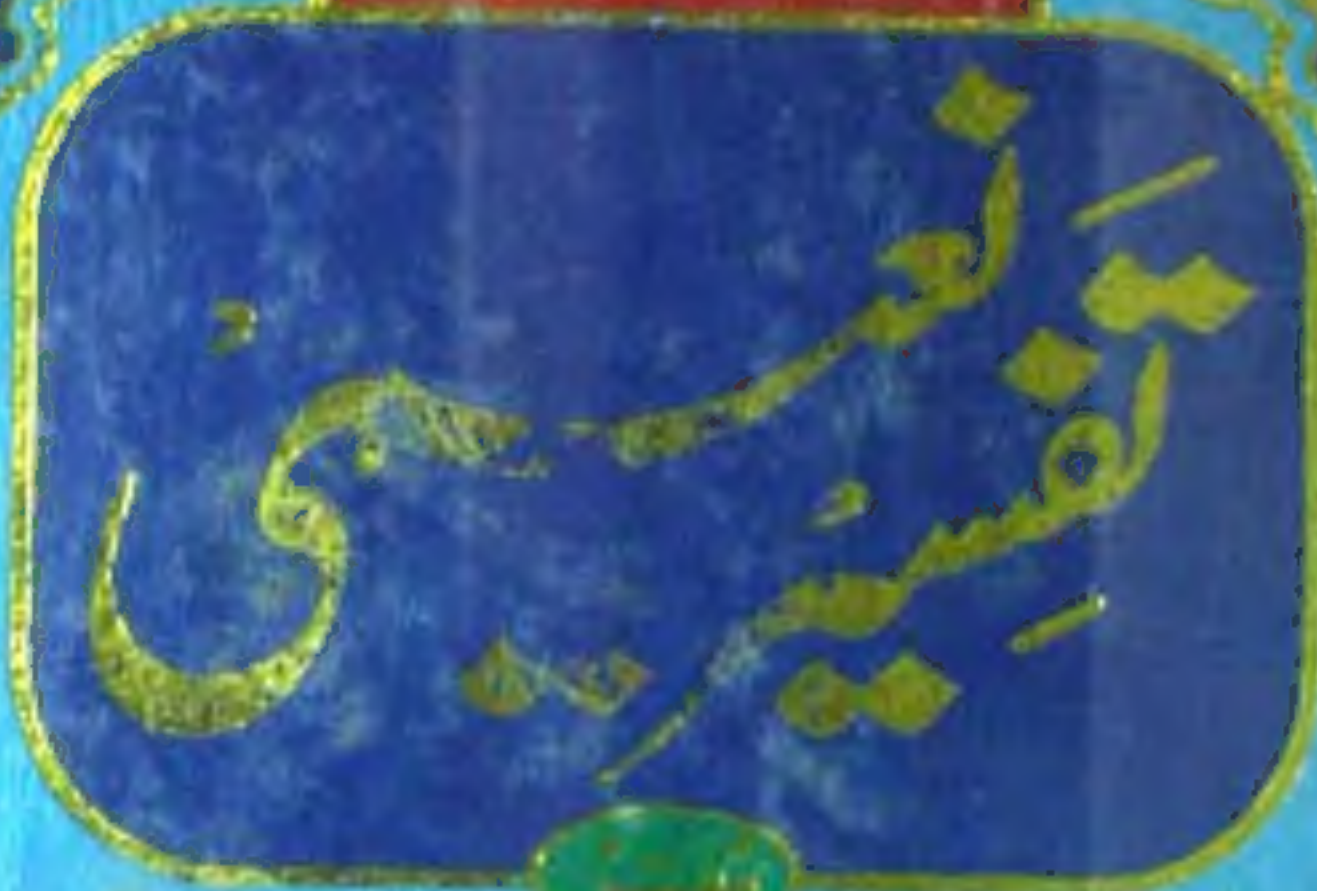


اشرف التائید



مكتبة مفتی اقبال دار احمد خان

حفظ التائید

مكتبة مفتی اقبال دار احمد خان

تأليف

مكتبة مفتی اقبال دار احمد خان

مكتبة مفتی اقبال دار احمد خان

مكتبة مفتی اقبال دار احمد خان

أَشْرَفُ التَّفَاسِيرِ
تَعْيِيْنُ
تَفْسِيْرِي

پارہ ۷۱

مُفَسِّرُ
صَاحِبِزَادَةُ مُفَتِّي اُقْتِدَارِ اَحْمَد خَانِ نَعْمِي

خَلْفُ الرَّشِيْدِ
شَيْخُ التَّفْسِيْرِ عَكِيْمُ الْاُمْتِ مُفَتِّي اَحْمَد يَارْخَانِ نَعْمِي رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ

نَاشِءُ
نَعْيِيْنِ كُتُبِ خَانَ
مُفَتِّي اَحْمَد يَارْخَانِ رُوڈ ۵ چوکِ پاكِستان، گجرات

جملہ حقوق بحق مفتی اقتدار احمد خان نعیمی قادری محفوظ ہیں

نام کتاب	تفسیر نعیمی پارہ ۱ مکمل
نام مصنف	صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان یوسف زئی، بدایونی ابن حضرت حکیم الامت مفتی احمد یار خان اشرفی قادری بدایونی
ناشر کتاب	نعیمی کتب خانہ محلہ مسلم آباد مفتی احمد یار خان روڈ گجرات پاکستان
تعداد پہلی بار	گیارہ سو عدد
سن اشاعت	اکتوبر ۱۹۹۹ء اور ۱۴۲۰ھ ہجری جمادی الثانی
مطبع	لاہور

سرٹیفیکیٹ

تین بار اس کی تصحیح کی گئی، اور عربی آیت کی تصحیح تین عدد قرآن مجید سے کی گئی
۱۔ مکتبہ قرآن کینی ریو ۴/۵ ۲۔ تاج کینی ۵۲ پاکستان ۳۔ مثل تاج کینی مطبع دہلی انڈیا
تین حضرات نے تصحیح فرمائی، ۱۔ صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان ۲۔ صاحبزادہ
الحاج محمد عبد القادر خان، ۳۔ مولانا مولوی ندیر احمد مغل صاحب

التماس

حتی الامکان کوشش وجہ نفشانی سے حرفاً حرفاً اس کی اردو عربی تصحیح کی گئی ہے
لیکن اس کے باوجود اگر کسی صاحب کو اردو یا عربی کی کوئی غلطی نظر آئے تو براہ کرم
پورے حوالے کے ساتھ، یعنی صفحہ نمبر سطر نمبر لکھ کر ہم کو آگاہ فرمائیں ہم شکر
گزار ہوں گے۔ اجر و ثواب کی اُمید رب تعالیٰ کی بارگاہِ قدس سے ہے۔
شکراً مع الاحترام۔ ادارہ نعیمی کتب خانہ گجرات

کاتب marfat.com بجانب اللہ شہید محمد علی جناح خواتین تحریک کے بانی

Marfat.com

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورۃ الانبیاء کے سات رکوعوں کی مختصر تفسیر اور فضائل و عملیات اور اس کا تعوید

پہلا رکوع اس رکوع کی دس آیات میں پانچ باتوں کا تذکرہ فرمایا گیا۔ ایک یہ کہ قیامت بہت قریب آگئی اور کفار و فاسق غفلت میں بھٹکتے اور مست ہوئے پھر رہے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ قرآن مجید توریت و انجیل کے بعد نئی نصیحت بن کر آیا ہے مگر کفار اپنے پہلوں کی طرح اس کو بھی کھیل و مذاق میں ہی سنتے ہیں حالانکہ بتا دیا گیا کہ یہ آخری کتاب ہے دوم یہ کہ پچھلے کفار کی طرح یہ ہمارے عظیم الشان محبوب نبی مختار کل رسول کو بھی اپنے جیسے ایک معمولی اور کمزور انسان ہی سمجھ رہے ہیں اور نبی مگر ہم کے معجزات کو جادو سمجھتے ہیں اور لوگوں کو جادو جادو کہہ کر ورغلاتے روکتے ہیں سوم یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جوابی گفتگو کا ذکر فرمایا گیا آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری سب باتیں بلکہ وہ تو آسمان اور زمین کی سب باتیں سنتا ہے۔ چہاں کہ کفار یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ نبی تو خوابوں جیسی باتیں یا شاعروں جیسی کہاوتیں سناتے ہیں اور اتنے کثیر معجزے دیکھنے کے باوجود پھر بھی نشانیاں طلب کر رہے ہیں۔ پہلے انبیاء کے معجزات اب تو تسلیم کر رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ان جیسے معجزے لاؤ مگر اس وقت کے کفار نے ان کو بھی نہ مانا جو تمہارے ہی بڑے تھے تو ہم نے ان کو ہلاک کر دیا تھا اور اگر تم کو اپنے پہلے باپ دادوں کی ہلاکت کا حال اور انبیاء سابقین کے معجزات، وحی کلام الہی کا پتہ نہیں تو اپنے پڑے لکھے تاریخ دانوں سے پوچھ لو۔ پنجم کفار کے ایک بیہودہ سوال و اعتراض کا جواب دیا گیا۔ کفار کہتے تھے کہ یہ نبی ہیں تو ہماری طرح کھاتے پیتے کیوں ہیں ان کو وفات کیوں ہوگی، فرمایا گیا کہ ہم نے تو شروع سے آج تک کوئی جسم ایسا نہیں بنایا جو غذا نہ کھاتا ہو۔ نہ ہی کبھی کسی کو ہمیشہ زندہ رہنا ہے موت تو آخر ضرور ہی آتی ہے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ اچھے بندوں کی موت نجات ہے اور بُروں کی موت ہلاکت۔ ارے کم عقلوں تم قرآن کے انکاری ہوتے ہو۔ اس قرآن کریم سے تو تمہاری ذات تمہاری زبان لغت تمہارے ملک کی عزت و تاقیامت سارے جہانوں بلکہ جنت میں ابد الابد تک قائم ہونی ہے۔ دوسرا رکوع اس رکوع کی اُنہیں آیات میں حسب ذیل دس باتوں کا ذکر فرمایا گیا ایک یہ کہ فرمایا گیا کہ کتنی ہی بستیاں گزشتہ زمانوں میں ان کے ظلم و فساد و مجائے کی وجہ سے ہم نے تباہ کر دیں اور ان کے عذاب میں دوسری قومیں و نسلیں ہم نے پیدا فرمادیں اور ضروری نہیں کہ ہمارا عذاب آسمان کی طرف سے ہی آئے جنگ و جدال اور دشمن کے حملوں کی صورت میں بھی ہمارا عذاب پہلے ظالم لوگوں پر آتا رہا ہے تو جب ان

marfat.com

Marfat.com

ظالموں نے جنہوں نے معصوم انبیاء پر ظلم کیا تھا ہمارا زمین جملہ آوری عذاب آتا محسوس کیا تو منہ چھپا کر
بزدل ہو کر بھاگنے لگے۔ تو کتنے والوں نے پکار کر کہا کہ اے گستاخو بے ادب ظالموں نہتوں پر رعب
جمانے والو بزدلو اب کیوں بھاگ رہے جاؤ اپنے اُن ہی گھروں کی طرف جہاں تم کو اتنے عیش و آرام
دئے گئے تھے شاید تم کو کوئی تمہارا حال پوچھنے والا بھی نہ ملے۔ اس دنیوی عذاب کو دیکھ کر توبہ
کرنے لگے مگر اب کیا فائدہ توبہ تو وہ اچھی جو نبی علیہ السلام کی فرمانبرداری سے ہو۔ وہ توبہ اور معافی
مانگتے ہی رہے مگر ہم نے دشمنوں کے حملوں کے ذریعے ان سب گستاخوں کو تہس نہس کر دیا۔ دوم
فرمایا گیا کہ کوئی مخلوق بیکار نہیں پیدا کی گئی نہ آسمان نہ زمین نہ جمادات نہ نباتات حیوانات۔ لہذا تم بھی
صرف کھانے پینے عیش و عشرت کے لیے نہیں پیدا کئے گئے بلکہ تم سے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
غلامی و فرمانبرداری کرائی ہے سوم۔ بنی اسرائیل یہود و نصاریٰ کے ربیت و اے عقیدہ کا بطلان
فرمایا جا رہا ہے کہ اگر ہم اپنے گھر کی رونق بنانے کے لیے اولاد بنانا چاہتے تو وہ اولاد حسب دستور
ہمارے پاس رہتی ہم ان کو اپنے پاس ہی رکھتے نہ کہ تمہارے پاس یعنی عزیر علیہ السلام وغیرہ جو یہود
و نصاریٰ کے عقیدہ کفریہ میں ابن اللہ ہیں وہ اللہ کے پاس ہی رہتے نہ کہ دنیوی عالم یا آسمانوں میں
فرشتوں کے پاس۔ چہارم فرمایا گیا کہ ہم حق کے ذریعے باطل کو ہلاک و برباد فرماتے ہیں۔ پنجم فرمایا گیا
کہ آسمان و زمین کی تمام مخلوق ہماری ملکیت ہیں نہ کہ جتنے دار شریک و ارث ثابت فرمایا جا رہا ہے کہ
ان میں کوئی اللہ کی اولاد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اولاد مملوک نہیں اور مملوک اولاد نہیں ہو سکتی۔ ششم
مقربین بندوں کی صفات بیان فرمائی جا رہی ہیں کہ ان کی تین صفات اور شانیں ہیں ۱۔ عبادت کر کے
مغور نہیں ہوتے ہر دم عاجزی ہی کرتے ہیں ۲۔ عبادت سے کبھی نہیں تھکتے ۳۔ رات دن ہر کام عبادت
بنا کر کرتے ہیں کبھی سستی و غفلت نہیں کرتے ہر دم ہر کیفیت میں اپنے اللہ کی تسبیح پڑھتے ہیں
اس فرمان میں بندوں کے تین گروہ کا تذکرہ ہے انبیاء و کرام۔ ملائکہ۔ اولیاء اللہ۔ ہفتم فرمایا گیا کہ
جب اتنی کثرت و قوت والی مخلوق ہر دم ہماری عبادت میں ہے تو یہ کفار ہم کو بھی مانتے ہوئے
دوسرے دیوتا کیوں بنائے پھرتے ہیں حالانکہ سمجھنا چاہیے کہ اگر اللہ کے سوا کوئی اور دوبرا
معبود حقیقی بھی آسمان و زمین میں ہوتا تو یہ آسمان و زمین دونوں ٹکڑے ٹکڑے ہو کر ٹوٹ پھوٹ
جاتے لہذا مان جاؤ کہ عرش اعظم جیسی بڑی چیز کا رب ہی اللہ سبحانہ فقط معبود ہے اور اگلے پچھلے
کفار کے عقیدے سے سب غلط ہیں اسی کی شان جلال ہے کہ اس سے کوئی شخص کسی بات کی پوچھ گچھ
کی جرئت نہیں کر سکتا۔ اور ہرگز اللہ کے بندوں سے کسی کا کفر سے جموئے

۱۔ معبود بنانے پر دلیل مانگو۔ ہشتم یہ کہ اگلی آیت میں قرآن مجید اور اُس کی وحی کا ذکر ہے اگلی پچھلی موجودہ اُمت کا ذکر ہے اپنی عبادت کرنے کا تذکرہ نہم بات یہ کہ فرمایا گیا کفار تو انبیاء اور ملائکہ کو اللہ سبحانہ کی اولاد بنائے پھرتے ہیں مگر یہ اللہ کے نیک اور مقرب و مکرم بندے ہیں ان کی صفات و اللہ کے سامنے دُم نہیں مارتے اس کی اجازت بغیر بات نہیں کرتے ۲۔ اللہ تعالیٰ اُن کے اگلے پچھلے ہر حال کی خود خبر گیری فرماتا ہے ۳۔ وہ اللہ تعالیٰ کی مرضی سے شفاعت بھی کرتے رہتے ہیں جس کی شفاعت کرنے کی اللہ خوشنودی و اجازت فرماتا ہے ۴۔ اور وہ مقرب بندے اللہ کے جلال سے ڈرتے و قائل رہتے ہیں۔ دہم فرمایا گیا کہ اگر مخلوق میں کوئی بھی یہ کہے کہ اے لوگو میں تمہارا معبود ہوں اللہ کے سوا تو ہم اُس کو جہنم کی سزا دیں گے اسی طرح ہم تمام ظالموں کو سزا دیتے رہتے ہیں۔ مثلاً نمرود، فرعون، ہامان، شداد، اور ابلیس وغیرہ شیطین کو۔ تیسرا رکوع اس رکوع کی بارہ آیت میں آٹھ باتیں بیان فرمائی گئیں ۱۔ آسمان اور زمین کی شان و صفات بیان فرمائے گئے ۲۔ پہلے یہ دونوں بند تھے ان کے خزانے ان کے اندر ہی تھے اور بند تھے پھر ترتیب وار ان کے خزانے ظاہر ہوئے اور ہوتے رہیں گے ظاہری بھی جو آنکھوں سے دکھائی دیتے ہیں۔ بالنی بھی جو رویت قلبی اور سوچ و فکر سے معلوم ہوتے ہیں ۳۔ زمین کی بناوٹ اور ایک جگہ ٹھہرے ہونے کا ذکر ۴۔ آسمان کے ٹھہرے ہونے کا ذکر کہ اس کو محفوظ چھت فرمایا گیا کفار ان آنکھوں دیکھی قدرتوں سے بھی منہ پھیرتے ہیں۔ دوم آگے فرمایا گیا کہ رات دن چاند سورج ایک فضا میں تیرتے پھر رہے ہیں۔ سوم۔ فرمایا گیا کہ کسی مخلوق کو دائمی بقا نہیں جو زمین پر آیا اس نے موت کا مزہ چکھا ہے۔ لہذا کسی کی موت پر نہ خوشی مناؤ نہ کسی کی موت کا انتظار کرو۔ دنیوی زندگی تو اچھے برے کے امتحان و آزمائش کی گھڑی ہے چہارم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دیتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ یہ آپ کا ہی مذاق نہیں اڑاتے یہ تو رحمن اور اپنے رب سے منکر ہیں پنجم انسان کی جلد بازی کا ذکر ششم آئندہ قریبی وقتوں کی اللہ تعالیٰ کی خاص نشانیاں جو عقل انسانی کو حیرت میں ڈالیں وہ ظاہر کی جائیں گی یعنی اسلام کی بلا و سیدہ و اسباب ترقی و غلبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عالمگیر سلطنت و عروج وغیرہ۔ ہفتم انکار قیامت و عذاب الہی میں کفار کی گفتگو اور اُن کا جواب بیان ہوا۔ ہشتم۔ پہلے کافر بھی اپنے رسولوں کا مذاق و انکار ہی کرتے رہے اسی مذاق بازی کی وجہ سے اُن پر ہلاکت کا عذاب آیا تھا۔ چوتھا رکوع۔ اس رکوع کی نو آیت میں سات باتیں مذکور ہوئیں۔ اولاً یہ کہ اللہ تعالیٰ کے احسانات جو ہر قسم کے بندے پر ہیں ان کا ذکر فرمایا گیا۔ اور اُس کے باوجود کفار کی ناشکریاں اور کفریات ہیں فرمایا گیا کہ کافروں کو

اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے کوئی نہیں بچا سکتا نہ بت نہ دیوی دیوتا۔ یہ زندگی اور عیش سامانیاں۔ لمبی عمر میں بہتے
 فی عطا کیں ہیں نہ کہ تہوں نے۔ لیکن اب زیادہ ہمت و قوت نہیں دی جائے گی بلکہ دیکھیں گے کہ دن
 ان کی سلطنتیں بادشاہتیں حکومتی قوتیں اور زمین کے ملکیت اور سلطنت کے حدود و سرحدی کنارے کم
 ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ دوم۔ تبلیغ احکام اور پیغام وحی کا ذکر فرمایا گیا۔ سوم۔ کفار کے نہ مانتے کی وجہ
 بیان ہوئی کہ وہ بہرے ہیں۔ چہارم۔ فرمایا گیا کہ یہ بڑے شوق سے جلد بازی سے عذاب مانگا کرتے ہیں مگر
 حالت یہ ہے کہ اگر عذاب کی ذرا سی پھسکار بھی ان کو چھو جائے تو چیخ اٹھیں کہ ہائے ہم ہلاک ہو گئے اور
 اپنے سب ظلم و کفر کا اقرار کر لیں۔ پنجم۔ قیامت کے کچھ حالات بیان فرمائے گئے کہ حساب و کتاب کے
 لیے میزان عدل قائم ہوگی وغیرہ وغیرہ۔ ششم۔ فرمایا گیا کہ توریت دی گئی جس میں تین چیزیں تھیں فرقان
 یعنی قانون الہی شریعت اور فیاء یعنی ایمانی روشنی اور ذکر یعنی نصیحت متقیوں کو۔ ہفتم۔ متقیوں
 کی نشانیاں بتائی گئیں کہ کون متقی ہوتا ہے۔ ہفتم آخر میں فرمایا گیا کہ اے توریت کو مانتے والو یہ
 قرآن مجید بھی برکتوں والی نصیحت اور قانون ہے۔ اس کے منکر کیوں ہوتے ہو۔ پانچواں رکوع۔
 اس رکوع کی پچیس آیت میں چار باتوں کا ذکر ہوا۔ پہلی یہ کہ آیت راہ سے رہا تک ابراہیم علیہ السلام
 کا ذکر ہے اس قفے کی تفصیل بیان فرماتے ہوئے دس باتیں ارشاد ہوئیں راہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام
 پچپن سے ہی یا عالم ارواح سے تمام ہدایتوں کو پانے والے تھے رب تعالیٰ جانتا تھا کہ وہ ان تمام مخلوق
 کے لائق ہیں راہ اپنے چچا آذر کو جس طرح ایمان لانے کی تبلیغ و ترغیب فرمائی اس کا ذکر ہے راہ اپنے چچا
 کی قوم کو سمجھانا۔ تہوں اور کافروں کو برا کرکس و نقصان دہ فرمانا راہ قوم کی انکاری باتیں اور ابراہیم علیہ السلام
 کا وعظ و نصیحت فرماتے ہوئے رب تعالیٰ کی حمد و ثنا فرماتا رہا۔ تہوں کی مخالفت اور ایک خاص موقع
 پر ہر چھوٹے بڑے بت کی توڑ پھوڑ کرنا اور بڑے بت کے کندھے پر وہی ہتھوڑی رکھ دینا تاکہ
 سمجھیں گے بڑے بت نے یہ سب توڑ پھوڑ کی ہے اور کہا جاسکے کہ مجھ سے کیا پوچھتے ہو اس
 اپنے بڑے بت سے پوچھ لو۔ اور ان کو اپنے ان بناؤں کی فداؤں کی بے بسی پر شرمندگی ہونا تاکہ وہ
 مومن بن جائے راہ قوم کا پہلے میں جانا پھر واپسی پر اپنے تہوں کی حالت دیکھنا اور انتہائی غم و غصے
 میں ابراہیم علیہ السلام سے پوچھ گچھ کرنا ابراہیم علیہ السلام کے جواب پر سب کا شرمندہ سرنگوں ہونا
 اور دل میں اپنے آپ کو بے وقوف اور ظالم کہنا۔ اور تہوں کا حال بتانا لیکن کفر پر ہی قائم رہنا
 حالانکہ دل میں جان گئے کہ بت نے بے مجبور میں بول بھی نہیں سکتے راہ حضرت ابراہیم کا دشمنوں
 کے ہرے جمع ہیں انتہائی بہادری سے تبلیغ فرمانا اور کفر کے نقصانات بیان فرمایا راہ قوم کا

لاجواب ہو کر آپ کو آگ میں جلاتے کا فیصلہ کرنا اور آگ میں ڈال دینا ۹ آگ کا سلامتی کے ساتھ
 ٹھنڈا ہونا ۱۰ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ غرودی قوم کفار نے تو ہمارے ابراہیم کے خلاف بڑے بڑے مکر
 کئے مگر ہم نے کافروں کو ہی ذلیل و رسوا اور دنیا و آخرت کا گھاٹے نقعیان والا کیا۔ دوم ارشاد ہوا کہ
 ہم نے ابراہیم اور لوط علیہما السلام کو ہر کافر کے دغا فریب مکر و فساد اور دشمنی و ظلم سے نجات فرمائی جب
 تمام امتحانات میں کامیاب ہو گئے تو ہم نے اپنے خلیل کو بیٹوں پوتوں کا اولاد عطا فرمائی اور سب
 سے بڑی نعمت یہ کہ اولاد کو صالح نیک مستحق بلکہ اکثر کو نبی بنایا۔ یہ رب تعالیٰ کی بڑی کریمی ہے کہ اولاد
 نیک صالح ہو کر کس فساد و فاسق فاجر چور ڈاکو ظالم شیطن نہ بنے۔ اور مزید انعام یہ کہ حضرت ابراہیم
 کے ان بیٹوں پوتوں کو علم کثیر دے کر اقوام عالم کا امام بنایا اور دنیا کا ہادی و مرشد بنایا سوم یہ کہ ہم نے
 اولاد ابراہیم کو وحی اور ابہام کی نصیحت بھیجی کہ ہمیشہ اچھے کام اعمال خیر کرنا ۱۱ تازی قائم رکھنا
 ۱۲ زکوٰۃ دیتے رہنا۔ ان نصیحتوں پر عمل کرتے ہوئے وہ ہمیشہ پابندی سے ہماری عبادت کرتے
 رہتے تھے چہارم۔ لوط علیہ السلام کا تذکرہ ہے کہ ہم نے ان کو علم و حکمت عطا فرمائی ۱۳ ان کی
 زندگی اور حیثیت والی قوم سے نجات بخشی ۱۴ اپنی خاص رحمت میں ان کو کرم سے داخل فرمایا بیشک
 وہ صالحین میں سے تھے۔ چھٹا رکوع۔ اس رکوع کی اٹھارہ آیت میں آٹھ باتوں کا بیان ہوا۔ اول
 نوح علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا کہ ہم نے حضرت نوح کو ان کے دعا مانگنے و التجا کرنے پر کافروں سے نجات
 دی اور تمام ہندی کفار کو سیلاب کے طوفان میں ڈبو دیا۔ دوم آیت ۱۵ سے آیت ۲۲ تک حضرت
 داؤد اور ان کے فرزند حضرت سلیمان علیہما السلام کا ذکر ہو رہا ہے یہاں سات چیزیں بیان ۱۶ بکریوں اور
 کھیت کے جھگڑے دونوں حضرات کا ایک فیصلہ اور سلیمان علیہ السلام کے فیصلے کی تائید رہانی ۱۷ حضرت
 داؤد علیہ السلام کے بے پہاڑوں اور پرندوں کو مسخر فرمایا گیا اس طرح کہ وہ سب حضرت داؤد علیہ السلام
 کے ساتھ باؤاز بلند بیسج اور حمد الہی کرتے تھے ۱۸ حضرت داؤد کو ذرہ وغیرہ جنگی لباس بنانے کی
 صنعت اور کاریگری سکھائی گئی یہ ان کا معجزہ تھا۔ اس لیے کہ لوہے سے ذرہ بنانا ایجاد فرمایا پہلے ذرہ
 بنانا کوئی نہ جانتا تھا اور لوہا آپ کے ہاتھ میں جا کر موم ہو جاتا تھا آپ کو لوہاروں کی طرح چٹانا نہ پڑتا تھا
 یہ جنگی لباس داؤد علیہ السلام کے طفیل سب انسانوں کو رب تعالیٰ نے عطا فرمایا
 لہذا سب انسانوں کو اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کرنا چاہیے مسلم ہوں یا غیر مسلم ۱۹ سلیمان علیہ السلام
 کے لیے ہم نے آندھیوں اور تیز ہواؤں کو مسخر کر دیا کہ اس زمانے میں حضرت سلیمان کے حکم سے ہوائیں
 چلتی تھیں وہ فرمایا گیا کہ ان تمام حالات سے ہم واقف ہیں ہمارے علم سے کوئی چھپ نہیں سکتی ۲۰ حضرت

سلیمان کے بے جنات و شیطین بھی معجز فرما دئے گئے کہ وہ ان کے حکم کے غلام بن گئے تھے کہ سمندروں میں غوطہ لگا کر موتی نکالتے اور سلیمان علیہ السلام کا ہر کام نہایت تالیع داری سے کرتے تھے وہ ہم نے ہی جنات کی سرکشی سے ہر چیز کو بچایا محفوظ رکھا ہوا تھا اور شیطانوں کو کام بگاڑنے سے روک رکھا تھا۔ سوم۔ ایوب علیہ السلام کا ذکر ہے کہ وہ بیمار ہوئے تو انہوں نے کافی دنوں کے بعد اپنے رب تعالیٰ سے اپنی بیماری کا ذکر عرض کیا اور شفا کی طلب کی تو ہم نے ان کی دعا قبول فرمائی اور بیماری سے شفا دی بیماری کے زمانے میں حضرت ایوب اور ان کی اولاد لونڈی غلاموں کا جانی مالی جتنا نقصان ہوا تھا سب وہ بھی دیا گیا اور اس کے علاوہ مزید بھی ہم نے عطا فرمایا۔ چہارم۔ تین انبیاء علیہم السلام کا ذکر فرمایا اسماعیل اور ادریس اور ذوالکفل علیہم السلام فرمایا گیا کہ یہ تینوں بھی صابریں ہیں سے تھے اور ان کو ہم نے اپنی رحمت میں داخل فرمایا تھا یہ سب صالحین میں سے تھے۔ پنجم۔ حضرت ذوالنون یعنی یونس علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا کہ وہ کس طرح ناراض ہو کر اپنی قوم سے دور چلے گئے پھر دریائی چھلی سے ان کو نکلا اور وہ چھلی کے پیٹ میں آیت کریمہ پڑھتے رہے ہم نے ان کی تمنا کی ضرورت اور اعتراضات غرض قبول فرمایا تو ان کو نہات دی اور یہی طرح ہم اہل ایمان کو نہات دیتے ہیں ہشتم آیت ۱۷ سے ۲۱ تک حضرت کریم علیہ السلام کا ذکر ہے کہ انہیں اپنی زینہ اولاد کے لیے دعا مانگی ہم نے ان کی دعا کو قربت کا شرف بخشا اور ان کو ایک اولو العزم نبی رسول حضرت یحییٰ عطا فرمائے گئے۔ اولاد کے لیے ان کی بانجھ بیوی کو قابل اولاد بنایا یہ سب خاندان والے اہل خانہ والدین اور فرزند اچھے کاموں میں جلدی کرتے تھے اُمید و بیم سے ہم کو پکارتے تھے اور تقویٰ کے اعلیٰ مقام پر رہ کر ہمیں خشوع و خضوع سے یاد کرتے تھے یہاں حضرت مریم کا اشارہ ذکر فرمایا گیا کہ انہوں نے ہمیشہ اپنی پاکدامنی کی حفاظت کی تو ہم نے ان کے جسم میں اپنی خاص روح پھونکی جس کے ذریعے ان کو قسمت الہی سے ایک بیٹا عطا فرمایا اور دونوں ماں بیٹے کو تمام جہانوں کے لیے قدرت کی شاندار نشانی قرار دیا۔ ہشتم ہم نے فرمایا کہ ابتدا سے انتہا تک سب دین بنیادی اور اصولی طور پر ایک ہی توحید و عقائد والا ہے۔ اگرچہ نام مختلف ہوتے رہے اور میری ربوبیت تم سب کے لیے ہے لہذا سب کائنات پر فرض ہے کہ میری عبادت کرو اور سب کو لونا بھی ہماری ہی طرف ہے۔ ساتواں رکوع اسی آخری رکوع کی انیس آیت میں بارہ باتیں ارشاد ہوئیں۔ اول۔ کفار کی یہودہ امتیہوں اور فضول تسنوں اور خیالی عقیدوں کا رد فرمایا گیا اور بتایا گیا کہ جو بھی دنیا سے ایک دفعہ ہلاک ہو کر مر گیا وہ دوبارہ پھر کبھی بھی لوٹ کر دنیا میں نہیں آ سکتا۔ اُس کے لیے واپس آنا حرام و ناجائز ہے جو یہاں سے نیک صالح اعمال کر کے گیا اُس کے اعمال کی بے قدری بربادی نہ ہوگی سب بحفاظت رکھے جا رہے ہیں۔ دوم۔ قیامت کی ایک نشانی بتائی جا رہی ہے کہ یا جوج ماجوج کھوئے جائیں گے اور وہ تمام روئے زمین پر پھیل جائیں گے

مسموم، ارشاد ہوا کہ قیامت قریب آگئی جو حق وعدہ ہے۔ آج کفار منکر ہیں مگر جب آپہنچی گی تو آنکھیں بھیڑی رہ جائیں گی۔ پھر ہائے ہائے کرتے سب کچھ مانیں گے اور اپنی غلطی تسلیم کریں گے۔ چہارم۔ کفار کا انجام بیان فرمایا گیا کہ تم اور تمہارے سب بُت اور معبودانِ باطل جہنم کا ایندھن ہیں۔ یہ ہی دلیل ہے بتوں کے جھوٹا ہونے کی۔ پنجم جہنم میں ان کی کیفیت بیان کی گئی۔ ششم جہنمیوں کے ذکر کے بعد جہنم سے دور رکھے جانے والے اور پچھلے جہنم والوں کا ذکر ہوا کہ وہ اتنے دور ہوں گے جہاں جہنم کی بجھکنہ پہنچے گی۔ وہ جنت میں رہیں گے اور ان کی جنتی زندگی کی شان بیان فرمائی گئی۔ ہفتم۔ آسمان اور زمین کو پیٹنے کا ذکر ہوا۔ اور دوبارہ زندگی ملنے کا تذکرہ ارشاد ہوا اللہ تعالیٰ اپنے وعدے ضرور پورے فرماتا ہے۔ ہشتم۔ زیور میں لکھا ہے کہ اس زمین کے وارث میرے نیک بندے ہوتے رہیں گے۔ نہم۔ فرمایا گیا کہ قرآن تمام دنیا کے لیے کافی ہے جو بھی اللہ تعالیٰ کا سچا بندہ عبادت گزار بننا چاہے تو اس کے لیے اب قرآن مجید ہی تا قیامت کافی ہے اس کو کسی آسمانی یا دنیوی کتاب کی ضرورت نہیں۔ دہم۔ اے پیارے نبی تم تمام جہانوں کے لیے رحمت کامل ہو۔ گیارھویں حکم فرمایا گیا کہ ساری کائنات میں میری لاشریک الٰہیت کا اعلان فرما دیجئے۔ اور اقوامِ عالم کو دعوتِ اسلام دیجئے۔ وہ مانیں یا نہ مانیں۔ فرمایا گیا کہ قیامت کا فقط تذکرہ کر دو حتیٰ وقت نہ بتاؤ کہ دور ہے یا نزدیک وغیرہ وغیرہ۔ یہ بھی فرما دو کہ مولیٰ تعالیٰ تمہاری سب باتوں کو جانتا ہے ظاہر ہوں یا خفیہ۔ فرما دو کہ یہ زندگی اور عیش و آرام تمہارے لیے ایک امتحانی ڈھیل اور عارضی بہت بھی ہو سکتی ہے یہ کوئی قبولیت کی نشانی نہیں۔ بارھویں۔ آقاؤ کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعا کا ذکر فرمایا گیا جو بدر و حسنین کی شکل میں قبول ہوئی۔ فرما دو کہ ہمارا رب رحمن ہی مددگار ہے تمہاری خرافات کے مقابل۔ اس سورۃ پاک میں سات چیزیں خصوصیت اور اہتمام سے ذکر فرمائی گئیں۔ اکفر کے نقصانات ۱۰ ایمان لانے کے فوائد ۱۰ اس سورت میں سولہ انبیاء کرام علیہم السلام کے اسماء پاک مختصر ذکر کے ساتھ بیان فرمائے گئے اسماء مبارکہ علی الترتیب اس طرح ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام حضرت ہرؤن، حضرت ابراہیم، حضرت لوط حضرت نوح حضرت اسحاق، حضرت یعقوب، حضرت داؤد حضرت سلیمان حضرت ایوب، حضرت اسماعیل، حضرت ادریس حضرت ذوالکفل، حضرت یونس حضرت زکریا حضرت یحییٰ علیہم السلام ۱۰ اصل ایمان یعنی توحید باری تعالیٰ کے عقلی دلائل بیان فرمائے گئے کہ اللہ تعالیٰ کی پہلی مخلوق یعنی فرشتوں کا ذکر اور شانِ بندگی کا ذکر فرمایا گیا جس سے کفار کے غلط عقیدوں کی تردید ہوئی ۱۰ توحید و رسالت کے بارے میں کفار کے غلط عقیدوں کی تردید ہوئی ۱۰ آخر میں نیک و بد انسانوں کے انجام کا ذکر فرمایا گیا۔ سورۃ انبیاء کے فضائل جب یہ سورۃ نازل ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت خوشی

کا اظہار فرمایا اور صحابہ کرام نے جشن منایا ۲ اس سورت پاک میں خصوصی طور پر ان انبیاء و کرام کی شان و نبوت بیان کر دی گئی جن کے متعلق عیسائی گستاخانہ عقائد رکھتے ہیں۔ مثلاً داؤد، سلیمان۔ اور لوط علیہم السلام۔ آج کی بائبل میں ان کے متعلق گندے اور کفریہ عقیدوں سے بھری بڑی ہے ۳ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ پورے قرآن مجید کی صرف چار آیت ہیں جن کو اہم اعظم کہا گیا ہے ان میں سے تین آیت اسی سورۃ میں ہیں پہلی آیت ۸۲ دوسری آیت ۱۵ تیسری آیت ۱۵۰ اہم اعظم کے درجہ والی چوتھی آیت پارہ ۲ سورۃ مومن و فافر کی آیت ۱۷۷ ہے۔ (از ماخوذ علیہات شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) ۲ اس سورت کا بیشتر حصہ حرم شریف میں نازل ہوا اس کے ذریعہ حرم شریف کو یہ سعادت حاصل ہوئی یہی پہلی سورت ہے جس کی کچھ آیت حرم شریف میں نازل ہوئی، فَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ سُوْرۃُ الْاَنْبِیَآءِ کے عملیات۔ صاحب علیات فرماتے ہیں ہر مصیبت کی مشکلات دور کرنے کے لیے اس سورت کی آیت مندرجہ ذیل طریقے سے تلاوت کرے تو بڑی سے بڑی مشکل بھی دور ہو جاتی ہے تجربہ شدہ ہے بشرطیکہ بندے کی روزی و خوراک حلال و طیب ہو۔ اس طرح طریقہ ہے کہ اولاً تازہ غسل کرے خوشبو لگائے پاکیزہ صاف سنئے یا دھوئے ہوئے کپڑے پہنے۔ اگر کسی وجہ سے غسل نہ کر سکے تو تازہ وضو کرے اور وضو میں دنیوی باتیں نہ کرے پھر یہ سب کام کے چار رکعات نفل ایک سلام سے پڑھے۔ پہلی رکعت میں ثنا اور سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد سومرتبہ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَکَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ فَاَسْتَجِبْنَا لَہٗ وَنَجِّنَہُ مِنَ النَّارِ وَ کَذٰلِکَ نُنَجِّی الْمُؤْمِنِیْنَ پھر رکوع سجدہ حسب دستور۔ دوسری رکعت میں فاتحہ کے بعد سو دفعہ اِنِّیْ مُسْنِنٌ اَنْفَرْتُ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔ پھر تیسری رکعت میں فاتحہ کے بعد سو دفعہ پڑھے وَ اُفِضْ اَمْرِیْ اِلٰی اللّٰہِ اِنَّ اللّٰہَ بِعَصِیْرِ الْاِیْبَادِ پھر چوتھی رکعت میں سورۃ فاتحہ کے بعد سو مرتبہ پڑھے۔ قَالُوْا احْسِبْنَا اللّٰہَ وَ نَعْمَ اُوْکِیْلٌ۔ پھر رکوع سجود النجیات کے بعد سلام پھیر کر سورۃ قمر کی آیت مَا سُوْرَتِہٖۤ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِہٖ مِنْ شَیْءٍ سِوَہٗ ذٰلِکَ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ۔ آیت مَخْلُوْبٌ فَاَتَقَرَّبُوْا بِہِا بِیْ عَاجَتِ اور حل مشکلات کے لیے گیارہ دفعہ دعا مانگے پھر یہ کپڑے اتار کر دوسرا کوئی جوڑا پہن لے یہ کام تین دن کرے بہتر ہے کہ بدھ جمعرات اور جمعہ کی راتوں میں بعد نماز عشا کرے تینوں دنوں میں کپڑے وہی پہلے دن والے پہنے۔ انشاء اللہ تعالیٰ کام ضرور ہوگا۔ دوم۔ اگر کوئی شخص غلین جہا پریشان حال ہو تو سورۃ الانبیاء کو ہر روز پڑھے کسی بھی نماز کے بعد۔ اول آخر درود شریف گیارہ دفعہ اور درمیان میں سورۃ انبیاء پوری مکمل تین دفعہ انشاء اللہ تعالیٰ کوئی قم باقی نہ رہے گا پریشانی

سُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاثْنَتَا عَشَرَ آيَةً وَسَعَى رُكُوعًا

سورۃ انبیاء مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی اس کی ایک سو بارہ آیتیں اور سات رکوع ہیں اس کا تفسیری ترجمہ حضرت علامہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت ہیربان رحم والا

شروع ہے اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بخشتے والا رحم فرمایا ہے۔

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ

بہت ہی قریب آگیا لوگوں کے ان کا حساب اور وہ سب ہی پڑے ہوئے ہیں غفلت میں

دوگوں کا حساب نزدیک اور غفلت میں منہ

مُعْرِضُونَ ۝ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مَنْ ذَكَرَهُمْ

منہ پھیرنے والے کبھی نہ ہوا کہ آیا، ہوا ان کے پاس کلام ان کے سبکدوش

پھیرے ہیں ۔ جب ان کے دپ کے باس سے انہیں

مُحَدَّثَاتٍ إِلَّا اسْتَمْعُوهُنَّ وَلَهُنَّ يُلْعَبُونَ ۖ

نیا مگر سنہ انہوں نے اس انداز سے کہ وہ مذاق ہی اڑا رہے ہیں

کوئی نئی نصیحت آتی ہے تو اسے نہیں سنتے مگر پچھتے ہوئے۔

لَا هِيَّةٌ قُلُوبُهُمْ ۖ وَأَسَدُّ النَّجْوَىٰ عَلَى الَّذِينَ

حال یہ ہے کہ مُست ہی ان کے دل - اور سرگوشی میں راز داری کی ان لوگوں نے

ان کے دل کھیل میں پڑے ہی اور ظالموں نے آپس میں خفیہ مشورت

ظَلَمُوا أَهْلَ هَذَا إِلَّا بِشَرِّ مَثَلِكُمْ أَفَتَأْتُونَ

جنہوں نے ظلم کیا۔ کیا تمہیں ہے یہ نہ اتم جیسا عام بشر ہی کیا پس غلے آتے ہو تم کی کہ یہ کون ہیں ایک تم ہی جیسے آدمی تو ہیں کیا

السِّحْرِ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ ۝۳

ایک جادوگر کو حالانکہ تم سب کچھ سمجھتے ہو جادو کے پاس جاتے ہو دیکھ بھال کر

تعلقات اس سورت پاک کا پچھلی سورۃ پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی سورۃ طہ میں انبیاء کرام کا تذکرہ ہوا اب اس سورۃ پاک میں انبیاء کرام کی تعلیم و تبلیغ اور پاکیزہ اخلاق کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق پہلی سورۃ طہ کی آخری آیت میں قیامت اور عذاب سزا جزا کے انتظار کا ذکر کیا گیا اب اس سورۃ کی ابتدائی آیت میں قیامت عذاب حساب کتاب کے انتظار کی گھڑی قریب آنے کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی سورۃ طہ کی اکثریت میں کفار کی ضد حسد سرکشی اور اسلام سے منہ پھیرنے اور دولت کے عیش میں رہنے کا ذکر ہوا اب اس سورۃ کی آیت میں اس کی وجہ بیان ہو رہی کہ وہ کفار غفلت میں زندگی بسر کرتے بھٹکتے پھر رہے ہیں۔ چوتھا تعلق پچھلی سورۃ طہ میں فرعون موسیٰ کا تفصیلی ذکر ہوا کہ فرعون نے معجزات دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام کو جادوگر اور معجزوں کو جادو کہا تھا۔ اب اس سورۃ میں اس واقعے کو تفصیل سے بیان کر نیکی وجہ بیان کی جا رہی ہے کہ جس طرح اُس نے معجزوں کو جادو کہا تھا اسی طرح اس زمانے کا فرعون ابو جہل اور اُس کے ساتھی پیارے بنی آخر الزمان کے معجزات کو دیکھ کر بھی یہی کہہ رہے ہیں کہ یہ سب جادو ہے۔

شان نزول مکتے کے سردار ان کفار انکار قیامت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قیامت وغیرہ کچھ شان نزول بھی نہیں ہوگا اور اگر آتی بھی ہے تو ابھی بہت زمانوں بلکہ صدیوں دراز مدتوں بعد بہت دور ہے لہذا ڈرنیکی کوئی بات نہیں ان کے قول کی تردید کرتے ہوئے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی جس میں بتایا گیا کہ قیامت بہت ہی قریب ہے اور دن بدن قریب ہوتی جا رہی ہے۔ یہ سرکشی و غفلت سراسر نقصان دہ ہے۔ (خزائن العرفان)

تفسیر نحوی

اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ مَا يَأْتِيهِمْ
مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ اِقْتَرَبَ

باب افتعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب یہ ہمیشہ متعدی ہوتا ہے کبھی لام جارہ سے کبھی میں سے یہاں للناس یعنی لام سے متعدی ہے قریب سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اِقْتَرَبَ بمعنی قریب آنا۔ قُرْبٌ بَدَلُہُ کی مصدر نقیض ہے للناس۔ لام حرف جر تعدیہ بمعنی لوگوں کا۔ لوگوں کے لیے یا بمعنی جُزْءُ یعنی لوگوں کے پاس یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے اس تقدم سے حصر اور متوجہ کرنے کا فائدہ حاصل ہوا حِسَابُهُمْ یہ مرکب اضافی نازل ہے۔ واو عالیہ اس کا مابعد حال ہے حِسَابُهُمْ ضمیر کا ضمیر ضمیر جمع غائب مبتدا ہے فی جارہ ظرفیہ کیفیت غفلۃ اسم حاصل مصدر آخر کی ت مصدر یہ اور تنوین تعظیفی ہے بمعنی سخت لا پرواہی۔ لاطلی بھول یہ جار مجرور متعلق مقدم مُعْرِضُونَ اسم فاعل جمع مذکر کا باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے اِعْرَاضٌ بمعنی منہ پھیرنا عَرْضٌ سے مشتق ہے ضمیر ضمیر صیغہ ال کا پوشیدہ فاعل ہے ان تمام بارز و مستتر نمایاں جمع غائب کا مرجع للناس ہے۔ ایک قول میں۔ فی غفلۃ پوشیدہ۔ و اِقْرَبُونَ اسم فاعل کا متعلق ہے اود یہ جملہ اسمیہ موصوف یا بیان ہے مُعْرِضُونَ کا مگر یہ غلط ہے مُعْرِضُونَ اپنے فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی ضمیر مبتدا اپنی اس خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مال ہے اِقْتَرَبَ کے متعلق ناس کا یا حِسَابُهُمْ کی ضمیر ضمیر کا اِقْتَرَبَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ما حرف نفی زائدہ یعنی عمل نہیں کرتا نہ لفظی نہ معنوی خیال رہے کہ ما حرف نفی تین قسم کا ہے راوہ جو جملہ اسمیہ کے اول میں آئے وہ مثبت بلیس ہوتا ہے اور فعل ناقصہ جیسا عمل کرتا ہے راوہ جو فعل ماضی پر داخل ہو وہ معنوی عمل کرتا ہے کہ مثبت کو منفی فعل بنا دیتا ہے راوہ جو فعل مضارع پر داخل ہو وہ مضارع کو منفی نہیں بناتا بلکہ اپنے معنی و نفی کو پورے چلے پر جاری کرتا ہے فعل بذات خود اپنے صیغے میں مثبت ہی رہتا ہے۔ اردو میں اس کا ترجمہ اس طرح کیا جاتا ہے کہ ایسا کبھی بھی نہ ہوا کہ یہ ہوا ہو مگر انہوں نے ضد نہ کی ہو وغیرہ وغیرہ۔ اس کا کے بعد مضارع بمعنی حال ہی ہوتا ہے۔ نیز کبھی اس کے بعد اِلَّا آتا ہے کبھی نہیں۔ باقی باب ضرب کا مضارع مثبت واحد مذکر غائب اَقِی سے مشتق ہے بمعنی آنا۔ لانا۔ ملنا یہاں بمعنی ملنا ہے۔ ہم ضمیر منصوب متعین مفعول بہ ہے مرجع ناس ہے ایک قرئت میں تَاْتِيهِمْ ہے واحد مؤنث۔ من جارہ زائدہ متعدی بنانے والا ذکر اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی نصیحت۔ آیت یا بمعنی کلام اللہ ایک قول میں ذکر سے مراد ذات محمد سنی صلی اللہ علیہ وسلم ہے یہ جار مجرور محلاً مرفوع ہے کیونکہ باطناً فاعل ہے یا قی کا موصوف من ترجمہ

یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے۔ مُخَدَّتْ باب افعال کا اسم مفعول واحد مذکر اس کا مصدر ہے اَخْدَثَ
خَدَثَ سے بنا ہے بمعنی آیا ہوتا اس سے ہے مَلَتْ بمعنی نوید ہو پہلے نہ ہو دھکن (قدیم اور واجب کا
غیر اسی ہے حادثہ و اچانک ہونے والا کام) بحالت گہرہ صفت ہے ڈکڑ کی دونوں مل کر مجرور ہو ا جار مجرور
مل کر متعلق دوم یا مضمر اور قائل معنوی (باطن) ہو آیا قی کا۔ الا حرف استثناء مفرغ کیونکہ مستثنیٰ مِنْهُ مذکور
میں اس نے سابقہ نفی کو توڑ دیا ایک قرینت میں محدث پڑھا گیا ہے ڈکڑ کے غلی رفع کی وجہ سے اِسْتَمْعُوا
باب افعال کا فعل ماضی جمع مذکر غائب بعض غات کے نزدیک یہاں ڈکڑ مقدر ہے کیونکہ اِنْفَعَلَ پر
داخل نہیں ہوتا۔ دراصل ہے اِلَّا ذِكْرًا اِسْتَمْعُوا دالہا یہاں آفریں اَلِیْتَ اس لیے نہیں آیا کہ حشو و بھرائی
جو اَلِیْتَ سے کرنا تھا وہ ضمیر سے ہو گیا۔ سَمِعَ سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اِسْمَاعٌ بمعنی سنا متعدي
ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ ہے جس کا مرجع اِنْتُمْ اس ہے ضمیر واحد مذکر غائب مفعول یہ ہے
مرجع ہے ڈکڑ واو عالیہ مُمْ ضمیر مبتدأ یَلْبِثُونَ باب فتح کا مضارع جمع مذکر غائب اس کا فاعل ضمیر
صیغہ ہے لُغَبٌ سے مشتق ہے بمعنی مذاق اُرَاتَا مذاق و طعم لگنا۔ کھیلنا یہاں پہلے معنی میں ہے
یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر غیر مبتدأ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے اِسْتَمْعُوا کے فاعل کا یہ
سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے یا تَنْهَضُومُ کے ضم ضمیر مفعول یہ کا یا قی فعل اپنے باطنی اور متعلق
مفعول یہ وغیرہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا مگر ابھی مکمل نہیں ہوا۔ اگلی عبارت اس کا حال ہے لَا هِيْةَ
قُلُوْبُهُمْ لَا هِيْةَ بَاب نَصْرٍ یا سَمِیْمٌ کا اسم فاعل واحد مؤنث ہے لُغَبٌ سے مشتق ہے بمعنی
بے طعم یا واقعی نا سبھی کی بنا پر کسی اچھی چیز سے منہ پھیرنا چھوڑ دینا بے رغبتی کرنا بعض کے نزدیک
لُغَبٌ سے مشتق ہے بمعنی کھیل مذاق میں مشغول رہنا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ یہ پورا جملہ حال ہے
قُلُوْبُهُمْ یہ مرکب اضافی فاعل ہے لَا هِيْةَ کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے یَلْبِثُونَ
کے فاعل ایک قول میں لَا هِيْةَ رفع سے ہے کیونکہ خبر دوم ہے مُمْ مبتدأ کی۔ اگرچہ یہ پورا جملہ حال ہے
اور اس پورے جملے کا غلی یعنی موقع غل کے لحاظ سے اعراب نصب ہے مگر چونکہ اصل جملہ عامل
ہوتا ہے اس لیے جب کرائی پر نفعلی اعراب آسکتا ہو تو نفعلی بھی ضرور آئے گا لیکن جب نفعلی اعراب
ذات کے جیسے جنیات اور معرب مضارع تب صرف غلی اعراب ہوتا ہے۔ وَ اَسْرُوا النَّجْوٰی الَّذِیْنَ
ظَلَمُوْا اَهْلَ هٰذَا اِلَّا بَشَرًا مِّثْلُكُمْ اَفْتَاوْنَ السَّحَرٰوْا اَنْتُمْ تُبْصِرُوْنَ۔ واو سر جملہ
دابتداء کلام کے لیے ایہ ہمیشہ زائدہ ہوتی ہے۔ اَسْرُوا باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب اس
کا مصدر ہے اَسْرَارٌ بُرْتُی سے مشتق ہے مضاعف ثلاثی ہے ترجمہ ہے خفیہ اور نہایت آہستہ آواز سے

بات کثرت بعض نے کہا ہے کہ اسی سے سرور اور سرور بمعنی دلی پوشیدہ خوشی مگر یہ غلط ہے کیونکہ اس کا مصدر سرّ نہیں بلکہ سرّ (سُرّ) ہے یا لفظ انجوی۔ اسم جامد حاصل مصدر بمعنی راز مجید خاص بات قلبی بلکہ بعض نے فرمایا سر اور نجوی ہم معنی ہے یہاں دونوں کا ذکر تاکید میں لایا ہے کہ یہ ہے یعنی بہت ہی بہت فارسی میں اس کو سرگوشی اور اردو میں کانا بھوسی کہتے ہیں بحالت فتح تقدیری ہے مفعول یہ انشرا کا اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے۔ نجوی کا مصدر نجو یا نجی ہے التّین اسم موصول جمع مذکر ظنّوا باب ضرب کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر جملہ موصول جملہ ملکر بدل اکل ہوا انشرا کے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل کا۔ انشرا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر بتری قول ہوا۔ مل حرف استفہام ہے مگر چونکہ اس کے بعد الا استثنائی ہے اس لیے یہاں نفی سوالیہ کے لیے اردو میں ترجمہ ہے کیا ایسا نہیں جب لانے نفی توڑی تو مطلب ہوا کہ ایسا ہی ہے۔ هذا اسم اشارہ قریبی بمعنی یہ۔ مراد اشاریہ ہے ذات القدس صلی اللہ علیہ وسلم الا حرف استثنا متعلّی بشر اسم مفرد جامد مبتدا شکم مرکب اضافی خبر ہے دونوں جملہ اس پر ہو کر مشتق ہوا خدا کا دونوں مل کر معطوف علیہ آف۔ واصل ہے ف۔ موانکوا ہیئت دینے کے تعلیل عکس کی جاتی ہے اس طرح تعلیل عکس سے ایک موجودہ جگہ قرآن مجید میں آف مذکور ہے ف حرف عطفت تعقیب کے لیے ہے آ حرف سوالیہ ہے تاؤن باب ضرب کا فعل مضارع جمع مذکر حاضر آتی سے مشتق ہے بمعنی آنا۔ لاتا، یا پلانا یا جانا واصل تھا تاؤن کی تکرار کے ثقل کی وجہ سے تعلیل نجوی میں ی حذف ہوئی اور اس کا پیش وضع ماقبل کو واؤ کی مناسبت سے دیدیا گیا۔ اس کا فاعل ضمیر صیغہ جمع مذکر حاضر انتم پوشیدہ ہے جس کا مرجع الناس ہے۔ انشرا اسم مفرد جامد حاصل مصدر بحالت نصب مفعول لہ ہے یعنی جادو کے لیے اوزن آتی بمعنی جانا ہے ایک قول میں انشرا بمعنی سامر ہے یعنی جادوگر تب آتی بمعنی ملنا ہے اور یہ مفعول یہ ہے۔ واؤ عالیہ بمعنی مالاکہ۔ انتم ضمیر جمع مذکر حاضر مرفوع منفصل کیونکہ مبتداء ہے بمضرون باب افعال کا فعل مضارع معروف جمع مذکر حاضر اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتداء خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا۔ تاؤن کے فاعل کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہے ملّ خدا پر دونوں عطفت مل کر مقولہ بتری ہو کر قول مقولہ بتری ہوا قول مقولہ ملکر جملہ تالیہ ہو گیا بعض نے فرمایا ملّ خدا کا پورا جملہ بدل ہے یا عطفت بیانی ہے نجوی کا مگر پہلی ترکیب درست ہے۔

سورۃ انبیاء کا تعارف

یہ سورۃ تمام آیت میں کئی ہے کیونکہ ہجرت سے پہلے نازل ہوئی اور جو سورت ہجرت سے پہلے نازل ہو وہ کئی ہوتی ہے اس کا نمبر نزول بہتر ہے یعنی یہ سورۃ

بہتر سورتوں کے بعد نازل ہوئی۔ سورۃ ابراہیم کا نزول نمبر ۱۷ ہے اور اس کی ساتھ والی سورۃ حج کا نزول نمبر ۱۰۳ ہے۔ سبحان اللہ قربان جاؤں علم مصطفیٰ کے کہ کس طرح آپ نے نزولی متفرق سورتوں آیتوں کو ترتیب الہی کی عرشی و آسمانی لڑی میں پرو دیا۔ اس میں سات رکوع۔ اور قرآن کو فو و مکہ کے نزدیک اس کی ایک سو بار آیتیں ہیں اور قرآن مدنی و بصری کے نزدیک اس کی ایک سو گیارہ آیت ہیں۔ آیت ۶۶ میں اختلاف ہے پہلے قول میں قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ سے لَا يُصَلُّوْا تک ایک آیت ہے اور اُفٍّ لَّكُمْ سے أَفَلَا تَعْقِلُونَ تک ایک آیت ۶۷ ہے۔ اس طرح ایک سو بار آیتیں بنتی ہیں یہی جمہور کا قول ہے اور درست ہے۔ مشہور ہے۔ دوسرے قول میں قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ سے۔ أَفَلَا تَعْقِلُونَ تک سب ایک ہی آیت ہے ۶۷ اس طرح تمام آیت ایک سو گیارہ بنتی ہیں۔ اس سورۃ کے کل الفاظ ایک ہزار ایک سو اٹھاسی ہیں اس کے حروف چار ہزار آٹھ سو ساٹھ ہیں۔ بعض نے کہا کہ اس کے حروف چار ہزار آٹھ سو نوے ہیں۔ بیش حروف زائد۔ غالباً انہوں نے کھڑی زیر کو بھی الف مانا ہے وَاللَّهُ وَدَمُوهٗ (مَلَمَز) (تفسیر مدارک و ابن عباس) اس سورۃ میں آٹھ چیزیں مذکور ہوئیں راغافیلین کو جبراک ۱۲ رسول اور نبی علیہم السلام کی معرفت اور پہچان کا غلط معیار اور صحیح معیار کا بیان اور یہ کہ انبیاء علیہم السلام کو اپنی برابر سمجھنا طریقہ کفار ہے۔ ۱۳ توحید باری تعالیٰ کی پہچان اور معرفت کے عقلی فکری اخلاقی دلائل ۱۴ دنیوی زندگی کا بیان کہ وہ کھیل کود کے یے بے نتیجہ نہیں دی گئی۔ بلکہ اگلی اُفروی زندگی کی بڑی کامیابی یا ناکامی حاصل کرنے کے یے دارُ العمل ہے۔ اس لیے ہر شخص سے حساب لیا جائے گا۔ حیات دنیوی کو کھیل کود و غیاش سمجھنا نظریہ کفار ہے وہ فرشتوں کے متعلق کفار کے باطل عقیدے کا بیان اور اُس کی تردید و بطلان ۱۵ مختلف آیات میں چند انبیاء علیہم السلام کی سیرت طیبہ کا بیان تاکہ ہر بندہ اُن کے طرزِ عمل اور زندگی کے ہر مرحلے ہر شعبے میں اُن جیسا صبر، شکر، ثابت قدمی، استقلال اور لائحہ عمل اختیار کرے کہ کفار کی اس غلط فہمی اور فریب خوردگی کا بطلان فرمایا گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کے باوجود عذاب کیوں نہیں آتا اگر وہ بچے ہوتے تو مخالفوں پر عذاب آجاتا ۱۶ آخر میں تین چیزیں بیان ہوئیں۔ اولاً یہ کہ نیکی اور صداقت کی پیر دی ہی کامیاب زندگی ہے اس حق پرستی میں لا خوف علیکم ہے اسی میں فرشتوں کی مرہبائی دولت ہے اسی میں ایمان کی بقا ہے۔ ثانیاً۔ پھر قرآن مجید کی شان بیان فرمائی گئی موسم اور پھر آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عظمت نبوت تامہ قائمہ اور رحمۃ عالمین کا ذکر فرمایا گیا۔ اس سورۃ کا نام سورۃ انبیاء ہے۔ اس کی وجہ یہ کہ اس میں سولہ انبیاء کرام علیہم السلام کے اسما و مقدس۔ القاب معظم، مختصر تذکرہ اور خصوصی شان انعامات الہیہ کا بیان ہے از آیت ۱ تا آیت ۲۹ و حضرت موسیٰ۔

۱۰ عِصْرُونَ ۱۱ اِبْرٰهٖمَ ۱۲ لُوطٌ ۱۳ اِسْحٰقُ ۱۴ يَعْقُوْبُ ۱۵ نُوْحٌ ۱۶ دَاوُدُ ۱۷ سُلَيْمٰنُ ۱۸ اَيُّوْبُ ۱۹ اَوْرِیْسُ ۲۰ اَسْمٰئِلُ
۲۱ ذُو الْكِفْلِ شِیْثُ ۲۲ ذُو النُّونِ یعنی یونس ۲۳ زَكَرِیَّا ۲۴ اَلْحٰجِّی عَلَیْهِمُ السَّلَامُ چنانچہ فرمایا گیا۔ وَتَقَدَّ اَتَيْنَاكَ اِهْدِمْنَا
موتی و عِصْرُونَ کو فرقان اور روشنی و ذکر دیا۔ آیت ۲۴ میں ارشاد ہوا۔ اور ہم نے ابراہیم کو تمام عالم کی رشد و ہدایت
دے دی۔ آیت ۲۵ میں فرمایا گیا۔ ہم نے اسحاق و یعقوب کو ہدایت ربانی کا امام بنا دیا۔ آیت ۲۶ میں ارشاد
ہوا۔ ہم نے لوط کو حکمت و علم عطا فرمایا آیت ۲۷ میں فرمایا گیا۔ ہم نے ان سب سے پہلے نوح کو مقبول اللہ تعالیٰ بنا دیا
اور ان کی ہر ہر دعا قبول فرمائی۔ آیت ۲۸ میں فرمایا گیا۔ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ بَنِیۡنَ۔ ہم نے داؤد کو باس
عجیبہ بنانے کا ہنر سکھا دیا۔ اور ان کے لیے پہاڑ و پرندے مسخر کر دئے آیت ۲۹ میں ارشاد ہوا۔ ہم نے
سلیمان کو حکمت و علم دیا اور پورے جہان کی ہوائیں مسخر کر دیں کہ ان کے حکم سے ہوائیں چلتیں، آیت
۳۰ میں ارشاد ہوا کہ ہم نے ایوب کو اَتَيْنَاهُ اَهْلًا وَّمَلَاحُهُمْ مَّعَهُمْ رَحْمَةً مِنۢ مُّجْتَبٰٓءٍ۔ اپنے
پاس ان کو ان کے دُکھنے اصل و اموال کے ساتھ ساتھ رحمت عطا کی اور عابدین میں ان کا چرچہ قائم فرمایا۔ آیت
۳۱ میں ارشاد ہوا ہم نے اسماعیل اور زکی الکفل و شیث) کو اپنی رحمت میں داخل کر لیا۔ آیت ۳۲ میں ارشاد
ہوا۔ ہم نے ذوالنون کو مقبول اللہ تعالیٰ بنا دیا اور بھاری غم سے نجات دی۔ اُن کو کائنات کے لیے اپنی قدرت
کا عجیب نشان بنا دیا۔ آیت ۳۳ میں فرمایا گیا ہم نے زکریا کو منجاب الدعوات بنا دیا اور ان کو بخیر پیدا
فرمایا۔ رحمت بیٹا دیا۔ آیت ۳۴ میں فرمایا گیا۔ یحییٰ پر چار انعام تھے رَأٰی عِزَّتِنَا فِی الْخِیَرَاتِ ۱۰ رَغَبْتَ
فِی الدُّعَا ۲ رَغَبْتَ فِی الْاٰتِحَا ۳ اور خَشَعْتَ فِی الْاَعْمَالِ ۴ پھر آخر میں اپنے محبوب کی شان بیان
فرمائی کہ۔ وَمَا اُرْسَلْتُكَ اِلَّا رَحْمَةًۭ لِّلْعٰلَمِیْنَ چونکہ اس سورۃ میں ازاول تا آخر صرف انبیاء کرام
کی شان و انعام کا ذکر ہے اس لیے رب تعالیٰ نے اس کا نام سورۃ انبیاء رکھا۔ ورنہ دیگر بہت سی
سورتوں میں انبیاء علیہم السلام کے اعمال اقوال اور القاب و اسماء مبارکہ اس سورۃ سے
بھی زیادہ مذکور ہیں اور سورۃ انعام میں تو اٹھارہ انبیاء علیہم السلام کے اسماء پاک ہیں۔

تَفْسِيرُ عَالِمَانِهٖ | فَتُتَرَبِّى النَّاسُ حَتَّى يُهْمُّوْهُ وَهُمُّ فِى غَفْلَتٍ مُّسْتَعْرِضُوْنَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ
مَنْ رَّبِّهِمْ مُّحْدَثٍ اِلَّا اسْتَعْوَدُوْهُ وَهُمْ يَلْعَبُوْنَ كَيْفَ عِيبٌ ظَلَمَ وَجْهَاتِ

ہیں اور کفار و غافلین کا اعراض یہاں تک پہنچا ہوا ہے کہ کوئی بھی نیا ذکر پہلی بار و عند نصیحت تبلیغ آیت و احادیث بذریعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس ان کے رب تعالیٰ کی طرف ایسا نہیں آیا جس کو وہ مان لیتے ہوں مگر وہ بے توجہی بے دھیانی کرتے ہوئے اس انداز میں سنتے ہیں کہ وہ گویا ان سب ایامیات کو کھیل سمجھتے ہیں۔ ذٰہِیۃً قُلُوۡبُہُمْ وَاَسۡرَوۡا النِّجۡوَ الَّذِیۡنَ ظَلَمُوۡا اَهَلُّ هٰذَا اِلَّاۤ اَبَشَرٌ مِّثْلُکُمۡ اَفَتَاۡتُوۡنَ السِّخۡرَ وَاَنْتُمْ تَبۡصِرُوۡنَ۔ کیونکہ ان کے دل مذاق بازی میں لگنے والے ہیں خود دور کی غفلت میں پڑنے والے نہ آیت میں تدبیر نہ فرمان احادیث میں تعجل نہ اپنے انجام میں تفکر نہ پھلی مذاہب زدہ ہلاک و تباہ شدہ اقوام قریبات کی تواریخ و مشاہدات میں تفقہ خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے ہر انسان کو پانچ قوتیں عطا فرمائی ہیں پہلی قوت سماعت دوم، اگر سماعت درست ہو تو بصارت حاصل ہوتی ہے و بصارت درست ہو تو بصیرت ظاہر ہوتی ہے و بصیرت ظاہر ہو تو تدبیر پیدا ہوتا ہے و تدبیر کیا جائے تو فکر نمودار ہوتا ہے ان پانچوں کو استعمال کیا جائے تو تفقہ بیدار ہوتا ہے۔ ان کو صحیح استعمال کے دو ذریعے ہیں۔ پہلا ہے توجہ قلبی۔ دوم نصیب عقل یعنی قلب اگر سمجھنے پر آمادہ ہو تو عقل قائم ہو کر ڈٹ جاتی ہے۔ اس لیے کہ

عقل اندر حکم دل یرقانی است چوں زول آزاد شد شیطانی است

اگر عقل میں نصیب نہ ہو تو تعجب ہے اور اگر دل میں توجہ نہ ہو تو لہو ہے۔ لہو سبب ہے یا علت ہے لعب کا۔ ہر دنیوی کام لعب ہے اور دنیا کو اصحبت دینا آخرت سے غافل ہو جانا لہو ہے یہاں اس سورۃ میں چار چیزوں کا اس ترتیب سے ذکر فرمایا گیا کہ پہلے غفلت کا ذکر پھر اعراض کا پھر لعب پھر لہو کا ذکر۔ نیز سورۃ محمد کی آیت ۳۷ میں بھی ارشاد ہوا کہ اِنَّمَا الْخَلْقُ الْاِنۡسَانُ الْغَافِلُ۔ یہ ترتیب اس لیے ہے کہ لہو علت ہے لعب کی اور لعب علت اور وجہ ہے اعراض کی اور اعراض علت ہے غفلت کی انسان کے قلب میں جب لہویت آتی ہے تو عقل میں لغبت آجاتی ہے اور جب عقل میں لعب ہو تو طبیعت میں اعراض پیدا ہوتا ہے اور جب طبیعت میں اعراض ہو تو مزاج میں غفلت آجاتی ہے اور غافل انسان اپنی غفلت کی بنا پر ہر اچھائی اور مفید چیز کا تسخر اڑاتا ہے تسخر کا انداز تسخر ہے۔ تسخر اسے دھول اور دھول سے سفارت، سفارت سے حماقت، حماقت کے تین درجہ ہیں پہلا درجہ فسق اس سے اوپر چھی منافقت اس سے اوپر کھلا کفر۔ ان مقامات و حالات میں انسان سے احساس نقصان و ضیاع ختم ہو جاتا ہے۔ وہ نہیں سمجھ پاتا کہ ہر گزر جانہ والی ساعت دور ہو رہی ہے اور آئندہ کی ساعت قریب ہو رہی ہے۔ غافل لوگ گردش ایام کو عمر زیادہ ہونے کا نام

دیتے ہیں کہ فلاں کی عمر زیادہ ہوگئی حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ۔

مافل تجھے گھڑیاں یہ دیتا ہے متادی یہ گردوں نے گھڑی عمر کی اک اور گھڑادی
غافلین وقاسقین نے کبھی اس فرمان نبوی پر غور نہیں کیا جو آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے ارشاد مقدس فرمایا کہ۔ اَنَا وَ السَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ۔ یعنی میں اور قیامت اسی طرح ملے ہوئے ہیں جیسے
یہ دو انگلیں یعنی مومن کی شہادت کی انگلی اور درمیان کی انگلی۔ یا کافر کی سببا اور وسطی انگلی۔ اور قیامت
میں صرف اتنا ہی زمانہ دوری باقی رہ گیا ہے جتنا اس بڑی چھوٹی انگلی کی درازی میں۔ یہ حدیث پاک
تفسیر ہے اِخْتَرَبْتُ السَّاعَةَ کی کہ اے غافلو اب قیامت آنے اور حساب آفر قائم ہونے میں نہ ممانی
بعد ہے نہ زمانی۔ مگانا بھی قیامت قریب ہے جیسے کہ یہ دو انگلیاں ہرچ کی انگلی میں جتنی معمولی تھوڑی
سی درازی ہے بس موت اور موت کا فرشتہ بھی اتنا ہی دور ہے۔ اور موت سے قبر قبر سے میدانِ حشر
ملا ہوا ہے۔ زمانی قریب اس طرح کہ اب کوئی نئی کوئی کتاب نہیں۔ اب کسی کا زمانہ آئے گا اب تو نجات
کتاب ہدایت رحمت برکت عزت سب کچھ میرے ہی پاس ہے میرے بعد صرف قیامت کا انتظار
ہے۔ میں اور قیامت بلاناصلہ ملے ہوئے ہیں اے غافلو تم سمجھتے ہو کہ قیامت دور ہے۔ مگر
رب تعالیٰ کے علم میں اِخْتَرَبْتُ السَّاعَةَ جَسًا بَحْمَد۔ ہے۔ اب مومن مسلمان عاملِ کثیف
عابد زائد بننے کی مدت بہت تھوڑی رہ گئی ہے اور یہ صرف کفارِ مکہ کو ہی تنبیہ نہیں بلکہ قیامت
ہر کافر کی مذمت کرتے ہوئے ہر فاسق گناہگار کو بھی جھڑک فرمائی جا رہی ہے اور ذکر سے مراد
آیت احادیث اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وعظ نصیحتیں۔ اور اولیاءِ علیا کی بھی تبلیغیں ہیں۔ محدث
سے مراد پہلے بار بار آیت و احکام کا اترنا اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا مختلف محافل و مجالس
میں وعظ فرمانا بار بار سمجھانا ہے۔ اور کفر منافقت فسق و فجور حرام و باطل عقائد و نظریات
لغویات سے روکنا ہے۔ لیکن ان تمام مشفقانہ محبانہ نصیحتوں آیتوں معجزوں کو دیکھنے سننے کے باوجود
وَ اسْتَرْوُا النُّجُوى۔ اور بجائے عقل سے کام لے کر راہِ راست و طریقہ نجات پر آنے کے
خفیہ اجتماعات اور مجلسیں قائم کر کے ایسی سرگوشیاں اور آہستہ باتیں کرتے ہیں یہ اپنی جانوں پر
آبدی اُغروی ظلم کرنے والے کفارِ مکہ یہ مجلسیں اور باتیں یا اسی لیے ہیں کہ دیکھیں اگر یہ نبی ہیں تو
ان کو ہماری خفیہ اجتماعی محفلوں اور آہستہ باتوں کا پتہ لگتا ہے یا نہیں اگر سچا نبی ہوگا تو اس کو
علم غیب بھی ملا ہوگا جیسے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو۔ ورنہ نہیں۔ حالانکہ ان گستاخوں بد نصیبوں کافروں کو
پتہ نہیں کہ ہمارے یہ محبوب نبی الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم متعدد وصال تا قیامت کائنات کے ناریوں

کے خفیہ آہستہ سلاموں کو بھی سن لیتے ہیں اسی لیے رب نے انقیات میں سلام کو مخاطب اور آہستہ رکھا اور یا ان کفار کی آہستہ خفیہ تحفیں اس لیے ہیں کہ اسے سردار و متم سب اپنے نوکر دین خادموں، کامیوں، غلاموں ماتحتوں ملازموں کو یہ باتیں سمجھاؤ کہ وہ گلی گلی کوچہ کوچہ ہر اپنے پرانے مسافر مقیم واقف و اجنبی وغیرہ ہر اس آدمی کو بتائے جو مسلمان ہونے کی طرف راغب ہو یا مسلمانوں کے پاس جاتا ہو اسلام کی باتیں سنتا ہو اس کو اسلام سے دھڑنی سے نفور اور قرآن سے متنفر کرتے ہوئے کہو کہ هَلْ هَذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ۔ اے یہ جسے نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔ یہ نبی نہیں کیونکہ یہ تو ہر چیز میں تمہاری برابری ہے۔ ذرہ بھر کسی خوبی طاقت قدرت میں تم سے زیادہ نہیں کھانے پینے مرنے جانے میں تمہاری طرح محتاج بیماری تندرستی لاغری ضعیفی میں تمہاری طرح کمزور پچھن جوانی بڑھاپے میں تمہاری جیسی عمر بال کمال جسم اعضا میں تمہاری ہم شکل غرض کہ زندگی کا کونسا شعبہ ہے جس میں وہ تم پر کس طرح کی برتری حاصل کر سکے۔ جب یہ نہیں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ نبی ہو جائے اور اس کو اللہ کے پیغام آتے ہوں ہاں البتہ یہ فصیحانہ کلام حیران کن باتیں اور وہ چند عجیب معجزات جو تم نے اُس کے ہاتھوں دیکھے مثلاً چاند حیر دینا جلی گھسلی یا بے گھسلی کے مجبور اگا دنیا یا عمرو بن ہشام ابو جہل کے ہاتھ مٹھی کی کنکریوں سے اپنا کلمہ پڑھوا دینا وغیرہ وغیرہ تو یہ سب جادوگری ہے اَتَاَنُتَّوْنَ السِّحْرَ۔ تو کیا تم اُس کے جادو میں پھنسا چاہتے ہو ہمارے مشاہدے اور بتانے سمجھانے کے علاوہ اَنَّا نَحْنُ مُبْصِرُونَ اور یہ کہ تم خود بھی عقل مند اور بصیرت و بصارت والے ہو۔ اور یا اسی لیے یہ لوگ خفیہ مینگیں، آہستہ بولیاں سرگوشیاں کھسر پھسر کرتے بولتے تھے کہ حقیقت میں سب کچھ سمجھتے تھے اور عقل و دماغ سے جانتے تھے کہ یہ ہماری طرح کالبشر نہیں بلکہ مافوق الفطرت شخصیت ہے۔ اسی لیے مثلاً کلمہ کی بات برملا کہنے کی جرئت نہ کرتے تھے نہ زور سے اظہار کر سکتے تھے کہ کہیں اپنے ہی ہم کو نہ جھٹلا دیں بلکہ ایک دفعہ ایک ایک شخص نے جب پوچھ لیا کہ تم اس شخص کو جادوگر کہتے ہو اور اس کے معجزوں کو جادو کلام کو سحر تو یہ تو بتاؤ کہ اس نے جادو سیکھا کس سے اور کب سیکھا۔ جب کہ اس کی ولادت سے اب تک پچھن جوانی بڑھاپا سب ہماری نظروں کے سامنے ہم سے کبھی جدا نہ ہوا۔ تب وہ سب کفار اور بڑھ بڑھ کر باتیں کرنے والے لا جواب ہو گئے۔ نیز جادو تو صرف زمین پر چل سکتا ہے مگر اس نے تو آسمان کا چاند توڑ کر دکھا دیا تھا۔ ان سوالات کی بھرمار سے کھل تحفیں اور بلند آوازی کے اعتراضات نہ کر سکتے تھے۔

مفسرین کے مختلف اقوال | اِیَوْمَ قِیَامَتٍ ہے مگر اس سے مراد وقتِ موت ہے، کیونکہ موت بھی اِیَوْمَ قِیَامَتٍ لِلنَّاسِ حِصَابُھُمْ میں تین قول ہیں مگر اس سے مراد

قیامت صغریٰ ہے موت سے دنیوی ہلاکت اور اچھے برے اعمال بند۔ اور قبر کی زندگی متصل ہے قیامت سے جو مر گیا اس کی قیامت قائم ہوگی۔ یا اس سے مراد زندگی کی ہر آنیوالی گمراہی ہے کیونکہ حساب قیامت سے قریب کرنے والی ہے۔ غفلت۔ میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ اس سے مراد کفر ہے۔ ۲۔ یا مراد بھول نبیان۔ ۳۔ یا مراد ہے حماقت جہالت کی لاپرواہی۔ ۴۔ یا مراد ہے۔ دنیوی کھیل کود و کاروبار میں مشغولیت۔ ۵۔ یا مراد ہے دنیا پرستی دنیا سازی۔ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ۔ میں دو قول ہیں۔ ۱۔ اس سے مراد ہے ظاہری کمال بال اعضا و شکل و صورت والا انسان۔ ۲۔ یا مراد ہے باطنی اعضا عقل دل و دماغ گرسے کلمبی۔ سینے معدے والا انسان۔ کفار نے معرفت نبوت کو عقل و شکل و صورت سے مائل کرنا چاہا۔ حالانکہ نبوت کی پہچان محلی انسانی بشری شکل و صورت سے نہیں بلکہ نبوت کی پہچان کا ذریعہ معجزات ہیں۔ اگر فرشتہ بھی نبی آجاتا تب بھی اس کی نبوت کا ثبوت معجزہ ہی ہوتا معجزوں کو ان حقائق نے جا دو کہہ دیا۔ یثاس میں تین قول ہیں۔ ۱۔ اس سے مراد کفار مکہ۔ ۲۔ اس سے مراد قیامت کفار۔ ۳۔ اس سے مراد ہر فاضل انسان، کافر ہو یا منافق یا فاسق و فاجر۔ ذکر ہیں دو قول ہیں۔ ۱۔ اس سے مراد آیت وحی۔ ۲۔ اس سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریریں و عظیم نصیحت احادیث کیونکہ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات۔ ذکر ہیں۔ مِّنْ ذَّٰبِحَةٍ ہے، مُحَدِّث میں تین قول ہیں۔ ۱۔ اس سے مراد الفاظ و حروف قرآن ہے۔ ۲۔ اس سے مراد ایک حکم کا بار بار نازل ہونا۔ ۳۔ اس سے مراد نزول الفاظ ہے نہ کہ کلام اور معنی و کلام خیال۔ ۴۔ ہے کہ مفہوم کلام اور مدلول قرآن تین چیزیں ہیں۔ ۱۔ اصناف باری تعالیٰ یہ ہر طرح قدیم ہے۔ قصص یہ واقعات حادث ہے۔ ۲۔ تنجیل جیسے کفار کے کفریات مثلاً۔ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا۔ (صاوی)

قائد کے ان آیت کریمہ سے چند فائے مائل ہوتے ہیں۔ پہلا قائد۔ منشور اسلام یہ ہے کہ مسلمان دنیوی زندگی کے تمام معاملات میں کفار سے بالکل علیحدہ ہو جائیں مسلمان کی اپنی علیحدہ ہی شناخت ہو کسی چیز میں بھی کفار کی مشابہت نہ آنے پائے۔ یہاں تک کہ سورج فکر اور لگن مگن مشغولیت میں بھی کفر و اسلام کا فرق ظاہر ہوتا رہے۔ یہ قائد فی غفلۃ مشغولین فرمائے سے حاصل ہوا کہ ان آیت میں کفار کی یہ نشانی بتائی گئی کہ تمام زندگی دنیا میں مشغول رہنا آخرت کی تیاری اور سورج فکر نہ تذبذب عقل کی طرف بالکل نہ آنا کفار کا طریقہ ہے مسلمان کو کفار کی دیگر مشابہتوں کے ساتھ ساتھ اس مشابہت سے بھی بچنا چاہیے۔ یہ آیت کفار کی مذمت کر رہی ہیں اور مسلمانوں کو متنبہ و خبردار اور فاسقین کو زجر توہین فرما رہی ہیں۔ دوسرا قائد۔ جنت دوزخ عالم برزخ آج بھی موجود ہیں اور قیامت محشر برحق ہیں۔ جنت دوزخ زمین پر نہیں بلکہ اپنے مقام پر موجود اور بنی ہوئی ہیں یہ عبرت

آمیز فائدہ اُختَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ سے حاصل ہوا۔ لہذا ان احمق مفسرین و معنفوں کو عبرت پکڑتے راہِ راست پر آجانا چاہیے جو غفلتِ جنت کا انکار کرتے ہیں اور کہتے پھرتے ہیں کہ جنت زمین پر ہی بنائی جائے گی۔ یا پتھری و ہریہ قسم کے مصنوعی مسلمان جو قیامت کو عجیب صورت میں پیش کرتے اور بدعتیہ کی بنائے پھرتے ہیں یہ آیت اسی قسم کے منکرینِ قیامت کی تردید میں نازل ہوئی بتایا یہ جارہا ہے کہ دنیا کی سرزمین نہ جنت ہے نہ دوزخ نہ اس کی گنجائش بلکہ یہ عالمِ دنیا عبادات کی کاشتِ اعمال کی محنت کی جگہ ہے اور آخرت پھل کھانے جزا لینے کی جگہ ہے نہ اس کو دارالجزا سمجھو نہ آخرت سے غفلت برتو۔ تیسرا فائدہ۔ آج کل کے بدعتیہ گستاخ لوگ کفار مکہ سے بدتر ہیں کہ وہ تو آقا و کائناتِ حضورِ اقدس نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو برملا بِشْرٌ مُثَلِّمٌ کہنے کی جرئت و ہمت نہ کرتے تھے مگر یہ بد بخت لوہ برملا کہتا، لکھتا چھاپتا پھرتا ہے کہ نبی ہماری ہی طرح معمولی آدمی اور ہماری برابر بشر ہیں غرض کہ یہ لوگ کفار مکہ سے بڑے شیطان ہیں۔ ان کفار مکہ نے چونکہ اپنی آنکھوں سے بہت سے معجزات اور شانِ نبوتِ رسالت دیکھی تھی اس لیے برملا نہ کہہ سکتے تھے۔ مگر ان بد نعیمی گستاخوں قلبی آنکھوں کے اندھوں نے کچھ دیکھا نہیں اس لیے اپنی برابری کا دعوے شیطان کرتے پھرتے ہیں یہ فائدہ و اَسْرُ وَالتَّبْحُو سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ۔ نعتِ نبی ہے۔ اس کا معنی ہے۔ فقط میں ہی وہ بشر ہوں جو تم سب کی ہر شان ہر صفت، ہر قوت طاقت ہر عقلیتِ علیت میں شامل ہوں۔ اس کا پورا تفصیلی بیان سوہویں پارے کی تفسیر نعیمی سورۃ کہف آیت ۱۷ میں دیکھئے۔ لیکن کفار کا حَلُّ حَلِّ هَذَا إِلَّا بِشْرٌ مُثَلِّمٌ کہنا گستاخیِ نبوت ہے اور گستاخی کی نیت سے ہی وہ کفار یہ کہتے تھے۔ اس کا معنی ہے کہ یہ شخص ہم سے زیادہ نہیں ہماری برابری ہی ہے ہماری طرح دیباہ زیادتیِ شان کی نفی ہے۔ اس لیے کفر و گستاخی ہے مگر وہاں مَثَلِّمٌ میں شانِ قدرتِ قوتِ طاقت کی اجتماعی مجموعی زیادتی کا ثبوت و وجود ہے اس لیے وہ مَثَلِّمٌ نعتِ نبی عطا الہی ہے اور ایمانِ مومن ہے۔

احکام القرآن | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ زندگی و قسم کی ہے ایک کامیاب زندگی دوم ناکام زندگی۔ حلال طیب تمام حقوق کی حقیقی ادائیگی والی زندگی کامیاب زندگی ہے اور حرام و گناہوں کی ہول و لعب و غفلت، اعراض و افتراق والی زندگی، ناکام زندگی ہے۔ مومن کو چاہیے کہ دنیا کے تمام حقوق میں اپنا حساب کتاب میزانِ درست رکھے یہ مسئلہ اُخْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ فرماتے سے مستنبط ہوا کہ دیکھو رب تعالیٰ جو علیم بھی ہے خیر بھی ہے

وہ بھی قیامت میں باقاعدہ بروز قیامت میزانِ عدل قائم فرمائے گا اپنے علم و قدرت پر فیصلہ نہ فرمائے گا، تو انسان جو نہ علیم ہے نہ خبیر وہ کس طرح حقوق کا حساب ذمہ داریوں کی کتاب اور عہدالتوں تجارتوں کی ترازو و خلد کرنے کی جوت کر سکتا ہے۔ دوسرا مسئلہ قرآن مجید جب پڑھا جائے تو ہر مسلمان پر واجب ہے کہ خاموش رہ کر انتہائی غور و فکر سے سنے قرآن مجید میں غور و فکر میں قسم کا ہے۔ الفاظ قرآن کانوں سے وہ تفسیر و معانی قرآن قلب سے اور مسائل قرآن عقل سے سمجھنا فرض ہے۔ الفاظ قرآن کا نام کتابُ اللہ ہے۔ معانی قرآن کا نام حدیثِ رسول اللہ ہے اور مسائل قرآن کا نام فقہ ائمہ اربعہ ہے۔ یہ مسئلہ رَا لَا اسْتَمَعُوْا وَاَوْحُوْا یَلْعَبُوْنَ لَا حَیْبَةَ قُلُوْہُمْ بِہُمْ سے مستنبط ہوا کہ قرآن مجید کے سننے سمجھنے سے غفلت کرنا، تفکر و تدبیر نہ کرنا شور مچانا کفار کا طریقہ ہے کہ وہ ہر نئے علم، کلامِ آیت شریعت طریقت کو کھیل کود مذاق میں ہی ٹال دیتے اور یہ مذاق و تسخر دراصل احکا ر اسلام و شعائر اسلام کا ایک انداز ہے۔ آٹھ یہی حال اقبال آلودہ مسلمانوں کا ہو گیا ہے کہ ہر حکم قرآنی آیتِ رحمانی اور فقہ اسلامی کو مٹا کی نوسے بازی کا نام دے کر ٹالتے چلے جاتے ہیں اور شریعت پاک کی بڑی بڑی اہم باتوں کا مذاق اڑا دیتے ہیں۔ مسلمانوں کو ایسی حرکتوں خباثتوں، برہمنوں ہندوؤں پنڈتوں کی اور کفار کی مشابہتوں سے بچنا اور عبرت حاصل کرنا چاہیئے یہ سچ ہے کہ قیامت قریب۔ حساب نزدیک ہے وہاں تم کو کوئی لیڈر، فلسفی یا شاعر نہ بچا سکے گا۔ بلکہ وہ بے چارے تو خود، وَہُمْ لَہُمْ مُحْضَرُوْنَ میں پھنسے ہوں گے۔ تیسرا مسئلہ قرآن مجید کلام اللہ ہونے میں قدیم ہے کیونکہ صفت باری تعالیٰ ہے۔ اس کا پورا بیان ہمارے فتاویٰ العطا یا حصہ سوم میں دیکھئے۔ لیکن نزول میں حادث ہے یعنی قرآن کریم کا بندوں کی طرف اتنا، آنا نازل ہونا حادث ہے یہ مسئلہ مُحدث سے پہلے مَایَا تِیْہُمْ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یعنی مُحدث اور حادث ہونے کا تعلق بِمَا تِیْہُمْ اور اِتیان سے ہے نہ کہ ذکر یا قرآن سے۔ اور اگر ذکر سے بھی جو تو معنی ہوں گے کہ قرآن کا نصیحت ہونا مُحدث ہے نہ کہ قرآن اس لیے کہ قرآن کے کلام ہونے کا تعلق باری تعالیٰ سے ہے اور نصیحت بننے کا تعلق بندوں سے ہے اور چونکہ رب تعالیٰ قدیم ہے لہذا اس کی صفت کلام و قرآن بھی قدیم، اور چونکہ بندے حادث تو ان کے لیے نصیحت جتنا بھی حادث۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا: اَنْکَرِبَ یٰلَہٗنَّاسِ حَسْبَ جُہَنَّمُ یعنی حساب قریب آگیا، حالانکہ اس آیت کو نازل ہوئے چودہ سو سال گزر چکے ہیں مگر ابھی تک بدور دور حساب قیامت کا پتہ نہیں تو پھر قریب کب ہوا اور اِنْکَرِبَ کیوں فرمایا گیا؟ جواب۔ یہ اعتراض بعض کفار نے امام رازی کے لہانے میں کیا تھا اس وقت چھو

سال گزرے تھے اس لیے تفسیر کبیر رازی میں چھ سو سال گزرجانے کا ذکر کیا ہے۔ اب چونکہ چودہ سو سال گزر چکے ہیں اور کفار کا یہ اعتراض اب بھی سنا جا رہا ہے اس لیے ہم نے اس کا ذکر کرتے ہوئے یہی مدت کھلی امام رازی نے اس کے چار جواب دیئے ہیں۔ پہلا یہ کہ قُرب آسمانی قُرب ہے جہاں ایک دن ہزار سال کے برابر ہوتا ہے اور معترض کا بُد اپنے زمینی اعتبار سے ہے۔ جو بہت زیادہ محسوس ہوتی ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اِنَّهُمْ يَخُنُوْنَكَ لَعِيْنًا اَوْ تَوَّاهُ قَدِيْبًا۔ (سورۃ معارج آیت ۷۱) یعنی لوگ قیامت کو دور سمجھتے ہیں اور ہم اس کو قُرب دیکھتے ہیں۔ اور یہ ثابت ہے کہ انسانی گنتی کے اگر ہزار سال ہوں تو رب تعالیٰ کی قدرت میں وہ ایک دن ہوتا ہے، چنانچہ ارشاد درباری ہے۔

وَيَسْتَعْجِلُوْكَ بِاَعْذَابٍ وَّاَنْ يُّوْمًا عِنْدَ سَيِّدِكَ كَافٍ مِّنْ سَنَةٍ وَّمَا تُعَدُّوْنَ (سورۃ ۷۲ ج آیت ۷۲) جواب دوم یہ کہ یہ قُرب گزشتہ زمانوں کے اعتبار سے ہے۔ یعنی زیادہ مدت دنیا کی گزر گئی ہے اب ہر نکل تھوڑی مدت رہ گئی ہے۔ حدیث مقیدہ میں ہے کہ دنیا کی اب اتنی مدت رہ گئی ہے جتنی کہ کپڑے کا ایک دھاگہ۔ جواب سوم یہ کہ چونکہ ہر آنوالا زمان و مکان دن بدن قُرب ہوتا جاتا ہے اور گزرنے والا دور اس لیے اِقْتَسَبَ فرمایا گیا اور آیت کا معنی ہے کہ لوگوں کا حساب قُرب ہوتا جا رہا ہے جواب چہارم یہ کہ ہر شخص کے حساب سے مراد اُس کی موت ہے کیونکہ موت بھی قیامت ہی ہے کہ اَعْمَال بند حساب شروع عذاب و ثواب کا دروازہ قبر میں ہی کھُل جاتا ہے۔ یہ چاروں جواب درست ہیں اس لیے اعتراض ختم ہو گیا۔ دوسرا اعتراض۔ قرآن قدیم نہیں بلکہ حادث ہے دیکھو اللہ نے فرمایا مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرِ مِّنْ رَبِّهِمْ مِّنْ مُّحَدِّثٍ۔ لٰہذا اہل سنت کا اس کو مُحَدِّث یعنی حادث نہ ماننا اور قدیم کہنا تعلیم قرآن کے خلاف ہے۔ اس بتدلال اس طرح ہے کہ قرآن ہی ذکر ہے اور ذکر مُحَدِّث و حادث فرمایا گیا لٰہذا قرآن حادث مُحَدِّث۔ قرآن مجید کی مختلف آیات میں قرآن کو ہی ذکر فرمایا گیا جس سے ثابت ہوا کہ قرآن ہی ذکر ہے۔ چنانچہ سورۃ ۲۷ ص آیت ۲۷۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعٰلَمِيْنَ ۲۸ سورۃ ۲۷ زخرف آیت ۲۷ ارشاد ہے۔ وَ اِنَّهٗ لَذِكْرٌ لَّكَ و لِقَوْمِكَ ۲۹ سورۃ ص آیت ۲۸ ص و اَنْقُرٰن ذٰی الذِّكْرِ ۳۰ سورۃ حجر آیت ۳۰ اِنَّا نَحْنُ ذٰلِكَ الذِّكْرُ ۳۱ سورۃ یس آیت ۳۱ میں ارشاد ہے اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ وَّ قُرْآنٌ مُّبِيْنٌ ۳۲ یہی سورۃ الانبیاء آیت ۳۲ ہذا ذِکْرٌ مُّبٰرَكٌ اَنْزَلْنٰہُ۔ اور سورۃ شعرا آیت ۲۷ میں بھی ارشاد ہے۔ مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرِ مِّنْ اَرْحَمٰنٍ مُّحَدِّثٍ۔ ان تمام آیات میں ثابت فرمایا گیا ہے کہ قرآن ذکر ہے اور ذکر حادث تو قرآن حادث و معجزی اب موجودہ وہابی فرقہ (جواب قرآن مجید میں دو چیزیں سب کہ تسلیم ہیں اولاً مضمون اور معانی کلام

دوم۔ الفاظ و حروف کلام۔ ہم اہل سنت صرف معنوں اور معانی قرآن کو قدیم اور کلام اللہ کہتے ہیں۔ الفاظ و حروف کو قدیم نہیں کہتے یہ تو مادہ سما کے منہ سے نکلنے سے نکلتے ہیں معترض کی پیش کردہ آیت میں قرآن مجید کو بندوں کی نسبت سے ذکر فرمایا گیا اور اس سے مراد الفاظ و حروف کی عبارت مکتوبہ و مقولہ میں جو ہمارے کاغذوں۔ زبانوں پر منقوشہ متلوہ ہیں۔ اور یاد رکھو کہ ذکر کہتے ہی اُس کو ہیں جس کا تذکرہ و تلاوت کیا جائے یا ذکر سے مراد نصیحت ہے تو بھی بندوں کی ہی نسبت سے یہ قرآن مجید بندوں کے لیے نصیحت ہے تو جب سے بندے تب سے یہ قرآن پاک نصیحت بنا اور بندہ عادت تو قرآن مجید کا نصیحت ہونا عادت یعنی قرآن مجید عادت نہیں بلکہ قرآن مجید کا ذکر اور نصیحت بننا عادت ہے خود قرآن کریم و کلام اللہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں بھی اور سورۃ شعرا آیت ۲۵ میں بھی محدث سے پہلے یا پیغمبر۔ امتداد ہو۔ یعنی ذکر اپنے وجود میں عادت نہیں بلکہ اپنے نزول اور آنے میں عادت ہے۔ بعض نے یہ جواب دیا کہ یہاں ذکر محدث سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغی وعظ و تقریریں ہیں اور ان کو میں نے ترجمہ فرماتا اس لیے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول و کلام وحی الہیہ ہے جس کا ثبوت و ما ینطقن الخوی والی آیت میں ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَ اَسْرُوا النِّجْوٰی۔ اَسْرُوا کے معنی بھی ہیں خفیہ اور نجوی کے معنی بھی ہیں خفیہ تو دو لفظ کیوں ارشاد ہوئے صرف اَسْرُوا کہنا کافی تھا جواب یہ کہنا غلط ہے کہ دونوں ایک ہم معنی لفظ ہیں بلکہ دونوں لفظ اپنے معنی کے اعتبار اور نوعیت کے لحاظ سے بالکل مختلف ہیں۔ اَسْرُوا کا معنی ہے خفیہ جگہ میں مجلس و محفل لگانا۔ لیکن نجوی کا معنی ہے نہایت آہستہ گفتگو کان کے قریب منہ لاکر جس کو اردو میں کانا پھوسی اور فارسی میں سرگوشی کہتے ہیں۔ نیز کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اَسْرُوا ہو مگر نجوی نہ ہو۔ اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ نجوی ہو مگر اَسْرُوا نہ ہو۔ مثلاً کسی غار میں یا خفیہ مکان میں مینگ کی مجلس ہو لیکن عافون زور زور سے بول رہے ہوں اور یا مجلس عام کھلے مقام پر ہو مگر کچھ لوگ نہایت آہستہ سرگوشیاں کر رہے ہوں۔ جس کا جزو و شخصوں کے کسی کو پتہ نہ چلے۔ پس ثابت ہوا کہ یہ دونوں لفظ معنوں و نوعاً و کیفیتاً بالکل علیحدہ ہیں۔ لہذا دونوں کا ذکر کفار کی اُس مجلس کا پورا نقشہ کھینچنے کے لیے بہت ضروری تھا۔

تفسیر صوفیانہ

اَقْتَرَبَ النَّاسُ حِسَابُهُمْ وَ هُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ مَا يَأْتِيهِمْ
مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَّبِّهِمْ مُحَدَّثَاتٍ اِلَّا اسْتَمَعُوْهُ وَ هُمْ يَلْعَبُوْنَ لَاحِيَةً
قُلُوْا بِهُمْ۔ اے عالم ناسوت کے رہنے والو یاد رکھو کہ ہر شخص کا ہر مقام ہر قدم ہر وقت حساب
زندگی قریب ہے یہ ابتلاء و حساب ہی بندے کی قیامت صغریٰ ہے مگر یہ نصیب عقبیٰ اس بات کو

نہیں سمجھتے اور غفلت میں رہ کر بقاع ابدی سے منہ پھرائے پڑے ہیں۔ اشیاء فانیہ میں دلوں لگاٹے دین کو دنیا میں اُلجھائے مکر و عیاری کی دکان بھائے گدی جمائے بیٹھے ہیں فکر ہوتی، توجہ جبروتی۔ اصرار قدوسی آیت غفاری اور اصوات قہاری کے اذکار محدث بار بار نزولِ اجلال ان کے رب جلیل کی طرف سے فرماتے ہیں۔ مگر یہ ہر راہ کے دشتِ فرست میں کھیل کو مذاق و مزاج سے ہی سنتے گزر جاتے ہیں۔ دین کا لبادہ بھی دنیا کے لیے اوڑھتے ہیں۔ معرفتِ سلوک میں بھی حرص و طمع کے قدموں سے چلتے ہیں۔ عبادت و ریاضت بھی دنیا کے لیے ہی وجہ ہے کہ نہ وہ سمجھے رہے کہ روح زمین جس کی منکاشی تھی وہ نہ آہِ سحرگاہی رہی منبر و محراب جس کے پیاسے تھے۔ نہ کسی کے سینہ لبریز سے اب کبھی یا ساریہ النجیل کی گونج سنائی دی نہ کسی کی زبان فیض سے وہ حکم قہاری جاری ہوا کہ کھڑاؤں اڑتی چلی جائے۔ بظاہر سمجھے بھی ہیں اذانیں بھی نمازیں بھی

وعائیں بھی مگر قوتِ مدعا نہ سے ہر طرح ہر جگہ عرونی نہ پیر میں نہ مرید میں نہ عالم میں نہ فقیہ میں نہ عدالت میں نہ تجارت میں نہ حاکم میں نہ محکوم میں نہ بادشاہ میں نہ وزیر میں نہ مسجد میں نہ محراب میں۔ یہ عرونی معرفت ہی ہمارا امتحان و ابتلا اور قریبِ حساب ہے۔ جس پر بندے غور نہیں کرتے اور غفلت میں گنوار رہے ہیں۔ علماء شریعت کے نزدیک یہ آیت مبارکہ کفارِ مکہ کی بُری کیفیتِ حالت میں نازل ہوئی مگر علماء طریقت کے نزدیک یہ آیت مبارکہ

ہر زمانے کے اہلِ ریا نام نہود کی جھڑک کے لیے اتریں۔ اہل طریقت کے مسلک میں توحید و شرک کی چار قسمیں ہیں ۱۔ توحید یہ کہ فقط اللہ کو معبود ماننا اس کا شرک یہ کہ بت بدستی یا غلو میں عبادت توحید ہے اس کا شرک ۲۔ یا کاری یا تجارت میں امانت توحید ہے۔ اس کا شرک بددیانتی۔ خیانت ملاوٹ یا لباس و رہائش و غذا میں حلال کماٹی اور کماٹی میں حلال ذریعے یہ توحید ہے اس کا شرک حرام کماٹی۔ حرام کھلائی حرام برتائی۔ علماء شریعت کے نزدیک یم حساب بعد موت سے شروع ہے۔ مگر علماء طریقت کے نزدیک مَوْتُ ذَا تَبَلْ اَنْ تَمُوْذَا ہے کہ مار دئے جانے سے پہلے اپنے نفس و نفسیات کو فنا کر کے خود مر جاؤ یعنی مثل مردہ تمہاری کوئی خواہش و چاہت باقی نہ رہے اور ہر قدم ہر عمل پر تمہارا ضمیر خود ہی تمہارا حساب لیتا رہے اور پتہ لگاتا رہے کہ بندوں کی نمازیں روزے سے چلے و خلیفے نوافل و تہجد انکو رومی و غزالی عطار و سعدی۔ رازی و شیرازی۔ جنید و یازید کیوں نہیں بتاتیں۔ کہیں ان کی توحید میں شرک اور حلال میں حرام کی ملاوٹ تو نہیں۔ اور یہ سب عبادتیں ریاضتیں جتہ و دستار تسبیح و گودری۔ لا ہیبت قلوب دلوں کی مذاق بازی و تماشائی عیاری تو نہیں۔ موصیاء فرماتے ہیں کہ اگر بندہ دنیا چمکانے اور دنیا داری سجانے کے لیے سجادہ نشین بن کر جیہ ستار بنائے یا منبر و محراب پر قابض ہو جائے

تو اُس کے تمام اعمالِ صالحہ لَاحِیۃً قُلُوْبُہُمْ یعنی دل کی عیاشیاں اور کھیل ہیں۔ کیا خطرناک زمانہ ہے کہ پیروں نے اپنے مریدوں سے پرورش اور مولویوں خطیبوں اماموں نے پیروں کو پرورش کا ذریعہ بنالیا۔ اور اس خوف سے کہ کہیں یہ روزی رسال ادارے بند نہ ہو جائیں۔ پیروں نے مریدوں سے طریقت کو مولویوں نے پیروں سے شریعت کو چھپانا شروع کر دیا اور ایک دوسرے کے بے آمانیوں کی راہ میں نکالنی شروع کر دیں۔ قَاسَتْہُ الشَّجَی الَّذِیْنَ ظَلَمُوا هٰذَا لَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ اَفَتَاْتُوْنَ السَّحَرٰ وَ اَنْتُمْ تُبْہِرُوْنَ۔ اور ان ہی راہِ سلوک کے بہروپیوں نے ظلمتِ نفس کی خفیہ گاہوں میں مخفی ادارے بنائے کہ وادیِ طریقت کیلئے سچا مرشد معرفت تمہاری ہی برابر ہے اس کو تم پر کوئی برتری نہیں۔ مگر اس کا ہر قول و فعل سحر و فسون ہے۔ ہر گز اس کی اتباع میں قدم نہ رکھنا ورنہ مکر و عیادی کے عمر میں پھنس جاؤ گے۔ اور تم خود ہی اہل نظر و عقل سمجھا رہے ہو۔ اُس کی عبادت بناوٹ ہے اس کی ریاضت ملاوٹ ہے اس کی کرامت کراہت ہے اس کا قرب گراوٹ ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اَجَامِ کثِیف کی یہ طلسماتی کشمکش عالمِ دہر سے جاری ہے اور جاری رہیگی، ہر نفسِ خبیث قوتِ روحانیہ کی اس طرح مخالفت کرتا ہے۔ لہذا ہر بندے کو اس سے بچنے کے لئے تین چیزوں پر تفکر و تدبیر سے اپنا مہاسبہ کرنا چاہیئے۔ پہلی یہ کہ غور کرے کہ میری عبادت قیام اور کوع بحد سے مجھ میں وہ قوتِ روحانیہ کیوں نہیں آتی جس سے بندہ مقربِ بارگاہِ بنا ہے۔ دوم یہ کہ عبادت سے پہلے اپنے دماغ سے نمرودیتِ قلب سے فرعونیت اور زبان سے یوحنایت کو معدوم کر دے اگر سمجھدہ کیا مگر اُس طرح باقی کہ سچے سائل بتانے والے علمائے نفرت کج بخشی۔ قرآن سے فرار۔ احادیث سے ہمیزاری سنتِ نبی سے کسل مندی بے رغبتی تو ایسے بحد سے بھی شرکِ خفی کے ملاوٹ والے ہوتے ہیں۔ ایسے مشکبرانہ مغرورانہ بحد و دور کوع میں معرفت کی خوشبو نہیں ہوتی۔ سوم یہ کہ ہر آن خود فکر رکھے کہ کہیں میرے کسی عمل میں حرام شامل تو نہیں ہو رہا ہے۔ یہی چیزیں ترقیِ معرفت اور ذخیرہٴ آخرت اور منزلِ قربت اور عملِ درت میں رکاوٹ بنتی ہیں۔ بلکہ یہ حرام غذائیں تو افروزیِ زندگی کے بے زہر قاتل ہیں مگر اس کو معمولی سمجھا جاتا ہے اور پرواہ نہیں کی جاتی۔ یہی وجہ ہے کہ موجودہ مسلمان گیاتِ نعمتوں سے محروم ہے سعادت، صداقت، شجاعت، لیاقت، کرامت، جرات، ہمت، صاغت، نفیست، عزت، حرقت صوفیا فرماتے ہیں کہ یہ گیارہ نعمتیں گیارہ اعمال سے ملتی ہیں، عاجزی سے سعادت، صبر سے صداقت و شکر سے شجاعت، حلم سے لیاقت، باجندی سے کرامت، مخالفتِ نفس سے جرئت، اذیاب سے ہمت و اطاعت سے صاغت، و عبادت سے نفیست، زاهدیت سے عزت، محبت سے حرقت، تمام اعمال کا مجموعہ فنا ہے اس کی ادویہ فنا ہے ترکِ نماز، دینی زکوٰۃ، نقصانِ ترکِ قبر سے چہرے کا زخمِ ترکِ ظہر سے رکتِ زرقِ تم ترکِ صر سے تندہیِ تم ترکِ مغرب سے اولادِ افغان ترکِ عشاء سے راحتِ شبِ ختم۔ وَاللّٰہُ وِہٖ سُوْلُہٗ عَلَمٌ بِالْمُتَوَابِ۔

قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

انہوں نے کہا میرا رب جان لیتا ہے ہر اس بات کو جو آسمان میں ہو اور زمین میں ہو اور
نبی نے فرمایا میرا رب جانتا ہے آسمانوں اور زمین میں ہر بات کو

وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ

اور وہ سننے والا ہے جانتے والا ہے ۔ اس کے باوجود کفار نے کہا یہ وہی پریشان

سنتا اور جانتا ۔ بلکہ بوسے پریشان خوابیں ہیں

أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَاتِنَا

خوابیں ہیں نہیں بلکہ انہوں نے خود بنایا ہے اس کو یہ نیرے شاعر ہی تو ہیں ورنہ پھر لادیں ہم کو

بلکہ اُن کی گھڑت ہے بلکہ یہ شاعر ہیں تو ہمارے پاس کوئی

بَيِّنَةٌ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ۝ مَا آمَنْتُ

ایسا ہی کوئی سبب جیسا لائے وہ کہ رسول بنا گئے پہلے لوگ نہیں ایمان لائے ان

نشانی لائیں جیسے اگلے بھیجے گئے تھے ۔ ان سے پہلے کوئی

قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ۝

سے پہلے اُن بستیوں والے ہلاک کیا تھا ہم نے جن کو تو کیا یہ ایمان لائیں گے بھلا

بستی ایمان نہ لائی جیسے ہم نے ہلاک کیا تو کیا یہ ایمان لائیں گے ۔

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوْحِي إِلَيْهِمْ

اور کبھی نہیں رسول بنایا ہم نے آپ سے پہلے (مردوں میں) مگر صرف اُن مردوں کو ہی کہ وحی بھیجتے رہے

اور ہم نے تم سے پہلے نہ بھیجے مگر مرد جیسی ہم وحی کرتے تھے

marfat.com

فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ⑥

ہم جن کی طرف توجہ دے رہے ہیں ان سے کہو کہ اگر تم نہیں جانتے۔

اے لوگو علم والوں سے پوچھو اگر تمہیں علم نہ ہو۔

ان آیت مبارکہ کا پھل آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھل آیت میں تعلقات کفار کی ان گستاخانہ باتوں کا ذکر ہوا جو نبی علیہ السلام کے خلاف تھیں اب ان آیت میں نبی علیہ السلام کی طرف سے جواب ارشاد فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھل آیت میں بتایا گیا کہ کفار اللہ تعالیٰ کے کلام پاک اور انبیاء کرام علیہم السلام کی باتوں کو جادوگری کہتے تھے۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ کبھی وہ کفار انبیاء کرام کی باتوں کو پریشان خوالوں اور کبھی شاعری کہتے تھے اور پھر آیت الہیہ کا مطالبہ بھی کرتے تھے۔ تیسرا تعلق پھل آیت میں کفار کی یہ جھوٹا بہو و لعب ہنسی مذاق کی باتوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں گزشتہ امتوں کی ہلاکت کا ذکر ہوا ہے۔ ان ہی کفریہ حرکتوں پر کفار ہلاک کئے گئے جو اب تم کو سہے ہو تو پھر سوچو کہ تمہارا انجام کیا ہونا ہے۔

شان نزول | حضرت قتادہ تابعی روایت کرتے ہیں ایک دفعہ سرداران مکہ حاضر بارگاہ نبوت ہوئے کہ اگر آپ چاہتے ہیں کہ ہم سب سرداران مکہ آپ پر ایمان لے آئیں تو پھر یہ ہمارے چند مطالبے پورے کر دیجئے جن میں ایک مطالبہ یہ تھا کہ وادی مکہ کے ارد گرد جو پہاڑ ہیں ان کو سونے کا بنا دیں۔ تب یہ آیت اتری کہ حضرت جبریل حاضر بارگاہ ہوئے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک علیحدہ پیغام بھی دیا کہ اے پیارے محبوب! اگر آپ چاہتے ہیں تو یہ پہاڑ سونے کے بھی ہو سکتے ہیں لیکن اگر پھر بھی یہ ایمان نہ لائے تو حسب سابق دستور الہیہ کے مطابق ان کی ہلاکت یقینی ہو جائے گی جو آپ کی رحمت عالیٰ کو منظور نہ ہوگی۔

تفسیر نحوی | قَالَ ذٰلِكَ يَظُنُّ الْمُشْرِكُونَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْدَامٍ بَلْ أَفْتَرْنَاهُ بَنُ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا آتٰ دَاوُدَ قَالَ فَعَلْ بِفَاعِلٍ جَمْلَةٍ فَعَلَهُ هُوَ كَقَوْلِ هُوَ قُرْتُ فِي قَلْبِ امْرِئٍ رَبِّي مَرْكَبٌ ضَلَقَ مُتَبَدِّلًا كَعَلَمٍ بَابِ سَمِعَ فَعَلَ مَضَارِعَ مُثَبَّتٍ مَعْرُوفٍ وَاصِدٍ مُذَكَّرٍ غَائِبٍ عِلْمٌ سَمِعَ شَقِيحٌ بَعْدَ مُفْزِعٍ

صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے رَبِّی الْقَوُّی۔ اسم مفرد مصدر یا مصدر عامل مصدر بمعنی ہات ہر قسم کی بری یا جبری موصوف ہے فی حرف جزئیہ مکانیہ الشَّامِ اسم مفرد ما مد معرف باللام معطوف علیہ واو عاطفہ اَلْاَرْضُ اسم مفرد ما مد مؤنث نفعی اس کی تصریح ہوتی ہے اَرْضُ یَعْنُ الشَّامَ بھی مؤنث نفعی ہے اس کی تصریح ہے سُمِیْتُهُ خیال رہے کہ عربی زبان میں مؤنث نفعی الفاظ کل تقریباً ستاسی عدد ہیں اور تقریباً سب ہی معنوی مؤنث ہیں اس لیے ان کی تائید معلوم کرنے کے لیے ان کو معطر کرنا پڑتا ہے جس سے اصلیت ظاہر ہوتی ہے کیونکہ تصغیر اصلیت سے ہی ہو سکتی ہے تفصیل کے لیے ہمارا فتاویٰ جلد چہارم (ابھی زیر تصنیف) میں ملاحظہ فرماؤ یا قصیدہ الامام ابن عاصب صاحب کافہ میں دیکھو اَلْاَرْضُ معطوف دونوں عطف مل کر خبر و متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل کا اُن کے یہ اسم فاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ جس کا مرجع قول ہے اور متعلق ہے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے القول کی یہ مرکب توصیفی مقولہ ہے یَعْلَمُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ ہو اسم ضمیر واحد مذکر غائب مرجع ہے رَبِّی مبتدأ ہے السَّمِیْعُ اعْلِمُ دونوں اسم صفت مشبہ مبالغہ کے لیے بروزن فعیل "سَمِیْعٌ" اور علم سے مشتق ہے بمعنی ہر طرح سے ہمیشہ سننے والا جاننے والا۔ یہ دونوں دو خبریں ہیں ہو مبتدأ کی ایک قول میں یہ دونوں موصوف صفت ہو کر ایک ہی خبر ہے۔ مبتدأ اپنی دونوں خبروں سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے ربی اعلم کے چلے پر دونوں عطف مل کر مقولہ ہوا قال فعل کا دونوں قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ ایک قرئت میں قل فعل ہے ہر حال دونوں صورتوں میں فاعل ضمیر صیغہ کا مرجع آقا کا ثنات علی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک ہے۔ بنی۔ حرف مفرد ما مد۔ یہ اپنے مقسم کے اعتبار سے دو قسم کا ہے اور قسم کے اعتبار سے تین قسم کا ہے۔ پہلی تقسیم میں اس کی قسمیں ۱۔ یہ حرف عطف ہے اور ہمیشہ درمیان کلام میں آتا ہے اس کے بعد ہمیشہ مفرد عبارت ہوتی ہے اس کا ماقبل معطوف علیہ مابعد معطوف ہوتا ہے اور یہ لیکن کی طرح استدراک کے لیے آتا ہے ۲۔ یہ حرف اضراب ہے درمیان کلام میں آتا ہے مگر ہمیشہ نہیں اس کے ماقبل اور مابعد جملہ ہوتا ہے مفرد نہیں ہو سکتا اس صورت میں یہ عطف کرتا ہے لیکن اکثر یہ ابتداء کلام میں آتا ہے اس لیے عطف نہیں کرتا۔ قرآن مجید میں تقریباً اٹھائیس جگہ یہ لفظ ارشاد ہوا ہے اور سب جگہ ہی اضراب کے لیے ہے کیونکہ اس کے بعد ہر جگہ جملہ عبارت ہی ارشاد ہوئی اس کی تین قسمیں ہیں ۱۔ قبل اضرابی کا مابعد خود توسیحا اور حقیقی ہو مگر اس سے مقصود کسی کبرائی ہو یہی صورت یہاں ہے پہلے قبل تاؤ میں ہے یعنی واقعاً کفار نے قرآن مجید کو پریشان دھوسے کہا مگر یہ کہنا برا ہے دوم یہ کہ کبھی یہ قبل اضرابی مابعد عبارت کی برائی کے لیے ہوتا ہے اور ماقبل کی تصحیح

مقصود ہوتی ہے موم یہ کہ ماقبل کی وضاحت کے لئے بل بولا جائے یہاں دوسرا اور تیسرا بل اسی قسم کا ہے پہلا بل مقولہ ربانی ہے اور دوسرا و تیسرا مقولہ کفار ہے۔ پہلا ابتداء کلام میں ہے و ثواب معنی ہے کلام کو سختی تاکید سے ثابت کرنا، قالوا فاعل پوشیدہ مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا۔ افغاث اسم جمع مذکر مکتسر اس کا واحد ہے فغث لغوی ترجمہ ہے جھاڑو کی سینک (تنکا) اور یعنی چھوٹے بڑے اچھے برے جھاڑو کے تنکے اصطلاحاً موسموں کو افغاث کہہ دیتے کہ وہ بھی منتشر خیالات اور اٹلی پٹی خوابوں کا مجموعہ ہوتا ہے مضاف ہے افعلام اسم جمع منفرد کلم کی جمع بمعنی خواب مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی خبر ہے پوشیدہ تِلْكَ اسم اشارہ مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ بنی عطف افزا یہ اقترای باب افتعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب اس میں ضمیر صیغہ عواس کا فاعل ہے مرجع نبی کریم کی ذات پاک فری سے مشتق ہے بمعنی اگھر لینا کسی کی نسبت کر لینا ضمیر واحد مذکر اور مرجع قرآن مجید مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر پھر معطوف علیہ ہوا بل بڑے عطف عواس مبتدا شاعر اسم فاعل واحد مذکر شعر سے مشتق بمعنی مقفاً متبحر اور ہم وزن اور باتوں کو نظم یا نثر میں بیان کرنا ہوتی ہوں یا بھوتی جب یہ لقب یا صفت بن کر آتا ہے تو جامد ہوتا ہے اور اس کی جمع شعرا ہوتی ہے اور مشتق کی جمع ہے شاعرون مگر یہاں جامد ہے بحالت رفع خبر ہے عواس مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے بل اقترای پر دونوں عطف مل کر افغاث کے جملے پر عطف ہوا سب مل کر مقولہ اول ہوا یا عطف ہے اگلی عبارت ف حرف جزا اس سے پہلے شرط کا جملہ پوشیدہ ہے اور وہ میں ایسے جملے کا مخفف ہے ایسا نہیں زیات باب ضرب کا امر حاضر معروف واحد مذکر غائب بالام امر مکتسر یا لام تاکید ہے لہذا سے مشتق ہے بمعنی دنیا آنا لانا۔ پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ضمیر جمع شکلم مفعول بہ ہے زیاتہ تنکریہ بمعنی کوئی آیتہ اسم مفرد مؤنث نفلی ت آخر کی تائید یا وعدہ کی ہے مجرور ہے یہ جار مجرور متعلق ہے زیات کا۔ کاف جارہ صرف تشبیہ ما اسم موصول ایک قول میں ما مصدر یہ ہے اُرسل۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق مجہول واحد مذکر غائب اَلْاَوَّلُونَ کم تفصیل جمع مذکر۔ اس کا واحد اول ہے و اول سے مشتق ہے بمعنی پہلے واسے مراد ہے انبیاء کرام علیہم السلام یہ نائب فاعل ہے اُرسل کا دونوں مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مل ہوا موصول جملہ مجرور ہو کر متعلق دوم ہے زیات کا سب مل کر جملہ فعلیہ نشائیہ ہو کر جزا ہے شرط مشترک دونوں مل کر مقولہ دوم ہوا قالوا کا سب مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ مَا اَمْنَتْ تَلَهُمْ مِنْ قُرْبَةٍ اَهْلَكْنَهَا فَهُمْ يَوْمِئِذٍ يُرْمَوْنَ وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اِلَّا رِجَالًا مِّنْهُمْ فَاسْلُواْ اَھْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ مَا اَمْنَتْ بَابِ اِظْلَالٍ کا فعل ماضی

مطلق منفی واحد مؤنث غائب قبل اسم ظرف زمانی مضاف محم ضمیر مجرور متعلق کا مرجع کفار مکہ مضاف ایہ ہے یہ مرکب اضافی ظرف ہے غائب کا من قریۃ۔ من حرف جر زائدہ تاکید کے لیے قریۃ اسم مؤنث لفظی آخر کی تائید کی اور توین (دو زبر) تنکیر کی ہے لفظاً مجرور ہے من کی وجہ سے لیکن محل مرفوع ہے فاعل ہونے کی وجہ سے اس لیے ظاہراً یہ جار مجرور متعلق ہے مگر حقیقتاً فاعل ہے موصوف ہے اگلی عبارت کا۔ اُحَلِّکُنَا بِابِ اِذَا افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم بمعنی واحد متکلم کیونکہ مرجع ذیبت واحد لا شریک لہ اللہ تعالیٰ ہے اس کا مصدر ہے۔ اِحْلَاکُ حَلَّتْ سے بنا ہے بمعنی فنا کرنا خاص ضمیر واحد مؤنث غائب مجرور متعلق مرجع ہے قریۃ مفعول بہ ہے اُحَلِّکُنَا فعل با فاعل اپنے مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی قریۃ کا اس لیے اس جملے کے بھی دو اعراب ہیں و لفظاً مجرور را محلاً مرفوع یہ مرکب توصیفی فاعل اور متعلق ہوا اُتَمَّتْ فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ آف۔ در اصل ت ف آف حرف عطف تاکید کے لیے اہمزہ سوال انکار کی کے لیے یعنی ایسا نہیں ہوا اس تقدّم و تاخر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف اہل قریہ ہیں یُوْمِنُوْنَ باب افعال کا فعل مضارع مثبت استغناء می سوال انکاری، اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشا ئیہ ہو کر خبر مبتدأ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے اُتَمَّتْ کے جملے پر دونوں مل کر جملہ معطوف ہو گیا۔ و اُوْمِرْ جملہ ما اُرْسَلْنَا باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم منفی فاعل پوشیدہ قبلت مرکب اضافی ظرف ہے یہ جالاً اسم جمع مکتسر منصرف نکرہ مستثنیٰ مفرغ ہے اِلَّا حرف استثنائی کی وجہ اس کا مستثنیٰ اُتَمَّتْ اُتَمَّتْ۔ مذکور نہیں پوشیدہ ہو کر جاتا اپنے پوشیدہ مستثنیٰ منہ سے مل کر مفعول بہ ہے مگر پہلے رَجُلًا موصوف ہے۔ نُوْحٰی باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف جمع متکلم۔ ایک قرئت میں یُوْحٰی اسی باب کا مضارع مجہول واحد مذکر نُوْحٰی سے مشتق ہے وحی کا نوحی ترجمہ ہے اللہ تعالیٰ کا خفیہ پیغام۔ اصطلاحی ترجمہ ہے انبیاء کرام علیہم السلام پر کلام الہی کا نزول اس کی بہت سی قسمیں ہیں جو انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر عالمانہ میں بیان کی جائیگی اِلَیْھِمْ جملہ جار مجرور متعلق ہے نُوْحٰی کا۔ محم کا مرجع رَجُلًا ہے نُوْحٰی سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے رَجُلًا کی یہ مرکب توصیفی مستثنیٰ ہے پوشیدہ کا دونوں مل کر مفعول بہ اُرْسَلْنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ت جزائیہ۔ اُسَلُّوْا باب فتح امر حاضر معروف جمع مذکر اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ مرجع ہے اہل مکہ اُحْلُ اسم نسبتی بمعنی والا مضاف ہے۔ اَلَّذِکْرُ اسم ماضی مصدر جامد بمعنی یادداشت۔ علم معلومت۔ مراد ہے پڑھے لکھے تاریخ دان لوگ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے اُسَلُّوْا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا و مقدم

ہوئی اس تقدیم سے پوچھنے کی تاکید کا فائدہ ہوا ان حرف شرط گنتم فعل ناقص ماضی جمع مذکر حاضر اس کا اسم پرشیدہ ضمیر صیغہ ہے مزج اہل مکہ لا تعلقون باب یبع کا فعل مقارع منفی بلا جمع مذکر حاضر اس کا فاعل پرشیدہ ضمیر صیغہ انتم ہے مزج اہل مکہ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تَنسِیْ عَالَمَانِ | قَالَ رَبِّیْ یَعْلَمُ الْقَوْلُ فِی السَّمَاءِ وَالأَرْضِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ
آرسل ان وکثر یہ پیارے نبی مکرم نے فرمایا کہ میرا رب تعالیٰ ہر شخص کے ہر قول فعل کو ہر طرح جانتا ہے
بوسنے والا خواہ آسمانوں کی بلندیوں میں ہو یا زمین کی پستیوں میں شرقا ضربا ہوا شمالا جنوبا غاروں میں
ہو یا صحراؤں میں خفیہ محفلوں میں ہو یا آہستہ سرگوشی کے راز و نیاز میں اُسُروا ہو یا نجومی مرتبہ ہی نہیں
وہ ہر زبان کی سننے والا ہے اور ہر دل کی جاننے والا کیا یہ کافر سمجھتے ہیں کہ ان کی خفیہ مجلسیں آہستہ
ہاتیں بیہودہ گفتگو اِزام تراشیاں اسلام و قرآن کے خلاف منصوبہ بندیاں۔ اللہ رسول سے بھی مانگی
کفار مکہ نے اپنی خفیہ مجلسوں میں جو سرگوشیاں کہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کو سب کچھ بتا دیا
کفار مکہ اسلام سے روکنے کے لیے پانچ باتیں کرتے تھے۔ یہی باتیں ان کے اُسُروا کا مقصد اور
نجومی کا خلاصہ ہوتا تھا۔ اولاً کہتے تھے کہ یہ تو تمہاری طرح کا ایک بندہ بشر ہے۔ ثانیاً۔ یہ معجزات
اور عجیب عجیب باتیں یہ سب کھدا جادو ہے اس کا ضمیمہ کلام جس کو یہ قرآن کہتا ہے
وہ رات کو سوتے کی پریشان خوابیں اضمغات و احلام ہیں جس نے اس کے دماغ کو پریشان اور
دیوانہ کر دیا ہے اور یہ گمان کرتا ہے کہ یہ رب کی طرف سے ہے حالانکہ احلام تو شیطن کی طرف سے
ہوتی ہیں وہی نیند کی خواب میں اضمغات پھیلاتا ہے اور پیدا کرتا ہے جس سے خواب احلام بن
جاتی ہے۔ چہاں یہ کہ اس کا دعویٰ نبوت شخص افتری اور کذب بیانی ہے۔ پنجم یہ کہ اس کے کلام کی
یہ فصاحت بلاغت جاذبیت سٹھاس اور لذت یہ سب شاعرانہ بناوٹ اور ہنرمندی ہے یہ بہت
بڑا شاعر ہے۔ بھلا کبھی ان باتوں سے نبوت ثابت ہوتی ہے یہ باتیں تو ہمارے دوسرے شاعروں
میں بھی ہیں۔ ہاں اگر یہ واقعی سچا نبی ہے اور اُس کا یہ قرآن بقول اُس کے اللہ کا کلام ہے تو قلیاتنا
ہماری مطلوبہ نشانیاں ہمارے پاس سے آئے۔ جس طرح اللہ کے پہلے بھیجے گئے رسول اُمت کے
مطلوبہ معجزات لاتے تھے۔ کیا شان تھی ان کی واہ واہ جس قوم نے ان سے جو مانگا انہوں نے فوراً
لا دیا۔ کسی سے اونٹنی مانگی تو فوراً نکال دی۔ کوئی عصالے کر آ رہا ہے دریا پھاڑ رہا ہے پار نکلا

ہے۔ پھر برساتا ہے بارہ بارہ چشمے نکالتا ہے ہزاروں کی پیاس بجھاتا ہے۔ کوئی آتا ہے تو کورھیں
 کو اچھا، اندھوں کو بینا بیماروں کو تندرست مرنے والوں کو زندہ کرتا چلا آ رہا ہے یہ بوٹی نہ نبوت اور اس کا
 ہزاروں کو فائدے پہنچے ہی تو اس طرح اپنی قوم کی خواہش پوری کرتے اور مطالبے مانتے ہیں یہ نبی کیسا
 ہے کہ اب تک ہمارا ایک مطالبہ بھی پورا نہیں کیا۔ ہم نے ملے میں پانی کے چشمے بہا دیئے۔ باغ لگا دیئے
 غنچے کھلا دیئے کہ وہ صفا کو موتے کا بنا دینے کا کہا۔ مگر نہیں کر سکا۔ بہت کیا تو اپنے جادو سے
 چاند توڑ دیا، پتھروں سے اپنے گلے پڑھوا دئے۔ ہمارے بتوں سے اپنی گواہی دلوادی۔ میں اس
 سے کیا فائدہ۔ ہم تو تب اس کے قرآن کو کلام اللہ اس کے اسلام کو دین اللہ اور اس کے دعوئے نبوت
 کو سچا مانینگے اور جب ایمان لائیں گے جب ہمارے مطلوبہ معجزے دکھائے۔ بعض مفسرین نے فرمایا
 کہ یہاں تین جگہ لفظ بل آیا ہے اور قیوتوں جگہ ابطال کے یہ ہے۔ خیال رہے کہ بل تین معنی ہیں
 استعمال ہوتا ہے ۱۔ استدراک کے یہ ۲۔ انتقال کے یہ ۳۔ ابطال کے یہ ہے۔ استدراک
 کا معنی ہے کثرت و زیادتی یعنی ایسا بھی ہے بلکہ ایسا بھی ہے۔ انتقال کا معنی ہے منتقل ہونا یعنی
 ایسا ہے بلکہ ایسا ہے۔ یا اس اعتبار سے ایسا ہے بلکہ اس اعتبار سے ایسا ہے اور ابطال کا
 معنی ہے کہ پہلے معنی کی نفی کر کے دوسرے معنی مراد لینا۔ ابطال کی دوسری معنی ہیں۔ ایک یہ کہ اپنے
 ہی کلام کی نفی کی جائے دوم یہ کہ کسی کے پہلے کلام کی نفی کی جائے۔ لفظ بل ان تمام قسموں میں
 قرآن مجید کی مختلف آیت میں مستعمل ہے۔ یہاں بھی تینوں طرح استعمال ہو سکتا ہے۔ ہماری بیان
 کردہ پہلی تفسیر میں بل انتقال کے یہ ہے۔ یعنی یہ مدعی نبوت خود تو یہ کہتا ہے مگر ہم نہیں مانتے
 بلکہ اس کی وحی اضعافِ اہلام ہے بلکہ اس کا دعویٰ نبوت افتراء ہے۔ بلکہ اس کا کلام ناعمرانہ ہے
 ان وہ ہے۔ یہاں ہوں بلکہ وہ شاعر ہے اس کی باتیں کلام اللہ نہیں بلکہ اضعاف ہیں
 ان کے دعوے سچے نہیں افتراء ہیں۔ جن مفسرین نے یہاں بل برائے ابطال مانا ہے وہ فرماتے ہیں کہ
 ان آیت میں کفار کی پریشانی کا نقشہ کھینچا ہے کہ کبھی کہتے ہیں کہ اس کا ہر کام جادوگری ہے پھر
 خود ہی نفی کر کے کہتے ہیں کہ نہیں بلکہ اضعافِ اہلام ہے پھر کہتے ہیں یہ بھی نہیں بلکہ افتراء ہے
 پھر کہتے ہیں یہ بھی نہیں بلکہ یہ شاعر ہے جس کی حقیقت کچھ نہیں صرف اپنی شاعرانہ ہنرکاری سے
 لوگوں کو مرعوب کیا ہوا ہے یہ ہی تمام شاعروں کا ہنر اور فن شاعری کا کمال اور اشعار کی خصوصیت
 ہوتی ہے اور جن مفسرین نے یہاں بل بمعنی استدراک یا ہے وہ بھی کفار کی بدحواسی کو ثابت
 کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ کفار دن بدن شانِ اسلام کی ترقی سے گھبرا کر پریشان ہوتے تھے تو اپنی

اَسْرُوانِجَوّی مخلوق میں یا تو سب بیک زبان ہو کر یا اپنی اپنی بات کرتے ہوئے کہتے تھے کہ یہ مذعی نبوت تمہاری ہی مشابہت کا ایک معمولی بندہ بشر ہے۔ اس کو پریشانی کی خواہش آتی ہیں جادوگر اور شاعر بھی ہے ان چیزوں نے اس کے مزاج میں جنون پیدا کر دیا ہے بلکہ کئی باتوں میں رفتاری باندھتا ہے کفار اپنی بدحواسی سے یہ مستفاد مآئیں ایک ہی شخصیت میں جمع کر دیتے تھے حالانکہ یہ مختلف کیفیات ایک شخص میں جمع نہیں ہو سکتیں کیونکہ عام معمولی آدمی جادوگر نہیں ہو سکتا جادوگری کی اپنی ایک قوت بیاقت ہوتی ہے۔ اور اَصْغَاتِ وَاَحْلَامِ والا جنون ہوتا ہے جس میں کوئی بیاقت و عقل نہیں ہو سکتی پاگل و جنون شاعر بھی نہیں ہو سکتا۔ اور شاعر پاگل نہیں ہو سکتا۔ رفتاری کرنے والا انتہائی چالاک ہوتا ہے چالاک کے لیے بھی عقل و خرد کی ضرورت ہے۔ خیال رہے کہ خواب کی تین قسمیں ہیں راسخام و اَحْلَام و رُویا۔ رُویا۔ مقام وہ خواب جو خود بخود ہر شخص کو آتی ہے خوش کن بھی ہوتی ہے پریشان کن بھی۔ اَحْلَام وہ جو دنیوی اُلجھنوں پریشانیوں یا روزمرہ کی عادتوں کی وجہ سے آجاتی ہیں۔ رُویا وہ خواب جو نیک آدمیوں کو اُن کے تقویٰ طہارت یا ان کے وظیفوں استخاروں کی وجہ سے آتی ہیں۔ بشارت کے لیے یا مذمت یا اشارت کے لیے ایسی ہی خوابوں کو نبوت کا چالیسواں حصہ فرمایا گیا۔ اسی کو دینی الہامی بھی کہا جاتا ہے یہ خوابیں اشارے ربانی ہوتی ہیں یہ کسی خاص مقصد کے لیے سب کی طرف سے ہوتی ہیں۔ پہلی قسم کی خوابیں علم انسانوں کے علاوہ جانوروں کو بھی آجاتی ہیں یہ فطرت حیوانی کی وجہ سے ہیں۔ جانوروں کی خوابوں کا مشاہدہ علم ایجنوں والوں کے تجربے سے ثابت ہے۔ دوسری قسم کی خوابیں اپنی حرکتوں یا شیطان کی طرف سے شخص پریشان کرنے ڈرانے کے لیے ہوتی ہیں۔ ان خوابوں کی کثرت سے بندے کو تین طرح کا نقصان ہوتا ہے۔ یا خبیث یا شکی یا پاگل ہو جاتا ہے۔ ان ہی خوابوں کو اَحْلَام اور اَصْغَاتِ کہا جاتا ہے۔ کفار مکہ۔ قرآن کریم کو اَصْغَاتِ کہتے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی باتوں کو اَحْلَام کہتے تھے۔ یعنی یہ کلام اور دعویٰ سب اَصْغَاتِ اَحْلَام اور پریشان کن خوابیں ہیں جنہوں نے ان کو خبیث بنا دیا ہے (معاذ اللہ) اور اپنی نبوت کا ان پر خط سوار ہو گیا ہے ان کے نزدیک یہی نبوت کی فقط ایک ہی دلیل تھی کہ قُلُوبُنَا۔ ہمارے مطالبے کے معجزے لائے اور دکھائے تب ایمان لائیں گے۔ اگلی آیت ان کی ہی تردید فرما رہی ہے کہ مَا اٰمَنَتْ قُلُوبُهُمْ مِنْ قَوْلِهِ اَكْفَا اَفْعَمُ يُؤْمِنُونَ وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِیْ اِلَیْهِمْ فَمَلُّوا اَصْحٰلَ الْاٰلِیٰہِ الْاُولٰٓئِیْہِ لَا تَعْمَلُونَ۔ اے محبوب گل یہ کفار مکہ عقل کے پکے اور ضد کے پکے اب جو قُلُوبُنَا کے دعوے اور ایمان لانے کے وعدے کرتے ہوئے انبیاء سابقین سے اُن کی قوموں کے مطلوبہ

معجزوں کا ذکر کر رہے ہیں اور اپنے نئے مشیروں عیسائیوں یہودیوں سے سن سنا کر فضول اور نقصان دہ مطالبے کر رہے ہیں ذرا اپنے مشیرانِ مفیدین تخریب کاروں سے یہ بھی معلوم کریں کہ وہ تو میں پھر کیوں ایمان نہ لائیں تھیں اور وعدہ خلاق کرتے ہوئے جب وہ لوگ پھر کافر ہی رہے تھے تو ان کا انجام کیا ہوا تھا یہی کہ ہم نے ان سب کو یعنی بستی اور اہل بستی کو ہلاک کر دیا تھا۔ اُمّی بستی کے کھنڈرات ہی نشانِ عبرت رہ گئے تھے جو آج تک موجود ہیں۔ اَفْهَمُ یُؤْمِنُونَ تو کیا اب یہ کفار مکہ مطلوبہ معجزات و آیات مل جانے پر اپنا وعدہ ایمانی پورا کریں گے اور کفرِ شرک چھوڑ کر اللہ رسول پر ایمان لائیں گے۔ ہرگز نہیں کیونکہ یہ تو بعضِ عداوت مخالفتِ عناد و دشمنیِ رکشی میں پہلی قوموں سے بھی زیادہ بد بخت و بدتر ہیں۔ یہ مطلوبہ معجزات پر سے کر دینے کچھ مشکل نہیں۔ انبیاءِ کرام کے پاس تو خدا داد بہت قوتیں ہوتی ہیں وہ اپنے رب کی اجانت سے بہت کچھ کر سکتے ہیں۔ مگر بات تو ان کے ایمان لانے کی ہے۔ اگر سابقہ اُمّتوں کی طرح یہ بھی ایمان نہ لائے تو ان کو بھی ہلاک کر دیا جائے گا۔ روایت ہے کہ جب کفار نے یہ اپنے مطلوبہ معجزات مانگے تو جبریل امین علیہ السلام بارگاہِ رسالت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ رب تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے اے حبیبِ اکرم چاہو تو یہ معجزات بھی کر دکھاؤ لیکن یہ ازلی بد بخت پھر بھی ایمان نہ لائیں گے ہم دیا ہی کر دیں گے جیسا تم چاہو گے۔ اور یہ ایمان نہ لائے تو ہمارے قانونِ ازلیہ قدیمیہ کے مطابق ہلاک کر دئے جائیں گے۔ اَفْهَمُ یُؤْمِنُونَ تو کیا اب یہ کفار کا یہ کہنا کہ یہ بَشَرٌ مِثْلُکُمْ ہی ہے لہذا یہ رسول نہیں ہو سکتا۔ یہ استدلال بھی غلط ہے بشرِ ضرور ہے مگر مِثْلُکُمْ اور ان جیسا عام کمزور معمولی انسان نہیں ہے پوری کائناتِ مخلوق کے اختیار و قوت و صفات والا ہے۔ اسے نبی انہیں یہ بتا دو کہ آپ سے پہلے ہم نے جتنے بھی رسول بھیجے جن کا تذکرہ یہ یہود و نصاریٰ سے سُن چکے اور جن کے سچا رسول نبی ہونے کے یہ اقرار ہی ہو رہے ہیں۔ وہ سب کے سب آپ کی طرح قوتوں طاقتوں والے مرد ہی تھے ورمرد بشری ہوتا ہے نہ فرشتہ نہ جن نہ عورت ہم انسانی بشری مردوں کو ہی ہمیشہ نبی بناتے رہے اور ان کی طرف ہی وحی کرتے رہے۔ ان کا پیغام، کلامِ تبلیغِ احکام۔ قانونِ شریعت سب کچھ ہماری طرف سے وحی تھی نہ وہ جادو یا اضغاثِ اُحلام یا افتری یا شاعری تھی نہ یہ۔ ہمارے اس محبوبِ نبی کے پاس بھی وحی الہی ہی ہے وحی الہی کی گیارہ قسمیں ہیں ۱۔ وحیِ علی لسانی ۲۔ وحیِ خفی لسانی ۳۔ وحیِ الہامی لسانی ۴۔ وحیِ الہامی لفظی ۵۔ وحیِ الہامی ہدایتِ عقلی ۶۔ وحیِ تکلم ۷۔ وحیِ مکتوبی ۸۔ وحیِ قدسی ۹۔ وحیِ لسانی ۱۰۔ وحیِ سبیری ۱۱۔ وحیِ صوتی۔ اگر تم اس حقیقت کو جانو کہ نبی اور ان کے صحابہ کی زبان نہیں مانتے

تَوَقَّاسُ لَوْ اَهْلَ الذِّكْرِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اُن تورات زبور انجیل والے اُھل کتاب یہودیوں عیسائیوں سے پوچھ لو جو ان کتابوں کو پڑھتے پڑھاتے ذکر کرنے مانتے والے ہیں اور خاص فقط ہمارے اس نبی کی عداوت میں تم سے دوستی کرنے یہودہ مشورے دیتے اور غلط پٹیاں پڑھاتے والے ہیں اور تم بھی صرف عداوت نبی میں اُن کی الفت کا دم بھر رہے ہو ان پر اعتماد کرتے ہو اللہ مشورے دیتے ہو حالانکہ تمہارا اور ان کا دین جدا وہ تمہارے دین کے دشمن تم ان کے دین کے دشمن اور گنا اُرْسِلَ الْمُرْسَلُونَ۔ کہنے کے باوجود تم پھر بھی انبیاء کرام پر ایمان نہیں لاتے۔ تمہاری بدنیتی کا تو اسی زبانی تعریفوں قلبی انکاروں سے اندازہ ہو رہا ہے۔ کل تک جس نبی کو تم امین اور صادقاً اَلْوَعْدِیتیم پر دم قول کا سچا اور صحیح کہتے تھے آج اگر اُس کی بات پر یقین نہیں رہا تو پھر انہی ذکر والوں سے پوچھ لو وہ ہزار قسم کے بد دین اور جھوٹے ہستی مگر تمہارے اس سوال کا جواب مجبوراً یہی دینگے کہ وہ سابقہ تمام انبیاء اور گنا اُرْسِلَ الْمُرْسَلُونَ۔ سب رسول انسانی بشر مرد ہی تھے۔ ہرگز نہ کہیں گے کہ ہمارے کسی عیسیٰ داؤد ابراہیم صالح وغیرہم جن یا فرشتہ یا محدث ہیں۔ یہ فاسطوٰ کا حکم بھی اس لیے دیا جلد ہا ہے کہ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ۔ اگر تم اتنی فطرت اور آسان عام فہم بات بھی نہیں جانتے اور تمہاری عقل و شعور فہم و فراست یہ بھی نہیں سمجھ پاتی کہ نبی کا بشر ہونا ایک لازمی اور فطری امر ہے کیونکہ نبی انسانوں اور بشروں کو ہی سمجھانے سکھانے اور بندہ بنانے کے لیے آتے ہیں اور بشر ہی بشر کو زندگی کا پورا معاشرہ عملاً و قولاً سمجھا سکھا سکتا ہے۔ ہاں اَلْبَشَرُ تمہارا شکر کہنا یا اپنی بیباک سمجھنا یہ تمہاری بد عقل کفر پر گستاخی اور حقیقت کے خلاف غلط بیانی ہے۔ اس لیے کہ انبیاء کرام اپنی صفات حمیدہ میں فرشتوں سے بھی کافوق الفطرۃ شخصیات ہوتے ہیں واللہ اعلم بالصواب۔ فقط اللہ تعالیٰ ہی اُن کی حقیقت کو صحیح درست جاننے والا ہے سب سے زیادہ۔ اِن آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال۔ قَالَ میں دعویٰ میں ہے کہ یہ قَالَ فعل ماضی ہے جملہ خبریہ یہی مشہور و جہور قول ہے کہ یہ قَالَ فعل امر ہے ہے اور عبارت جملہ انشائیہ ہے یَمْسُحُ بِمِیْنِ قَوْلِی میں مٹانے والا ہر زبان کی جانتے والا ہر نیت کو مٹانے والا کفار کے کفریات کو جانتے والا ہے اپنے محبوب کی صداقت کو مٹانے والا ہے سب کی اور جانتے والا ہے کہ۔ قَالُوا میں چار قول مٹا سب کفار نے یہ سب باتیں کہیں کیونکہ وہ سب خود انجس میں تھے اور۔ انجس ہی اُن کی جہالت کی دلیل تھی۔ کہ ہم اس نبی کو کیا کہیں اس لیے کبھی کبھی کہتے تھے کہ مٹا سب کفار نے یہ مختلف باتیں کہیں کہ یہ باتیں ایک ہی مجلس میں بطریقہ اُسْرُو العجوبی کہیں مٹا مختلف مجلس کی باتیں قرآن میں تین قول ہیں بستی اور بستی والوں کو ہلاک کر دیا کہ بستی اور

علاقہ کو بھی توڑ پھوڑ کر کھنڈ بنا دیا اور اشخاص کو مردہ کر دیا اور صرف بستی والوں کو ہلاک کیا ۲ بستی کو تباہ اور بستی والوں کو ذلیل قیدی بنا دیا۔ یا در بدر غریب الحال کر دیا۔ جیسے کہ بنی اسرائیل سے نجات نصیر بادشاہ نے۔ اَخْلَ الَّذِکْر۔ میں دو قول ہیں ۱ یہود و نصاریٰ کے پڑھے لکھے اہل کتاب مراد ہیں ۲ اِخْلَ ذِکْر سے مومن صحابہ مراد ہیں۔ چنانچہ روایت ہے کہ مولیٰ علی سے کسی نے پوچھا کہ اہل ذکر ہے کون لوگ مراد ہیں تو آپ نے فرمایا نَحْنُ اَخْلَ الَّذِکْر۔ یعنی ہم (صحابہ و اہل بیت) اِخْلَ ذِکْر ہیں۔ مگر یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ کفار مکہ تو صحابہ پر اعتماد ہی نہ کرتے تھے تو ان سے پوچھنے کا حکم بیکار تھا۔ اُس وقت تو کفار مکہ کو یہود و نصاریٰ سے اندھی اُلفت تھی ہر بات ان سے پوچھ کر کرتے ان کی ہی مانتے تھے۔ اس لیے پہلا قول درست ہے۔ مولیٰ علی کا فرمانا کہ ہم اہل ذکر یہ کسی دوسرے موقعہ کی روایت ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ ذاتی طور پر قدرتی فائدے ازل سے عطا کر رہا ہے۔ لیکن عطائی طور پر رب تعالیٰ نے اپنے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہر وقت ہر طرح کا سیمع و علیم بنا دیا ہے کہ کفار کی وہ خفیہ باتیں بھی رب نے محبوب کو وحی خفی و جلی سے بتا دیں جو وہ آزمائشی طریقے پر اُسُور و النجوى سے کرتے تھے۔ کہ دیکھیں ہماری خفیہ سرگوشیوں کا پتہ اس مدعی نبوت کو لگتا ہے یا نہیں۔ یہ فائدہ اُسُور و النجوى کی آیت اور اُس کے بعد یہاں قَالِ رَبِّیْ فِرْلَی سے حاصل ہوا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ تو میرے آقا محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی شانیں اور حیاتِ حبیبہ کی کیفیات ہیں۔ میرے رب کریم غل و علی سے تہ ہر غازی سے تا قیامت انتہائی خفیہ حاضر و مخاطب کے سینے سے اَسْلَامٌ عَلَیْکَ اَیْہَا النَّبِیُّ کے سلام پڑھوا کر واضح ثابت فرما دیا کہ ہمارا حبیب بعد وصال بھی ہر غازی کے انتہائی آہستہ اُسُور و النجوى۔ دوسرے سلام کا بنات خود سیمع و علیم ہے دوسرا فائدہ۔ غلط جھوٹے اور قسادی آدمی کی بڑی نشانی یہ ہے کہ اُس کو خود اندرونی نفسیات طور پر اپنی بات کا اعتبار و اعتماد نہیں ہوتا نہ اُس کی یادداشت درست رہتی ہے۔ جیسا کہ فارسی کا مقولہ ہے۔ دروغ گو ما حافظ نہ باشد۔ یعنی جھوٹے کا حافظہ نہیں ہوتا یہ فائدہ قَالُوا بَلْ اَصْغَاثُ اَحْلَامٍ (۱) فرمانے سے حاصل ہوا۔ جب کہ لفظ بَلْ کو برائے اِبطال یا جائے یہ بدل بدل کر کفار کا اوندھے اُسٹے بنا ڈیوئی اِزام لگانا اسی کذب بیانی اور بدحواسی کی وجہ سے تھا۔ تبسوا فائدہ۔ افتری اور شاعری میں فرق یہ ہے کہ افتری جھوٹے کلام کو کہتے ہیں جس کا تعلق متکلم کی زبان سے ہے اور شعر کلام موثر کو کہتے ہیں جس کا تعلق سننے والے کے ذہن سے ہوتا ہے افتری کا مقصد اپنی بات منہ مانا ہے اور شعر و شاعری کا مقصد دلوں میں اثر

ذانا ہوتا ہے۔ افترا میں کذب اور تحقیر و غلط بیانی ہوتی ہے۔ مگر شعر میں رغبت، رہبت، شوق، سرور اور حزن و غم ہوتا ہے۔ افترا کی چار قسمیں: اصل میں کذب، نقل میں کذب، ارادے میں کذب، بلکہ ردہ کذب، شعر کی بھی چار قسمیں: غزل، مجر، برائی، مرثیہ، تعزیت، حمد و نعت و تفسیر منطری، نثر، علم، رقیق ہے اور شاعری علم و دقیق ہے۔ یہ فائدہ بل افترا اور بن حوشاعر، علیحدہ علیحدہ کہنے سے حاصل ہوا، کفار کا اس طرح دو باتیں کہنے سے مقصد ایک طرح کا الزام لگانا تھا کہ ان کے نزدیک افترا سے مراد صرف عابسانہ بولی کا جھوٹ تھا اور شاعر سے مراد دنیا بجا کر عیاری کاری سے متفاد مسیح جھوٹ بولنا تھا۔ چوتھا فائدہ: لفظ رجل و رجال انسان مذکر مردوں کو کہا جاتا ہے نہ کہ ملائکہ یا جنات۔ عورت کو یہ فائدہ یہاں مطلقاً رجلاً لڑکی و لڑکے فرمانے سے حاصل ہوا۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ انبیاء و مرسلین ہمہ سہ ہمیشہ مکمل قوت و طاقت بہادری اور اعلیٰ حسب نسب خاندان والے ہی ہوئے ہیں۔ پنج قوم پر کمزور بزدل لوگوں کو یہی رسول نہیں بنایا جاتا۔ لفظ رجال میں تین قسم کی قوتوں کا اظہار ہے: قوت جسمانی، قوت روحانی و قلبی، قوت خاندانی۔ سورہ جن کی آیت میں رجال متین الجن کے تین جواب دئے گئے ہیں: مایہ کہ یہ جنات کا قول نقل کیا گیا ہے کہ اُس فقرہ جن الجن نے اپنے جنوں کو بھی رجال کہہ دیا۔ دوم یہ کہ یہاں رجال سے مراد صرف مذکر ہونے کا اشارہ ہے کہ زمانہ و جاہلیت میں مذکر انسان بحالت سفر مذکر جنات سے پناہ پکڑتے تھے۔ نہ کہ عورتیں پہنچے۔ جنات کی عورتوں بچوں سے جواب سوم یہ کہ لفظ رجل اور رجال جب مطلقاً ہوگا تو انسان مرد ہی مراد ہوگا اور جب کسی غیر کا ارادہ ہو تو لفظ رجال یا رجل کے ساتھ اس کا تذکرہ مفید کیا جائے گا تب وہ غیر مراد ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ خواب میں اگرچہ تین قسم کی ہوتی ہیں۔ منام، اہلام، رویا۔ مگر عام لوگوں کو اس کا پتہ نہیں لگ سکتا کہ کونسی خواب کسی حیثیت کی ہے اسی لیے فقہاء و کرام فرماتے ہیں کہ کسی بھی خواب کو کبھی برا نہ کہنا چاہیے اگرچہ کتنی ہی ڈراؤنی یا پریشان کن ہو۔ نہ ہی کسی خواب کا کوئی معنی مقصد اور تعبیر خود نکالنی چاہیے۔ بلکہ ہر کسی عام شخص کے سامنے بیان ہی نہ کرنی چاہیے۔ صرف علم تعبیر رکھنے والوں کو خواب سنائی چاہیے وہ ہی بتا سکتا ہے کہ یہ خواب منام ہے یا اہلام ہے یا رویا خواب رویہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت یا نذارت ہوتی ہے اور خواب اہلام شیطان کی طرف سے۔ یہ مسئلہ أضغاث أحلام کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ عالمین بزرگ حضرات پریشان کن خوابوں

سے بچنے کے چند عمل بتاتے ہیں واجب خواب میں ڈریا پریشانی آئے اور آنکھ کھلے تو ایک مرتبہ
لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ۔ پڑھ کر اسی کروٹ تھمتکا روئے۔ پھر کروٹ بدل کر لیٹ جائے انشاء اللہ
تعالیٰ اس خواب کا اثر زائل ہو جائے گا۔ اور یہ خواب کسی سے بیان نہ کرے۔ پریشانی کی خوابوں سے
مستقل بچنے کے لیے یہ عمل مجرب ہے کہ روزانہ سونے سے پہلے بادھو سورۃ کوثر ایک ہزار بار پڑھے
اول آخر درود شریف گیارہ بار درود ابراہیمی نہ پڑھے کیونکہ وہ مرقاۃ کیلئے ہے جیسا کہ مسلم کی حدیث پاک عنایت کا ذکر علامہ مغلہ جلیلی
دن کرے۔ دوسرا مسئلہ تقلید کرتا رہے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے لہذا اچھا اور ضروری ہے۔ خاص کر ائمہ
مجتہدین کی تقلید یہ تو واجب ہے یہ مسئلہ فاسئلوا اهل الذکر (الخ) سے مستنبط ہوا کہ جس چیز کا پتہ
نہ ہو اس کو نہ تو چھوڑ دو۔ اور نہ اپنے انداز سے تخمینے لگاؤ بلکہ اصل ذکر یعنی اہل علم و معلومات سے پوچھ لو
مسلمانوں میں اہل ذکر صحابہ کرام تابعین مجتہدین فقہاء ہیں۔ کسی نے امام اعظم سے پوچھا کہ اہل ذکر کون
لوگ ہیں آپ نے جواباً فرمایا اس زمانے میں اہل ذکر امام جعفر صادق ہیں۔ تیسرا مسئلہ۔ اسلامی شریعت
کے قانون سے جن واقعات و مقامات کی خبریں کثرت اقوال و اطلاعی کا تو اثر پایا جائے تو وہ موجب
علم و یقین ہوگا اگرچہ یہ اطلاعات اور خبریں کفار کی زبان سے ہوں یعنی کفار کی اس قسم کی خبر بھی مانی
جائے گی یہ مسئلہ فاسئلوا اهل الذکر کو فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے یہود و نصاریٰ کفار کو
اہل ذکر فرمایا اور ان کی واقعات مقامات کی خبر و اطلاع کو معتبر قرار دیا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں فرمایا گیا
رَبِّیْ یَعْلَمُ الْقَوْلَ چاہئے تھا کہ فرمایا جاتا۔ یَعْلَمُ السِّرَّ اس لیے کہ پہلے فرمایا
وَأَسْرُو النُّجُوٰی۔ جیسا کہ سورۃ فرقان آیت ۷ میں ہے۔ قُلْ اُنْذِرْ لَهُ الَّذِیْ یَعْلَمُ السِّرَّ
فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ وہاں ستر ہے تو یہاں بھی ستر چاہئے تھا۔ جواب سورۃ فرقان میں اور
یہاں دو طرح فرق ہے اس لیے وہاں ستر کہنا درست ہے اور یہاں قول کہنا درست ہے۔ پہلا فرق
یہ کہ سورۃ فرقان میں مطلقاً ذات باری تعالیٰ کا وصف بیان فرمایا گیا جس طرح کہ رب تعالیٰ کی شان
علام الغیوب اور عالم الغیب ہے اسی طرح یَعْلَمُ السِّرَّ بھی ایک شان بیان فرمائی گئی، مگر یہاں خاص اُن
کفار کے اسرؤ النجوی کو جاننے کا ذکر ہے اور چونکہ اسرؤ النجوی قول ہی تھا اس لیے یہاں یَعْلَمُ الْقَوْلَ
فرماتا عین درست ہے دوسرا فرق یہ کہ یَعْلَمُ السِّرَّ علم کی تاکید ہے اور یَعْلَمُ الْقَوْلَ میں زیادہ
تاکید ہے اس لیے کہ جو یَعْلَمُ السِّرَّ کی شان والا ہو وہ قول کو پورچہ اولیٰ جانتا ہے۔ نیز قول عام
ہے میری وجہی کو۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ فرمایا گیا وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ سَمِیْعٌ

کو پہلے بیان فرمایا گیا علیم کو بعد میں علیم کو پہلے ذکر کرنا چاہیے تھا کیونکہ علم الہی قدیم ہے سماعت حادث ہے قدیم کا پہلے ہونا ضروری ہے جواب یہ اعتراض غلط ہے اس لیے کہ باعتبار صفت یا لقوی کے تو دونوں ہی قدیم ہیں علم بھی سماعت بھی لیکن صفت یا فعل کے اعتبار سے معلوم و مسموع کی بنا پر دونوں ہی حادث ہیں البتہ یہاں سمیع کو پہلے اور علیم کو بعد میں ذکر فرماتا اسرار الہی اور اقوال کفار کے لحاظ سے ہے کہ ہر کلام کو پہلے سنا جاتا ہے بعد میں اس کے معنی مقصد کا علم حاصل ہوتا ہے اس بات کو سمجھانے کے لیے پہلے سمیع فرماتا بعد میں علیم فرماتا بالکل درست ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَاَسْأَلُكَ اَهْلَ الذِّكْرِ یعنی اسے مشرکین مکہ تم اہل کتاب سے پوچھو کہ پہلے گزشتہ امتوں کے رسول انسان تھے یا فرشتہ یہ علم کیوں دیا گیا حالانکہ کفار مکہ نہ پہلے رسولوں کو مانتے تھے نہ پہلی کتابوں کو ریت زبور انجیل کو مانتے تھے اور کہتے تھے لَنْ نُّؤْمِنَ بِهٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ۔ سورۃ سبا آیت ۳۱) یعنی ہم ہرگز نہیں مانتے قرآن کو اور نہ پہلی کتابوں کو جب وہ مانتے ہی نہیں تو پھر اہل کتاب سے پوچھنے کی کیا ضرورت وہ کیوں یقین کرتے۔ جواب: یہاں کتابوں کے مانتے یا تو ریت وغیرہ پر یقین کرنے کا ذکر مراد نہیں ہے بلکہ ان یہود و نصاریٰ سے پوچھنے کا ذکر ہے جو اس وقت اسلام دشمنی میں کفار مکہ کے پیشرو اور مشیران خاص اور مستند علیہ بنے ہوئے تھے کہ آج تم کو ان سے بڑا پیار ہو رہا ہے۔ اسلام کے خلاف ہر بات ہر سوال ان سے پوچھ پوچھ کر کر رہے ہو۔ تو یہ بھی ان سے پوچھو تاکہ تمہیں یقین آئے۔ دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انسانی فطری نفسیاتی طور پر یہ بات تجربہ شدہ ہے کہ اگر ایک بات کا ایک دو آدمیوں سے سن کر یقین نہ آئے تو کثیر سے سن کر یقین آ جاتا ہے اگرچہ وہ کثیر تعداد والے اس کے مذہبی مخالف ہی کیوں نہ ہوں۔ اس لیے نفسیاتی طور پر کفار مکہ کو اس بات کا یقین کرانے کے لیے فَاَسْأَلُكَ اَعْلَمَ دِیْنًا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔

قَالَ رَبِّیْ یُعَلِّمُ الْقَوْلَ فِی السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ وَهُوَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ۔

تفسیر صوفیانہ

مرشد باطنی لاہوتی نے آواز جبروتی سے فرمایا کہ میرا پروردگار ازل قدیمی جانتا پہچانتا ہے ہر خفی جہری سری محفی بات کو آسمان ارواح میں بھی اور زمین اجسام میں بھی اور وہی ہے ازل قدیم کا سمیع آشکار علیم افکار سننے والا ہر ہر ذرے کی زبان کو اور جاننے والا ہے تمام کی نیات اور سننے والا ہے اہل نفوس کی کفر یہ آواز کریمہ کو جانتے والا ہے اہل قلوب کی ایمانیہ صداقت کو سننے والا ہے اہل درد عشق کی آہ سحرگاہی کو جانتے والا ہے اہل امانت کے سینوں کو۔ وہی میرا رب امانت رکھنے والا ہے محبوبین و عشاق کے سینوں میں علم فکر عقل فہم فراست بصیرت سماعت کی قوتوں کو مگر اہل نفوس

اس کو نہیں سمجھتے۔ بَنُ قَاوُۡۃً۔ بلکہ اپنی نادانی جہالت حماقت سے کہتے پھرتے ہیں کہ۔ اَفْغَاثُ اَحْلَامٍ
بَنُ اَفْغَاثِہٖ بَنُ حُوۡشَاعِیۡۃٍ قَلِیۡلًا مِّنۡ اٰیۡۃِ کَمَا اَرۡسَلۡنَا الَّذِیۡنَ یَکۡشِفُوۡنَ مَرۡاۡقِبَاتِہٖ دَعُوۡۃً
دوسراں کا ذیل میں۔ راہ سلوک کے الہامات افتری ہیں اور یہ واوی سرفت کے راہ نور و محض اقوال
لطیف کے گارگیر ہیں یہ دعویٰ داری محض بازی گری ہے دلیل صداقت نہیں ہو سکتی۔ سچائی یہ ہے کہ
فلوت و مراقبات کو چھوڑ کر میدان ظاہر کی دنیوی نشانیاں لائیں جس طرح کہ فقہاء و ظاہر علماء و ماہر مشائخ
اکابر دلائل و برہان کے جوہر دکھاتے رہے۔ اسے ہادی انوار اور مرشد اسرار ان نفوس منکربین اور
کافرین متعین کو سنا دے۔ مَا اَنتَ قَبۡلَہُمۡ مِّنۡ قَدِیۡۃٍ اَھۡلَکُنۡہَا اَفَعَمَّ یُؤۡمِنُوۡنَ وَمَا
اَرۡسَلۡنَا قَبۡلَکَ اِلَّا رِجَالًا نُّوۡحِیۡۃً اَلِیۡحۡمَدُ فَاَسۡتَلُوۡۤا اَھۡلَ الَّذِیۡکَۃِ اِنۡ کُنۡتُمۡ لَا تَعۡلَمُوۡنَ۔
صوفیا فرماتے ہیں کہ اگرچہ یہ آیت ظاہرًا بآطنًا کفارِ مکہ کی مذمت کے لیے آئی مگر مسلمانوں میں بھی
بعض ایسے نام نہاد مسلمان بد عقیدہ پیدا ہو چکے ہیں کہ اگر شریعت کو اتنے میں تو طریقت کے گناہ اور اگر طریقت کو اتنے میں تو
شریعت سے بیزار و قافل بلکہ متنفر ہر طرف سے چلے بنا کر جان چھڑانا چاہتے ہیں۔ کافرین تو انہیل کے منکر
مگر یہ گمراہ لوگ اولیاء اللہ کے منکر طریقت کی پاکیزہ محفلوں خلوتوں۔ چلوں و طیفوں مراقبوں کو مکر کا جال
کہنے والے گستاخ ولایت۔ کفار تو معجزات کے اور یہ ضالین کرامات کے کفار نے انبیاء علیہم السلام
سے ہمیشہ ناجائز و فضول مطالب کئے مگر یہ گمراہ اولیاء اللہ سے ناجائز اور دنیا پرستی کے مطالبے کرتے
ہیں بلکہ دنیا پرست اگر مرید بھی بنتا ہے تو دنیا طلبی کے لیے اور مرشد بیعت سے صرف دنیا سازی کے
ہی مطالبے کرتا ہے۔ آج کل پیر کا معروف اور پیری مریدی کا مقصد صرف تعویذات کو سمجھ لیا گیا
ہے پیروہ پیارا لگتا ہے جو نماز روزے کا حکم نہ دے شرعی پابندیوں سے آزاد کر دے طریقت
کے چلے و طیفوں مراقبات خلوات نفس کشی سے علیحدہ کر دے یہ آیت ایسے بدنصیب لوگوں
کا بھی نقشہ کھینچ رہی ہیں کہ اگر ایک مطالبہ پورا کر دیا جاتا ہے تو پھر بھی بندگی الہی کی طرف توجہ
نہیں آتی بلکہ ان دنیا دار اہل نفوس کے مطالبے بڑھتے ہی چلے جاتے ہیں کہ فلاں پیر صاحب نے تعویذ
دیا تو فلاں مرید مال مال ہو گیا دولت مند بن گیا۔ تم پیر ہو تو تم بھی ہم کو ایسا ہی تعویذ دو جس سے دولت آئے
اس کی پرواہ نہیں کہ حلال ہو یا حرام۔ فرمایا یہ جا رہے کہ بیعت و ارشاد پیری و مریدی دنیا سازی کے لیے
نہیں ہوتی بلکہ آخرت بنانے کے لیے ہوتی ہے۔ جب اس فلاں پیر نے فلاں مرید کو تعویذ دے کر دولت
وریدی تھی تو وہ کب عبادت و ریاضت سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں آیا تھا جواب تم آؤ گے۔ اولیاء اللہ بھی
انسان ہی ہوتے ہیں کوئی دوسری مافوق الفطرت مخلوق نہیں ہوتے۔ اللہ تعالیٰ کے الہامات اسرار سے ان

ہی اہل قلب و عقل پر نزول و ورود فرما کر نوازا جاتا ہے جو بھی غلو میں غلی سے ہماری بارگاہ میں آتا ہے ان کے پاس ہم ان ہی مردانِ راہ کو اپنی ولایت کا تاج پہنا کر بھیجتے ہیں صرف نبوت کا دروازہ بند ہوا ہے ولایت کا دروازہ تو ہر مسلمان کے لیے سدا کھلا ہوا ہے کیونکہ نبوت وحی عطائی ہے اور ولایت کسی عطائی ہے اگر یہ باتیں تم ان غفلت و کسالت کو معلوم نہیں تو ان ذکر والوں سے پوچھ لو جو ہر وقت رب تعالیٰ کی یاد اور ذکر فکر میں آسرت بناتے کے لیے عشقِ الہی محبتِ مصطفائی کی اتباع میں معروف رہتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے نبوت کو اور نبوت کی بارگاہ سے ولایت کو ہر زمانے میں فیض ملتا ہی رہتا ہے یہ وہ ولایت دنیا سازی کے لیے نہیں آخرت بنانے کے لیے ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے تمام مومن کو شیطانی اثرات سے پاک و صاف کر دیا اور ان کے اجماعِ بشریہ کثرتِ نفوس سے جن کی بنیاد ہی ظلمت اور تاریکی پر ہوتی ہے جدا کر دیا اور اس میں نفوسِ قدسیہ و دیعت فرما دئے اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام کے حال اور امت کے حال میں بڑا فرق ہے۔ وہ صفات جو وجودِ انبیاء میں موجود ہوتی ہیں جیہ ان کا ظہور ہوتا ہے تو انہیں وحیِ خفی و جلی اور آیتِ کلامِ الہی قدیم سے امداد ملتی ہے تاکہ دنیا زمانوں سے تاریکی صفات و کیفیات کا خاتمہ ہو۔ یہ انعامِ الہی انبیاء علیہم السلام کے لیے خاص رحمت اور امتوں کے لیے عام رحمت ہوتی ہے۔ یہی شانِ سرورِ انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی تا ابد ہے کہ آپ کی مختلف صفات کے ظہور پر مختلف اوقات میں آیتِ قرآنیہ و احادیثِ قدسیہ نازل ہوتی رہیں۔ جیسا کہ رب تعالیٰ نے ایک ارشاد فرمایا کہ کفار تو کہتے ہیں کہ قرآن ایک دم مکمل طور پر کیوں نازل نہیں ہوا تاکہ ہم نے اس کو اسی لیے آیتِ آیت کر کے نازل فرمایا تاکہ اس سے تمہارے قلب مسعود کو مضبوط اور خوش رکھیں۔ اور امت پر آسانیاں قائم کریں چونکہ قلب اور نفس کے باہمی تعلق کی وجہ سے بشری صفات کے نمودار ہونے پر نفس کی حرکت سے اضطراب پیدا ہوتا ہے اس لیے اس اضطراب کو دور کرنے کے لیے دل کو مضبوط کیا جاتا ہے اور دل مرکزِ قوت ہے نفس امارہ مرکزِ ضعف اور کمزوری ہے اس لیے انبیاء علیہم السلام کا نفس امارہ مردہ کر دیا جاتا ہے۔ اور سرکارِ انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کا نفس امارہ تو نکال ہی دیا گیا اور اسی نکلنے کے لیے بچپن شریف میں سینہ چاک کیا گیا جس کا ظہور صرف ایک ہی دفعہ ہوا شبِ معراج کا شوقِ صمد صرف خواب میں ہوا کہ جاگتے ہیں وہ معراج سنائی تھی نہ کہ ستائیں رجب والی جسمانی معراج جن لوگوں نے جسمانی معراج کی شب بھی ظاہرِ شوقِ صمد مانا ہے وہ غلطی پر ہیں۔ امت کے اضطرابِ نفس کو دور کرنے کے لیے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا جاتا ہے جو اعلیٰ اخلاق کا سبق دیتے ہیں اور کلامِ الہی کی آیت سناتے ہیں جن میں قلب و عقل۔ روح و نفس کا ذکر مرا حثاً یا اشارۃً موجود ہوتا ہے

نزولِ آیت سے انبیاء علیہم السلام کی تسلی۔ اولیاءِ علما کی تشفی صالحین کی بشارت ناسقین کی نذارت کافریں کی ابدی ہلاکت کا ذکر ہوتا ہے تسلی سے قوتِ قلب کا ثبوت تشفی سے اضطرابِ نفس کی نفی بشارت سے خوشی نذارت سے خوفِ ہلاکت سے وعیدِ ظاہر ہوتی ہے۔ قرآنی آیت ان صفات کے اظہار کے لیے مختلف اوقات میں نازل ہوئیں۔ اسی لیے کلامِ الہی میں اخلاقِ محمدی کا تعلق قرآن حکیم سے قائم فرمایا گیا کہ قرآن مجید اور اخلاقِ نبوت کو عظیم کہا گیا اس طرح کہ زبانِ نبوت نے قرآن مجید پتہ دیا اور نہ بانِ قرآن نے خلقِ عظیم کا یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منظرِ صفاتِ الہی ہیں اور قرآن مجید منظرِ مصطفیٰ ہے جس پر انبیاء علیہم السلام میں صفاتِ بشریت اس لیے قائم کی گئیں تاکہ امت کی مکمل اصلاح ہو سکے۔ یہ اصلاح نہ ملکی صفات سے ممکن تھی نہ جنسی نہ نسائی۔ بدیں و صغتام رسول علیہم السلام کو مروا بنا یا گیا۔ صفاتِ نبوی کی تعلیم سے ہی تذکیہ نفسی و جلاءِ روع ہے۔ تمام انبیاء علیہم السلام کا اخلاقِ الہی ہے اور آقا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اخلاقِ عظیم ہے اخلاقِ عظیم تکمیل ہے اخلاقِ حسنہ کی اولیاءِ اللہ کے اخلاقِ اشرف ہوتے ہیں عوامِ مومنین کے اخلاقِ شریفانہ غرض کے سب تعالیٰ کے پاس اخلاقِ حسنہ کے خزانے ہیں جب رب تعالیٰ کسی بندے سے جلدائی فرماتا ہے تو اسے عطا فرماتا ہے۔ انہی خزانوں سے تمام مخلوق کو ان کی دستِ قلیبی کے اعتبار سے عطا و اخلاق ہوتی ہے چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خلقِ عظیم کی عطا ہوئی یہ اکمل ترین ہے۔ حدیث پاک میں ارشاد ہے۔
بُعِثْتُ إِلَيْكُمْ لِأَتَمِّمَ مَكَانَةَ أَخْلَاقِي۔ یعنی میں تمہاری طرف اس لیے بھیجا گیا ہوں تاکہ اخلاقِ حسنہ کی تکمیل کروں، دیگر انبیاء علیہم السلام کو خلقِ اعلیٰ کی عطا ہوئی اولیاءِ علما کو اخلاقِ اشرف کی اہل ایمان کو خلقِ شریفانہ کی اور کفار کو خلقِ مذلیلہ کی ناسقین کو خلقِ احمقانہ کی۔ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**۔

وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا إِلَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا

اور نہ بنایا ہم نے ان کو ایسے بدن جو غذا نہ کھاتے ہوں اور نہ

اور ہم نے انہیں خالی بدن نہ بنایا کہ کھانا نہ کھائیں اور نہ

كَانُوا خَالِدِينَ ۝ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ

وہ ہمیشہ دنیا میں رہنے والے تھے۔ پھر پورا کر دیا ہم نے ان کے وعدے کو کہ نجات دیدی ہم نے ان کو

وہ دنیا میں ہمیشہ رہیں۔ پھر ہم نے اپنا وعدہ انہیں سچا کر دکھایا تو انہیں نجات دی

وَمَنْ نَّشَاءُ وَاهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ﴿۹﴾ لَقَدْ أَنْزَلْنَا

اور اُن تمام لوگوں کو جن کو پسند کیا اور فنا کر دیا ہم نے نابالغ کام کرنے والوں کو۔ البتہ بیشک نازل کیا ہے اور جن کو چاہی اور حد سے بڑھتے والوں کو ہلاک کر دیا۔ بیشک ہم نے تمہاری

إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۱۰﴾ وَكَمْ

ہم نے تم تک ایک عظیم ایسی کتاب کہ جس میں تمہارا چرچہ تذکرہ ہے تو کیا تم یہ بھی نہیں سوچتے ملامت کرتے ایک کتاب ہماری جس میں تمہاری نامزدی ہے تو کیا تمہیں عقل نہیں۔ اور کتنی

قَصَصْنَا مِنْ قَبْلِهِ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنْشَأْنَا

کتنی ہی فنا کردہ بستی والے قومیں جو ظالم تھیں اور نئے سوے سے پیدا کر دیا ہی بستیاں ہم نے تنباہ کر دیں اور وہ ستار تھیں اور

بَعْدَ هَاقَوْمًا آخَرِينَ ﴿۱۱﴾ فَلَمَّا أَحْسَوْا بِأُسُنَا

ہم نے ان کے بعد ہی دوسری قوموں کو مگر جب ان ظالموں نے محسوس کیا اُن کے بعد اور قوم پیدا کی۔ تو جب انہوں نے ہمارا

إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿۱۲﴾

ہمارے عذاب کو تب ہی وہ لوگ اس عذاب سے تیز جاگنے لگے۔
عذاب پایا جس وہ اس سے بھاگنے لگے۔

ان آیت پاک سے سابقہ آیات پاک کا چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت تعلقات میں انبیاء کرام کے انسان ہونے کی ایک دلیل پیش فرمائی گئی کہ وہ مرد ہی ہوتے ہیں اور ہوتے رہتے اب ان آیت میں دوسری دلیل بیان فرمائی جا رہی ہے کہ اپنے انسانی تعلق کے

عام فاعل میں وجہ ہے اور وجود ان کی جنس بعید ہے۔ اور یہ جسد جسم کی فصل قریب ہے۔ ترکیب غری
 موصوف ہے لَا یَا کُلُوْنَ۔ باب نصر کا مضارع منفی بلا معروف جمع مذکر غائب اُکل سے مشتق
 ہے بمعنی فذا کھانا اس کا فاعل اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ جس کا مرجع ہے رَجَالًا۔ اَلطَّعَامُ۔ اسم مفرد
 مباحذہ بر وزن نَعَالٍ عَلَامٌ وَغَیْرہ طَعْمٌ سے مشتق ہے بمعنی تیار شدہ غذا اس کی جمع اَطْعَمَ یعنی کسی
 چیز کو ایسی حالت میں لے آنا کہ کھانے والا اس کو بہت مزے سے کھا سکے۔ عام ہے ہر جاندار کی غذا
 کو یہاں مراد ہے انسانی غذا (خوراک) مفعول یہ لَا یَا کُلُوْنَ اپنے فاعل و مفعول سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ
 ہو کر صفت ہوئی جِئْدَا کی یہ مرکب توصیفی مفعول دوم ہے مَا جَعَلْنَا کَا سَب مِل کر جملہ فعلیہ ہو گیا وہ ہر جملہ
 کا نوا باب نصر کا ماضی مطلق منفی جمع مذکر غائب فعل ناقض مُم پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا اسم فاعل دین۔ اسم
 فاعل جمع مذکر بحالت نصب خبر ہے فَعَلْنَا سے مشتق ہے بمعنی ہمیشہ رہنے والے۔ اُکالوا اپنے اسم
 و خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقض ہو گیا۔ ثُمَّ حَرْفِ عطف تراخی (دیر کرنے) کے لیے اس کا مطلق تعلق
 ہے نُوْحٰی اِلَیْہِمْ سے یعنی ہم اپنے رسولوں کے پہلے وحی کے پیغامات بھیجتے رہے پھر بعد میں ہم نے
 ان سے کہے ہوئے وعدے پکے کر دیے۔ فَعَلْنَا۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع متکلم معروف مثبت
 با فاعل مُم ضمیر مفعول پہ اَوَّلُ اَلْوَعْدِ مفعول پہ دوم یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ
 تعقیبہ اُجَیْنًا باب افعال کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم با فاعل اس کا مصدر ہے اُجَیْنًا
 بحیث سے بنا ہے بمعنی اُجَیْنًا۔ مُم ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متعل معطوف علیہ وَاوْعَاظُنَّ مِنْ
 اسم موصول جنسی جمع کے لیے نَشَأُ باب فَع کا فعل مضارع مثبت معروف جمع متکلم ثانی سے
 مشتق ہے بمعنی پابنا پسند کرنا یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اُن کا موصول صلہ مل کر معطوف
 ہوا مُم ضمیر کا دونوں عطف مل کر مفعول پہ ہوا اُجَیْنًا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا وَاوْعَاظُنَّ
 عاطفہ اُحْلَلْنَا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم اس کا مصدر ہے اُحْلَلْنَا حَلَّتْ سے بتلیم
 بمعنی فنا کرنا اَلْفَ لَامِ اسْتِغْرَاقِی بمعنی اَلَّذِیْنَ مَسْرِ فِیْنِ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر مصدر
 ہے اِسْرَافٌ سُرُوفٌ سے بنا ہے بمعنی ناجائز اور خلافِ قانون کوئی کام کرنا مراد ہے فضول خرچی
 بحالت نصب ہے، مفعول پہ ہے اُحْلَلْنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا اُجَیْنًا کے
 جملے پر یہ دونوں عطف مل کر معطوف ہوا ثُمَّ صَدَقْنَا کے جملے پر یہ دونوں عطف میں نُوْحٰی کے
 جملے پر یہ نَقْدًا اُنْذَرْنَا اَیْکُمْ کِتَبَ بَارِئِہِ ذِکْرُکُمْ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ وَکُمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْیَہِ
 کَاثِرٌ عَدِیمٌ وَاَنْشَاْنَا بَعْدَہَا قَوْمًا اٰخَرِیْنَ فَلَمَّا اَحْسَوْا بِاَسَاسِنَا اِذَاھُمْ مِنْھَا

یُذْکِرُونَ - نَعَدُ - لام تاکید یہ ابتدائیہ قَدْ اَنْزَلْنَا۔ باب افعال کا فعل ماضی قریب مثبت معروف جمع متکلم مصدر ہے اَنْزَالَ بمعنی اُنارنا اوپر سے نیچے لانا اَنْزَلَ سے مشتق ہے بمعنی اُنارنا یہاں ماضی قریب زمانہ کو بتانے کے لیے ہے اِلٰی جارہ انتہاء غایت کے لیے کم ضمیر جمع مذکر حاضر مرجع کفار مکہ یہ ضمیر مفعول ہے غایت کی یعنی اے کفار مکہ یا اے اہل عرب فقط تم تک یہ کتاب آئی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے کتابا اسم مبالغہ بر وزن فعال یہاں تنوین تیکری نہیں کیونکہ کتاب سے مراد مخصوص ذہنی قرآن کریم ہے بلکہ یہ تنوین (دو زبر) تعلیمی ہے یعنی بڑی اور عظیم کتاب موصوف ہے ضمیر یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ مَوْجُود اسم مفعول کا ذکر اسم مصدر جامد حاصل مصدر بمعنی اُنذکرہ مشہوری مضاف ہے کم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی نائب فاعل ہے مَوْجُود کا یہ اسم مفعول پوشیدہ سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہوئی کتابا کی یہ مرکب توصیفی مفعول یہ ہے اَنْزَلَ در اصل ہے نَازَ۔ پس قرآن مجید میں اسی عکس (اُنْزَلَ) طریقے پر تقریباً ایک سو چودہ مرتبہ آیا ہے فَ عاطفہ اگلے جملے کا عطف ہے فِیْہِ ذِکْرُکُمْ کے جملے پر۔ آہمزہ سوال انکاری و تنبیہ کے لیے ہے یعنی جھڑک ہے کہ ایسی بے عقل مت کرو۔ لَا تَعْقِلُونَ۔ باب قُرب کا فعل مضارع معروف منفی بلا جمع مذکر حاضر خطاب ہے اہل عرب کو یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف فِیْہِ ذِکْرُکُمْ کے جملے پر واو سر جملہ۔ کم اسم کتابیہ خبریہ بیان کثرت کے لیے بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ مقدم ہے تَعْمِنًا باب قُرب کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم فَعَمَّ سے مشتق ہے بمعنی ریزہ ریزہ کر کے فنا کرنا۔ مَن جاتہ تبجیع فیہ قریۃ اسم مفرد منفی جمع یعنی لفظاً واحد معنایاً جمع مراد ہے اہل قریہ یعنی بستی والے موصوف ہے گائٹ باب نُفَر کا فعل ماضی مطلق بمعنی ماضی بعید واحد مؤنث غائب حئی ضمیر صیغہ اس میں پوشیدہ اس کا مرجع قریۃ ہے یہ پوشیدہ ضمیر اسم ہے گائٹ کا فاعل اسم باب نُفَر کا فعل ماضی واحد مؤنث اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے گائٹ کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ وَ اَنْشَاْنَا کَاجِلَہِ مَعْرُضَہِ عَلَیْہِہِ۔ واو سر جملہ انشائیہ باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم اس کا مصدر ہے اَنْشَاْنَا فَعَمَّ سے بننے بمعنی پیدا کرنا بڑھانا قدر آور ہوتا۔ پرورش کرنا۔ پیداوار میں اضافہ کرتا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ بَعْدَ حَامِلِ اور مضاف الیہ ظرف زمانی ہے حَامِلِ واحد غائب مؤنث کا مرجع قریۃ ہے قَوْمًا اسم مفرد نفعی لیکن معنایاً جمع ہے موصوف ہے آخِر مَن باب قُرب کا اسم تفضیل جمع مذکر مگر یہ دیگر اسم تفضیل کے قاعدہ کلیہ حکم سے مستثنیٰ ہوتا ہے یہاں مَن ظاہر یا پوشیدہ کی ضرورت نہیں نہ معرف بِاللَّام

ہونے کی ضرورت بحالت نصب کیونکہ صفت ہے تو ماکہ چونکہ تو ماعنا جمع ہے اس لیے آخرین جمع لایا گیا یہ مرکب توصیفی مفعول پہ ہے اُنشائاً کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا قلماً ف عطف مابینہما حرف شرط لکھتین قسم کا ہوتا ہے مضافیہ یہ مرکب بولے تم اور ماسے و انما استثنائیہ و انما شرطیہ یہاں ہی ہے اُختوا باب افعال ماضی مطلق جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے اِخسائت بمعنی اُخسوس کرنا پتہ لگ بمانا خُسُس مضاف ثلاثی سے بنا ہے اس کا قائل پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے بآئیں اسم مفرد جامد لغوی ترجمہ ہے سخت نقصان دہ چیز اصطلاح میں جیب اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت ہو تو خدا پر مراد ہوتا ہے اور جیب غیر کی طرف تو لڑائی جھگڑا دنگا فساد مراد ہوتا ہے نا ضمیر جمع متکلم مجرور متصل مضاف الیہ ہے با سثما مرکب اضافی مفعول پہ ہے اُختوا اپنے فاعل اور مفعول پہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا اِذا مفاعلیہ و بمعنی اچانک، مضم فیہ جمع مذکر غائب مرفوع متفصل مبتدا ہے مینھا یہ جار مجرور متعلق مقدم بِر کُفُون باب نصر کا فعل مضارع جمع مذکر غائب مثبت معروف ر کُفُون سے مشتق ہے بمعنی اروتندنا۔ رگڑنا ٹھوکننا۔ پیر مارنا، تیزی سے دوڑ جانا۔ یہاں یہ آخری معنی میں ہے یہ فعل با قائل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسبیہ ہو کر جزا ہوئی شرط و جزا مل کر معطوف ہوا گانت ظالمتہ کے چلنے پر دونوں عطف مل کر صفت ہو گئی من قریبہ۔ خیال رہے کہ ان آیت میں جمع متکلم کی تمام ضمیریں اور صیغے اللہ کی طرف لڑتے ہیں۔

وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً اَدْنٰی لِّمَآكُؤُنَ الطَّعَامِ وَمَا كَانُوْا مُخْلِدينَ ثَمَداً فَتَنَّهُمُ الْوَعْدَ فَاَنجَيْنَهُمْ وَمِنْ نَّشْرُوْا هَلَكْتَ السُّوْرَةُ

کفار نے نبوت کو کبھی شاعری کبھی ساحری۔ کبھی جنون۔ کبھی فتون کہی۔ انفری کہی۔ اُسلام کبھی آسیب زدگی جیسے گھٹیا الفاظ سے منسوب کیا اور تقاضا کیا کہ نبی کو تو فرشتہ ہونا چاہیے اس میں ملکیت کی صفات ہونی چاہئیں نہ کھائے نہ پئے نہ شادی بیاہ کرے نہ بازاروں میں پلے پھرے نہ کبھی فوت ہو ان تمام لغو تقاضوں کا جواب دیتے ہوئے ارشاد فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کفار مکہ بلا سوچے سمجھے ہمارے محبوب نبی کریم کی ہر بات ہر کام پر اعتراض تو کر دیتے ہیں مگر یہ غور نہیں کرتے کہ اس سے پہلے ہم نے کسی بھی جاندار کو ایسا نہیں بنایا جو کھانا نہ کھائے اور نہ کوئی ایسا جسم بنایا جو ہمیشہ زندہ رہے حیاتِ دنیوی میں بلکہ ہر جسم کو صفاتِ جسمانیہ دی گئیں اور صفاتِ جسمانیہ میں کھانا پینا اور فوت ہونا بھی ہے یہاں تک کہ جسم نبوت پر بھی یہ لوازمات بشریہ طاری فرمائے اور جو لوازمات انسانی

جاندار جسم کے لیے از ابتدا آنا اتہا ضروری ہوئے وہ سب جسم انبیاء کے لیے ضروری ہیں۔ خواہ یہ ہمارے نبی محمد مصطفیٰ ہوں یا ان سے پہلے انبیاء جن کی تم مثالیں دیتے ہو اور جن کو تمہارے مشیران خاص مخالفت و ملامت والے یہود و نصاریٰ برحق نبی مانتے ہیں وہ بھی کھاتے پیتے بازاروں میں چلتے شادی بیاہ کرتے اور وفات پاتے رہے ان کے مزارات و قبور موجود ہیں یہ کوئی حیران کن انوکھی بات نہیں کہ نہ مانتے کا بہانہ لے کر اسی کی خدمت میں بیٹھے نہ یہ کہی نبوت کی نشانی رہی۔ نبوت کی نشانی تو یہ تھی کہ **ثُمَّ عَصَدَتْ**۔ جب کبھی کافر اُمت اپنے نبی کی مخالفت و ملامت اور اذیت رسانی میں اتہا کو پہنچی تو ہم نے اپنے انبیاء کو وحی کے ذریعہ وعدہ دیا کہ اب اس مردود و مودعی قوم کو ہلاک کر دیا جا رہا ہے۔ اور اپنے انبیاء و اہل ایمان کو جس کو ہم چاہتے پسند کرتے ہیں اس آسمانی ناگہانی عذاب سے نکال کر بچالیں گے۔ پھر ہم نے اپنے وعدہ کو پورا کر دیا اس طرح کہ اس عذاب سے انبیاء کو بھی علیحدہ بچا لیا اور جس جس کو چاہا ان کے ایمان کی وجہ سے بچا لیا اور ان تمام مقبوعین مردودین کو ہلاک و تباہ کر دیا جو ہر طرح کفر شرک ظلم ایذا رسانی سرکشی ضرور نافرمانی مخالفت دشمنی میں حصے بڑھنے والے تھے اور اپنا ہی نقصان کرنے والے۔ نبی کو انسان اور مرد بنا کر بھیجنے میں اللہ تعالیٰ کی عین حکمت و مصلحت ہے جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مخلوقات انسانیت کی ہر چیز عام جاندار حیوانات و جنات سے مختلف و ممتاز فطری لازمی ہے یہاں تک کہ کھانے پینے جینے مرنے میں بھی مگر خود انسان میں باوجود ہزار طرح عقل و فن ہونے کے اس چیز کا شعور نہیں کہ جانوروں سے اپنے آپ کو ممتاز کر سکے اور حیوانی زندگی سے الگ ہو کر شرافت و تہذیب کی زندگی گزار سکے۔ وہ اگر کھلتے ملتے مجت کرنے پر آئے تو کتوں بکروں سوروں کے منہ چومتا ہے اور اگر تعظیم کرنے پر آئے تو چوہوں بندروں کو دیوی دیوتا سمجھ لیتا ہے اور لکڑیوں پتھروں درختوں کو خدا مان لیتا ہے۔ کھانے پر آئے تو بول براز۔ حرام اشیاء غلاظت و گندگی سب کچھ کھا جائے۔ پینے پر آئے تو شراب و پیشاب تک پی جائے۔ مرنے پر آئے تو سڑکوں کے کنارے مرجائے منہ کھلتے چاہیں۔ مرنے کے بعد آگ میں جلایا جائے بے گور و کفن مٹایا جائے۔ لہذا ضروری تھا کہ انسان کو انسانیت سکھانے کے لیے نبوت کی ایسی مخلوق بنائی جائے جو انسانیت کے بارے میں بشری نور کے سانچے میں عقل کل شعور تمام لے کر اس عالم دنیا میں آئے اور انسانوں کو کھانا پینا چینا مرنے دفنانا سکھائے۔ اور چونکہ قول سے زیادہ عمل مؤثر ہوتا ہے اس لیے رب تعالیٰ نے کسی نبی کا جسدِ عنبری ایسا نہ بنایا جو قوم و اُمت میں رہتے ہوئے نہ کھائے نہ پئے اور نہ فوت ہو تبوت کے اجسام پر یہ تمام واردات عین حکمت ربانی اور اُمت

انسانیت پر مہربانی ہے ورنہ رب تعالیٰ اس پر بھی قادر ہے کہ انبیاء علیہم السلام دنیا میں لمبی عمر پائیں جیسے کہ زمین پر خضر و ایسا علیہما السلام اور آسمانوں پر عیسیٰ و ادریس علیہما السلام کہ یہ سب لمبی زندگی کے ساتھ بغیر کھائے پیئے آسمانوں پر موجود ہیں اور اصحاب کعب ہزاروں سالوں سے بغیر کھائے پیئے سو رہے ہیں۔ یہ تمام قدرت الہی کی نشانیاں ہیں۔ لَقَدْ اَنْزَلْنَا اَیْکُمْ کِتَابًا فِیْهِ ذِکْرٌ کُمْ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ۔ وَ کُمْ قَصَمْنَا مِنْ قَبْلِکُمْ عِلْمًا کَاثِرًا وَ اَنْشَاْنَا بَعْدَ ھَا قَوْمًا اٰخَرِیْنَ فَکَمَا اَحْسَنُوْا اَبَا سَا اِذَا ھُمْ مِنْہَا یُذْکَرُوْنَ۔ اسے اہل عرب تم پر ہمارا کتاب بڑا احسان و شفقت ہے کہ بے شک ہم نے نازل فرمایا تمہاری طرف ایسی عظیم پامیدار ابدی کتاب کو جس میں تمہارا ذکر و چرچہ ہے۔ خیال رہے کہ قرآن مجید کے نزول سے اہل عرب پر تین طرح احسان ہوا۔ اولاً یہ کہ اسے اہل عرب تمہاری زبان عربی میں یہ نازل ہوا یہ عربی کسی دوسری آسمانی کتاب کو نہ مل سکتا قرآن مجید کی وجہ سے تمہاری عربی زبان ساری دنیا میں اپنوں پر ایوں میں مشہور و مقبول ہو گئی۔ اور زمان کے ذریعے تم مشہور ہوئے اور پھر تمہارے ذریعے تمہاری تہذیب معاشرہ رسم و رواج تمدن تعلق دنیا میں عزت کی نگاہ سے دیکھے جانے لگے۔ دوم یہ کہ اس کتاب قرآن مجید نے تم کو شرافت بخشی۔ چہ و اہمیت سے ہشتائیت تک پہنچایا تمہاری تکلم کی شان۔ جرأت کی آن، بہادری کی دھاک بٹھائی، سوم یہ کہ اس قرآن کریم میں لوگوں کے لیے تمہارا اچھا اور نیک تذکرہ اور تمہارے لیے دین دنیا چلانے کا میانی سے قائم رکھنے کے اصول قواعد قوانین، انسانیت کے مفید درس اور نصیحتیں ہیں۔ اتنی عظیم آسان نمایاں اور ناقبامت باقی رہنے والی کتاب کو ماننے سمجھنے کے لیے بھی اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ۔ تم ذرا عقل نہیں رکھتے نہ تدبیر کرتے ہو نہ تفکر نہ کہ غفلت کے غلاف سے نکلو شکر کرو اور احسان مانو ایمان لاؤ، حالانکہ تم سابقہ تحریروں کتابوں تاریخوں میں پڑھتے بھی ہو اور سنتے دیکھتے بھی رہتے ہو کہ تمہاری ہی طرح کی پہلی ہندی سرکش مغرور قومیں کتب الہیہ کو نہ ماننے والی انبیاء کی توہین و گستاخی نافرمانی ایذا رسانی کر نیوالی کتنی ہی ان بستیوں کو ہلاک کر دیا گیا جو اپنی ہی جانوں پر ظلم کر نیوالے لوگوں کی تھیں مع بستیوں کے ان قوموں کو تباہ کر دیا۔ اس طرح کہ کسی پر ظالم و جابر بادشاہوں کو مستط کر دیا گیا جنہوں نے قتال تلوار ہلاک تیر سے ان سرکشوں کا قاتمہ کر دیا۔ چونکہ یہ تسلط ہی و شکری حکم الہی تھا اس لیے قسماً جمع متکلم کا صیغہ ارشاد ہوا جیسا کہ بیت المقدس کی اسرائیلی ظالم قوموں کے ساتھ مجت نصر بادشاہ نے کیا۔ جب کہ ان بد بخت اسرائیلیوں نے چند انبیاء علیہم السلام کو شہید کیا تھا تب رب تعالیٰ نے ان ظالموں کو ہلاک کرنے کے بعد پھر قریب یمن ایک بستی حضور یا محول میں ایک

دوسری قوم کو پیدا فرمایا پھر جب کچھ زمانے بعد انہوں میں ظلم و غرور شروع کر دیا تو ان پر بھی قتال و خون ریزی کا عذاب بھیجا۔ انہوں نے خموس کر لیا کہ اب ہم پر مصیبت تنگی اور قتل عام کی غارت گری کا عذاب آیا تو لا ہے اس لیے وہ بستی سے نکل کر کسی جائے پناہ کی تلاش میں بھاگے کچھ پیدل کچھ سوار کہ شاید اس عذاب سے بچ جائیں۔ تفسیر صاوی نے یہ واقعہ اس طرح بیان فرمایا کہ علاقہ یمن میں ایک بستی جس کا نام حضور تھا یا سحول۔ وہاں ایک نبی موسیٰ بن بیشاق بن یوسف بن یعقوب علیہم السلام مبعوث ہوئے قوم نے ان کو قتل کر دیا جس کی وجہ سے ان پر عذاب الہی آیا اور بخت نصرت نے ان پر حملہ کر دیا ہزاروں کو قتل کیا عورتوں کو قیدی بنایا۔ باقی لوگ بستی سے جان بچا کر بھاگے ان کا یہاں ذکر ہے کہ اے ظالمو انبیاء کے سامنے بڑے مغروری سے اگڑتے تھے اب کیوں بزدل ہو کر بھاگ رہے ہو اب بھی ٹھہرے رہو۔ یہ واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے کا ہے۔ یہی بخت نصرت بادشاہ جس نے پہلے بیت المقدس پر چڑھائی کی تھی اور وہاں کے کفار بدکار ظالم بنی اسرائیل کا قتل عام کیا تھا۔ گم قصصا میں اسی پہلی قوم کا ذکر ہے "فَعَمَّ" اور "فَعَمَّ" کا فرق یہ ہے کہ "فَعَمَّ" کا معنی ہے ٹکڑے کر کے ہلاک کرنا اور "فَعَمَّ" کا معنی ہے بغیر قتل موت دیدینا یا "فَعَمَّ" کا معنی ہے مع بستی سب کچھ ہلاک کر دینا۔ اور "فَعَمَّ" کا معنی ہے بستی سے نکال کر صرف لوگوں کو ہلاک کرنا۔ واللہ اعلم بالصواب۔ مفسرین کے مختلف اقوال۔ جسد اور جسم ہمایہ فرق ہے کہ جسد صرف جسم کثیف کو کہتے ہیں جس کا رنگ جو ہر اہل لبائی چوڑائی موٹائی ہو مگر جسم کثیف و لطیف کو کہہ دیا جاتا ہے لہذا خوداد غیرہ کو جسم تو کہا جاتا ہے جسد نہیں کہا جاتا۔ اسی طرح جنات اور فرشتوں کا جسد نہیں جسم ہوتا ہے۔ "عَمَّ قَتْلًا" اور "عَمَّ" میں دو قول ہیں ۱۔ بذریعہ وحی انبیاء کرام علیہم السلام سے وعدہ فرمایا ۲۔ اپنا فیصلہ ازلی قدیمی سچا فرمایا۔ "مُسِرِّقِینَ" میں دو قول ہیں ۱۔ اپنی جانوں پر حد سے بڑھنے والے ۲۔ اہل ایمان کی ایذا و رسانی میں حد سے بڑھنے والے۔ "ذُکْرُ کُفْرٍ" میں چار قول ہیں ۱۔ ذکر کفر سے مراد عربی زبان ۲۔ شرافت اور اچھا تذکرہ مراد ہے ۳۔ نصیحت اور دینی اصول و قوانین مراد ہیں ۴۔ حد سے اور وعیدیں مراد ہیں۔ گم "قَصَصْنَا" اور "أَنشَأْنَا" بعد ۵۔ میں تین قول ہیں ۱۔ یہاں دو قومیں مراد ہیں پہلی قوم بیت المقدس والی کافر ظالم اسرائیلی دوسری قوم علاقہ یمن کے اہل عرب سحول یا حضور بستی کے باشندے یہاں کا کپڑا بھی پہلے زمانوں میں مشہور ہوتا تھا ۲۔ یہ بستی حضور علاقہ یمن میں ہے ۳۔ علاقہ حجاز میں ہے اب اس کا نام سحول ہے شام کے قریب ہے لفظ "أَنشَأْنَا" اختراع، تکریر، تخلیق اور لفظ "قَرِيبٌ" ہم معنی الفاظ ہیں ان کے نبی کے اسم مقدس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ ان کا نام موسیٰ بن بیشاق تھا۔ بعض نے کہا کہ ان کا نام شعیب بن ذی

حضرم تھا اور ان کا مزار مقدس مستغانی پہاڑیوں میں ایک پہاڑی میں ہے علاقہ میں کی سرحد پر مدینہ واسے
 شعیب علیہ السلام دوسرے ہیں ۲ بعض نے کہا کہ ان کا نام خنظلہ بن صفوان تھا۔ یہی زمانہ حضرت ارمیاہ کا
 ہے ان کے زمانے میں بھی اختلاف ہے ایک قول میں یہ واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پہلے کا ہے
 ۲ بعض نے کہا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے کئی سو سال بعد کا ہے۔ تفسیر میں لکھا ہے کہ اس
 عذاب الہی واسے جلے سے پہلے اُس وقت کے ایک نبی ارمیہ علیہ السلام کو وحی آئی کہ بخت نصر اہل
 عرب پر حملہ کرتے والا ہے لہذا تم اپنے گروہ اہل ایمان کو اس بستی سے نکال کر بھاؤ اور بارہ سالہ
 لڑکے معدن عنان کی فاضل و بیکہ بھال کرنا اس کو اپنے ساتھ اپنے براق پر بٹھا کر لے جانا۔ کیونکہ
 یہ نبی آخر الزمان کی اہل میں سے ہے اس کی صلب میں نبی آخر الزمان ہیں۔ ارمیاہ علیہ السلام نے
 بحکم الہی اُن کو نہایت شاندار تربیت عطا فرمائی اور جوانی تک ساتھ ہی رکھا اور پھر آپ کی شارح ایک
 شہزادی مکاتہ سے کر دی یہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے نویں دادا ہیں اور مکاتہ
 نویں دادی۔ عتقان دسویں دادا اس شادی کے بعد بخت نصر کا حملہ علاقہ صور پر ثبات ہے۔
 (از تفسیر روح البیان)

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ مسلمانوں کو رب تعالیٰ
 نے تاقیامت دو واعظ عطا فرمائے ایک واعظ تامل یعنی قرآن مجید دوم واعظ
 صامت یعنی موت۔ اس لیے ہر مسلمان کو مکمل رہانی ہے کہ مشکلات دنیوی میں قرآن کی طرف رجوع کرو
 اور مشکلات قلبی میں موت کو یاد کرو یہ فائدہ فیہ ذکر و گد سے حاصل ہوا (روح البیان) جب کہ
 کم نمبر میں تمام مسلمانوں کو خطاب ہو۔ دوسرا فائدہ انبیاء کرام علیہم السلام بشری اعتبار سے
 جسد ہیں کہ کھانے پینے چلنے پھرنے جاگتے اور تمام حاجات انسانیہ کے ساتھ ہیں مگر نورانی اعتبار
 سے جسم ہیں کہ باعتبار اجسام لطیف ہیں کسی چیز اور لوازمات انسانیہ کے حاجت مند نہیں الیہ
 انبیاء علیہم السلام کو اپنی برابر سمجھنا کفر ہے۔ یہ فائدہ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ سَجْدًا (الخ) فرمانے سے حاصل
 ہوا کہ سجدہ فرمایا گیا نہ کہ جثما جسد اور جسم کا فرق تفسیر عالمانہ میں بتا دیا گیا۔ تیسرا فائدہ۔ معافی
 توبہ اور رجعت الی اللہ وہی مفید ہے جو نبی کی معرفت ہوا اُن کے ہی سمجھانے فرمانے بتانے سے
 کی جائے خود اپنی عقل اپنے پھیتا دے اور ذاتی ندامت سے کرنا یا کسی فرشتے کی آواز سن کر توبہ
 توبہ کرنا فائدہ مند نہیں یہ فائدہ فَلَمَّا أَحْسُوا أَسَاسًا فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ کھانا پینا سونا

جاگنا۔ انسانی عیب نہیں ہیں بلکہ لوازماتِ انسانیہ میں سے ہیں لیکن اگر وہ کھانا پیتا سوتا جاگتا چلتا پھرتا تعلیمِ نبوت کے خلاف ہو تو یہی سب گناہِ تعلیم بن جاتے ہیں۔ اور آگ کھانے کے برابر ہے اس لیے انبیاءِ کرام علیہم السلام کو کھانے پینے سوتے جاگنے چلتے پھرتے والا بنایا تاکہ علی تعلیم حاصل کر کے امت سنبھلائے انسانیت نکھر جائے اس لیے ہر مسلمان پر افعالِ نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی واجب ہے اسی کو اتباع کہتے ہیں۔ لہذا جو بہ بخت شخص دینی تحریر یا تقریر میں یہ کہے کہ انحالِ نبی کی اتباع واجب نہیں وہ گستاخِ قرینِ شیطان ہے۔ یہ مسئلہ جسدُ الاَیّاکلوت کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ سب سے اہم اور بہت ضروری چیزوں کو پورا کرنا اور نبھانا ہے وعدہ غلامی ہر ایک کے لیے بہت بڑا عیب ہے یہ مسئلہ ثَمَرُ صَدَقَاتِہُمْ اَوْ عَدَسٌ مستنبط ہوا کہ دیکھو رب تعالیٰ نے ایفاءِ وعدہ یعنی قاصِ اہتمام سے ذکر فرمایا ہے حالانکہ وہ خالقِ مالک ہے اس پر کچھ واجب نہیں۔ تیسرا مسئلہ قانونِ شرعی کے مطابق کسی عذاب یا معصیت اور دہائی علاقہ میں جانا گناہ ہے۔ مثلاً طاعون زدہ وغیرہ علاقہ میں لیکن اگر اپنے رہائشی علاقے میں اچانک کوئی دہا یا طوفانِ آسمانی آجائے تو بھاگنا بھی منع ہے ہاں اگر آنے سے پہلے کوئی نکل گیا تو جائز ہے۔ یہ مسئلہ اِذَا هُم مِّنْهَا یُرْکَظُونَ سے مستنبط ہوا کہ ان لوگوں کا بخت نصر کے حملے کے اندیشے سے ڈر کر بھاگنا یا حملہ ہونے کی صورت میں بزدل بن کر بھاگنے کو برا کہا گیا۔ یہ حملہ ان کے ظلم و گناہ کی پاداش میں آسمانی عذابِ ناگہانی آفت تھا، چاہیے تھا کہ وہیں رہ کر سچی توبہ کر لیتے تو شاید معافی ہو جاتی اور عذابِ الہی ٹل جاتا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَمَا جَعَلْنَاهُمْ

جسدُ الاَیّاکلوت اَلطَّعَامُ وَمَا کَا فَا حَآئِدِیْنَ۔ یعنی ہم نے کوئی جسم ایسا نہیں بنایا جو نہ کھاتا ہو یا جو ہمیشہ زندہ رہے فوت نہ ہو۔ حالانکہ بے شمار جسم ایسے ہیں جو کھانے پینے سے بے نیاز ہیں مثلاً ملائکہ اور جمادات نباتات بلکہ بعض انسان بھی جیسے کہ اصحابِ کہف جو صدیوں سے بغیر کھائے پئے سو رہے ہیں۔ تو پھر یہ آیت کیونکر درست ہوتی ہے رآیہ ہندو جواب۔ اس کے دو طرح جواب دئے گئے اولاً اسی طرح کہ کفار کا اعتراض صرف انبیاء پر تھا کہ نبی وہ ہوتا ہے جو نہ کھائے پئے نہ فوت ہو۔ جیسا کہ فرشتے نہ کھاتے پیتے ہیں نہ فوت ہوتے ہیں۔ ان کی نزدیک کے لیے فرمایا جاتا ہے کہ نبی کی یہ جہلی نظرت ہے جبکہ ہم نے ان کا جسد بتایا نہ کہ فقط جسم اور جسد کفرت ہے کھانا بھی پینا بھی فرشتے جسد نہیں وہ جسم لطیف ہیں ان کی مثال دیتا غلط ہے۔ اور جمادات کی تشبیہ اس لیے غلط ہے کہ وہ بے جان اشیاء ہیں۔ جواب دوم یہ کہ

یہاں جنت و فطرت کا ذکر ہو رہا ہے ہر انسان فرشتا کھانے پینے کا قدرت مند ہے۔ ہاں مطلب کعبہ کا تعلق سے نہ کھانا پینا، تقدس کا اثر ہے یا بعض اولیا و اشکاء چاہیں دن تک نہ کھانا پینا یہ ان کی ذاتی مشق ہے شاذ و نادر ہو سکتی ہے اور فواصات پر قیاس کرنا غلط ہے یہی حال غلو کا ہے ملائکہ کی دراز زندگی فرسوس ہے مگر موت ان کو بھی آتی ہے، یہ نوادرات کا متجانب استدھار بھی شان نبوت و ولایت بنانے کے لیے ہے کہ انبیاء علیہم السلام باوجود جنلی فطرت کے مطابق ہونے کے چہر بھی مافوق الفطرت قوت کے مالک بنائے جاتے ہیں۔ مہوم وصال بھی اسی قوت خدا داد کے تحت ادا ہو سکتے تھے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ غیر ذکر کلمہ ظاہر تو کہیں اہل عرب کا ذکر نہیں بلکہ تائیمت ہر انسان کے لیے اس میں وعدے و وعیدیں قانون بشارت و نذارت ہے ترسیاں ذکر کلمہ۔ کیوں فرمایا گیا؟ جواب۔ سب سے بڑا ذکر اور چرچہ تو یہی ہے کہ ان کی لغت و زبان میں قرآن مجید آیا جوتا ابد باقی ہے یہ بڑی عزت افزائی ہے دوم یہ کہ رب نے ہر مینٹ میں ان کو خطاب فرمایا باقی لوگوں کو ان کے واسطے سے سوم یہ کہ قرآن نے ساری دنیا کے مجسمے رکوع تازیباں ان کے کعبے کی طرف کرا کر سارے عالم اسلام کو ان کے جغرافیہ کا محتاج و دانا بنیاد دیا۔ چہارم یہ کہ سارے عالم اسلام کی بڑی تجارتی منڈی ہر سال بلکہ پورا سال علاقہ عرب خاص کر شہر مکہ کو بنا دیا پنجم یہ کہ تمام دنیا میں اہل عرب کی عزت قرآن مجید کے ذریعہ ہوئی۔ رابطہ عالم اسلامی کے لیے قرآن مجید سب سے بڑا اور موثر ذریعہ ہے۔ دیگر زبانیں اس کے سامنے پیچ ہیں۔ ششم یہ کہ لسانی فکری قرآن مجید نے ختم کئے ہر غیر عربی زبان عربی سیکھنے پر مجبور ہے کیونکہ اسی زبان پر ہر مسلمان کی عبادت و عبادت کا مدار ہے اس کے علاوہ بھی ہزار ہا عزتیں اسی کتاب میں کے ذریعے اہل عرب کو ملیں لہذا ان پر فرض اذہین ہے کہ قرآن کریم کے دامن میں صحیح طور سے آئیں۔

تفسیر صوقیانہ وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً دَانِجاً اور نہ بتایا ہم نے ان عالم اسرار والوں کو ایسے جسم جو نہ کھاتے ہوں۔ اور نہیں ہیں وہ اس عالم رنگ و بو کی معائب میں ہمیشہ کی زندگی واسے پھر ان کو تدبیر کا وعدہ ہم نے سچا کر دیا کہ ابتلا و تاسوت سے ان اسرار والوں کو بھی بچا لیا اور اپنے پسندیدہ لوگوں کو بھی اور راہ معرفت کے عیاروں کو ہم نے غرونی کی موت سے ہلاک کر دیا۔ انسان کو چار چیزیں عطا فرمائی گئیں ۱۔ جسد ۲۔ جسم ۳۔ روح ۴۔ قلب۔ جسد کی غذا کھانا بینا جسم کی غذا عبادت روح کی غذا اللہ رسول کا عشق۔ قلب کی غذا شکر کھانا بینا انسان کی غفلت ہے اس سے ہی اس کی اشرافیت ہے یہ نعمت فرشتوں کو بھی نہ ملی کھانے پینے کی دو قسمیں

ہیں مہ غذا و رحمانی یعنی رزقِ حلال مہ شیطانِ غذا میں یعنی حرام رزق۔ شیطانِ کھانوں سے شہوتِ حرص ہوس
 اہلیتِ فسق و فجور سرکشی غرور پیدا ہوتا ہے ہلالِ غذاؤں سے شوقِ عبادت ذوقِ محنت محبتِ ایمانی
 عشقِ رحمانی لذتِ فراق وصل کی خواہش۔ کعبہ جمال کا قرب اور سیر الی اللہ کی قوت نصیب ہوتی ہے اگر
 غذائیت نہ ہو تو ہدایت نہ ہو ہدایت نہیں تو خواہشات نہ ہوں۔ اگر سیدہ بندگی میں خواہشات نہ
 ہوں تو تقابل نہ ہو اگر تقابل نہ ہو تو قرب الہی کی تمنا نہ ہوتی نہ ہو تو ہمت نہ ہو۔ حلالِ غذا سے بندہ
 اہل اللہ بنتا ہے اور حرامِ غذا سے اہل نفس و شیطانی بناتا ہے۔ غذائیت تے انسان کو گیارہ علم سکھائے
 مہ علم ذوق مہ علم لذت مہ علم شہوت مہ علم جوع مہ علم عطش مہ علم شکم سیری مہ علم ہضم مہ علم امراض
 مہ علم طلب مہ علم ادویہ مہ علم تاثیرات نباتات۔ سب سے بڑی عبادت کھانے پینے میں احتیاط
 ہے لیکن حلال غذاؤں سے بچنا رہبانیت ہے جو گناہ ہے۔ حرام غذاؤں سے بچنا زہد ہے جو تعلیمِ اسلام
 کی نیکی ہے اس تعلیم کے لیے انبیاء علیہم السلام کو کھانے پینے والا بنایا۔ اور اسی بات کو سمجھانے کے لیے
 نَعَزْنَا نَظَرًا رَایَکُمْ کِتَابًا (الح) البتہ بے شک نازل کی ہم نے اے عرب لوگو تمہاری طرف یہ
 کتاب مبین جس میں تمہارا ذکر نصیحت قوانین ہیں تاکہ تمہاری زندگی جانوروں سے ممتاز اور فرشتوں
 سے اعلیٰ ذوقِ قرآنی شوقِ رحمانی قربِ عرفانی والی ہو جائے۔ کیا تم اس بات کو نہیں مانتے سمجھتے کہ کس چیز
 میں فائدہ کس چیز میں نقصان ہے اے اہل نفوس چار چیزوں کی طرف رغبت نہ کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے
 مہ راہبانہ عبادت کی طرف مہ زہدانہ عقل کی طرف مہ دیوی دُرسے تقویٰ کی طرف مہ نابالغی کی بات
 و عبادت کی طرف ان چیزوں کو کسی شمار میں نہ لانا چاہیے جو شخص ان اعمال پر بھروسہ کرتا ہے وہ عمر اور
 وقت ضائع کرتا ہے کیونکہ یہ چاروں کم عقل کے اعمال ہیں وَ کَمْ قَصَمْنَا مِنْ قُوْیَہٖ کَآنَتْ ظَیْمَۃً
 وَ اُنْشَاْنَا یَعْدَکَ حَاقِوْمًا اٰخِرَیْنِ۔ فَلَمَّا اَحْضَوْا بِاَسْنَا اِذَا هُمْ مِنْهَا یَذْکُرُوْنَ۔
 اور عالمِ ناسوت کی کتنی ایسی بے عقل وادیانِ باطنی کو ہلاک و ضائع کر دیا ہم نے جو ظلم کرنے والی تھیں
 اپنی عاقبت کو غراب کر کے اور خباثت کی ہلاکت کے بعد ہم نے اَجْسَامِ نَاسُوتِی اور اَبْدَانِ لَہُوتِی
 وَ اَجْسَادِ جَبَرُوتِی میں نے شعورِ تفکراتِ علویہ تقویٰ کو پیدا فرمایا اس طرح کہ جسم میں شعورِ بدن میں
 تفکرِ جدید میں تقویٰ قائم ہو گیا۔ پھر جب غفلت کا عذابِ محرومی پہنچا اور انہوں نے جان لیا کہ مقابلہ
 عذابِ مشکل ہے تو بجائے رجوع الی الحق اور توبہِ عرفانی کے حق سے فرارِ عمل سے دوری اختیار کی
 یہ ہی اہل نفوس کی بدنصیبی ہوتی ہے اَللّٰھُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِکَ مِنْ کُلِّ شَرِّ الشَّیْطٰنِ۔ اَعْمَالِ
 اُخْرٰوٰی کی درستگی کا راستہ اُن ہی خوش نصیب لوگوں کو دکھایا جاتا ہے جو اخلاقِ محمدی سے

منتصف ہونے کی صلاحیت رکھتے ہوں مگر گمراہوں کو دعوتِ عرفان نہیں دی جاتی اس لیے کہ یہ دعوتِ خداوندی ہے جو وہ اپنے مخصوص بندوں کو عنایت فرماتا ہے۔ اُمّ المؤمنین صدیقہ کافرانہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاقِ قرآنِ کریم ہے اس میں بہت راز پوشیدہ ہے اور اخلاقی رہبانہ کی طرف متقی اشارہ ہے چونکہ یہ کہنا ممنوع ہے کہ اخلاقِ الہیہ سے متصف ہیں اس لیے اسی معنی کا بابا اب لہجہ یہی ہے کہ اخلاقِ نبوی کو قرآنِ کریم کی طرف منسوب کیا جائے یہی اخلاقِ اُمت کے لیے ذکرِ کلم ہے۔

لَا تَرْكُضُوا وَأَسْرِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَ

اب بیکار مت بھاگو اور لوٹ پڑو اسی عیش و عشرت کی طرف جو دئے گئے تم اس نہ بھاگو اور لوٹ جاؤ ان آسائشوں کی طرف جو تم کو دی گئیں تمہیں اور

مَسْكِينِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَسْأَلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُوا يٰوَيْلَنَا إِنَّا

بستی میں اور اپنے گھروں کی طرف تاکہ تم سے سوالات کئے جائیں بولتے جاتے تھے ہائے ہلدی ہلاکت بیشک اپنے سکانوں کی طرف شاید تم سے بلچھتا ہو۔ برے ہائے خرابی، مساری بے شک

كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٤﴾ فَمَا شَرَّ الْتُّ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ

ہم ہی ظالم تھے۔ تو یہ ہی رہا ان کا رونا دھونا یہاں تک کہ بنا ڈالا ہم ظالم تھے۔ تو وہ یہی پکارتے رہے یہاں تک کہ

جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَامِدِينَ ﴿١٥﴾ وَمَا خَلَقْنَا

ہم نے ان سب کو ایسی اکھڑی کھیتی جو جی بجھی را کہ جیسی ہو۔ اور نہیں پیدا کیا ہم نے ہم نے انہیں کر دیا کاٹے ہوئے بچے ہوئے۔ اور ہم نے

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادِنَا ۖ لَوْ

آسمان اور زمین اور اُن کو جو اُن دونوں کے درمیان میں ہیں کھلونے۔ اگر ہم آسمان اور زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے عبت نہ بنائے۔ اگر ہم

أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُمْ آلَاءَ تَتَّخِذُهُ مِنْ لَدُنَّا ۚ

ارادہ کرتے یہ کہ اختیار کریں ہم کھیل کی چیزیں تو یقیناً ہم رکھتے اُن کو اپنے ہی پاس کوئی بہلاؤ اختیار کرنا چاہتے تو اپنے پاس سے اختیار کرتے

إِنْ كُنَّا فَعَلِينَ ۖ

اگر ہوتے ہم ایسے کام کرنے والے

اگر ہمیں کرنا ہوتا

تعلقات ان آیت کریمہ کا پھل آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھل آیت میں عذاب زمینی سے گھبرا کر کافروں کے بھاگنے چھپنے اور جان بچانے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں ان کی اس بزدلی و گھبراہٹ پر طعن فرمایا جا رہا ہے کہ رحیم کریم ہوتے نبی کو شبید کرنے والو بزدلو بد بختو اب کیوں بھاگ رہے ہو جاؤ اپنی عیش پرستی میں لوٹ کر پھر مزہ دیکھو۔ دوسرا تعلق پھل آیتوں میں کفار کے ظلم و سرکشی کرنے کا ذکر ہوا۔ ان آیت میں مار کھا کر اعتراض جرم کا ذکر کیا گیا عذاب سے پٹ کر پھر کہنے لگے کہ ہاٹے ہم ہی بڑے ظالم تھے۔ تیسرا تعلق پھل آیت میں سمجھایا گیا تھا کہ اس جہان میں سدا کسی نے نہیں رہنا یہیں پر نیک بند سے بن جاؤ عذاب آنے سے پہلے ٹھیک ہو جاؤ یہ جہلت اور درست ہونے کی قسمیں گھڑیاں ہیں پھر یہ جہلت کبھی نہ ملے گی۔ اب ان آیت میں فرمایا گیا کہ کفار نے جہلت و وحیل سے فائدہ نہ اٹھایا اور جب عذاب آگیا تو لگے رونے پٹنے مگر پھر بات نہ سنی گئی اور حصیداً خامدین بنادیا گیا۔

تفسیر نحوی | لَا تَرْكُضُوا ۖ وَأَذْجَعُوا إِلَىٰ مَا أَهْمُكُمْ فُتَمَرِّفِيهِ وَمِنْكُمْ لَكُمْ تَسْلُونَ

marfat.com

قَالُوا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۚ فَمَا ذٰلِكَ بِاَنَّكَ تَكُوْنُ مِنْ دُوْنِهِمْ فَتُخَوِّلُهُمْ بِمَتٰى رَزَقْنٰهُمْ ۚ اِنَّهُمْ لَفِيْٓ سَكٰتٍ مِّمَّنْ لَّا يُفْقَهُوْنَ ۚ ۙ

باب نص کا فعل ہی حاضر معروف جمع مذکر عاقل کا فعل ہے بنا ہے بمعنی پیٹھ دکھا کر بھاگنا گھیرا کر یا ڈر کر تیز دوڑنا۔ یہ فعل نہی با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ از جوار۔ باب ضرب کا فعل امر حاضر معروف جمع مذکر بالی حرف جر انتہاء غایت (مقصد) کے لیے کا اسم موصولہ اثر فتح کا۔ باب افعال کا فعل ماضی مطلق مجہول جمع مذکر حاضر مصدر اثرات اثرات سے بنا ہے بمعنی ذموی عیش و آرام دنیا اس کا نائب فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ اسم ہے فی جبارہ ظرفیہ مکانیہ کے لیے و ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع ما ہے یہ جار مجرور متعلق ہے اثر فتح کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا موصول جملہ مل کر معطوف علیہ ہوا۔ واؤ عاطفہ ملکن اسم جمع مکسر مضاف ہے اس کا واحد ملکن اسم ظرف متعلق بمعنی رہنے کی جگہ مراد ہے گھر کم ضمیر جمع مذکر حاضر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معطوف ہوا ما کے پورے جملے پر دونوں عطف مل کر ضرور ہوا الی جبارہ سے جار مجرور دونوں متعلق ہے اذ جعوا کا لعلکم تسکون باب فتح کا ماضی احتمالی مجہول جمع مذکر حاضر مشل ہمز العین سے مشتق ہے یہ احتمالی شک کے لیے تھا بلکہ تعلیل و علت کے لیے ہے بمعنی تاکہ انتم پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا نائب فاعل دونوں مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہوئی اذ جعوا کی سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا لا ترفعوا کے جملے پر دونوں مل کر جملہ عطفی ہو گیا۔ قالوا ما پ نص کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ یا حرف ندا مجازاً اندہ (روئے پٹنے) کے لیے ہے۔ و ل اسم مفرد جامد بمعنی ہلاکت، تباہی بربادی۔ مضاف ہے اس لیے یعنی برقعہ ہے نا ضمیر جمع متکلم مرجع وہی کفار مذکورہ یہ مرکب اضافی منادی ہے۔ انا۔ و اصل ہے انا۔ ان حرف مشبہ نا ضمیر جمع متکلم مرجع قالوا کا فاعل کفار عکبر سے۔ اسم ہے ان کا کتہ فعل ماضی مطلق ناقصہ جمع متکلم نون مشدود دونوں ہیں پہلی گوئی مادے کی دوسری نا ضمیر جمع متکلم مرفوعہ کی (ضمیر صیغہ) یہ اسم ہے فعل ناقصہ کا ظہیر اسم فاعل جمع مذکر اس کا واحد ظالم بحالت نصب ہے کیونکہ خبر ہے گنا کی فعل ناقصہ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے ان کی وہ اپنے اسم منصوب خبر مرفوعہ سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جواب ندا ہے حرف ندا یہ قائم مقام ہوتا ہے اذ عوا یا ند عوا) اپنے منادی اور جواب ندا سے مل کر مقولہ ہوا قالوا اپنے مقولہ سے مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ ف ت ر ائدہ بیانہ ما ز ائت فعل ناقصہ واحد مؤنث غائب تِلْكَ اسم اشارہ دعوای اسم

حاصل مصدر جامد بمعنی اچھ چھ کر پکارتا یہاں مراد ہے یُوْلِیْنَا یُوْلِیْنَا کہنا اسم مقصورہ اس لیے تقدیری رفع ہے کیونکہ مشار الیہ ہے تِلْكَ یعنی مرفوع اسم کا مضاف ہے ضم غیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مشار الیہ تِلْكَ کا دونوں مل کر اسم ہوا اَمَّا زَالَتْ کا ایک قول میں خدا پوشیدہ اس کی خبر ہے مگر ایک قول میں تِلْكَ اسم ہے اور دَعُوْهُمْ خبر ہے اور ایک قول میں اس کا اَلْک وہ کہتے ہیں کہ جیسے فاعل مقدم مؤخر ہو سکتے ہیں ایسے ہی فعل ناقصہ کے اسم و خبر بھی مقدم مؤخر ہو سکتے ہیں حتیٰ حرف جو ماقبل فعل کی درازی کو روکتے کے لیے آتا ہے جَعَلْنَا بَابِ فَتَحٍ کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم مثبت معروف اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع خالق تعالیٰ جعل سے مشتق ہے بمعنی بنانا، بدل دینا، کر دینا، ضم ضمیر منصوب متکمل کا مرجع وہی بھگوڑے کفار مفعول بہ اول ہے حَصِیْدًا اسم صفت مشبہ صیغہ مبالغہ بروزن فعلاً بمعنی انحصار اسم مفعول حَصِیْدٌ سے مشتق ہے بمعنی کٹنا، کٹا ہوا ہوتا۔ جڑ سے اکھڑ جانا یہاں اسی معنی میں ہے ہر مبارک کا صیغہ واحد اور جمع دونوں کے لیے مستعمل ہے یہاں جمع کے لیے ہے ذوالحال ہے غَا مَبْدِیْنِ بَابِ سَمْعٍ کا اسم فاعل جمع مذکر خمد سے مشتق ہے بمعنی بھٹنا آگ کی راکھ بن جانا۔ انگاروں کو بھگا کر نہایت ہلکی راکھ کو خود اور خمد کہتے ہیں موٹی راکھ کو عربی میں رِ مَادٌ اور گرم راکھ یعنی بھوبھل کو دُ مَانٌ کہتے ہیں عربی میں راکھ کے لیے چار لفظ ہیں رَانَسَفِ نہایت باریک راکھ رِ مَادٌ موٹی راکھ رِ دُ مَانٌ سخت گرم راکھ رِ مَادٌ خمود چنگا ريوں والی راکھ بحالت نصب ہے حال ہے حَصِیْدًا کا یہ دونوں مل کر مفعول بہ دوم ہوئے جَعَلْنَا کے ایک قول میں حَصِیْدًا مفعول دوم ہے اور غَا مَبْدِیْنِ مفعول سوم ہے مگر یہ ترکیب غلط ہے کیونکہ جَعْلٌ متعدی بدو مفعول ہوتا ہے بسبب مفعول نہیں ہو سکتا۔ جَعَلْنَا فعل فاعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر محرور ہوا حتیٰ سے یہ جار مجرور متعلق ہے کَا زَالَتْ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو گیا۔ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادِنَا۔ لَوَا مٌ دُ مَانٌ اَنْ نَّتَّخِذَ لَهٗوَالَا نَّتَّخِذَ لَهُ مِنْ دُونِ اَنْ كُنَّا فَعَالِیْنَ۔ وَاَوْشِرْ جملہ مَا خَلَقْنَا بَابِ نَصَرٍ کا فعل ماضی مطلق منفی معروف جمع متکلم مرفوع فصاحت کلام کے لیے اس کی جمع ضمیر کا مرجع واحد اللہ تعالیٰ ہے خلق سے مشتق بمعنی پیدا کرنا نیست سے ہست کرنا یعنی کچھ بھی نہ ہو تو اُس کو بہت کچھ بنا دینا اسی لیے بجز اللہ تعالیٰ کائنات میں کوئی شخص کسی بھی چیز کا خالق نہیں السَّمَاءُ اسم مفرد معرف باللام جنسی مراد ہے تمام آسمان وَاَوْعَاظُهُ اَلَا تَحْسَبُ اسم مفرد ذوالواحد وَاَوْعَاظُهُ اسم موصول بنین اسم ظرف مکانی مضاف ہے ضم ضمیر تثنیہ کا مرجع السَّمَاءُ وَالْاَرْضُ ہے مضاف الیہ یہ مرکب اضافی سلبہ ہے

چاند سورج ستارے بادل پہاڑ دیا سمندر کھیت باغات جنگلات حیوانات چرند پرند مٹی ریت پتھر
یہلے معدنیات دھات دولت گھراں انسان جنات فرشتے حور و فلان جنت دوزخ اعراف برزخ
دنیا و آخرت کو فقط کھیل تماشے کے لیے۔ فرما اگر ہم کھیل تماشہ کرتے کا ہی ارادہ کرتے اور اپنے
دل بہلاوے کے لیے بناتے تو پھر ہمیں علم عقل فہم نبوت نصیحت تفکر تدبیر تعقل تذکرہ سزا جزا پیدا
کر کے انسانوں جنوں اور ان کی موت و حیات کو پیدا کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ ہم اپنے پاس ہی سب
کچھ حور و فلان کو بیوی بچے اور دھیر سارے کھلونے بنا لیتے۔ اگر ہم کرنا چاہتے۔ لیکن ہم ایسی
فضولیات کرنے والے نہیں ہیں۔ مفسرین کے مختلف اقوال۔ لَا تَزْكُرُوا میں تین قول ہیں۔ ۱۔ غربا
مومنین نے ان بھگوروں ظالموں اُمراء کفار سے بطور طنز کہا یہ غربا اپنی عبادت گاہوں میں محفوظ
و ممنون تھے۔ رب تعالیٰ نے بخت نصر جیسے ظالم کافر بادشاہ کے دل میں ان کے لیے رحم ڈال دیا
تھا۔ لشکر فوجیوں نے ان کو کچھ نہ کہا نہ قتل کیا نہ قید کیا یہ کلام فرشتوں نے انسانی شکل میں ان کو غالب
ہو کر کیا۔ ۲۔ غیبی آوازیں آئیں فرشتوں کی یا جنات کی تاریخوں میں لکھا ہے کہ جب جنگِ خیبر خان نے
خوارزم شاہ پر حملہ کیا تھا تب بھی غیبی آوازیں آتی تھیں کہ اَيُّهَا الْكَفَّارُ اُقْتُلُوا الْفُتَّانَ یعنی
اے کافر و فاسقوں بدکاروں کو قتل کرو۔ خوارزم شاہ کے زمانے میں زمانہ مکتا اور سمرانی ختم
یہ ذلت و رسوائی اسی وجہ سے ہوئی تھی اس وقت بھی نیکیوں نازیروں کو بچایا گیا تھا۔ تَسْلُوكٌ میں
تین قول ہیں۔ ۱۔ تم کو اسی طرح شان و عزت مل جائے گی تمہارے دروں پر بھکاری آئیں گے تم سے
مانگیں گے۔ ۲۔ لوگ تم سے بچنے سے گریز کریں گے تم کو اپنا سردار مانیں گے۔ ۳۔ بخت نصر بادشاہ
تمہاری قدر کے گاتم سے مشورے سے لے گا۔ پہلا قول درست ہے۔ یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رَحْمَةٌ
ہیں۔ ۱۔ ہمارے ہلاکت۔ ۲۔ ہمارے ہماری کم بخشی بد قسمتی۔ ۳۔ ہم پر موت پڑے جلدی موت آئے
تاکہ اس ذلت و مصیبت سے جھوٹ جائیں۔ پہلے معنی میں یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ سے پریشانی اور گھبراہٹ کا
اظہار ہے دوسرے معنی میں ندامت و پشیمانی پچھتاوا ہے تیسرے معنی میں۔ یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ کہنا بد دعا
ہے اپنے آپ پر اِنَّا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ۔ میں میں قول۔ ۱۔ اپنے نبی کو قتل کرنے کا ظلم۔ ۲۔ عام غریبین مومنین
کو مارنے ستانے کا ظلم۔ ۳۔ اپنے نبی اور اپنے مبعوث نبی کے اُمتیوں اہل ایمان کی بات نہ مان کر
ایمان نہ لا کر اپنی جانوں پر ظلم۔ دُخَا اھم میں دو قول ہیں۔ ۱۔ قتل ہونے تک اسی طرح اپنے آپ
پر لعنت ملامت کرتے رہے۔ ۲۔ ایک دوسرے پر الزام دھر کر آپس میں برا بھلا اور لعنت
لامت کرتے رہے۔ دعویٰ کا معنی ہے بد دعا لعینین۔ میں دو قول ہیں۔ ۱۔ یہ دنیا اور اشیام

دنیا لوگوں کے کھیل کو دیش و عشرت کے لیے نہ بنائی گئی۔ اس قول کی دلیل یہ کہ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ بچپن ایک دفعہ لوگوں کو کھیلنے دیکھ کر فرمایا تھا۔ مَا خُلِقْنَا لِهَذَا۔ اے لوگوں ہم کھیل تماشوں کے لیے پیدا نہیں کئے گئے۔ دوسرا قول یہ کہ لُغِينِیْنَ۔ کا معنی ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے ہر دعب کے لیے یہ کھلونے نہ بنائے ہیں۔ اس قول کی دلیل اسی آیت کی اگلی عبارت ہے ہوا میں دو قول ہیں را کھیل تماشہ ۲۔ بیوی بچے۔ اِنْ کُنَّا فَعَلِیْنِ۔ میں دو قول ہیں ۱۔ یہ ان شرطیہ ہے ۲۔ یہ ان نافیہ ہے۔ شرطیہ کا ترجمہ ہے۔ اگر ہوتے ہم کر نیو اسے۔ ان نافیہ کا ترجمہ ہے۔ ہم ایسا کرنے والے نہیں۔

قائد ان آیت پاک سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ مخلص مومن بندوں کی نیکیاں اور انبیاء علیہم السلام کا دامن حفاظت بندوں کو ہر قسم کے دیوی عذاب سزا و باء اور مصائب و تکالیف سے بچا لیتی ہیں۔ رب تعالیٰ اپنے نیک بندوں کی ہر طرح شہ حفاظت فرماتا ہے آیت و روایات اور توارخ شاہد ہیں کہ جب کوئی عذاب آسمانی یا سلطانی کسی قوم پر آیا تو مولیٰ تعالیٰ نے اپنے پیارے پسندیدہ بندوں کو بچا لیا بلکہ ظالم و جابر بادشاہوں کے دلوں میں ان کی عظمت و محبت ڈال دی خَا لَحْمَدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔ جیسا کہ ہمارا اور چنگیز خانی حملوں سے اللہ کریم نے حضرت شیخ سعدی جیسے بزرگوں کو بچا لیا بلکہ ان بادشاہوں اور ان کی فوج کے دلوں میں ان کی الفت و احترام ڈال دیا۔ یہ فائدہ لَا تَزْكُمُوا۔ (الح) کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا لہذا ان بیوقوف لیڈران قوم اور جوئے یہودہ اتحاد کے پیچاریوں کو عبرت پکڑنی چاہیے جو یہ کہتے پھرتے اور غلام کو گمراہ کرتے پھرتے ہیں کہ ہر فرقہ پچا ہر گروہ اچھا ہے ہر ایک سے اتحاد کرو اور ہر جوئے سے کو ایک جیسا سمجھتے ہیں۔ دلیل یہ دیتے ہیں کہ اگر دشمن نے حملہ کیا تو نہ سستی بیچے گا نہ وہابی نہ شیعہ اس اتحاد کے بہانے یہ لیڈران خطیبان حق کو باطل کی گود میں ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں حالانکہ یہ اتحاد نہیں بلکہ ایمان فروششی ہے۔ اتحاد صرف وہی ہے جس کی تعلیم قرآن کریم نے عطا فرمائی کہ۔ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِیْعًا وَ لَا تُفَرِّقُوا (سورۃ آل عمران آیت ۱۰۳) رب تعالیٰ نے ہمیشہ اصل حق کی خود حفاظت فرمائی ہے حق والوں کو کسی باطل کی پناہ لینے کی ضرورت نہیں دوسرا فائدہ۔ اعمال خواہ کتنے ہی اچھے سچے پکے ہوں۔ اور اپنوں۔ پر ایوں اور خود اپنی ذات کے لیے ظاہراً ہر طرح مفید ہوں۔ لیکن اگر نبوت کے آستانے اور نبی کی تعلیم و اتباع سے دست کر سن مرضی سے کئے جائیں تو وہ اعمال بارگاہ الہیہ میں کچھ قدر وقبولیت نہیں پاتے نہ کسی بہ نتیجہ

کو کسی عذاب و سزا سے بچا سکیں۔ یہ فائدہ لَعَلَّكُمْ تُسَلُّونَ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ وہ لوگ بہت سخی تھے اور ان کی سخاوت عوام و خواص میں مشہور تھی غریبوں کو خیراتیں دیا کرتے تھے لوگ ان سے حاجتیں مانگا کرتے تھے مگر شان نبوت کی گستاخی اور ذات نبوت کی اذیت نے ان کو ہر طرح ذلیل و تباہ کر دیا ان کی یہ سخاوتیں ان کے بالکل کسی کام نہ آسکیں۔ لہذا بد عقیدہ و بیہودہ مسلمانوں کو اپنی گستاخانہ حرکتوں سے بچنا چاہیے۔ تیسرا فائدہ ہر وہ کام یا وہ بات جو طریقہ اسلام و تعلیم نبوت کے خلاف ہو وہ ہر وہ لعب اور فحش ہے اس لیے کہ اسلام کا ہر حکم کسی مقصد و حکمت کے تحت ہوتا ہے جو کام کسی مقصد کے لیے نہ ہو وہ ہر وہ لعب ہے یہ فائدہ وَ مَلَخَقْنَا السَّمَاءَ رِجَاجًا فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے یہ تمام مخلوق بچوں کے کھیل تماشوں کی طرح بے مقصد نہ بنائی جیسے کہ بچے یا بیوقوف گمروندے بناتے ہیں۔ اسی لیے قرآن مجید میں ہر دنیا دار دولت پرست کافر و فاسق کو بیوقوف اور سفیہ فرمایا گیا ہے۔ ان آیت میں آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کے منکرین کو بھی سمجھایا جا رہا ہے کہ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نبی نہ ہوتے تو یہ ان کے ہزاروں معجزات محض کھیل تماشہ اور شعیبہ ہوتے (تفسیر کبیر ساری)

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ بیک ملکا ہر وقت ہر شخص کے لیے ہر جگہ جائز ہے اگرچہ مسجد ہو کہ وہاں بیگ مانگنا تو حرام ہے مگر بیک دینا جائز ہے یہ مسئلہ لَعَلَّكُمْ تُسَلُّونَ کے اس تفسیری قول سے مستنبط ہوا جس میں تُسَلُّونَ کا معنی خیرات مانگے جانا کیا گیا ہے یعنی اسے بھاگتے کافر و تمہارے یہ کام تو بہت اچھے تھے تو اب کیوں بھاگ رہے ہو لو تو اپنی اسی سرداری بڑائی اور سخاوت کی طرف۔ دوسرا مسئلہ۔ علماء اصول فقہ نے امر اور نہی کے سوا سوا معنی کئے ہیں جن میں ایک معنی تذلیل اور تعجز کے بھی ہیں ان کا استنباط اسی قسم کی آیت سے ہے۔ مثلاً ذَا اَمْنٍ اَمْنٌ اَلِیْنِ یُنَاکِرُ یَمْدُ (سورۃ صافات آیت ۲۹) یہ امر تذلیل ہے اور مثلاً قَاتِلِ الْمُؤْمِنِ فِی سَبِيلِہِ (سورۃ بقرہ آیت ۱۹۰) یہ امر تعجز ہے اور مثلاً اَدْعُوْا شَہِدَآءَکُمْ (سورۃ بقرہ آیت ۲۸۲) یہ امر بھی تعجزی ہے وغیرہ وغیرہ ۱۰۰ طرح۔ لَا تَزِرُ کُفْرُکُمْ وَاَرْجِعُوْا کے صیغے امر اور نہی میں حکم طنزی یا تذلیل ہے یہ قافوی اصولی مسئلہ اسی آیت سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ اسلام کی شریعت یعنی قرآن و حدیث میں ہر مسلمان ہر قسم کا کھیل حرام ہے موجودہ دور میں مسلمانوں کی کتنی بڑی بد نصیبی ہے کہ کھیل تماشوں کو ہی عزت

ملکی کامیاب و بنیاد سمجھ لیا گیا ہے آج کرکٹ، ہاکی، کبڈی جیسے فتویٰات ہو و لعب اور کھیل میں حیاتِ دنیوی کے قیمتی لمحات اور قوم کا سرمایہ ضائع کیا جا رہا ہے نہ آخرت کی فکر نہ تیر کی تیاری مانا کہ بفرانِ حدیث مقدسہ یہ تمام کھیل حرام باطل اور ضیاعِ وقت ہے یہ مسئلہ قصاً بینہما لعین فرلنے سے مستنبط ہوا کہ آسمان اور زمین اور ان کی چیزیں حیاتِ دنیوی وغیرہ کھیل تماشوں کے لیے پیدائش کی گئیں۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ پہلے زمانے کا ایک فرقہ جبریت اور معتزلہ اپنی کتابوں میں لکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ صرف خالقِ خیر ہے خالقِ شر نہیں دلیل یہ کہ دیکھو یہاں رب فرماتا ہے وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ لَعْنَتِیْ لِمَنْ یَّعْتَرِضُ کوہ پیدائش کیا۔ کھیل کو و تماشہ شر ہے اس کے پیدا کرنیکی نفی فرمائی گئی (معتزلی) جواب یہ اعتراض اس لیے نہایت احمقانہ ہے کہ معتزلی نے آیت پر غور نہیں کیا یہاں لعین کے پیدا کرنے کی نفی نہیں بلکہ مقصدِ خلقت بیان فرمایا جا رہا ہے کہ مخلوقِ الہیہ کا مقصد وہ نہیں ہے جو ان کا فرین قافلین نے سمجھ رکھا ہے اسی لیے یہاں لعین ارشاد ہوا نہ کہ لعین نیز صرف اشیا کا نام نہیں بلکہ بعض شخصیات بھی شر ہیں مثلاً ابلیس سب سے بڑا شر ہے اُس کا خالق اللہ تعالیٰ ہی ہے جیسا کہ قرآن کریم میں خَلَقْنٰی مِنْ نَّارٍ۔ خود ابلیس کا قول نقل کیا گیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گب لَا تَدْعُوْا دُوْاۤیِجُہُمْ اَیُّہُمْ مَّفْسُوْرٰیْنِ لَکُمْ ہے کہ یہ آواز فرشتوں نے دی تھی بعض نے فرمایا کہ مومن لوگوں نے دی تھی مگر سوال یہ ہے کہ اس آواز کا فائدہ کیا تھا جب کہ ان کے علاقہ پر دشمن کا حملہ ہو چکا تھا قتل عام جاری تھا اب واپس آنے کا کیا طریقہ ہو سکتا اور کیا فائدہ ہوتا اور اگر فائدہ نہیں تو یہ بے فائدہ غیبی آواز کیوں دی گئی؟ جواب یہ آواز بے فائدہ نہیں تھی بلکہ عبرت دلانے اور اپنے ظلم یاد کرانے کے لیے تھی اور یہی وجہ تھی کہ ان کو اپنے ظلم یاد آئے اور یُوْیْلَیْئَا کہنے لگے یہ آواز ان کی حرکت پر طنز اور ان کی بزدلی پر مذاق تھا۔ تیسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ ان کفار کی توبہ کرنے رونے گڑ گڑانے کے باوجود ان کو ہلاک کر کے جہنمِ خامدین بنا دیا گیا چاہئے تھا کہ ان کو توبہ قبول کر کے بچا لیا جاتا یہ سختی غفارت رحیمیت کے خلاف ہے۔ جواب۔ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ سے ثابت ہو رہا ہے کہ انہوں نے نہ تو توبہ کی تھی نہ اللہ پر ایمان لائے تھے نہ توحیدِ الہی کا اقرار نہ رسالت و نبوت کی تصدیق صرف یُوْیْلَیْئَا اِنَّا کُنَّا ظٰلِمِیْنَ۔ کہتے رہے نیز یہ کہنا بھی اپنی ہلاکت کا یقینی عذاب دیکھ کر تھا نہ کہ پہلے اس لیے معتبر نہ ہوا۔ یہ قتال

اُن کے لیے عذاب الہی تھا۔ اور عذاب کے وقت کی تو یہ بھی نامقبول ہوتی ہے خیال رہے کہ بخت نصر اپنے مفتوحین کو پانچ طرح برباد کرتا تھا۔ ۱۔ مردوں کو قتل کرتا۔ ۲۔ عورتوں کو قیدی بنالیتا۔ ۳۔ بستی کے مکانات نوڑ دیتا۔ ۴۔ پلے اور نعتوں کو جلا دیتا۔ ۵۔ عیگرٹوں کو پکڑوا کر بھوکا مارتا تھا مرنے تک قید میں رکھتا اور پھر زندہ یا مردہ قیدیوں کو جلا دیتا۔ تاریخ سے ثابت ہے کہ جنگی قید و جیل کا مجدد بخت نصر ہے یہ اپنے قیدیوں کو غلام نہ بناتا تھا بلکہ بھوکا رکھ کر مارتا اور یا جلا دیتا۔ حدیث پاک میں ہے کہ پانچ جرائم سے پانچ دہائیں بھوتی ہیں ۱۔ عداوت ۲۔ دشمن کا غلبہ ۳۔ جو حکومت خلاف شریعت فیصلے جاری کرے ۴۔ جو مفتی عالم غلط فتوے شائع کرے ۵۔ اُس پر غربت اور فقری آتی ہے ۶۔ جب فحاشی عام ہو تو اموات زیادہ ہوتی ہیں ۷۔ جب ناپ تول میں غلط رویہ ہو تو خشک سالی اور قحط پڑتا ہے ۸۔ جب زکوٰۃ نہ دی جائے تو بارشیں بند ہو جاتی ہیں یا بے وقت بارشیں ہو کر تباہی مچاتی ہیں (از تفسیر روح البیان) وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اعْلَمُ۔

تفسیر صوفیانہ لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسْ كُنْكُمْ نَعْلَكُمْ تَتَكَلَّمُونَ قَالُوا اَيُّ يَوْمٍ هَٰذَا كُنَّا ظَالِمِينَ فَمَا زِلْنَا تِلْكَ دَعَا هُمْ حَقٌّ

جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا خَمِيدًا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اہل نفوس باطلین ظاہر اکتے ہی ان شان بان واسے نظر آتے ہوں مگر حقیقتاً مردہ اور بزدل ہوتے ہی۔ وہ حیات دنیوی میں اعمال صالحہ کے قراری اشیاء دنیوی کی عیاشیوں آرام طلبیوں میں تو اُن کو نہ قلب کا جوش ہوتا ہے نہ عقل کا جوش نہ نظر کا فور لیکن موت کے نقارے کی آواز اُن کو پکارتی ہے کہ اب کدھر بھاگ سکتے ہو اب رجوع الی الخالق کا وقت ہے لو اُس انجامِ آخری کی طرف جس کے لیے تم کہ حیات دنیوی کی لطافتیں اور مساکین ناموسی کی ہلٹیں دی گئیں تاکہ لمحاتِ زندگی اور اعمالِ مددنگی کا حساب و کتاب تم سے پوچھا جائے حساب یا بے عذاب دیا جائے تب عالم نزع میں اہل نفوس پکارتے ہیں یٰٰ ذٰلِکَ اَیُّ یَوْمٍ ہَاہُے ہماری غفلت بربادی ہم ہی ظالم ابدان بنے رہے۔ عیگرٹوں کو برباد ویران کر دیا اُسے یہی زبانِ مال سے پکارتے ہیں یہاں تک کہ قبر کی گہرائیوں میں حَصِيدًا خَمِيدًا ہو کر بے نام و نشان کر دئے جاتے ہیں۔ کئی کھیتی بلی لکڑی بھی راکھ کی طرح موت کی آغوش میں جاگرتے ہیں پھر نہ نماز کے لیے اُٹھ سکیں نہ مسجد کی طرف جا سکیں۔ نہ نیکیوں عبادتوں کی طرف چل سکیں نہ قرآنِ کریم کو پکڑ سکیں نہ تلاوت کے لیے زبان نہ دیکھنے کے لیے آنکھ کھول سکیں۔ پھر تمنا و عبادت ہوئی مسجد یاد آئی تو کیا فائدہ۔ اے غافل و نصیبو یٰٰ ذٰلِکَ کہنے کا تو بہت دراز ابد الابد تک وقت مل جائے گا مگر یٰٰ اَللّٰہُ یا اَللّٰہُ یا اَللّٰہُ یا اَللّٰہُ کہنے

پکارتے کے لیے یہی جیاتِ دنیوی کا تھوڑا سا وقت ہے وہ بندہ خوش نصیب ہے جس نے یا سدر کی التجا لیا
یا رسول اللہ کی آپس اذان کی صدا میں اسی دنیا میں بھر لیں۔ کیونکہ

عطار ہو رومی ہو رازی ہو غزالی ہو کچھ ہاتھ نہیں آتا بے آہ سحر گاہی

وَمَلَخْنَاهُمَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادِنَا لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُؤًا لَّا
تَخَذُ مِنْهُ لَدُنَّا لَآئِن كُنَّا عَلِيمِينَ۔ اے عالم معرفت کے منکر و اور وادی سلوک کی طریقت
میں پھٹکنے والو ہم نے آسمانِ روحانی اور زمینِ جسمانی کو اور جو کچھ ان کے درمیان میں عقل و شعور علم و فکر
قلب و جگر دست و پا کے باغات و غزائیں اُن کے درمیان ہیں محض بازیگری اور کھیل تماشا بنائے
یا دکھانے کے لیے پیدا نہیں کئے نہ فقط کھیلنے کھانے کے لیے بنائے اگر ہم اسی لہو کا ارادہ
کرتے تو ہمیں دنیا جہان اور انسان جہان بنانے اور اپنی خلافت ارضی اُن کے سپرد کرنے کی ضرورت
نہ تھی ہم اپنے پاس ہی سب کھلونے بنا کر رکھ لیتے جس طرح ہر شخص کے پاس ہی اُس کی دل جوئی
کے لیے اُس کے مجوی بچے اور دل بہلاوے کی چیزیں ہوتی ہیں اِن کُنَّا فَعَلِينَ۔ اگر ہم کرنا چاہتے
ہوتے تو ہمارے لیے یہ کچھ مشکل نہ تھا۔ یہ فکر و تدبیر علم کا شرف مراقبہ خلوت و عبادت موت جیات
سزا و جزا ولایت و امامت کے علیات سب کچھ عبرت سامانیاں ہیں اور امتحاناتِ عالم ناموتی
ہیں۔ مولیٰ علی نے فرمایا اس سے پہلے کہ تمہارا حساب کیا جائے تم خود دن رات اپنا محاسبہ کر لیا کرو
اور اس سے پہلے کہ تمہارے اعمال کا وزن کیا جائے تم خود اپنے اعمال شریعت کی ترازو میں تول
لیا کرو۔ دنیا و فانی میں اندھا دھند لا تَزْگُھنُوا۔ مت بھاگو۔ بلکہ دَا زْجُھُوا کا آواز موت بلند
ہونے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے حضور بڑی پیشی اور آخری رجوع کے لیے اپنے آپ کو خوب مزین
شریعت معطر طریقت متور معرفت معطر حقیقت میں آراستہ کر لو جب تم اُس دن حاضر بارگاہ ہو گے
تو کوئی بات تم سے پوشیدہ نہ رہے گی۔ محاسبہ چار چیزوں سے مکمل ہوتا ہے رَحِیْظُ الْبَشَانِ
رَحِیْظُ الْكَلَامِ رَحِیْظُ الْاَفْااتِ رَحِیْظُ الصَّالِحَاتِ۔ اس لیے بندہ حتیٰ کو یہ بات ذہن نشین
رکھنی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا رحمت سے دن رات میں پانچ نمازیں فرض کی ہیں وہ خوب جانتا
ہے کہ اُس کے بندے غفلت میں مبتلا رہتے ہیں۔ اس لیے انھیں نفسانی خواہشات اور دنیوی
غلامی سے بچانے کے لیے مختلف اوقات میں یہ نمازیں فرض ہوئی ہیں۔ یہ پنج وقتہ نمازیں ایک
سلسلہ ہے جو بندوں کو حقیقی ربوبیت ادا کرنے کے لیے زندگی کو مقامِ عبودیت میں جکڑ دیتا ہے
اس طرح بندہ ایک نماز سے دوسری نماز تک اپنا محاسبہ کرتا رہتا ہے اور اس محاسبے کے ذریعے

شیعہ کے رستوں کی رکاوٹ و بندش کرتا ہے۔ گویا پانچ نمازیں وہ پانچ دروازے ہیں جو ایسی زمین پر بند ہیں۔ ورنہ ربانی ان میں محفوظ و مامون ہے نماز سے پہلے بکثرت بکیر سے پہلے استغفار استغفار سے توبہ۔ توبہ سے پہلے اذات۔ اذان سے پہلے وضو۔ یہ وہ پانچ فعل ہیں جن کو دیکھ کر سبحان جہاں ہے اور اپنے ہی اعمال بد کی قید میں چس کر چھٹڑا بچھین کر دیتا ہے۔ استغفار توبہ اذان وضو اس لیے ضروری کہ ان سے دل دماغ ضمیر و شعور گریں کھلتی ہیں، ان کو چھوڑ دیا جائے تو ہر کام حلال شرع ہو جاتا ہے۔ وہ شریعت کے خلاف ہر کام و کلام حرکت و سکون قلب پر ایک سیاہ دغ ڈال دیتا ہے۔ یہی قلب کی بند من ہے۔

بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ

بلکہ ہم تو قلب دیتے ہیں برحق چیز کو باطل چیز پر تو دماغ دیتا ہے بلکہ ہم حق کو باطل پر چھینک مارتے ہیں تو اس کا بھی نکال دیتا ہے

فَإِذَا هُوَ نَرَاهُ مُّطَوِّئًا لِّكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ۝۱۸

اس باطل کاتب ہی وہ فوٹا فنا ہونے والا ہوتا ہے اور تمہارے لیے ہلاکت ہے اس وجہ سے تو تمہاری مثال تو جیوں و سٹ کر رہ جاتا ہے اور تبدیلی خرابی ہے ان باتوں سے جو بناتے ہو۔

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَنْ عِنْدَہٗ

ہو اور اسی کی ملکیت ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے۔ اور وہ جو اُس کے مقرب ہیں اور اُس کے ہیں جتنے آسمانوں اور زمین میں ہیں۔ اور اُس کے پاس والے

لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِہٖ وَلَا يَسْتَحْسِرُوْنَ ۝۱۹

نہیں تکبر جتنے اُس کی بندگی سے دھڑکے اور نہ کمزوری محسوس کریں۔ اس کی عبادت سے تکبر نہیں کرتے اور نہ تھکیں رات دن۔

يَسْبَحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿۳۰﴾ أَمْ

وہ حالانکہ کبھی بڑھتے رہتے ہیں رات و دن میں وہ تو کسی سستی کا افتراء نہیں کرتے ۔ بلکہ ان

اس کے ہاکی لہتے ہیں اور سستی نہیں کرتے ۔ کیا

اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ ﴿۳۱﴾

کفار نے خود ہی ان کے نام کے معبودوں کو بنالیا ہے زمین میں سے بھلا وہ کچھ زندہ کر سکتے ہیں ۔

انہوں نے زمین میں سے کچھ ایسے خدا بنائے ہیں کہ وہ کچھ پیدا کرتے ہیں ۔

ان آیت پاک کا پھیل آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے ۔ پہلا تعلق ۔ پھیل

تعلقات آیت میں کفار کا قول نقل فرمایا گیا کہ وہ عذاب دیکھ کر کہیں گے ہائے افسوس ہمارے لیے دلیل ہے اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ ہاں واقعی تمہارے لیے دونوں جہان کا دلیل یعنی خرابی و ہلاکت ہے دوسرا تعلق ۔ پھیل آیت میں فرمایا گیا کہ ہم نے آسمان و زمین میں کوئی چیز بیکار و باطل پیدا نہیں کی بلکہ کسی مقصد کے لیے پیدا فرمائی گئیں ہیں اب ان آیت میں وہ مقصد بیان فرمایا گیا کہ ہر چیز اس کی عبادت کرتی ہے اور اس کی ملکیت ہے ۔ تیسرا تعلق پھیل آیت میں فرمایا گیا ہم نے کوئی چیز عبث اور بے عین پیدا نہ فرمائی باطل اور بیکار چیز پیدا کرنا ہمارا کام نہیں ۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ ہم تو خود حق کے ذریعے باطل کو مٹا دیتے ہیں جو تھا تعلق پھیل آیت میں لعب و لہو کی نفی فرمائی جس سے محتاجی کی نفی ہوئی اور غیر محتاجی سے قدرت کا ثبوت ہذا اب ان آیت میں لَوْ مَنُ فِي السَّمَوَاتِ (الخ) فرما کر قدرت باری تعالیٰ کا ذکر فرمایا گیا پانچواں تعلق پھیل آیت میں شرک کی برائی و عذاب کو بیان فرمایا گیا اب ان آیت میں لَوْ مَنُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۔ فرما کر شرک کے برا اور باعث عذاب دائمی ہونے کی وجہ بیان ہو رہی ہے ۔

تفسیر نحوی بَلْ نَعْتَذِرُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَذِمُّهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ وَكَلَّمَ الْأَوَّلِينَ مِمَّا تَصِفُونَ ۔ وَلَوْ مَنُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۔ بل صرف عطف یہ لفظ قرآن مجید تقریباً ایک سو بار آیا اور تمام جگہ اضراب یعنی سابقہ کلام کی نفی کلمے کلام کے

ہوت کے لیے ہی مستعمل ہوتا ہے اب یہاں مطلب ہوا کہ ہو لعب کا امداد نہیں بلکہ ہم تو باطل یعنی ہوو
حب کو ف کر دیتے تھے چیزوں کے ذریعے۔ تَقْدِفُ بَابُ قَرَبٍ کا فعل مقارنہ مثبت معروف
جمع شکمہ تَقْدِفُ سے مشتق ہے بمعنی ماسنے کے لیے کسی سخت چیز کو نشانے پر پھینکنا مجازی معنی ہے
کسی چیز کو ڈاں دینا اتار دینا۔ بوجھ ڈالنا اسی معنی میں تہمت کو تَقْدِفُ اندام کی شرعی سزا کو تَقْدِفُ
کہتے ہیں۔ یہاں حقیقی معنی میں ہے ب جازہ تعدیہ کی بمعنی اکر تخی اسم مفرد جامد بمعنی حکمت و معلمت
ولی چیز علی بآزہ توقیت الباطل اسم مفرد معرفہ جامد بمعنی بیکار فضول یہاں مراد ہے ہوو لعب کی
چیزیں جنی شدت علی یہ جار و مجرور (بالحق و علی الباطل) دو متعلق ہیں تَقْدِفُ کے فعل بافاعل دونوں متعلقوں
سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ف عاطفہ سببیہ تعقیبہ (بعیدیت) یَدُ مَخْ بَابُ فَعَّی کا فعل
مفارع مثبت معروف واحد مذکر غائب اس کا فاعل حُوْ ضَمیر صیغہ پرشیدہ ہے جس کا مرجع
بالحق ہے د مَخْ سے مشتق ہے بمعنی بُری۔ اندرونی چیز یہ متعدی بھی آتا ہے اور لازم بھی یہاں متعدی
ہے یعنی دماغ کو کچھ کرنا مراد ہے (دماغ توڑنا فنا کرنا) اور چونکہ دماغ توڑنے سے ہلاکت ہو
جاتی ہے اس لیے یہاں ہلاک کرنے کے معنی میں ہے جب یہ لازم ہو تو مراد ہوتا ہے مغز (مخ)
اسی معنی میں جنگی رز تو د مَخْ اور سر کے شدید دماغی زخمی کو مَذْمُوْغ اور چھوٹے سر چھوٹے دماغ
والے کو مَذْمُوْغ کہتے ہیں ۱ ضمیر منصوب متصل مذکر کا مرجع ہے اباطل مقول سبکد مَخْ کا سب
مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ بیانیہ تعقیبہ اِقْدَا مقابلاتیہ یعنی اپنا تک ایک دم بہت
جلدی۔ یہاں دوسرے دو معنی مراد ہیں حُوْ اسم ضمیر مرفوع منفصل مبتدا ہے مرجع ہے اباطل۔
زاحق بَابُ فَعَّی کا اسم فاعل واحد مذکر زحق سے مشتق ہے لازم بمعنی فنا اور نیست و نابود
ہونے والا کسی کا زور ٹوٹ جانا غلبہ ختم ہو جانا یا پردہ چاک اور فاش ہو جانا یہاں پہلے معنی میں
ہے۔ خبر ہے یہ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا یَدُ مَخْ کے جملے پردہ دونوں عطف
پر معطوف ہوئے تَقْدِفُ کے جملے پردہ معطوف سابقہ عبارت پر خیال رہے کہ ف عاطفہ
اصل تعقیب یعنی دیر کے لیے آتی مگر جب اس کے بعد جملہ اسمیہ ہو تو تعقیب مَخْ الفور بتاق
ہے جیسے یہاں کیونکہ جملہ اسمیہ میں استمرار اور سرعت خل ہوتی ہے۔ واو سر جملہ بیانیہ یا عالیہ کلم
ہ جار مجرور متعلق پرشیدہ اسم ناعل ثابت کے اَلْوَلِ اسم مفرد مذکر جامد اس کا مؤنث لفظی
وَلَا مَخْ ہے یہ ہمیشہ معنی نقرہ پر ہوتا ہے کیونکہ اس سے پہلے معنوی فعل یا حرف ندا پرشیدہ مانا جاتا ہے
اور یہ اس کا معنوں مطلق یا منادئی ہوتا ہے علیحدہ مفرد بھی ہوتا ہے اور اسم ظاہر یا اسم ضمیر مضاف بھی

ہوتا ہے ہر حال میں مفتوح ہوتا ہے اس لیے اس کا مذکر یا مستکلم کا صفات نہیں ہو سکتا مؤنث کوئی
 مستکلم کا صفات بنایا جاتا ہے مثلاً وُلِّیَتْ اس کا حقیقی واصلی ترجمہ ہے ہلاکت بر باد دی ذلت۔ مجازاً جہاں
 بھی ہلاکت یا ذلت پائی جائے وہ ویل ہے اس لیے مفسرین نے اس کے بارہ معنی کئے ہیں ۱۔ عذاب
 اخروی ۲۔ پوری وادی جہنم ۳۔ جہنم کا ایک دروازہ ۴۔ جہنم کا کتواں رہ ذلت ۵۔ شرمندگی و حسرت
 و سختی ۶۔ افسوس ۷۔ شر ۸۔ برائی ۹۔ کلمہ جھڑک (زجر و توبیخ) یہاں ہلاکت مراد ہے جملہ خبریہ ہے
 نہ کہ بددعا یہ انشائیہ یہ فاعل ہے پوشیدہ ثابت کا من حرف جر زائدہ تعلیلیہ یعنی وجہ سے یا موصولہ
 تصفیون باب فرب کا فعل مضارع حال مثبت معروف جمع مذکر عاقل و صفا سے مشتق ہے بمعنی
 کسی کی کیفیت کینیت اور حال چال رنگ و صنگ علیہ بیان کرنا حقیقی ترجمہ ہے کسی کو کسی کی طرف
 نسبت دینا وہی یہاں مراد ہے توصیف کی دو قسمیں ہیں ۱۔ صیحح ۲۔ غلط یہاں غلط توصیف مراد ہے
 اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صبیغہ ہے اس کا اور نکتہ کا مرجع کفار مکہ ہیں یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ
 ہو کر جملہ ہوا موصول جملہ مل کر مجرور اور متعلق دوم ہے پوشیدہ ثابت کا سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واؤ
 سر جملہ ملوگ اسم مفعول پوشیدہ کہ جار مجرور اسی پوشیدہ کا متعلق ہے من اسم موصول۔ موجود
 پوشیدہ اسم مفعول فی حرف جر التثنات اسم جمع مؤنث سالم معطوف علیہ واؤ عاطفہ الراض اسم مفرد
 مؤنث لفظ معطوف ہے دونوں مل کر مجرور اور متعلق ہے پوشیدہ موجود کا موجود اپنے پوشیدہ
 ضمیر صبیغہ مؤنث فاعل سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جملہ ہوا من کا دونوں مل کر نائب فاعل ہے ملوگ پوشیدہ
 اسم مفعول کا وہ اپنے نائب فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ و من جند لا یستکبرون
 عن عبادتہ ولا یستجرون۔ یستجرون البیل والنہار لا یفترون ام انخذلوا
 البعۃ من الارض ہم یشترون۔ واؤ سر جملہ من اسم موصول مفرد جنسی جس میں جمعیت اور
 کلیت مراد ہوتی ہے جند اسم ظرف تقریبی تین قسم کے قریب کے لیے مستعمل ہوتا ہے ۱۔ قریب مکان ۲۔
 قریب زمانی ۳۔ قریب مدارج و مرتبہ و عظمت جس کو قریب بارگاہ بھی کہا جاتا ہے وہی یہاں مراد ہے ہ
 ضمیر منصف الیہ مرجع ہے اللہ تعالیٰ یہ مرکب اضافی صیغہ ہے من کا دونوں مل کر مبتدا ہوا۔ لا یستکبرون
 باب استفعال کا فعل مضارع منفی یلا معروف جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے استکبرا بمعنی اپنے
 آپ کو بڑا سمجھنا تکبر و غرور کرنا کبر سے مشتق ہے بمعنی بڑا ہونا یا بنانا یہ مادہ لازم و متعدی ہوتا ہے
 مگر استفعال میں اگر متعدی ہی ہے اس میں ضمیر صبیغہ ضم جمع مذکر اس کا فاعل ہے مرجع من جنسی
 جمع عن حرف جر زائدہ یعنی مٹنے دور ہونے کے معنی ہیں عبادت اسم مصدر ثلاثی مزید فیہ عید مادہ

ثلاثی مجرد سے بنا ہے اسی سے ہے عبودیت انتہائی عاجزی انکساری سے کسی ذات کو اپنا مالک حقیقی اور خالق سمجھ کر اس کی اطاعت و فرمانبرداری اور شناختی کرنا عبادت ہے اگر عجز میں کمی ہو تو وہ عبودیت ہے عبادت کی دو قسمیں ہیں راہیگیری شاید یہاں ہی مراد ہے راہ اختیار کرنا یعنی اس وجہ کو ملے ہے ضمیر مضارع الیہ مرجع ہے اللہ تعالیٰ یہ حرکت اضافی مجرد ہو کر متعلق ہے داؤد عطف یا مایہ یا نیشتر و ن باب تخطا کا مضارع نفی جمع مذکر غائب مصدر سے انشراح خبر سے بنا ہے نفی راہیگیری تہم ہونا یا نیشتر یا نیشتر کا مضارع راہیگیری ہونا ہی کہنے میں بھی چیز کی نفی ہونا اثبات کی شکل میں اس کے مجازی اور نسبتی معنی ہیں اپنے پر حسرت کسی پر حسرت یعنی ترس کما جب کچھ نہ کر سکے و افسوس و پشیمانہ اور عاجز و غریب ہے ہست و ہستی کے نیز ہونا یا نیشتر یہ تھوکنہ پانی ختم و خشک ہونا جھار و بھر جانا اسی معنی میں جھار و بھر میں نیشتر بھی کہتے ہیں یہ فعل بافعل پوشیدہ ضمیر صیغہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا ما سبق لا یستکبرون کے فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ کا یستکبرون باب تفعیل کا فعل مضارع مثبت معروف اس کا مصدر ہے یستکبر یستکبر سے بنا ہے یعنی پائیزی بیان کرنا تعریف و توصیف و تذکرہ کرتا یہ ذکر صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص الیل و النہار بمعنی اوقات اور دن مراد ہے مسلسل لگاتار بغیر وقفہ یہ دونوں معطوف علیہ و معطوف مفعول فیہ ہے یستکبرون کا لا یستکبرون باب نصر کا فعل مضارع منفی فتر سے مشتق ہے بمعنی سستی کرنا سست ہونا لازم و متعدی دونوں طرح مستعمل ہے یہاں متعدی ہے اس لیے سست ہونا غیر اختیاری اور کمزوری کی نشانی ہے اور یہ بات پہلے لا یستکبرون میں بیان ہو چکی اس لیے متعدی ہونا تاکہ تفعیل حاصل نہ ہو جائے یعنی نہ کمزوری کی سستی ہے نہ جان کر یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر حال ہے یستکبرون کے فاعل کا یستکبرون اپنے پوشیدہ فاعل اور اس کے حال اور اپنے مفعول فیہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر بحر حال ہے لا یستکبرون کے فاعل کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے پوشیدہ فاعل کا یا عطف ہے لا یستکبرون کے جملہ پر سب مل کر خبر مبتدا۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اُم حرف عطف منقطعہ بمعنی بل و امراہ اور سوال انکاری کے یہ ہے یہ انکار وقوع کے یہ ہے نہ کہ انکار واقعہ یعنی کفار تو معبود بناتے ہیں مگر حقیقت میں ایسا ہے نہیں اُم عطف دو قسم کا ہوتا ہے ما متقدم و ما متقدم لا یستکبرون و باب افتعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ضمیر پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع سابقہ کفار علیہ السلام جمع مکسر منصرف الہ کی بمعنی بہت سے معبود مفعول بہ من جارہ بمعنی انی جارہ ترجمہ ہے میں سے یہ جار مجرد متعلق ہے انخذوا کا ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع منفصل مبتدا ہے اس کا مرجع الہ ہے۔ یستکبرون باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب سوالیہ ہے یا اسی لیے کہ اس کا

تعلق باعتبار صفت الربیۃ ہونے کے ام منقطعہ سوالیہ سے ہے یا اس لیے کہ یہ کلام علیحدہ ہے اور یہاں ہمزہ سوالیہ پوشیدہ ہے دراصل تھا اُھم اور حذف کی وجہ ام کا دلاتی قرینہ ہے ایک قرئت منشورون باب کفر سے ہے یہ فعل بافاعل پوشیدہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے الربیۃ کی وہ مرکب مفعول بہ ہے اِخذوا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

بَنُ نَفَقَاتٍ یَّالْحِیِّ عَلَی الْبَاطِلِ فِیْہُ مَعْلَمٌ فَاِذَا هُوَ زَاحِقٌ وَّ لَکُمُ
تفسیر عالماتہ | اَوَّلُ مَعْلَمٌ تَعْرِیْفُونَ ۔ وَ لَکُمْ مَعْلَمٌ فِی السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ ۔ یہ دنیا نہ ہو و لعب

ہے نہ ہو و لعب کے لیے ہے بلکہ اس کی پیدائش اور خلقت میں یہ حکمت ہے کہ اس دنیا سے باطلیت ایسی فنا ہو بطلان نفسانی مغلوب ہو اُس کا طریقہ یہ ہے کہ ہم ہر آن ہر زمان ہر لمحہ ہر مکان میں حق پیدا فرماتے ہیں اور اُس حق سے ایسی سخت ترین ضرب لگاتے ہیں ہم ہر اُس سر اٹھاتے شور مچاتے ظلم کھاتے باطل پر جو اُس وقت موجود ہو کہ وہ حق اپنی قوتِ خدا داد سے باطل کا دماغ اڑا دیتا ہے اس انداز سے کہ یکدم باطل مغلوب اور اُس کی باطلیت فنا و تباہ ہونے والی ہو جاتی ہے یہ فیصلہ الہیہ کا ازل سے کرشمہ قدرت ہے کسی بھی باطل کو حق کے مقابل قرار نہیں سب کو قرار ہے۔ انبیاء علیہم السلام حق ہیں منکرین نبوت باطل ہیں۔ تبلیغ انبیاء قذفِ حقانی ہے۔ باطل کا فرار شکست ہے اور شکست ہی دموغ تباہی کا غناپ فنا ہے۔ قرآن حق ہے شیطان باطل۔ اسلام حق ہے کفر باطل معجزات حق ہیں سحریات باطل ہیں۔ ایمانیات حق ہیں لغویات باطل ہیں شریعت حق ہے۔ خباثت باطل ہے۔ عبادات حق ہیں۔ ہویات باطل ہیں طریقت حق ہے شرارت باطل ہے۔ نیکی حق ہے گناہ باطل ہے اعمالِ صالحہ حق ہیں اعمالِ لاعلمہ باطل ہیں تیاری آخرت حق ہے مشغولیت دنیا باطل ہے۔ حد یقینیت حق ہے زند یقینیت باطل ہے۔ مخلص حق ہے منافق باطل ہے علماء و ربانی یعنی ائمہ اربعہ حق ہیں علماء و سوع باطل ہیں مقلدین حق ہیں غیر مقلدین باطل ہیں۔ اولیاء اللہ حق ہیں اولیاء من دون اللہ باطل ہیں دلی ابن دلی حق ہے ولی ابن ولی باطل ہے۔ روح کا جسم سے نکل کر بھاگنا زحق ہے اور جسم کے ساتھ بھاگنا فرار ہے۔ حق کو قرار ہے باطل کو فرار ہے۔ حق کا زور ہوتا ہے۔ باطل کا شور ہوتا ہے۔ اہل حق کے لیے دنیا و آخرت کی نیل ہے اور اہل باطل کے لیے دنیا و آخرت کی قریل ہے۔ قریل کا معنی کامیابی بقا و قریل کا معنی ناکامی فنا۔ اسی کفریات باطل کی وجہ سے اسے کفارِ زمانہ تم اپنے خود ساختہ دست کاشتنے مصنوعی دیویوں دیوتاؤں بتوں بھگوانوں کو خالق کائنات کے مقابل لاتے ہو اور یہ نہیں سمجھتے

کہ اسی قدر توں طاقتوں والے کا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔ وہ ربُّ الدُّجَالِ
والجَدِّ وَالْکَرَامِ ان سب کا خالق و مالک ہے۔ دنیا کی مخلوق چھ قسم کی ہے۔ اولایت کی نسبت سے
۱ کفویت کی نسبت سے ۲ اہلیت کی نسبت سے۔ یہ تین نسبتیں مخلوق کی مخلوق سے ہیں ۳ خلقت
کی نسبت یہ نسبت صرف بندوں کی اللہ تعالیٰ سے ہے ۴ ملکیت کی نسبت۔ اس نسبت کا تعلق اللہ
تعالیٰ سے بھی ہے مگر ذاتی ابدی۔ اور مخلوق انسان و جنات سے بھی ہے مگر عطا کی عارضی ۵ ایجاد کی
نسبت یہ نسبت صرف انسانوں سے متعلق ہے یہیں سے ظاہر ہوتا ہے عبید و ولید اور حبیب و شریک
کا فرق۔ مخلوق سب اللہ تعالیٰ کی مگر وَلَدًا کَقُوِّ اَعْلَانِ اِیْثَادًا مِلْکًا کی نسبت و تعلق صرف وجود ظاہری سے
ہے کوئی کسی کا خالق نہیں ہو سکتا بخیر رب تعالیٰ۔ علماء نخت فرماتے ہیں کہ اس آیت کریمہ میں رب کریم
نے چھ چیزوں کو چھ چیزوں سے تشبیہ دی ہے ۱ حق کو کھلیک و مضبوط ہتھیار سے ۲ باطل کو ٹھوس اور
کمزور جسم کثیف سے ۳ نزول حق کو اُس کے قناتی اور سخت حملے سے ۴ باطل کی ناکامی کو اس کی دماغی
یجور سے ۵ حق کے غلبہ کو قیام و قرار سے ۶ باطل کے رُحُوق کو اُس کی تباہی و فرار سے۔ قرآن مجید
میں تقریباً چھ بیس چیزوں کو چھ بیس چیزوں سے تشبیہ دی گئی ہے ۱ دین اسلام کو باطل سے ۲
قرآن مجید کو بکلی کا کڑک سے ۳ سزا و دینوی کو ظلمات سے ۴ انعامات الہیہ کو نور سے ۵ اللہ تعالیٰ کے
نور کو مصباح سے ۶ نبوت کے آستین کو زجاجہ سے ۷ حجاب کا معنی چراغ کی نور و روشنی تباہی و زجاجہ
کا معنی چینی ۸ متقی بندے کو محنتی اور عاقل مفید غلام سے ۹ کافر و فاسق کو نکتے بے عقل نقصان دہ
غلام سے ۱۰ حق کو مضبوط ہتھیار سے ۱۱ باطل کو کثیف و ضعیف جسم سے ۱۲ مالِ یتیم پر ظلم کرنے کو
آگ سے ۱۳ اگر اہی کو اندھیرے سے ۱۴ ہدایت کو روشنی سے ۱۵ انیکوں کو گندم کی بالیوں سے
۱۶ براہیوں کو شجر خبیث سے ۱۷ کفار کی اچھی باتوں و عادتوں کو پتھر کی زمین پر بے فائدہ
بارش سے ۱۸ اموں کے صدقہ و خیرات کو سرسبز کھیتی سے ۱۹ کافر کی خیرات کو ہوائی دھول سے
۲۰ اموں کو بیع و بعیر بندے سے ۲۱ کافر کو اندھے بہرے گونگے بندے سے ۲۲ کفار کے
اعمال کو مکاری کے جلے سے ۲۳ اہل دنیا کو ہانتے کٹے سے ۲۴ اہل کتاب یہود و نصاریٰ کو
بوجھل گدھے سے ۲۵ کلمہ طیبہ کو شجر طیبہ سے جس کا ظاہر خوب صورت دراز اور بالین مضبوط
۲۶ منافقت کو کمزور قاردار جھاڑیوں سے ۲۷ جنتی حور کو مکتوں موتی سے وَمِنْ عِشَّةٍ
لَّا یَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا یَسْتَحْسِرُونَ یَسْبِغُونَ اَللِّیْنَ وَ اَلنَّحَارَ لَا یَفْتَرُونَ۔
اور وہ لوگ جو اُس رب تعالیٰ کی بارگاہ کے مکرم و مقرب ہیں اور اُس کی پسندیدگی اور محبت کے

پاس ہیں ان کی شان و شناخت یہ ہے کہ وہ کبھی اپنے رب کی سجدہ ریزی عاجزی عبارت سے تکبر نہیں سمجھتے نہ بارگاہِ قدس کی انکساری عافری سے خود کو بڑا سمجھتے ہیں خواہ وہ مقبولین و مقربین افضلیت و اشرقیّت کے اعلیٰ و اکمل مقام نبوت و رسالت والے ہوں یا مقام علم و عقل کے ولایت والے ہوں یا افضلیت کے مقام قرب والے مدبراتِ امر کے فرشتے ہوں۔ اور وہ پیار سے بندے عبادتِ الہی ریاضتِ ربانی میں کبھی بھی زندگی بھر کسی قسم کی کمزوری یا غری سستی کسندی غفلت نہیں دکھاتے ہر طرح سے ہر قسم کی تسبیحیں اپنے مولیٰ تعالیٰ کے لیے پڑھتے ان تمام وقتوں میں جو رات و دن میں ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائے ہیں انتہائی پابندی و جمعی ذوق و شوق خشوع خضوع۔ لذتِ اہتمام سے۔ ذرا بھی بے رغبتی سستی وغیرہ کا افتراء نہیں کرتے ہیں نہ تھکتے ہیں جس سے ان کے غرور یا تکاؤٹ غفلت یا کمزوری کا اظہار ہو۔ وہ تو ہمیشہ اپنی عبادت و اعمال سے بندگی کا ہی اقرار و اظہار کرتے ہیں اور بندگی سے فقط عبیدت کا ثبوت ہوتا ہے نہ کہ معبودیت کا۔ اَمَّا اتَّخَذُوا اِلٰهَةً مِّنَ الدُّنْيَا هُمْ يُنْشِرُوْنَ۔ بلکہ ان بدعت کفار مشرکین نے خود ہی ان مقربین عابدین زاہدین تابعین کے ناموں پر زمین سے بت بنا کر پی مری کے سفری حضری موسیٰ معبود بنائے ہیں کہا ان نام نہاد خود ساختہ مصنوعی معبودانِ باطل میں یہ ہمت و طاقت قوت و کمال ہے کہ مردوں کو زندہ کر سکیں حالانکہ معبودِ حقیقی کے لیے تین شانیں اور قوتیں لازمی ہیں ایک یہ کہ وہ پیدا کر سکے دوم یہ کہ وہ ہر مخلوق کی ہر وقت ہر طرح پرورش و حفاظت کر سکے سوم یہ کہ وہ ہر مخلوق کو مار کر زندہ کر سکے۔ پہلی دو قوتیں صفاتی عمل میں پوشیدہ ہیں اس لیے کوئی بھی فردی حالت و فرعونی عادت والا یہ دعویٰ کر سکتا ہے مگر تیسری قوت و صنعت تو ظاہر ہے اسی لیے یہاں اسی تیسری صفت قوت و قدرت کا ذکر فرمایا گیا کہ هُمْ يُنْشِرُوْنَ اے مشرک و تہذیب موجود ہیں مڑے پڑے لٹے ہیں دن رات میتیں ہو رہی ہیں۔ کہو کسی دیوی دیوتا بت مورتی سے کہ کسی میت کو زندہ کر دے۔ وَمَنْ عِندَهُ مِّنْ مَّفْطَرٍ كَے تین قول ہیں ملائی سے مراد صرف فرشتے ہیں اس کی دلیل یہ کہ فرمایا گیا۔ لَا يَسْتَحْسِرُ وَّنْ اور لَا يَقْتَرُونَ۔ یعنی ملائکہ نہ عبادت سے تھکتے سست ہوتے ہیں نہ غافل دیے رغبت ہوتے ہیں نہ کبھی بند کرتے ہیں کیونکہ عبادت ان کے لیے ایسی فردی ہے جیسی انسانوں حیوانوں کے لیے سانس اور غذا خوراک جس طرح سانس عبادت میں رکاوٹ نہیں بنتی اسی طرح ملائکہ کے کسی عمل سے عبادت بند نہیں۔ عبادت بھی ہوتی رہتی ہے اور دیگر امور اعمال بھی۔ اے یہ کہ مَن عِندَهُ سے مراد صرف انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ ہیں

کہ عبادت کی یہ شان و کیفیت انبیاء علیہم السلام اور ان کی اتباع میں اولیاء اللہ کے اعمال صالحہ میں ہے اس قول کی دلیل یہ فرمان ہے کہ یُسَبِّحُونَ اللَّیْلَ وَالنَّهَارَ۔ یعنی دن رات وہ تسبیح پڑھتے ہیں رات و دن کے اوقات عبادت صرف انسانوں کے لیے ہیں اور ان تمام وقتوں کی ہمیشہ ذوق و شوق سے پابندی کبھی بھی سستی عقلیت کسمندی ویری نہ کرتا صرف انبیاء کرام علیہم السلام اور ان کے اولیاء اللہ کا شیوہ ہے۔ علم انسان کی نہ یہ ہمت نہ شان نہ صفت نہ حالت نہ کیفیت ملائکہ کے پاس رات و دن نہیں وہ آسمانی مخلوق آسمان پر نہ دن نہ رات۔ تیسرا قول یہ کہ مَنْ جُئِدَ سے انبیاء کرام اولیاء اللہ اور فرشتے سب ہی مراد ہیں۔ علیہم السلام یہی قول زیادہ درست اور مضبوط ہے کیونکہ اس آیت میں پہلے دونوں قولوں کے دلائل کی مطابقت کرنے سے یہ تیسرا قول زیادہ مدلل ہو جاتا ہے۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ مقتدر بن انسان ہوں یا جنات یا ملائکہ ان سے عبادت منقطع نہیں ہو سکتی۔ اور دنیا کی کوئی چیز کسی وقت بھی ان کی عبادت میں رکاوٹ نہیں بن سکتی جیسے حیوانات کے پیسے یہ ہوا میں فضا میں ان کے تنفس اور سانس لینے کے لیے رکاوٹ نہیں بن سکتی اور جس طرح کہ پانی کسی لچلی یا آبی مخلوق کے لیے اس کی سانس میں رکاوٹ نہیں بنتا یہ فائدہ لَا یَفْشُرُونَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ یہ اللہ تعالیٰ کے بند سے ترک عبادت پر قضا جہات نہیں رکھتے انبیاء کرام اپنی عصمت کی وجہ سے اور اولیاء مقربین اپنی حفاظت الہیہ کے انعام کی وجہ سے۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کو حق ہی پسند ہے۔ باطل پسند نہیں ہے اگرچہ لوگوں میں وہ کتنا ہی مقبول و منظور نظر ہو جائے۔ لہذا مسلمانوں کو جب تعالٰیٰ کا پیارا اور محبوب بننے کے لیے ہمیشہ حق کا ساتھ دینا چاہیے۔ اِکْبَرُ یعنی نیکی حق ہے اور اِلَّا تُشْرُکُ یعنی برائی باطل ہے۔ یہ فائدہ۔ بَلْ نَقْذِرُكَ بِالْحَقِّ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ رب تعالیٰ نے ہمیشہ ہی باطل کے مقابل حق کو پیدا فرمایا ہے۔ چنانچہ شیطان کو مردود ازلی ابدی بنانے کے لیے آدم علیہ السلام کو۔ قابیل کو رُحُوٰی زمانہ کرنے کے لیے حضرت بابل کو نمرود کو قارت کرنے کے لیے ابراہیم علیہ السلام کو۔ فرعون کے دماغ توڑنے کے لیے موسیٰ علیہ السلام کو ابوجہل کی طغیانیت کو فنا کرنے کے لیے آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو میلہ کذاب کو تباہ و قتل کرنے کے لیے صدیق اکبر کو یزید اور یزیدیت کو بھگانے کے لیے امام عالی مقام سید الشہداء امام حسین کو دین اکبری کی تباہی کے لیے مجدد الف ثانی سرحدی کو طوفان و بابت کو مٹانے کے لیے اعلیٰ حضرت

محمدؐ بریلوی کو طعنانِ قادیانیت کو توڑنے کے لیے پیر مہر علی شاہ حضرت اعلیٰ گڑوی کو مہدو اور
احراریت کے فتنہ و فساد کو روکنے کے لیے قائد اعظم محمد علی جناح کو۔ اور قائد اعظم کی تائید و حمایت
مضبوطی و قوت کے لیے محدث علی پوری کو پیدا فرمایا۔ اس کی کر وروں مثالیں ہیں۔ اور قیامت تک ایسا
ہوتا رہے گا۔ اللہ تعالیٰ ہی اپنے بندوں کو ہر دور میں باطل سے بچاؤ والا ہے۔ **قَالَ الْحَمْدُ لِلّٰهِ
مَلِكِ ذَا الْكَرَمِ**۔

احکام القرآن

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ فقہ اسلامی کے
مطابق ملکیت اور اہلیت جمع نہیں ہو سکتی، جو شخص بیٹا یا بیٹی ہو گا وہ عبد اور
غلام یا لونڈی نہیں ہو سکتا جو غلام یعنی عبد یا ائمہ ہو وہ بیٹا بیٹی نہیں ہو سکتا یہ مسئلہ **وَلَا مَنُ فِي
السَّمَوَاتِ** سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ لام ملکیت کا ہے اور مَن سے مراد ہر ذوی العقول ہے خاص
کر انسان اس آیت نے یہود و نصاریٰ اور مشرکین کی زبردست تردید فرمادی جو کہتے پھرتے ہیں کہ عزیر بن
بنی اللہ اور مسیح ابن اللہ **أَمْ لَكُمْ بَنَاتٌ** اللہ۔ دوسرا مسئلہ۔ دن رات میں رب تعالیٰ نے جو اوقات
عبادت مقرر فرمائے ہیں وہ بہت مبارک ساعتیں ہیں۔ اُس وقت سُستی غفلت کسمندی کرتا بدترین گناہ
ہے۔ یہی اوقات تھکاوٹ و کمزوری کے اُس وقت نفس و شیطاں کی مخالفت کر کے عبادت میں لگ
جانا بندے کو مَن عَزَّوَجَلَّ یعنی مقربین و محبوبین میں سے بنا دیتی ہے یہ مسئلہ **يُتَخَوَّنَ اللَّيْلُ وَالتَّهَارُ
أَوْ لَا يُفْتَنُ ذُو فَرْطٍ** سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ فاسق و فاجر بدکار گناہگار فحاش
کی ذلت کرنا یعنی اسلامی مناصب میں اس کو ادنیٰ مقام نہ دینا پیچھے ہٹانا۔ پیچھے رکھنا۔
واجب ہے مثلاً امامت سے ہٹانا مصلے سے اتارنا۔ امامت خطابت سے روک دینا یہ بھی
ذلیل کرنے کی ایک قسم اور باطنی طریقہ۔ شرعاً لازم و واجب ہے فاسق مُعلن کو عزت دینا یا شرعی
احترام کرنا گناہ ہے اُس کے لیے کھڑا ہو جانا یا ہاتھ چومنا سخت ممنوع یہ مسئلہ **يُحْدِثُ مَنَعَهُ** کی پوری
آیت سے مستنبط ہوا۔ لہذا مسلمانوں کو ایسی چال چلوسی اور کاسہ بیسی والی سیاست سے بچنا چاہیے
اور ہر باطل کی علی الاعلان مخالفت و تردید و تحقیر کر دینا چاہیے۔ اس لیے کہ فاسق کو اسلامی منصبوں پر
عزت دینا اسلام قرآن اور شریعت کی توہین و گستاخی ہے ادبی ہے فاسقین کو اس طرح ذلیل کرنا
یہ بھی بَلِّ نَقِذٌ بِالْحَقِّ عَلَيَّ الْيَاطِلُ کا ایک نقشہ ہے۔ باطل خواہ کسی بھی لباس میں ہو باطل
ہی ہے۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ ہم حق کی سی

چٹ اندھڑب لگاتے ہیں باطل پر کہ اس کا دماغ ٹوٹ جاتا ہے اور ٹوٹنے سے موت واقع ہو جاتی ہے اور موت سے ہلاکت اور ہلاکت سے فنا ہو جاتی ہے۔ اس تشبیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ باطل ہمیشہ فنا ہو جاتا ہے۔ حالانکہ مشاہدہ اور ذاتی و تاریخی شواہد ہیں کہ اکثر مواقع پر باطل نے حق کو شکست دیدی۔ جیسے کہ ابلیس نے آدم کو قابیل نے ہابیل کو یزید نے حسین کو قتل و شہید کر کے فنا کر دیا۔ یعنی موت دیدی۔ وغیرہ وغیرہ۔ جواب۔ یہ اعتراض غلط ہے اس لیے کہ معترض نے باطل اور اہل باطل میں اسی طرح حق اور اہل حق میں فرق نہ جانا اور تَقْذِفُ وَیَذِیغُ کا معنی نہ سمجھا۔ ابلیس قابیل یزید وغیرہم اہل باطل ہیں نہ کہ باطل ان کے نظریات عقائد اور منصوبے باطل ہیں یونہی آدم علیہ السلام۔ ہابیل اور امام حسین وغیرہم اہل حق ہیں۔ ان کے نظریات عملیات عقائد فکریات حق ہیں حق کو باطل پر مارا جاتا ہے نہ کہ اہل حق کو اہل باطل پر پھر باطل کا دماغ ٹوٹتا ہے نہ اہل باطل کا اور باطل زرا حق ہوتا ہے نہ کہ اہل باطل ذیغ کا معنی ہے دائمی شکست ناکانی منصوبہ بندی بر بادی تباہی اور زحمت کا معنی ہے ذلت و رسوائی۔ ذکر مٹ جانا۔ نیا نہیں ہو جاتا۔ اِنْقِذَات اور تَقْذِفُ کا معنی ہے حق کا بول بالا۔ منصوبہ نظریہ کامیاب ہو جانا۔ دائمی عزت ارادوں کی تکمیل ناموری کائنات اچھا چرچہ پیارا تذکرہ۔ لہذا ابلیس دھوکہ دے کر بھی ناکام اور ذلیل ہوا۔ یہی اس کا دمنوع و فنا ہے۔ آدم علیہ السلام دھوکہ کھا کر بھی آخر کار کامیاب و کامران ہوئے یزید قتل کر کے بھی ناکام و ذلیل پلید ہوا۔ امام عالی مقام شہید ہو کر بھی کامیاب و کامران ہوئے۔ شہادت یا قتل ہو جانا فنا نہیں۔ منصوبوں کی ناکامی باطل کی فنا ہے یہ آیت کریمہ ہی بتا رہی ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ لَا یُخْشَرُونَ۔ اس کا مصدر ہے اِخْشَارٌ جس میں مبالغہ یعنی شدت اور زیادتی کا معنی پایا جاتا ہے یعنی پوری حسرت اور زیادہ شکاوٹ۔ تو آیت کا معنی ہوا کہ وہ پورے نہیں تھکتے۔ گویا کہ غور سے تھک جاتے ہیں اور غوراً تھکنا بھی عجیب ہے لہذا یہ لَا یُخْشَرُونَ فرمانا تشریف توصیف نہ ہوئی جواب۔ یہ مبالغہ تھکنے میں نہیں بلکہ انقطاع میں ہے یعنی ان کی عبادت اور تسبیح میں کبھی کبھی بھی تعناء انقطاع نہیں ہوتا یعنی کبھی کبھی بند نہیں ہوتی ہمیشہ جاری رہتی ہے ملائکہ کی مثل سانس کے اور انسانوں کی عبادت ان کے ذوق و شوق اور پابندی سے اس طرح سے کہ عطائے کل ہو تو زبان سے جاری زبان بند ہو تو سانس سے جاری رہتی ہے سانس کے قلب ذکر تسبیح میں مشغول رہتا ہے جی سنی ہے هَذِهِ صَلَاتُ بَعْدَ الْاِعْمَانِ دوسرا مصدر آیت ۲۳ اس پر اس کا ترجمہ اردو میں کیا جانا ہے بالکل نہیں قطعاً نہیں۔ ایسا کام ہرگز نہیں ہوتا۔ وغیرہ وغیرہ تو اب لَا یُخْشَرُونَ کا معنی اس طرح کیا جائے کہ وہ بالکل نہیں رکتے قطعاً نہیں تھکتے عبادت جاری رکھتے ہیں۔ تبسراً اعتراض۔ یہاں

فرمایا گیا۔ وَمَنْ عِنْدَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ۔ اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ اس سے مراد ملائکہ ہیں اور لَا يَسْتَكْبِرُونَ اور لَا يَفْتَرُونَ۔ کا معنی ہے کہ ایک ان کے لیے بھی اُن کی عبارت بند نہیں ہوتی حالانکہ تسبیح و عبادت کا تعلق زبان سے ہے جبکہ قرآن مجید میں ہی ہے کہ ملائکہ کے ذمہ اور بھی بہت سے کام و کلام ہوتے ہیں۔ مثلاً رُسُلِ ملائکہ اور مدبرات امر ملائکہ کے ذمہ اپنی رسالت کی ڈیوٹیاں کام و کلام انبیاء علیہم السلام کی بارگاہوں میں عافری ان سے کلام گفتگو۔ بعض فرشتے کفار پر لعنت ڈالتے ہیں۔ تو جس وقت یہ ملائکہ امورِ ذمہ دارانہ لعنت کفار میں مشغول ہوں اُس وقت وہ تسبیح کیسے پڑھ سکتے ہیں زبان تو دیگر کاموں میں مشغول ہے لہذا تسلسل عبادت ٹوٹ گیا۔ جواب یہ اس کے دو جواب دئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ اگر مَنْ عِنْدَ سے مراد صرف ملائکہ ہیں۔ تو یہ بات بھی ذہن میں رکھی جائے کہ فرشتوں کو انسانوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا انسان کی زبان واقعی بہ دیگر باتوں میں مصروف ہو تو اُس کی تسبیح عبادت ذکرِ اللہ رک جاتا ہے تسلسل ٹوٹ جاتا ہے اس لیے کہ ان کی ایک ہی زبان ہوتی ہے وہ اگر تسبیح و ذکرِ اللہ کریں تو دنیوی کلام بند اور اگر دنیوی کلام کریں تو ذکرِ اللہ بند مگر فرشتوں اور انسانوں میں دو طرح فرق ہے ایک یہ کہ فرشتوں کی بہت زبانیں ہوتی ہیں۔ اس لیے ان کی تسبیح خوانی اور عبادتِ رحمانی کبھی بند نہیں ہوتی ایک زبان سے تسبیح و ذکر دوسری سے امور رسالت تیسری سے کفار پر لعنت ملامت۔ دوم یہ کہ فرشتوں کی عبادت ان کے لیے ایسی لازمی و ضروری ہے جیسے انسانوں کے لیے سانس اور غذا۔ انسان جو بھی کام یا کلام کرے اُس کی سانس بھی ساتھ ساتھ چلتی رہتی ہے اور غذا کھاتے ہیں تب بھی سانس جاری رہتی ہے نہ سانس کو چھوڑ سکتے ہیں نہ غذا کو یونہی فرشتوں کی عبادت ہر وقت چلتی رہتی ہے وہ اس کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتے۔ جواب دوم یہ کہ اس آیت میں صرف ملائکہ کا ذکر نہیں بلکہ تمام مقربین بارگاہِ الہی بندوں کا ذکر ہے اور لَا يَسْتَكْبِرُونَ سے نفرت کی نفی ہے۔ لَا يَفْتَرُونَ سے کمزوری کی نفی لَا يَفْتَرُونَ سے غفلت کی نفی ہے کَلِيلُ وَالنَّهَارِ۔ میں اوقاتِ معینہ کا ذکر ہے اور معنی ہے کہ مقربین بارگاہ جو بھی ہوں نہ تو عبادت و تسبیح سے نفرت کرتے ہیں نہ شیطانی تکبر نہ کسی وقت عبادت سے اُن کو تھکاوٹ ہوتی ہے اوقاتِ عبادت کی پابندی سے کبھی غفلت کو تا ہی نہیں برتتے نہ دیر لگاتے ہیں جو کچھا اعتراض۔ بعض تغابیر میں لکھا ہے کہ ملائکہ کی تسبیح خوانی مثلِ نفسِ انسانی ہے جس طرح انسانی غذا اور کلام و گفتگو کے باوجود سانس چلتی رہتی ہے۔ اسی طرح ملائکہ کی دیگر کلامی اُن کی تسبیح خوانی کو نہیں روکتی۔ حالانکہ یہ بات قاطع ہے قیاس مع الفارق ہے اس لیے کہ انسانی کلام اور غذا کا

راستہ اور آلہ اور سب سانس کا راستہ اور تنفس کی رگ راکہ و ذلیعہ، دوسرا ہے مگر تسبیح و دیگر کلام کا راستہ ایک ہی ہے یعنی زبان تو سانس سے غذا اور غذا سے سانس واقعی نہیں مکتی مگر ایک کلام سے دوسرا کلام یقیناً رکتا ہے ایک چیز تو بند کرتی ہی پڑے گی ایک وقت دو مختلف کلاموں کا اجتماع محال ہے۔ جواب۔ یہاں مواظبت اور ہمیشگی سے مراد اوقات معینہ کی پابندی ہے نہ کہ تسلسل جیسے کہا جاتا ہے کہ قلال شخص یہاں ہمیشہ آتا ہے یا کہا جاتا ہے کہ آدمی ہمیشہ یا جماعت نماز پڑھتا ہے تو وہاں بھی بلا تاخیر پابندی مراد ہوتی ہے نہ کہ مسلسل مشغولیت۔ یا پھر اَلْاَعْرَاضِ میں فرمایا گیا۔ اَمَّا اتَّخَذُوا الْاَلِهَةَ مِنَ الْاَرْضِ هُمْ يُنْشِرُوْنَ۔ یعنی اِن کفار تے زمین سے الہ بنا لئے ہیں تو کیا یہ ان کے بنائے ہوئے معبود مردہ انسانوں کو زندہ کر سکتے ہیں اس آیت میں کفار مشرکین پر ایک تنقیدی اعتراض اور سوال انکاری ہے کہ چونکہ وہ تراشے ہوئے بت کسی کو زندہ نہیں کر سکتے ہیں۔ حالانکہ کفار مشرکین پر یہ تنقیدی اعتراض تب کیا جا سکتا ہے جب کہ وہ مشرکین بھی معبود ہونے کے لیے یہ شرط و قوت مانتے ہوں وہ تو کسی بھی معبود کے لیے یہ قوت و قدرت مانتے ہی نہیں تھے کہ معبودیت کے لیے مردوں کو زندہ کرنا ضروری ہے وہ تو اللہ تعالیٰ کو بھی خالق السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ مانتے کے باوجود مردوں کو زندہ کرنے والا نہ مانتے تھے اور بر ملا کہتے تھے کہ مَنْ يُحْيِ الْعِظَامَ مَوْحِي دَمِيمٌ (سورۃ یس آیت ۷۶) تو وہ اپنے بتوں کے لیے یہ دعویٰ کیوں کرتے۔ اور جب مشرکین کا اپنے بتوں کے لیے یہ دعویٰ نہیں تو پھر مُمْ يُنْشِرُوْنَ کا انکاری سوال و اعتراض کیوں کیا گیا۔ جواب۔ یہ سوال انکاری نہیں بلکہ الزامی ہے کہ اسے کافر و مشرک کو تم نے مٹی لکڑی دھات وغیرہ زمینی چیزوں سے بت تراشے اور ان کو معبود بنا کر الہ سمجھ کر ان کی عبادت کی عبادت کے لیے ثواب دینا ضروری اور ثواب کے لیے حشر ضروری حشر کے لیے نثر یعنی زندہ کرنا ضروری اور نثر کے لیے معبود کے پاس قوت نثر ضروری اور قوت کے لیے سچی معبودیت ضروری تو کیا تمہارے یہ مَن گھڑت تراشے ہوئے دستی سفری حشری موسمی بت مُمْ يُنْشِرُوْنَ الہی نثر اور زندہ کرنیکی طاقت رکھتے ہیں جو تم نے ان کو معبود بنایا ان کی عبادت کی اور ثواب کی امید لگائی۔ تم اگر اپنے منہ سے یہ کہتے پھر وہ معبود کے لیے زندہ کرنا ضروری نہیں تو پھر ثواب کی امید نہیں تو پھر عبادت کیوں کرتے ہو۔ اور اگر یہ دنیا کی مدد تیں سہولتیں اتنا امت کی بارشیں محبتیں تندہ استیاں ہی عبادت کا ثواب ہے تو پھر غریب نادار بیمار مشرک بچاری کو کیا ملا۔ وَاللّٰهُ وَكَلَامُ

اَعْلَمُ بِالْاَصْوَابِ۔

بَيْنَ نَفْسٍ وَمَا نَفَحَتْ عَلَى ابْنِ طَلٍ قَيْدُ مَعَهُ فَإِذَا هُوَ ذَاهِقٌ وَكُلُّهُ
 ۱ نُوَيْلٌ مِمَّا تَصِفُونَ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - حق کے نین مرتبے

ہیں۔ افعال ۲ صفت ۳ ذات ۴ حق ہر مرتبے میں بندے کے لیے حق کی تجلی ہوتی ہے جس کے ذریعے
 بندے سے باطل ختم ہوتا جاتا ہے۔ یعنی اگر افعال ۴ حق کی تجلی بندے کے افعال پر وارد ہو تو بندے
 سے باطل افعال گناہ فسق مٹ جاتے ہیں اور اگر صفات ۴ حق کی تجلی بندے کی صفات پر ہو تو بندے سے
 باطل صفات عادات مٹ جاتی ہیں اور اگر بندے کی ذات پر ذات ۴ حق کی تجلی ہو تو بندہ آئینہ حق نما بن جاتا
 ہے اور باطل کی ذات فنا ہو جاتی ہے پھر اگر بندہ ان تجلیات کو برداشت کرے تو مکاشفہ معرفت
 روحانی میں کما زاع البصر و ما ظنی کا مقام اعلیٰ پالیتا ہے ورنہ خور و مذب طاری ہو جاتا ہے (تفسیر نیشاپوری)
 افعال ۴ حق شریعت ہے جس کی دو قسمیں امر اور نہی صفات ۴ حق طریقت ہے اور ذات ۴ حق حقیقت ہے
 اور اس کا آخری مقام معرفت ہے۔ محمد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو دس جزوں میں
 پیدا فرمایا۔ نو جز میں ملائکہ اور ایک جز میں باقی مخلوق پھر ملائکہ کی دس جز میں فرمائیں۔ نو جز سے وہ تسبیح
 کرتے ہیں اور ایک جز سے مدبرات امری کے احکام کی تعمیل کرتے ہیں۔ دیگر مخلوق میں دس جز میں
 فرمائیں جن میں نو جز جنات کی اور ایک جز میں انسان پھر انسان کی دس جز میں فرمائیں نو جز میں یا جوج
 ما جوج ایک جز میں بقیہ انسان (از تفسیر جامع البیان) ویل۔ ویس۔ ویج کافرق یہ ہے کہ دہل کا
 معنی حسرت ناک تباہی۔ ویس کا معنی ہے ذلت آمیز تباہی۔ ویج کا معنی ہے رحم کی اپیل والتجا
 وہ عدل الہی جس سے زمین و آسمان قائم ہیں وہ علم کثرت میں خلق وحدت ہے اگر مرکبات عالم میں
 اعتدال مزاج کی طرح صبیحہ وحدانیت نہ ہو تو کائنات میں کچھ بھی باقی نہ رہے اور اگر ایک آن کے
 لیے بھی یہ مشکل وحدت ختم ہو جائے تو فساد کائنات برپا ہو جائے (ابن عربی) یہی وہ قوت وحدت
 ہے جس سے بَلْ نَقْذِفُ كَظْهَرُہ سے۔ اس وحدت میں کثرت کا عقیدہ بنانے سے وَكُلُّهُ الْوَبِيلُ
 ہے۔ اسی وحدت کا تقاضہ قیدی ہے کائنات میں کہ وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - وَمَنْ عِنْدَهُ
 لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَكْبِرُونَ - لَيْسَ بِهِنَّ أَلِيلٌ وَالنَّهَارُ لَا يَفْتُرُونَ
 عبادت کی عبادت نہیں ملتی مگر معرفت الہی تائید کے بعد اور معرفت تائید نہیں ملتی مگر شہود ربانیہ کاملہ کے
 بعد اس لیے کہ لذت مناجات باوجود قوت جہانیرہ کے انسان کی اس تک پہنچ نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اہل حجاب
 کی عبادت۔ کلفت غفلت معویت اور فتور و غرور سے خالی نہیں ہوتی بخلاف اہل کشف ربانی کی
 عبادت کے ان کی عبادت مثل عادت ہے۔ سہولت ادا و اطمینان بقا۔ مقام قیام میں۔ فتور وہ سکون ہے

جو حدت شوق اور پابندی کے بعد ظاہر و غالب ہو۔ بعض نے فرمایا فتور وہ نرمی و سستی ہے جو شدتِ ذوق کے بعد پیدا ہو۔ یا وہ ضعف ہے جو قوت کے بعد آئے۔ جو خوش بخت لَا يَفْتُرُ ذُنُوبَہُ ہو گئے وہ غفلتِ سستی کا ہی، ضعف و سکون سے محفوظ ہیں۔ حدیث پاک میں ہے لِيَكُنْ عَامِلٌ شَرِّقًا وَ يَكُنْ شَرِّقًا فَيَتَرَكُ سُنَّتِي فَقَدْ تَجَاوَزَ الْإِفْقَ هَلَكَ۔ یعنی ہر مارل کے لیے ایک شر ہے اور ہر شر کے لیے ایک فترت ہے۔ اس طرح کہ باطل کی صولت ہوتی ہے جس کو زوال ہے اور حق کی دولت ہوتی ہے جس کو زوال نہیں (راز روح البیان) أَمْرًا أَخَذُوا مِنَ الْجَهَنَّمَ مِمَّنْ الْأَرْضِ هُمْ يُشْرُونَ۔ عالمِ روح میں انوارِ لامانی مشاہداتِ لافانی کی بے شمار بشارتوں کے باوجود بھی اہل نفوس نے زمینِ جسمانی سے خواہشات و لذات کے معبود و معبود تراش لیے۔ یہ خواہشات ناموتیہ اور لذاتِ دنیویہ کیا ان کو قیامِ ابدی اور بقا و دوام کی زندگی بخش سکتی ہیں ہرگز نہیں تو اسے بندگانِ سفاکتِ غلامانِ حماقت کیوں تم نے اپنے خالقِ و کریمِ بَلِّغِہ کی بارگاہِ قدس کی منزلِ معرفت سے منہ پھیرا اور وحدتِ قدیمی میں کثرتِ حادثہ کا شرک ملایا۔

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ

اگر ہوتے ان دونوں آسمان و زمین میں کچھ معبود اللہ کے علاوہ تو البتہ ٹٹ پھوٹ جلتے یہ دونوں ہر چیز تو بے رحمی ہے اگر آسمان و زمین میں اللہ کے سوا اور خدا ہوتے تو ضرور وہ تباہ ہو جاتے تو پاکی ہے۔

اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ لَا يُسْئَلُ

اس اللہ کی پاکیزگی کی جو عرش کا بھی رب ہے اُن شریکِ باتوں سے جو یہ کفار منسوب کرتے پھرتے ہیں نہیں اللہ عرش کے مالک کو اُن باتوں سے جو یہ بتاتے ہیں۔ اُس سے نہیں پوچھا جاتا

عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ ۝ أَمَّا اتَّخَذُوا مِنْ

ما سکتا اللہ کبھی بھی اُس کام کے بارے میں جو کرتا ہے اور سب لوگ اپنے اعمال کے بارے میں پوچھے جائیں گے تو کیوں ان کفار جو وہ کرے اور ان سب سے سوال ہوگا۔ کیا اللہ کے سوا اور

دُونِیَ الْهَةِ ۚ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ

نے اُس کے مقابل معبود کھڑیے ہیں فرماؤ کہ لاؤ اپنی مضبوط دلیل یہ کلام تو شریعت ہے اس
خدا بنا رکھے ہیں۔ تم فرماؤ اپنی دلیل لاؤ۔ یہ قرآن میرے ساتھ والوں کا ذکر ہے

مَنْ مَّعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا

امت کے لیے جو میرے ساتھ ہے اور اُن امتوں کے لیے جو مجھ سے پہلے والیوں سے ہیں
اور مجھ سے انگوں کا تذکرہ بلکہ ان میں اکثر حق کو نہیں

يَعْلَمُونَ ۚ الْحَقُّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۚ وَمَا أَرْسَلْنَا

لیکن ان کفار میں اکثر نہیں سمجھتے حق کو اسی لیے وہ منہ پھیرتے ہیں اور نہیں بھیجا
جانتے تو وہ روگردان ہیں اور ہم نے تم سے پہلے کوئی

مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ

ہم نے آپ سے پہلے کسی بھی رسول کو مگر وحی بھیجتے رہے ہم اُس کی طرف یہ کہ بے شک کوئی بھی
رسول نہ بھیجا مگر یہ کہ ہم اس کی طرف وحی فرماتے کہ میسر سے سوا کوئی

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ۚ ۲۵

معبود نہیں ہے سوائے میرے تو تم سب میری ہی عبادت کرو

معبود نہیں تو مجھ کو پوجو

تعلقات | ان آیت پاک کا پچھلی آیت پاک ہے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی
آیت میں فرمایا گیا کہ کفار جو جھوٹے معبود بنائے پھرتے ہیں کیا وہ کچھ پیدا
کر سکتے ہیں! اب ان آیت میں ان کا تردیدی و انکاری جواب دیا جا رہا ہے کہ وہ کیا بناؤں گے۔

marfat.com

Marfat.com

یا سنواریں گے۔ بلکہ آسمان و زمین میں ایک بھی معبود اللہ تعالیٰ کے سوا ہوتا تو آسمانوں اور زمین میں بے انتہا فساد ہی برپا ہوتا۔ دوسرا تعلق پھل آیت میں کفار کے بتاؤں معبودوں کا ذکر جواب ان آیت میں ان سے اسے ان معبود عقیدوں پر دلیل طلب کی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق پھل آیت میں مجبور معبودوں کی کمزوری کا ذکر ہوا کہ وہ کچھ بھی پیدا نہیں کر سکتے۔ ان کو کسی کے پیدا کرنے کی قوت ہے اب ان آیت میں سچے حقیقی معبود رب تعالیٰ کی قوت کا ذکر فرمایا گیا کہ اس سے تو کوئی شخص باز پرس کی ہمت نہیں کر سکتا۔

تفسیر نحوی لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ آمَرَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْ كَرِهَ لَشَرْطُ الْكَلَامِ حَيْثُ تَامَتْ شَرْطُ وَجْزِ اسْمِ كَانَ فَعْلُ تَامَتْ طَرَفِيهِ مَكَانِيهِ حَيْثُ خَمِيرٌ مَجْرُورٌ مُتَّصِلٌ تَنْبِيْهِ غَائِبٌ مَرْجِعٌ پھل آیت میں السموات والارض ہے یہ جار مجرور متعلق ہے گان کا الہۃ اسم جمع نکرہ مگر استغراقی جمع نہیں اس لیے اس کا ترجمہ ہے چند معبود اگر استغراقی ہوتا تو ترجمہ سب معبود ہوتا۔ موصوف ہے الّا حرف استثنیٰ یعنی غیر اس لیے حکماً و تقدیراً مرفوع ہے اور اعراب در رفع کا ظہور ہوا اللہ پر خیال رہے کہ بقاعدہ نحویہ الّا میں ما قبل اور ما بعد کی مغایرت یعنی غیریت کے لیے آتا ہے اور غیر وہ بھی مگر دونوں میں تین طرح فرق ہے ۱۔ الّا حرف ہے اور غیر اسم ہے ۲۔ الّا غیر کے معنی میں آتا ہے مگر کم کیوں کہ حرف کی قوت کم ہوتی ہے اس لیے کسی کے اور قبضہ و تصرف مقصور کر سکتا ہے لیکن غیر اسم ہے اس لیے یہ اکثر اپنی اسمی قوت کی بنا پر الّا سے معنی میں آجاتا ہے ۳۔ الّا سے جو غیریت ہوتی ہے وہ اور اثبات میں ہوتی ہے یعنی ما قبل نفی ہو تو ما بعد میں نفی کو اور اگر ما قبل میں ثبوت ہو تو ما بعد میں ثبوت کو ختم کر تلے اسی کو استثنا کہتے ہیں لیکن غیر ذاتا اور صفاتاً مغایرت پیدا کرتا ہے۔ جب کہیں دونوں قسم کی جھلک ہو تو الّا بمعنی غیر یا غیر بمعنی الّا ہوتے ہیں یہاں جہور نحوات الّا بمعنی غیر کہتے ہیں بحر مبرز نحوی اور الّا کو اپنے ہی معنی میں رکھتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ موقوف صفت نہیں مبدل منہ سے مستثنیٰ کرتے ہیں۔ ترجمہ اس طرح ہوگا اگر ہوتے چند معبود کون جو اللہ کے سوا ہیں (از تفسیر روح المعانی) مگر مجمع یہ ہے کہ یہاں الّا برائے استثنا نہیں بلکہ سوا یا غیر کے معنی میں ہے کیونکہ قانون نحوی ہے کہ جب الّا کا ما قبل جمع نکرہ عمومی ہو اور کلام مثبت ہو تو استثناء منع ہے اس لیے کہ نکرے میں استغراق نہیں ہوتا لہذا ما بعد الّا ما قبل الّا میں

داخل نہیں اور جب داخل نہیں تو نکلانے کی کیا حاجت اور استثنائے نکلانے کے لیے ہے مباحث جب داخل نہیں تو خروج نہیں اور استثنائے خروج ہو گیا۔ یہاں اہل بیت بھی ہے۔ اور اللہ جمع نکرہ عمومی بھی نیز اس لیے بھی استثنائے عموم ہوا کہ حقیقت کے خلاف ہو گا کہ اگر استثنائے کیا گیا تو معنی ہو گا کہ اگر اللہ تعالیٰ جہانوں میں معبود نہ ہو دیگر معبود ہوں تب تو فساد پڑے لیکن اگر اللہ بھی ساتھ ہو تو فساد نہ پڑے۔ حالانکہ آیت کا منشا یہ نہیں ہے۔ اللہ الا سے مل کر صفت ہے اہل بیت کی یہ مرکب توصیفی۔

الفاعل ہے گان کا سب مل کر جملہ فعلیہ تامہ ہو کر شرط ہے۔ لام کے حرف زائدہ جزائیہ فسد تا باب نصر کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف تثنیہ مؤنث غائب فسد سے مشتق ہے بمعنی ٹوٹنا بگڑنا خراب ہونا یہاں پہلے معنی میں ہے بہر صورت لام مصدر ہے اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے یہ فعل با فاعل جملہ انشائیہ ہو کر جزا ہوا شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ ف ترتیبہ مابعد کو ماقبل پر ترتیب دینے کے لیے ہے کہ معبود اللہ ہے جس کی یہ یہ صفات اور قوتیں ہیں۔ سخن۔ اسم مصدر ہے بمعنی پاکیزہ ہونا۔ لازم ہے نسخ سے بنا ہے بروزن فعلان اسی وزن سے مبالغہ پایا گیا یعنی بہت ہی ہر طرح کی ہر وقت پاکیزہ ہونا اب یہاں اسم با مدعا مل مصدر ہے بمعنی پاکیزگی یہ ہمیشہ فتح پر مبنی فرع ہوتا ہے اور ہمیشہ مصاف ہوتا ہے اس کا مصاف الیہ ہمیشہ اسم مفرد مذکر ہوتا ہے خواہ اسم ظاہر یا اسم ضمیر غائب یا حاضر یہ مصدر غیر متصرف ہے اس سے کوئی مشتق نہیں بنا اس کے مادے سے باب تفعیل بنتا ہے وہ متصرف ہے اس کے بارے میں علماء نحو کے اور بہت اقوال ہیں مگر مشہور مسلک یہی ہے اللہ موصوف ہے یا تبدل بند رب العرش یہ مرکب اضافی صفت ہے یا بدل الکل ہے اللہ کا دونوں مل کر مضاف الیہ ہے سبحان کا یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے پوشیدہ فعل نسخ کا اگر سخن کو حاصل مصدر مانا جائے۔ لیکن اگر یہ اصل مصدر ہی ہے تو مفعول مطلق ہے اسی فعل پوشیدہ کا عن حرف جر زوالیہ ما اسم موصول جہنی جمع استغراقی بمعنی وہ تمام شریکات یعقون باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب وصف سے مشتق ہے بمعنی منسوب کرنا نسبتیں بنانا متعدی ہے مگر ماقبل کا موصولہ کے قریب سے مفعول نہیں آیا مدعا مل یومقون واو کلمہ ماقبل فتح تفعیل کی وجہ سے گر گئی۔ اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے جس کا مرجع کفار ہیں یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلب ہوا موصول صلب مگر مجرور ہوا دونوں جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ فعل نسخ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ لائیل باب فتح کا فعل مضارع منفی بلا مجهول واحد مذکر

حُذَار اسم اشارہ قریبی مبتدا ہے یہ مبنی اصل ہے حاء حرف کی وجہ سے اس کا مشار الیہ بالفتح یعنی قرآن مجید
 ہے ذِکْرُ مضاف بمعنی تذکرہ۔ قَاتِلُ شریعت مِّنْ اسم موصول جمع جنسی بمعنی اُن کا مراد ہے صحابہ کرام
 مِّنْ اسم ظرف بمعنی ساتھ مضاف ہے کی ضمیر واحد متکلم مرجع ہے قُلْ کا فاعل یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 یہ مضاف الیہ ہے مَعْ کا دونوں مل کر جملہ ہوا موصول مل کر مضاف الیہ ذِکْرُ کا دونوں مل کر معطوف
 علیہ واو عاطفہ ذِکْرُ مِّنْ قَبْلُ اُسی طرح کی ترکیب سے سب مل کر معطوف ہوا دونوں عطف مل کر پھر معطوف
 علیہ ہوا اَبْلُ حرف عطف اِضْرَائِیْ اکثر مضاف مِمّ ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل مضاف الیہ یہ مرکب
 اضافی مبتدا۔ لَا یَحْلُمُونَ۔ باب سَمِعَ فعل مضارع منفی معروف جمع مذکر غائب فاعل پوشیدہ
 ضمیر صیغہ کا مرجع کفار ہیں اَلْحَقُّ اسم مفرد منصوب مفعول یہ ہے لَا یَحْلُمُونَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ
 غیر یہ مبتدا ہے دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر سبب ہوا فَ عاطفہ سببیہ مِمّ ضمیر مبتدا مَعْرِضُونَ باب
 افعال کا اسم فاعل جمع مذکر مصدر ہے اعراض یعنی امتہ پھیرنا انکار کرنا غرض سے مشتق ہے اس کا
 معنی ہے منہ سامنے ہونا لازم ہے جب افعال سے متعلق ہوا تو معنی ہوا منہ سامنے سے صُلاٰ
 اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے اسم فاعل یا فاعل مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ
 ہو کر معطوف مسبب ہے اَلْکُفْرُ مِمّ کے جملے کا یہ سبب مسبب معطوف ہے ذِکْرُ کے جملے پر دونوں
 عطف مل کر خبر مبتدا خدا اپنا اس خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ مَا اَرْسَلْنَا بِابِ افعال
 کا ماضی مطلق منفی معروف جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ مِّنْ حرف جر زائدہ قَبْلُ مرکب اضافی مجرور
 متعلق اول ہے مِّنْ حرف جر تبعی فیہ رُسُولِ اسم مفرد نکرہ مفت مشبہ بروزن فَعُولٌ رُسُلٌ سے
 مشتق ہے یہ جار مجرور متعلق دوم ہے اِلَّا حرف استثناء اس نے مابعد جملے میں سے وہ نفی ختم کر دی
 جو ماقبل جملے میں ہے نُوْنِ، باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف جمع متکلم مصدر ہے اِیْحَاؤُنِیْ
 سے بنا ہے اِلَیْہِ جار مجرور متعلق ہے۔ اِنَّ حرف تحقیق ضمیر واحد مذکر کا مرجع رسول ہے اسم سے اَنَّ
 کا لَا حرف نفی جنس الہ مستثنیٰ مِّنْہُ اِلَّا حرف استثنیٰ متقبل کے لیے ہے اَنَا ضمیر واحد متکلم مرفوع منفصل
 مستثنیٰ دونوں مستثنیٰ مِّنْہُ اور مستثنیٰ مل کر اسم ہوا لاکا یہ اسم خبر مل کر مشبہ جملہ ہو کر معطوف
 علیہ فَ عاطفہ سببیہ اُعْبُدُوا باب نصر کا فعل امر ماضی معروف جمع مذکر اَنْتُمْ پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا
 فاعل اِن دراصل اِن ہے نون وقایہ کی ضمیر متکلم منصوب متصل مفعول یہ ہے اُعْبُدُوا کا سب مل کر جملہ
 فعلیہ انشاویہ ہو کر معطوف مسبب ہوا اِلَّا کے پورے جملے پر دونوں عطف مل کر خبر اِنَّ یہ سب
 جملہ اسمیہ ہو کر مفعول یہ ہوا نُوْنِ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ ہوا مَا اَرْسَلْنَا کے جملے کا سب

مل کر حمد و استثنائے ہو گیا۔

لَوْ كَانَتْ قِيَمَتَا الْإِلَهِاتِ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ
تفسیر عالمیانہ اَعْمَاءُ يَصِفُونَ لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ أَمِ اتَّخَذُوا

مِنْ دُوبَةِ الْإِلَهِاتِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ۔ اے محبوب نبی! ان بیوقوف کفار نے اتنے دھیر
سارے معبود بنا ڈالے ہیں جو خود ان سے سنبھالے نہیں جاتے۔ حالانکہ اگر ان آسمانوں زمینوں اور بلندیوں
پستیوں والے تمام جہانوں میں چند معبود یا ایک بھی اور دوسرا معبود اللہ تعالیٰ کے سوا ہوتا تو یہ دونوں
یعنی سب آسمان اور پوری زمین اپنی تمام بلندیوں پستیوں کے ساتھ ٹوٹ پھوٹ جاتے اور فساد عظیم
پہنچ جاتا۔ اس لیے کہ وہ سب معبود یا آپس میں متفق ہوتے اور مل کر عالم کا نظام چلاتے سب کی طاقت
بیک وقت خرچ ہوتی تب نظام عالم کی رفتار ضرورت سے زیادہ ہو جاتی اور زیادتی تیز رفتاری
کی بنا پر ٹوٹ پھوٹ کا فساد ہی فساد ہوتا۔ اور یا اپنی باریاں منفر کرتے اور معبود بیکار بیٹھا رہتا
یہ چیز شانِ معبودیت کے خلاف ہے اور یا یہ مختلف الزامات ہوتے اور اپنی اپنی مرضی سے
مخالف طریق پر نظام عالم چلاتے تب بھی ٹوٹ پھوٹ ہو جاتی اور نظام عالمین میں اس مخالفتانہ رویہ
سے فساد پہنچ جاتا موجودات ٹکڑے ہو جاتیں۔ حکایت یہ کہ ایک دہریہ کافر ایک دفعہ ایک چرخہ
کاتنی بوڑھی عورت کے پاس سے گزرتے پوچھنے لگا کہ اے بی امال! خدا کے پاس میں تمہارا کیا
عقبہ ہے اس کائنات میں کیا کوئی خدا اور کار ساز ہے جو یہ نظام چلا رہا ہے یا یہ سب کچھ
خود بخود ہوتا چلا آ رہا ہے اور اسی طرح ہوتا رہے گا اور اگر کوئی معبود ہے تو ایک ہے یا چند
بوڑھی عورت نے جواب دیا کہ ساری کائنات کو پیدا کرنے اور چلانے والا ایک اللہ ہی معبود ہے
کافر نے کہا اس کی دلیل۔ بوڑھی نے کہا میرا چرخہ۔ کافر نے کہا کہ ایک خدا ہے یا چند بوڑھی نے
جواب دیا کہ ایک ہی معبود ہے چند ہو سکتے ہی نہیں۔ کافر نے کہا اس کی دلیل۔ بوڑھی نے کہا
میرا چرخہ۔ دہریہ کافر بڑا جبران ہوا اور وہ بولا وہ کیسے مائی صاحبہ نے جواب دیا کہ اگر میں نہ ہوں
تو یہ چرخہ نہیں چلتا۔ یہ چھوٹا سا چرخہ کس چلائیو اسے کا محتاج ہے تو پھر آسمانوں زمین سمس و قمر
ستاروں کا اتنا بڑا چرخہ خود بخود کیسے چل سکتا ہے یقیناً کوئی ذات و عدۃ لا شریک ہے جو
اس کو چلا رہی ہے۔ اور وہ خالق کائنات اللہ تعالیٰ ہی ہے اور پھر اگر میں اکیلے اس چرخے کو
چلاؤں تو درست چلتا ہے اور قائمہ پہنچاتا ہے لیکن اگر میرے ساتھ کوئی دوسرا بھی چلانے میں
شامل ہو جائے تو وہ دوسرا شخص اگر اپنی پوری طاقت سے میری موافقت میں گھمائے تو چرخہ

اتنا تیز چلے کہ کوئی فائدہ نہ پہنچا سکے سب وقت ضائع چلانا فضول اور اگر کم طاقت لگائے تو اس درجے کا وجود بیکار اور اگر میری مخالفت میں چرچہ چلائے تو چرخہ ٹوٹ پھوٹ جائے فرض کہ بغیر وجود اور ذیل وجود دونوں صورتوں میں فساد ہی فساد ہے بڑھیا موتہ کی یہ مدلل تقریر سن کر وہ کافر دہریہ لا جواب اور حیران پریشان رہ گیا۔ علماء فرماتے ہیں کہ کسی چیز کا اعتدال یعنی حد معینہ سے ہٹ جانا فساد ہے اور حد اعتدال میں رہنا صلاح اور درست ہے۔ فساد اور صلاح تین چیزوں میں جاری ہوتا ہے۔ ۱۔ جان یعنی روح میں ۲۔ بدن میں ۳۔ اشیاء و عالم میں یہ آیت کریمہ ظاہراً تو چند الفاظ کی ہے مگر باطناً حقیقتاً ملیات عقلیات فکریات قہمیات میں معرفت توحید الہیہ کے دلائل و براہین کا بحر ذخار اور سمندر بیکراں اور میدان بے کنا رہے کہ ایمانیات وحدت اور انتفاع کثرت پر اتنی عام ذہن اور آسان فہم حجتہ تامہ ہے جو ہر ذہن عقل کے شعور میں سما جائے۔ علمائے اس کی تفسیر میں چھ چیزیں ظاہر فرمائیں۔ پہلی یہ کہ بندہ کیا ہے دوم یہ کہ بندگی کیا ہے سوم یہ کہ معبود اور الہیہ کون ہو سکتا ہے چہارم یہ کہ کون الہ نہیں ہو سکتا۔ پنجم یہ کہ کائنات مخلوق کے لیے معبود کیوں ضروری ہے ششم یہ کہ چند الہ یا دوسرا الہ کیوں نہیں ہو سکتے کیوں ناممکن۔ اولاً یہ سمجھنا ضروری ہے کہ ہر بندے پر دینا میں پانچ چیزیں لازم ہیں ۱۔ عبادت ۲۔ اطاعت ۳۔ اتباع ۴۔ تقلید ۵۔ اقتداء۔ بندے کی دنیوی زندگی میں بندگی شدید لازم کیونکہ زندگی بے بندگی شرمندگی۔ اور بندگی یہ ہے کہ کسی کو معبود سمجھا جائے اور معبود سمجھ کر اس کا حکم مانا جائے اس کے فرمان پر خود کو جھکا یا گرایا جائے معبود وہ ہو سکتا ہے جس کی ستائش شان وصفات ہوں ۱۔ قدرت کاملہ والا ہو ۲۔ علم تامہ والا ہو ۳۔ سے باخبر ہو کوئی چیز اس سے چھپ نہ سکے ۴۔ بطش شدید والا ہو ۵۔ قبض مضبوط والا ہو ۶۔ خالق کائنات ہو ۷۔ مالک عالمین ہو ۸۔ اقلیت والا ۹۔ کمال والا ۱۰۔ غنا والا ۱۱۔ اعطا والا ۱۲۔ اختیار والا ۱۳۔ صفات والا ۱۴۔ غیر منتہی ۱۵۔ غیر محتاج ۱۶۔ لازوال ۱۷۔ ربوبیت والا ۱۸۔ حکمت والا ۱۹۔ وحدت والا ۲۰۔ ہر شان میں اکل ۲۱۔ ہر چیز کا ذاتی مالک ۲۲۔ ہر صفت میں یکتا لاشریک ۲۳۔ ہر بلند کا واپستی پر بادشاہی والا ۲۴۔ ہر فرد پر اس کی حکمرانی ہو ۲۵۔ فیض کائنات کی شان والا ہو ۲۶۔ موت دے سکے ۲۷۔ نیست کو هست معدوم کو موجود اور مردے کو زندہ کر سکے ۲۸۔ مشرق سے مغرب اور مغرب سے مشرق کائنات شمس و قمر کو چلا سکے امام رازی نے فرمایا کہ جس ذات میں یہ صفات ہوں بس وہی الہ ہو سکتا ہے جس میں یہ صفات نہ ہوں وہ کسی کا معبود نہیں بن سکتا نہ اس کو سجدہ جائز نہ اس کی عبادت لائق اور یہ صفات صرف

اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ۔ اب اگر اُس وَحْدَهُ لا شریک کے مواجہ کسی کو معبود سمجھ لیا جائے تو کائنات میں تقریباً چودہ قسم کے فساد اور حقائق ظاہر ہوں گی۔ پہلی یہ کہ چونکہ اللہ کی شان یہ ہے کہ وہ پوری کائنات اور کائنات کے ہر ہر فرد ہر چیز کا مالک ہو اور ملکیت تامہ ہو۔ لہذا اگر چند معبود ہوں تو کیا آپس میں ایک دوسرے کے مالک ہوں گے یا نہیں اگر ہوں تو محال کیونکہ اللہ بھی ملوک ہوا اور ملوک عبد ہوتا ہے اگر نہیں تو اللہ کی ملکیت تامہ نہ رہی اور اہلیت ناقص دوم یہ کہ اللہ کے لیے واجب الوجود ہونا شرط لازمی قدیمی ہے۔ اگرچہ چند معبود ہوں تو کیا واجبیت میں شریک ہیں یا ممتاز اگر شریک ہوں تو گوہر ایک ہی وجود واجب سب کا ہوا تو وہ چند نہ رہے اور اگر علیحدگی اور ممتازیت ہو تو غیریت آگئی اور ہر اللہ مرکب ہو گیا واجبیت اور غیریت سے۔ اور مرکب محتاج ہوتا ہے۔ اور محتاج اللہ نہیں ہو سکتا کیونکہ محتاجی حدوث ہے جو وجوب کے خلاف ہے۔ قدیم ہونا اہلیت کے لیے شرط ہے۔ قدیم ہی واجب ہو سکتا ہے۔ سوم یہ کہ اگر چند معبود ہوتے تو اہلیت میں شریک ہوتے یا ممتاز اگر شریک ہوں تو تعدد نہ رہا ایک ہی اہلیت تقسیم ہو گئی اور اہلیت ناقص رہ گئی۔ اور اگر ممتاز ہوں یعنی ہر ایک کی اہلیت علیحدہ ہو تو پھر ایسی صفت کی ضرورت ہے جو ممتاز کرے اور وہ صفت ہر ایک میں اکمل یا بیٹے اور یہ محال کیونکہ اکمل ایک ہی ہو سکتا ہے دو طرفہ اکمل ہونا ممکن ہی نہیں اور اگر ایک اکمل ہو تو دوسرا اللہ ناقص رہا چہارم یہ کہ اگر چند معبود ہوں اور ان میں امتیازی نشان اور خصوصی صفت بھی ہو تو وہ امتیاز و صفت اور تباہی فی الامکان ہوگی یا فی الوجود یا فی الزمان یا فی المكان اور یہ سب اللہ میں محال لہذا امتیازی نشان منوع ہوا۔ پنجم یہ کہ اگر چند معبود ہوں تو کیا ہر ایک تدبیر عالمین نظام کائنات میں ایکسا کافی ہو گا یا نا کافی اگر ایکسا ہی کافی ہو تو باقی فضول اور اگر نا کافی ہو تو ناقص اور اللہ ناقص ہی نہیں ہو سکتا نا کافی بھی نہیں فضول بھی نہیں ششم یہ کہ ہر عقل جابہتی ہے کہ حادث کا کوئی فاعل اور جانے والا ہو اگر ایک ہی مدبر عالمین مانا جائے تب تو کوئی الجھن دشواری نہیں لیکن اگر ہر حادث کے لیے علیحدہ فاعل مانا جائے تو دُور یا تسلسل لازم آئے گا۔ یہ انتہا اور یہ سب محال ہنا بہت سے اللہ محال ہنتم یہ کہ اگر چند معبود ہوں تو کیا ہر معبود اپنی علیحدہ شان قائم کر سکتا ہے اگر کر سکے تو وہ خصوصی شان یقیناً محدثات میں سے ہو اور محدثات سے خصوصیت پیدا کرنا بھی حادث ہو گا اور یہ اہلیت کے لیے محال ہے کہ اُس کی کوئی صفت بالقوۃ حادث ہو۔ اور نہ کر سکے تو عاجز ہوا اور اللہ کا عاجز ہونا بھی محال ہے، ہشتم یہ کہ اگر چند معبود ہوں تو کیا ہر معبود اپنی کوئی چیز دوسرے اللہ سے چھپا سکتا ہے یا نہیں اگر چھپا

کے توحس سے چھپایا وہ بے خبر اللہ ہوا اور اگر نہ چھپا سکے تو یہ اللہ عاجز ہوا۔ حالانکہ اللہ کا عاجز ہونا اور بے خبر ہونا دونوں محال۔ ہم یہ کہ اگر چند معبود ہوں تو یقیناً سب کی طاقت مل کر ایک کی طاقت سے زیادہ ہوگی۔ اور فرداً فرداً کی علیحدہ علیحدہ طاقت کم ہوگی تو پھر ہر ایک کی طاقت متناہی ہوئی اور مجموعہ دگنا متناہی ہوگا۔ یعنی اتنا اور اختتام والا تو کوئی مقام ایسا ضرور آئے گا جہاں اللہ کی طاقت ختم ہو جائے۔ انتہاؤں کا مجموعہ بھی منتهی ہوتا ہے پس کل کی طاقت کا متناہی ہونا ثابت ہوگا اور اللہ کی کوئی صفت متناہی ہونا محال ہے کیونکہ متناہی کو زوال ہے اور زوال کو فنا۔ اور زوال و فنا حادث کی صفت ہے ثابت ہوا چند اللہ ہونا محال ہے۔ دھم یہ کہ چند ہونا یا دو ہونا عدد ہے اور واحد کے سامنے تمام عدد ناقص کیونکہ سب عدد واحد کے محتاج واحد کسی کا محتاج نہیں نیز ہر ایک عدد اپنے پہلے عدد سے زیادہ ہوتا ہے۔ حالانکہ اللہ کا محتاج ہونا بھی محال اور اللہ میں زیادتی کمی ہونا بھی محال۔ ثابت ہوا کہ اللہ واحد ہی ہو سکتا ہے۔ گیارہواں فساد یہ کہ اگر چند اللہ ہوں اور کسی معدوم کو موجود کرنا چاہیں اور سب اس فعل پر قادر ہوں تو جو پہلے ایجاد کرے گا دوسرا اُس کی ایجاد سے عاجز ہوگا کیونکہ تحصیل مائل محال ہے۔ اور اگر سب مل کر ایجاد کریں تو تعاون ہوا۔ اور تعاون کمزور کا مظہر اور کمزوری محتاجی کا مظہر۔ اور اگر بعض قادر تو غیر قادر اللہ نہیں ہو سکتا۔ اور اگر واحد لا شریک کُ نے اپنی قدرت سے ایجاد کر لیا تو تو قدرت ثابت ہوگئی اب دوبارہ اُس کی ایجاد نہ ہو سکتا۔ قدرت کے منافی نہیں۔ مگر دوسرا اللہ جب تک خود ایجاد نہ کرے اس کی قدرت و طاقت ثابت نہ ہوگی۔ بارہواں یہ کہ اگر چند معبود ہوں اور سب کے ارادے مختلف ہوں مثلاً ایک اللہ کسی جسم میں حرکت پیدا کرنا چاہے دوسرا اُس میں سکون پیدا کرنا چاہے تو دونوں میں ایک بار جائے گا ایک جیت جائے گا تو جو جیتے گا وہ غالب و قادر اور جو ہارے وہ مغلوب و عاجز اور جو عاجز وہ مقہور۔ لہذا وہ اللہ نہیں ہو سکتا اور اگر سب معبود متفق ہوں تو انہوں کی تعداد بیکار تیرہواں یہ کہ اگر چند معبود ہوں اور سب کا علم جمیع معلومات پر یکساں ہو تو مشیت پائی گئی حالانکہ معبود وہ ہے کہ لیس کثیرہ شئی اس کی مثل کوئی ہو ہی نہیں سکتا نہ وہ کسی کی مثل، جو دھواں یہ کہ اگر چند معبود ہوں تو سب اہمیت میں شریک ہوئے اور شرکت جیب ہے کیونکہ کمی اور غیر اختیاری کی مظہر۔ شریک نہ پورے کا مالک نہ اُس کو پورے پر اختیار۔ اور اگر ملوکہ چیز شریک میں غیر منقسم ہو تو ہر شریک کو باقی شریک سے اجازت کی حاجت اگر دوسرے شریک اس ملوکہ چیز میں تفرق سے روک سکیں تو وہ غالب اور روکا ہوا اللہ مغلوب

اگر نہ روک سکیں تو یہ قاہرہ سب مقبور۔ لڑائی کا بھی اسکاں ہے۔ نیز اگر چند معبود ہوں تو یا ہر ایک دوسرے کا محتاج ہو گا یا مستغنی اگر محتاج ہو تو یہ ناقص۔ مستغنی ہو تو وہ ناقص۔ لہذا کوئی بھی الہیت کے لائق نہ رہا یہ وہ تمام دلائل عقلیہ ہیں جو اس آیت پاک سے نکلے ان سب سے یہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا ایک بھی دوسرا معبود نہیں ہو سکتا اگر ایک بھی کوئی دوسرا معبود ہوتا تو صرف زمین و آسمان ہی نہیں بلکہ پوری کائنات اپنی تمام بلندیوں پستیوں کے ساتھ تباہ و برباد ہو جاتے نظام کائنات میں فساد پڑے جاتا اور چونکہ ایسا نہیں ہوا لہذا بدلائل قاہرہ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور دوسرا معبود نہ ہو سکتا ہے نہ ہے فَسُبْحَانَ اللَّهِ ذِی الْعَرْشِ عَمَّا یَصِفُونَ۔ اور جب عقلاً نقلاً، فکرًا، ہر طرح کے دلائل و براہین سے ثابت ہو گیا اور کہے کم ذہن و لے دماغ میں بھی سما گیا اور ہر ایک کی سمجھ میں آسانی آگیا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کہیں کوئی معبود نہ ہے نہ ہو سکتا ہے تو سمجھ لو اسے کائنات والو کہ سُبْحَانَ اللَّهِ صرف اللہ تعالیٰ ہی سُبْحَانَ ہے ہر اُس حیب و نقص سے اُس ذات بَلَّجَ مَجْدَهُ کو نُرِّ صَدَقَاتِ و پاکیزگی ہے جو کفارِ زمینی اور مشرکین دنیوی اپنے تراشے خراشے پھیلے بنائے مٹی پتھر کے بتوں بے عقلوں بے حشوں کو شریک الہیت بنائے کچھ پھرتے ہیں۔ بلکہ ان تمام کفر و کفر سے بھی وہ ذاتِ علیٰ پاک ہے جن سے یہ کفارِ یہود و نصاریٰ اس کو موصوف کرتے ہیں کہ کبھی کفر کہتے ہیں کہ کبھی کہتے ہیں اُس کی بیوی ہے کسی کو ابن اللہ کسی کو بنت اللہ ٹھیرا دیا حالانکہ یہ سب اجسام کی صفات ہیں کہ بیوی بچے ہوں۔ اور جو خود جسم ہو وہ خالق جسم نہیں ہو سکتا اللہ جو خالق نہیں وہ الہ نہیں ہو سکتا وہ اللہ کریم تو ساری مخلوق سے بڑی چیز عرشِ عظیم کا بھی خالق مالک اور محافظ و رب ہے یہ بھی اُس کی وحدتِ شہابی کی دلیل اعظم ہے کہ فقط وہی واحد و یکتا عرش کا خالق کرسی کا مالک آسمانوں کا موجد زمینوں کا مربی لوح و قلم کا قیوم نور کا منبع ظلمت کا مخرج ذات و صفات کا مظہر جماد و نبات کا صانع انوارِ حیوانات کا ناشر ہے اس شان و اکرام کا کہ لَا یُسَلِّ عَمَّا یَفْعَلُ۔ ایسا قادر و قدیم دانا و علیم۔ خیر و حکیم قوی و قدیر ہے کہ اُس کی کسی بات کسی فعل میں کوئی اعتراضی سوال احتسابی کلام نہیں کیا جاسکتا۔ نہ کسی کی دنیا میں ہمت نہ آخرت میں جرأت جس کو جس طرح چاہے جب چاہے جہاں چاہے جو چاہے بنا دے کسی کو دم مارنے کی مجال نہیں کسی کو مقبول بنایا کسی کو مردود کسی کو خیر کسی کو شر کسی کو لذت کسی کو نفرت کسی کو آرام دیا کسی کو آلم کسی کو موت کچھ بات کسی کو صحت کسی کو بیماری کسی کو غنی کسی کو لا چاری اُس کے کسی فعل کو نہ سبب کی حاجت نہ علت کی ضرورت جب علت نہیں تو سبب نہیں

جب سبب نہیں تو عجز نہیں جب عجز نہیں تو حدوث نہیں۔ حدوث نہیں تو تغیر نہیں تغیر نہیں تو ممکن نہیں اور جہاں اسکان نہیں وہاں وجوب ہے اور جس کی ذات میں وجوب ہو اُس کی صفات میں حکمت ہوتی ہے۔ جب حکمت ہے تو تدبیر اور تدبیر کا مالک ہو وہی تقدیر کا خالق ہو سکتا ہے اسی کے پاس سب قدرت و قوت و محنت ہوتی ہے اور جس کے ہر کام میں صحت و درستگی ہو تو اسی کے لائق حمد ہے۔ اور جس کے ہر کام پر حمد ہے وہی اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ ذِی الْعَالَمِیْنَ ہے۔ جو حمد کی لاستحق ہو اُس کا کوئی قول و فعل مذموم نہیں اور جب مذموم نہیں تو لَا یُسْئَلُ ہے۔ نہ اُس کا کوئی کام غلط نہ کسی کو کسی اعتراض و سوال کا حق۔ سوال سات قسم کے ہوتے ہیں ۱۔ سوال اعتراضی ۲۔ سوال احتسابی ۳۔ سوال الزامی ۴۔ سوال امتحانی ۵۔ سوال اطمینانی ۶۔ سوال معلوماتی ۷۔ سوال احتیاجی۔ لَا یُسْئَلُ میں پہلے چار قسم کے سوالات مراد ہیں۔ سوال اعتراضی ابلیس نے کیا مردود و ملعون ہوا۔ سوال احتسابی عاروت و ماروت دو فرشتوں نے کیا مغضوب ہوئے سوال الزامی خلقت آدم علیہ السلام پر تمام فرشتوں نے کیا تو سب سے علی مقابلہ و مناظرہ کر کر شکست دلوائی اور بذریعہ سجدہ معافی منگوائی سوال احتیاجی میں دعا اور بھیک مانگنا ہوتا ہے اس سوال میں سب مخلوق جن و انس، انبیاء اولیاء ملائکہ علیہم السلام رب تعالیٰ کی بارگاہ مقدس کے سائل ہیں چنانچہ ارشاد قرآن مجید ہے یَسْئَلُہٗ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ مِنْ رَّحْمٰنِ اٰیٰتِہٖ (۲۹) یعنی آسمانوں اور زمین کی تمام مخلوق اُس مولیٰ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں۔ بھیک مانگتے ہیں۔ سوال اطمینانی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا مسعود ہو گئے سوال معلوماتی حضرت عزیر علیہ السلام نے عرض کیا مقبول ہو گئے۔ افعال الہی کی غرض و غایت، نفع و نقصان بندوں کے لیے ہوتا ہے نہ کہ رب تعالیٰ کے لیے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فاعل مؤثر ہے اور سب مخلوق مفعول تاثیر ہے۔ مفعول ملوک ہوتا ہے اور فاعل مالک اور ملوک کی ہمت و جرئت نہیں کہ مالک سے پوچھے اِنَّا فَعَلْنَا کَیوں کیا۔ سوال اعتراضی میں ہوتا ہے کیوں کیا۔ اور سوال اطمینانی و معلوماتی میں ہوتا ہے۔ کیسے کیا۔ سوال اعتراضی چھ چیزیں کہتا ہے ۱۔ یا اس لیے کہ فاعل بے عقل ہے سمجھ ہو ۲۔ یا بے خبر ہو ۳۔ یا اپنے دائرہ اختیار سے تجاوز کرے ۴۔ یا اس کام کو نہ جانتا ہو بے علم ہو ۵۔ یا کبھی اُس نے کام بگاڑا ہو ۶۔ یا بلا اجازت غیر کی ملکیت میں تصرف کیا ہو۔ معترض تین قسم کے ہو سکتے ہیں ۱۔ وہ جو فاعل پر حاکم ہو ۲۔ وہ جو فاعل سے زیادہ علم عقل والا ہو ۳۔ وہ جس کی ملکیت میں بلا اجازت فاعل نے کوئی کام کیا ہو۔ بارگاہ ذوالجلال میں نہ کوئی کسی بھی قسم کا معترض ہو سکتا ہے نہ کسی قسم

کا اعتراض وَهُمْ يُسْئَلُونَ۔ لیکن تمام مخلوق اپنے اپنے افعال کی جواب دہ ہے دنیا میں بھی اس طرح کہ ہر مالک اپنے مملوک سے ہر استاد اپنے شاگرد سے۔ ہر بڑا اپنے چھوٹے سے ہر عالم جاہل سے ہر عاقل بیوقوف سے ہر بادشاہ وزیر سے ہر امیر غریب سے ہر طاقتور کمزور سے ہر شریک اپنے ساتھی شریک سے ہر مخالف اپنے مقابل سے ہر دشمن اپنے دشمن سے ہر حساب لینے والا حساب دینے والے سے اعتراض یا اعتنا یا پوچھ سکتا ہے کہ تو نے یہ کام کیوں کیا۔ اور آخرت میں بھی اس طرح کہ اللہ تعالیٰ سب بندوں کا حساب لے گا اور ان سے پوچھا جائے گا کہ نیکی کیا اور کتنی کی اور گناہ کیوں کئے دنیوی سوالات اعتراض ہوتے ہیں اُخروی سوالات اعتسابی وَهُمْ يُسْئَلُونَ اس لیے ہے کہ ہر بندہ اصلاً تسلاً خلقاً ناقص ہے جو ناقص ہوتا ہے وہ کمزور ہوتا ہے جو کمزور ہو وہ مجبور ہوتا ہے جو مجبور ہو وہ محتاج ہوتا ہے۔ بندے کے افعال دل سے اور دل محتاج ہے اعضا کا اور اعضا محتاج ہیں عقل کے عقل محتاج تدبیر کی تدبیر تصنیع کی۔ تصنیع تعلیم کی تعلیم معلّم کی۔ معلّم محتاج ہے علم کا اور علم محتاج ہے شعوبے شعور کا۔ اور شعور فکر کا اور فکر حکمت ہے حکمت کا مکت ناقص تو فعل ناقص اور فعل ناقص تو بندہ مسخوف اور جو مسخوف ہو وہ بیوقوف ہو بیوقوف ہو وہ مذموم، اور جو مذموم ہو وہ دنیا میں قابلِ اعتراض اور آخرت میں قابلِ احتساب۔ اسی لیے بندے اپنے ہر فعل میں وَهُمْ يُسْئَلُونَ۔ ہیں کرنے میں بھی نہ کرنے میں بھی کیونکہ جو ناقص و محتاج ہوتا ہے اس میں تین کمزوریاں ہوتی ہیں ۱۔ اچھے کا پتہ نہیں ہوتا اس لیے اس کو امر کیا جائے کہ فلاں فلاں کام کرو ۲۔ بُرے کا بھی پتہ نہیں اس لیے نہیں کی جاتی ہے کہ فلاں فلاں کام کلام مت کرو ۳۔ ترجیح دینے کی صلاحیت نہیں اسی لیے بندہ مکلف ہے۔ اسی امر و نہی اور ترجیح کا نام شریعت ہے اور بندہ شریعت کا مکلف بنایا گیا۔ مکلف کے لیے دین الہی ضروری دین الہی کے لیے آستانہ نبوت سے شریعت اور شریعت سے امر و نہی و ترجیح کی پابندی ضروری۔ اگر یہ شرعی پابندی نہیں تو بندہ سراپا حماقت ہے اور حماقت ہو تو کفر ہی کفر ہے۔ اور ایسے ہی محتاج کفر نے آمِدَاتُھُ وَا مِّنْ دُونِہُ اِلَھَۃً۔ اتنی عام فہم اور آسان ذکر و دلیلوں کے باوجود کیا انہوں نے اللہ تعالیٰ کے مقابل اور اس کے سوا بہت سے معبود بنائے۔ اللہ تعالیٰ کی توحید اور وَحْدَہُ لا شریک ہونے پر تو عقلاً نقلاً فکر، فہم اتنی کثیر دلیلیں ہیں کہ ہر دُستِ فقریت معرفت کردگار۔ عالم و ہر کا پتہ پتہ معرفت خالق کا ایک عظیم و قتر نفیس ہے۔ مگر ان کفار کے پاس ان پتھر مٹی لکڑی وحاشات کے بتوں نور نبیوں کی اوجہیت پر کوئی عقلی نقل یا فکری دلیل قابل ہے۔ قُلْ هَآؤُنَا بُرْہَانُکُمْ اے

محبوب تم فرماؤ ان سے کہ تم بھی اپنے دوستی تراشے خراشے پھیلے تہائے بناؤں میروں کی معبودیت پر
 کٹا برہان یعنی مضبوط و کامل دلیل لاؤ۔ خیال رہے کہ کسی چیز کو ثابت کرنے کے تین ذریعے ہوتے
 ہیں ۱۔ دلیل ۲۔ حجت ۳۔ برہان۔ ان تینوں میں فرق یہ ہے کہ اپنے ایک دعوے کو ایک پہلو سے ثابت
 کرنا دلیل ہے۔ جیسا کہ اشارہ کر کے یاروشنی کر کے کوئی چیز دکھانا ثابت کرنا اور مخالف کے
 دعوے کو توڑ کر اپنے دعوے کو ثابت کرنا حجت ہے۔ مثلاً یہ کہنا کہ چونکہ مخالف کی بات ظاہر و موجود
 نہیں اس لیے میری بات ثابت ہے۔ جیسا کہ سورۃ لہ کی آیت ۱۲۱ میں ہے کہ اگر ہم رسول نہ بھیجتے
 اور بندوں کو رسول بھیجے بغیر ہی ان کے کفر و شرک کی بنا پر ہلاک کر دیتے تو کفار کہتے قیامت میں کہ
 لَوْلَا اَرْسَلْتَ الْاَنْبِيَا سَ لَوْلَا يَا اَللّٰهُ تَوَلَّيْنَا بِمَا كُنَّا عَلَيْهِمْ كَاٰفِرِيْنَ ۱۲۱۔ یہ کفار کی
 محنت تھی اللہ تعالیٰ پر چنانچہ سورۃ نسا آیت ۱۶۵ میں رب تعالیٰ نے فرمایا۔ اَمْ لَكُمْ مُّشْرِكُوْنَ
 وَ مَسْتَدِيْنٌ لِّكُمْ لَوْلَا يَكُوْنُ عَلَى اللّٰهِ حُجَّةٌ بِمَا اُنْتُمْ بِمِثْلِ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۱۶۵۔ یعنی رسول اس لیے بھیجے گئے
 تاکہ کفار کو اللہ پر حجتہ و عند بیان نہ رہے۔ اور اگر عقلاً، نقلاً، عملاً، قولاً، فکرًا، قوتاً، علماً، اہماماً
 و زناً، تاکیدا ہر طرح ایک دلیل ہی مدعی کے تمام دعووں کو اس طریقے اور ایسے انداز سے ثابت کر
 دے کہ مخالف کو مجال انکار نہ رہے مانتے پر مجبور ہو جائے تو وہ برہان ہے۔ برہان وہ کامل
 اکل موکل مکمل مؤکد ثبوت ہے جو عام فہم، ہر اور ہر شخص کو آسانی سے سمجھ آجائے جس کے بعد
 نہ کسی اور دلیل کی ضرورت رہے نہ حجت بازی کی نہ مکالمہ مناظرہ کی نہ بحث و مباحثہ کی نہ الہا
 ویسا تیساکے۔ بعض نے فرمایا دلیل وہ جو کامل ہو برہان وہ جو اکل ہو۔ حجت وہ جو غالب ہو۔ دلیل
 کی دو قسمیں ہیں ۱۔ دلیل اِتی ۲۔ دلیل اِتی۔ اگر علت سے معلول کو یا سبب سے مسبب کو ثابت
 کیا جائے تو دلیل اِتی ہے۔ جیسے آگ سے دھوئیں کو۔ یہ علت معلول ہے یا آگ سے گرنی کواثرات
 کیا جائے یہ سبب اور مسبب ہے۔ اور اگر معلول سے علت یا مسبب سے سبب کو ثابت کیا
 جائے تو دلیل اِتی ہے۔ جیسے دھوئیں سے یا گرنی سے آگ کا ثبوت۔ قرآن مجید میں لفظ دلیل
 صرف ایک جگہ ارشاد ہوا ہے سورۃ فرقان آیت ۲۴ اور لفظ برہان تین جگہ سورۃ نسا آیت
 ۱۶۵، سورۃ یوسف آیت ۲۴، سورۃ مومنون آیت ۲۴۔ لفظ برہان کم چار جگہ ارشاد ہوا ہے
 سورۃ بقرہ آیت ۱۱۱، سورۃ انعام آیت ۱۱۱، سورۃ نمل آیت ۲۴، سورۃ قصص
 آیت ۲۴۔ لفظ برہان ۱۔ ایک جگہ ارشاد ہوا سورۃ قصص آیت ۲۴۔ اور لفظ حجت سات جگہ ارشاد
 ہوا ہے سورۃ بقرہ آیت ۱۵، سورۃ نسا آیت ۱۶۵، سورۃ انعام آیت ۱۱۱، سورۃ شوریٰ

آیت ۱۵ سورۃ انعام آیت ۸۲ سورۃ شوریٰ آیت ۱۳ سورۃ بقرہ آیت ۲۵۔ غرض کہ یہ آیت پاک معرفت و وحدت الہی میں اتنی مضبوط و اکمل برہان رہانی ہے کہ جب یہ نازل ہوئی تو تمام کفریات شرک منجبر بہوت اور پریشان ہو گیا۔ اور سردارِ کفر اتنے گھبرائے کہ ان کو اپنا شرک بچانا مشکل ہو گیا اور آج تک اس کفرستانِ عالم پر اس کی لرزہ براندازی طاری ہے۔ خیال ہے قرآن مجید کی پانچ آیت نے آج تک بطلانِ کفر میں تہلکہ مچایا ہوا ہے۔ اور قرآن و اسلام کی حقانیت کی دھاک اور دیدہ چیلایا ہوا ہے کہ کفر کا فراں و شرکِ مشرکان و بطلانِ منکران آج تک منجبر بہوت متزلزل و مغلوب و سرنگوں ہیں۔ پہلی آیت سورۃ نزول سورۃ اسرٰی تک کی آیت ۸۵ قُلْ کَیْنِ اجْتَمَعَتِ الْاَنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ یَّاتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ (۱) اس میں تمام عالم کفر کو چیلنج کیا گیا ہے کہ تم کہتے ہو یہ انسانی کلام ہے تو پھر تم بھی اس قرآن جیسا قرآن ہے آؤ جن و انس مل کر بھی نہیں لا سکتے دوسری آیت سورۃ ہود مکیہ نزول نمبر ۱۱ کی آیت ۱۲ قُلْ فَاَلَا یَعْبُدُوْنَ سِوٰی مِثْلِهٖ مَعْبُوْدًا یعنی اگر یہ کفار منکرین کلام اللہ پر قرآن نہیں لا سکتے تو اس کی مثل دس سورتیں ہی لے آئیں۔ جب اس چیلنج کو قبول نہ کر سکے اور تمام کفار پریشان گھبرائے رہنے کے باوجود منکر عابدانہ ہی رہے تو تیسری آیت سورۃ بقرہ مدینہ نزول نمبر ۸ کی آیت ۲۲ نازل ہوئی۔ وَ اِنْ کُنْتُمْ فِیْ رَیْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلٰی عَبْدِنَا مَّا کُنَّا بِسُوْرٰیۃٍ مِّنْ مِّثْلِهٖ (۲) یعنی اگر یہ عرب کے قصاص کفار دس سورتیں بنا کر بھی نہیں لا سکتے تو پھر ایک سورۃ ہی اس جیسی بنا کر دکھا دی اگرچہ چھوٹے سے چھوٹی سورت کی برابر ہو، خواہ خواہ بلا وجہ جہالت اور ضد بازی ہٹ دھرمی سے شک میں پڑے۔ نہانا تو انسانیت نہیں۔ اس مقابلے کو نہایت آسان کرنے اور جلدی قبول کرنے کے لیے ایک سرب سے چھوٹی سورۃ کو تر بھی پہلے ہی مکہ مکرمہ میں نازل کر دی گئی تھی جس کا نزول رہا ہے۔ چوتھی آیت سورۃ نساء کی آیت ۸۱۔ لَوْ کَانَ مِنْ عِندِ غَیْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوْا فِیْہِ اَخْتِلَافًا کَثِیْرًا۔ یہ سورۃ مدنی ہے اور اس آیت میں یہود و نصاریٰ اور دنیا بھر کے کتابیوں کو ایک سخت ترین تنبیہ کرتے ہوئے کلام الہی کی نشانی اور سچی پکی علامت و پہچان بتائی گئی یہ نشانی سوائے قرآن مجید کے کسی اور کتاب مذہبی میں نہیں پائی جاتی۔ نہ بائبل میں نہ تالمود میں نہ وید میں نہ گرتھ میں نہ گیتا میں نہ بدھا میں۔ یعنی اگر ہوتا یہ قرآن کسی غیر اللہ انسان جن یا فرشتے کا اپنا کلام تو لوگ اس میں بھی بہت اختلاف کذبیات اور تضاد بیابیاں پاتے اس آیت پاک کے نزول سے بھی عیب لگے، یہودی اور منکرین قرآن پریشان اور بہوت ہو کر رہ گئے مگر اپنی نکتہ بناؤں کو اس معیار و نشانِ کلامِ اللہ کی

ذکر کے کیونکہ ان تمام کی مجموعی خود نوشتہ کتب مذکورہ بالا میں اتنی واضح اور صاف تضاد و بیابیاں۔
 کذب سامانیاں اور اختلافات کثیرہ کی شرمناکیاں ہیں کہ ان سب احوالیاں کتب کے سر شرم سے
 آج تک غور میں۔ اسی وجہ سے اپنی ندامت کو چھپانے شرم کو مٹانے دھٹائی کو دکھانے کے لیے
 اس عظیم نشانی کو چھوڑ کر مختلف یہودہ اور لغو قسم کی خود ساختہ نشانیاں بنائے پھرتے ہیں واکہ اس
 قرآن میں ربط نہیں ۲۲ تعلق نہیں ۲۳ اور پھر جھوٹ و مکر کرتے ہوئے قرآن مجید کے سچے تاریخی
 موجودہ واقعات کو جھٹلاتے ہوئے جابلانہ ہٹ دھرمی چماتے ہیں کہ فرعون کی میت کہیں نہیں
 ہے۔ سکندر ذوالقربین سند سکندری والا نہیں اصحاب کعب کہیں نہیں ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔ مگر ابڑی
 چوٹی کا زور لگانے کے باوجود پورے قرآن مجید میں کہیں ذرہ بھر اختلاف و تضاد بیانی ثابت نہ
 کر سکے اور نہ اپنی کتب کی ظاہر ظہور تضاد و بیابیاں اور کذبیات و فحشیات چھپانے کے خائن محمد ﷺ
 عَلٰی ذٰلِکَ ہَا پھر یہ آیت جس نے ان کفار کو آج تک رزہ بر اندام حد تک بہوت کیا ہوا ہے۔
 هٰذَا الَّذِیْ کُنتُمْ تُعٰدِیْنَہٗ فَاَنْکَرْتُمْ عَلٰیہٗ وَکُنتُمْ تُکْفِرُوْنَ بِالْحَقِّ فَاَنْکَرْتُمْ عَلٰیہٗ وَکُنتُمْ تُکْفِرُوْنَ
 وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِکَ مِنْ رَّسُوْلٍ اِلَّا نُوْحِیْ اِلَیْہِ مَا نَشَآءُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدُوْنِ
 دنیا میں کسی بات کو منوانے کے دو ہی طریقے ہیں ایک یہ کہ عقل دنیوی اور ذہن فکری سے عقل
 دلائل کے ذریعے۔ دوم یہ کہ دینی ذہنوں سے نقلی و تحریری مکتوبی دلائل کے ذریعے اور دین
 دہی مکمل ہے جو دونوں قسم کے ذہنوں کی مکمل تسلی کر کے لا جواب کر دے اس کلام پاک
 کے پہلے جملے کو گان فِیْہُمَا الْاٰیۃ۔ راخ میں عقلی دلائل مذکور ہیں۔ اور اگلے اس عبارت
 هٰذَا الَّذِیْ کُنتُمْ تُعٰدِیْنَہٗ فَاَنْکَرْتُمْ عَلٰیہٗ میں نقلی دلائل مذکور ہیں کہ اسے کفار و مشرکین تمہارے پاس
 اپنے دین و عقائد باطلہ مصنوعیہ کے حق میں تو کوئی بھی دلیل نہیں ہے نہ عقلی نہ نقلی۔ لیکن اہل ایمان
 کے پاس معرفت و وحدہ کی بے شمار عقلی دلیلوں کے علاوہ یہ ذکر بھی بُرہانِ ربانی ہے اُن لوگوں کے
 لیے جو اس وقت میرے ہم زمانہ ہیں۔ اس ذکر کو قرآن کریم کہا جاتا ہے اور وہ ذکر بھی ہے جو
 مجھ سے پہلے امتوں کے لیے ہوتا رہا۔ جس کو صحفِ آدم صحفِ ابراہیم، صحفِ موسیٰ
 توریت زبور انجیل کہا جاتا تھا اُن تمام کتب سابقہ میں بے شمار نقلی متقولی تحریری مکتوبی دلائل
 سے خود رب تعالیٰ نے اپنی وحدانیت اور وحدۃ لا شریک الہ ہونے کا ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ
 قرآن مجید میں تقریباً سات آیتیں واضح اور صاف ذکر فرمایا ہے کہ فقط ایک ہی اللہ تمام
 مخلوق کا معبود ہے۔ پہلی آیت سورۃ مدید آیت ۲۲ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ هُوَ الْاَوَّلُ۔ الہد کثان

یکساں ہے کہ وہ سب سے اول ہو۔ اور چونکہ صرف اللہ تعالیٰ ہی اول ہے اس لیے فقط وہی سب کا
 الٰہ ہے۔ کیونکہ اول فرد واحد کا نام جو اول ہو وہی واجب ہو سکتا ہے وہی قیوم، اور وہی خالق۔ دوم
 سورۃ النعام کی آیت ۵۹۔ وَجْهَهُ مَعْقَاتُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُ حَاسًا اِلَّا هُوَ۔ یعنی صرف اللہ تعالیٰ
 ہی عالم الغیب ہے اسی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں۔ عالم الغیب ہوتا بھی اللہ کا خصوصی صفت ہے
 اگر کوئی اور بھی اللہ ہوتا تو وہ بھی عالم الغیب ہوتا اور پھر یہ صفت خصوصی نہ رہتی۔ اور اِلَّا هُوَ کتب
 درست نہ رہتا۔ آیت اس طرح نہ ہوتی۔ سوم۔ قرآن مجید میں تقریباً سینتیس جگہ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
 ہے اگر کوئی اور بھی معبود ہوتا تو ان آیت متعددہ کثیرہ میں یہ اِلَّا کی خصوصیت نہ ہوتی اور نہ
 فرمایا جاتا کہ فقط اللہ تعالیٰ ہی اللہ ہے۔ چہدم سورۃ قصص کی آیت ۲۵ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے
 اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ۔ یعنی کائنات میں تمام ہلاک ہونے والے ہیں سوا اللہ کی ذات پاک کے
 اس میں یہ دلیل ہے کہ اگر کوئی اور دوسرا بھی معبود ہوتا تو وہ بھی ہلاک نہ ہو سکتا کیونکہ اللہ کو فنا نہیں ہو سکتی
 اور چونکہ بجز رب تعالیٰ سب کو ہلاکت و فنا ہے اس لیے بجز رب تعالیٰ کوئی معبود نہیں۔ پنجم۔ سورۃ النعام
 کی آیت ۳۱ میں ارشاد ہے قُلْ اَرْتُمِدُّوْا اَنْ اَخَذَ اللّٰهُ سَمْعَكُمْ وَاَبْصَارَكُمْ وَخَضَعْتُمْ
 قُلُوْبُكُمْ مَنْ اِلٰهٌ غَيْرُ اللّٰهِ بِاَیْتِیْكُمْ۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ اللہ وہ ہوتا ہے جو آنکھ کان اور
 دل وماغ دیتے پر قادر ہو۔ لیکن تمام کائنات میں یہ کیفیت ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اسے انسان و تہائی
 آنکھوں کی بنیائی کانوں کی سماعت شاد دے تہا اسے دلوں پر ہر نگاہ دے تو کون معبود ہے جو تم
 کو یہ نعمتیں پھر عطا کرے۔ ثابت ہوا کہ کوئی دوسرا معبود ہے ہی نہیں۔ ورنہ یہ فرمان نہ ہوتا۔ ششم
 سورۃ النعام آیت ۱۷ میں ہے وَاِنْ يَّمْسُکْ اللّٰهُ بَصْرَ فُلَاکَ کَاثِفًا لَّا تَاْخُذُ۔ یعنی اگر اللہ تعالیٰ
 تجھ کو کوئی تکلیف پہنچائے تو اس کو کوئی بھی پوری کائنات عالمین میں دور نہیں کر سکتا سوا اس اللہ
 ہی کے۔ اس میں دلیل یہ کہ کوئی اور معبود ہوتا تو اللہ معبود کی بھی ہوئی مصیبت دور کر دیتا کیونکہ
 اللہ میں طاقت ہوتی ہے مصیبت دور کرنے کی۔ مگر چونکہ صرف اللہ تعالیٰ ہی فقط وہ کر سکتا ہے
 اس لیے وہی اللہ ہے۔ ہفتم۔ سورۃ النعام کی آیت ۱۸ اَحَاطَ بِکُلِّ شَیْءٍ۔ دلیل یہ کہ خالق صرف اللہ
 تعالیٰ ہے اور پوری کائنات کی ہر چیز مخلوق۔ لہذا اللہ ہی صرف اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ اللہ مخلوق
 نہیں ہو سکتا۔ نیز اللہ ہی خالق بھی ہوتا ہے جب کوئی دوسرا خالق نہیں تو اللہ بھی نہیں۔ اللہ کے
 لیے خالق ہونا لازمی شرط ہے۔ یہ تھے وہ نقلیہ دلائل جو توریت و انجیل میں کہے تھے اور جن کو یہود
 و نصاریٰ پڑھتے رہتے تھے۔ اس کے باوجود بنی اکثربُہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ الْحَقَّ وَہُمْ مُعْرِضُونَ

اکثر یہود و نصاریٰ اور مشرکین ان دلائل عقلیہ و نقلیہ کی حقانیت کو نہیں سمجھتے۔ بے شک اسے مشرکین مکہ تم اپنے ان مشران خاص سے پوچھ کر دیکھو پڑھتے یہ سب ہیں مگر چونکہ بے علم جاہل ہیں اس لیے مُعْرِضُونَ۔
 منکرون ہیں کسی نے عزیز علیہ السلام کو ابن اللہ بنا یا کسی نے مسیح علیہ السلام کو اور ابن اللہ کہنا بھی دوسرا
 الہ بنا تا کہ بے گونہ بیٹا باپ کی ہم نسل ہوتا ہے۔ جب باپ اللہ تو بیٹا بھی اللہ اور جب اللہ اللہ تو بیٹا
 بھی الہ یہی ان یہود و نصاریٰ کا شرک کبیر اور ظلم عظیم ہے۔ اور اسے محبوب یہ دلائل عقلیہ و نقلیہ تکریم
 و تحنیہ صرف ان کتب و صحائف میں ہی نہیں بلکہ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ ہم نے آپ سے پہلے
 ایسا کوئی رسول نہیں بھیجا جس کو ہم نے اپنی وحدانیت الہیت کی وحی نہ بھیجی ہو کہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا تمام
 جہانوں میں سوا میرے کوئی میں معبود نہیں۔ ہر موجود شی مخلوق ہے اور مخلوق بندہ ہوتی ہے
 اور بندہ پر بندگی فرض۔ اس لیے تمام بندوں پر فرض ہے کہ فاعبدوا من صرف میری ہی
 عبادت کریں۔ خواہ عالم ہوں یا جاہل عاقل ہوں یا سفید (مفسرین کے مختلف اقوال) کُفَّ بِنَا
 میں چار قول ہیں ۱۔ اُنکے ہو جاتے ۲۔ بے عدلی بے انصافی ہوتی ۳۔ بد انتظامی کا فتنہ ہوتا ۴۔ قاتل
 کا ظلم پھیلتا ۵۔ قہر میں دو قول ہیں ۱۔ تمام آسمان کل زمین و ہر بلندی و پستی اور ان کی اشیاء۔ اہل زمین
 دو قول ۱۔ ہر قسم کی وہ شخصیات و اشیاء جن کو مشرکین نے الہ سمجھ لیا۔ خواہ انسان۔ یا جنات یا فرشتے
 یا جمادات نباتات کے تراشے ہوئے بُت ہی قول درست ہے ۲۔ صرف بُت مورتی دیوی دیوتا مراد ہوں
 کیونکہ یہ بے علم بے عقل بے تجربے تدبیر ہیں۔ تدبیر عالم کو نہیں جانتے۔ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ نَّعْمَىٰ وَ
 ذِكْرٌ مِّنْ نَّبَإٍ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ یعنی سے مراد قرآن مجید اور ذِکْرٌ مِّنْ نَّعْمَىٰ سے مراد سابقہ
 کتب الہیہ و صحیفے ۲۔ دونوں جگہ ذکر سے مراد قرآن مجید ہے کیونکہ اس میں پہلوں کا ذکر ہے موجودہ
 کا بھی اور آئندہ کا بھی۔ مگر پہلا قول درست ہے اس لیے کہ یہاں دلائل منقولہ کی کثرت مراد ہے
 نہ کہ اگلے پھیلوں کا تذکرہ۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ تفسیر روح البیان میں
 ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام سے دنیا و آخرت میں کسی قسم کا کوئی سوال نہ ہوگا نہ اعتراض
 نہ احتسابی یہاں تک کہ میدان محشر میں رب تعالیٰ بھی ان کا حساب نہ لے گا نہ کوئی شخص دنیا میں کسی
 نبی علیہ السلام کے کسی قول فعل پر اعتراض کر سکے اس لیے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی نبوت قوت
 علیت حکمت۔ علیت قوت عقل خرد۔ رائے مشورہ۔ اختیار قانون فیصلہ۔ بلکہ سونا جاگنا چلنا
 پھرنا کھانا پینا سب کچھ رب تعالیٰ کی عطا تعلیم اور وحی سے ہے گویا کہ انبیاء علیہم السلام کے افعال و

بھی اجازت کبھی کسی کو نہ ملتی خیال رہے کہ تاریخ عالم کی کسی شریعت میں تعظیمی سجدے کا کہیں ثبوت نہیں ملتا۔ کبھی کسی نبی ولی نیک مومن جن انس فرشتے نے کبھی کسی کو تعظیمی سجدہ نہ کیا۔ صرف دو سجدوں کا فقط ایک ایک بار ہونے کا ذکر ملتا ہے۔ پہلا سجدہ تقدیری جو رب تعالیٰ نے خود فرشتوں سے آدم علیہ السلام کو کرایا عند اور معافی کے لیے یہ تعظیمی سجدہ نہ تھا ورنہ مخلوق مرثیٰ فرشی سے بار بار کروایا جاتا کیونکہ ہر مخلوق پر ہر نبی کی تعظیم ہمیشہ واجب ہے۔ دوسرا سجدہ غیر اللہ یوسف علیہ السلام کو ان کے بھائیوں اور والدین نے کیا یہ سجدہ خواب کی تعبیر پوری کرنا تھی چنانچہ یوسف علیہ السلام نے وضاحت فرمادی۔ ذَالِکَ تَاوِیْلُ رُؤْیَا یَٰۤاِدْمُ و سُوْرَةُ یُوْسُفَ آیت ۲۱ میں یہ بھی سجدہ تعظیمی نہ تھا ورنہ یوسف علیہ السلام اپنے والدین کو کرتے اور برادران یار بار کہے۔ حیرت صرف ایک بار ہی نہیں ہوتی۔ تیسرا مسئلہ۔ اہل باطل کو ذلیل کرنے اور ان کا بطلان و جھوٹا ہونا ظاہر و مشہور کرنے کے لیے ان سے دلیل طلب کرنی جائز ہے۔ لیکن اس خیال سے کہ شاہد اس کا یہ دعویٰ صحیح ہو یا اس کی عزت بڑھانے کے لیے جھوٹی سچی دلیل اور شجہ سے دکھانے کا مطالبہ کرنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ یہاں قُلْ مَا تَخَافُوْنَہُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا مِمَّنْ یَّحْذَرُوْنَ اَیْتِ ۲۳ میں خَاوِیْہِیْہِ قِیْسٌ مَّثْلُہُ۔ فرماتے اور کفار سے ان کے دعوئے الہیت و شرک پر دلیل مانگنے سے مستنبط ہوا وہاں خود رب تعالیٰ نے دلیل طلب فرمائی اور یہاں اپنے محبوب سے فرمایا۔ قُلْ۔ اسے نبی تم فرماد کہ اے کافر اپنے تئوں کی معبودیت پر پکی ٹھوس مکمل دلیل یعنی برہان پیش کرو وہاں بھی کافر آج تک ناجواب اور ذلیل و خوار ہیں اور یہاں بھی۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں فرمایا گیا اَلَّذِیْ یُشْکُ عَمَّا یَفْعَلُ۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے کوئی شخص کوئی سوال نہیں کر سکتا اس سے اس کے کسی کام پر۔ لیکن سورہ قمر میں آیت ۲۹ میں ارشاد ہے یُسْئَلُوْہُ فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ بنی آسمان زمین میں ہر شخص اس سے سوال کر سکتا ہے۔ قرآن کی یہ تقنا و بیانی کیوں و صیالی جواب اس کا جواب ہم نے تفسیر مالانہ میں واضح کر دیا کہ سوال کرنا سات قسم کا ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے اعتراض۔ الزامی۔ احتسابی۔ امتحانی سوال کوئی نہیں کر سکتا یہاں لَا یُسْئَلُوْہُ میں یہی چار قسم کے سوالات مراد ہیں اگر کوئی اپنی غلطی سے کرے گا تو معذوب ملعون۔ یا معنوب اور معنوب ہوگا۔ یہاں کلام کے سیاق و سباق سے یہی ثابت ظاہر ہے کہ یہاں اعتراضی و غیرہ قسم کے سوال مراد ہیں اس لیے کہ یہاں عَمَّا یَفْعَلُ فرمایا گیا۔ یعنی رب تعالیٰ کا کر دہی پر سوال۔ اور نہ کر سکنے کی وجہ بیان فرمائی جا رہی ہے۔

کہ یہاں خود اختیاری، شہنشاہی، ربوبیت، مرثیہ شاہی اور الہیت و وحدۃ لاشریک کا ذکر ہے۔ الہیت باطلہ کا بطلان اور تعالیٰ جائزہ ہے اور وہاں سورۃ رحمن کی آیت کے سیاق و سباق یعنی اول و آخر میں دینی و دنیوی علمی فکری آسمانی زمینی۔ رزق۔ غذائی دولت و ثروت کی نعمتوں اور معطی و محتاج۔ سائل و مسئول کا ذکر ہے اس لیے یَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ میں اللہ تعالیٰ سے دعائیں فریادیں التجائیں اور ہیک مانگنے سوال اختیار کرنا کا ذکر ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اِذْ كُوْنُ مِنْ مَّعْبُوْدٍ وَ كُوْنُ مِنْ قَبْلِ يٰسٰی یعنی اے مشرک تم اپنے دلیل شرک لاؤ اور میری دلیل توحید یہ ذکر یعنی قرآن ہے اور پہلوں کا ذکر یعنی توریت و انجیل وغیرہ ہے۔ حالانکہ مشرکین مکہ نہ قرآن مجید کو مانتے تھے نہ توریت و انجیل کو جب کہ دلیل وہ ہوتی ہے جو مخالف بھی مانے تو یہ آیت دلیل توحید کیسے ہوگی (جواب)۔ اس کا جواب تین طرح دیا گیا ہے۔ ایک یہ کہ قرآن کریم اور کتب الہیہ اگرچہ تم نہیں ملتے مگر اس کا اعجاز اور معجزہ ہونا جس کے تمہاری عقل و ذہن دماغ اندرونی طور پر قائل ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر دلیل ہے تم بھی کوئی ایسا معجزانہ کلام اپنے بتوں مصنوعی معبودوں کیلئے ملا کر دکھاؤ۔ دوم یہ کہ تم اسلام کی ہر بات پر جو اعتراض کرتے ہو وہ یہود و نصاریٰ نے پہلے کر کرتے ہو۔ اس وقت وہ تمہارے مشیر خاص بنے ہوئے ہیں تو یہ بھی ان سے پوچھو کہ ان میں جس توحید کا ذکر ہے کیا وہ بت زبور انجیل و تہف میں ہی ہی توحید کا ذکر ہے وہ یقیناً کہیں گے کہ ہاں ہے تو یہ ہماری سچائی اور توحید اسلامی کی دلیل ہوگی جس کو مخالفین نے تسلیم یہود و یوں عیسائیوں نے اقرار کیا تو ان سے سن کر تم کو بھی ماننا لازم سوم جواب یہ دیا گیا کہ یہ قرآن مجید اور سابقہ آسمانی کتابیں صرف نقلی و تحریری مکتوبی منقولی دلائل ہی نہیں بتاتے دلائل عقلیہ بھی لا جواب انداز میں بیان فرماتے ہیں اس لیے یا تو ان کو ملنا اپنی برہان بھی عقلی و نقلی پیش کرو۔ ورنہ عذاب ابدی کے لیے تیار ہو جاؤ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا لَوْ كَانَ فِیْ حِجَابٍ اِلَیْهِ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ۔ اگر آسمانوں کے اندر ارض زمین کے اندر اللہ تعالیٰ کے علاوہ کچھ معبود ہوتے گویا کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین میں ہے اس لفظ فی کی وجہ سے زمین و آسمان ظرف ہوئے اور اللہ معروف اور منظوف ہمیشہ ظرف سے چھوٹا ہوتا ہے تو ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین سے چھوٹا ہوا۔ جواب۔ یہاں ذات باری تعالیٰ جل مجدہ کی منظر و قیبت نہیں بلکہ اُس کی صفت الہیہ اور معبودیت کا ذکر ہے فقہ کا تعلق الہیت سے ہے اور اسی کی منظر و قیبت ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ اگر زمین والوں کا آسمان والوں کا ان ظلیات و ارضیات میں کوئی اور دوسرا الہ ہوتا اللہ کے سوا تو یہ دونوں ٹوٹ پھوٹ کر فنا اور نیست و نابود ہو جاتے۔ اور ٹوٹ پھوٹ تو ثابت نہیں معلوم

ہو گیا کہ دوسرا کوئی معبود ہی نہیں صرف ایک اللہ تعالیٰ ہی کی اس کائنات میں معبودیت ہے۔ یعنی تمام آسمانوں زمینوں میں اسی ذات وحدہ لا شریک کی عبادت ہو سکتی ہے اس کے علاوہ اگر کوئی کسی کی عبادت کرے گا تو وہ جھوٹی اور باطل ہی ہوگی۔ لہذا۔ اب اعتراض غلط ہو گیا اور ذات باری تعالیٰ منطوق نہ بتانے ہی الہیت کو مجسم کہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ الہیت صرف صفت ہے۔

تفسیر صوفیانہ | تَوَكَّلْ فِيهِمَا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ لَعَسَدًا قَاتًا فَيُخَوِّضَ اللَّهُ رِيبَ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ۔ لَا يُلْ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ۔ أَمْ لَا تَأْخُذُ وَامِنْ دُونِهِ

۱۔ اِلَٰهًا۔ قُلْ هَآؤُنَا بُدُّ هَآؤُنَا تَكْمُرُ۔ اگر ہوتے آسمان روحانیت اور زمین بشریت میں ہدایت ربانی کے علاوہ کوئی اور دیگر بہت سے مددگرات جسمانیت۔ مثلاً عقل کو آسمان روحانیت کا مدد پر سمجھ لیا جائے اور حواس نفسانی کو زمین بشریت کا منکر عملیات بنایا جائے اور یہ عقیدہ باطل اختیار کر لیا کر لیا جائے کہ عقل سے روحانیت کی اصلاح اور خواہشات نفسانی کے کہنے پر بشریت کو استمال کر کے اچھائی اور درستی قائم رہ سکتی ہے تو مشابہہ کشف و مراقبہ اور تجربہ دہرنا سوتیہ ہے کہ نشہ تادولوں ہی تباہ ہو جاتے نہ روحانیت باقی رہتی نہ بشریت جیسے کہ عقل و غویٰ کی تدبیر ضعیف سے فلاسفہ اور سائنسدانہ شخصیات کا مانع۔ روحانی اور عقل طبیعت کی خودی کا مزاج بشریت اور دہریوں کا تصور روحانیت اور فرقہ ملحہدین کا اعمالی شریعت اور فرقہ اباحیہ کا عقیدہ روحانی لوٹ بھٹ گیا۔ اس طرح کہ ان کے قدم منزلی توحید سے بھٹ گئے ان کے راستے مراوط روحانیت سے بدل گئے اور عقائد کفریہ اپنا یہ کہ عالم کو قدیم کہہ کر بت قدوس کا شریک بنایا نہ دعوت نبوی قبول کی نہ حق کی ہدایت یہی ہے آسمان روحانیت کا فساد اور زمین بشریت کی تباہی یہ ہے کہ پھسل گئے ان کے قدم عبادت کے معنی سے صحت گئے ان کے سفر شریعت کے راستے سے ٹٹ گئے ان کے چہرے حق کی اتباع سے اور لگ گئے ان کے اجسام طاغوت و شیطان کی عبادت میں۔ عارف کامل شیخ عثمان مغربی نے فرمایا کہ جس شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مقدسہ کو اپنا امیر بنالیا حاکم چن لیا اپنے لینے دینے بغض و محبت اور تمام دینی و نبوی معاملات میں تو اس کے کلام سے حکمت کے پھول جھڑتے ہیں جن کی خوشبو سے پورا علاقہ معطر ہو جاتا ہے اور بندہ مدنی چن کا عطا بن جاتا ہے۔ لیکن جس نے اپنے معاملات پر خواہشات البیہ نعسانہ کو امیر و حاکم عذاب بنایا اس کی زبان بدعت کے جھاڑ جھنکار سے فار ہو جاتی ہے ہی فساد سماں روحانیت اور ارض بشریت ہے۔ لہذا۔ او معرفت کے سالک پر واجب ہے کہ وہ اپنے ہر سفر طریقت میں کتاب و سنت والا دریائی

ہ اسے اختیار کرے ہر جہتِ محبوب کی طرف بے جانے والا۔ قربتِ مکشوف کی طرف چلانے والا اور وصلِ محبوب تک پہنچانے والا ہے۔ اسے راہِ حق کے متلاشیوں کو شش کرو کمالِ صدق کے حصول اور اعمالِ شریعت کے خلوص کی یونکہ یہی مسافرِ ان حقیقت کا زاوہ راہ ہے۔ جس طرح اگر ایک منہ میں دوزبانیں ایک ایک جسم میں دوزبانیں ایک بدن میں دوزبانیں ایک آسمان پر دوزبانیں ہوتے تو عالمِ جسمانیّت میں اور جہانِ رنگ و بو میں فساد پھیل جاتا۔ اسی طرح بلکہ اس سے بھی شدید تر تباہی آجاتی اگر دواہم ہوتے۔ تفسیر روح البیان میں ہے کہ لَوْ حَلَّلَ الشُّعْبَاتِ لَا نَطْمَسَتْ الْأَنْكَانُ عدل سے ہی عالمِ کثرت کا قیام و بقا ہے اور عدل بطنِ وحدت ہے اسی بطنِ وحدت سے آسمانوں کی اصلاح زمینوں کی فلاح ہے اگر مرکباتِ دہر میں حقیقتِ وحدانیت نہ ہوتی تو یہ کچھ بھی نہ ہوتا۔ اور اگر کبھی حقیقتِ وحدت ختم ہو جائے تو فساد برپا ہو جائے فَسُحْنُ اللَّهِ سَبَّ الْعَرْشِ۔ پس ثنا ہے اس سب تعالیٰ کی جو عرش کا خالق ہے اُسی نے اس عرشِ اعلیٰ میں فیضِ دین کے معدن پیدا فرمائے اور قریشِ اُسفل میں دنیا کے مخزن۔ بجز اُن کی ذاتِ برہان ہے اس کی صفات اور رحمن ہے اُن کی عادات تمام وحدتیں اسی کے لائقِ وحدت میں ثنا ہے۔ ثنا میں حمد سے اور تمام حمدیں اسی ذاتِ پاک بعل وعلیٰ کے لیے ہیں۔ منزہ ہے وہ اُن تمام خرافات۔ تخیلات تصورات نظریہ بدیہ سے۔ عَمَّا يَصِفُونَ۔ جن سے یہ کفار اُس ذاتِ قدیم کو موصوف کرتے ہیں یہ اسے بدتر از خیال و قیاس گمان دوم و از ہر چہ گفتہ اندو شنیدند و کردہ اند

نَبِيْلٌ۔ اُس کے کسی فعل پر نہ سوال ہے نہ حساب ہے نہ کتاب نہ مواخذہ نہ مطالبہ کیونکہ وہ خالق سب مخلوق وہ مالک سب ملک وہ حاکم سب حکومت وہ غالب سب مغلوب وہ حاسب اور سب محسوب وہ قاهر سب مقہور و لهذا۔ وَ هُمْ يُسْكَوْنَ۔ وہ سب دنیا و آخرت میں پوچھے جائیں گے دنیا میں عتاب سے آخرت میں عتاب سے دنیا میں کتاب سے آخرت میں حساب سے یہ بھی امتحان وہ بھی امتحان۔ دنیا میں دیکر امتحان ہے آخرت میں لے کر امتحان اور بھی وہی حاکم وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ اُوَ حَرِّجِي وَهِيَ حَاكِمٌ وَصَدُّهُ لَا شَرِيكَ

آیہ اتَّخَذُ دُرِّ کَیَا اِنْ حَقَّ رِذْلُهُ کَثِيفَةً بہت سے معبود بنا رکھے ہیں۔ موفیاء کرام فرماتے ہیں کہ شریعت میں غیر اللہ کی عبادت اس کو الہ ماننا ہے مگر طریقت میں غیر اللہ کا تصور و تخیل قائم کر لینا بھی اُس کو الہ ماننا ہے۔ شریعت کا کلمہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ طریقت کا کلمہ لَا مَوْجُوْدَ اِلَّا اللّٰهُ۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ دعویٰ ہے مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ۔ اس کا برہان ہے قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ۔ اسے محبوب فرما دو کہ الہ واحد کی برہان تو میں خود ہوں تم اپنے معبودوں کی برہان لاؤ اگر تم میں عقل و شعور بہت و حریت

ہے۔ خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ کی برحان پوری کائناتِ انسانیت کے لیے محمد رسول اللہ ہی وجہ ہے کہ رسول اللہ اگر چہ شمار میں مگر الا اللہ کے ساتھ ازل سے ہی محمد رسول اللہ ہے خواہ ساقی عرش ہو بابِ جنت۔ سینہٴ علماں ہو یا پیشانی حوران۔ اشجارِ بہشت ہوں یا اوراقِ طوبیٰ۔ ذکر قرآنی ہو یا بیانِ انجیل۔ آیتِ تدریس ہوں یا دعا و زبیدی۔ ہذا ذکر من معی و ذکر من قبلی بل اکثر محمد و یعلمون الحق فہم معوضون و ما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون۔ اسے غفلتِ ناموسی میں نفسِ نادان کو معبود سمجھنے والو یہ سیر و اسرار و کشفِ نور اور معرفتِ توحید کے وہ ذکر برحان ہیں جو اب بھی میرے ساتھ ہیں ظاہر و آشکار اور مجھ سے پہلے انبیاء ائم کے پاس نورِ وحدت کے دلائل و اذکار تھے مگر اس دنیا و دوزخ میں لا شعوری کی کثرت ہے لا شعوری سے بے عمل اور بے علمی سے جہالت پیدا ہوتی ہے اور جہالت کی ظلمتوں میں حق کی پہچان محال ہوتی ہے اس لیے فہم معوضون۔ اور جب انسانیت میں حق کی پہچان نہ رہے تو اعرض کے لہریں اور نفرت کی بیماریاں انکار کی سرکشیاں عروج کرتی ہیں۔ فسق کفر شرک سب اسی جہالت کی غارِ دارِ جہالت ہیں۔ پھولِ حق ہے اور خارِ باطل ہے خاموشی انیسیت و لغتِ وصل و قرب نہ کہنے والے پھولوں سے معوضون ہوتے ہیں خار و گل کا فرق بتانے والے حق و باطل کا نشان دکھانے والے وحدتِ محمود کو تحقیق سے ثابت کر کے سمجھانے والے اور کثرتِ مخلوق کا مکاشفہ کرنے والے علامہ حقیقین ہی ہیں یہ علما ہی سیر مقامات و قطع منازلِ قربات میں اپنے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دامنِ معیت اور خدمتِ ہمراہی میں ہیں اکیسے ارشادِ نبوی ہے عَلَّمُوا اُمَّتِي كَيْفَ يَتَّبِعُونِي اِنْ شَاءَ رَبِّي، کہ طلبِ حق کی صداقت اور کونین سے علیحدگی توجہ الی اللہ میں جو ذکر و عملیات میں قبلی انبیاء علیہم السلام کا تھا وہ ہی اب میرے ہمراہی علما کا ہے۔ و ما ارسلنا من قبلك آسمان و زمین تو مخلوق کے لیے اور مخلوق معرفتِ قاتی کے لیے اور معرفتِ عبادت کے لیے اور عبادتِ شریعت کے لیے اور شریعتِ انبیاء کرام علیہم السلام کے ذریعے اسی لیے تمام انبیاء علیہم السلام کو صرف اسی ولی کے لیے مبعوث فرمایا کہ بندوں کو بتادیں کہ لا اله الا انا۔ اللہ وحدہ لا شریکین کے سوا کوئی بھی معبود نہیں حکمتِ بعثتِ انبیاء علیہم السلام یہی سمجھانے کے لیے ہے کہ آسمانوں اور زمین کے اندر دو چیزیں قائم و ظاہر ہیں ایک توحیدِ بالآخر قرار دوم عبادتِ بالآخر اہل ان دونوں کا فائدہ معرفتِ الہی ہے کیونکہ فاعبدون کا مقصود اصل یعرفون ہے۔ معرفت وہ امانت ہے جس کو صرف انسان نے قبول کیا۔ عبارتِ مراط معرفت ہے اور معرفت مراطِ قرب ہے اور قرب مراطِ وصل ہے اور وصل مراطِ رویت ہے اور رویت اصل

منزل ہے اس لیے اعلیٰ ہے ہر طریقت سے لہذا عارفین مشتاق ہوتے ہیں منازلِ واصیلین کے واصیلین مشتاق نہیں ہوتے منازلِ عارفین کے منازلِ معرفت میں محبتِ مشقت اور تصکات پیدا ہوتی ہے مگر منازلِ وصل میں رویت ہے اور رویت سے سرور و رضا پیدا ہوتی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ معرفت اَلْعَفْ ہے۔ رویت اشرف ہے۔ معرفت اشہ ہے۔ رویت اگد ہے۔ پس سالکین پر واجب ہے کہ معرفتِ توحید کی تحقیق اور رویتِ حمید مجید کے وصل میں کوشش کرتے رہیں۔ توحید کی تین قسمیں ہیں ۱۔ سالکِ مقبلی کی توحید لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ اس کی سیر منازلِ عالمِ اجسام میں ۲۔ سالکینِ وسطیٰ کی توحید لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ۔ اس کی سیر منازلِ عالمِ قربِ روحانی ۳۔ سالکینِ منتہیٰ کی توحید لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ۔ اس کی سیر وصلِ عالمِ حقیقت میں یہی معراجِ لامکانی ہے۔ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ اکثر لوگ اسلام و توحید کے مدعی بنتے ہیں مگر حق و باطل میں فرق اور تمیز نہیں کر سکتے۔ اسی لیے شرک کو توحیدِ ریا کو خلوص خواہشات کو ریاضت، گستاخی کو ادب، بدعت کو تقویٰ، نجاست کو طہارت اور دنیا کو دین سمجھ کر سچائی صداقت و حقیقت و عدالت سے مُعْرِضُونَ ہو جاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ شریعت کی اتباع طریقت کی اطاعت معرفت کی ریاضات ان میں ختم ہوتی چلی جاتی ہے۔ اگر بندے میں وصالِ حق کی استعداد و صلاحیت یافت ہو تو یقیناً اہل حق کا وصل پالیں اور اس طرح سالکینِ شریعت، واصیلینِ طریقت، عارفینِ معرفت، واصیلینِ حقیقت کی منزلیں پالیں۔ لیکن تارکینِ اصول کو وصول سے محرومی ہے اللہ تعالیٰ سے ہی توفیق بدایت ہے اور اسی کی اعانت سے مقامِ صدق و تحقیق کا وصل ہے۔ عالمِ حیاۃ ظاہری میں ہر طرف دَعْمُ يُسَلُّونَ کی آوازیں ہیں۔ ہر بندہ خود ہی سائل اور خود ہی مَسْئُول ہے جو خود اپنا محاسبہ کرتا ہے وہ کامران ہے مگر محاسبہ کرنے والا ناز کے لیے اپنے باطل کو ضبط کر کے اعتقاد و جوارح کے ذریعے آمادہ کرتا ہے اور مقامِ محاسبہ کو مستحکم کرتا ہے۔ صاحبِ محاسبہ بندہ جب ناز پڑھتا ہے تو اس کا نور دوسری ناز تک اُس کے تمام اجزاء کو روشن رکھتا ہے اس طرح اس کی ناز اُس کے اوقات سے اور اُس کا باطن اُس کی ناز سے روشن و نور ہو جاتے ہیں۔ اور باطن کی چمک ظاہر پر چمکتی ہے۔ یہ محاسبہ ہی سچی توبہ ہے اور بندہ حق سچی توبہ کرنے کے بعد رجوع الی اللہ کرتا ہے یہ رجوع توبہ کا دوسرا درجہ ہے اور جو اللہ تعالیٰ کی طرف صدقِ قلبی صفائی عقلی خلوصِ عملی سے رجوع کرتا ہے وہ ہر اُس چیز کو چھوڑ دیتا ہے جو اسے رب تعالیٰ سے غافل کرے جو بندہ اپنے محاسن و عیوب کو صدق و خلوص کے ترازو میں نہ تولے وہ کامل مردوں کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا۔ لہذا اعمال کی قایمیں پر نظر رکھنا اور آئندہ کے لیے پچنا بھی یہی توبہ کے لیے ضروری ہے۔ وَاللَّهُ أَعْلَمُ۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ

اور کفار نے ہمیشہ کہا کہ رحمن نے اولاد بنالی حالانکہ اس کو پاکیزگی ہے ایسی چیزوں سے بلکہ وہ سب ایسے
اور بولے رحمن نے بیٹا اختیار کیا۔ پاک ہے۔ وہ بلکہ بندے

مُكْرَمُونَ ﴿٣١﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ

مقرت بندے ہیں کہ نہیں پہل کرتے وہ اُس معبود سے بات میں اور وہ سب اپنے اپنے معبود کے حکم
میں عزت والے۔ بات میں اس سے سبقت نہیں کرتے اور اسی کے حکم پر

يَعْمَلُونَ ﴿٣٢﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ

پر عمل کرتے ہیں جو جانتا ہے اس تمام کو جو اُن کے سامنے ظاہر ہے اور اُس تمام کو جو اُن کے پیچھے پوشیدہ ہے
کار بند ہوتے ہیں۔ وہ جانتا ہے جو اُن کے آگے اور جو اُن کے پیچھے ہے

وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ فِي

اور سفارش تک نہیں کرتے مگر اس کی جو منتخب ہو چکا اور وہ
اور شفاعت نہیں کرتے مگر اس کے لیے جس کیجیے وہ پسند فرمائے اور وہ اس کے

خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي

اُس کے رعب سے کانپنے والے ہیں۔ اور جس ایک نے کہا کہ بے شک میں بھی
خوف سے ڈر رہا ہوں۔ اور اُن میں جو کوئی کہے کہ میں

إِلَهُ مِمَّنْ دُونِهِ فَذَلِكْ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ

معبود ہوں اُس اللہ کے سوا تو اس کفر پر بدلا دیں گے ہم اس کو جہنم کا۔ اس طرح
اللہ کے سوا معبود ہوں تو اُسے ہم جہنم کی جزا دیں گے۔ ہم ایسی ہی

نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۝۶۹

بدلہ دیتے ہیں ہم تمام ظالموں کو

سزا دیتے ہیں سنگساروں کو

تعلقات

ان آیت کا پھل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھل آیت میں اپنے پاس سے ذمہ اخراج سے معبود بتا لینے کا ذکر ہوا اب ان کی قسموں کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے کہ اولاد بھی چونکہ ہم مثل ہوتی ہے تو گویا اولاد ماننا بھی معبود ہی بنانا ہے فرمایا گیا کہ یہ لوگ معبود نہیں یا ان کی اولاد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے مکرّم قابل تعظیم بندے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پھل آیت میں فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ سے کوئی شخص کسی کام یا عمل پر کہ چھ گچھ نہیں کر سکتا وہ ہر کام اپنی مرضی سے کرتا ہے۔ اب ان آیت میں کفار کے خود ساختہ ذمہ معبودوں کے متعلق فرمایا جا رہا ہے کہ وہ ہر کام اللہ تعالیٰ سے پوچھ کر اس کے حکم اُس کی رضا و اجازت سے کرتے ہیں اپنی مرضی سے ایک کام بھی نہیں کر سکتے۔ تیسرا تعلق۔ پھل آیت میں کافروں سے ان کے باطل معبودوں کے بارے میں دلیل مانگی گئی تھی کہ ھا کُوا بُزْءًا نَّكْمُرُ۔ اب ان آیت میں عباد کی بندگی عاجزی اور تابعداری اور عہد ہونے کی دلیل دی جا رہی ہے۔ شان نزول۔ مکہ مکرمہ میں ایک قبیلہ بنی خزاعہ تھا جس نے اپنا عقیدہ یہ بنایا تھا کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں چونکہ فرشتے نظر نہیں آتے اس لیے وہ ان کو پردہ نشین بیٹیوں سے تشبیہ دیتے ہوئے یہ بیہودہ عقیدہ بنائے پھرتے ان کی تردید میں یہ آیت نازل ہوئی از ۲ تا ۲۹۔ (از خزائن العرفان) یہودیوں کا ایک فرقہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنات سے نسبت سسرالی قائم کی اور جنات تینوں سے بطور بیوی ہم بستر کی تو فرشتے بیٹیاں پیدا ہوئیں۔ قرآن مجید کی سورہ صافات آیت ۱۵۸ میں ہے۔ وَجَعَلُوا ابْنَتَهُ وَابْنَتَ الْجَنَّةِ نَسَبًا۔ (از تفسیر جامع البیان وکبیر) معاذ اللہ معاذ اللہ۔ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحٰنَہٗ اِنَّ عِبَادًا لِّمُکْرَمٰوْنَ لَا یَسْتَوُوْنَ بِاَلْقَوْلِ وَهُمْ بِاَمْرِہٖ یَعْمَلُوْنَ۔ یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمْ وَمَلْفَہُمْ وَلَا یَشْفَعُوْنَ۔ واو بر حملہ قالوا باب نصر سے فعل با قائل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا۔ اتخذ باب افتعال کا فعل ماضی مطلق مثبت معرّف واحد مذکر قائل اس کا مصدر ہے اتخاذاً أخذ مہموز القاسے بنا

بنا ہے لغوی ترجمہ ہے کسی کارکنہ مال کرنا خواہ تاول سے ہو یا قبر سے مصیبت آنے اور قید کرنے کو
 بھی اخذ کیا جاتا ہے جبراً لینے کو موافقہ اسی معنی سے کہتے ہیں اتخاذاً دراصل تھا را اتخاذاً ہمزہ
 ثانیہ مادیہ کو اولاً بنایا بوجہ ثقل پھر کی کوت بنایا بوجہ قرب مخرج پھر دونوں کا اوقام کر دیا۔ اترحمٰن
 باری تعالیٰ کا اسم خصوصی ہے بحالت رفع کیونکہ فاعل ہے ولذا اسم منسی مفرد بمعنی حقیقی اولاد واحد
 جمع دونوں کے لیے ہے۔ بنسبت مذکر بمعنی نطفہ کی اولاد۔ بنسبت مؤنث بمعنی پیٹ کی اولاد
 ابن اور ولد اب اور والد میں سات طرح فرق ہے تفصیل تفسیر المائتہ میں بیان کی جائے گی انشاء اللہ
 تعالیٰ یہ مفعول پہ ہے۔ اترحمٰن ذوالحال ہے۔ کجمن مصدر مضاف ضمیر واحد مذکر غائب مرجع اترحمٰن
 ہے۔ خبر متصل ہے کیونکہ مفعول مضاف الیہ یہ مصدر مضاف اپنے مفعول مضاف الیہ سے مل کر
 شبہ جملہ ہو کر حال ہے اترحمٰن کا دونوں مل کر فاعل ہے اتخذاً فعل اپنے فاعل اور مفعول سے مل کر جملہ
 فعلیہ ہو کر معطوف علیہ بل حرف مطلق اضراب یعنی متوالہ سابق کی تردید کے لیے۔ عباد اسم جمع مکسر
 تکثیری واحد عباد ہے مبتدا ہے مکرّمون باب افعال کا اسم مفعول جمع مذکر معدیہ اکرّام مکرّم
 سے بنا ہے بمعنی عزت دینا عزت لینا۔ مکرّم ہارگاہ ہونا۔ ایک قرأت میں مکرّمون باب تفعیل
 سے ہے مکرّم پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا نائب فاعل یہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا دونوں
 مل کر موصوف لا یسبقون باب ضرب کا فعل مضارع منفی بلا جمع مذکر غائب مکرّم ضمیر صیغہ اس
 کا فاعل مرجع عباد سبق سے بنا ہے اس کا لغوی معنی ہے قدم سے آگے بڑھنا اب اصطلاحاً صیغہ ہر
 بڑھنے کو سبق اور سبقت کہہ دیتے ہیں۔ یہاں قول و مل میں آگے بڑھنا ہے ضمیر مفعول بہ مرجع
 اترحمٰن ب حرف جر بمعنی فی یا بمعنی من یا یہ ب بمعنی ہے القول الف لام معرفہ منسی یا استعراق
 قول اسم مال مصدر جامد بمعنی مات یہ جار مجرور متعلق ہے لا یسبقون سب سے مل کر معطوف علیہ
 ہوا واو عاطفہ ضمیر مبتدا ب جارہ تعدیہ کی افر اسم مفرد جامد بمعنی حکم مضاف ہے ضمیر واحد مذکر
 غائب مرجع ہے اترحمٰن موصوف ہے۔ تعلیم باب سیم کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر
 غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ مرجع اترحمٰن کا اسم موصول منسی یعنی تمام اشیاء بمن اسم ظرف
 مکانی مضاف ہے انیدی اسم جمع مذکر مکسر اس کا واحد ہے ید بمعنی ہاتھ مضاف ہے۔ بمن کا
 لغوی ترجمہ ہے ہاتھوں کے درمیان لیکن محاورہ معنی ہے سامنے ظاہر تاخذ نگاہ ہم اسم ضمیر
 جمع مذکر غائب خبر متصل مضاف الیہ مرجع ہے عباد مرکب اضافی مضاف الیہ ہے بمن کا یہ مرکب
 اضافی جملہ ہے ما کا دونوں مل کر معطوف علیہ ہے واو عاطفہ کا موصولہ غلط اسم مفرد بمعنی پیچھے پوشیدہ

نامعلوم مضاف ہے حکم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی صلب ہے موصول صلب کر معطوف ہے دونوں عطف
 مل کر مفعول یہ ہے نَعْلَمُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے بآمر میں ضمیر کی یہ کہ تو صیغی مضاف الیہ
 ہے امر کا یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے یَعْلَمُونَ کا۔ اس تقدم سے خبر کا فائدہ ہوا ترجمہ ہو گیا
 اُمی کے حکم پر یَعْلَمُونَ اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا
 دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لَا یَشْفَعُونَ باب فتوح کا مقارع متقی بلا جمع مذکر
 غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع ہے عبادُ رَبِّهِ سے مشتق ہے بمعنی شفاعتیں کرنا بخشواتنا یہ فعل
 با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ رہا ہوا لا احراف استثناء۔ لام جانہ تفعیل کا مَن اسم موصول برائے ال غنول
 ارتضیٰ باب افتعال کا فعل ماضی مطلق اس کا مصدر ہے اِزْتَضَاءُ ماضی سے بنا ہے بمعنی راضی ہونا
 رضا حاصل کرنا۔ اِزْتَضَاءُ کا معنی رضا کے لیے منتخب کرنا یا منتخب ہونا یہاں مراد ہے شفاعت
 کے لائق ہونا ہماری اس تفسیر سے یہ فعل لازم ہے اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے جس کا مرجع مَن ہے
 ایک قول میں مرجع اَرْحَمُنْ سے اور یہ فعل متعدی ہے تب ترجمہ ہو گا کہ جس کو اللہ نے شفاعت کے
 لائقوں میں سے چن لیا پسند کر لیا۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر مصلیٰ ہوا مَن کا دونوں مل کر مجرور
 متعلق ہیں پوشیدہ یَشْفَعُونَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ ہوا لَا یَشْفَعُونَ کا دونوں مل کر
 جملہ استثنائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ وَ هُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ۔ واو عاطفہ ضمیر مذکر غائب
 مرفوع منفصل مبتدا ہے مرجع ہے عبادُ رَبِّهِ جانہ بیانہ خشیۃ اسم مفرد حاصل مصدر جامد بمعنی
 رعب و دہرہ جلال و حیت یہاں سب معنی درست ہیں مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ مرجع اَرْحَمُنْ
 یہ مرکب اضافی مجرور متعلق مقدم ہے اس تقدم نے خبر کا فائدہ دیا مُشْفِقُونَ باب افعال کا اسم
 فاعل جمع مذکر مصدر ہے اِشْفَاقٌ شَفَقَ سے بنا ہے بمعنی ایسا خوف ہونا جس کا اثر جسم پر ظاہر ہو
 اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے مرجع عبادُ رَبِّهِ ہے یہ اسم فاعل اپنے فاعل اور متعلق
 مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا لَا یَشْفَعُونَ کے
 جملے پر وہ دونوں مل کر عطف ہوا وَ هُمْ بِأَمْرِهِ کے جملے پر وہ عطف ہوا۔ اَلْ عِبَادُ کے جملے
 پر وہ عطف ہوا اَلْخَلْقِ کے جملے پر سب مل کر مقولہ ہوا قول کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا وَ هُمْ
 یَقْلُ مِنْهُمْ لَآئِي اِلٰهٍ مِّنْ دُونِهِ فَذٰلِكَ نَجْزِيْهِ جَهَنَّمَ كَذٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِيْنَ
 واو مبرجہ مَن اسم موصولہ شرطیہ مَن پانچ قسم کا ہے ۱۔ شرطیہ ۲۔ سوالیہ ۳۔ انکاریہ ۴۔ تافیہ ۵۔ موصوفہ
 ۵۔ موصولہ ان میں سے صرف شرطیہ مقارن پر آتا ہے اور اس کو جزم دیتا ہے دیگر کوئی جزم نہیں

دیتا یہاں مَنْ شرطیہ ہے اس کی اصلیت موصول ہوتا ہے اس لیے یہ معنی ہر جگہ ساتھ ساتھ آئے گئے۔ ثقل
باب ثقل کا فعل مضارع مثبت معروف انشائی واحد مذکر غائب بحالت جزم ہے دراصل تھا
یَقُولُ مَنْ نے جزم دیا تو واؤ لام دوساکن ہوئے واؤ حرف ملت گر گیا۔ بمعنی ماضی ہے کیونکہ
مجزوم مضارع ماضی مطلق کے معنی میں ہوتا ہے۔ لیکن فعل ماضی اور مضارع بمعنی ماضی میں فرق
یہ ہے کہ محل ماضی میں صرف گزشتہ کا ذکر ہوتا ہے حال تک رہنے کا کوئی ذکر نہیں ہوتا لیکن مضارع
معنی ماضی میں گزشتہ سے حال تک یا مستقبل تک کا زمانہ مراد و شامل ہوتا ہے۔ مثلاً قَالَ اُس نے
کہا پہلے زمانوں میں مَنْ یَقُولُ جس نے بھی کہا اور اب تک ایسا ہی اسی قول پر ہے۔ اسی طرح ماضی متنی
اور مضارع نفی تجد بل میں بھی فرق ہے مَبْعُودٌ مِنْ جَارَہِ تبغیضہ ضم ضمیر کا مرصع جہاڑ ہے یہ جار
مجرور متعلق ہے یَقُولُ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ یَقُولُ کا فاعل مَوْءُودٌ پرشیدہ مرصع مَنْ ہے
اِنَّ حرف مشبہہ فی ضمیر واحد متکلم اسم ہے اِنَّ کا۔ الاء موصوف ہے مَنْ جَارَہِ زائدہ۔ بیانیہ و ذل اسم
نافیہ بمعنی بغیر سوا صفات ہے ضمیر کا مرصع اَلرَّحْمٰنُ صفات الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق
ہے صَادِقُ اسم فاعل کے دراصل معنا اس طرح ہے اِنِّیْ اِلٰہٌ صَادِقٌ۔ یہ اسم فاعل اپنے پرشیدہ ضمیر
صیغہ واحد متکلم فاعل اور متعلق ملکر جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہوئی اِلٰہُکَ دونوں مل کر خبر اِنَّ یہ سب مل کر جملہ
اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا یَقُولُ کا دونوں مل کر جملہ ہوا موصول جملہ مل کر شرط ہوئی ف جزائیہ۔ یہاں ف
جزائیہ واجب ہے کیونکہ جزاء ذالک اسم ہے۔ ایک قول میں فَعَلٰی ذَالکَ ہے یعنی اسی جزم یا اسی
کہنے پر ذالک اسم اشارہ مذکر کے لیے ہے تجزیٰ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف
بمعنی مستقبل جمع متکلم مرصع اَلرَّحْمٰنُ و ضمیر غائب مرصع مَنْ ہے پہلا مفعول یہ تجزیٰ کا جہتم مفعول
دوم ہے مفعول فیہ ہے تجزیٰ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مشار الیہ ہوا ذالک کا اسم اشارہ
اپنے مشار الیہ سے مل کر مشبہ ہوا اگلی عبارت تَبٰیثِیْ کا۔ کَذٰلِکَ حرف تشبیہ تجزیٰ باب ضرب کا
مضارع بمعنی حال تجزیٰ ہمزہ اللام سے مشتق ہے بمعنی بدلا دینا جزا دینا ایک قرئت میں تجزیٰ باب
انفال سے دونوں جگہ۔ اَنْظِلِّیْنِ اسم جمع کثرت مذکر سالم الف لام اِسْمِیْ اَلَّذِیْنَ مفعول بہ
ہے تجزیٰ کا سب مل کر جملہ ہو کر مشبہ بہ ہوا ذالک مشبہ کا دونوں مل کر جزا شرط و جزا مل کر جملہ
قولیہ شرطیہ ہو گیا۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سُبْحٰنَہٗ بَلْ عِبَادٌ مُّکْرَمُونَ لَا
تَسْبِقُوْہٗۤ اِلَّا الْقَوْلُ وَهُمْ بِاَمْرِہٖۤ اَعْمٰکُونَ۔ اور کچھ مشرکین نے

اپنے شریک عقیدوں میں یہ کہا کہ رحمن نے اپنی رحمانیت پیار و شفقت سے اپنے لیے اولاد بنائی
اصل اور سب سے بڑا شرک یہی ہے بلکہ معبودیت باری تعالیٰ کا سرے سے انکار ہے سات وجہ
سے ایک یہ کہ اللہ ضد۔ قیود۔ کفو۔ وارث شرک سے بے نیاز و منزہ یعنی سُبْحَانَ اللہ ہوتا ہے مگر
والدین چیزوں کا محتاج ہوتا ہے دوم یہ کہ بیٹا اپنے باپ سے کچھ چیزوں میں مشابہ ہوتا ہے
کچھ چیزوں میں علیحدہ اور جس کی یہ کیفیت ہو وہ دو قسم کی چیزوں سے مرکب ہوا۔ اللہ مرکب نہیں
ہو سکتا کیونکہ مرکب اپنی ترکیب میں اجزا کا محتاج ہوتا ہے سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ سُبْحَانَ اللہ ہے اور
سبحان ہی معبود ہو سکتا ہے نہ کہ غیر سبحان۔ اسی لیے صحیفوں میں ایک ہزار بار۔ توریت میں پینتیس
بار زبور میں اکھاؤں بار۔ انجیل میں پچیس بار اور قرآن مجید میں اکتالیس بار لفظ سبحان ارشاد
ہوا۔ لفظ سُبْحَانَ اللہ تعالیٰ کی اتنی اہم خصوصی صفت ہے کہ بعض مفسرین نے اس کا معنی ہی اللہ کیا
ہے کسی کو بھی بخیر رب تعالیٰ سبحان کہنا جائز نہیں۔ چہارم یہ کہ فرمایا گیا۔ بَلْ عِبَادٌ مُّشْرِكُونَ
جن ملکہ کو تم اللہ تعالیٰ کی اولاد کہہ رہے ہو وہ سب اس کے بندے ہیں۔ بندے اور وہ نہیں
ہو سکتے اور اولاد بندہ نہیں ہو سکتی تو اللہ تعالیٰ کو والد کہہ کر اس کی معبودیت کا انکار ہے
پنجم یہ کہ فرمایا گیا مَکْرُہُونَ۔ ایک قرأت میں ہے مَکْرُہُونَ۔ یعنی وہ فرشتے مقرب و مکرم ہیں
اور تکریم و تقرب اطاعت سے اطاعت عبادت سے اور عبادت عہد سے ہوتی ہے نہ کہ اولاد
سے عہدیت جس کی ہو وہ معبود ہے اور ولایت جس سے ہو وہ باپ ہے مکرہون سے معبودیت
ثابت اور ولدان سے معبودیت کا انکار۔ ششم یہ کہ فرمایا گیا۔ لَا يَسْقُوتُ فَتْرَةٌ بَيْنَهُنَّ يَوْمَئِذٍ يَسِيْرَاتٍ
میں وہ فرشتے آگے بڑھنے اور پہل کرنے کی ہمت نہیں کرتے نہ کوشش کرتے ہیں نہ انھیں
پہل کرنے کی ضرورت پڑتی ہے۔ خیال رہے کہ سبقت کرنے کی سات وجوہ سے ضرورت پڑتی
ہے۔ ۱۔ جب بندہ محتاج ہو کھانے کا یا پینے کا یا نکاح کا یا لباس کا یا سردی گرمی
سے بچنے کا یا بیماری سے بچنے کا آفات بلیات سے ڈرتا ہو۔ ۲۔ ان علتوں سے بندہ گناہ بھی
کر لیتا ہے تو گناہ کی معافی اور حاجات کی حصول کے لیے دعا کرتا ہے اور دعا میں سبقت ہے۔ مگر
ملاکہ کو یہ کوئی علت نہیں اس لیے ان کو کسی دعا وغیرہ کی اور دعا میں سبقت کرنے کی ضرورت
نہیں پڑتی۔ ہفتم وجہ یہ کہ ارشاد ہوا۔ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يُعْلَنُونَ۔ یعنی ملاکہ صرف قول میں ہی تابع
اور مطیع و منتظر حکم نہیں بلکہ ہر عمل میں بھی حکم کے بندے ہیں یہی ان کی شان بندگی اور جلالِ عہدیت
ہے۔ یہ چیز اولاد سے نہ ملتی ہے نہ میرا، تو اولاد کہہ کر عہدیت کا بھی انکار ہوتا ہے اور معبودیت

کا بھی خیال رہے کہ لفظ ابن اور والد اس طرح اب اور والد میں تقریبات طرح فرق ہے پہلا فرق یہ کہ لغت عربی کے لحاظ سے ابن اسم نوری ہے اس لیے اس کی مؤنث بنت ہے والد اسم جنسی ہے لہذا یہ مذکر مؤنث دونوں کے لیے مستعمل ہے والد کا مؤنث کوئی نہیں اسی طرح اب کی جمع ہوتی ہے والد کی نہیں ہوتی۔ دوسرا فرق یہ کہ ابن اور اب نسبتی لفظ ہے جس کا اردو میں ترجمہ ہے والا مثلاً ابن امیہ راستے والا (مسافر) اور ابو تراب یعنی مٹی والا والد نسبتی لفظ میں تیسرا فرق یہ کہ ابن کا معنی پویش کیا ہوا اور اب کا معنی ہے پرورش کرنے والا۔ لیکن والد کا معنی ہے نسل بننے والا اور والد کا معنی ہے نسل بنانے والا چوتھا فرق یہ کہ ابن اور اب عام ہے نطفے اور غیر نطفے کو مگر والد کا معنی نطفہ اور والد کا معنی نطفے والا یا پخواں فرق یہ کہ ہر سکا سو تین ابن اور اب ہو سکتا ہے لیکن والد اور ولد صرف سگے باپ بیٹے کو ہی کہہ سکتے ہیں۔ چھٹا فرق یہ کہ ابن اور والد میں اسی طرح اب اور والد میں عام مطلق کی نسبت ہے کہ ہر ولد ابن ہے مگر ہر ابن ولد نہیں اسی طرح ہر والد اب ہے مگر ہر اب والد نہیں ہے نسبتیں چار قسم کی ہوتی ہیں ۱۔ نسبت تساوی ہے کہ دونوں چیزیں ہر تعداد میں برابر ہوں ۲۔ نسبت تباہی دونوں چیزیں بالکل جدا ہوں مثلاً آگ پانی اینٹ پتھر کوئی پانی آگ نہیں کوئی آگ پانی نہیں ۳۔ نسبت عام خاص میں وجہ کہ بعض میں اشتراک بعض میں جدائی ۴۔ نسبت عام خاص مطلق سا تو ال فرق یہ کہ ابنیت اور ابوت ختم ہو سکتی ہے مگر ولایت اور والدیت کبھی ختم نہیں ہو سکتی لیکن عام عربی اصطلاح میں ابن کہہ کر ولد اور ولد بول کر ابن مراد لیا جاسکتا ہے اسی طرح اب بول کر والد اور والد بول کر اب مراد لیا جاسکتا ہے بشرطیکہ کوئی قرینہ موجود ہو جیسا کہ قرآن مجید میں ابن اللہ بول کر ولد اللہ مراد لیا جاسکتا اسی آیت کے قرینے سے۔ اور ابنہ اؤر بول کر مولیٰ مراد ہے نہ کہ والدیت اغفونی و لوالدی فی والی بڑھاپے کی دعا کے قرینے سے غرض کہ اس آیت کریمہ نے اہل شرک کے دعوے اولادیت کا ایک ایسے عظیم الشان انداز میں بطلان فرمایا کہ چار باتیں عام ہوئیں ۱۔ ولایت اور عبدیت کا فرق ۲۔ فرشتوں کی عبدیت ۳۔ فرشتوں کا بارگاہ الہی میں باادب اور مشفق ۴۔ برعجب و خوف زدہ رہنا ۵۔ فرشتوں کا رب تعالیٰ کے نزدیک مقرب و مکرم ہونا۔ ملائکہ اپنی رائے اور عقل اپنی تدبیر سے نہ کوئی کلام کرتے ہیں نہ کام نہ پہلے بولنے کی جلدی کرتے ہیں۔ یہی بارگاہ الہیہ کا ادب ہے۔ یہ فرق ہے اولاد اور عباد میں اولاد سراپا نزدیک ہوتی ہے۔ ذات و صفات میں عباد سراپا غمز و نیاز ہوتے ہیں۔ یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ مَخْفَاً خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ۔ رب تعالیٰ کے

معبود حقیقی اور لاشریک ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ وہ رب تعالیٰ جانتا ہے ان تمام حالات کیفیات اقوال و اعمال۔ افعال و کردار کو جو ان ملائکہ کے سامنے موجودگی میں ہو رہے ہیں خواہ ان کے اپنے یا دیگر تمام جہانوں میں جو کچھ بھی ہو رہا ہے اور وہ سب کچھ بھی جانتا ہے جو ان کی پیدائش سے پہلے تھا اور جانتا ہے اللہ جو کچھ کائنات میں ملائکہ کو چکے ہیں اور کر رہے یا آئندہ کرنا ہے ہیں اور یہ کہ جانتا ہے اللہ تعالیٰ اس تمام کو جو ان کے سامنے قیامت میں ہونے والا ہے اور اس کو بھی جو دنیا میں گزر رہا ہے اور یہ کہ جانتا ہے رب تعالیٰ ان کو بھی جن کو یہ تمام ملائکہ بھی جانتے ہیں اور ان کو بھی جن کو ملائکہ بھی نہیں جانتے۔ اور حبیبیت الیہ میں اتنے مرعوب ہیں کہ اپنی مرضی سے کسی کی شفاعت نہیں کرتے سوا ان ایمان والوں کی جنہوں نے اپنا ایمان و عقیدہ صحیح طریقہ سے مرنے تک بچائے رکھا۔ لیکن غفلت و سستی یا محبتِ بد کی وجہ سے گناہ کبیرہ و صغیرہ کرتے رہے اور پکی توبہ کی طرف بھی متوجہ نہ ہو سکے تارکِ صلوٰۃ و زکوٰۃ و صیام و قیام ہی آخر تک رہے یا توبہ تو کی مگر حقوق اللہ کی قضاہ تک ان تمام قسم کے لوگوں کی شفاعت ملائکہ بھی کریں گے اس لیے کہ اگرچہ یہ فاسق و فاجر تھے مگر ان کے توحید و رسالت پر سچا باادب ایمان لانے کی وجہ سے رب تعالیٰ ان سے راضی ہے۔ کیونکہ اہل مضبوط اور شجر طیبہ تو اللہ رسول پر ایمان اور قیامت و شریعت پر سچا پکا درست عقیدہ بتاتا ہے۔ رہے گناہ و خطایا توبہ بشری کمزوری کی وجہ سے ایسی خستیاں اور شیطانی جھاڑیاں ہیں جن کی شاخیں پتلی اور جڑیں کمزور ہوتی ہیں توبہ کی ہمت اور شفاعت کی محنت اور شفقت کی قوت سے اکھاڑ پھینکی جاسکتی ہیں۔ آسمان ہو یا زمین عرش ہو یا فرش دن ہو یا رات تمام ملائکہ باوجود بے گناہ اور محصوم ہونے کے اپنے رب کی عظمت و تعظیم کے پُر جلال و جبر سے ڈرتے ترسے وائے ہیں اور زندہ براندام ہے اس لیے کہ وہ بچے بندے اور اللہ تعالیٰ سچا و احد حقیقی خالق و مالک و معبود ہے اور چونکہ ہر حال سے وہ باخبر ہے اس لیے رعب سے سرنگوں ہیں دم بخود ہیں۔ حکایت۔ تفسیر روح البیان و تفسیر امام رازی میں ہے کہ آقاہ کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شبِ معراج میں ہم نے جبریل کو عرش کے پاس حبیبیت الہی سے کئی ہوئی شاخ کی طرح گرا ہوا پایا۔ میں کہتا ہوں کہ عجیب نظارہ قدرت ہے کہ سردارِ ملائکہ آج کی رات گری شاخ کی طرح حبیبیت و خشیت سے ندر رہے ہیں لیکن سردارِ انبیاء مسکراتے ہوئے لامکان پر جا رہے ہیں وہ شانِ عبدیت کا انبار ہے اور یشانِ محبوبیت کا ظہور۔ سبحان اللہ سبحان اللہ۔ اس آیت پاک میں بندوں کے عباد و مکرّمون ہونے کی وجہ اور

طریقہ بتایا جا رہا ہے کہ اللہ کو ہر وقت اپنے پاس قریب اور یَعْلَمُ مَا بَيْنَ رَاٰی کی صفت
ازلی والا سمجھنا بندے کو مکرم بنا دیتا ہے۔ جتنا قُرب زیادہ ہوتا ہے اتنی ہی ہیبت
کو شان زیادہ ہوتی ہے جو بندہ جتنا زیادہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے اتنا ہی زیادہ مکرم ہوتا
جاتا ہے اور جتنا مکرم ہوتا ہے اتنا ہی زیادہ مقرب ہوتا ہے۔ لفظ خوف مشترک ہے چار معنی
میں۔ ۱۔ ہیبت کا رعب ۲۔ عظمت کا رعب ۳۔ خوف کا معنی اندیشہ ۴۔ خوف بمعنی تقویٰ ہیبت
کے۔ رعب کو اشتقاق کہتے ہیں اور عظمت کے رعب کو خشیت۔ وَمَنْ يَقُلْ مِثْقَلَةَ ذَرَّةٍ
مِّنْ دُونِهِ فَاِنَّكَ تَجْزِيهِ جَهَنَّمَ۔ کَذٰلِكَ تَجْزِي الظّٰلِمِيْنَ۔ یہ تمام حالات و معادلات
تو ہمارے مکرم بندوں کے ہیں اور اس لیے مکرم ہیں کہ عابد زاہد مطیع شریعتین شفیقین۔ ہر قول
و عمل میں رب تعالیٰ کے حکم کے منتظر۔ بلا مرضی رب کسی بھی مغضوب علیہ اور ضال و مضل کی شفاعت
نہیں کرتے نہ دنیا میں دعا سے نہ آخرت میں التجا سے۔ وہ پیارے تو ہر آن بارگاہِ معلیٰ میں حقیقتاً
کھیتا سرنگوں اور مراقب ہیں۔ لیکن اگر کوئی کبھی بغرضِ محال اپنے عمل یا قول سے یہ کہہ سکے میں ہی
پایں بھی اللہ ہوں۔ عمل سے اس طرح کہ اپنے آپ کو کسی قسم کا سجدہ کر ائے اور فیرا اللہ کو سجدہ
کرنے کرانے کے جواز کا قائل ہو جس طرح گمراہ پیر سجدہ تعظیم کرتے اور جواز کی بیہودہ دلیلین
دیتے پھرتے ہیں۔ تو لا اس طرح کہ نہ سے اپنے معتقدین کو کہیں کہ ہم معبود ہیں ہماری عبادت کرو
جیسا کہ سب سے پہلے زمانہ نوحی میں ابلیس نے کہا اور آج تک کہتا چلا آ رہا ہے۔ یا میرے نرود
نے اپنے زمانے میں فرعون نے اپنے زمانے میں کہا۔ یا کوئی بھی تا قیامت شیطان پھنسے میں
آکر ایسی بات کہہ دے تو اُس کے تمام اعمالِ صالحہ برباد کر کے تُجْزِيهِ جَهَنَّمَ۔ اُس کو بہت
بڑی جہنم کی سزا اُس کے اسی عملِ بد کے بدلے میں ہم دیں گے۔ اور کوئی ان کو چھڑانہ سکے گا۔ کیونکہ
یہ فعلِ بد اور قولِ کفر سب سے بڑا ظلم ہے۔ اور ہر قسم کے ظالم کو جو اپنا ظلم میدانِ محشر تک
اپنے ساتھ لیے چلا آئے ہم اس طرح سزاؤں جہنم کا بدلہ دیتے ہیں اسے مشرک و تم تو اپنے اپنے
شرکیہ عقیدے میں انبیاء اور ملائکہ علیہم السلام کو ایں اللہ اور نبات اللہ بنائے پھرتے ہو مگر
اُن مکرہین و مقتدین نے ہمیشہ یہی کہا کہ اَنْتَ تَعْلَمُ مَا فِيْ كُفْرِيْ وَلَا اَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِكَ
یا اللہ میں کس طرح اللہ یا ابن اللہ ہو سکتا ہوں مجھ میں تو الہیت کی کوئی بھی قوت یا نشانی نہیں
ہے میں تو یہ بھی نہیں جانتا کہ تیرے ارادہ اور علم میں کیا ہے۔ لیکن اے اللہ تو میرے ہر حال
و زمان کو ہر وقت جانتا ہے اس لیے تو ہی احسن ہے فہم ہے کمیل ہے وَلَمْ يَكُنْ لَكَ

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ: یہ آیت پاک ظاہراً اور لفظاً تو صرف ملائکہ کی معصومیت اور شان عبادت کا ذکر فرما رہی ہیں مگر بالذات قیامت الہی ایمان کو یہ بتا رہا ہے کہ بارگاہِ قدس کے مکرم و مقرب کے بیٹے بن عبادتیں کرنا ضروری ہیں ورنہ یہ کہ بندہ کتنا ہی ذی عقل بن جائے مگر اللہ تعالیٰ سے کسی قول میں آگے بڑھنے کی کبھی بھی کوشش نہ کرے۔ نہ رسم و رواج نہ صرف و اصطلاح میں نہ عدالتی قانون نہ ملکی انتظام میں کسی بات میں اللہ تعالیٰ کی بات سے سبقت نہ جانے کی کوشش نہ کرنی چاہیے اللہ تعالیٰ کی بات وحی الہی ہے اور انسانوں کے پاس اب وحی الہی صرف بذریعہ قرآن مجید اور حدیث پاک ہے اور ان فرمودات نے زندگی کے ہر شعبے میں انسان کی راہیں روشن کر دی ہیں۔ سبقت کرنے کی جرئت دہا کر سکتا ہے جو اپنے قول و قانون کو زیادہ اچھا اور اونچا سمجھے اور یہ وہم ہی ابلیسیت ہے۔ یہ فائدہ لَا يَشْفِقُونَ اُولٰٓئِكَ وَمَا يَشْفِقُونَ اُولٰٓئِكَ مُكْرَمُونَ فرمانے سے حاصل ہوا کہ نئے بد نصیب اور احمق ہیں وہ مسلمان جو اسلامی قانون کو چھوڑ کر انگریزی قانون کی غلامی میں اب تک جکڑے ہوئے ہیں اور سمجھتے ہیں ہم انگریز سے آزاد ہو گئے۔ دوسرا فائدہ: سب سے بڑی نعمت اللہ تعالیٰ کا خوف و خشیت ہے اسی سے دینی دنیوی ابدی مرتبے حاصل ہوتے ہیں عظمت عزت کرامت تقرب ملکوت اسی خشیت الہیہ کے ثمرات ہیں مگر اس کا حصول دوسرے سے بے بعض خوش نصیبوں کو عبادت و ریاضت عاجزی انکساری اور محبت الہی سے یہ دولت حاصل ہو جاتی ہے جیسے ملائکہ اور انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء اللہ و علماء ربانی اور عام لوگوں کو یہ دولت دہشت موت، سزا و قتل خوفِ عرش اور اسلامی سزاؤں حدود و تعزیرات قصاص و قطع کے ذریعے ملتی ہے۔ موت کا ڈر ہر جاندار کو فطری ہے یہ ختم نہیں کیا جاسکتا ہاں البتہ اگر یہ دُرخشیت و اشتقاقِ الہی کا سبب بن جائے تو یہی موت تمغہ مومن بن جاتی ہے اسلامی سزائیں اسی خشیت باری تعالیٰ کو پیدا کرنے کے لیے مقرر کی گئی ہیں ورنہ بد نصیب لوگ فسق و فجور کی وجہ سے نہ عجز و عبادت میں آتے ہیں نہ خوفِ الہی پیدا ہوتا ہے۔ یہ فائدہ وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ فرمانے سے حاصل ہوا کہ نیک بندوں کی یہ نشانی ہے اور بزدل کو نیک بنانا بھی اشتقاق سے ہوتا ہے۔ بعض گمراہ لوگ اسلامی سزائوں کو وحشیانہ اور سزا و موت کو ظلم کہہ دیتے ہیں وہ بد عقل یہ غور نہیں کرتے کہ مجرم انسان وحشی ہی ہوتا ہے اور وحشی کو اسی کے

مطابق سزا ضروری ہے۔ بعض بد بخت اسلامی سزاؤں پر اعتراض کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ان سزاؤں سے مجرم کو درست اور تائب ہونے کا موقع نہیں ملتا، جیل کی سزا مجرم کی اصلاح کے لیے مفید ہے میں کہتا ہوں مشاہدہ اس کے خلاف ہے معمولی مجرم بھی جیل سے بڑا مجرم بن کر نکلتا ہے۔ جھوٹے دُر کے غلط افسانے بنا دی گئیاں سننا کہ تو قوم کو درغلایا جاسکتا ہے مگر حقیقت اور تجربہ اس کے خلاف ہے۔ بندوں کو مشفقون بنانے کے لیے موت کا دُر ضروری ہے۔ جہاں میں اسلامی قانون نافذ ہوا۔ وہاں کے بڑے بڑے ظالم مجرم قاتق و فاجر تصویر سزا سے ہی دھم دھم خشتیم کے گروہ میں خود بخود سابقہ سے تائب اور آئندہ سے شامل ہو گئے۔ نہ جرائم ہوئے نہ سزا کی نوبت آئی۔ انسانی فطرت و جبلت ہے کہ موت کا دُر ہوگا تب رب تعالیٰ کا دُر ہوگا۔ تیسرا فائدہ۔ یہ قانون شریعت ہے کہ کسی کا گناہ کسی دوسرے پر وار نہیں ہوتا۔ جو کرے گا وہ ہی بھرے گا۔ یہ فائدہ بنی عباد و مکر مومن فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو کفار نے فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی اولاد کہا یہ ان کفار کا بڑا کفر و ظلم تھا مگر ان کے اس ظلم کمانے اور کفر بکنے سے ملائکہ کی تکریم و تقرب میں کوئی فرق نہیں پڑا۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ شریعت اسلامیہ کے علم الاطلاق میں سے بزرگوں کا ادب ہر مسلمان پر واجب ہے خاص کر دینی بزرگوں کا اور ادب و احترام میں سے یہ بھی ایک بہت اہم اور اخلاقی ادب ہے کہ بزرگوں کے سامنے بڑھ بڑھ کر باتیں نہ کی جائیں اسلام نے جن بزرگوں کا خاص طور پر اہتمام سے ذکر فرمایا ہے وہ سات ہیں ۱۔ والدہ ۲۔ والد ۳۔ استاد خاص کر دینی استاد ۴۔ دینی بزرگ ۵۔ اپنا پیشوا ۶۔ اپنا امام ۷۔ رشتے میں اپنے سے عمر میں بڑا اگرچہ کسی علم و فن میں وہ عمر والا اپنے اسی چھوٹے سے کم تر ہو مگر چھوٹے پر پھر بھی ادب واجب ہے۔ بزرگوں کے سامنے بڑھ بڑھ کر چرب زبانی دکھانا ان کے ہونے سے پہلے بولنا اور دور ان گفتگو ٹوک بازی کنایے ادبی کے علاوہ آداب محفل کے میں خلاف ہے یہ مسئلہ لَا یَسْفُؤْہُ بِالْفُؤْلِ سے مستنبط ہوا کہ ملائکہ کے مؤدب اور با ادب ہونے کی ایک یہ بھی نشانی ہے کہ وہ فرمانِ الہی کے صادر ہونے سے پہلے کوئی بات نہیں کرتے۔ بات کہنے کے بھی کچھ آداب ہوتے ہیں۔ یہاں تبارک و الہیم میں بات کا طریقہ بتایا گیا۔ سورۃ حجرات کی آیت ۱۲ میں اُمنت کہ بارگاہِ نبوت میں بات کرنے کا طریقہ سکھایا گیا ہے۔ اس طرح کے احترام کہنے سے بندے میں عاجزی پیدا ہوتی ہے اور عاجزی ہی سے دنیا و آخرت کی عزت ہے۔ جو شخص بزرگوں کے سامنے بڑبڑ چرچرتا رہے وہ شکیر ہو جاتا ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ یہ بات ہر مسلمان کو ہمیشہ یاد رکھنی چاہیے کہ

کفار کے کسی بزرگ کے متعلق کفر یہ عقیدے یا عقیدت کی بنا پر اس بزرگ کی بے ادبی اور گستاخی ہرگز نہ کی جائے۔ مثلاً یہودی عیسیٰ علیہ السلام سے بدعتیہ کی کرتے ہیں اور عیسائی بدعتیہ کی مگر مسلمانوں کو بہر حال عیسیٰ علیہ السلام کا ادب کرنا فرض ہے اسی طرح شیعہ لوگ حضرت علی کے متعلق کچھ بھی کفر یہ عقیدت رکھتے ہیں مگر مسلمانوں کو لازم ہے کہ مولیٰ علی شیر خدا کی شرعی حدود و ضوابط کے مطابق ان کا احترام قائم رکھیں یہ مسئلہ بَلِّ عِبَادُ مَلَكُوتُ - فرمانے سے مستنبط ہوا کہ کفار کے کفر یہ عقیدے کے باوجود سب تعالیٰ نے فرشتوں کی شان ظاہر فرمائی۔ تیسرا مسئلہ۔ تمام ملائکہ معصوم ہیں اور معصوم سے گناہ سرزد ہو سکتا ہی نہیں۔ ان میں گناہ کا مادہ ہی نہیں ہوتا۔ یہی شان انبیاء و کرام علیہم السلام کی ہے۔ یہ مسئلہ۔ لَا يَسْأَلُونَ رَأْسًا (الخ) کے پورے کلام سے مستنبط ہوا کیونکہ لَا يَسْأَلُونَ رَأْسًا وَلَا يَسْأَلُونَ وَلَا يَسْأَلُونَ کی نسبت ملائکہ کی طرف فرمائی یعنی وہ ایسا نہیں کر سکتے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ سُبْحَنَهُ بَلِّ عِبَادُ مَلَكُوتُ۔ لیکن دیگر آیت میں فرمایا گیا سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ۔ اس فرق کی کیا وجہ؟ جواب۔ شرک دو قسم کا ہے ایک شرک چوہدری اور برائی کا دوسرا شرک اور دیت کا۔ مشرکین پہلے شرک میں بتوں اور حیوانات چاند سورج کو اکب شجرات حجرت کو صاف صاف برابر کا الہہ مانتے ہیں اور ان کو اصلاً یا تصویراً سجدہ کرتے ہیں جب کہ سب تعالیٰ کی بارگاہ میں ان کی کوئی تکریم و تعظیم نہیں۔ ان کی تردید کے لیے سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى رَأْسًا فرمایا گیا۔ وہاں صرف رب تعالیٰ کی شان اور مشرکین کا کفر بیان فرمایا گیا۔ بتوں اور ان جھوٹے معبودوں کی کسی حیثیت کا ذکر نہ کیا گیا۔ مگر دوسرے شرک میں رب کی اولاد ماننے کا عقیدہ بنایا گیا۔ یہ بھی اگرچہ شرک ہے۔ مگر اس میں اولاد کو الہہ نہ کہا گیا نہ اُس اولاد کے بت بنا کر پوجے گئے۔ اگرچہ کسی کو الہہ کی اور دیکھا بھی درپردہ اُس کو الہہ ہی مانتے ہیں کیونکہ اولاد والد کی مثل ہی ہوتی ہے۔ نیز اللہ کی تمام صفات بالقوۃ اور اللہ تعالیٰ کی الہیت بھی ذات باری تعالیٰ کی طرح قدیم ہے گویا کہ الہہ ہونا بھی قدیم ہے۔ نہ چونکہ جن کو اللہ تعالیٰ کی اولاد کہا گیا ہے وہ تمام بذات خود عند اللہ مکرم ہیں۔ اس لیے یہاں اُن مشرکین کی تردید کے ساتھ ساتھ رب تعالیٰ کی شان بھی بتائی گئی اور اُن پیاروں کی تکریم بھی ظاہر فرمائی گئی۔ اس طرح کی حیرت بیانی سے دونوں قسم کے شرکوں کی حیثیت بیان فرمادی گئی کہ پہلے شرک میں مشرکین اور اُن کے معبودان باطل دونوں جہنم کے اندھن مگر دوسرے شرک میں صرف مشرکین جہنمی ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْضَىٰ۔ یعنی قیامت میں صرف

اُن کی شفاعت ہوگی جن سے اللہ تعالیٰ خوش اور راضی ہو۔ یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ سب تعالیٰ فاسق و فاجورانی
چور ڈاکو شرابی فحاشی تارک نماز سے بالکل راضی نہیں لہذا اُن کی شفاعت بھی نہیں اور جس کی شفاعت نہیں
وہ ابدی جہنم میں پس ثابت ہوا کہ تارک موم و صلوة اور گناہ کبیرہ کے تمام فاسقین کافر ہیں۔ اور کافر کی
ابدی جہنم ہے و معتزلی اور موجودہ وہابی (جواب۔ معتزلی نے اپنے اعتراض میں ابدی جہنم کی خود
ساختہ قید لگا کر یہ اقرار کر لیا کہ یہ اعتراض نہایت کمزور اور بیہودہ ہے اولاً تو یہ یاد رکھنا چاہیے
کہ ابدی جہنم صرف کفار کے لیے ہے۔ لیکن شفاعت کے نہ ملنے سے ابدی جہنم لازم نہیں اس لیے
بہت سے بڑے بڑے متکبر فحاشی جن کو شفاعت نہ ملے گی وہ اپنے گناہ کی پوری جہنمی سزا جگلت
کر پاک کر دئے جانے کے بعد جہنم سے نکال کر جنت میں پہنچ دئے جائیں گے۔ اگر فتنی کبیر و کفر
ہوتا تو ان کو جہنم سے نہ نکالا جاتا دوم یہ کہ دنیا اور آخرت میں اللہ تعالیٰ کی بے شمار نعمتیں یعنی جو وسیع
بدرجہ پسندیدہ بندوں کو ملتی ہیں ان میں پہلی نعمت رضا ہے جب بندہ اللہ رسول قرآن و حدیث
شریعت طریقت عبادت و قیامت پر ایمان لاتا ہے تو اُس کو اس ایمان کے بدلے میں رضا الہی کی
نعمت ملتی ہے اور صرف سچا پکا مومن بن جانے سے ہی مومن ارضی کے زمرے میں داخل ہو کر دیا جاتا
ہے۔ پھر جب وہ اعمال میں صالحہ کرے گناہوں سے قطعاً پیچھے تو اُس کو نعمت کرامت دیکر اکرام و تکریم بنا
دیا جاتا ہے اور وہ بندہ عباد مکرّمون میں شامل ہو جاتا ہے اگر گناہ کرے پھر توبہ تو مغفرت کی
نعمت ملتی ہے توبہ بھی نہ کر سکے مگر نام ہے تو شفاعت کی نعمت اگر گناہوں پر نام و شرمندہ
عاجز بھی نہ بنے تو جہنم کی سزا پوری کرتی پڑتی ہے۔ یہاں اِلّا مَن ارضی میں پہلی نعمت کا ذکر ہے جو
صرف مومن مسلمان بننے سے مل جاتی ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اللہ تعالیٰ کے لیے اولاد کا عقیدہ بنانا
اگرچہ کفر اور بڑا ظلم و ادا ہے مگر شرک نہیں۔ دیکھو رب تعالیٰ نے بت پرستی اور غیر اللہ کو سجدہ
کنا تو شرک بتایا ہے مگر اولاد دمانے والوں اور کسی کو ابن اللہ یا بنات اللہ کہنے والوں کو شرک
نہ کہا۔ جیسے کہ یہاں بھی اور قرآن مجید کی دیگر بہت سی آیات میں جب سُبْحٰنَہ کے بعد بُت پرستوں
کا ذکر ہوتا ہے تو عَمَّا یُشْرِکُوْنَ ہوتا ہے۔ جب اولاد کا ذکر ہوتا ہے تو وہاں شرک کا ذکر نہیں
ہوتا۔ بلکہ یا تو سُبْحٰنَہ پر کلام ختم کر دیا جاتا ہے جیسے یہاں اور یا عَمَّا یُعْبُدُوْنَ۔ یا ہُوَ الْغَنِیُّ فرمایا
جاتا ہے۔ کیونکہ بُت پرستی میں غیر اللہ کو الہ بنانا ہے اور شرک صرف یہی ہے۔ اولاد دمانے
میں اولاد کے لیے الہیت کا عقیدہ ضروری نہیں لہذا یہ عقیدہ شرک نہیں ثابت ہوا کہ عیسا
یہودی شرک نہیں۔ جواب۔ اصلی شرک تو اولاد دمانا ہی ہے بُت پرستی کی شرک نقل اور مصنوع ہے

چار وجہ سے ایک یہ اولاد کی شرکت ذات صفات اور ملکیت میں ہوتی ہے۔ لیکن بُت پرستی کی شرکت صرف کارکردگی میں ہوتی ہے۔ توں کو صرف شریک کار کہا جاتا ہے۔ دُوم یہ کہ اولاد کی شرکت خود بخود ہوتی ہے دوسروں کی کرائی جاتی ہے سوم یہ کہ اولاد کی شرکت ختم نہیں کی جاسکتی دوسروں کی شرکت ختم کی جاسکتی ہے۔ چہدم یہ کہ اولاد کی شرکت کے اظہار کی ضرورت نہیں اولاد مانتا ہی شریک بناتا ہے۔ دوسروں کی شرکت کا اظہار کرنے سے شرکت نکال پتہ لگتا ہے۔ لہذا رب کے لیے صرف یہ عقیدہ بنانا کہ اُس کی اولاد ہے سب سے بڑا شرک کرتا ہے۔ لیکن رب تعالیٰ نے اہل شرک کے نفلوں سے اس لیے ذکر نہ فرمایا کہ اولاد کے دعویدار کفار نے اپنے منہ سے اُس کو شریک نہ کہا بخلاف بُت پرستوں کے کہ انہوں نے صاف طور پر کہا کہ ہمارے بُت اور دیوی دیوتا رب کے شریک کار ہیں۔ اور اوپر والے الہ کی طرح الہ ہیں۔ ورنہ اولاد مانتا ہی الہ مانتا ہے اس لیے سورۃ مائدہ آیت ۱۶ اور سورۃ توبہ آیت ۲۴ میں اولاد مانتے کو الہ مانتا ہی فرمایا گیا ہے۔

تفسیر صوفیانہ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ سُبْحٰنَہٗ ۚ بَلْ سَبَّحْتُمْ لِمَنۢ لَا یَسْقُوتُہٗ بِالنُّجُومِ ۚ وَهُمْ بِآمِنِہٖ یَعْمَلُونَ ۚ یَقْلُمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہِمْ وَیَخْفِیۡہُمْ وَمَا یَخْلِفُہُمْ ۚ وَلَا یَشْفَعُونَ اِلَّا بِإِذْنِہٖ ۚ اِذْ تَعْلٰی وَهُمۡ مِّنۡ خَشِیَّتِہٖ مُّشْفِقُونَ ۚ اہل شرع نے اہل خیر کو اپنے فساد میں شامل کرنا چاہا۔ کہیں کہ اس دنیا و دوزخ میں ہر شخص اپنے گروہ کی تعداد بڑھانا چاہتا ہے بڑے لوگ یروں کی اور اچھے لوگ اچھوں کی اہل شرک ہزار خوشامدیوں کو فتنی ہیں۔ اہل شرع ہی کہا کہ اہل خیر و ارث الہیات ہیں اور مخلوق نہیں بلکہ مولود ہیں۔ ان کی تردید میں قلب مزک پیغمبر اکرام کی آواز بلند ہوتی ہے کہ سُبْحٰنَہٗ ۚ وہ ذات باری ہر کی کمزوری سے پاک ہے اس کو کسی وارث کی حاجت نہیں نہ کسی مولود کی ہے۔ اہل خیر اپنی خیر خیرات کی بنا پر ایسے مکرم بندے ہیں کہ تعلیم الہی حیثیت ربانی کی وجہ سے اپنے کسی دینی دنیوی قول و عبادت میں جلد بازی اور خود راہی عقل اندازی نہیں کرتے۔ ان کی ہر بات و عبادت اور طریقہ و تعداد اوقات و نیات اللہ رسول کے فرمودات و ارشادات کے عین مطابق ہوتی ہے اور ذرہ ذرہ اُس کے حکم پر عمل کرتے ہیں۔ اہل خیر جانتے سمجھتے ہیں کہ اُس نور قدیم سے کسی کی کوئی بات و حالات کی کیفیات سرآت مخفی نہیں وہ خالق تعالیٰ جانتا ہے اُن سب کے موجودات کو اور معدومات و مخفیات کو۔ اس وجہ سے شفاعت بھی نہیں کرتے بجز اُن اہل ایمان لوگوں کی جو رب تعالیٰ کے پسندیدہ بن گئے کہ جن کا ایمان رب تعالیٰ کو پسند آگیا۔ اور مقرب باگاہ ہونے کی وجہ سے اُن کی بے نیازی سے لہنے کا پینے والے

ہے رہتے ہیں۔ اور میرے سانس روکے ہوئے ہیں۔ مگر وہ ہوتا ہے جس کو اخلاق البیہ میں سے کوئی خلق مطلقا فرما دیا جائے۔ اور خلق اس کو دیا جاتا ہے جو دین رسول اللہ کی دعوت دیتا رہے۔ دعوت سے خلقت ہے خلقت سے عبادت ہے عبادت سے کرامت ہے کرامت سے قربت اور قربت سے جنت وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ اِنِّي رَاٰهُ مِنْ دُوْنِهٖ قَدْ اَلَيْكَ نَجْدِيْهِ جَهَنَّمَ۔ کَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُتَّقِيْنَ اہل دل کی صحبت و محفل اگرچہ ہم خیال مفید ہی ہوتی ہے مگر اس محفل و مجلس کے اثرات و الوار کو قبول کرنے کے لیے عقل سلیم و قلب فہیم لازم ہے۔ ازلی بد بخت اور شریر و غیث قالب والے ہزار ہا پاکیزہ مجلسوں کے باوجود اپنی جہلی کیفیت کو بدل نہیں سکتے ظاہر اکتے ہی عجز و سکون کے عاید ہوں مگر انجام کار اندرونی تکبر و رذالت ظاہر کر ہی دیتے ہیں ایسے ہی بد نصیبوں میں سے وہ بھی ہے جس نے عبد ہو کر معبودیت کا دعویٰ رچایا اور کمزور بندہ ہو کر اپنی الہیت کا شور مچایا۔ اہر خاکی ارض و سما کے مقابل اپنی عبادت کا ڈھونگ رچایا چونکہ اس طرح کے ابلیس کے ساتھی قیامت تک مختلف آبادوں میں ہوتے ہی رہیں گے۔ کہ ابلیس اپنی ذریت کے سامنے۔ بادشاہ اپنی رعایہ کے سامنے وزراء اپنے امراء کے سامنے امراء اپنے غرہاء کے سامنے گمراہ پیر اپنے مریدوں کے سامنے منکبرانہ انداز میں اپنی ظاہری یا باطنی طرز عمل سے اپنی الہیت کا دعویٰ کریں گے۔ ذالک وہ آواز کاخرا اور دعوے دار بنی شر اس انجام پر ہے کہ نَجْزِيْهِ جَهَنَّمَ۔ ہم اس کو جہنم کا بادی سزا دیں گے۔ اس لیے کہ الہیت کا جھوٹا دعویٰ یا اپنے آپ کو سجدہ کرانا ایک عظیم ظلم ہے اور ایسے ظلم کرنے والوں کو ایسا ہی بدلہ ہے کہ ابدی جہنم دی جائے اسی طرح ہم تمام ظالموں کو ان کے ظلم کا بدلہ دیتے ہیں جب تک کہ سچی توبہ نہ کریں اور توبہ اُس وقت تک درست نہیں ہوتی جب تک کہ سچے دل سے مجاہدہ نہ کیا جائے۔ سچے دل کا مجاہدہ وہ ہے جس میں مبرو مستقل مزاجی پائی جائے۔ مجاہدہ نام ہے اپنے نفسِ امار سے جہاد اور لڑائی و مقابلہ کرنے کا ہر کام جس میں نفس کی مخالفت مجاہدہ نفس ہے جس میں قلبی مبر اور عقلی تحمل ضروری ہی ہونگی کا اقرار اور تکبر ابلیسی کا قڑ ہے سب سے پہلے جھوٹی الہیت کا دعویٰ اور اپنی عبادت کا چرچہ ابلیس نے کیا اور ابدی جزاء جہنم پائی۔ اس صراطِ طریقت پر چلنے کے لیے بڑی احتیاط بڑا مبر بہت تحمل و غرور ہے۔ بہترین مبر اور اعلیٰ تحمل وہی ہے جو رب تعالیٰ کی راہ میں کیا جائے کہ ہمہ وقت اور ہمہ تن صرف رب تعالیٰ سے ہی لگن رہے۔ اور مراقبہ خلوت ایسا ہو کہ تمام شیطانی خیالات منکبرانہ تصورات دل سے نکال دے۔ مبر کی چار قسمیں ہیں۔ حرام سے بچنا حلال و فرائض پر استقامت یہ مبر فضیلت

ہے۔ مفسر پر غم و مصائب پر صبر اس طرح کہ فتنہ بھر شکوہ نہ کرے۔ نعمت پر صبر کہ مغرور نہ ہو۔
حرام و ناجائز جگہ خرچ نہ کرے۔ صبر اہل ایمان کا مقام اور جنت کا زیور ہے۔ رب تعالیٰ کا پسندیدہ
ہے۔

أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

کیا نہ خود کیا ان لوگوں نے جو کافر ہیں اس کو بے شک سب آسمان اور پوری زمین دونوں
کیا کافروں نے یہ خیال نہ کیا کہ آسمان اور زمین بند تھے تو

كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ۖ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ

منہ بند ہوتے ہیں تو ہمیشہ ہم نے ہی منہ کھولے ان دونوں کے اور بنائی ہم نے پانی کے ندیے ہر زندہ
ہم نے انہیں کھولا۔ اور ہم نے ہر جاندار چیز پانی سے بنائی تو کب

شَيْءٍ رَّحِيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۝۳۰ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ

چیز تو کیا اب بھی ایمان نہیں لاتے اور گڑھ دیا ہم نے زمین کے
وہ ایمان لائیں گے اور زمین میں ہم نے لگے ڈالے

رَوَاسِيٍّ أَنْ تَيِّدَ بِهِمْ ۖ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا

اندر پہاڑوں کو کہ کہیں سرگ پڑے ان لوگوں کو کہ اور بنا دئے ہم نے ان پہاڑوں میں کھلے
کہ انہیں رے کہ نہ کاہنے اور ہم نے اس میں کشتہ دے راہیں

سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝۳۱ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ

راستے تاکہ یہ لوگ منسلکوں تک پہنچ سکیں اور بنا ڈالا ہم نے اس آسمان کو
رکھیں کہ کہیں وہ راہ لائیں اور ہم نے آسمان کو چھت بنایا

marfat.com

موصول جمع مذکر کفر و اباب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب مضم پر مشیدہ ضمیر مبیہ فاعل یہ مرجع الٰہی ہے
یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جملہ ہوا۔ موصول صلا مل کر فاعل ہے لَمَّا یُرْکَا۔ اَنْ حرف تحقیق السموات
اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے سماء معطوف علیہ وَاَوَعَالِقَةُ الْاَرْضِ اسم واحد مؤنث فعلی سماعی دونوں یعنی
سموات والارض بحالت نصب ہے کیونکہ اسم ہے اَنْ کا اور سموات چونکہ معطوف علیہ ہے واحد الارض
کا اس لیے یہ جمع بھی واحد کے درجہ میں ہے اور یہ دونوں تثنیہ کے درجہ میں ہیں بدین وجہ گائتا فعل
ناقصہ تثنیہ آیانہ کہ جمع کیونکہ دونوں کثرت مراد ہے یعنی پورے آسمان اور پوری زمین مضم ضمیر پر مشیدہ
اسم ہے گائتا کا مرجع ہے۔ سموات والارض رتقا اسم مصدر بمعنی اسم مفعول مَرْتُوْقٌ رَتَقَ کے معنی
میں پیدائشی اور ابتدائی وقت سے منہ بند ہونا۔ خیال رہے کہ سَدُّ غُلُقٌ اور رَتَقٌ تینوں کے معنی
بند ہونا مگر فرق یہ ہے کہ غُلُقٌ بمعنی بعد میں بند کرنا اسی کو اسی کے جسم اور جز سے بند کرنا۔ مثلاً ہونٹ
سجھ دینا یا کولر بند کر دینا۔ سَدُّ بمعنی کسی دوسری چیز سے بند کرنا۔ یعنی آڑ لگا دینا رتقا آخر کا الف
تثنیہ مفتوح کی وجہ سے خبر ہے گائتا کی ایک قرئت میں رتقا بے ت کے زیر سے سب مل کر جملہ فعلیہ
ناقصہ ہو کر معطوف علیہ ف حرف عطف بمعنی ثُمَّ عاطفہ فَتَقَا۔ باب قَرَبَ یا نَصَرَ کا فعل ماضی مطلق جمع
متکلم فتن سے مشتق ہے بمعنی اٹھ کھڑا دینا۔ چیر دینا جدا کرنا کا مکر ضمیر متکلم اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ
مضم ضمیر اس کا مفعول یہ مرجع ہے۔ سموات والارض فَتَقَا کی کیفیت کیا ہے اس میں تین قول ہیں۔
وضاحت انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر عالمانہ میں کی جائیگی یہ جملہ فعلیہ معطوف علیہ وَاَوَعَالِقَةُ جَعَلْنَا باب فتح کا ماضی
جمع متکلم نَعْدُ جَعَلْنَا اگر متعدی بیک مفعول ہو تو بمعنی پیدا کرنا اگر بدو مفعول ہو تو بمعنی تنہا مل کرنا یا
بیک مفعول ہے معنی ہے ہم نے پیدا کیا پانی سے ہر اُن کو جو اب موجودہ نظر آ رہی ہے اگر متعدی بدو
مفعول مانا جائے تو حیثا پڑھا جائے گا اور معنی ہو گا کہ ہم نے باقی و زندہ رکھا ہر چیز کو پانی کے ذریعے کہ
پانی کے بغیر کوئی چیز باقی اور زندہ نہیں رہ سکتی پہلی متعدی میں جعل بسیط ہے متعدی بدو مفعول ہو تو
جعل مرکب ہے۔ مِّنْ اَمَّاوِیہ جار مجرور متعلق ہے کُلِّ مضاف شئی جو موصوف صفت مرکب توصیفی مضاف
الیہ ہے کُلِّ کا یہ مرکب اضافی مفعول ہے جَعَلْنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا فَتَقَا کے جملے پر
یہ دونوں معطوف چر عطف ہیں گائتا کے جملے پر دونوں عطف مل کر خبر اَنْ ہوئی اَنْ اپنے اسم خبر سے
مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہے لَمَّا یُرْکَا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ اَقْلًا۔ ہمزہ
سوالی تردیدی کے لیے یعنی یہ برا ہے ایسا نہ ہونا چاہیے۔ فَ عاطفہ تعقیبہ اسی کی وجہ سے سابقہ پورے
جملے پر عطف ہے مابعد کا دراصل تَحَاثُّ اَمَّاوِیہ کی وجہ سے ہمزہ پہلے ہوئی لَا یُکْمِتُوْنَ۔ باب افعال

کا مضارع منفی بلا جمع مذکر غائب مضمی صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع کفار مکہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا اور لَمْ یَرِ الْذِّینَ کے جملے پر دونوں مل کر جملہ عاطفہ ہو گیا۔ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ مَا دَامِيَ أَنْ تُبِيدَ بِعَمْدٍ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لِّعَلَّاهُمْ يَجْتَدُونَ واو عاطفہ اس کے مابعد جملہ کا عطف ہے ماقبل عبارت وَجَعَلْنَا مِنَ الْعَالَمِ مَا يَرْجُونَ جملہ سے مشتق ہے اور دُشْ مَعْنٰی میں متعلق ہے ہر قسم کے نیست سے ہست گزرتے میں مابعد و انا سے مضبوط کا رُضَا و حالات پھر تارہ ایجاو کا جملہ کرناٹ نامزد اور مقرر کرناٹ بنانا و استوائنا زائستہ کرنا یہاں مراد ہے گا رُضَا فی حرف جز فرفیہ مکانیہ اَلْاَرْضِ الف لام عہد ضروری یہ بارہم متعلق ہے رَوَّاجِ اسم جمع مکرر اس کا واحد ہے رَاجِیۃ موزن ثقل سہاٹی چونکہ غیر ذوی العقول میں سے ہے اس لیے اس کی جمع مذکر بھی آسکتی ہے جیسے یہاں اور موزن بھی آسکتی ہے جیسے رَاسِبَاتٌ مفعول یہ ہے رَوَّاجٌ سے مشتق ہے اسم فاعل ہے بمعنی ایک ہی جگہ سخت مضبوطی سے ٹھہرتے والی چیز مگر جمع مذکر سالم میں آکر یہ اسم بامد ہو گیا مراد ہے پہاڑ جو زمین کی کیلیں ہیں تاکہ زمین چل نہ سکے ایک جگہ ساکن رہے قرآن مجید میں تقریباً چوبیس مختلف آیت میں سکون زمین کا عبارتہ اشارۃ دلالتہ یقتضیٰ تذکرہ فرمایا ہے ہم انشاء اللہ اس کی تفصیل عالمائے تفسیر میں ذکر کریں گے۔ اَنْ حَرْفِ تَعْلِیلِیۃ موصول ہے یَا نُّ لَّا۔ (در لُکَا) اَنْ نامیہ کے قرینے سے بمعنی تاکہ نہ لُکَا کو حذف کر دیا گیا تَمِیْذۃ باب خرب فعل مضارع واحد موزن غائب مضمی صیغہ مرجع اَلْاَرْضِ رَاجِیۃ سے مشتق بمعنی اَجَلًا۔ سِرَکَا۔ چَلَا۔ اسی سے ہے مائدہ بمعنی دسترخوان کیونکہ وہ بھی چلتا پھرتا ہے کہ اٹھایا بچھایا جاتا ہے بے بارہ بمعنی مع یعنی ان کے ساتھ یا تعدیہ کی ہے یعنی ان کو لے کر مضمی صیغہ کا مرجع تمام اہل زمین مخلوق مگر چونکہ اہل مخلوق انسان ہے اس لیے ضمیر جمع مذکر آئی یہ بارہم متعلق ہے تَمِیْذۃ کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہوئی جَعَلْنَا کے جملے کی جَعَلْنَا اپنے ضمیر بارز فاعل اور متعلق مفعول یہ اور علت سے مل کر جملہ فعلیہ تَعْلِیلِیۃ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ جَعَلْنَا فعل بامضمر بارز جمع متکلم فاعل قیما خاص ضمیر کا مرجع اَرْضِ ہے یہ بارہم متعلق ہے جَعَلْنَا کا رَفِیَا بام اسم جمع مکرر منفرد اس کا واحد ہے رَاجِیۃ بمعنی پہاڑی راستہ خیال رہے کہ رخ اور وادی دونوں ہی پہاڑی راستے ہیں مگر فرق یہ ہے کہ پہاڑوں کے درمیان گلی اور ترک کی طرح راستہ فحش ہے لیکن پہاڑی علاقے میں میدانی جنگل کی شکل کا راستہ وادی ہے۔ یہ ترکیب نحوی میں مُبَدَل مَنَسَبٌ سُبُلًا اسم جمع مکرر واحد ہے سبیل یہ جمع تَعْلِیلِیۃ ہے۔ بمعنی عام رستہ یہ جملہ اسل ہے دونوں مل کر مفعول پہ ہوا اَعْلَہُمْ یَجْتَدُونَ باب افتعال کا ماضی احتمالی برے تَعْلِیلِ بمعنی تاکہ اس کا مصدر ہے اَصْتَدُوا ترجمہ ہے ہدایت پالینا منزل پر پہنچنا عقل و سمجھ آجانا۔ یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مسبب ہوا جَعَلْنَا کا جَعَلْنَا اپنے فاعل اور متعلق و مفعول پہ اور مسبب سے مل کر جملہ فعلیہ سبب ہو کر

عطف ہوا دونوں عطف مل کر سابقہ کلام پر عطف ہو گیا۔ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُذِهِ
الْبَيْتُ مَعْرُوضُونَ۔ واؤ عاطفہ یا سر جملہ۔ سَقْفًا اسم مفعول اس کی جمع مکسر ہے سَقُوفٌ بعض نے کہا اس
کی جمع ہے سَقْفًا جیسے دُحْن کی جمع دُحْنٌ مگر صحیح یہ ہے سَقْفٌ جمع ہے سَقِيفٌ بمعنی عارضی چھت کی
جیسے کثیب کی کثبٌ ایک قول میں سَقْفًا جمع الجمع ہے یعنی سَقْفٌ کی جمع سَقُوفٌ اور سَقُوفٌ کی جمع
سَقُوفٌ ہے مگر پہلا قول درست ہے۔ یہاں جَعَلْنَا بمعنی اختیار کرنا یا بنا دینا کرنا یہ متعدی بدو مفعول ہے
السَّمَاءُ پہلا مفعول یہ مراد ہے دنیوی پہلا آسمان سَقْفًا ذوالحال ہے یا موصول محفوظاً حال یا صفت ہے
دونوں مل کر مفعول دوم ہے جَعَلْنَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا یا سابقہ کلام پر عطف ہے واؤ سر جملہ
مضمیر مرفوع منفعل مبتدأ عن ایتحایہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق مقدم ہے۔ عارضیہ کا آسمان دنیا اور آیت
سے مراد چاند سورج ستارے رات و دن جن کی تفصیل اگلی آیت میں آ رہی ہے اور نیلگوں رنگ وغیرہ آیت
یعنی نشانی یعنی دلالت کرنے اور کسی چیز کا پتہ بتانے والی مَعْرُوضُونَ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت
رفع ہے کہونکہ یہ اسم فاعل اپنے پوشیدہ فاعل ضمیر صیغہ اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدأ
دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اِنْ آیت میں قرآء کے اختلافی اقوال ۱۔ اَوْ لَمَّا یَزِیدُ ایک قول میں اَلْحَدِیْدُ
رُتَقًا ایک قول میں رُتَقًا بفتح ث ہے ۲۔ شئ مثنیٰ ایک قول میں شئ حیثاً نصب سے یا صفت ہے ۳۔
کی یا مفعول دوم ہے جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ کا ۴۔ عَنْ آیت جمع ہے ایک قول میں عَنْ آیت واحد ہے۔

أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفُتِنَا

تفسیر عالمات

تفسیر عالماتہ حُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ حَيًّا ثُمَّ أَنْجَيْنَا نُوحًا مِنْ أَوْفَلِكُمْ مِّنْ نَّوْنٍ۔ باری تعالیٰ کی توحید دیکھنا ہی پر اتنے دلائل دیکھنے سننے بکھنے تاریخوں میں پڑھنے مشاہدہ کرنے کے باوجود بھی اگر یہ کفار ایک پکے معبود پر عقیدہ و ایمان نہیں لاتے تو کیا ان تمام لوگوں نے جو بلا دلیل صرف اپنے باپ دادوں کی اندھی پیروی اور لوگوں کے کہنے میں آکر محض نادانی سے کافر بنے پھر رہے ہیں دن رات کے ان گزرتے زمانوں اور زندگی کے سامانوں میں اپنے دل و دماغ کی بصیرت اور آنکھوں کی بصارت سے یہ بھی نہ دیکھا باوجود عبرت کے طوفانِ مشاہدہ نہ کیا کہ یہ پورے آسمان اور ساری زمین دونوں کس طرح ایک دم مکمل اپنی نعمتوں و دینیشنوں چاندنیوں بارشوں اور کھیتوں سہیروں پھل پھول کی اترنے نکلنے اگنے سے بند ہو جاتے ہیں کہ ہر طرف خشک سالی کا دور قحط کا شور مچا جاتا ہے ہر بندہ تڑپ جاتا ہے پھر اُس وقت کوئی دیوی دیوتا بت مورتی پتھر لکڑی کوئی بھی کسی کی مدد کو نہیں پہنچتا ان بندہ شوں کو نہیں کھولت ان حالات میں بھی ہم نے ہی اُن دونوں زمین و آسمان کو کچھ لا اس طرح کہ آسمان سے دھوپ چاندنی اور

بارشیں ہوائیں بھیجیں جس نے مردہ زمین کو زندہ کیا اور زمین سے زندہ ہو کر اپنی کھیتیاں سبزیاں باغ کھلیاں نباتات کھل کر باہر نکال دئے۔ اور آسمان کی طرف سے آنوالی بارشوں کے پانی سے ہر زندہ چیز کو بنا دیا اور پانی سے ہی ہر چیز کو زندہ رکھا کہ زندگی کا وجود بھی پانی سے اور زندگی کی بقا بھی پانی سے۔ دوسری تفسیر کیا کفار نے اپنے عقل و شعور یا سابقہ کتب آسمانیہ کو پڑھنے والوں کی زبانی نہ سنا کہ سب آسمان اور پوری زمین پہلے دونوں ایک ہی جگہ جڑے پڑے تھے۔ تو ہم نے ان کو حیر کر علیحدہ کر دیا آسمانوں کو سات حد میں بلند یوں پر قائم و جامد کر دیا زمین کو وہیں پڑے رہنے دیا اور ہم نے پانی سے ہی ہر چیز کا وجود بنایا۔ اور اسی پانی سے زندگی بخشی اس طرح کہ سب سے پہلے قدرت کبریائی سے ایک جوہر پیدا ہوا پھر جلال کبریائی سے وہ جوہر پھیل کر پانی بنا اور پوری کائنات فضائی میں پانی ہی پانی ہو گیا یہ پہلی تخلیقاتی مخلوق ہے پھر رحمت کبریائی سے پانی میں حرکت پیدا ہوئی حرکت سے جھاگ بنے اور بحالت لٹے بھاگ گیم کر زمین بن گئی اور بحالت پور پور سات آسمان بنا دئے گئے پھر آسمانوں میں کواکب اور زمین نباتات حجرات حیوانات و انسان بنا دئے گئے پیداؤں کے بعد بھی یہ تمام مخلوق زمینی پانی کی حاجت مند اور پانی سے ہی زندہ موجود ہے ان تمام باتوں تقدیر حکمتوں کو دیکھتے جانتے ہوئے بھی أَفَلَا يُؤْمِنُونَ کیا پس یہ عقل کے ہندی ایمان نہیں لاتے نہ تدبیر و تفکر کرتے ہیں کہ یہ دیوی دیوتا اور دیگر معبودان باطل جب کسی قدرت و قوت میں اس کے مشابہ نہیں تو عبادت میں کیسے شریک ہو سکتے ہیں۔ ذرا سی عقل والا بھی اس کو سوچ کر ایمان لے آتا ہے۔ اسی سورۃ کی آیت ۲۲ میں ارشاد ہے کہ لَوْ كَانَتْ فِیْهِمَا الْحِجَةُ إِلَّا لِلّٰهِ لَفَسَدَتَا۔ یہاں ان آیت میں چھ طرح اس فرمان پر دلائل قائم کئے گئے ہیں اس انداز لطیف میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ آسمان و زمین تو دن رات نئی نئی نعمتوں سے شاد آباد ہو رہا ہے اس کی خوشنمائی بڑھتی ہی جا رہی ہے فساد اور ٹوٹ پھوٹ سے بچے ہوئے ہیں یہ بات ثابت کر رہی ہے کہ ساری کائنات سموات و الارض میں صرف ایک اللہ تعالیٰ ہی معبود ملکین ہے۔ پہلی دلیل آسمانوں اور زمین کا بندھنا اور اللہ تعالیٰ کا اس کو کھونا یہ آسمان و زمین کی سلامتی و آبادی ہے نہ کہ فساد اس لیے ہے کہ معبود ایک ہے نہ کہ چند۔ دوسری دلیل۔ پانی سے ہی ہر چیز کو پیدا کیا گیا اور پانی سے ہی ہر چیز کو قائم و زندہ رکھا گیا یہ بھی وَحْدَهُ لَا شَرِیْکَ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ آسمانوں اور زمین کی تعمیر و آبادی ہے۔ پانی وہ عظیم نعمت ہے کہ ہر جاندار و نباتات اس کا ہر وقت محتاج ہے اسی لیے جاندار و شجرات پر پانی بند کرنا ظلم عظیم ہے اس کا بڑا عذاب ہے تاریخ عالم میں سب سے پہلے یزید پلید نے پانی بند کیا۔ یزید اگر کافر نہیں تو کفار سے زیادہ بڑا ظالم ضرور ہے۔ رعایہ اور فوج کو ظلم کی کھلی جھٹی دیتا جس بادشاہ کا ہی ظلم ہوتا ہے۔ تیسری دلیل۔ زمین پانی پر پڑی تھی مثل کشتی اس

کو آباد کرنے مخلوق کو بساتے کے لیے اس کا ایک جگہ ساکن و جامد ہونا ضروری تھا اس لیے رب تعالیٰ نے اس کے اندر پہاڑوں کی کیلیں ٹھونک دیں تاکہ نہ ہلے نہ چلے اگر یہ کیلیں نہ ٹھونکی جاتیں تو زمین پانی پر ملتی رہتی اور ہوا کے زور اور دباؤ سے ہل پڑتی۔ تو کوئی عمارت سلامت نہ رہتی کوئی مخلوق قیام و رہائش نہ دیکھ سکتے۔ ویرانی بربادی اور ٹٹ بھوٹ کا فساد پچ جاتا آبادی نہ ہو سکتی یہ زمین تو خدا سا جزوی عطا فاقی زلزلہ برداشت نہیں کر سکتی مضبوط ترین عمارتیں بھی گر جاتی ہیں زمین میں دراڑیں پڑ جاتی ہیں جنگلات کھیت و کھیلیاں بانع بلیغے تباہ ہو جاتے ہیں تو مسلسل حرکت و روش کب برداشت کر سکتی تھی اس کو ایک جگہ ساکن کر دینا سیارگی آوارگی سے روکے رکھنا بھی اُس کی سلامتی کے لیے ہے۔ اگر بجز باری تعالیٰ اور دوسرا بھی کوئی معبود ہوتا تو یہ سلامتی نہ رہتی کھینچا تانی شروع رہتی۔ اس لیے اس سلامتی کو مانتے کے لیے جس کا عقل و شعور شاہدہ کر رہی ہے ایک معبود پر ایمان و عقیدہ ضروری ہے۔ یہ تعجب و مد عقل ہیں جو اب بھی شرک کر رہے ہیں۔ چوتھی دلیل۔ رب تعالیٰ واحد و یکتا ہے ہی پہاڑوں میں کھلے کھلے راستے بنا دئے تاکہ لوگوں جانوروں مال برداری کی گاڑیوں کے چلنے میں آسانی ہو زمین کی چہل پہل آبادی سفری تجارتی سہولت قائم رہے یہ پہاڑوں میں کھلے راستے قدرتِ کفہ لا شریک کی بہت بڑی نعمت ہے ان راستوں کی مضبوطی و فراخی بھی عجیب شاہکار ہے اور یہ راستے ابتداء و آفرینش سے ہی بنا دئے گئے ہیں ان راستوں میں انسانوں کے لیے بے شمار ہدایتیں ہیں۔ پانچویں دلیل۔ آسمانِ اول کو زمین کی بہترین مضبوط خوب صورت چھت بنا دیا گیا جو ہر طرح کی قیامت محفوظ ہے۔ یہ شاہکار بھی وعدہ لا شریک معبودِ علیین کی ہی قدرتِ یکتائی ہے۔ چھٹی دلیل۔ اگلے آیت میں بیان فرمائی گئی ہے ان دلائل میں دو چیزیں سمجھائی جا رہی ہیں ایک یہ کہ زمین آسمان میں فساد نہیں بلکہ عجیب حصولِ ترتیب عالم کی سلامتی و آبادی ہے اگر دو معبود ہوتے تو ایسی ترتیب و خوش نما رونق نہ ہوتی۔ دوم یہ کہ الہ اور عبادتِ بندگان کا مستحق صرف وہ ہے جو ان قدر تولد حکمتوں نعمتوں کا مالک ہو کسی غیر اللہ میں یہ طاقت کہاں لہذا کوئی غیر اللہ نہیں ہو سکتا۔ اور عبادت کا حق دار بھی نہیں اسی لیے کسی غیر اللہ کو کسی قسم کا سجدہ جائز نہیں نہ سجدہ عبادت نہ سجدہ تعظیمی۔ پہلا کفر ہے دوسرا حرام تو اسے بے عقل و غم کیوں فضول عبادتوں اور سجدہ ریزیوں میں زندگی برباد کر کے جہنم کا رہے ہو یہ بُت تو نہ ذرہ بھر نفع دے سکیں نہ نقصان کر سکیں غرض کہ یہ آیت سابقہ آیت کی تائید ہے خیال رہے کہ شرکِ سجدہ عبادت بُت پرستی ہے اور سجدہ تعظیمی بیہ پرستی ہے آسمانوں اور زمین کا رتقا ہونا بھی عین مصلحت ہے اور قفق ہوتا بھی رتق میں جنات اور ملائکہ کے فوائد تھے اور حق ہونے میں انسانوں جانوروں کی مصلحتیں نعمتیں اور فوائد۔ یہ سب ہی جی ہیں۔ جی اور حیوان میں فرق یہ کہ ہر حیوان جی ہے مگر ہر جی

حیوان نہیں جیسے جنات فرشتے حور و غلمان حی ہیں حیوان نہیں۔ انسانوں سے پہلے یہاں ملائکہ اور جنات تھے ان کے لیے رقی ضروری و مفید پھر انسان پیدا کئے گئے تو ان کے لیے فتن ضروری۔ رقی کا مطلب بھی ہزار سال اور فتن کا بھی خیال ہے کہ عورتوں میں بند کرنے کے معنی میں پانچ لفظ ہیں اس کے مقابل کھونٹے کے معنی میں بھی پانچ ہی لفظ ہیں اور رقی۔ ڈاٹ لگ جاتے سے بند ہوتا اُس کے ہٹ جانے سے کُل جاتا فتن ہے بانجھ عورت کو اسی معنی میں رقیاء کہتے ہیں کہ اس کے رحم پر چربی یا گوشت کی تہہ جھک ڈاٹ لگ جاتی ہے آسمان و زمین جڑے ہونے کی وجہ سے پہلے ایک دوسرے کی ڈاٹ بنے ہوئے تھے پھر جدا کئے گئے اس لیے رقی اور فتن کا لفظ استعلاٰ فرمایا گیا رقی فتن رتی یا کٹدی سے بانجھنا۔ فتن رتی یا کٹدی کھودینا رستہ۔ آڑ کھڑی کر کے بند کرنا روکنا۔ آڑھا دینا کشت ہے رقی غلطی۔ موٹا پردہ یا غلاف چڑھا کر بند کرنا فخر وہ غلاف یا پردہ یا چھلکا اتار دینا حشا دینا رقی اتھا۔ موٹا ہو کر کسی جسم کا بند ہو جانا مثلاً گوشت پر گوشت چڑھ جانا قطر دہلا ہو کر وہ مٹا پے کی بندشیں صحت مانتا۔ روزے کی افطار کو اس لیے افطار کہتے ہیں کہ ہونٹ اور منہ کھولا جاتا ہے وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ مِنْكُمْ ذُرِّيًّا أَنْ تُبَيِّنَ وَجْهَهُ وَجَعَلْنَا فِيهَا رِجَالًا مُسَبِّحِينَ لَكَ نُحَمِّدُكَ وَنُحَمِّدُكَ۔ اور اسے انسانوں پر بھی سلامتی زمین اور آبادی جہاں ہے کہ ہم نے زمین کے اندر بہت نیچے تک بڑی بڑی کیلیں ٹھونک دیں۔ یعنی زمین مثل کشتی ہے پانی پر زمین پر بوجھ بن کر نہ رکھا گیا بلکہ اندر گہرائی تک یہ پہاڑوں کی کیلیں گرہیں ہوئی ہیں تاکہ یہ زمین اپنے رہائشی مشیہوں اور ان کی عمارتوں اقامت گاہوں کو لے کر چل نہ پڑے کہیں زمین میں ٹوٹ پھوٹ کا فساد پلج جائے۔ اور ہم نے ہی ان پہاڑوں اور پہاڑی رواسی کے پیچ پیچ میں پہاڑوں کو صاف کر ایسے ایسے راستے بنائے ہیں جو کھلے بھی ہیں اور گہرے بھی تاکہ زمین میں رہنے والے آتے جاتے میں سفر کرنے چلنے پھرنے جانے چرانے کی راہ بری و راہنمائی کی ہدایت پائیں لفظ رقی سے ثابت ہو رہا ہے کہ پہاڑ زمین کے اندر گہرائی تک ہیں پہاڑ اور پہاڑی راستے بھی قدرت کے عجیب شاہکار ہیں اللہ تعالیٰ کے سوانہ کوئی پہاڑ بنا سکتا ہے نہ پہاڑی راستے۔ مولیٰ علیٰ شیری خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ سب سے سخت مخلوق کونسی ہے آپ نے فرمایا پہاڑ کہ ان کو رواسی یعنی کیلیں فرمایا گیا اُن سے زیادہ سخت لوہا کہ اس سے پہاڑ کو توڑا جاتا ہے لوہے سے سخت آگ کہ لوہے کو پگھلا دیتا ہے آگ سے زیادہ پانی کہ بجھا دیتا ہے پانی سے زیادہ بادل کہ پانی کو اٹھا لے جاتے ہیں۔ بادل سے زیادہ ہوا کہ اٹے پھرتی ہے ہواؤں سے زیادہ سخت انسان کہ ہواؤں پر غالب طوفانوں میں ثابت رہتا ہے انسان سے زیادہ علم کہ نڈھال کر دیتا ہے غم سے زیادہ نیند کہ غم ختم کر دیتی ہے اور نیند سے سخت

موت کہ سب پر غالب ہے۔ پہاڑوں میں اٹھارہ قدم کے راستے ہیں مگر غار نما ۲ وادی نما ۳ نالہ نما ۴ گہرا ۵
تنگ ۶ کھلا ۷ پگھلندہ ۸ مشرقی ۹ مغربی ۱۰ شمالی ۱۱ جنوبی ۱۲ فوقی یعنی سطحی ۱۳ اتھلی یہ انسانوں حیرانوں
اور گاڑیوں کے لیے ہیں ۱۴ پانی کے لیے دریائی ۱۵ برساتی ۱۶ چشموں کی سڑکیں ۱۷ پنجرہ ملی راہیں ۱۸
نباتاتی فحاشا کو مقدم فرما کر مال ذوالحال بنا کر ثابت فرمایا کہ یہ تمام راستے شروع سے ہی خلقت جبال
کے وقت ہی بنا دئے گئے تھے۔ ان راستوں کے پانچ فائدے ہیں ۱۹ ان کی وجہ سے تمام پہاڑ
جدا جدا ہو گئے ۲۰ اس وجہ سے پہاڑوں کے نام رکھے گئے ۲۱ ناموں کی وجہ سے گنتی آسان ۲۲
گنتی سے شناخت آسان ۲۳ شناخت سے ہدایت سفر اور ان کے جانے کی رہنمائی آسان،
یہ فحاشا سیکلہ بنانا انسان طاقت سے باہر ہے۔ سائنسی مشینوں سے پہاڑوں کو کھود کھرچ کر چھوٹے
چھوٹے راستے چمٹی ہوئی سڑکیں تو بنائی جاسکتی ہیں مگر پہاڑوں کو جدا جدا کر کے بڑے چھوٹے
تنگ و فراخ راستے نہیں بنائے جاسکتے۔ اب بھی اگر یہ کفار احسان باری تعالیٰ نہ مانیں اور
وعدانیت الہی پر ایمان نہ لائیں تو ان کی بد قسمتی و جعلنا السماء سقفا محفوظا و حمدا عن ابنہا
مُعَذِّمُونَ۔ اور اپنے بندوں پر ہماری کتنی عظیم رحمت و شفقت ہے کہ ہم نے ان کے لیے بغیر
ستونوں کے نہایت محفوظ بلند خوب صورت مضبوط ایک جگہ ساکن اور وسیع آسمان کی چھت بنا دی
جو قیامت باقی و مزین منور ہے جو محفوظ ہے شیطانوں کی چوری چکاری سے خوب صحت ہے
شمس و قمر ستاروں کی چمک دمک سے مضبوط ہے ٹوٹ پھوٹ کے قساد سے بلند اتنی کہ کسی
بشر کی طاقت نہیں کہ افلاک کو اپنی زد میں لاسکے کسی انسان کی ہمت نہیں کہ وہاں تک پہنچ سکے
ساکن ایسی کہ بلندیوں پر پہنچ کر بھی کروڑوں سال سے ایک جگہ قائم و موجود اس لیے کہ سب سے نہ
خود کسی غیر کی چھت بن سکتا ہے نہ اس کی کوئی دوسرا چھت بن سکتا ہے۔ فرش و شقف کا ساکن
یا آپس میں جامد ہونا لازم ہے یہ وہ آیتیں اور نشانیاں ہیں جو بتا رہی ہیں کہ کائنات میں فقط
ایک ہی اللہ عالمین ہے اور یہ سب رونقیں۔ زینتیں۔ منفعتیں بلند ہیں۔ پس میں مضبوط ہیں
حفاظتیں، خوشنمائیں، رحمتائیں توحید کی نشانیاں ہیں کہ سورۃ سے اشتہار یوں چاہتے
استغیاء یلی ستاروں سے اعتداع اور امطار سمائی سے جمود ارضی قائم ہے تا قیامت اور جس
طرح دنیا والے فرش مکان کو رنگ برنگ چپس۔ پلستر قالین فرنیچر ساز و سامان سے اور چھت
کو عمارتی بلندی سے بلبروں کی روشنی سے فانوسوں کی چمک سے برقی سرچوں کی دمک سے برقی
پنکھوں کی سرسراہٹ سے ہیروں موتیوں کی جھللاہٹ سے جھنڈیوں کی تزمین سے ٹنگ کی

ترتیب سے سجاتے ہیں اور اس سجادہ سے اپنے دل کو خوش دماغ کرتا رہتے ہیں۔ رب تعالیٰ نے بھی اپنے بندوں کو خوش و خرم سرور کرنے کے لیے فرشتوں زمین کو نباتاتی موسیقی ہواؤں بہاؤں سے اور آسمانوں کو چلتے پھرتے شمس و قمر کو ایک سے سیاروں کی فضاؤں سے مزین فرمایا۔ لیکن جو حتم کفار کا حال یہ ہے کہ وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ۔ ان دلیلوں عبرت ساعانیوں، کیفیات حرکات و تاثیرات بہارات، مغارب اشراق و مشارق انوار مطلع شمس و اقمار، انفعالیاتی و انتعالیاتی اس ترتیب عجیب و حساب تقویم پر ذرا غور نہیں کرتے کہ یہ کارخانہ عالمیان گہوارہ آدمیان کس وقتہ لشکریہ کا دست قدرت چلا رہا ہے۔ بس اندھی عقل اور غافل دل غیر سمجست اور آنکھیں بند ہو کر مَعْرِضُونَ یعنی نہ پھیرنے تو یہ ہٹانے شعور گھٹانے کفر بڑھانے جہنم کمانے جنت گنوانے والے بنے ہوئے ہیں نہ حکمت بالغہ کو جانتے ہیں نہ قوت باہرہ کو سمجھتے ہیں نہ قدرت کاملہ کو پہچانتے ہیں لہذا نہ انبیاء علیہم السلام کہانتے ہیں کیسی نقصان دہ بات بد نصیبی ہے۔ مفسرین کے مختلف اقوال سموات والارض کے رتق و فلق میں مفسرین کے چھ قول ہیں اول یہ کہ آسمان و زمین قحط سے بند ہو جاتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ ہی اُن کو کھولتا ہے آسمانوں کا رتق بارشوں فضاؤں کا بند ہونا ہے جس کا تعلق برجوں سیاروں سے اور سیارے سارے آسمانوں پر اس لیے قحط میں سب آسمان بند ہوتے ہیں زمین کا رتق نباتات کا نہ اُگنا ہے قحط کا ختم ہونا دونوں کا فلق ہے۔ بارش سے زمین کا مردہ ہونا بحر اور خزاں زدہ ہونا ختم ہو جاتا ہے زمین کی بہاریں زمین کا فلق ہے۔ دم یہ کہ رات چھا ہانا زمین و آسمان کا رتق ہے دن نکل آنا فلق ہے رات خود چھا جاتی ہے اور پہلے ہے دن بعد میں رب تعالیٰ نکالتا ہے چنانچہ سورۃ یس آیت ۳۲ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ نَسْخُ مِنْهُ النَّهَارُ۔ ہم نکالتے ہیں اس رات میں سے دن کو تیسرا قول یہ کہ یہاں ابتداء خلقت کا ذکر ہے کہ پہلے آسمان و زمین دونوں ایک تختے کی طرح جڑے ہوئے تھے رب تعالیٰ نے اُن کے درمیان ہوا بھیجی جس سے سب جدا ہو گئے زمین اپنی جگہ پڑی رہی اور آسمانوں کو سات عدد بنا کر بندیوں پر قائم کر دیا گیا اس قول سے یہ بھی ثابت ہوا کہ زمین پہلے پیدا ہوئی آسمان بعد میں۔ چوتھا قول یہ کہ آسمان اور زمین کا رتق ہے مخلوق کا موجدانا خاص کر انسانوں کا کیونکہ انہی کو سنا یا جا رہا ہے اور جاگ اٹھتا فلق ہے۔ بندہ موتا خود ہے مگر جگاتا رب تعالیٰ اپنے کرم سے ہے اسی لیے مسلمانوں کو جاگ کر یہ دعا پڑھنے کا حکم ہے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعِیْذُ بِمَا اَمَاتَیْ۔ پنجم یہ کہ آسمان و زمین کا ایک ایک ہونا رتق ہے اور سات ہونا فلق ہے ششم یہ کہ عدم ہونا رتق ہے۔ عدم سے وہم میں نیست سے ہست میں کُنْ شِئْ

مذکور سے یکنے میں ہے آنا اور پیدا کر دینا فتح ہے یعنی یہ آسمان اور زمین پہلے نہ تھے پھر ہم نے ہی آسمانوں کو اور پر بندیوں میں اور زمین کو نیچے پیدا فرما دیا یہ چھ اقوال ہیں مگر طرز بیان کے اعتبار سے پہلا اور دوسرا قول درست ہے اس لیے کہ فرمایا جا رہا ہے اَوَلَمْ یَرَوْا کیا کفار نے یہ مشاہدہ نہ کیا۔ اور مشاہدہ تو صرف دو ہی چیزوں کا ہوتا ہے راقطہ و بہار کا رات و دن کا سونے جاگنے کا لیکن آسمان زمین کا نیست و هست ہونا۔ یا بستی و کشادہ ہونا۔ یا جڑے ہونا پھر کھلنا جدا ہونا یا ایک ہونا پھر سات بنا یہ چیز بھی انسان کو نظر نہ آئی اور اَوَلَمْ یَرَوْا کے خلاف ہے۔ ان مفسرین قائلین نے اس کا جواب یہ دیا ہے اَوَلَمْ یَرَوْا کا معنی اَوَلَمْ یَعْلَمْ یعنی کیا ان کفار نے تو ریت زبور انجیل پڑھنے والے یہود و نصاریٰ سے سن کر نہ جانا اور خود یہود و نصاریٰ نے پڑھ کر نہ جانا۔ اسلام دشمنی میں آج تو ریت پرست بھی عیب یوں یہودیوں کے دوست بنے ہوئے ہیں۔ ان سے سن کر کیا یہ نہ جان لیا کہ یہ سموات و الارض پہلے کیا تھے پھر قدرتوں طاقتوں والے الہ واحد نے ان کو کیا بنا دیا۔ مگر یہ جواب دوجہ سے کمزور ہے اولاً اس لیے کہ یَرَوْا کا ترجمہ بلا وجہ تبدیل کرنا پڑتا ہے۔ اپنے قول کو بچانے کے لیے کسی مفسر نے اَوَلَمْ یَرَوْا کا معنی اَوَلَمْ یَعْلَمْ کسی نے اَوَلَمْ یَسْمَعْ کسی نے اَوَلَمْ یَتَفَكَّر کسی نے اَوَلَمْ یَسْتَفْهِر کے تاویلی معنی بنا ڈالے ثانیاً اس لیے کہ آگے ارشاد ہو رہا ہے وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ یَہَا نَاراً سے ہار شس ہی کا اشارہ مل رہا ہے اَنْ تَمِیْدَ میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا یہ اصل میں ہے کَرَاۤہَۃً اَنْ تَمِیْدَ ۲ اور بعض نے کہا یہ اصل میں ہے ثَلَاثَ تَمِیْدَ۔ لام اور لا کو تخفیف ہے اس لیے حذف کر دیا کان کے حذف سے دو قول ہیں صیغے میں مشابہت یا ملا بست کا کوئی اندیشہ نہ تھا۔ فیما کی ضمیر حائیں دو قول ہیں۔ اس کا مرجع پہاڑ دروای (یہی درست ہے) اس کا مرجع ارض ہے کَلْعَلْہُمْ میں دو قول ہیں۔ تاکہ عقل و فہم ہدایت پائیں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے کی تاکہ حتی و طبع ہدایت آنے جانے کے سفر کی دیگر شہروں کی طرف باہولت یہ دونوں قول درست ہیں وَجَعَلْنَا فِیْہَا جَلْجَالاً سُبُلًا میں دو قول ہیں۔ رَخِلْقَت جبال کے وقت ہی ان میں کھلے راستے بنا دئے گئے تھے۔ ان کی دلیل فجا جا کو مقدم کرنے میں، موٹی ۲ یہ راستے طوفانِ نوحی کے بعد بنائے گئے در روایت ابن عمر (محموطاً) میں تین قول ہیں۔ محفوظ اپنے معنی میں صحیح شیا طین سے حفاظت ۲ محفوظ بمعنی مسوک یعنی روکا ہوا ۲ محفوظ بمعنی مضبوط۔

حفاظت سموات کے ذرائع میں دو قول ہیں۔ ۱۔ بد ریعہ ملائکہ ابلیسوں سے حفاظت ۲۔ بد ریعہ شہاب تاقب حفاظت۔

قائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ فلکیات میں تمام آسمان بھی

ایک جگہ ٹھہرے ہوئے ساکن ہیں اور پوری زمین بھی نہ آسمان سنبھالے ہیں نہ زمین دونوں میں سے کوئی بھی زندہ
بھڑکے بھی اپنی جگہ سے ہل جائیں یا تھرا جائیں تو ٹوٹ پھوٹ کا قیاس ہوتا ہے یہ فائدہ دہاؤں اور
نسفا محفوظ کے تشبیہ و تخلیق ارشاد سے حاصل ہوا۔ دو سو اٹھادہ۔ ہوا و زمین و آسمان کے کسی
اور گزے میں بھی کوئی جاندار مخلوق آباد یا مقیم نہ ہوئی نہ اب ہے نہ کبھی ہو سکتا ہے یہ فائدہ دہاؤں
مِنَ الْمَاءِ (الہ) اور اَنْ تَمِيدَ دِجْہُمْ اور جَعَلْنَا فِیْہَا فِجَاجًا سِیْلًا کے بعد لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ
فرمانے سے حاصل ہوا کہ ہائٹس کے لیے تین چیزیں ضروری ہیں پانی کا وجود اس گتے کا ایک جگہ
ساکن در ٹھہرا ہوا ہونا اس کے راستے اور ہوا دار گلیاں سڑکیں چلنے پھرنے کی آسان رہنمائی ان کے بغیر
جاندار اشیا زندہ نہیں رہ سکتی یہ تینوں چیزیں صرف زمین و آسمان میں ہیں نہ کہ کسی دوسرے گتے
میں اگر زمین کے سکون کی بھی نفی کر دی جائے تو یہاں بھی جاندار مخلوق کا ٹھہرنا ناممکن ہو جائے نیز اگر
سیاروں میں ٹھہرنا زندگی بسر کرنا ممکن ہوتا تو اب بھی کسی دوسرے سیارے شمس و قمر و مریخ نہ ہر ذیل
عطار و شتری میں بھی یہ چل پھل موجود ہوتی مگر نہیں پس ثابت ہوا کہ کسی سیارے میں یہ مخلوق رہ سکتی
ہی نہیں نہ ایک منٹ کے لیے ٹھہر سکتی ہے اس لیے سائنس دانوں کا یہ کہنا کہ فلاں فلاں راکٹ فلاں
سیارے میں پہنچ گیا اور کسی مخلوق کے قدموں کے نشان دیکھے گئے بالکل جھوٹ ہے اسی طرح سائنس دانوں
کے وہ قلم نظریات جو زمین اور سیاروں کے متعلق ہیں غلط ہیں اپنی دیوانگی غلط فہمی میں بنائے
پھرتے ہیں۔ سائنسدان آسمان کے تو وجود کا ہی انکار کرتے ہیں۔ نیز کہتے ہیں کہ اربوں کروڑوں سال
پہلے وہاں مخلوق آباد تھی یہ بھی کذب بیانی ہے میں کہتا ہوں کہ اتنے عرصے کے نشانات قدم اب
نہ قائم کیسے رہے اور کس قسم کے نشانات تھے ہاتھی گھوڑے کے یا انسانی قدم کے یا کسی ایٹم
پتھر گرنے کے پھر یہ سالوں کا اندازہ کس طرح ہوا۔ اور پھر اب کیوں موجود نہیں پہچانے کہ انسان
اپنی دیوانگی میں نہ جانے کیا کچھ بولتا چلا جاتا ہے۔ تیسواں فائدہ۔ صرف زمین پہاڑ ہیں اور
پہاڑوں سے پانی یعنی چشمے چشموں سے دریا دریاؤں سے نہریں ندی نالے اور پانی سے ہوا یعنی
دھواں بھاپ بخارات پھراؤں سے بادل اور پانی و ہوا سے انسانی حیوانی زندگی دوسرے کسی سیارے
پر کوئی خشک یا سرسبز پہاڑ نہیں۔ یہ فائدہ دہاؤں و جَعَلْنَا فِی الْاَرْضِ رِوَاۓ سے حاصل ہوا
کہ زمین کو ٹھہرانے کے لیے پہاڑ بنائے گئے دیگر سیاروں میں جب پہاڑ نہیں تو پانی نہیں تو ہوا
نہیں۔ یہ اشیا نہیں تو زندگی نہیں۔ زندگی کے لیے پہاڑ پانی ہوا اور ساکن ہونا ضروری ہے۔

احکام القرآن | ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ کسی بھی علم و

خاص مرد و عورت مسلمان کو جائز نہیں کہ بلا غور و تدبیر اندھا بن کر کسی جاہل یا کل سائنسدان کی تقلید کرنے
 ہوئے اُس کے باطل و بیہودہ نظریات پر ایمان لائے۔ زمین و آسمان اور فلکیات سیاروں کے بارے
 میں سائنسدانوں کے تمام نظریات محض فرضی اور لغوی حقیقت کے خلاف ہیں۔ حقیقتاً نہ آسمان گردش
 میں ہے نہ زمین بلکہ دونوں ایک جگہ ساکن و قائم ہیں عقلاً نقلاً۔ آیتاً و روایتاً اور سابقہ کتب آسمانیہ میں اس
 کے بے شمار دلائل ہیں۔ ہم نے اپنے فتاویٰ اعلیٰ یا جلد دوم اور سوم میں تقریباً بائیس آیتوں اور چودہ
 عقلی دلائل سے نہایت متنی و یقینی طریقے پر ثابت کر دیا ہے کہ زمین ایک جگہ ٹھہری ہوئی ہے بائیں میں
 بھی ایسا ہی لکھا ہے۔ یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ وَتَحِیثُ کَمَا مَعْنٰی ہے کرنا اور زَوَلُّ کَا مَعْنٰی ہے سرکنا آگے بڑھنا
 اور مَنکُ کَا مَعْنٰی ہے رکننا، ٹھہرنا۔ اَمْسَاکُ کَا مَعْنٰی ہے روکنا بڑھنے نہ دینا، اگر قی وہ ہے جو اونچی ہو
 رہا ہے تعالیٰ نے قرآن مجید میں بتایا ہے کہ آسمان اور زمین کو روک رکھا ہوا ہے۔ آسمان کا ذکر دوبار آیا
 ایک بار علیحدہ ایک بار زمین کے ساتھ علیحدہ فرمایا گیا۔ وَیُمْسِکُ السَّمَاوَاتُ اَنْ تَقْعَنَّ عَلَی الْاَرْضِ سورۃ
 ۲۱ آیت ۲۱ یعنی اللہ تعالیٰ نے آسمان کو زمین پر گرنے سے روکا ہوا ہے یہاں عَلَی الْاَرْضِ کا ذکر بتا رہا
 ہے کہ زمین ساکن ہے ورنہ فرمایا جاتا کہ اَنْ تَقْعَنَّ عَلَی السَّمَاوَاتِ۔ دوسری جگہ ارشاد ہے اِنَّ اللّٰهَ
 یُمْسِکُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَنْ تَزُوْلَا۔ (سورۃ خاطر آیت ۲۱) ان دونوں آیتوں میں تین
 طرح فرق ہے پہلی سماء واحد یہاں سموات جمع ۲ پہلی میں اَرْض نہیں یہاں ہے ۳ پہلی میں اَنْ تَقْعَنَّ
 ہے یہاں اَنْ تَزُوْلَا ہے۔ یعنی وہاں گرنے سے روکنا ہے یہاں چلنے سے روکنا کہ آسمان نہ
 چلتے ہی نہ گرنے بلکہ زمین گری پڑی تو پہلے ہی ہے اس کو ہرکنے سے روکا گیا۔ اگر زمین و آسمان بھی
 سماء ہوتے تو اَنْ تَقْعَنَّ میں اس کا بھی ذکر ہوتا اور اَنْ تَزُوْلَا والی آیت بالکل نہ ہوتی یہ مسئلہ غلط
 کی ایک تفسیر سے اور جَعَلْنَا فِی الْاَرْضِ رَوَاسِیَ کے بعد وَهُمْ عَنْ اٰیٰتِهَا مُعْرِضُونَ فرمانے سے
 مستنبط کہ مومن و کافر کی نشانی بیان فرمائی گئی کہ مومن اللہ تعالیٰ کی آیتوں سے ہدایت لیتے ہیں اور
 لیتے رہیں گے کسی جاہل یا کل جاہل کی بات نہ مانیں لیکن کفار آیتوں حدیثوں سے منہ پھیرتے ہیں سائنسدانوں
 دیوانوں کی مانند ہیں مسلمانوں کو فرمایا جا رہا ہے تم آیتوں کو چھوڑ کر گمراہ نہ بنو۔ کیونکہ فلکیات میں
 قدیم و جدید فلاسفہ کے نظریات فرضی اور غلط ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ فلکیات و ارضیات کا
 علم سیکھنا ہر مسلمان پر فرض ہے تاکہ قرآن و حدیث کی سچی ہدایت ملے یہ مسئلہ کَعَلٰیہُمْ یُعْتَدُ وَاَنْ
 کی دوسری تفسیر سے مستنبط ہوا کہ زمین کے جغرافیائی اور سموات کے کواکبی و تخلیقی بیان کے
 بعد ہدایت و علم حاصل کرتے کا ذکر ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو ہر قسم کے طیب و طاہر پانی کی

قدر کرنی چاہئے اور قدر کرنے کا واحد طریقہ یہ ہے کہ اللہ کا ذکر شکر کرتے ہوئے ان نعمتوں میں غورو تدبر کریں۔ بے جا اصراف فضول خرچی بھی ناشکری ناقدری ہے۔ یہ مسئلہ دَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ (الخ) کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا جس میں بتایا گیا کہ پانی اتنی عظیم نعمت ہے جس کا ہر جاندار محتاج ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَوَلَمْ يَزِدْ كُفَّارًا

اعترافات

انے نہ دیکھا، یہاں رویت بمعنی علم کرنا بھی غلط یعنی دیکھنا کرنا بھی غلط کیونکہ خلقت سموات والارض کے وقت کوئی انسان تھا ہی نہیں تو کون دیکھتا۔ اور علم کتب سے بڑھ کر یا کسی سے سن کر آتا ہے مگر کفار مکہ تو کسی کتب الہی تو ریت زبرد انجیل کو مانتے ہی نہیں تو یہ خطاب ان کو کیوں ہوا جواب۔ تفسیر عالمانہ میں اس کے بارے میں مفسرین کے چند قول نقل کئے گئے لیکن سب سے درست قول یہ ہے کہ رتنی سے مراد خشک سالی اور قحط سالی ہے اور رتنی سے مراد ان کا دور ہونا ہے اور یہ سب کو نظر آتا ہے۔ لہذا اعتراض ختم ہو گیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اِنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا۔ یہ عبارت عربی نحو کے قواعد کے اعتبار سے غلط ہے یا تو كُنَّ رَتْقًا چاہئے تھا۔ یا كَانَتَا رَتْقَيْنِ ہونا چاہئے۔ کیونکہ سموات جمع کے اعتبار سے كُنَّ فعل جمع چاہئے اور كَانَتَا تثنیہ کی مناسبت سے رَتْقَيْنِ چاہئے۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ سموات اب جمع ہے لیکن جب رتنی تھا تو اس وقت ایک ہی تھا اور جتنا دو چیزیں تھیں ایک آسمان ایک زمین اور چونکہ بالکل جڑی ہوئی تھیں اس لیے یہ حالت بیان کرنے کے لیے رَتْقًا واحد ارشاد ہوا۔ اس لیے ترکیب نحوی میں رَتْقًا كَانَتَا کے اسم کی مالہ خیر ہے یعنی وہ دو چیزیں جو آپس میں جڑی ہوئی تھیں۔ اگر یہاں كُنَّ ارشاد ہوتا تو اس وقت کی یہ حالت معلوم نہ ہوتی اور اگر رَتْقَيْنِ ہوتا تو آپس میں جڑنا معلوم نہ ہوتا بلکہ پتہ لگتا کہ الگ الگ دونوں رتنی تھے۔ جواب دوم یہ کہ سموات اگر چہ عددًا جمع ہے مگر جتنا واحد ہے یہاں جنسیت کا لحاظ رکھا گیا ہے۔ اور پہلے قول کی صورت میں مراد ہے پورا آسمان پوری زمین جب قحط و خشکی میں آجاتے ہیں تو رب تعالیٰ ہی ان کو کھوتا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ قَفَّضْنَا کی ایک تفسیر یہ بھی کی گئی ہے کہ ہم نے بارش وغیرہ سے کھول دیا آسمانوں کو یعنی بارش برسا دی گئی اس تفسیر کو زیادہ درست بھی قرار دیا گیا ہے مگر اس پر اعتراض یہ ہے کہ بارش تو ماول سے برستی ہے نہ کہ آسمان سے یا زیادہ سے زیادہ ایک آسمان سے ہو سکتی ہے مگر آیت میں سموات جمع ہے تمام آسمانوں سے تو بارش نہیں آتی یہ تفسیر کیونکہ درست ہوئی۔ جواب۔ بعض نے یہ جواب دیا

کہ سموات سے مراد بہت سموات ہے یعنی آسمانوں کی طرف سے بادل برستا ہے مگر یہ جواب کمزور ہے جو اب دوم یہ کہ اگرچہ بارش بادل سے برستی ہے مگر اس میں اثرات مختلف موسمی ستاروں سے ہوتے ہیں اور ستارے مختلف آسمانوں میں لہذا بارش اور دیگر انعامات الہیہ کے بندوں تک پہنچنے میں سب آسمانوں کا دخل ہے۔ جواب سوم یہ کہ بارشیں وغیرہ ملائکہ کے آتے ہیں جو مختلف آسمانوں میں ہیں فلاسفہ قدیم نے لکھا ہے کہ دنیا کی مختلف نعمتوں کا زمین پر آنا آسمانوں کی ذاتی تاثیرات کی وجہ سے ہے بہر حال کچھ بھی ہو سب کچھ میرے رب تعالیٰ کی قدرت میں ہے جب چاہے کھودے جب چاہے بند فرما دے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ۔ یعنی ہر چیز کو پانی سے پیدا کیا۔ بعض نے یہ ترجمہ کیا کہ ہر چیز پانی کے ذریعے اور پانی کی وجہ سے زندہ موجود ہے۔ حالانکہ یہ دونوں باتیں غلط ہیں نہ ہر چیز پانی سے پیدا ہوئی اور نہ ہر چیز پانی کی وجہ سے زندہ اگر پانی سے نطفہ مراد لیا جائے تب بھی غلط کیونکہ ہر چیز نطفے سے نہیں بنی۔ ملائکہ۔ جنات اور خود آدم علیہ السلام، حضرت حوا پانی یعنی نطفے سے نہ بنائے گئے (اسی طرح بیت پھر پہاڑ۔ خود قلآن پانی سے نہ بنائے گئے۔ نہ ہر چیز پانی سے زندہ مثلاً پتھر جمادات وغیرہ۔ جواب۔ اس کے بھی دو جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ یہاں خلقت اول کا ذکر ہے کہ ہر چیز پانی سے بنی۔ زمین آسمان ملائکہ جنات اس طرح کہ پانی کے جھاگ سے زمین اُس کے بخارات سے سموات پانی سے نطفہ اور نطفے سے تمام خشرات حیوانات، پانی سے شجرات، شجرات سے نار اور نار سے جنات پانی سے ہوا اور ہوا سے نور اور نور سے ملائکہ وغیرہ (تفسیر روح البیان) پانی سے سفید پر دراد پر در سے پتھر کنگر اور پتھروں سے ریت یہ تو عام مشاہدہ بھی ہے اور تجربہ بھی۔ جواب دوم یہ کہ یہ خطاب کفار سے ہے اس لیے عیٰ سے وہی اشیاء مراد ہیں جن کو یہ لوگ دیکھ سکتے ہیں کُلُّ شَيْءٍ سے وہ چیزیں مراد نہیں ہیں جن کو یہ لوگ دیکھ نہیں سکتے اس لیے آدم و حوا ملائکہ وغیرہ مراد نہیں۔ اعتراض کی دوسری شق آیت کی طرزِ بیانی سے ثابت ہی نہیں اس لیے وہ اعتراض یہاں غلط ہے۔ اگر یہاں کُلُّ شَيْءٍ جو حیثاً ذریعہ سے، ہوتا تب دوسری شق درست ہوتی لیکن پھر پہلی شق غلط ہو جاتی۔ پانچواں اعتراض۔ یہ کیا وجہ کہ یہاں فرمایا گیا۔ نَحْنُ جَائِلُونَ۔ دستورِ لوح کی آیت ۲۱ میں فرمایا گیا نَحْنُ جَائِلُونَ۔ جواب یہاں نَحْنُ جَائِلُونَ کمالِ مقدم بنایا گیا ہے اور بتایا یہ جارہا ہے کہ جب سے پہاڑ ہیں تب سے راستے اور اُسی وقت سے کھلے کھلے ہیں بعد میں کھلے نہ کئے گئے۔ اور وہاں سُبُلًا نَحْنُ جَائِلُونَ۔ صفت ہے۔ یعنی ایسے راستے ہم بہت کھلے فراخ ہیں چلنا آسان ہے

گویا کہ یہاں راستوں کی مدتِ عمر بتائی اور وہاں راستوں کی کیفیتِ شان بتائی گئی ہے اسی لیے وہاں ارشاد ہے لَسْتُمْ لَهَا سَبِيلًا فَجَاءَ بِهَا نَارٌ مِّنْ جَهَنَّمَ لَمَّا كَانَ الْإِنسَانُ مِن نَّارٍ فَجَعَلَ مِن نَّارٍ ذُرِّيَّتًا وَيَجْعَلُهَا مِنْ الْمَاءِ كُلِّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ۔ صوفیاء پر اصرار فرماتے ہیں

تفسیر صوفیانہ

کہ مخلوق میں سب سے پہلے جو ہر نورِ بشکلیستوں پیدا فرمایا گیا اس پر محبتِ الہی کا ودود ہوا جس کی گدازی سے وہ جو ہر رحمت کا پانی بنایا گیا اس آپ رحمت کے کنارہِ ازل سے ملائکہ تخلیق فرمائے گئے جانبِ یمن سے ارواحِ مومنین اولیاءِ علیہا پیدا ہوئیں جانبِ دسلی یعنی صدرِ قلبی سے ارواحِ انبیاء علیہم السلام (آدم تا عیسیٰ) تخلیق ہوئیں جانبِ یسار سے ارواحِ کفار پیدا کی گئیں یہ تخلیقات آسمانوں اور زمین کی خلقت سے دو لاکھ سال قبل پیدا کی گئیں ایک روایت میں ہے چار ہزار سال پہلے۔ آسمانوں اور زمین کی خلقت ارواح کے سلسلے مشاہدے میں ہوئی۔ آپ رحمت کے جانبِ اسفل سے حیواناتِ حشرات و دواب کی ارواح پیدا کی گئیں، یہ مشاہدہ روحانی تھا نہ کہ حیوانی اس لیے مَا أَشْهَدُ نَجْمًا كَظُلْفَانِ نہیں۔ یہ مشاہدہ ہر انسان کی عقلِ روحانی تحت شعوری میں محفوظ رہتا ہے تا ابدہ مگر کفر اور فسق کی وجہ سے ظلمت کے پردوں میں چھپ جاتا ہے اس لیے علمِ انسان و کفار اس شعورِ فطرت سے بے خبر رہتے ہیں ہاں البتہ مومن کے ایمان کے پیش ریاضت کی زگرہ عبادت کی پھٹک سے وہ پردے مٹ جاتے ہیں تو بندہ عارف پکاراٹھتا ہے کہ قَالُوا بَلَىٰ سَآءَ مَا يَدْعُونَ بِكُفْرًا وَآثَرُ الْإِنْفِرِ لَکَ بَشِيرٌ۔ ان آیت میں اسی شعورِ مدفونہ روحانیہ کی طرف توجہ فرمایا جا رہا ہے کہ ان کافرانِ ازل نے اپنے شعورِ فطری سے اُس وقت کا مشاہدہ اسرار نہ کیا تھا جب آسمانِ انوار ارضیاتِ نارِ صدیقی و زمینی نیک و بد اُٹھ اُٹھ گاتھا رُتقا سب قسم کے لوگ مخلوط تھے فَفَتَقْنَاهُمْ لَیْسَ الْإِيمَانُ بِکُلِّ مَوَدَّةٍ مِّنْ أَعْمَالٍ کی فضاؤں میں ہم نے دونوں کو جدا کر دیا آسمانِ انوار کو اسرار کی بلندیوں پر زمینِ مجز و نیاز کو مراقبہِ خلوت کی پستیوں میں قائم کر دیا تاکہ قلوبِ عارفین کی ارضِ مقدس میں ذکرِ الہی کی نباتات کے باغات لگیں اور عقلِ سالکین کے سموات سے اعمالِ صالحات کی بارشیں نازل ہوں ان ہی پانیوں سے ہم نے کائناتِ عرفانی کی ہر چیز زندہ کر دی۔ تو یہ کفر کے سُفْہا اور فسق کے حُمق اس مشاہدہِ ازلیہ روحانیہ پر ایمان کیوں نہیں لاتے تاکہ روئے مشاہدہ سے جمالِ صانع تعالیٰ کا ایتقانِ عقلی اور دیدارِ قلبی حاصل ہو۔ حکایت۔ ایک مرتبہ آقا و کائنات حضورِ اقدس اللہ علیہ وسلم نے مولیٰ علی شیریہ قدا کو اپنا نواب مبارک چٹا دیا تو آپ پر ساری کائنات روشن ہو گئی اور آپ نے ایک محفل میں فرمایا۔ پوچھ لو

آج مجھ سے جو چاہو انزل سے ابد تک تو ریت، انجیل تک۔ ایک مینی نے عرض کیا میں کچھ پوچھنا چاہتا ہوں آپ نے فرمایا سمجھنے کے لیے پوچھ سکتا ہے طعن و تشنیع اور بحث کے لیے نہیں۔ اُس نے عرض کیا۔ کیا آپ نے رب کو دیکھا ہے؟ فرمایا جب عبادت میں ہوتا ہوں تو رب تعالیٰ کو عیون قلبی سے دیکھتا ہوں۔ کیونکہ اُس جلالِ یار کو رو بہ احوال سے آنکھ نہیں دیکھ سکتی۔ حقیقتہً ایمان سے ہر قلب دیکھتا ہے اگر بندے اُس کو دیکھنا چاہتے ہیں تو۔ اَفَلَا يُؤْمِنُونَ۔ اس حقیقت کا دقہ پر ایمان کیوں نہیں لاتے کہ میرا رب تعالیٰ واحد ہے شریک کر لی نہیں احد ہے ثانی کوئی نہیں فرد ہے مثل کوئی نہیں ممد ہے کفر کوئی نہیں۔ نہ اُس کو گھیرے کوئی مکان نہ اُس کو پائے کوئی زمان نہ جانا جائے حواس سے نہ پرکھا جائے قیاس سے۔ وہی رَبُّ الْاَنْبِیَاءِ ہے وہی سَبِّبُ الْاَسْبَابِ ہے خالقِ جبال و ارضیات ہے اُسی کا فرمان ہے کہ وَجَعَلْنَا فِي الْاَرْضِ قَوَامًا اَنْ تَمِیْدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيْهَا فِجَاجًا سُبُلًا لِّعَلَّكُمْ یَجْتَدُوْنَ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَّحْظُوظًا وَهُمْ عَنْ اٰیَاتِهَا مُعْرِضُونَ۔ اور بنا دے ہم نے زمینِ بشری میں اولیاء و کاملین کے روایں جو ارضِ باطنی کے رد اسی اوتاد ہیں اور ارضِ ظاہری کے جبالِ اقطاب تاکہ یہ زمینِ بشری قائم ایل و صائم الذہر سالکین معرفت کو ہٹانے لے جائے ان کے بابرکت قیام و عہد سے عالم میں انوار کی بارشیں چین بہاری کی اُلفتیں رزق کی نعمتیں اور تمام زمین کا قیام و سکون ہے اور تفسیر روح البیان حدیث پاک میں ہے کہ جب سے دنیا قائم ہوئی ہے اُس وقت سے تاقیام قیامت زمین پر ستر ابدال زمین ہیں اپنے وقت کے صاحبِ شریعت رسول کے امتی ہو کر جن میں سے چالیس ابدال ملکِ شام ہیں جہاں تختِ محشر قائم ہوگا اور تیس ابدال زمین کے تیس گزوں پر۔ اگر کہیں سے ایک ابدال فوت ہو جائے تو اُس کی جگہ فوراً کسی اور کو مقرر کر دیا جاتا ہے اُن روایں زمینِ بشری میں ہم نے ہی کھنڈے راستے قائم فرمائے ہیں۔ جسم انسانی زمین ہے ایمانیات روایں ہیں شریعت و طریقت فجائِیلاً ہیں معرفت لَعَلَّكُمْ یَجْتَدُوْنَ ہے قرآن و حدیث سقف محفوظ ہے صوفیاء فرماتے ہیں کہ ابدالین زمین کی گیارہ اخلاقی عادات حمیدہ سالکین معرفت کے لیے فجائِیلاً ہیں و اسیروں میں سلامت و مال میں سخاوت و زبان میں صداقت و عقل میں تواضع و قلب میں شجاعت و اندام میں مہر و خلوت میں گریہ زاری و مخلوق سے نصیحت و مومنین کے لیے رقت و اشیاء عالم میں تفکر و حالات سے عبرت ہر جہلِ طریقت میں گیارہ خزانے بنائے گئے ہیں و صدیقی صداقت کا و فاروقی عدالت کا و عثمانی سخاوت کا و حیدری شجاعت کا و ابن مسعود کی نقاہت کا و حنفی اصول کا و مالکی فروع کا و شافعی شخیص کا

۹۔ منبلی تلخیص کا مآ امام یوسف کی تحقیق کا مآ امام محمد کی تائید کا بشریت کے ان پہاڑوں میں نور کی گیارہ چوٹیاں ہیں مآ حسنینت کی خلافت مآ حسنینت کی شہادت مآ امام عابدین کی گریہ غم مآ امام اصغر کی معصومیت مآ امام اکبر کی شہادت مآ امام موسیٰ کی عبادت مآ امام رضا کی ریاضت مآ امام باقر کی ولایت مآ امام تقی کی فراست مآ امام تقی کی عبادت مآ امام جعفر کی امامت، ان گیارہ چوٹیوں کو محافل سالکیت میں اس لیے سجایا گیا کہ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ تاکہ قادیانیت کے ذکر قلبی نقش بندیت کے ذکر فکری، چشیت کے ذکر جہری، سروریت کے ذکر ستری کی ہدایتیں سب سافر ان راہ سلوک حاصل کر سکیں۔ اور خدا کے فضل سے سب پر ہوسایہ غوث اعظم کا۔ یہ سب کارخانہ ذوالجلال ہے اسی قاتی ارض سما نے بنایا ہے عقولِ علما اور قلوبِ اولیا کے آسمان کو زمین بندگی کے لیے محفوظ چھت۔ عارفین کے قلب محفوظ ہیں وساوسِ شیطانی سے راقاہ کائنات علی اللہ علیہ وسلم نے امت کو یہ دعا تعلیم فرمائی کہ ہر دھوکے بعد میں مرتبہ یہ دعا پڑھنی چاہیے۔ اَللّٰهُمَّ اَعِزِّ قَلْبِيْ مِنْ غَلَاظِ ذِكْرِكَ وَ اَكْمُرْ دِيْنِيْ وَ سَاوِسِ الشَّيْطَانِ۔ قلوبِ عارفین آیت الہیہ کے چمکتے ذرے میں جو معرفت کی چوٹیوں پر جگمگا رہے ہیں اور نفوسِ قدسیہ سے شیطانوں کو بھگا رہے ہیں غافلین کو جگا رہے۔ فاسقین کو بلا رہے ہیں۔ بس ان ہی درگاہوں خانقاہ کی شاگردیوں بیعتوں کے دامنِ فحاشا سکنا میں ملیتِ شریعت اور عاقبتِ طریقت ہے۔ لیکن اہل دنیا عنِ اِتِّحَامِ مَعْرِضُونَ۔ ان تجلیاتِ حقیقہ اور مراقباتِ ذوقیہ کی آیتِ نورانیہ سے منہ پھرانے والے ہیں اس لیے کہ نہیں پہچانتے شریعت کی قدر و حکمت کے مقام کو منکر ہیں فضائلِ علما سے اور مدارجِ فقہاء سے ناواقف ہیں حالاتِ صوفیاء سے۔ یہ اہل دنیا چلتے ہیں تو عقلِ خشک کے راستے پر دیکھتے ہیں تو عقل کی معنوی آنکھ سے۔ حالانکہ عقل کا قدم صرف معقولات میں ہی ہے۔ لیکن مکاشفاتِ الہیہ کی ہدایت اہل اشد کی محافلِ سُرَاتِ وَالْاَرْضِ کے وسیع میدانوں میں ہے۔ کیونکہ وہی نجاتِ صحیحہ اور سُبُلِ مستقیم کے مرشد ہیں۔ اُن ہی علماء کے علوم نسخ و تبدیلی سے محفوظ ہیں۔ پس عاتل پر واجب ہے کہ غافل سے بچے۔ صوفی سے ملے حدی میں آئے اور اُس وقفِ سقیفِ محفوظ کے دامن میں پناہ لے جو عقل و نقل کشف و اسرار کے راستوں سے واقف ہو اور جمیع حالات میں اہل مشاہدات و تجربات کے فحاشا سکنا پر چلائے۔ مگر چنے والے کو چار ہدایتیں اور چار اعراض چاہئیں تاکہ مرید یا متقا کو لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ کی سعادت اور مَعْرِضُونَ کا تقویٰ حاصل ہو۔ عاقبت پرشکوہ ہر وقت معیبت پر ممبر۔ عاقبت پر فکرِ نعمت پر ذکر یہ چار ہدایتیں ہیں۔ راغور سے نفرت بدخلقی سے کدورت بروں سے عداوت فاسقوں کی گراوٹ

آرام کی برداشت معائب پر میر و تحمل سے بہتر ہے۔ اور ہر حالت میں اعتدال مومن کا خزانہ ہے
وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ۔

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ

اور وہ اللہ ہی ہے جس نے پیدا فرمایا رات اور دن اور سورج اور

اور وہی ہے جس نے بنا ئے رات اور دن اور سورج اور

الْقَمَرَ ۚ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿۳۳﴾ وَمَا جَعَلْنَا

چاند کو ہر ایک ستارے ایک فلک میں تیر رہے ہیں۔ اور نہ بنا یا ہم نے

چاند ہر ایک۔ ایک گھیرے میں پیر رہا ہے۔ اور ہم نے تم سے پہلے

لِبَشَرٍ مِّن قَبْلِكَ الْخُلْدَ ۚ أَفَأَن تَمِتَّ فِيهِمْ

کسی انسان کے لیے آپ سے پہلے ہمیشہ رہنا کیا پس اگر آپ نے وفات پائی بھلا یہ

کسی آدمی کے لیے دنیا میں ہمیشگی نہ بنائی تو کیا اگر تم انتقال فرماؤ

الْخُلْدُونَ ﴿۳۴﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ۚ وَ

رو جانے والے ہیں۔ ہر جاندار ہی موت کو چکھنے والا ہے۔ ہاں ہم

تو یہ ہمیشہ رہیں گے۔ ہر جاندار کو موت کا مزہ چکھنا ہے اور ہم

نَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ۚ وَإِلَيْنَا

آزماتے ہیں تم کو سختی اور نرمی سے پورا آزماتا اور ہماری طرف ہی تم سب

تمہاری آزمائش کرتے ہیں برائی اور بھلائی سے جا پھنسنے کو اور ہماری ہی طرف

تَرْجِعُونَ ﴿۳۵﴾ وَإِذَا سَأَلَكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ

لَوْنائے جاؤ گے ۔ اور جب بھی دیکھا آپ کو اُن لوگوں نے جو کافر ہوئے نہیں بنایا

تہیں لوٹ کر آنا ہے ۔ اور جب کافر تہیں دیکھتے ہیں تو تہیں نہیں ٹھہراتے

يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ

انہوں نے آپ کو مگر مذاق ہی کہ کیا یہ وہ جو ذکر کرتا رہتا ہے

مگر ٹھٹھا ۔ کیا یہ ہیں وہ جو تمہارے

إِلَهَتَكُمْ ۚ وَهُمْ يَذْكُرِ الرَّحْمَنُ هُمْ كَافِرُونَ ﴿۳۶﴾

تمہارے معبودوں کا ۔ حالانکہ یہ کافر تو رحمن کے ذکر سے ہی منکر ہیں ۔

خداؤں کو برا کہتے ہیں اور وہ رحمن ہی کی یاد سے منکر ہیں ۔

ان آیت کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے ۔ پہلا تعلق پھیل آیت میں

تعلقات زمین کی پیدائش اور اُس کو ایک جگہ ٹھہرانے کا اور اُن میں غنّ پھینکا

ذکر فرمایا گیا اب فرمایا جا رہا ہے کہ اگلے اہم نے رات و دن پیدا فرمائے تاکہ تم کو سکون

و راحت ملے یہ ہی اچھا ہیں یعنی زمین کا ایک جگہ ساکن ہونا بھی تمہارے آرام و سکون کے

یہ ہے اور زمین کے دن رات بھی تم انسانوں ہی کے جیسی راحت کے لیے ہیں ۔

دوسرا تعلق ۔ پھیل آیت میں زمین کے گڑبگڑ ارضی کے ساکن ہونے کا ذکر فرمایا گیا جو رہائش انسانی

کے لیے بہت اشد ضروری تھا کیونکہ چلتی پھرتی چیز میں سکون کی مضبوط رہائش نہیں ہو سکتی اب

ان آیت میں چلنے پھرنے والے گڑبگڑ کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جو انسانی زندگی کے لیے اشد ضروری

ہے ۔ تیسرا تعلق ۔ پھیل آیت میں جہانِ دیوی کی بناوٹ کا ذکر کیا گیا کہ ایسی زمین مضبوط

بنائی گئی اور اس طرح پائدار شاندار آسمان پیدا کئے گئے اب ان آیت میں جہانِ دنیا کی فضا

کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے کہ یہاں کسی کو ہمیشہ کی بقا نہیں ہر چیز نے خواہ وہ کتنی ہی مضبوط

ہو فنا ہونا ہے ۔ مرنا ہے ۔ مشابہت نزولی ۔ کفار مکہ جب بھی اسلام کی روزمرہ ترقی اور

اپنے ہر منصوبے کی بری طرح ناکامی سے محنت دل برداشتہ ہوتے تھے تو اپنی اور اپنے ساتھیوں کی بھوٹی تسلی کے لیے یہ کہا کرتے تھے کہ کچھ دن صبر کرو جب یہ محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) فوت ہو جائیں گے تو سب جھنجھٹ ختم ہو جائے گا نہ پھر اسلام رہے گا نہ مسلمان۔ تب ان کی تردید میں یہ آیت از ۲۲ تا ۲۵ نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ وہ فوت ہو جائیں گے تو تم سداکب زندہ رہنے والے ہو۔ (از خزائن و امام سیوطی) ۲۵ ایک دفعہ آقاؤ کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم کہیں تشریف لے جا رہے تھے۔ راہ میں ابو جہل اپنے چند ساتھیوں کے ساتھ کھڑا تھا وہ آپ کی طرف اشارہ کر کے ہنستے اور مذاق کرتے ہوئے کہنے لگا کہ دیکھو وہ ہیں عید منات کے نبی جو ہمارے سے بتوں کو برا کہتے ہیں لیکن مفسرین کے وقول اور بھی ہیں و بعض لوگوں کا خیال تھا کہ نبی کریم آخری و رفاہم نہیں ہیں اس لیے آپ کو وفات نہ آئے گی تاکہ آپ کی شریعت منسوخ نہ ہو ان کی غلط فہمی دور کرنے کے لیے یہ آیت نازل ہوئی۔ تب یہ آیت ۲۳ نازل ہوئی۔ (از خزائن)

تفسیر نحوی وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ وَمَا جَعَلْنَا بِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ

الْخُلْدُ ذُنَّ۔ واو میر جملہ مؤنصیر واحد مذکر غائب پر فروع منفصل مبتدأ ہے مرجع اللہ تعالیٰ الَّذِي اسم موصول واحد مذکر بحالت رفع منیات میں سے ہے خَلَقَ باب نصر کا فعل ماضی مطلق پر شیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع الَّذِي ہے۔ اللَّيْلُ اسم مفرد جنسی معرف بالاثم بمعنی رات اگر اس میں ت تعنسی لگا دی جائے تو بمعنی سخت اندھیری رات یا لمبی رات مثلاً لَيْلَةُ اس کی جمع ہے لَيَالٍ۔ یا لَيَالٍ اور الْيَالِ۔ بحالت نصب مفعول بہ ہے۔ واو عاطفہ النُّجُومُ اسم مفرد جنسی اس کی جمع مکسر تکثیری النُّجُومُ اور جمع مکسر تَقْلِيلُ نُجُومٍ اس کی جمع مؤنث ہے نَاجِمَاتٌ اور نُجُومٌ بوزن دُحُور بمعنی بہت زیادہ روشن دن۔ واو عاطفہ الشَّمْسُ اسم معرفہ بمعنی سورج اس کی جمع ہے شَمْسٌ اس کی تصغیر شَمْسِيَّةٌ اس کی روشنی یعنی دھوپ کو شَمْسِيَّةٌ کہتے ہیں واو عاطفہ الْقَمَرُ اسم مفرد جنسی یعنی پہلی تاریخ سے آخری تک جنسی نام ہے چاند کو قَمَرٌ اذ کہتے ہیں لغوی ترجمہ ہے غالب آنا۔ چھٹا۔ غناک آواز نکالنا بلا معاوضہ کسی چیز کو حاصل کرنا ان ہی معانی کے اعتبار سے بَلْبَلُ کو قمری اور جوڑے کو قمار کہتے ہیں یہ چاروں آپس میں معطوف علیہ معطوف مل کر مفعول بہ ہے خَلَقَ کا یہ سب فعل فاعل مفعول بہ مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مَلَّ ہوا الَّذِيں کا موصول صلب مل کر خبر ہوئی مؤنث ہذا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ کُلُّ۔ اسم تاکید کی نکرہ۔ آخر کی تنوین عوضی ہے معنات الیہ پوشیدہ کے پیدے میں معنات الیہ کے حذف سے

اجتماعی کثرت کا فائدہ حاصل ہوا کہ مذکورہ دونوں کے علاوہ بھی باقی تمام کواکب آسمانی اگلے فعل کی حالت و کیفیت میں شامل ہو گئے۔ اور ترجیح ہوا کہ تمام کواکب آسمانی فی ثلث ہیں۔ اسی لیے مجھ قول میں یہاں مضاف الیہ واحد پوشیدہ اصل میں کُل واحد تھا یعنی ہر ایک فی ظرفیہ مکانیہ ثلث اسم نکرہ غیر مخصصہ (عمومی) یعنی گول دائرہ مراد ہے آسمان کا علاقہ (دگھیرا) مدار پانی کی بھنور کو بھی شک ہی کہتے ہیں یہ جار بحر و متعلق مقدم ہے۔ کِتْمُونُ باب فتح کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب۔ لازم ہے کِتْمُونُ سے مشتق ہے یعنی تیزنا، سیر کرنا تیز چلنا۔ چونکہ یہ فعل لازم ہے اور فعل کی نسبت کواکب کی طرف ہے اس لیے فاعلیت میں ذوی العقول کی مثل ہوئے لہذا فعل کا صیغہ اہل عقول کی طرح جمع مذکر آیا مضم غیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے یہ فعل اور متعلق مقدم جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی کُل مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ایک قول میں حال ہے الشمس والنمر کا۔ کُل کی اصناف میں تین قول ہیں کُل واحد ہے اسی کو ترجیح ہے کُل جمع ہے۔ واو بر جملہ کا جعلنا باب فتح کا فعل ماضی مطلق متنی جمع تکرار فعل سے مشتق ہے یہاں بھی قانون بنانا ہے لام جائزہ تفعیل کا بشر اسم مفرد یعنی انسان موصوفہ ہے بن حرف جر زائدہ قبل مرکب اضافی بحر و متعلق ہے گائی تاتہ پوشیدہ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی بشر کی یہ مرکب تزیینی بحر و متعلق ہے ما جعلنا کا۔ اَلْخُلْدُ اسم مصدر یعنی ہمیشہ رہنا یہ مفعول یہ ہے ما جعلنا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اَفَتْ دراصل ہے فَاَفَتْ عا لفظ برائے تعلیق یعنی اگلے جملے شرطیہ کو پہلے جملے وَاَما جعلنا پر معلق کیا گیا، اس کو عطیہ تعلیقی کہتے ہیں۔ اَمْرُہ موال انکاری کے لیے ہے۔ اِن حرف شرط میت باب ضرب فعل ماضی مطلق واحد مذکر ماضی۔ اَنْتَ ضمیر مبتدا مرجع ہے کفار کہ اَلْخُلْدُ وَاِن اَصْحَامُ اَمْحٰی اَلَّذِیْنَ یعنی کثرت یعنی وہ سب فَاَلْدُوْنَ اسم فاعل جمع مذکر باب نصر فُلْد سے مشتق ہے مضم مبتدا کی خبر ہے یہ جملہ اسمیہ ہو کر جزا شرط و جزا اصل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ کُل نفس وَاَنْفُسُ الْمُؤْتِیَاتِ وَاَنْفُسُ کُم بِالْاَشْرَارِ وَاَنْفُسُ فِتْنَةٍ وَاَلِیْنَا تَجْعَلُوْنَ۔ کُل اسم تاکید کی مضاف ہے نفس اسم مفرد مؤنث جامد یعنی باتار چیز حقیقی جان ہو جیسے حیوانات یا مجازی جان جیسے نباتات مراد ہے مخلوق۔ مرکب اضافی مبتدا ہے وَاَلْفِتْ اسم فاعل واحد مؤنث باب نصر سے ہے وَاَلْفِتْ سے مشتق ہے یعنی چکنا محسوس کرتا۔ پالینا۔ اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ مجب ہے جس کا مرجع نفس ہے وہ مؤنث ہے اس لیے یہ صیغہ مؤنث آیا یہ مضاف ہے اَلْمَوْتِ اسم مفرد جامد ماضی مصدر یعنی فنا انتقال بلاکت وفات بحالت گسو

مفعول مضاف الیہ ہے ذالْفَعْلُ فاعل اور مفعول بہ سے ملکر جملہ اسمیہ اضافیہ ہو کر خبر مبتداء دونوں میں کر۔
 جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ نَبُوْا بَابُ نَعَرَ کا مقارع جمع متکلم نَبُوْا سے مشتق ہے بمعنی آزمائش کرنا
 بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ۔ ب جارہ سببہ الف لام جنسی یا عہدہ صنی الخیر اسم مفرد جارہ دونوں اسم چار معنی میں مشترک
 ہیں نہ سختی نرمی نہ بیماری تندرستی نہ غریبی امیری نہ اچھائی برائی یہاں پہلے معنی میں ہے
 درمیان کا واو عاطفہ ہے یہ دونوں عطف مجرور ہو کر متعلق ہے نَبُوْا کا کُم ضمیر حاضر کا مرجع تمام انسان
 مفعول بہ ہے فَعْلَتُمْ۔ اسم مصدر مفعول مطلق ہے نَبُوْا کا کیونکہ معنی ہم جنس ہیں اگرچہ لفظاً جدا ہیں۔
 ترجمہ دونوں کا ہے آزمائش کرنے کا لغوی معنی ہے نکھارنا خالص کرنا جیسے کہ سونے کو پگھلا کر نکھارا
 جاتا ہے عن ابی امامہ نبی کریم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو تجرب و خالص کرتا ہے نَبَاؤُ مَصَابٍ سے جیسے
 تم سونے کو خالص بناتے ہو آگ سے ایک قول میں یہ مفعول لہ ہے ایک قول میں کُم ضمیر کا حال ہے یا
 نَبُوْا کے فاعل ضمیر جمع متکلم کا حال ہے (روح المعانی) مگر پہلے قول کو ترجیح ہے نَبُوْا فعل اپنے فاعل
 مفعول بہ متعلق اور مفعول مطلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ اَلِیْنَا دراصل ہے اِلٰی صغیر جانا
 ضمیر جمع متکلم مرجع اللہ تعالیٰ ترجمہ ہے ہماری طرف رہا رہے پاس (تَرْجَعُوْنَ) بَابُ خَرَبَ کا فعل
 مقارع مجہول مثبت جمع مذکر حاضر ایک قرئت میں ہے یَرْجَعُوْنَ جمع مذکر غائب مگر پہلی قرئت
 درست ہے یہ فعل ناقص پر شبیدہ ضمیر صیغہ اور اَلِیْنَا جار مجرور متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ
 ہو گیا۔ وَاِذَا مَلَكَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اِنْ يَّتَّخِذُوْا ذٰلِكَ اِلَآهًا هٰذَا الَّذِیْ يَذْكُرُ
 اِلْحٰثَكُمْ وَهُمْ يَذٰكِرُوْنَ اَلَّذِیْنَ هُمْ كٰفِرٌ مُّؤْمِنٌ۔ واو سر جملہ اِذَا حرف شرط۔ یہ ایسا
 حرف شرط ہے کہ اس کی کسی جزا میں ف لانا ضرور نہیں باقی حروف شرط میں اگر کوئی دوسرا مانع
 نہ ہو تو ف لانی واجب ہے۔ خیال رہے کہ فاء جزائیہ کی چار صورتیں ہیں کبھی جائز کبھی مستحب کبھی
 واجب کبھی منوع یہ جزا کو شرط سے اقتران یعنی ملانے کے لیے آتی ہے را۔ بَابُ نَعِيَ ماضی مطلق
 برائے استمرار بمعنی جب بھی دیکھا۔ ک ضمیر منصوب متعین مفعول یہ ہے مرجع نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم اَلَّذِیْنَ اسم موصول کُفَرُوْا فعل ناقص اِلٰی جملہ فعلیہ ہو کر صلہ موصول صلہ مل کر فاعل ہوا را کا سبب
 مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی اِنْ حرف نفی یَتَّخِذُوْنَ بَابُ اِنْتَعَالَ کا فعل مقارع معروف مثبت
 جمع مذکر غائب اَفْتَدٰی سے بنا ہے مصدر ہے اِتَّخَذَ دراصل تھا اِتَّخَذَ۔ دوسری ہمزہ مادیہ اصل
 کوٹ بتایا پھر تاہم اِنْتَعَالَ میں اِدْعَامِ دُشَد د کر دیا مُم پر شبیدہ فاعل مرجع اَلَّذِیْنَ ہے ک ضمیر
 مفعول بہ اِلَا حرف متعین کیونکہ ک ضمیر اس کا مستثنیٰ منہ مذکور ہے حُرُوْا۔ ایک قرئت میں حُرُوْا

جنم زال سے ہے دراصل ہے حُرُوفِ آمیزہ کو واؤ سے بدلا گیا اسم مال مصدر جارید یعنی مذاق۔ آمیزہ انتہائی
استمزائیہ بیانیہ مابعد جملہ ماقبل حُرُوفِ اکابیان ہے خدا اسم اشارہ قریبی الذین اسم موصول واحد مذکر مراد
ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس یٰذکرُ باب نعر مضارع معروف واحد مذکر غائب اس کا
فاعل پوشیدہ ضمیر صیغۃ الیہ اسم جمع مکثر منصرف کم ضمیر صفات الیہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے یٰذکرُ
کا سب مل کر حملہ فعلیہ ہو کر حملہ ہوا الذین کا دونوں مل کر اشار الیہ اسم اشارہ اپنے اشار الیہ سے مل کر
بیان ہوا حُرُوفِ اکا دونوں مل کر مستثنیٰ ہوا ت ضمیر کا وہ دونوں مل کر مفعول یہ ہے یٰذکرُ جمع کا سب
مل کر حملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی۔ واؤ عالیہ ضمیر مرفوع منفصل مبتدا ہے بجاۓ ذکر اسم مفرد مصدر حاصل
جارید یعنی نصیحت مراد ہے تذکرہ یا قرآن کریم یا دین اسلام منافی ہے از جن صفات الیہ یہ مرکب
اضافی مجرور متعلق مقدم ہے دوسری ضمیر جمع مذکر غائب براۓ تاکید مؤکد ہے پہلی ضمیر ضم کا خیال ہے
کہ جس طرح عامل و ممول میں فاصلہ جائز ہے اسی طرح تاکید مؤکد کے درمیان فاصلہ جائز
ہے (روح المعانی) کُفِرُواْ بِابِ نَعْرِ کَاسْمِ جَمْعِ مَذْکُورِ صِيغَةِ اس کا فاعل یا اپنے فاعل اور متعلق مقدم سے
مل کر حملہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی ضم کی یہ مبتدا مؤکد اپنے مؤکد اور خبر سے مل کر حملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا
کُفِرُواْ کے فاعل کا سب حملہ شرطیہ ہو گیا اپنی جزا سے مل کر۔

تفسیر عالمانہ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۚ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْخَائِفِينَ ۚ أَمْ يَتْلُو السُّورَاتِ الْأُنْثَىٰ ۚ فَذَرْهُمْ ۚ أَمْ لَهُمْ آلَافُ مِنْ دُونِ السُّورَاتِ ۚ أَمْ لَمْ يَلْبِسْهُمْ غُلَامًا ۚ فَوَافُوا ۚ أَمْ لَمْ يَلْبِسْهُمْ غُلَامًا ۚ فَوَافُوا ۚ أَمْ لَمْ يَلْبِسْهُمْ غُلَامًا ۚ فَوَافُوا ۚ

فَمَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْخَائِفِينَ ۚ اور تمام جہانوں کا رب خالق مالک اور معبود صرف وہی ذات ہے
جس نے تمام کائنات ارض پر پہلے رات کو پیدا فرمایا کہ یہ رات زمین کا ہی سایہ ہے اور بعد
میں دن کو پیدا فرمایا اور دن کے لیے سورج کو رات کے لیے چاند کو پیدا فرمایا۔ اور یہ دونوں
سورج اور چاند ہر ایک اپنے بُرجی دائرے علاقہ میں تیر رہے ہیں یعنی مسلسل تیز چل رہے
ہیں۔ اس چلنے کو انسان کے تیرنے سے ذکر کیا گیا۔ اس لیے کہ انسان کا پانی میں تیرنا تسلسل
اور تیزی کے ساتھ ہوتا ہے اور ایک سمت پر ہوتا ہے بخلاف دریائی جانوروں پھلی وغیرہ
کے کہ وہ چونکہ پانی کے رہائشی ہوتے ہیں اس وجہ سے اُن کا پانی میں چلنا نہ تو مسلسل ہوتا ہے
نہ ایک سمت میں لگاتار یہ رہائشی زیادہ تر پانی میں سوتے بیٹھتے یا شکار کرتے ہوئے مختلف
سمتیں بدل کر دوڑتے ہیں یَسْجُونَ۔ فرما کہ چاند سورج اور دیگر کو اک سیتا رکھان کا نقشہ
و طریقہ سمجھا یا گیا۔ فلک سے مراد فضا و آسمانی ہے نہ کہ آسمان۔ یَسْجُونَ کو جمع مذکر کے صیغے سے

سے ارشاد فرماتا انسان کے تیرنے سے مشابہت دیتے کے لیے بے وزنہ غیر ذوی العقول
اشبہا کے لیے یہ صیغہ نہیں آتا۔ نہار سورج کی روشنی کو کہتے ہیں دھوپ نظر آئے نہ یا آئے
سورج دن نکلنے والا ستارہ ہے۔ اس کے طلوع سے دن ہوتا ہے اس کے غروب سے
رات اور اس کی کرنوں سے دھوپ سورج کے اور بھی بہت سے فوائد ہیں جو بے شمار
ہیں چاند رات میں اپنی مذہم روشنی پھیلانے والا ستارہ ہے۔ اس کے وجود سے تاریکی نہیں
اس کی کرنوں سے چاندنی اس کی چاندنی سے رات کی خوب صورتی ہے چونکہ چاند رات کو
ظاہر ہوتا ہے اس لیے قمری تاریخ رات کے شروع ہونے سے بدلتی ہے۔ "سبح" کا حقیقی معنی
ہے پانی میں تیرنا مجازی معنی ہوا میں اڑنا ہے۔ عربی میں اڑنے کے لیے "فیث" کا لفظ ہے
اور ہر تیرنے کے لیے "اتو" ہے۔ صرف پانی چلے تو اردو میں بہنا اور عربی میں "سئل" یا "سیلان" فارسی
میں سیلاب اگر پانی ساکن ہو اس میں کوئی چیز چلے تو اس کے لیے "سبح" کا لفظ ہے۔ اگر دونوں
چلیں تو اس کے لیے "جری" کا لفظ ہے۔ فلک کے بارے میں فلاسفہ قدیم کے چند مختلف اقوال
ہیں ۱۔ فلاسفہ جدید یعنی سائنسدان تو آسمانوں اور ان کے فضائی علاقوں یعنی اُفلاک کا سرے
سے انکار کرتے ہیں یہ ان کا ایک کفر ہے ۲۔ بعض اسلامی فلاسفہ کہتے ہیں کہ فلک نام ہے آسمانی
علاقہ کا۔ یہ ایک موزن مکفوف کی طرف نرم اور بوجی مدار ہے ہر ستارے کا مدار علیحدہ ہے
اور مرکز یا لائن کی طرح اس میں ہر ستارہ رب تعالیٰ کے مقرر و معین علاقہ میں بندھے اور مسخر
غلام کی طرح دوڑتے پھر رہے ہیں یہ ہی قول و نظریہ درست ہے۔ آیت قرآنیہ سے یہی ثابت
ہوتا ہے ۳۔ فلک بذات خود ایک ٹھوس گرتہ ہے یہ کو اکب اس سے اس طرح جڑے ہوئے
ہیں جس طرح گینہ انگوٹھی میں ۴۔ فلک ایک شفاف جسم ہے جو عالم پر محیط ہے ۵۔ فلک آسمان ہی
کا دوسرا نام ہے ۶۔ فلک کشتی کی طرح ہے اس میں مسافر کو اکب ہیں اسی وجہ سے اس کا نام
فلک یعنی کشتی ہے ۷۔ فلک ایک گول گرتہ ہے خود چل رہا ہے اور اس میں کو اکب بھی چل رہے
ہیں ایک دوسرے کی مخالف سمت پر کو اکب تیز چلتے ہیں اس لیے ان کے چلتے کو "سبح" کہا گیا فلک
ک جمع اُفلاک ہے ۸۔ فلک خود ساکن ہے لیکن اس کے اندر ساتھ ملے ہوئے کو اکب چل رہے
ہیں کوئی تیز کوئی آہستہ سب سے تیز سورج ہے ۹۔ اجرام فلکیہ کو اکب سے اوپر ہیں کو اکب اس
کے نیچے چل رہے ہیں ۱۰۔ فلک چلتی کی طرح گول ہیں اور ایک جگہ گھوم رہے ہیں کچھ کو اکب
ان پر ہیں جو مخالف سمت گھوم رہے ہیں اور کچھ ان سے جڑے ہوئے ہیں اور کچھ علیحدہ ہیں اور

ساکن ہیں جیسے قلب جنوبی و شمالی، یہ تھے فلاسفہ کے مختلف اقوال اور بناوٹی مفروضے۔ صحیح قول وہی پہلا قول ہے جو قرآن مجید سے اشارۃً ثابت ہے کہ کُلُّ نَفْسٍ فَلَظٌ۔ یہاں کُلُّ کی توبین دو پیش (پیش) بھی بتا رہی ہے کہ ہر سیارہ علیحدہ اپنے اپنے مدار میں ایک مقرر لائن پر گول بہت بڑے دائرے میں گھوم رہا ہے یہ گھولنا چلنا ہے آگے بڑھتے ہوئے نہ کہ پکٹی یا ٹوٹی کی طرح۔ سورج اور چاند کی رفتار میں سورج آگے ہے اور چاند پیچھے مقرر کردہ مستقر فاصلے پر نہ کوئی تیزی دکھا کر آگے بڑھ سکتا ہے نہ کوئی کسی کو پکڑ سکتا ہے۔ سیارہ کو اکب اور بھی ہیں مگر یہاں صرف دو سیاروں کا ذکر ارشاد ہوا اس لیے کہ یہ ہر شخص کو نظر بھی آتے ہیں اور ان سے رات دن اور تاریکیوں میں بھی فلک کی تعداد میں بھی فلاسفہ کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں آسمانوں کی تعداد کے برابر سات ہیں۔ بعض کہتے ہیں چار ہیں بعض کہتے ہیں بڑیوں کی تعداد کے برابر بارہ ہیں۔ بعض اس آیت سے استدلال لے کر صرف ایک فلک مانتے ہیں کہ یہاں کُلُّ نَفْسٍ فَلَظٌ واحد ہے۔ مگر یہ استدلال غلط ہے اس لیے کہ یہاں مبنی لفظ ارشاد ہوا ہے نکرہ ہمیشہ با اکثر جنس کے لیے ہی بولا جاتا ہے اس کا معنی ہے کہ ہر فلک علیحدہ علیحدہ ہے۔ اور ثابت یہ کیا جا رہا ہے کہ ہر سیارہ علیحدہ اپنے اپنے فلک میں تیر رہا ہے۔ چنانچہ سورج جو تھے فلک پر چاند پہلے پر۔ اس طرح سات سیارے سات افلاک پر ہیں۔ آسمان اور فلک میں فرق یہ ہے کہ آسمان ایک جدی مستقل کڑی ہے شل زمین اور فلک اس کا فضائی علاقہ ہے جو دہاں کے سیارے کا مدار ہے کوئی سیارہ کسی فلک سے چٹایا ٹکا ہوا نہیں ہے۔ اہل نظر فرماتے ہیں کہ دنیا جہاں کی ہر چیز بدلتا سیارہ ہے کسی چیز کی کسی حالت کیفیت جگہ مکان مقام شکل صورت حیثیت طر کو بقا نہیں قرار نہیں ادھر دُوبے ادھر نکلے۔ ادھر دُوبے ادھر نکلے نہ رات کو بقا نہ دن کو نہ سورج میں ٹھہراؤ نہ چاند میں سکون۔ یہاں تک کہ وَمَا جَعَلْنَا رَاٰیہُمْ نَے تو کسی بشر کے لیے بھی اس جہاں فانی میں ہمیشگی نہ بنائی حالانکہ یہ بشر انسان اپنی دنیا سازی جاگیر داری کے غرور میں اپنے لیے بڑے لمبے لمبے منصوبے بناتا پھرتا ہے۔ اور اپنے مخالفوں کے مرنے کی سوچ فکر تمنا و انتظار میں رہتا ہے مگر مرنا تو سب کے ہی ہے خواہ کوئی کتنی لمبی عمر پائے کتنا ہی ساز و سامان بتائے کتنی حفاظتیں جمائے۔ ان کی نو کیفیت یہ ہے کہ سامان مٹو برس کا ہے پل کی خبر نہیں۔ یہ ہمارا ازلی ابدی قانون ہے اس سے کسی کو مفر نہیں۔ یہاں کسی کو مفر نہیں، اسے محبوب کریم آپ سے پہلے بھی کسی بندے بشر کو ہمیشہ کی زندگی نہ ملی۔ کوئی ایسی مثال نہیں تو پھر یہ اتنی آپ کی وفات

کے انتظار میں جھوٹی خوشیاں کیوں خوش ہو رہے ہیں کیا اگر آپ نے وفات پاتا ہے تو یہ احمق یہاں اس دنیا میں ہمیشہ رہیں گے! ہرگز نہیں۔ اگرچہ ہم ایسی ہی زندگی دینے پر بھی قادر ہیں اور ابدی بقا دینے پر بھی مگر ہماری دیگر قدرتوں کی طرح اس قدرت کا اظہار بھی فقط اجسامِ انبیاء کرام علیہم السلام پر ہی ہو گا نہ کہ ان جیسے تخریب کار فسادی لوگوں پر۔ جیسا کہ زمین پر حضورِ الیاس کو اور آسمانوں پر عیسیٰ وادریس کو (علیہم السلام) خیال ہے کہ رب تعالیٰ کی کوئی قدرت کبھی کسی غیر نبی بشر پر قائم نہ ہوئی۔ یہ کفار کیوں جھوٹی آئیں لگائے بیٹھے ہیں کیا ان کی زندگیاں ان کے اپنے اعتبار میں ہیں بحر العلوم میں ہے کہ قلود سے مراد لمبی زندگی ہے دوام ہو یا نہ ہو موت زندگی کا اختتام و کنارہ ہے۔ زندگی کی بھی دو قسمیں ہیں۔ اور موت کی بھی دو قسمیں ہیں روح کا قائم و باقی رہنا زندگی ہے نکل کر جدا اور بے تعلق ہو جانا موت ہے مگر جسم کا اپنے مقاصدِ اعلیٰ خلیقہ پورے کرنا زندگی ہے۔ پورے نہ کرنا موت ہے۔ اس دوسرے معنی کے اعتبار سے سرسبز اور نباتاتی زمین کو زندہ کہا گیا اور بحرِ زمین کو مردہ اسی طرح شہید مقتول کو زندہ کہا گیا اور چلتے پھرتے کافر انسان کو مردہ اسی معنی میں نیک متقی انسان کو صحت مند تندرست کہا جاتا ہے اور فاسق فاجر کو بیمار لاغر۔ کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَ نَبَلُّوْكُمْ بِأَشْرَ وَ الْخَيْرِ فِتْنَةً وَ اِلَیْنَا تُرْجَعُوْنَ۔ اے لوگو یہ سب دنہار کے خزانے یہ شمس و قمر کے زمانے یہ سانپوں کی دُوری یہ زندگی کی لوری سدا بہار نہیں ہے اس پر اگر کچھ جانا بکبر دکھانا فخر بنانا یہود کھلکھلا نا درست نہیں ہے اس لیے کہ ہر نفس و جان نے دیوی فنا کی موت کا مزہ چکھا ہے۔ نفس کے تین معنی ہیں ۱۔ نفس یعنی جان وہی یہاں مراد ہے ۲۔ نفس یعنی ذات اس معنی میں ذاتِ باری تعالیٰ کو بھی نفس فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ موروۃ مائدہ کی آیت ۱۵۱ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قول نقل فرمایا گیا ہے۔ اِنَّكَ تَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِيْ وَ لَا اَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِكَ ۲۔ نفس یعنی جسم اور بدن اس معنی میں تمام جمادات نباتات کو بھی نفس کہا جاتا ہے مگر یہاں آیت میں یعنی جان ہے نہ کہ ذات یا جسم۔ اسی لیے مفسرین فرماتے ہیں کہ کُلُّ نَفْسٍ عام مخصوص البیعن ہے یعنی ہر جان نے بذریعہ موت دنیا سے جانا ہے۔ پھر نہ رات کی راحت ملے نہ دن کی دولت نہ سورج کی رونق نہ چاند کی زینت نہ بچپن کی ٹھکاریاں نہ جوانی کی مستکاریاں نہ کُلُّ نَفْسٍ کی آزادیاں نہ بے سجون کی چھل قدمیاں۔ بس موت کا سناٹا اور قبر کا اندھیرا۔ یہ زندگی اس لیے دی گئی ہے کہ یہ امتحانِ بندگان ہے یہاں ہر ایک کے لیے شریعت ہے اور خیر بھی۔ شدت و سختی کا شر ہے تو نرمی سہولت کا خیر ہے۔ بیماری کا شر ہے تندرستی کا خیر۔ غریبی کا شر ہے مالداری کا

خیریاں بلا بھی ہے نعمت بھی تکلیف اور غم بلا ہے، تکلیف دنیا کو تین وجہ سے بلا کہا گیا ہے۔ ۱۔ یہ تکلیفیں بدن پر مشقت ہیں اس لیے بلا ہیں۔ ۲۔ یہ تکلیفیں بندے کو خبردار کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں بھی بندے کے لیے کما ہیں اور مصیبتیں بھی۔ ۳۔ فراوانی نعمت میں شکر کی آزمائش ہے اور تنگی و مصیبت میں صبر کی۔ لہذا دنیا میں سخت اور محنت دو توں بلا ہیں مگر سخت اور عیش عشرت، مصیبتوں غریبوں سے زیادہ سخت بلا ہے کیونکہ غریبی پر صبر آسان ہوتا ہے امیری کے شکر سے۔ فاروق اعظم نے فرمایا جو شخص عیش و آرام کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آزمائش نہ سمجھے وہ دیوانہ ہے پھر فرمایا کہ لوگوں پر مصیبت پڑتی ہے تو صبر کر لیتے ہیں لیکن امیری دولت مندی آتی ہے تو شکر نہیں کرتے۔ اس دنیا کی فقیری بھی آلم بھی۔ لذت بھی نفرت بھی غرور بھی سرور بھی قبر بھی ہر بھی۔ خرق بھی وصال بھی۔ اقبال بھی اِدبار بھی۔ محنت بھی سخت بھی۔ عقوبت بھی عافیت بھی جہل بھی علم بھی انکار بھی اقرار بھی اجنبیت بھی معرفت بھی غصہ بھی لطف بھی۔ جوانی کی طاقت بھی بڑھاپے کی کمزوری بھی رات کا اندھیرا بھی دن کی روشنی بھی۔ سورج کی تپش بھی چاند کی ٹھنڈک بھی بد بھی نیک بھی یہ زندگی ہر حال میں ہر طرح ہر ایک کے لیے امتحان ہی امتحان ہے ابتلا و آزمائش ہے کہ کون راتباغ نفس کے شر میں گرفتار ہوتا ہے اور کون ہدایت و اطاعت کی معاونت میں اُٹھتا ہے۔ کون نفرت و حقارت کے شر میں پڑا رہتا ہے اور کون عصمت و حفاظت کے خیر میں چلتا ہے یہاں کی حیات کافر کے لیے سخت یعنی عیش ہے مومن کے لیے سخت ہے فاسق کے لیے فتنہ ہے۔ اور یہاں کی موت کافر کے لیے وارنٹ فاسق کے لیے عدالت کا سن مومن کے لیے شاہی دعوت نامہ۔ ہر کیف وَالْیَاقُوتُ جَعُونَ۔ تم سب کا لوٹنا ہماری ہی طرف ہے نہ غیر کی طرف نہ شریک کی طرف اس لوٹنے میں نہ شرکت ہے نہ غیریت کا دخل، موت وہ راستہ ہے جس کا آخری دروازہ ہماری ہی بارگاہ ہے۔ امام راغب نے فرمایا کہ قرآن مجید میں موت و حیات کی چھ قسمیں بیان فرمائی گئی۔ ۱۔ انسان حیوان نباتات میں قوتِ ناپید کا ہونا حیات ہے اس کا ختم ہو جانا موت ہے چنانچہ سورۃ حدید کی آیت ۲۸ میں ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ یُحْیِی الدُّمُتَ بَعْدَ مَوْتِہَا۔ ۲۔ قوتِ احساس و شعور کا ہونا حیات ہے اس کا ختم ہو جانا موت ہے چنانچہ سورۃ مریم کی آیت ۲۱ میں ارشاد ہے۔ وَیَقُولُ الْاِنْسَانُ اِذَا اَمَامَتْ لَمُوتٍ اُخْرِجْ حَیًّا ۳۔ قوتِ عقل و علم ہونا حیات ہے حماقت و سفاهت و جہالت ہونا موت ہے چنانچہ سورۃ نمل آیت ۲۰ میں ارشاد ہے۔ اِنَّکَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتِ۔ ۴۔ خوشی حیات ہے۔ غم موت ہے۔ چنانچہ سورۃ ابراہیم آیت ۱۸ میں ارشاد ہے۔ وَیَاۡتِیْہِ الْمَوْتُ مِنْ کُلِّ مَکَانَ وَصَاوُ

بیت رہ بیداری حیات ہے نیند موت ہے چنانچہ ارشاد ہے سورۃ النعام آیت ۴ میں وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ۔ روح کا بدن میں موجود رہنا زندگی و حیات ہے اور جدا ہو کر قوت حیوانیہ کا ختم ہو جانا موت ہے۔ چنانچہ یہاں ارشاد ہے كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ۔ نفس وہ جو ہر لطیف ہے جس میں تین قوتیں ہوتی ہیں ۱۔ قوت حیات ۲۔ قوت حس ۳۔ قوت ارادی۔ اسی معنی میں روح حیوانیہ کو نفس کہتے ہیں یہ قوتیں اجسام و ابدان کو طلوع کی ترقی دیتی ہیں جس سے بدن میں روشنی پیدا ہوتی ہے اگر یہ روشنی ظاہر بدن سے بکھ جائے تو موت ہے چھپ جائے تو نیند ہے اسی لیے موت اور نیند ہم مثل ہیں فرق صرف یہ ہے کہ موت کلی جدائی ہو جاتی ہے اور نیند جزئی جدائی یعنی اگر جو ہر نفس کی ضیاء ظاہر بدن سے جدا ہو نہ باطن بدن سے تو وہ بیداری ہے اگر صرف بدن سے جدا ہو تو نیند اگر ظاہر باطن دونوں سے جدا ہو تو موت۔ کیونکہ روح حیوانی کی ضیاء کا کلیتہ ختم ہو جانا موت ہے۔ اسی روح کا دوسرا نام نفسی ناطقہ ہے یہ جو ہر فی ذاتہ مادہ حیوانیہ سے خالی ہے مگر عملاً و فعلاً ملا ہوا ہے۔ بعض نے اس طرح فرمایا کہ روح وہ جسم لطیف ہے جو اجسام کو سمیٹ اور مابیت میں جدا کرنے والا ہے اور ابدان میں تصرف و حکمرانی کرنے والا ہے۔ اور روح بدن میں ایسی ہوتی ہے جیسی کسی بیج میں تیل، روح و بدن دونوں جڑے ہوں تو نام ہے کاشمہ تو میں ہم تم وغیرہ زید بکر۔ دونوں جدا ہو جائیں تو نام ہوتا ہے مردہ رب تعالیٰ نے انسانی مٹی میں آٹھ قوتیں پیدا فرمائیں ۱۔ ملکی ۲۔ نورانی ۳۔ علوی ۴۔ قوت بقا یہ چار قوتیں صرف مومن کی انسانیت میں ہیں ان کو قہار ایمانیہ کہا جاتا ہے ۵۔ قوت حیوانیہ یہ حیوانیت پانچ قوتوں کا مجموعہ ہوتا ہے قوت حاسہ نامیرہ شامہ لامہ ذائقہ ۶۔ طلانی ۷۔ مفلی ۸۔ فانی۔ یہ چار ہر انسان میں ہیں، ان کو فنا بھی ہے جدائی بھی زوال بھی انہی کی فنا کا نام موت ہے۔ کافر کی روح پر موت آتی ہے فاسق کے دل پر اور مومن کے نفس پر کافر کی موت فنا ہے فاسق کی موت ہلاکت متعلق مومن کی موت وفات ہے۔ شہید کی وفات ہوتی ہے موت نہیں ہوتی۔ وفات نام ہے دنیوی زندگی کی سانسوں کھانوں پیوں کا مکمل پورا ہو جانا۔ وفات کا طریقہ یہ ہے کہ ہیکل جسمانی کی شکل منہدم ہو کر روح کا معدن غیبی کی طرف رجوع کرتے ہوئے مشابہہ رہانی میں پہنچنا روح اپنی جو ہریت اپنی تدبیر اپنے تصرف اپنے تجربہ اپنی بقا اپنے دوام اپنے استقلال میں بدن کی محتاج نہیں لیکن بدن اپنے مظہر اپنے کمال اپنے اعمال اپنی قوت اپنی صورت میں روح کا محتاج ہے۔ یہ محتاجی اس عالم مشاہدہ کے اندر ہے کیونکہ روح

ہادی سے علم فہم فراست شعور تربیت حقوق میں بدن کی اسی بے روح کا نام نفیس ناطقہ ہے اس آیت پاک میں کل نفس سے روح ہی مراد ہے روح موت کو صرف ملکتی ہے اور بدن پر موت طاری ہوتی ہے ان آگاہوں خبر داریوں کے باوجود یہ کفارِ زمانہ اپنی چند روزہ زندگی پر اس حد تک اتنا غرور کرتے ہیں کہ۔ وَ اِنَّ اَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُونَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا ذَآ اِنْ یُخْذُ دُنُکَ رَاۤیَا هَٰذَا الَّذِیْ یُبْذَرُ اَحْمَکُمْ مِّنْ رَّیۡدِیۡنَیۡنِیۡنِ۔ اور جب کبھی ایک دفعہ اسے محبوب اُن کافروں نے آپ کو دیکھ لیا تھا۔ جو ازل سے بد مذہب جنم کے کاذب بنے ہوئے ہیں تو انہوں نے آپ کی شانِ اقدس میں اس قسم کی بیہودہ باتیں کرتے ہوئے آپ کا مذاق ہی کیا تھا کہ اسے لوگو یہ ہیں تم بنی عبد مناف کے نبی جو ہر وقت تمہارے پیار سے بتوں معبودوں کا برائی سے ہی ذکر کرتے رہتے ہیں۔ کہ یہ بت نہ کچھ بلا سکتے ہیں نہ سُن سکتے ہیں نہ دے سکتے ہیں نہ چھین سکتے ہیں نہ بنا سکتے ہیں نہ مٹا سکتے ہیں نہ کسی کا نفع کر سکیں نہ نقصان دے سکیں تو شخص مٹی پتھر دھات کے ٹکڑے ہیں جن کو خود ان کفار نے اپنی دستی فنکاری سے تراش تراش کر مورتی بنایا ہے یہ نبی اسی طرح بتوں کی توہین اور ذلت کرتے رہتے ہیں۔ اسے محبوب یہ کفار کہتے بد نصیب اور نادان ہیں کہ اس حقیقت بیانی کو برائی اور دشمنی کا ذکر کہتے سمجھتے ہیں اور اس اظہارِ اصلیت سے بُرا مناتے ہیں اور سچی بات سنانے والے اچھے سمجھ دلانے والے کا مذاق کرتے ہیں کہ دیکھو کسی انوکھی ذرا لی بات کہہ رہا ہے حالانکہ یہ کم بخت خود کائنات کے سچے حقیقی خالق مالک رازق معبود بندوں کا رحمن و رحیم جو نہایت شفقت و کرم سے بندوں کی ہر ضرورت کے انعامات دینے والا۔ راحتِ بندگان کے لیے رات اور تجارتِ بندگان کے لیے دن۔ کھیتیاں پکانے کے لیے سورج اور لذت بنانے کے لیے چاند کو اپنی قدرت سے پیدا کرنے والے رحمن کے ذکر اور ذات پر ایمان لانے سے کفر کرنے والے بنے ہوئے ہیں۔ اہل عرب کے نزدیک لفظ ذکر ہر اچھے بڑے تذکرے کے لیے عام ہے اگر ذکر کو دشمن کی طرف منسوب کیا جائے تو مراد ہوتا ہے برا تذکرہ اور اگر دوست کی طرف منسوب کیا جائے تو مراد ہوتا ہے اچھا تذکرہ اسی محاورے کا لحاظ رکھتے ہوئے یہاں یذکر سے برا ذکر مراد ہے اور یذکر الرحمن سے اچھا تذکرہ مراد ہے کہ یہ کفار اللہ تعالیٰ رحمن و رحیم کے اچھے تذکرے کے منکر و کافر ہیں۔ بلکہ کہتے ہیں کہ ہم کسی رحمن کو نہیں جانتے پہچانتے کچھ کفار کہتے تھے کہ علاقہ پیامہ میں ایک شخص مسیلہ ہے وہی رحمن ہے جو اس نام سے مشہور ہے۔ مسیلہ کذاب کا نام پہلے عبد الرحمن تھا اور کفار اس کو صرف رحمن کہہ کر پکارتے تھے لہذا اس طرح مشہور ہو گیا

بعض مفسرین نے فرمایا کہ ذکر الرحمن سے مراد قرآن مجید ہے یعنی یہ کفار استے متعصب اور بیوقوف ہیں کہ جھوٹے بتوں کی برائی سن کر تو برا مناتے ہیں مگر خود سچے کلام الہی قرآن مجید ذکر و محسن کے شکر بنے ہوئے ہیں حالانکہ بتوں کی شاکرئی ان کو کبھی مفید ہو نہیں سکتی جب کہ قرآن کریم تو ہمہ وقت مکمل طور پر ہر طرح تمام جہان والوں کے لیے مفید ہی ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ کوئی ستارہ :
فائدے کسی آسمان میں بڑا ہوا نہیں ہے، بلکہ ہر ستارہ آسمان سے جدا ہے سموات علیہ ٹھوس جسم ہیں کوئی سونے کا کوئی زمرود کا کوئی کسی دھات کا وغیرہ وغیرہ ان میں ذروازے بھی ہیں اور ستارے علیہ ٹھوس جسم ہیں سیارہ ہو یا غیر سیارہ اپنے اپنے مدار میں تیر رہے ہیں کچھ ٹھوس ہوئے ہیں کچھ چل رہے ہیں یہ سب قدرت الہی سے قائم ہیں کسی کو کسی غیر کے سہارے کی ضرورت نہیں نیز آسمان تو سب ٹھوس جسم ہیں مگر فلک آسمانی فصلا اور علاقے کا نام ہے یہ فائدہ کئی فی خلد ینبؤن کی تفسیر سے حاصل ہوا ابتدا فلا سفہ قدیم کا یہ نظریہ غلط ہے کہ کواکب اور چاند سورج آسمانوں میں چل رہے ہوئے ہیں اور آسمانوں کے چکر لگانے سے ان ستاروں کا چکر لگتا ہے یہ نظریہ فضول اور بیکار بھی ہے۔ قرآن مجید کے خلاف بھی۔ دوسرا فائدہ جس طرح رب تعالیٰ جو ہر بات اور جوہر کا خالق ہے وہ رب قدیر غل و علی تمام عرضیات کا بھی خالق ہے اگرچہ وہ غیر مرئی یا غیر ٹھوس ہوں یا کسی جوہر کا اثری نتیجہ جیسے سایہ مگر اپنے وجود میں جوہر کی طرح عرض بھی مخلوق ہے۔ یہ فائدہ دھو الذی خلق اللیل (۱۱) فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو رات دن جہاں کوئی چیز نہیں صرف سورج کے غروب و طلوع کا ثمرہ ہے مگر اس کو بھی خلق فرمایا گیا۔ اس سے ثابت ہوا کہ باری تعالیٰ قادر ہے اس بات پر بھی کہ سورج غروب ہونے یا ناپید اور ختم ہو جانے کے باوجود بھی رات نہ ہونے دے دن نکلا رہے۔ اور قادر ہے اس پر بھی کہ سورج کی موجودگی میں بھی رات طاری ہے۔ تیسرا فائدہ۔ موت کافر کے لیے ہمیشہ نقصان دہ ہے کیونکہ اُس کی فنا ہی فنا ہے لیکن مسلمان اور اہل ایمان کے لیے موت بھی مفید ہے اگرچہ فاسق ہو۔ فاسق کو اس طرح کہ گناہوں اور محبت بد کی خیانتوں سے چھوٹ گیا۔ مومن کے لیے تو سدا بہر خوشیاں اور قرب الہی کا رجوع صوری ہے ہی۔ یہ فائدہ موت کی تقسیم اور الینا تر جعون کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ شرعی نظام الاوقات

marfat.com

Marfat.com

میں رات پہلے ہوتی ہے دن بعد میں۔ اسی لیے شرعی اسلامی تاریخ رات شروع ہوتے ہی بدل جاتی ہے۔ انکلاکل سورج غروب ہوتے ہی آگیا۔ لہذا اگر کوئی شخص لگے کل کے متعلق قسم کھائے یا لگے کل پر کوئی شرط لگائے یا کسی چیز کو متعلق کرے تو شام ہوتے سورج مغرب میں چھپتے ہی اُس کا حکم شروع ہو جائے گا، مثلاً اگر کوئی شخص کہے کہ اللہ کی قسم کل میں فلاں کام نہ کروں گا۔ اور جب سورج شام کو غروب ہو تب اُس نے وہ کام کیا تو فوراً اس کی قسم ٹوٹ گئی عانت ہو گیا اور کفائہ قسم دینا پڑے گا یہی حال طلاق وغیرہ کو متعلق کرنے کا ہے یہ مسئلہ خلق اللیل والنہار میں نیل کو مقدم فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ مرنے کے بعد کوئی انسان کسی چیز کا مالک نہیں رہتا۔ یہ تمام ملکیتیں عیش و عشرت دنیوی زندگی تک ہیں یہاں تک کہ قبر و مزار کی چادریں ہار پھول بھی صاحب مزار کی ملکیت ہیں جس طرح دنیوی تمام ملکیتیں تحفے تحائف بعد وفات وراثت بن کر وارثین کی ملکیت ہو جاتے ہیں اسی طرح بعد وفات جو نذر نیاز تحائف چڑھاوے مزار پر پیش کئے جاتے ہیں وہ سب وارثین اور جانشین کی ملکیت ہیں یہ مسئلہ وَنَبِذُوا کُمۡ بِالشَّرِّ وَالْخَیْرِ فَخُتۡہُ کے بعد وَالنَّارُ تَرۡجُوۡنَ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ کی طرف سے تنبیہ آگاہی۔ خبرداری آزمائش دنیوی اشیاء دولت و مال دینے لینے میں ہے اور یہ سب کچھ اسی دنیوی زندگی میں ہے نہ کہ بعد وفات تیسرا مسئلہ۔ اسلامی شرعی عبادات علیات کی حکمتیں اور برقی فوائد دنیوی خوبیاں بیان کرنا مسموع ہیں جو خطبہ اس قسم کی حکمتیں بیان کرتے رہتے ہیں وہ غلطی کرتے ہیں۔ مثلاً یہ کہنا کہ وضو کے یہ طہی فائے کلی کے یہ ناک میں پانی چڑھانے کے لیے یہ فائدہ نماز کو ورزش کش کا نام دے کر سجدے رکوع کی حکمتیں بیان کرتے ہیں کہ اس سے خون میح گردش کرتا ہے وغیرہ وغیرہ یہ سب غلط ہے۔ کیونکہ اس سے دو نقصان ہیں۔ ایک یہ کہ یہ سب حکمتیں خود ساختہ بناوٹی بنا بنا کر بیان کر دی پڑتی ہیں۔ اللہ رسول نے کبھی بیان نہ فرمایا اس لیے یہ کذب بیان بھی ہوئی اور غیر یقینی بھی۔ دوم یہ کہ انسان کو نہ اپنی نفسیات پر قابو ہے نہ وحیات پر۔ ہزار روکنے پر نفسیاتی اور وحشی تصور مجا رہتا ہے۔ لہذا عبادت الہیہ میں دنیوی فوائد و موزڈتے پھر نایا دنیوی فائدوں کا تصور و تمیل بنانا عبادت کرتا ہوا کرتا ہے۔ عبادت صرف اللہ رسول کے حکم کی فرماں برداری کا نام ہے۔ خواہ اس میں بندے کا دنیوی فائدہ ہو یا نقصان، مومن تو فقط رب تعالیٰ کے حکم و رضا کے لیے عبادت کرتا ہے کہ دنیوی فوائد کے حصول کے لیے اگر نماز میں بندہ ورزشی فائدوں کا تصور جائے رہے تو وہ عبادت نہ بنی جب اس جھوٹے بناوٹی تصور سے نماز بڑھی جائیگی تو اس کو اللہ تعالیٰ کی عبادت

کس طرح کہا جاسکتا ہے کیونکہ اِنَّا قَالُ بِاٰیٰتِہٖ نَسْتَدْعٰیہٗ اور ذہنی تصور کا کسی شخص کا اس طرح کے من گھڑت فائدے لوگوں کو سنانا ان کی خیموں اور تصورات عجیب کو خراب کرنا ہے اس لیے اگر کوئی پرچے کہ وضو کیوں کرتے ہیں۔ ٹہلی اور ناک میں پانی سر کا سرخ وغیرہ کیوں کیا جاتا ہے تو جو اسید ہی ہونا چاہیے کہ یہ صحت اللہ تعالیٰ کے حکم کی وجہ سے ہے۔ اس کا فرمان ہے۔ فَاٰمُرُکُمْ بِتَقْوٰیہٖ اِنْ کُمْ مُّسْلِمُوْنَ اِیْمٰنُہٗ اِنْ کُمْ مُّسْلِمُوْنَ اِیْمٰنُہٗ اِنْ کُمْ مُّسْلِمُوْنَ اور نقصان سے ہیں کچھ غرض نہیں یہ مسئلہ دَبَّکُمْ بِاٰیٰتِہٖ نَسْتَدْعٰیہٗ اور نقصان سے مستنبط ہو کہ رب تعالیٰ نے تمام نعمتیں عبادتوں کا ذکر فرما کر حکمتِ حریف یہ بیان فرمائی کہ یہ بندوں کی آزمائش ہے اور اللہ تعالیٰ کا حکم و مرضی رب رسول نے کوئی دنیوی فائدہ نہ بیان فرمایا تو ہم کو کیا حق ہے کہ اس کی عبادت میں اپنے تصورات دوڑاتے پھریں بلکہ اللہ تعالیٰ نے تو دینی ضروری فائدے ہی بیان نہ کئے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض صرف انسان ہی ذی عقل اور فطریات میں رواں دواں ہونا انسان کے تیرنے کی طرح ہے یعنی ذی عقل کے فعل کی مشابہت کو سمجھانے کے لیے ہے نہ کہ فاعل کی مثلیت یا ذی عقل ہونے کی وجہ سے چونکہ پانی میں بہنے دو قسم کا ہے ایک آبی جانوروں ٹھیل وغیرہ کا آبی جانور پانی میں رہتے ان کا تیرنا نہ ضروری ہوتا ہے نہ مسلسل ایک سمت کی طرف بلکہ وہ پانی میں ٹھیرتے بھی ہیں سوتے جاتے رکتے بھی شکار بھی کرتے ہیں اور بوقت شکار تیزی سے سمتیں بدلتے ہیں اوپر نیچے بھی ہوتے ہیں کبھی بہت کبھی تیز مگر انسان جب تیرتا ہے تو مسلسل ایک سمت پر رہتا ہے نہ ٹھیرتا ہے اسی طرح چاند سورج اپنے اپنے فلک میں مسلسل ایک سمت پر چل رہے ہیں نہ اوپر نیچے ہوتے ہیں نہ ٹھیرتے ہیں نہ بہت تیزی سے تیرتے ہیں۔ یہاں اہم فاعل جمع منکر ارشاد ہوا اس لیے کہ سجدہ کرنا صد ذوی العقول انسان وغیرہ

کافعل ہے اسی طرح سورۃ نمل آیت ۲۵ میں ارشاد ہے کہ اَدْخُلُوا اَنْسَابَكُمْ بھی جمع مذکر فعل امر ہے کیونکہ گھروں میں داخل ہونا انسانی فعل ہے۔ مگر فعلی مشابہت کی وجہ سے حیوانیوں کے لیے یہ صیغہ ذوی العقول والا استعمال ہوا۔ دوسرا اعتراض یہ اس کی کیا وجہ کہ پہلے صرف شمس و قمر کا ذکر ہوا جو تشبیہ یعنی دو ہیں مگر اس کے بعد انکی مثال میں جمع ہے اور لُجُوجُ بھی جمع جواب۔ اس کے تین جواب دئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ پہلے خلق ارشاد ہوا جس کے بعد چار چیزیں ذکر ہوئیں رات دن اور سورج چاند یعنی اللہ تعالیٰ ان چاروں چیزوں کا خالق ہے اور یہ چاروں چیزیں اپنے مدار میں بالکل نئے نئے انداز میں تیر رہی ہیں اور مسلسل چل رہی ہیں۔ رات اور دن کو بھی غیر حسی تاثیراتی نظریاتی مخلوق مانا گیا ہے جیسے ہر چیز کا سایہ بلکہ رات بذات خود زمین کا سایہ ہے، اس کے وجود کا فلک اور مدار یہ زمین ہے اسی طرح دن کا اگرچہ حسی وجود نہیں ہوتا مگر غیر حسی وجود ہے یہ زمین و آسمان میں چلتا ہے ہی اس کا فلک اور علاقہ ہے ان چاروں کی وجہ سے لُجُوجُ جمع فرمایا گیا جواب دوم یہ کہ چونکہ شمس و قمر کے مطالع اور مطالعہ کثیر ہیں تاثیراً ہر شرق و ہر مغرب کے لیے علیحدہ چاند سورج تصور کیا گیا ہے اسی لیے لُجُوجُ جمع فرمایا گیا۔ لیکن لفظ گل سے مراد جمع نہیں بلکہ کثرت علیحدہ ہونا مراد ہے جس کو اردو میں کہا جاتا ہے ہر ایک۔ گویا کہ لفظ گل کی دو حیثیتیں ہیں ایک کثیت کی حیثیت سے جمعیت کی حیثیت اگر جمعیت مراد لی جائے تو معنی ہوتا ہے سب تمام۔ جواب سوم یہ کہ نام اگرچہ شمس و قمر دو سیاروں کا ہی لیا گیا مگر مراد سارے سیارے ہیں۔ لہذا گل جمع بھی درست ہے اور لُجُوجُ جمع بھی۔ تفسیر اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ گل نفس ذلک النفس ہر جان موت کا مزہ چھکنے والی ہے حالانکہ ذالک عربی لغت میں کھلنے پھیلنے کی چیز کا ہوتا ہے۔ موت نہ معلوم ہے نہ مشروب تو اس کے لیے لفظ ذالک کیوں ارشاد ہوا۔ جواب ذوق ایک ادراک خاص کا نام ہے جو جلدی آتا ہے اور جلدی چلا جاتا ہے۔ موت کا طاری ہونا اسی کے مشابہ ہے کہ جلدی آتی ہے اور فوراً کمل ہو جاتی ہے وجود پر قائم و باقی نہیں رہتی اس مشابہت کو سمجھانے کے لیے مجازاً لفظ ذالک استعمال فرمایا گیا بخلاف زندگی کے کہ اس میں درازی ہوتی ہے۔ چوتھا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ بلو کہ ہم تم کو آزماتے ہیں۔ آزمائش کا وہ ہے جو بے خبر ہو۔ رب تعالیٰ تو ازلِ قدیم سے ہر چیز کا علیم و خبر ہے جواب یہاں بلو کے معنی مختبر ہے اور بلو سے مراد اختیار ہے یعنی ہم تم کو آگاہ خبردار اور تجربہ کر رہے ہیں۔ اب کوئی اعتراض نہیں۔ پانچواں اعتراض یہاں فرمایا گیا ذالینا تر جوجون۔ ہماری ہی طرف دئے جاؤ گے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کا بھی اسی طرح جسم ہے جس طرح انسانوں کا کیونکہ لوٹنا کسی جسم کی طرف ہی ہو سکتا ہے اس لیے کہ لوٹنے کے لیے سمت، سمت کے لیے انتہا، انتہا کے لیے

عد اور حد کے لیے جسم ضروری لطیف ہو یا کثیف اور جسم کے لیے اعضا ضروری اور لباس وغیرہ لازم (فرقہ فقہیہ)
 نیز اس تَرْجُؤُن سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ہم پھر دنیا میں لوٹ کر آئیں گے۔ قیامت جنت دوزخ
 علیحدہ کوئی چیز نہیں موت ہی قیامت ہے راحۃ جنت ہے مصیبتیں دوزخ ہے۔ کیونکہ لوٹنا
 اس کو کہتے ہیں کہ جہاں سے چلے وہیں واپس آئے ہم دنیا زمین سے چلے وہیں پھر واپس
 آئے ہم دنیا میں سے وہیں پھر واپس آئیں گے (فرقہ تناہیجہ) جواب۔ خیال رہے کہ یہ
 دونوں فرقے ہندو مذہب میں اب بھی موجود ہیں بلکہ اکثریت کا مذہب ہی ہے انہی کی دیکھا
 دیکھی بعض جاہل گمراہ مسلمانوں نے بھی ایسا ہی سمجھ رکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہاتھ پیر لباس والا
 مجسم ہے (معاذ اللہ) اور بڑے بڑے کفریہ شعر مانائے ہوئے ہیں۔ مثلاً ایک شاعر لکھتا ہے۔
 میرے آنکھ میں آگئے اللہ میاں کوئی لکھتا ہے کہ ع۔ اللہ میاں سو گئے چدریا تان کر۔ اسی طرح
 بانگ درا ص ۱۷ پر لکھا ہے۔ شعر۔

فارغ تو نہ بیٹھے کاغذ میں جنوں میرا یا اپنا گریبان چاک یا دامن یزداں چاک
 فرقہ مجسمہ میں اللہ کو یزداں کہتے ہیں دیگر ہندو اللہ کو بھگوان کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کو یزداں
 کہنا اور اس کے لیے دامن وغیرہ لباس ثابت کرنا اور پردہ اس فرقے کی تائید ہے۔ یہ اعتراض ہم نے تفسیر کبیر
 رازی اور تفسیر نیشاپوری سے نقل کیا ہے وہی جواباً فرما رہے ہیں کہ یہاں لغوی رجوع مراد نہیں بلکہ علمی
 و اصطلاحی رجوع مراد ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ ہماری بارگاہ عدالت میں تم سب تے لوٹنا ہے نہ کہ
 ہمارے روبرو۔ دوسرے فرقے کا جواب یہ ہے کہ لوٹنا اپنے اہل کی طرف ہوتا ہے نہ کہ جگہ کی طرف
 اور مخلوق کی اہل بارگاہ قاطق تعالیٰ ہے وہیں سے سب آئے ہیں تو وہیں پر واپس جانا ہے فرق
 صرف یہ ہے کہ آنے کے وقت وہ بارگاہ خالقیت کے عمل کی تھی اب لوٹنے کے وقت وہ بارگاہ جزاء
 عدل کی ہوگئی یہ زمین نہ بارگاہ خلقت ہے نہ مکان عدل، اس لیے نہ یہاں پہلے تھے نہ اب لوٹیں یہ
 تو منزل بارگاہ کاراستہ ہے جس میں چلنے پھرنے اور کچھ عمل کرنے کی ہمت ملی ہے کہ نہاد و حوکر
 پاکیزہ ہو کر لائق بارگاہ بن کر لوٹ گئے تو عزت پاؤ گے گندے ہو کر لوٹے تو جوتے کھاؤ گے۔

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ النَّارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ
 تفسیر صوفیانہ

اے عالم ناموسیت میں لینے والوں کیا تم یہ نہیں پہچانتے کہ وہ اللہ وہ ہے جس نے پیدا
 کیا زمین معرفت میں قبض و بسط کی شب ظلمات کو تاکہ سلطان جلال اہل علمت کے دماغ

غافل کو بدن ناری سے باہر نکال پھینکے۔ اور اسی ذات کمال نے میدان بسط و کثافت میں مشاہدات اسرار کا روز روشن پیدا فرمایا کہ میرزاں جمال اُس مسافر منزل شوق و طلب کو دسترخوان تجلیات سے نوازا۔ قبولیت عطا فرمائے، اسی ذات الہی نے نور وحدت کا چمکتا سورج پیدا فرمایا جو تکمیل کی نعمت ہے اور صاحب توحید کا نشان ہے اور مارگاہ شہود کا آراستہ کیا ہوا نہ گھٹے نہ بڑے نہ رکے نہ تھکے نہ چپے بندگی میں دائم رہے اُسی ذات بابرکات نے قمر رحمت کو پیدا فرمایا جو اہل تلوین اور درویشانِ طریقت حقیقت کا نشان سلوک ہے کہ کبھی گھٹتا ہے کبھی بڑھتا ہے۔ جب بڑھتا ہے تو معرفت کا بدرِ میر بن جاتا ہے اور جب کبھی گھٹتا ہے تو اسرارِ مخفیہ کا عروجِ قدیم یعنی شیل پرانی تیلی کجور کی شاخ بن جاتا ہے۔ حضرت سعدی نے فرمایا

اگر درویش بر حال بساندے ہر دست از دو عالم بر فشانده
کہ کبھی وحدت کے نور کا منظر اور کبھی رموزِ بامعیت کی چاندنی سے بدایت کے مرتبہ کمال پر پہنچے والا جس طرح عالم ظاہر کی رات دن سورج چاند ہر ایک اپنے اپنے ملک مدار و علاقہ فضا میں چل رہے ہیں کہ سورج کا ملک جو تھا آسمان دن کا مدار زمین کی بلندی چاند کا ملک پہلا آسمان یل کا مدار زمین کی پستی اسی طرح عالم باطن کی رات دن سورج و چاند بھی اپنے اپنے روحانی ملک اور فضاء ایمانی میں تیر رہے ہیں بن کے مشرق و مغرب مکہ و مدینہ میں۔ مشرق بلالی کی رات محبت و نور و غفاری کا دن علیتِ سلمان فارسی کا سورج فراستِ عثمانی کا چاند۔ کُلُّ قُلُوبٍ لِّجُوعٍ۔ ہر ایک اپنے ملک عقیدت اور فضاء ارادت میں حالِ مستان و چالِ خراماں ہے۔ اس جہان بے ثبات میں کسی ظاہری نام و نمود کی بشریت کے کسی حال کو مقام و کمال کی بیشکی نہیں ہر کماے راز و ال و ہر زواہے را کمال۔ اسے بندہ خطاب نہ تجھ سے پہلے نہ تیرے بعد جب تیرے چلا جانا ہے تو رہائی کسی نے بھی نہیں رہا کیونکہ کُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَ نَبْذُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فَبِتَّةٍ وَ الْيَتَا نُدْجِعُونَ۔ ہر نفس جانی نے دنیا و فانی کے دیوی فنا کا مزہ چکھنا ہے۔ یہاں سے سب نے جانا ہے لیکن کسی نے خالی ہاتھ کس نے بھرے ہاتھ کسی نے اہل بن کر کسی نے ثقل بن کر کسی نے ابدی فنا کے پیے کسی نے ابدی بقا کے پیے کسی کے نفس امارہ کی موت ہے تو کسی کے قلب عبادہ کی موت کسی کے عقلِ مکار کی موت۔ جس نے نفس امارہ کی موت پائی اُسے حیاتِ بقا ملی جس نے قلب و عقل کی موت پائی اُسے نجاتِ فنا ملی۔ حضرت جنید بغدادی نے فرمایا کہ مَوْتُ الْعَالَمِ مَوْتُ الْعَالَمِ۔ یعنی عالم کی موت جہان کی موت ہے۔ اہل شریعت کے نزدیک موت یہ ہے

کہ انسان کی روحانی جان نکل جائے اور جسم کا جنازہ اٹھے مگر اہل طریقت کے نزدیک موت یہ ہے کہ حق بیانی کی جان نکل جائے اور غیرت کا جنازہ اٹھے۔ حضرت بنیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی یہ بات آج کل کے خطباء علما پر کتنی درست آتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر بیٹھ کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے امو و حوت نہ طریقہ و شرعیہ کی مخالفت کی جا رہی ہے اور اپنی نفسانی شیطانی باتوں کو شریعت بتایا جا رہا ہے کوئی اٹھتا ہے تو عورتوں کے چہروں کا پردہ ختم کر رہا ہے کہ صرف سر کے بال ڈھک لینا کافی ہے حالانکہ اصلی قرآنی پردہ تو چہرہ ڈھکنے کا ہے کہ اسی میں شناخت ہے اسی میں حُسن ہے اور حُسن میں ہی شہوت ہے اور شہوت روکنے کے لیے پردہ فرض ہوا ہے کوئی لٹیم اٹھتا ہے تو واڑھیا چھوٹی کر رہا ہے چار انگل شرعی حد کی نبوی دائرہ سے مخالفت کر رہا ہے کوئی زینم اٹھتا ہے کہتا ہے کہ انبیاء مجھٹ بول سکتے ہیں پھر بڑھتے بڑھتے من و دیند کی تشریح کرتے ہوئے کہتا ہے کہ یہاں خود نبی کریم کے وہ گناہ مراد ہیں جو آپ سے مرزا ہوئے۔ کوئی جاہل کہتا پھر رہا ہے کہ کال غضاب لگانا جائز ہے۔ پھر نشان قیامت یہ ہے کہ سب نبی کریم رؤف و رحیم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت آپ ہی کے منبر و مسئلے پر بیٹھ کر جا رہی ہے اور لوگوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دور کیا جا رہا ہے خود بھی شیطان کے قریب ہو رہے ہیں اور اپنے عقیدہ مندوں کو بھی قریب رہ رہے ہیں پھر حیرت ہے کہ مولویت کے منبر و مسئلے پر قابض ہو کر مولوی کہلاتا پسند نہیں کرتے۔ کوئی علامہ کوئی ڈاکٹر کوئی پروفیسر بنا چکر رہا ہے۔ یہی ہے موت العالم۔ منبر رسول کی حق بیانی تو یہ ہے کہ منبر پر بیٹھ کر صرف اور صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی غلامی میں لوگوں کو لائے اور سراپا امو و حوت نہ و نمونہ مصطفیٰ کو ہر مسلمان کے چہرہ و جسم پر بناتے ہوئے ہر مسلمان کو لائق بارگاہ نبوت بنائے نہ خود بگڑے نہ کسی مسلمان کو بگاڑے۔ عالم صرف وہ ہے جو اپنے آپ کو شریعت کا نور طریقت کا خادم اور در مصطفیٰ کا نمک حلال چوکیدار سمجھے یہ منبر و محراب صاحب زادگی پیر زادگی کی امانیت دنیا سازی نخرے بازی کے لیے نہیں دی گئی۔ اگر یہ نہیں تو عالم نہیں خاک کا ڈھیر ہے یہی وہ بدنصیب ہیں جن کے دو طرفہ قلب و عقل میں فنا ہے اور جن کی دو طرفہ فنا ہو وہ مرکز فنا ہے جس کی زندگی نفس کے لیے ہو اُس کی موت روح کا نکل جانا ہے لیکن جس کی زندگی اللہ تعالیٰ اور اُس کے پیارے حبیب رسول اللہ کے لیے ہو اُس کی موت بقا ہے وہ خوش بخت حیات طبعی سے منتقل ہو کر حیات اعلیٰ کی طرف جاتا ہے اور یہی حیات حقیقی ہے۔ بندہ حیات حقیقی پا کر ولی اللہ بن جاتا ہے۔ حیات اہلی اُس کو ملتی ہے جو موت اختیار کی کو زندگی میں ہی اپنا لے اور موقوف قبل

اَنْ تَمُوْتُوْا کَا نَقْشَةٍ تَامٍ بِنِ جَاۤءَتْ مَوْتِ اَصْلِ وُجُوْدِ کَا تَقْدَانِ اَوْر حِرْمَانِ هَی حَیَاتِ اَصْلِ وُجُوْدِ کَا
حِفْظَانِ هَی فِقْدَانِ سَے کَر اہتوں کَا ظہور ہوتا ہَے اَوْر حِفْظَانِ سَے کَر اہتوں کَا بِنْدِ گَانِ مَقْبُولَانِ
وہ ہِی جو خیر و شر کے فتنہ آزمائشی و امتحانی ہِی ہِی کَا سیاب و کامران ہوں اِن کی موت صرف وفاتِ
صُوْرِی ہوتی ہَے رب تعالیٰ فرماتا ہَے یہ دِنِیَا سَب کے یَے ہمارا امتحان گاہ ہَے اَخِر لُوٹنا ہمارِی
ہِی طرف ہَے صوفیا فرماتے ہِی کہ جس کسی تے محرابِ عَدَم کَا تَعْنَا کے دروازے میں وُجُوْد کَا قَدَم رکھا
اُس نے موت کی غذا اَوْر قَنّا کَا شَرِبَت ضرور چکھتا ہَے دِنِیَوِی زندگی میں آنا گویا لباسِ وفات پہنتا
ہَے صوفیا کی اصطلاح میں نَفْسِ جَان کَا نام نہیں بلکہ رُوْحِ اَنْوَار کَا نام ہَے اسی معنی میں رب تعالیٰ کے یَے
بھی نَفْس کَا لَفْظ بول دیا جاتا ہَے رب تعالیٰ کے امتحان میں نَفْسِ دِنِیَوِی کی موت ہَے اَوْر قَلْبِ اَیْمَانِ
کی حیات ہَے۔ اِس دِنِیَا میں مَحْبُوْبَاتِ اَلْبَیْہِ خَیْرِ ہِی اَوْر شَهْوَاتِ شَیْطَانِیہ شَرِّ ہِی۔ خَوْفِ مَحْوُکِ غَزَبِی
اَوْر غَمِ مِی قَلْبِ کی زندگی اَوْر نَفْسِ کی موت ہَے لیکن بال بچے مال و دولت عیش و عشرت میں نَفْس
کی زندگی اَوْر قَلْبِ کی موت ہَے جس نے نَفْسِ کی موت پر مہر کیا اُس کو حیاتِ قَلْبِ کی بشارت ہَے
اُسی کَا اسْتَحْقَاقِ ہَے اَلطَافِ رَبّٰنِی کی طرف رَجُوعِ کرتے کَا اُس کَا شَرِّ خَیْرِ میں بدل دیا جاتا ہَے اَوْر
جس نے مہر نہ کیا اُس کو عَذَابِ اَلِیْمِ و سزاؤ شَدِیْدِ کی بشارت ہَے اُس کَا خَیْرِ شَرِّ میں بدل دیا جاتا ہَے اَوْر وہ
مُسْتَحَقِّ بن جاتا ہَے سَلٰسَلُ وَاغْلَالِ کی طرف رَجُوعِ کر نیکا۔ وَاِذَا دَاۤءَاکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنَّ
یَتَّخِذُوْنَ ذٰلَکَ الْاٰهْرٰوَاً اَھْذٰ الَّذِیْ یَذٰکُرُ اِلٰھَکُمْ وَھُمْ یَذٰکُرُوْنَ اِلٰھَکُمْ
ھُمْ کَا فُرُوْغِ۔ ابتداء و آفرینش سے باطل کَا یہ طریقہ عمل رہا ہَے کہ اِس نے اپنی عقلِ ناکارہ
کے بلبوتے پر ہمیشہ ہر کام میں حماقتوں کو ہی کما یا بلکہ دِنِیَا میں فساد مچایا سَوْر اِس فساد کَا عالمِ دہر
میں پھیلانا چاہا پھر جب حد سے بڑھ کر شور مچایا تو اہلِ حق نے اُن کی باطلیت کو توڑ کر اصل حقیقت
حَال کو بتایا تَزِیْر اَمَانِ گئے اَوْر اہلِ حق کَا مذاق اڑاتے ہوئے اپنے باطل کو پچانا چاہا اِن آیت
میں اِشَارَۃٔ یہی بتایا سمجھایا جا رہا ہَے کہ جو شخص اپنے کفر کی وجہ سے اللہ تعالیٰ سے مَحْجُوْب ہو گیا
وہ بد نصیب خواصِ حق کی طرف انکار کی آنکھ سے ہی دیکھتا ہَے اَوْر اسْتَحْزَاکِی زَبَان سے بولتا
ہَے یہ خواصِ حقِ انبیاء علیہم السلام اَوْر اِن کی غلامی والے اَوْر لیا علمائے جو اِن باطلین کو اُن کے
اَوْہَامِ دِنِیَوِی کے بناوٹ معیودوں شَهْوَاتِ دِنِیَا کے اہلوں اَوْر جاہ و دولت کے پھار یوں کی نقصان
دہ اصلیت بتاتے ہِی۔ اِس حقیقت بیانی کَا یہ باطل لوگ تَرَبِیْن وِیْرَائی سمجھتے ہِی۔ یہ غلط فہمی بھی
اُن کی ایک حماقت ہی ہَے اَوْر بجائے راہِ راست پر آنے کے۔ وَھُمْ یَذٰکُرُوْنَ اِلٰھَکُمْ

حَمْدُكَ فَدُونَ اِیْنِهٖ تَعَالٰی رَحْمٰنٌ وَرَحِیْمٌ شَفِیْقٌ وَكَرِیْمٌ عَلِیْمٌ وَخَبِیْرٌ كِیْ شَانِ وَصِفَاتِ كِیْ مُكْرَبٌ جَاتِیْ هِیْ
 بَلَكِ ذَاتِ وَحْدَهُ لَا شَرِیْكَ لَآ اِنْكَارُ كِرَدِیْتِیْ هِیْ۔ پس عَقْلِ اِیْمَانِیْ اَوْرِ قَلْبِ عِرْفَانِیْ دَاوِیْ پُر وَاجِبِ هِیْ كِیْ
 زَبَانِ كُوْبِدِ كِیْ ذِكْرِ مِیْوَبِ هِیْ اَوْرِ هِرْ وَقْتِ كِیْ ذِكْرِ عِلْمِ اَلْمِیْوَبِ مِیْ كِیْوَ كِیْ اُسِیْ ذَاتِ پَاكِ نِیْ رَحْمَتِ
 كِیْ دَفْتَرِ كِیْوَیْ هِیْ اِیْنِیْ یَیْ ذِكْرِ اِیْ اُسِ كَا شُكْرِ هِیْ، اَحَدِیْثِ مُقَدَّمِ مِیْ هِیْ كِیْ جِیْسِ نِیْ رِبِ تَعَالٰی
 كَا ذِكْرِ كِیْ مِیْلِیْعِ بُو كِرِ اُسِ كَا ذِكْرِ كِیْ جَا كَا هِیْ رَحْمَتِ هِیْ اَوْرِ جِیْسِ تِیْ ذِكْرِ كِیْ اِنْكَارِ هِیْ اُسِ كَا ذِكْرِ هِیْوَ تَا
 هِیْ بَعْتِ هِیْ اَوْرِ سِیْ هِیْ اَفْضَلِ ذِكْرِ هِیْ كَلِمَ طِیْبَہِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ۔ اِسِ
 كَلِمَ كِیْ پَانِجِ فَاوَدِیْ رَا اِعْرَاضِ مَاسُو اللّٰهُ اِقْبَالِ اِلِیْ اللّٰهِ رَا غَیْرُ اللّٰهِ نَفَرْتِ اللّٰهِ رَا اَلْفَتْ رَا
 تَمَامِ اَعْمَالِ بَذَرِیْعِ مَلَاكِ رِبِ تَعَالٰی كِیْ بَارِ گَاہِ مِیْ پِیْنِجِیْتِیْ هِیْ مَگَرِ اِسِ كَلِمَ كَا وَرِدِ بِلَا وَسِیْلَہِ خُودِ بِنُجُوْدِ پِیْنِجِیْتِیْ
 رَا اِیْ كَلِمَ هِیْ زَمِیْنِ وَآسْمَانِ قَائِمِ هِیْ رَا یَیْ كَلِمَ سَبِ كَلِمَاتِ هِیْ پِیْلَہِ وَجُودِ مِیْ اِیَا ہِیْ اَوْرِ تَمَامِ اَنْبِیَاہِ
 نِیْ اِیْنِیْ اُمُتُوْنِ كِرِ سَكْھَا یَا۔ اِسِ كَلِمَ كِیْ آٹھ تَامِ ہِیْ رَا كَلِمَ طِیْبِہِ رَا كَلِمَ نِجَاتِ رَا كَلِمَ نُوْرِہِ كَلِمَ
 غُلُوْمِہِ Kَلِمَ صَدَقِہِ Rَا Kَلِمَ مَعْفَاتِہِ Rَا Kَلِمَ یَقِیْنِہِ Rَا Kَلِمَ اِسْلَامِ۔ اِنِیْ آٹھ نَامُوْنِ ہِیْ جَنّتِ كِیْ آٹھ
 دَرَوَازَیْ كِیْ اِسِ كَلِمَ كِیْ آٹھ حَقُوْقِ ہِیْ جُو آسْتَاہِ نُبُوْتِ ہِیْ سَكْھَا یَیْ جَاتِیْ ہِیْ رَا اَخْلَاقِ
 خُسْرِ یَیْ خَلْقِ عِلْمِہِ كَا اِیْكَ قَطْرَہِ ہِیْ Rَا اَنْوَارِ جِلَالِ كِیْ مَشَاہِدِ ہِیْ كِیْ یَیْ پَاكِیْزِ گِیْ حَاصِلِ كِرْنَا Rَا تَوْبَہِ مَخْلَصَاہِ
 Rَا مَرَاقِیْبِ غُلُوْتِہِ Rَا مِلَالِ خُذَاہِ Rَا مَدَقِہِ Rَا خَوَاشَاتِ نَفْسَانِیْ اَوْرِ مَحَافِلِ دِیْوِیْ ہِیْ پَرِہِیْزِہِ مَخْلُوْقِ اِلٰہِیْ
 پَرِ رَحْمَتِ وَنَرْمِ۔ خِیَالِ ہِیْ Kِیْ نَرْمِ اَوْرِ تَرَسِ وَہِیْ پَسَنْدِ یَیْ وَ بَارِ گَاہِ ہِیْ جُو شَرِیْعَتِ كِیْ بَتَا یَیْ ہِیْ
 طَرِیْقَہِ پَرِ ہِیْ شَرِیْعَتِ ہِیْ ہِیْ كِرِ كُوْنِیْ طَرِیْقَہِ ہِیْ نَرْمِ ہِیْ نَرْمِ ہِیْ رَا رَحْمَدِیْ نَرْمِ ہِیْ بَلَكِ مَحْضِ شَیْخِ نِیْتِ ہِیْ
 اَقَاوِدِ كَا نِیْمَاتِ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمِ كِیْ خَلْقِ عِلْمِہِ كِیْ آٹھ خَزَا نَہِ ہِیْ Rَا سِخَاوَتِ Rَا اَلْفَتْ Rَا شَفَقَتِ
 Rَا نَصِیْحَتِ Rَا عِبَادَتِ Rَا رَحْمَتِ Rَا دَرِگِزَرِ اَوْرِ مَعَا فِیْ یَعْنِیْ اِیْنِیْ ذَاتِ كِیْ یَیْ اَنْتِقَامِ نہ لِیْنَا
 Rَا اِحْسَانِ۔ یَعْنِیْ سِخَاوَتِ مَحْتَا جِ پَرِ۔ اَلْفَتْ اللّٰہُ تَعَالٰی ہِیْ شَفَقَتِ بِنْدُوْنِ ہِیْ نَصِیْحَتِ گَنْدُوْنِ كُو
 عِبَادَتِ تَرْجِہِ ہِیْ رَحْمَتِ سَبِ پَرِ مَعَا فِیْ اِیْنِیْ دُشْمَنِ كُو۔

خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَاوِرِیْكُمْ اٰیَتِیْ

پیدا کیا گیا انسان ترا جلد باز۔ عنقریب دکھاؤں گا میں تم کو اپنی طاقت

آدلی جلد باز بنایا گیا اب میں تمہیں اپنی نشانیاں

marfat.com

Marfat.com

فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ۝۳۲ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا

کی نشانیاں ہذا جلدی مت چاؤ تم مجھ سے اور کہتے ہیں کافر کہ کب ہوگا دکھاؤں گا مجھ سے جلدی نہ کرو۔ اور کہتے ہیں کب ہوگا یہ

الْوَعْدِ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۳۳ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ

یہ وعدہ اگر تم سچے ہو۔ بہتر ہے اب بھی جان لیں وہ لوگ وعدہ اگر تم سچے ہو۔ کسی طرح جانتے

كَفَرُوا وَاٰحِیْنَ لَا یَكْفُوْنَ عَنْ وُجُوْهِهِمُ النَّارُ

جو کافر ہیں اُس وقت کہ جب کہ نہ مٹا سکیں گے اپنے چہروں سے آگ کہ کافر اُس وقت کہ جب نہ روکی سکیں گے اپنے مونہوں سے آگ

وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ یَنْصُرُوْنَ ۝۳۴

اور نہ اپنی پیٹھوں سے اور نہ وہ مدد کئے جائیں گے۔

اور نہ اپنی پیٹھوں سے اور نہ اُن کی مدد ہو۔

بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا یَسْتَطِیْعُوْنَ

بلکہ آئے گی وہ آگ اُن کو اچانک پس بدحواس کر دے گی وہ اُن کو پھر نہ طاقت پائیں گے بلکہ وہ اُن پر اچانک آبرے گی تو انہیں بے حواس کر دے گی پھر نہ وہ پھیر سکیں گے

رَدَّهَا وَلَا هُمْ یَنْظُرُوْنَ ۝۳۵

اس کو دور کر نیکی اور نہ وہ مہلت دئے جائیں گے۔

اور نہ انہیں مہلت دیا جائے گی۔

marfat.com

Marfat.com

دینے سے گری اور یا مستکلم ماقبل نون وقایہ پر گہر کے قرینے سے پوشیدہ مخدوف منوی ہوئی یہ
 عجل سے بنا ہے بمعنی جلدی کرنا جلدی چمانا عجل کا معنی خود کرنا۔ استعمال کا معنی طلب جلدی یعنی جلدی
 چمانا۔ یہ فعل یا فاعل اپنے مفعول یہ یا مستکلم مخدوف سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مستنب ہوا اور ی
 کا یہ فعل اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل اور دونوں مفعول یہ اور مستنب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو
 سر جملہ یقوون فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب یہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوائی
 اسم ظرفی زمانی بحالت رفع مقدرہ کیونکہ بنیات میں سے ہے خبر مقدم ہے هذا اسم اشارہ الیہ
 الف لام عہد خارجی مراد ہے عذاب الہی یا قیامت، اشار الیہ اسم اشارہ اپنے اس اشار الیہ سے
 مل کر مبتدا مؤخر ہوا۔ یہ دونوں مبتدا اور خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جزا پر مقدم ہوئی۔ ایک قول میں یہاں
 فعل یا انی پوشیدہ ہے دراصل تھائی یا انی هذا الوعدہ شئی ظرف مقدم ہذا الوعدہ اس کا فاعل مگر
 یہ غلط ہے۔ ان حرف شرط گنتم۔ باب نصر کا فعل ماضی ناقصہ ضمیر پوشیدہ۔ اس کا اسم فاعل قین
 اس کی خبر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط مؤخر دونوں مل کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا لَوْ لَعَلَّمُوا
 الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ مِنْ دُجُوهِهِمْ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ
 وَلَا هُمْ يُنْقِرُونَ۔ دو حرف شرط ہے مگر نحو یوں کے نزدیک شرط کے علاوہ بھی چند
 معنی میں مستعمل ہے یہاں تناسل کے معنی میں ہے اس لیے اس کی جزا موجود نہیں ہے اگر یہ شرطیہ
 ہو تو ترجمہ ہوگا اگر لیکن تناسل کے لیے ہو تو معنی ہوگا کاش تب یہ کلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی طرف منسوب ہے کیونکہ باری تعالیٰ دعا۔ بد دعا اور التجا تناسل کے لیے پاس ہے یَعْلَمُ بَاب
 سَمِعَ کا فعل مضارع بمعنی ماضی متکالی الَّذِينَ كَفَرُوا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب یا فاعل
 پوشیدہ جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا موصول صیغہ مل کر فاعل ہوا۔ حین اسم ظرف زمانی معنات ہے
 لَا يَكْفُونُ کے جملے کا ایک قرئت عین ہے اَلْعَذَابُ پوشیدہ مبتدا الی خبر لَا يَكْفُونُ بَابِ نَصْر
 کا فعل مضارع منفی بلا معروف جمع مذکر غائب کف مضاعف ثلاثی سے مشتق ہے بمعنی روکا
 متعدی ہوتا ہے تھیل کو کف اسی لیے کہتے ہیں انسان اپنے پر کسی جملے کو فوری طور پر اسی سے
 روکتا ہے پانی کو بھی اسی سے روکنے کی کوشش کرتا ہے۔ ضمیر ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل ہے
 مرجع الَّذِينَ ہے عن حرف جزو الی یعنی دور کرنے کے لیے دُجُوہ اسم جمع مکسر معنات اس
 کا واحد ہے دُجُوہ بمعنی چہرہ معنات ہے ضمیر مجرور متعلق معنات الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق
 ہے اَلنَّارُ الف لام حرفی عہد ذہنی بمعنی قیامت کی گہری یا دوزخ کی آگ۔ نارا اسم مفرد جامد بمعنی

آگ یا عذاب مفعول یہ ہے۔ عَنْ تَجْوِذِهِمْ مَعْفُوفٌ عَلَیْهِ وَادُّعَاطِفُهُ لَا عَاطِفُهُ تَاكِيدٌ بِیْہِ اِیْكَ نَوْلٍ
لَا مَثَبَ بَلِیْسٍ كَاہِ مُمْ اس کا اسم یَنْفَعُونَ کا جملہ اس کی خبر ہے اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ عَنْ جَارَہِ ظَنُّوْہِ اسم
جمع مل کر معروف ظہر واحد ہے یعنی یہ مضاف ہے ضم ضمیر مضاف علیہ یہ مرکب اضافی مجرور مفعول ہے عَنْ
تَجْوِذِهِمْ یہ دونوں مل کر متعلق ہے لَا یَكْفُونَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مفعول علیہ
وَادُّعَاطِفُهُ لَا تَاكِيدٌ تَاكِيدٌ بِیْہِ مُمْ ضمیر مبتدأ یَنْفَعُونَ، بَابِ نَصْرِ كَا فَعْلٍ مَفَاعِلٌ مَنَعِيْ مَجْہُولٍ مَعْنَا
اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدأ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر
مفعول لَا یَكْفُونَ کے جملے پر دونوں پھر مفعول علیہ ہوئے اگلی عبارت کے بَلِ تَاكِيدٌ
بَعَثَ فَبَعَثَهُمْ فَلَا یَسْتَطِیْعُونَ كَا دَعَا وَلَا هُمْ یَنْظُرُونَ۔ بَلِ حرف عطف
اِضْرَابِ كَاہِ اِضْرَابِ کی چار قسمیں ہوتی ہیں ۱۔ تَاكِيدٌ کرنا ماقبل کی ۲۔ ماقبل کے اجمال کو
دور کر کے وضاحت و تفصیل کرنا ۳۔ ماقبل کی کیفیات بیان کرنا ۴۔ ماقبل کی نفی کرنا یہاں
کیفیت بیان کرتا ہے۔ تَاكِيدٌ بَابِ ضَرْبٍ كَا مَفَاعِلٌ مَسْتَقْبِلٌ وَاحِدٌ مَوْثُ غَائِبٌ اَتٰی سے
مشتق ہے یعنی آنا ایک قرأت میں یاتی ہے۔ اس میں پوشیدہ جی ضمیر صیغہ کا مرجع اَلْوَعْدُ
ہے یا حِیْنَ مگر تَاكِيدٌ ہو تو مرجع اَلنَّارِ یا قیامت یا مطلقاً حقیرت ہے مُمْ ضمیر مفعول یہ خیال
ہے کہ عامل فعل کی نسبت فاعل کی طرف کرنے کی ہوتی ہے اور مفعول یہ کی طرف ہونے کی
مفعول لَا کی طرف ترجیح یا تعلیل کی مفعول معنہ کی طرف قرب کی مفعول مطلق کی طرف تَاكِيدٌ
ہوتی ہے۔ ہونے کی نسبت خواہ اس کو ہو یا اس پر ہو یا اس کے ساتھ ہو یا پاس۔ یہاں
مُمْ ضمیر میں تَاكِيدٌ کی نسبت پاس ہونے یا اُن پر ہونے کی ہے بَعَثَ اسم مصدر بمعنی مفعول مطلق
یعنی اِجَانِکَ اِیْكَ لَعْنَتٌ مِیْنِ بَعَثَ ہے عین کے فتح سے اَنَا حال ہے تَاكِيدٌ کے فاعل پوشیدہ کا۔
فَ عَاطِفٌ تَعْقِیْبِیۃٌ تَبِیْئٌ بَابِ فَعَجٍ كَا فَعْلٍ مَفَاعِلٌ مَثَبٌ مَعْرُوفٌ وَاحِدٌ مَوْثُ غَائِبٌ بَعَثَ
سے مشتق ہے بمعنی بدحواس ہو کر گھبرا جاتا یہاں متعدی بیک مفعول ہے یعنی گھبرا دینا بدحواس
کر دینا ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع وہی اَلنَّارِ یا اَلْوَعْدُ یا حِیْنَ مُمْ ضمیر مفعول یہ یہ سب مل کر جملہ
فعلیہ ہو کر مفعول علیہ ہے فَ عَاطِفٌ بَیَانِیۃٌ لَا یَسْتَطِیْعُونَ بَابِ اسْتِعَالٍ كَا مَفَاعِلٌ مَنَعِيْ
جمع مذکر غائب ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع تَامُ کَفَارٌ اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا، مصدر ہے
اِسْتَطَاعَ اور اِسْتَطَاعَ طَوْعاً سے بنا ہے بمعنی طاقت رکھنا طاقت پانا۔ تَاكِيدٌ اسم مصدر
ثَلَاثِی مَصَافٍ ہے مَحَاضِیْرٌ وَاحِدٌ مَوْثُ غَائِبٌ مَرْجِعٌ اَلْوَعْدُ یا اَلنَّارِ یا حِیْنَ۔ کوئی بھی ہو

مقصد ایک ہی ہے جو در متفصل ہے کیونکہ مفعول مضاف الیہ دونوں مل کر مفعول پہ ہے لَا یَسْتَنْطِیئُونَ
 کا سب مل کر حیلہ فعلیہ خبر یہ منفیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لاحرف نفی مشبہ بلیثی ھم اس
 کا اسم مرفوع منفصل ضمیر یُنْتَظَرُونَ باب نصر کا مقارع مجہول جمع مذکر غائب فاعل پوشیدہ
 ضمیر صبیغہ مرجع وہی کفار نظر سے مشتق ہے بمعنی ہمت دینا۔ دیکھتے دینا۔ خود سے دیکھنے کے
 لیے وقت دینا یہاں پہلے معنی میں ہے۔ یہ فعل فاعل حیلہ فعلیہ ہو کر خبر ہے لَا یَسْتَنْطِیئُونَ کی لَا

اپنے اسم و خبر سے مل کر حیلہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا ماقبل جملے پر وہ دونوں عطف مل کر معطوف
 ہے یَلُتَاتِی کے جملے پر وہ عطف ہے لَا یَكْفُرُونَ کے جملے پر یہ تمام عبارت معطوفہ مضاف
 اِلَیْہِ جِئْنَا کا یہ مرکب اضافی مفعول پہ ہے کَوْ یَعْلَمُ کا سب مل کر حیلہ فعلیہ تمنا میر انشا میر ہو گیا۔
 خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِیْكُمْ آیَاتِیْ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْنِ وَ
تفسیر عالماتہ یَقُولُوْنَ مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ۔ کفار کی کفریات

میں جلد بازی اس لیے ہے کہ ہر انسان بہت زیادہ جلد باز پیدا کیا گیا ہے اس جلد بازی
 میں وہ اپنے اصلی بُرے بھلے کی بھی نہیں موحنا۔ یہ جلد بازی اُس کے تمیر اور مٹی میں ہی شامل
 ہے۔ یہ عجلت چنانا انسان کی وراثی جبلت ہے آدم علیہ السلام نے بھی پیدا ہوتے ہی اُٹھتے
 کی جلد بازی کی تھی حالانکہ ابھی اُن کے پیروں میں روح بھی نہ پہنچی تھی۔ اسی جلدی و پیدائشی عادت
 کی بنا پر اپنے کفر کی اُس سزا کو بھی جلدی طلب کر رہے ہیں جس کی خبر میرے یہ محبوب ان کو
 سناتے ہیں تو بجائے عذاب سے ڈرتے کفر سے جھٹتے بندہ بننے کے عذاب آنے کی جلدی
 چا رہے ہیں۔ اور ہمارے نبی کی ان عذاب والی وعیدوں خبروں کو غلط اور جھوٹا سمجھ
 رہے ہیں اس لیے یہ جلد بازی مذاق کو رہے ہیں یہ مذاق ان کو ہنسکا پڑے گا اور ایسا
 سخت رُمو اکرے گا کہ یہ لوگ جو آج بڑھ چڑھ کر مسخر کر رہے خود ہی تاریخوں اور زمانوں
 میں عبرت ناک مذاق بن جائیں گے۔ اس لیے کہ عنقریب بہت ہی جلدی میں رت تہار جبار
 سے منکر و عذاب کی اُل خبروں وعیدوں کی تفصیل کرنے والو تم کو اپنی یہ نشانیاں دکھا دوں
 گا۔ جو صرف دیکھنے کی حد تک ہی نہ ہو گا بلکہ تم پر وارد ہو گا جس سے تم کو پتہ لگ جائے گا کہ کفر
 کا عذاب کتنا سخت اور نہ ملنے والا ہے جس کے بعد نہ ہمت ملے گی نہ زندگی نہ یہ زندگی کی آسائشیں
 اسے جو قور فور اس ہمت کی قدر کرو اور ہمارے نبی مکرم کے پیار بھرے انداز میں سمجھانے
 بتانے کو غنیمت جانو اور نفس و شیطن کے بہکانے میں اگر جیلتی خصلت نہ اپناؤ۔ پس جلدی

کی تازہ خبریں یا آوازیں سن کر وہ یا اپنے پر کسی مصیبت کا درد و فکری درد و غم اور زخم محسوس کر کے یا تصویروں میں مصیبت زدوں کا حال دیکھ کر وہ یا خواب میں جنگ و قتل اور جہنم و قیامت کو دیکھ کر ان ذریعوں سے کچھ نہ کچھ بندوں کو عبرت اور خوف پیدا ہوتا ہے کفار مکہ کو اس قسم کا کوئی بھی کبھی نفاذ نہ ہوا تھا اس لیے بے باک و بے خبر بنے ہوئے تھے اور اسی احتیاط بے خبری کی بنا پر ہر چیز کا تسخر و انکار کر دیتے تھے۔ روایتوں میں آتا ہے کہ جہنم میں کفار کے چہروں پر پہلے آگ لگے گی پھر باقی جسم پر۔ شاید اسی لیے یہاں وُجُوہُہُمْ کا ذکر پہلے کیا گیا ہے فاسق مومن کو سزا جہنم میں پہلے پیروں کو آگ لگے پھر ان اعضا کو جن سے گناہ کرتا تھا۔ چہروں کو نہ لگے گی نہ زبان کو اس لیے کہ زبان سے کلمہ تلاوت ذکر و غیرہ مومن کا کبھی نہ کبھی جاری ہوتا ہی ہے۔ اور مومن کا چہرہ و اعضا غیرہ مجب کے لیے بنایا گیا ہے۔ ہر مصیبت کو یا بنظر یقین سے دیکھنے اور غم کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔ اولاً بندہ خود مصیبت مٹانے کی کوشش کرتا ہے۔ دوم اگر مثلاً یا صاعی نہ جائے تو خود وہاں سے بھاگنے کی کوشش کرتا ہے۔ سوم اگر بھاگ بھی نہ سکے تو مدد کے لیے پکارتا ہے۔ وہ نہ مل سکے تو مصیبت ٹپکنے کے لیے سفارشی حمایتی ڈھونڈا جاتا ہے یا رشتہ کا سہارا لیا جاتا ہے وہ اور اگر کوئی مددگار بھی نہ آئے یا نہ آسکے تب مصیبت ڈالنے والے سے مہلت مانگی جاتی ہے یہاں یہی فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کفار جس عذاب الہی کو بار بار طلب کر رہے ہیں، اگر یہ جان لیں کہ ان پانچوں طریقوں میں سے کسی طرح سے بھی کافر رہتے ہوئے اس عذابِ عظیم سے بچ نہیں سکتے۔ لَا يَكْفُرُونَ۔ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِمَا كَرِهُوا۔ وَلَا يُدْعَوْ إِلَىٰ عَذَابِهِمْ لَمْ يَكْفُرُوا۔ وَلَا يَنْظُرُونَ۔ کتنا عظیم کرم اور کتنی کثیر شفقت ہے اُس رپتِ تدبیر کی کہ جس نے دنیا میں ہی یہ سب کچھ بتادیا صرف آنے کا وقت نہ بتایا۔ اور آگاہ کر دیا گیا بتا دیا گیا کہ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ۔ بلکہ وہ عذابِ قبر میں موت میں یا قیامت یا جہنم میں۔ اُن کے اوپر ایسے اچانک آئے گا کہ نشانات سے اشارات سے علامات سے کسی طرح بھی ان کو چند گھڑیاں بھی پہلے معلوم نہ ہو سکے گا۔ کسی کو تصور و خیال، دھمک یا جھٹک بھی نہ ہو سکے گی اور مجرمین کو حیران و مبہوت کر کے رکھ دے گا، اور جب یہ عذاب یا وقتِ عذاب آجائے گا تو یہ لوگ کسی بھی جیلے بہانے اس کو واپس نہیں لوٹا سکتے۔ نہ کسی عذاب لانے والے کو بھلا پھٹکا کر کچھ دیر کے لیے ٹال سکتے ہیں۔ نہ اُس وقتِ موت میں یا قبرِ حشر جہنم میں نہ ہی کچھ مہلت دیئے جائیں

نہ سوچنے سمجھنے کا وقت یہ جہلتی ہو لیتی سوچنے سمجھنے کی مدتیں تو یہاں دنیا میں ہر ایک کو بہت
کچھ دیدی گئیں سمجھا دی کھول کھول کر سنا دی گئیں۔ اور اب بھی تا قیامت چڑھتے سورج ڈھلتے
چاند آتے دن اور رات کسی کے جینے اور کسی کی موت سے احادیث کی روایت اور قرآن
مجید کی آیت سے بار بار سمجھایا جا رہا ہے کہ۔

غیرے کُن اے قلاں و غنیمت شمار عمر زان بیشتر کہ ہانگ بر آید قلاں نماںد
یعنی۔ اُترتے چاند ڈھلتی چاندنی جو ہو سکے کہے اندھیرا پاس آتا ہے یہ دودن کی اُجالی ہے
ان آیت میں مفسرین کے مختلف تفسیری اقوال۔ خلق میں دو قول ہیں ۱۔ قدرت الہی سے
پیدا کرنا مراد ہے جو ایک دفعہ ابتداء و آفرینش میں ہوا ۲۔ قانون الہی سے پیدا کرنا مراد ہے
جو ہر انسان کے پیدا کرنے کے لیے نطفہ علقہ مضغہ سے ہوتا ہے۔ ۱۔ اَلْاِنْسَانُ میں تین قول
ہیں ۱۔ یہاں نوعی انسان یعنی آدم علیہ السلام مراد ہیں ۲۔ جنسی انسان یعنی عام انسان تمام مومن
و کافر مراد ہیں ۳۔ شخصی انسان نعر بن حارث مراد ہے یہ دعائیں کرتا تھا کہ اگر مسلمان بچے ہیں
تو ہم پر عذاب نازل کر دے اور پتھر برسادے۔ اور بڑھ چڑھ کر باتیں کرتا تھا میں عجل میں
چار قول ہیں ۱۔ یہ مین بعصیت کا ہے اور عجل سے مراد زمین کی سخت مٹی، یعنی انسان
پیدا کیا گیا ہے تھوڑی سی کڑک مٹی سے۔ عرب کے بنی تمیز قبیلے کے محاورہ و لغوی میں مٹی کو
عجل کہتے ہیں۔ چنانچہ شاعر کہتا ہے۔

وَالنَّبْعُ فِي الْعَصْرِ وَالْقَمَارُ بِئْسَ
تُبْنَتُ نَحْلٌ مِّنْ مَّاءٍ وَ مِّنْ عَجَلٍ
یعنی جبرانی ہے کہ پانی کا چشمہ پھوٹتا ہے سخت چٹان اور کجور کا درخت تھوڑے پانی سے
سخت مٹی میں اُگایا جاتا ہے ۲۔ عجل سے مراد زحلی اور پیدائشی عادت ہے ۳۔ عجل سے
مراد آبائی اور موروثی عادت ہے اس طرح کہ آدم علیہ السلام سے یہ عادت وراثتی طور پر
ہر انسان میں آئی ۴۔ مین عجل سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوق سے جلدی اور
تھوڑے وقت میں انسان کو پیدا فرمایا۔ یعنی احادیث و روایات کے مطابق انسان اول
کی پیدائش صرف ایک ساعت میں مکمل ہوئی۔ عصر کے بعد غروب آفتاب سے پہلے۔ یا یہ کہ
آدم علیہ السلام جو انسان اول ہیں ان کو بغیر نطفہ بلا مدت مکمل خلقت خوب صورت جسمیت
روح اور بشریت خلافت علم معرفت انسانیت سب کچھ ایک تھوڑی سی ساعت میں بنا کر
فرمایا۔ خَلَقْتُ بِيَدَيَّ۔ (سورۃ ص آیت ۳۵) ، بخلاف دیگر انسانوں کے کہ اُن کو قانون

خلقت سے پہلے نطفہ پھر علقہ پھر مضغ پھر عظام پھر لحم پھر نشوونما بڑی گوشت پرست پھر جاندار
انسان اور آدمی بنایا جاتا ہے جس میں تقریباً چار ماہ تو شکم مادر میں لگتے ہیں پھر بعد ولادت
بچہ پھر نابالغ پھر بالغ پھر نوجوان پھر جوان ہو کر مکمل ہوتا ہے۔ عجل کے معنی میں چھ قول ہیں۔
۱۔ کتب لغت میں عجل کا معنی ہے وقت سے پہلے کسی چیز کو طلب کرنا ۲۔ قاموس اللغات
میں لکھا ہے کہ غیر اور نامناسب جگہ کسی چیز کو رکھنا ۳۔ کسی کام کے پورا ہونے میں جلدی مچانا کہ
ابھی فوری یہ کام ہو جائے چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب حضرت آدم کو
پیدا کیا گیا تو ابھی آپ کی روح زبان میں تھی کہ آپ بول پڑے اور عرض کیا مولیٰ مجھ کو جلدی پیدا
فرما سورج غروب سے پہلے، جب ناف میں روح آئی تو اٹھنے کی کوشش کرنے لگے، حالانکہ
ابھی لا توں پیروں میں روح نہ آئی تھی اور اٹھ نہ سکتے تھے ۴۔ عجل کا معنی جلد بازی کی کثرت اور
صبر و تحمل و انتظار کی قلت۔ اسی لیے عجل اور عجلت مذموم ہے۔ بزرگوں نے کہا ہے کہ
أَعَجَلْتُ مِنَ الشَّيْطَانِ۔ یعنی جلد بازی شیطان کی طرف سے ہے وہی بندوں کو جلد بازی
کرنے میں درغلا تا اکتاتا ہے ۵۔ عجل کا معنی سٹی کا خیر اور ایلنا کھولنا ۶۔ عجل کا معنی ہے
کمزوری یعنی انسان فطرتاً کمزور پیدا کیا گیا ہے۔ یہاں خلق اس لیے فرمایا گیا کہ آدمی میں استعمال
اتنا زیادہ ہے۔ گویا پیدا ہی جلدی سے کیا گیا۔ اہل عرب کسی چیز میں اظہار کثرت کے لیے خلق
استعمال کرتے ہیں، مثلاً خَلِقَ زَيْدٌ مِّنْ الْكَرِيمِ۔ یعنی زید اتنا کریم و سخی ہے گویا کہ پیدا ہی کم سے
کیا گیا ہے وغیرہ وغیرہ، اسی محاورے میں انسان کی کثرت عجلت کو سمجھانے کے لیے خَلِقَ مِّنْ عَجَلٍ
فرمایا گیا۔ عربی لغت میں جلدی کے لیے تین لفظ استعمال ہوتے ہیں ۱۔ عجلت یعنی جلدی ۲۔ عجلت
مذموم ہے ۳۔ عجلت یعنی کوئی کام جلدی کر لینا یا جلدی کر دینا یہ محمود ہے اور انبیاء علیہم السلام
کی سنت ۴۔ عجلت۔ یعنی کسی کام کا یکا یک ہو جانا۔ جلدی ہو جانا۔ یہ قدرتی چیز ہے اس
میں بندہ بے اختیار ہے ۵۔ سَأُذِيقُكُمْ آثَابِي میں چار قول ہیں ۱۔ جنگ بدر اور دیگر قوموں
اسلامیہ کے قتال اور وہیں پر کفار کی موت کے عذاب قبر تا قیامت مراد ہے ۲۔ حساب قیامت
کے بعد اور میدان محشر کی ستمی پل صراط کا عذاب مراد ہے ۳۔ اس سے مراد زوجہ و ریات
کے دلائل ہیں۔ ۴۔ سَأُذِيقُكُمْ آثَابِي سے مراد سابقہ کافرانوں کی عذاب الہی سے اجڑی
بنیاں و نشانات عذاب دکھانا ہے ۵۔ أَنْكُشْتُمْ صِدْقَيْنِ میں دو قول ہیں ۱۔ اگر تم پیچھے ہو
۲۔ کفار پر عذاب آنے میں ۳۔ قیامت آنے میں ۴۔ میں ۵۔ میں تین قول ہیں ۱۔ جنگ کا وقت

مراد ہے ۱۔ عذاب قبر کا وقت مراد ہے ۲۔ حِينَ لَا يَكْفُونُ۔ جہنم کا زمانہ مراد ہے۔ ان آیت میں کفار کی تین جہالتیں بیان ہوئیں ۱۔ اِستَحْزَارُ۔ یعنی مسلمانوں اور اسلام کی باتوں خبروں کا مذاق اڑانا ۲۔ استعجال نہایت حماقت و دُحٹائی سے عذاب کی طلب اور عذاب آنے کی بددعا میں مانگنا۔ ان جہالتوں سے اُن لوگوں کو باز رکھتے پچانے اور بندہ بن جانے کے لیے سات طرح سے عذاب کی سختی بیان کی گئی ۱۔ وہ ایسا اٹل عذاب ہے کہ لَا يَكْفُونُ جن پر آئے گا وہ اُس کو آنے سے روک نہ سکیں گے ۲۔ عَنْ وَجُوهِِهِمْ اپنے سامنے سے بھی نہ روک سکیں گے ۳۔ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ۔ اپنے پیچھے سے بھی نہ روک سکیں گے نہ پیٹھ دکھا کر بھاگ سکیں۔ ۴۔ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ نہ کوئی مددگار ان کو چھڑائے نہ چھڑا سکے ۵۔ نَاتِيهِمْ بَعَثَةٌ۔ اتنا خطرناک کے اچانک آئے گا ۶۔ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ نہ دھاکسی میں طاقت نہیں کہ اُن کفار سے عذاب پھیر دے نہ خود عذاب کے اندر مبتلا کفار میں یہ طاقت ۷۔ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ نہ وہ قریب ہر مہلت دئے جائیں گے انسانوں پر موت آنے کے چار طریقے ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ علاماتِ موت ظاہر ہوتی ہیں دوم یہ کہ نشاناتِ موت ظاہر ہوتے ہیں ۳۔ اچانک موت بندے کے چلتے پھرتے آجاتی ہے ۴۔ بیماری سے آتی ہے۔

فائدے ان آیت پاک سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ رب تعالیٰ نے موت کا وقت بجز انبیاء و کرام علیہم السلام اور ان کی طفیل بعض بعض اخص انخاص اولیاء اللہ کے اور کسی بھی شخص راس و جن کو موت کا وقت نہیں بتایا۔ تاکہ بندہ ہر وقت نیکی عبادت تو بہ اور موت کی تیاری میں لگا رہے اور زیادہ سے زیادہ سرمایہ آخرت جمع کر کے عزت بڑھائے کے مطمئن اور غافل ہو کر نہ بیٹھ رہے یہ فائدہ ثانی ہے۔
 راجح فرماتے ہیں۔ دوسرا فائدہ دنیوی اعتبار سے وہ خوش بخت سمجھا جاتا ہے جس پر دنیوی مصائب اچانک اور ایک دم بہت سے نہ آئیں بلکہ آہستہ آہستہ آئیں بدل بدل کر۔ اچانک مصیبت آ جانا بھی سخت تکلیف دہ ہوتی ہے اور کثرت مصائب بھی۔ تھوڑی تھوڑی صورت میں بندہ برداشت بھی کرتا جاتا ہے بچاؤ کی تدابیر سوچتا اور ہٹا کرتا جاتا ہے اور عادی بھی ہوتا جاتا ہے یک دم بہت ساری تکلیف کا جمع ہو جانا انسان کو پاگل یا ادھڑوا کر دیتی ہیں بلکہ اچانک ہونا بجاہ خود ایک مصیبت ہے۔ اچانک تو بعض دفعہ خوشی بھی برداشت نہیں ہوتی۔ لیکن اگر وہی اعتبار سے وہ بندہ خوش قسمت سمجھا جاتا ہے جس کو اچانک موت نہ آئے، کیونکہ اچانک موت کو

رب تعالیٰ کا عذاب اور ناراضگی کا نشان سمجھا گیا ہے یہ فائدہ یل تاتبعہم بختہ داغ میں رحم ضمیر فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس رحم ضمیر کا مرجع کفار ہیں یعنی ان کفار کے پاس موت اور قبر کا عذاب اچانک آئے گا۔ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کے پاس اچانک موت نہیں آتی۔ اللہ تعالیٰ اپنے پیاروں کو علامات یا نشانات یا غیبی الہامات سے یا بیماریاں بھیج کر پہلے پہلے ہی موت کی خبر عطا فرمادیتا ہے۔ پھر بعض دفعہ جس کو ہم اچانک سمجھتے ہیں وہ ان کے لیے اچانک نہیں موتی ان کو کئی دن پہلے موت کا پتہ لگ چکا ہوتا ہے۔ بعض بزرگ دیگر لوگوں کو بھی بتا دیتے ہیں بعض بزرگ اپنے دل میں ہی محقق رکھتے ہیں کسی نے حضرت حکیم الامت مفتی احمد یار خان بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پوچھا کہ اچانک موت کیا ہے آپ نے فرمایا جس کی تیاری نہ ہو اگرچہ بیماری سے رگڑ رگڑ کر مرے اور جس کی تیاری ہو وہ اچانک موت نہیں اگرچہ بحالت تندرستی بیٹھا بیٹھا فوت ہو جائے۔ خود حضرت حکیم الامت علیہ الرحمۃ کو تقریباً اپنی وفات کا تین ماہ پہلے پتہ دیدیا گیا تھا اور آپ نے اپنے ایک خاص رازدار شاگرد قبلہ محترم حافظ صید علی صاحب مرحوم کو بتا دیا تھا جس کا ذکر حافظ صاحب نے مجھ سے کر دیا تھا مگر محقق رکھنے کا حکم بھی دیا تھا۔ آج جس کو میں حضرت کی وفات کے چھبیس سال بعد مختصراً ظاہر کر رہا ہوں سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم و بحمدہ استغفر اللہ یا اللہ امام احمد رضا بریلوی کے اس دعاویہ شعر کے حنبلی کہ واسطہ پیارے کا ایسا ہو کہ جو سنی مرے بیٹے فرما میں تیرے شاہد کہ وہ ناجر گیا۔ میری موت بھی اچانک اور بغتہ نہ ہو بلکہ آسان پیاری مسکراتی ہو۔ تیسرا فائدہ دنیا اور آخرت میں جہالت اور دینی امخروی باتوں سے جاہل رہنا کفار کی حالت و علامت ہے مومن صالح متقی بحمد اللہ تعالیٰ اپنے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کے صدقہ و طفیل میں بعض ایسی خبروں سے مطلع ہو جاتے ہیں جو دوسروں کو پتہ نہیں لگ سکتیں یہ قرآن و حدیث کی برکتوں سے ہوتا ہے یہ فائدہ کو یعلم الذین کفر و افرمانے سے حاصل ہوا کہ امخروی حالات کا کفار کو علم نہیں ہوتا اس الذین کی قید سے ثابت ہو رہا ہے کہ مومن مسلمان کو قبر حشر اور موت کے حالات و واقعات کا علم ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ قانون شریعت احکام القرآن کے مطابق دینی و نبوی ہر کام و کلام میں عملت کرنی نا جائز ہے۔ اس طرح کہ بعض میں عملت (جلد بازی) مکروہ تنزیہی بعض میں تحریمی بعض میں ممنوع بعض میں حرام، لیکن سرعت دینی

کاموں میں جائز ہے دین پر ضروری میں بھی جائز و نیوی غیر ضروری میں منع برے کاموں میں
 حرام دینی کاموں میں جواز کی چند صورتیں ہیں بعض میں جائز بعض میں مستحب بعض میں واجب
 بعض میں فرض اسی فہرست میں فقہاء کرام گیارہ چیزیں ارشاد فرماتے ہیں لا گناہوں سے توبہ
 نمازوں کی وقت میں ادائیگی سے اچھا شرعی رشتہ ملنے پر لڑکی کی جلدی شادی سے میت کی تجہیز
 و تکفین و تدفین سے قرضہ کی ادائیگی سے قضا نمازوں کی جلدی ادا سے صحت و سہولت میں پنج فرض
 سے قضاء روزوں کو جلدی ادا کرنا سے حصول علم دینی سے ناراض مسلمان بھائی کو راضی کرنا سے تمام
 حقوق العباد سے چھٹکارا حاصل کرنا یہ مسئلہ خلافت علیہ السلام کی مذمت اور عجلت و سرعت
 کے تفسیری فرق اور دوسری آیت میں سرعت کی پسندیدگی کے فرمان سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ
 ضروری و ہشت اور و ہشت اور بخت یعنی اچانک ہونے سے صرف کفار مہوت و حیران ہوتے
 ہیں محمد تعالیٰ مومن متقی صالح قبر و حشر موت کی کسی چیز کے ہونے یا اچانک آجانے سے نہ
 مہوت ہوں گے نہ حیران پریشان یہ مسئلہ قُبْحُوتِ کُفْر میں ضم ضمیر جمع کا مرجع مراد کفار کے
 بنائے جانے اور موصیت سے اس حیرانی میں کفار کے ملوث ہونے سے مستنبط ہوا۔
 تیسری بھی واضح ہوا کہ کسی بھی قدرتی امر یا معجزہ یا کرامت کے اظہار سے انبیاء و کرام علیہم السلام
 اور اولیاء اللہ کو کبھی نہ حیرت ہوتی ہے نہ گھبراہٹ لہذا ان جہلاً معسفین کو اپنی ان گستاخانہ
 عبارات سے رجوع اور توبہ کرنی چاہئے جو کہتے ہیں کہ، مجمع بحرین کے پاس تلی ہوئی مچھلی
 کے زندہ ہو کر پانی میں غوطہ لگا جانے اور وہاں پانی میں سوراخ بننا رہنے سے حضرت یوشع
 اور حضرت موسیٰ دونوں ہی حیران رہ گئے تھے یا کہتے ہیں کہ جب پہلی دفعہ عصا و موسیٰ
 سانپ بنا تو موسیٰ علیہ السلام گھبرا گئے تھے۔ یا کہتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے طور پر اس بے سانپ
 کا معجزہ دکھا دیا تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ جب پہلی دفعہ موسیٰ فرعون کے سامنے عصا پھینکتے تو خود ہی
 گھبرا کر نہ جاگ جائیں۔ یہ سب غلط باتیں ہیں نہ وہاں حیرانی ہوئی تھی نہ یہاں طور پر خوف کا گھبراہٹ
 ورنہ پھر یہ بیضا کا معجزہ پہلے کیوں نہ دکھایا گیا۔ تیسرا مسئلہ جس طرح آباؤ اجداد کی مالی درست
 کا اثر اگلی نسل اور فروع آل اولاد میں ہوتا ہے مورث کا مال وارثین کو ملتا ہے اسی طرح
 اخلاق و عادات کی وراثت بھی اولاد اور نسلی خاندان میں چلتی آتی ہے اور خاندان پر جبلی
 آبائی عادات وراثت جاری و ساری ہوتی ہیں بلکہ خاندانی شعوب اور قبائل بنتے ہی ان
 موروثی جبلی عادات سے ہیں۔ یہ مسئلہ خلق الانسان من عجل فرماتے سے مستنبط ہوا شریعت

اور فقہ احمدی میں بھی ان خاندانی اور موروثی جہلی عادات کا بہت اعتبار دیا گیا ہے۔ خلافت امامت کی جانشینی سچا وہ نشینی اور شادی بیاہ کے لیے کفو کا قانون۔ اسی جہلی عادات کے موروثی ہونے کی وجہ سے ہے۔ آباؤ مال و دولت اہل نسل کو مالدار اور دولت مند یا غریب بنا دیتی ہے اور آباؤ علیت فراست عقلیت اہل نسل آل و اولاد کو اعلیٰ قوم و عقل مند علم دار صاحب فراست یا مجوق و جاہل کند ذہن اور پینچ قوم بنا دیتی ہے۔

اعتراقات | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا خبیث الانسان من عجب۔ یعنی انسان جلد باز پیدا کیا گیا اس سے ثابت ہوا کہ جلد بازی انسان کی جہلی اور فطری عادت ہے۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ جہلی عادت ختم نہیں ہو سکتی تو پھر آیت میں اسی جگہ آگے کیوں فرمایا گیا۔ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْا۔ یعنی جلد بازی مت کرو۔ جب یہ جہلی عادت ہے اور بفرمان حدیث مقدمہ جبلت میں انسان مجبور اور مجبوری سے انسان معذور تو پھر اس کی ممانعت کیوں کی گئی یہ تکلیف مالا لیطاق ہے کہ جس سے انسان پینچ نہ سکے اُس سے بچنے کا حکم باز رہنے کی نہی فرمائی جا رہی ہے یہ بات تو حکمت حکیم کے خلاف ہے۔ جواب۔ جہلی عادت اگرچہ مضبوط ہوتی ہے اور اُس کو چھوڑنا مشکل ہوتا ہے مگر ترک کرنا نا ممکن نہیں ہوتا نہ بندہ اس کے آگے مجبور ہوتا ہے، حدیث پاک کے ارشاد مقدمہ کا معنی یہ ہے کہ آسانی سے یا خود بخود ختم نہیں ہو سکتی۔ لیکن اگر انسان کوشش کرے تو ختم ہو سکتی ہے اگر وہ جبلت بُری ہو تو اُس کے ترک پر ثواب ملتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسانوں میں بہت سی جہلی عادتیں پیدا کی ہیں کچھ اچھی کچھ بُری مثلاً جلد بازی و غصہ و حسد و رونا و ہنس کرانا و ہم و نطق و حصول علم کی استعداد و شہوت و انجوسی و کمزوری۔ اور ان سے رکنے یا ن کر بد نہنے کا حکم دیا گیا۔ اُن کے خلاف چلنے کو کہا گیا ہے ان عادات کا یہاں اور غلط استعمال شرعاً بُرا فرمایا گیا ہے۔ تبدیلی کا حکم اس طرح دیا کہ جلد بازی کے مقابل صبر۔ ہنسنے کے مقابل آہستہ اور خوف خدا میں رونے کو ترجیح ہے۔ رونے کے مقابل ذکر الہی محبوب ہے طنز اسکرانے سے ممانعت ہے، دنیوی امور میں نہیں لیاقت خرچ کرنے سے بہتر ہے کہ قرآن و حدیث میں صرف ہو۔ دنیوی فضول گفتگو قصوں کہانیوں سے بہتر ہے خاموشی۔ دنیوی اور ذاتیات کے بے غصہ کوشیطان عمل قرار دیا گیا ہے۔ اس طرح کے غصے کے ترک پر کثیر ثواب ہے شہوت کو حرام جگہ استعمال کرنا گناہ کبیرہ اس کی حلال طریقہ سے استعمال کا حکم، انجوسی کے مقابل سخاوت

کا حکم ہے۔ انسانی کمزوری کے باوجود جہاد کا حکم ہے حالانکہ یہ سب جہلی عادتیں ہیں مگر کسی کے ترک اور کسی کے بستے کا حکم ہے انسان ان کے آگے مجبور نہ سمجھا گیا کیونکہ ان سب پر انسان کو قابو ہے لہذا معذور نہیں۔ **فَلَا تَسْتَعْجِلُوْا**۔ اسی لیے فرمایا گیا کہ عجلت اگرچہ جہلی عادت ہے مگر بُری ہے شرافت و عقل کے خلاف اور نقصان دہ ہے اس لیے نہ کرو۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **لَا يَكْفُوْنَ عَنْ كُجُوْهِهِمُ النَّاسَ وَلَا عَنْ ظُلُوْمِ هِمْدٍ**۔ یعنی وہ کفار اپنے چہروں اور اپنی پیٹھوں سے آگ نہ روک سکیں گے نہ حٹا سکیں گے۔ تو کیا وہ اپنے سروں سے سینوں سے اوپر نیچے دائیں بائیں سے آگ حٹا سکیں گے حالانکہ جہنم کی آگ تو ان کے سارے جسم پر ہو گی اور کہیں سے نہ ہٹا سکیں گے تو چاہے تھا کہ فرمایا جاتا۔ **لَا يَكْفُوْنَ عَنْ كُجُوْدِهِمْ** یا فرمایا جاتا۔ **عَنْ اَجْسَامِهِمْ**۔ یا **عَنْ اَبْدَانِهِمْ**۔ تاکہ اوپر نیچے دائیں بائیں سب کا ذکر آجاتا۔ جواب اس کے تین جواب دئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں پر **كُجُوْدِهِمْ** اور **ظُلُوْمِ هِمْدٍ** سے صرف چہرے اور پیٹھیں مراد نہیں بلکہ وجوہ سے مراد سامنے اور ظہور سے مراد پیچھا ہے یعنی آگ کفار کے پوری طرح آگے بھی ہو گی اور پیچھے بھی اور نہ آگے سے ہٹائی جاسکے گی نہ پیچھے سے اس آگے اور پیچھے میں تمام جسم مع اوپر نیچے اور دائیں بائیں کے آگیا۔ اس لیے کہ جسم انسانی میں بڑی اور لمبی چوڑی جگہ آگ پیچھا ہی ہے۔ دائیں بائیں اوپر نیچے چھوٹی اور تھوڑی ہیں۔ جواب دوم یہ کہ بعض نے فرمایا **كُجُوْدِهِمْ** سے مراد چہرے ہی ہیں اسی طرح **ظُلُوْمِ هِمْدٍ** سے مراد پیچھا ہی ہے چونکہ جسم کی عزت شہرت معرفت و پہچان کرتے اور خوب صورتی میں چہرہ ہی سب سے زیادہ ہوتا ہے اسی کو انسان پہلے پہچاننے کی کوشش کرتا ہے اس طرح جہانی قوت میں پیٹھ سب سے زیادہ معتبر سمجھی جاتی اس کو پہچانا آسان بھی ہے اس کو پہچالنے سے تقریباً آدمی سے زیادہ جسم پتہ جاتا ہے۔ اس کے پہچاننے کا دوسرا نام پشت پناہی ہے۔ اس لیے فرمایا جا رہا ہے کہ وہ جتنے جسم کے جس کو انسان پہلے پہچانا چاہتا ہے۔ اور جن کا پہچانا آسان ہے۔ جب وہ ہی نہ پہچاسکے گا تو بعد والی چیزوں کی طرف کب پہنچ پائے گا۔ جسم کے معتبر حصوں کا ذکر فرما کر آگ کی سختی کو ظاہر فرمایا گیا اور معتبر وجوہ و ظہور ہی ہیں۔ جواب سوم یہ کہ بعض نے فرمایا کہ محاورہ وجوہ اور ظہور سے سارا جسم ہی مراد ہوتا ہے اس لیے یہاں آیت میں بھی سارا جسم مراد لیا گیا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ **بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ** جس کا ترجمہ کیا جاتا ہے۔ بلکہ آئے گی ان کے پاس اچانک تو ان کو مبہوت اور حیران کر دیگی۔

اگر یہاں جنگ بدر مراد ہو تب تو وہ بُعْثَہ نہیں تھی۔ بڑی تیاری کافی دنوں کی منصوبہ سازی کے بعد تھی بہت عرصے سے دوطرفہ پتہ تھا کہ یہ جنگ ہوگی۔ کفار مکے سے شکر بنا کر چلے اور مسلمان مدینے سے لہذا یہ اچانک نہ ہوئی جب اچانک نہیں تو مبہوت کرنے والی نہیں اور اگر یہاں قیامت کا آنا مراد ہے تو اگرچہ وہ اچانک تو ہوگی مگر یہ کفار اس وقت زندہ نہ ہوں گے ان کی ہڈیاں بھی خاک و حول غبار بن چکی ہوں گی پھر ان کے لیے تو یہ بُعْثَہ نہ ہوئی اور نہ ان کو مبہوت و حیران کرتے والی پھر یہ کیوں فرمایا گیا؟ جواب: ثانی فعل کے فاعل کا مرجع جو بھی مراد لیا جائے جنگ بدر یا قیامت بالکل درست ہے۔ اور ہر صورت میں کفار مکہ کے لیے بُعْثَہ ہی ہے۔ اس طرح کہ اگر بَلْ تَأْتِيهِمْ سے مراد جنگ بدر ہی ہو تو اس کی تیاری شکر سازی مکے مکرمہ سے چل کر میدان بدر تک آنا اگرچہ اچانک نہ ہو اکمل منصوبے اور معلومات کے ساتھ ہوا مگر اس جنگ کے ذریعے عذاب الہی اچانک ہوا جو ان کفار کے وحم و گمان تصور و خیال میں بھی نہ تھا کہ اتنے بڑے ہتھیار بند جوڑوں گھوڑوں سے مسلح لشکر کو بالکل چھوٹے بنتے بے سرو سامان۔ روزے دار، بھوکے پیاسے لشکر سے ذلت آمیز شکست ہو جانا اور بڑے بڑے جابر ظالم سرداران مکہ کا چھوٹے چھوٹے نا تجربہ کار بچوں کے ہاتھوں قتل ہو کر موت و قبر میں چلا جانا، دہاں عذاب کا آنا یہ سب کچھ بُعْثَہ ہی ہوا جس نے کفار کو ذلت کے ساتھ حیران بھی کر دیا اور پریشان بھی، کفار کو یہ خیال تک نہ تھا کہ ہمارا یہ ہر طرح سے مضبوط لشکر ان غرباء محابہ کے ہاتھوں شکست کھا جائے گا۔ اور ہم قبروں کے لیے عذاب جہنم میں جا بیٹھیں گے وہ تو یہ سمجھ کر آئے تھے کہ ہم چند منٹوں کے اندر ان مٹھی بھر مسلمانوں کو صفحہ ہستی سے مٹا دیں گے۔ اور اگر یہاں قیامت کا آنا مراد لیا جائے تب بھی درست ہے اسی لیے کہ قیامت جب آئے گی تو اتنی اچانک ہوگی کہ ہزاروں برس کے مردہ کافروں کو بھی حیران کر دے گی اور اسی حیرانی میں وہ پکارا اٹھیں گے۔ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعَثْنَا مِنْۢ مُّسَوِّمًاۙ ۙ ہائے ہماری ہلاکت ہم کو ہماری قبروں سے کس نے اٹھا دیا، یہ اچانک کیا ہو گیا۔ (سورۃ یس آیت ۲۵) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعَثْنَا مِنْۢ مُّسَوِّمًاۙ ۙ ہائے ہماری ہلاکت ہم کو ہماری قبروں سے کس نے اٹھا دیا، یہ اچانک کیا ہو گیا۔ (سورۃ یس آیت ۲۵) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعَثْنَا مِنْۢ مُّسَوِّمًاۙ ۙ ہائے ہماری ہلاکت ہم کو ہماری قبروں سے کس نے اٹھا دیا، یہ اچانک کیا ہو گیا۔ (سورۃ یس آیت ۲۵) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بَعَثْنَا مِنْۢ مُّسَوِّمًاۙ ۙ ہائے ہماری ہلاکت ہم کو ہماری قبروں سے کس نے اٹھا دیا، یہ اچانک کیا ہو گیا۔ (سورۃ یس آیت ۲۵)

خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ۚ سَأُوْثِرُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ فَمَا تَسْتَغْفِرُونَ
تفسیر صوفیانہ | اَوْثِرُكُمْ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ۔ صوفی و کرام کے

نزدیک اس آیت میں خُلِقَ الْإِنْسَانُ سے قَلَّا تَسْتَغْفِرُونَ تک۔ چند معانی ہیں ایک یہ کہ اسے کفریات و نیوی میں مشغول ہو کر کفرانِ نعمت کرتے والو تم اپنی جہالت و ضلالت کی وجہ سے طلبِ عذاب میں جلد بازی کر کے بڑی سخت حماقت کر رہے ہو اور تمہاری جلد بازی تین وجہ سے ہے جو تم کو بہت بڑا نقصان دینے والی ہے۔ ۱۔ اس لیے کہ تم لوگ ہمارے نبی کی صداقت و نبوت کے منکر ہو رہے اور یہ انکارِ محض عداوت کی وجہ سے ہے۔ ۲۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن اسلام کی ہر اس بات کا مذاق بناتے ہو جو ہمارے نبی یا ان کے صحابہ کی زبان سے سنو۔ اور میرے اس قائل فیصلے کو سب جانتے ہیں کہ جس نے میرے ولیوں سے عداوت کی اس نے گویا مجھ سے اعلانِ جنگ کیا۔ میرے محبوب کی قرآن و آن قدر و منزلت ہی ذرا بلکہ ذرا اور اذرا ہے۔ اس عداوت و استغراقِ معاف نہیں کیا جاسکتا تم جلدی کیا چا رہے ہو۔ سَأُوْثِرُكُمْ میں خود تم کو بہت جلدی عذابِ الیم کا وہ وہ نشانیاں دکھاؤں گا کہ دنگ و تنگ ہو جاؤ گے اس لیے دشمنی و عداوتی استغراق کے ذریعے ایذا رسانی کرتے ہوئے مجھ سے دعائی بد دعائی لفظوں سے اپنے لیے ایسی عذاب کی جلدی مت چاؤ۔ دوم یہ کہ روحِ انسانی عجب سے پیدا کی گئی یہ روح مخلوقات و نیوی میں پہلی وہ مخلوق ہے جو قدرتِ ربانی سے متعلق ہے۔ سوم یہ کہ روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو کلمہ کن سے چھ دن میں پیدا فرمایا، لیکن آدم علیہ السلام کو اپنے دستِ قدرت سے بنا کر پیدا فرمایا۔ چالیس دن تک تو جیمِ آدم کی مٹی کا خمیر ہی بنا رہا۔ ان چالیس دنوں کا ایک ایک دن ہزار سال کا تھا گویا کہ چالیس ہزار سال میں وہ مٹی تیار ہوئی جس سے آدم اور آدمیت کو پیدا فرمایا۔ اس مٹی کا نام رکھا گیا عَجَل۔ اس مٹی میں رب تعالیٰ نے گیارہ خزانے و دیوت رکھے۔ ۱۔ وقتِ عمل کا خزانہ ۲۔ سرِ خلافت کا خزانہ ۳۔ عقلِ ذات کی قابلیت ۴۔ مراتبِ صفات کا خزانہ ۵۔ گنیزِ محض کا مظہر ۶۔ معدنِ معرفت کا خزانہ ۷۔ امانتِ الہی کا بوجھ ۸۔ صفاتِ کمالی کا خزانہ ۹۔ مظاہرِ آفاقی کے انعامات کا خزانہ ۱۰۔ تربیتِ انفس کا خزانہ ۱۱۔ نبوتِ عظمیٰ اور ولایتِ کبریٰ کا خزانہ۔ پس اسے منکرینِ مقاماتِ نبوت و کیفیاتِ ولایت اپنے نفوسِ ضعیفہ میں ان مقاماتِ علیا کے طلب کی جلدی مت چاؤ نہ انکار کی جہنم کا ڈر۔ پہلے قابلیتِ نفوس تو حاصل کر لو تب سَأُوْثِرُكُمْ کا جلوہ آشکارا ہوگا۔ طلبِ افکار تو عہد

سے لحد تک ہوتی ہے بلکہ ازل سے اب تک مگر اُسرار کے منطبق الطیر تو صرف سلیمان وقت کو سکھائے
 جانے میں عوام کو آفاق دکھائے جاتے ہیں خواص کو اتھاس کا دیدار کرایا جاتا ہے۔ اُنغید کو فقط اُفلاک میں
 گھما پھرا دیا جاتا ہے اس لیے وہ آسمان معرفت کا ہی انکار کر دیتے ہیں۔ اُبرار کو اُسرار انوار کا جلوہ کرایا
 جاتا ہے۔ یہاں تک کہ دوطرفہ اپنی اپنی استعداد کے مطابق حق ظاہر ہو جاتا ہے۔ صبر والا مقاصد پالیتا
 ہے۔ عجلت والا زلت پالیتا ہے۔ کیونکہ صبر میں شرافت ہے عجلت میں ندامت ہے۔ اسی لیے فرمایا
 جاتا ہے کہ ہر کام توقف اور تفکر سے کرو۔ امور دنیوی ہوں یا مقاصد معنوی لیکن باطلین اس کو نہیں
 سمجھتے بلکہ حماقت سے عجلت کرتے ہوئے اہل حق پر غلط بیانی کا طنز کرتے ہیں اور صدق پر شک
 کرتے ہیں۔ **لَا يَعْزُبُ عَنْكَ الْغَيْبُ وَلَا يَكْفُوتُ عَنْ وَجْهِهِ الْمُنَافِقُ وَلَا عَنْ**
ظُهُورِهِمْ وَلَا عَنْهُمْ يُنْقَرُونَ۔ اگر اہل انکار مانتے پہلے سے اس بات کو کہ اللہ تعالیٰ
 اُن پر جدائی اور قطعیت کا عذاب حسرت کی جہنم۔ اور بعدیت کی آگ نازل کرنے والا ہے
 تو اپنی منہ اور فساد باطنی سے مقام انکار پر کبھی قائم نہ رہتے مکانِ عداوت اور منازلِ استغراء
 میں اور طلبِ عذاب کی عجلت کی بجائے توبہ میں سرعت کرتے اور طلبِ حق و ایمان پر حق کی طرف
 قلبی غفلت و بدنی رجوع کرتے، کیونکہ طلبِ حق مقصدِ اعظم ہے اور وصولِ حقانیت منزلِ اعلیٰ ہے۔
 صوفیا فرماتے ہیں۔ ادب ظاہر یہ ہے کہ بندہ اپنی بے عاریت عین و نظر پریشی کو راہِ مستقیم میں دائیں بائیں
 کی توجہ سے بچائے اسی طرح ادب باطن یہ ہے کہ بندہ اپنی بصیرتِ قاصدہ و طبیعتِ مخلصہ کو
 ماسوا اللہ کی طرف نظر کرنے مائل ہونے سے بچائے اور روکے ورنہ اپنے وجہ و ظہورِ نخت
 و فوق وائیں بائیں سے نازِ فراق و عذابِ جہان کو نہ روک سکے گا۔ اور یہ وقت کفوف و سعادت
 بندش۔ روکنے کی طاقت نہیں حاصل ہوتی مگر اُسی خوش نصیب بندے کو جسے راہِ سلوک میں
 نصرتِ مرشد کی مدد مل جائے۔ اس لیے کہ منزلِ شوق اور مدارجِ طلب کی ہدایت و اسرشار
 اہل اللہ سے ہی ملتی ہے۔ لہذا طریقِ مقصود میں فناء و جود کی قوت ضروری ہے اور طلب
 مقام و نظارہ افکار میں عجلت منع ہے، جو کوئی بندہ مجنون محرابِ حقیقت بنتا ہے تو لیلۃ
 محبت کے ہاتھ سے فنا کا برتن ٹوٹ جاتا ہے۔ شرع۔ عقل۔ قلب۔ کشف کا یہ متفقہ عقیدہ
 ہے کہ یہ دنیا نشاتِ اولیٰ ہے اور یہ دارِ حیاتِ مقامِ قلیل و قیامِ اُوقا ہے۔ اس لیے کمال و توجہ
 و مقامِ قطبی کے حصول کے لیے دارِ بقا کی کثرت ضروری ہے۔ لیکن یہ چیز ملتی ہے نشاتِ ثانیہ
 میں۔ اور یہ نشات دوم کا وصول و حصول بعد موت دارِ آخرت میں ہے۔ **بَيْنَ قَتَائِمِهِمْ**

بَعَثْنَا نَبِيَّهُمْ فَلَا يَسْتَبِيحُونَ رِزْقَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ۔ بلکہ موت ہی وہ اصل برحق ہے جو ہر ایک طالب کو اچانک ملتا ہے۔ یہ عمر و وقت فرصت ہے اس کی مگر گزرتی صحت و شباب ہے ان سب کو اسے بندے غنیمت جان لے کیونکہ جب موت ناگہانی آگئی تو سب کو بہوت کر دے گی پھر نہ کوشش رہے گا نہ کوشش نہ قدرت عمل نہ تدارک عمر نہ قوت نہ آخر نہ بہت تفکر ہے

غنیمت جان لو اصل بیٹھنے کو جدائی کی گھڑی سر پر کھڑی ہے اہل دنیا دنیا داروں سے ملنے کے لیے ظاہری بدن کو سنوارتے ہیں مگر اہل ایمان ہار گاہ قدس کی عاضی بَعَثْنَا کے لیے ہر وقت روح و قلب کی خوب صورتی اور حسن و جمال کی تقویت حاصل کرنے کی فکر میں لگے رہتے ہیں۔ بدن ظاہری کی خوب صورتی و خوشنمائی حسن لباس و خوراک میں ہے مگر روح و قلب کی خوب صورتی حسن اعمال و اخلاق میں ہے۔ حسن اخلاق کی بیش قیمتیں ہیں۔ ہر حال میں پناہ بولنا و غرور میں نہ آنا و تکبر نہ کرنا و تعصب نہ کرنا و قلب میں ہمیشہ رہنا و عداوت سے پرہیز و استعزاز اور مذاق اڑانے سے بچنا و عجلت سے پرہیز و کار خیر کی سرعت میں رہنا و دنیا سے نا اُمیدی و پیٹ بھر کر نہ کھانا و غریب اور بھوکے پڑوسیوں کا بھی خیال رکھنا و مسائل پر نرمی اور بخشش کرنا و احسانات کا بدلہ دینا و امانت داری کرنا و اصلہ رمی قائم رکھنا و اہمان نوازی و تمام حقوق ادا کرتے رہنا۔ بندے پر گیارہ قسم کے حقوق ہوتے ہیں حقوق اللہ، حقوق النبی، حقوق العباد، حقوق والدین، حقوق النفس، حقوق قرابت، حقوق قرآن، حقوق حدیث، حقوق اسلام، حقوق دوست، حقوق بدو س حقوق زوجیت قرابت میں شامل ہے اسی طرح حقوق اولاد بھی و جیا اور غیرت مندی یہ حسن اخلاق کی بنیاد ہے و تقویٰ، دو چیزیں بندے کو جنت میں لے جاتی ہیں اور دو چیزیں جہنم میں۔ تقویٰ اور حسن اخلاق جنتی بنا دیتا ہے۔ خوشی اور غم میں شریعت کے خلاف رویہ اختیار کرنا جہنمی اس طرح کہ غم میں شکوہ خوشی میں بلوہ کرنا صفات حمیدہ دو چیزوں کا نام ہے و دنیا ضائع ہونے کا غم نہ کرو و جو حال ہوا اُس پر خوش رہو۔ یہ تمام نعمتیں مومن کو استثنائے نبوت سے ملتی ہے مگر کفار اس سے محروم، کفر کی اصلیت بد اخلاقی ہے اور چار چیزوں کا نام بد اخلاقی ہے و انیکوں سے عداوت و مذاق بازی و ابزارسانی و جلد بازی۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا دش چیزوں کا نام ہدایت اسلام ہے و خوف الہی و ایفاء عہد و امانت داری و پڑوسی کی حفاظت

وہ یتیم پر رحم نہ نرم گفتگو نہ تبلیغ قرآن و حدیث نہ مسلمان عورت کے شرعی حقوق کی عزت و
حفاظت نہ دنیوی اُمیدیں گھٹانا نہ قرآن کریم میں تفکر نہ بر تعلل نہ کرنا۔

وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَحَاقَ

اور البتہ مذاق اڑایا جاتا رہا ہے تمہارے رسولوں سے آپ سے پہلے اسی طرح سے فنا کر دیا
اور بے شک تم سے اگلے رسولوں کے ساتھ ٹھٹھا کیا گیا

بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَّا كَانُوا بِهِ

اُن لوگوں کو تمسخر کیا تھا جنہوں نے اُن میں سے اس عذاب نے جس کا
تو مسخرگی کرنے والوں کا ٹھٹھا انہی

يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٣١﴾ قُلْ مَن يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ

مذاق بناتے تھے ۔ اے محبوب فرماؤ کہ کون کھا سکتا ہے تم کو رات
کو سے بیٹھا ۔ تم مسر ماؤ شبانہ روز تمہاری کون نگہبانی

وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمٰنِ ۖ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ

دن کی ہر گھڑی میں اللہ رحمن سے پھر بھی وہ اپنے رب کی
کرتا ہے رحمن سے بلکہ وہ اپنے رب کی یاد

رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٣٢﴾ اَمْ لَهُمْ اِلٰهَةٌ تَمْنَعُهُمْ

یاد سے دور رہنے والے ہیں ۔ کیا ان کے لیے کوئی ایسا معبود ہے جو محفوظ رکھے
سے منہ پھیرے ہیں ۔ کیا اُن کے کچھ خدا ہیں جو ان کو

مَنْ دُونَنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَ

ان کو ہمارے مقابلے سے بہت تو طاقت نہیں رکھتے اپنے آپ کی مدد کر سکیں اور ہم سے بچاتے ہیں وہ اپنی ہی جانوں کو نہیں بچا سکتے اور

لَا هُمْ مِّنَّا يَصْحَبُونَ ﴿۴۳﴾

نہ ہی اُن کو ہماری طرف سے کچھ قرب دیا گیا ہے

نہ ہماری طرف سے اُن کی یاری ہو

تعلقات | ان آیت مبارکہ کا پچھلی آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں جہنم کے عذابوں ذکر فرمایا گیا کہ وہ چہروں اور پیٹھوں سے ہٹ نہیں سکے گا۔ اب ان آیت میں اُن لوگوں کی نشانی دی جا رہی ہے جو بد بخت اس عذاب کے مستحق بن جاتے ہیں یعنی انبیاء کرام علیہم السلام کا مذاق اڑانے والے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ذکر ہوا کہ کفار لوگ عذاب جلدی مانگتے ہیں مگر ان کا یہ احتجاج مطالبہ پورا نہیں کیا جاتا۔ اب ان آیت میں اس کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ اللہ رحمن ہی تمہاری دن رات حفاظت فرما رہا ہے ورنہ اگر تمہارے جرموں خباثتوں کو دیکھا جاتا تو کب کے ہلاک ہو چکے ہوتے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کی کمزوری بیان ہوئی کہ وہ اپنے آپ سے عذاب کو دور کرنے اور دور کرنے کی طاقت و ہمت نہیں رکھتے اب ان آیت میں ان کے بتوں کی جن کو وہ اپنا معبود سمجھتے ہیں کمزوری بیان کی جا رہی کہ اے کافر و غم نے بتوں سے بڑی بڑی امیدیں لگائی ہوئی ہیں وہ تم سے عذاب کیا دور کریں گے وہ تو اپنی مدد نہیں کر سکتے۔

تفسیر نحوی | وَ لَقَدْ اسْتَعْجَلْنِي يٰرُّسُلُ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَنتَظِرُونَ قُلْ مَنْ يَكْلُو كُفْرًا يَكْلُو النَّارَ

مِنْ الرَّحْمٰنِ ۔ واؤ میری جلدی لام تاکید یہ برائے مضبوطی کلام قد استعجرتنی باب استفعال کا فعل ماضی قریب مجہول مثبت واحد مذکر غائب مصدر ہے استعجز اعجزی یا عجزو سے بنا ہے یعنی مذاق اڑانا اس کی ضمیر صیغہ پرشیدہ اس کا نائب فاعل ہے مزعج خود مصدر استعجزاع

ہے ب حرف مر بمعنی منع یعنی ساتھ رُسل۔ جمع مکرر ہے رُسل کی بمعنی پیغمبر صاحب دی
یہ خبر جو متعلق قول ہے من جاریہ و قبل ہم طرف ماضی معارف ہے ک ضمیر غائب مرجع
نہی پر ماضی متعدی سلم معارف الیہ ہے یہ مرتب ماضی جاریہ ہو کر متعلق دوم ہے قد استخبر
ہا حرف سببہ ماضی تلم سبب ہے ماضی جسے کا راق باپ قریب کا ماضی متعلق معروف مثبت
و بعد از غائب خفیق سے مشتق ہے ایک قول میں تخی سے مشتق جیسے ذم سے ذم و ریل
سے زل۔ مگر پہلا قول صحیح ہے ترجمہ ہے ہر طرف سے برباد کرنا یا ہر طرف سے ذیل کرنا بجانہ
تعدیہ کی سی کہ وجہ سے عاق فعل متعدی الذین اسم موصول جمع مذکر مراد ہیں کفار بخبر و اباب
تبع کا فعل ماضی متعلق مثبت معروف جمع مذکر غائب کفر سے مشتق ہے بمعنی مسخرہ یا کرنا
نقیب تارنا حسی اڑانا یا نیچا سمجھنا کتر جانا۔ خزو اور سخر دونوں کے معنی ہیں مذاق کرنا مگر فرق
یہ ہے کہ باق سے اپنے برا بھلا اپنے سے بڑے کا مذاق اڑانا استخراء ہے اور عملاً نقل بنانا
ہوئے یا دوسروں کو صفا کرنے کے لیے کسی کا مذاق یا کسی کو حقیر سمجھتے ہوئے اس کی بات نہ ماننا
یا اس پر کسی طرح دباؤ اور رعب ڈالنا سخر ہے کفار نے ہر طرح کا مذاق کیا تھا اس لیے دونوں
لفظ استعمال ہوئے اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے مرجع ہے الذین منہم
من بارہ بعینیت کا ضم ضمیر جمع مذکر خبر و متصل کا مرجع الذین ہے یہ جار مجرور متعلق ہے
سخر و کا وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ایک قول میں منہم کا مرجع رسل ہے یعنی ان رسولوں
کا مذاق اڑایا (تفسیر معانی) سخر و اسب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا الذین کا موصول
صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے عاق کا اسم موصول ہے برائے تھویل و خوف دلانے کے لیے
ہے اس لیے ہم میں ضمیر کا مرجع کا ہے ایک قول میں نامعذر یہ ہے اور ضمیر کا مرجع جنس
رسول کی طرف ہے پہلی صورت میں ترجمہ ہے کہ اُس نے گھیرا جس کی بابت مذاق اڑاتے تھے
دوسری صورت میں ترجمہ ہوگا کہ اُن کے مذاق اڑانے نے گھیرا ان رسولوں کا۔ کا نوار علامت
ماضی استمراری دراصل تھا کا نوار یستخرون۔ باب استفعال کا ماضی استمراری مثبت
معروف جمع مذکر غائب یہ جار مجرور متعلق ہے اسی فعل کا اس کو درمیان میں لانے سے
کلام کی اہمیت واضح ہوئی یہ فعل استمراری اپنے فاعل پوشیدہ اور متعلق سے مل کر جملہ
فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا موصول صیغہ مل کر فاعل ہوا عاق کا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مسبب ہوا و لہ
کا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ قل امر عاقر معروف واحد مذکر عاقر انت ضمیر صیغہ پوشیدہ

اس کا فاعل مرجع محاسب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں من اسم موصول یُکَلِّوْ۔ باب سَمِعَ یا فَعَّی کا فعل
مفاعیل مثبت معروف انشائیہ ہے من موصولہ سوالیہ کی وجہ سے۔ خیال رہے کہ دس چیزوں
سے جملہ انشائیہ بنتا ہے۔ امر را نہی را تمثیلی را ترجی را عقود را نوا را عرض را استفہام
را تم را تعجب۔ یہ صیغہ واحد مذکر غائب کَلِّوْ ناقص واوی یا کَلِّوْ بہوز اللام سے مشتق ہے
لغوی ترجمہ ہے حفاظت کرنا۔ بچا کر یا روکے رکھ کر اصطلاحاً حادثہ طریقی سے مستعمل ہے
ما دشمن سے بچانا را بگڑنے سے بچانا را بار بار دیکھنا نظر رکھنا را پوری عمر بحفاظت آخر
کو پہنچنا، ما قرض کی ادائیگی کو روک رکھنا ما ادھار لینا ما عمر دراز ہونا ما زمین سرسبز
ہونا ما گھاس چرنا، ان تمام معانی میں لغوی معنی حفاظت ہر جگہ قائم ہیں۔ یہاں لغوی معنی
میں ہے کم غیر اس کا مفعول یہ مرجع ہے کفار ب جاہ بمعنی نئی طرفیہ ب کا اپنا معنی ہے
رائضاق یعنی بلا تار فی طرفیہ کی وجہ سے معنی ہوا رات و دن کی ہر بر آن میں یل و نہار بمعنی رات
و دن دونوں میں الف لام استغراقی ہے بمعنی ہر دن رات واو نیچ میں عاطفہ ہے یہ دونوں
عطف مجرور متعلق اقل ہے۔ من جاہ بمعنی عن زوالیہ تجاوز اور صُٹنے پھٹنے کے لیے من کو عن
کے معنی میں کرنے سے دو معنی حاصل ہوئے۔ ما ابتدا را اور زول و دوری اور یہاں یہی مناسب
ہے الرحمن اسم صفاتی نام ہے اللہ کا رُفَم سے مشتق ہے یہ پوشیدہ کا مضاف الیہ ہے یہاں
عذاب یا باس پوشیدہ لفظ مضاف ہے مگر ترکیب میں شمار نہیں کیونکہ یہ عکس و معنوی اصافہ
ہے یہ جار مجرور متعلق دوم ہے یُکَلِّوْ فعل با فاعل اپنے مفعول پہ اور دونوں متعلق سے مل کر
جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ بَلْ هُمْ عَنْ ذِکْرِی جَہَنَّمُ مُخْرِضُونَ۔ بَلْ حرف عطف
افتراب کے لیے ہے یعنی من یُکَلِّوْ کے مضمون جملہ کا اضرابی جواب ہے مابعد کا معطوفہ جملہ
مضمون ضمیر مبتدا عن ذکر رہیم یہ ڈبل مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے معروضون باب
افعال کا اسم فاعل جمع مذکر مصدر ہے اعراض بمعنی منہ پھیرنا۔ انکار کرنا عرض سے بنا ہے
یہ اسم فاعل اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا ہوئی
دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا یُکَلِّوْ کے جملے پر دونوں عطف جملہ ہوا من کا موصول
صلہ مل کر مقولہ ہوا قول کا اور جملہ قریبہ ہو گیا۔ ان آیت میں دیگر اقوال وَلَقَدْ اسْتَشْهَرْنٰی مِنْ اَیْکَ
قَرَرْتُ لَقَدْ اسْتَشْهَرْنٰی ہے مگر یہ غلط ہے کیونکہ قد اصلاً ساکن دال ہے۔ اور نحوی قانون ہے
کہ اَلشَّاکِنُ اِذَا حَرَّکَ حَرَّکَ بِالْکَسْرِ۔ لفظ یُکَلِّوْ میں تین قول ہیں را یُکَلِّوْ را یُکَلِّوْ را یُکَلِّوْ

مگر پہلی قرأت مشہورہ جمہور یہ ہے۔ اَمْ كَلِمَةٌ اِلٰهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِهَا لَا يَسْتَطِيعُونَ
نَفْسًا اَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِمَّنْ يَنْجُوْنَ۔ اَمْ حرف عطف اس کی دو قسمیں ہوتی ہیں۔ ۱۔
متصلہ ہمیشہ درمیان کلام میں عطف کرنے کے لیے آتا ہے بمعنی یا اس کی ابتداء کلام میں ہمزہ
سوالیہ لازماً آتا ہے ۲۔ اَمْ منقطعہ اس کی دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ اَمْ بمعنی بَلْ اِضرابی یہ بھی ہمیشہ عطف کے
لیے درمیان کلام میں ہوتا ہے بمعنی بلکہ اضراب کے لیے آتا ہے اضراب کی مختصر اور جامع مانع
تعریف یہ ہے کہ ماقبل جملے پر یقین تھا مگر بَلْ کے آنے سے ماقبل پر یقین ختم ہو گیا اور مابعد
کلام میں یقین کا احتمال پیدا ہو گیا مثلاً دور سے دیکھ کر کہا زید ہی ہے بلکہ نہیں شاید وہ بکری ہے
اضراب کی ایک نوعیت یہ ہے کہ ماقبل کی یقینی کیفیت کو ختم نہ کیا جائے بلکہ کسی اور چیز کا اس میں
اضافہ کر دیا جائے مثلاً وہ چور ہے بلکہ سینہ زور ہے یہ قول کی اپنی اصل معنوی دو کیفیتیں ہیں ان
دونوں کو اضراب کہا جاتا ہے مگر کبھی حرف بَلْ لکن کے معنی یعنی استدراک کے لیے ہوتا ہے
استدراک یہ ہے کہ ماقبل کلام سے وہم ہوا بَلْ یا لکن کے ذریعے سابقہ کے وہم کو ختم کر کے مابعد
کا یقین کیا جائے ۲۔ اَمْ بمعنی ہمزہ سوالیہ بمعنی کیا یہ اکثر عطف کے لیے نہیں آتا اس لیے شروع کلام
میں آتا ہے یہاں بھی قسم ہے ان چار اقسام کے اعتبار سے اس کے اردو میں چار ہی معنی ہوتے
ہیں۔ ۱۔ یا خواہ ۲۔ کیا ۳۔ بلکہ ۴۔ کہم جار مجرور متعلق ہے موجود پر شبید کا وہ اسم مفعول اپنے نائب
فاعل پر شبیدہ ضمیر صیغہ اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے اِلٰہۃ اسم جمع مکثر آخر میں
تائید کی ہے کیونکہ غیر زوی العقول کی طرف اشارہ ہے ایک قول میں یہ جنسی جمع سے موصوف
ہے تَمْنَعُ باب فاعل مضارع واحد مؤنث غائب می ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل مرجع
اِلٰہۃ جنسی جمع چونکہ غیر عقل جمع کے لیے مؤنث کا صیغہ آتا ہے اس لیے یہ صیغہ ضمیر و مؤنث
آئی ضمیر مفعول یہ مرجع کفار میں جارہ بمعنی من جازہ دُونِ اسم مفرد معرب مشترک ہے بہت
معنی ہیں یہاں بمعنی مقابل ہے۔ مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم مجرور متعلق مضاف الیہ یہ مرکب لفظی
مجرور ہو کر متعلق ہے تَمْنَعُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے اِلٰہۃ کی یہ مرکب تو صفتی مبتدا
مؤخر ہے اَمْ کہم کے جملے کا مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ایک قول میں یہ عبارت اس طرح
ہے اَمْ كَلِمَةٌ اِلٰهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِهَا تَمْنَعُهُمْ اب اس ترکیب میں دُونِ تینا پوشیدہ
کا متعلق ہو کر پہلی صفت ہے اِلٰہۃ کی اور یہاں دُونِ کے معنی اب ہوا ہوں گے تَمْنَعُ کا جملہ
دوسری صفت ہوگی۔ (معانی) لَا يَسْتَطِيعُونَ باب استفعال کا فعل مضارع متنی بلا

ہو گیا ہر اپنے اپنے دور میں ہر زمانے کے اُن منکرین پر جنہوں نے اُن میں سے مذاق کیا تھا وہی عذاب جس کو وہ مذاق سمجھتے تھے ٹھٹھے مار کر تالیاں بجا کر تمسخر اور منہیں اڑایا کرتے تھے حالانکہ دنیا و آخرت موت و قبر حشر و جہنم کے عذاب الیم سے بجز رب تعالیٰ کسی کو کوئی نہیں بچا سکتا یہ تو آخرت کی بات ہے لیکن اسے محبوب آپ ان کفار سے ذرا یہ پوچھئے کہ کون تمہاری حفاظت کرتا ہے راتوں کو غفلت کی نیندوں میں جان و مال کی رحمن و رحیم کی طرف سے وارد کردہ ناگہانی آفتوں و باؤں زہریلے کیڑے مکوڑوں، جنات و حیوانات کی ایذاؤں سے۔ اور کون بچاتا ہے تم کو دنوں کے سفر و حضر سے حادثات طوفانی معائب سمندر کی لہروں سیلابوں کے تھپیڑوں قتل و غارات کے بکھیڑوں سے، یا اگر آب رحمن نازل فرماتے کا ارادہ فرمائے یا ان کی کفریہ فسقیہ سرکشیوں کی وجہ سے اُن پر یہ دنیوی عبرت انگیز سزائیں وارد ہو جائیں اور ان کو گھیر لیں تو کون دوسرا بچا سکتا ہے۔ ذرہ بھر غرور و تکبر سے ہر کس و ناکس عاقل و عالم کو معلوم ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ رحمن ہی اپنی صفت رحمانیت کا اظہارِ شفقانہ اپنے بندوں پر فرماتے ہوئے رحمتِ عظیم عامہ کے انعام کے ہر مصیبت سے بچاتا ہے اور اہل زندگی دیتا ہے، مگر کفار اس کرم کریمانہ کو کب مانتے ہیں۔ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ بَلٰہ وہ تو اپنے رب کے ذکر کرنے سے ہی منہ پھیرنے چہرے موڑنے والے ہیں اُس حقیقی محسن کائنات کا یا اُس کے شکر ٹے کا کبھی خیال تک نہ آیا۔ نہ اُن کو رحمن مانتے ہیں نہ اُس کے قرآن کو اُس کا کلام سمجھتے ہیں نہ اُس کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نصیحتوں کو تسلیم کرتے ہیں، حالانکہ حیات دنیا کے ہر لمحے میں کتنے محتاج ہیں یہ لوگ حفاظتِ رحمانی کے اُس کرم و حفاظت کے بغیر ایک آن زندہ نہیں رہ سکتے تو بجائے اس کا شکر کرنے احسان مند ہونے کے ایسے کریم پروردگار کی مخالفت کرتے ناراضگی لیتے ہیں۔ اس طرح کہ اُس کی توحید کا انکار اُس کے ساتھ شرک کا اقرار کرتے ہوئے کئی کئی سینکڑوں معبود بنا ڈالے ہیں جو ہر طرح فضول دیے فائدہ ہیں۔ اسے محبوب ان کفار کو دعوتِ غور و فکر دیتے ہوئے ان سے یہ پوچھئے کہ جنات حیوانات درندوں چرندوں سانپ بچھو کیڑے مکوڑوں میں کتنے کتنے طاقتور اور زہریلے اور سخت خطرناک ان کے دشمن ہیں اور یہ انسان کتنے کمزوری میں اور غافل ہیں۔ اگر رب تعالیٰ انسان کی حفاظت نہ فرمائے تو یہ طاقتور دشمن ہر جگہ پہنچ کر انسان کو ہلاک کر دیں وہی رب کریم ان موزیوں کے منہ موڑتا ہے۔ اَمْ نَحْمَدُ الْاِلٰهَ ثُمَّ نَنْسُوْهُ

مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَفِيدُونَ نَفْسًا أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مَتَّاعُونَ بِمَا أَنْعَمْنَا عَلَيْهِمْ
 کوئی ایسا معبود ہے جو اپنے بھاریوں کو دینوی یا اخروی عذاب اور مصیبتوں سے بچائے اور
 آفات و بلیات کو ان کے پاس آنے سے روک دے اور ہمارے بھیجے ہوئے طوفانوں و سیلابوں
 یا آسمانی عذابوں کو ہمارے علاوہ ہمارے مقابل آکر پھیر دے اور اپنے بھاریوں پر نہ آنے دے۔
 تاریخ عالم میں کبھی کہیں اس کی کوئی مثال و شہادت نہیں ملتی، کفار پر طوفانِ نوحی آیا جس سے
 ہم نے اپنے بچے موسیٰ بنی کے علاوہ کسی کو بچایا مگر کوئی بُت اور جھوٹا بناوٹی معبود کسی بُت پرست
 بھاری کو نہ بچا سکا، قوم عاد و ثمود اور قوم ہود و لوط پر آسمانی عذاب آیا، اور قوم فرعون و فرعون پر
 زمینی عذاب غرق آیا کوئی بُت نہ بچا سکا۔ قوم ہود پر قتلِ نجات نصر اور قید و بند کا عذاب آیا
 کوئی دلیوی و یوتما کچھ مدد نہ کر سکا۔ اسی طرح گاہ بہت سی واقعاتی مثالیں، حقیقی تاریخیں، سچی
 حکایتیں سفر و حضر کی مشاہداتی عبرتیں عالمِ دہر میں بکھری پڑی ہیں نہ روک سکتے اور بتوں کی بے
 بسی بے کسی بے چارگی کے تو سینکڑوں واقعات گزر چکے ہیں جن کو جھٹلایا نہیں جاسکتا۔ مگر
 یہ کفار اپنے بتوں کی امداد اور بھالیہ کی کوئی ایک آدمی بھی مثال بنا سکتے ہیں یا ہرگز نہیں
 اور پھر یہ نادان اس پر بھی غور نہیں کرتے کہ یہ دستی تراشے خراشے زمینی بُت مورتی تو لایستطیع
 نَفْسًا أَنْفُسِهِمْ خود اپنے آپ کو بچانے اپنی مدد کرنے کی طاقت نہیں رکھتے ہمارے قبیل
 ابراہیم نے بتوں کو توڑا کوئی بُت چھوٹا یا بڑا اپنے آپ کو نہ بچا سکا ہمارے نبی یوسف
 نے مندر سے بتوں کو چھپا کر نکال پھینکا مگر کوئی بُت دستِ پوسنی سے نہ بچ سکا موسیٰ کلیم اللہ
 نے سامری کے پھڑے کو ذبح کر کے جلا دیا مگر وہ بھی باوجود جائدارِ خُدا لہِ خُوار ہونے کے
 ضربِ کلیم سے اپنے آپ کو نہ بچا سکا۔ ثمود غزنوی نے ہندوستان کے سوماتپند مندر اور
 اُس کے بڑے صہوی بتوں کو پاش پاش کر دیا اور تمام ہندو دیکھتے رہے مگر کوئی بُت اپنے
 آپ کو نہ بچا سکا تو پھر یہ بناوٹی معبود ان باطل کسی غیر کو کیا بچا سکتے ہیں حالانکہ حایتِ نفس
 اور حفاظتِ خود ضروری بھی ہوتی ہے اور آسان بھی غیر کی حفاظت و حمایت سے یہ بت اتنے
 ضعیف کمزور و عاجز ہیں کہ اپنے منہ سے کبھی نہ اڑا سکیں۔ ان کو تو اپنے یا بھاریوں کے وجود
 کا بھی پتہ نہیں ہوتا۔ کتنا کرم ہے اس اللہ تعالیٰ رحمن و رحیم کا اور کیا عظیم رحم الہی ہے ان
 کفار پر کہ ان کے شرک کے باوجود وہ رب تعالیٰ ان کا دن رات محافظ ہے اور یہ کفار اس کی
 بے شمار نعمتیں استعمال کر کے بھی اُس کے ذکر سے ہی مُغرضوں اور دور ہیں نہ توحید باری تعالیٰ

کے دلائل عقیدہ میں غور کرتے ہیں نہ تقلید میں نہ لطائف قرآنیہ میں تدبر کرتے ہیں نہ آیت قرآنیہ میں تفکر پوری حیات دنیوی میں وہی تو وقت ہیں و رات رات دن رات کی کائنات کا نام حفاظت ہے اور دن کی کائنات کا نام حراست ہے، دنیوی معاش سے بچانا رحمت ہے اور غدا میں سے بچانا ہدایت ہے۔ کوئی بچے نہ بچے اُس کی قسمت، ان حقائق میں غور کر کے بتائیں کہ من تیکلو کُلہ کون ذات بابرکات ہر وقت ہر حال میں ہر جگہ تم کو بحفاظت ہر بلاؤ دبا سے تم کو بچا لیتا ہے ان کفار نے معبود بنانے میں عقل و شعور سے کچھ کام نہ لیا بلکہ نظر و سماعت کے بل بوتے پر معبود بناتے چلے گئے جس کی بھی ہیبت ناک آواز اور چمک دار رنگت دیکھی اُس کو معبود سمجھ کر دیوی دیوتا بنا ڈالا اسی بنیاد پر سورج اور چاند اور آسمانی کوکب کو بحساب رنگت چمک دمک معبود بتایا ہے حالانکہ چاند سورج بھی اپنے پر کچھ اختیار نہیں رکھتے نہ اپنی مرضی سے ٹھیر سکیں نہ اپنے آپ کو گرہن سے بچا سکیں نہ کسوف کو ٹال سکیں نہ خسوف کو نہ اپنے بچاریوں کی کسی طرح سے کچھ مدد کر سکیں بے شک ساری عمر ان سے آسین لگا کر آسن جاکر مندر میں جا کر بیٹھے رہیں۔ یہ تو ان معبود ان باطل بتوں اور دیوی دیوتاؤں کی دنیوی زمین اور مشاہداتی تجرباتی حالت و کیفیت ہے لیکن آخرت و قیامت قبر و حشر میں بھی ان بتوں وغیرہ سے کسی قسم کی آس و اُمید لگانا بالکل بیکار ہے۔ اس لیے کہ لَا هُمْ قِيَامٌ يُّنْجُوْنَ یہ بت دیوی دیوتا ذہنی و جسمی اور دست کاری سے تراشنے خراشنے بت دیوی دیوتا تو خود بھی جہنم میں مٹی کا کوڑا اور دوزخ کا ایندھن بنے پڑے ہوں گے نہ ان کو صحبت بارگاہ میسر نہ قرب اکرام حاصل۔ قبر و قیامت میں تو صرف وہی مسودین یقین مودین فائدہ دے سکتے ہیں جو ہماری بارگاہ رحمت و کرم سے صحبت یافتہ ہو کر مقرب و مکرم بن جائیں۔ فقط یہی لوگ جو حیات دنیوی میں ازلی ابدی سعادتوں کے پانے والے مقربین ہماری رضا کی شفاعت و سفارش سے ہزاروں گنا ہماروں کو قبر و حشر میں بچالیں گے اور ہر طرح امداد کریں گے۔ ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال ملے وَلَقَدْ اسْتَحْيٰی دَاوُدَ اس آیت کے دو جز نزول میں تین قول ہیں ایک یہ کہ یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور تسکین قلبی و مزن و ملال غم و افسوس دور کرنے کے لیے نازل فرمائی گئی دوم یہ کہ صحابہ کرام اور تمام قیامت مسلمانوں کی تسلی و تشفی کے لیے نازل ہوئی سوم یہ کہ آیت اگلے پچھلے موجودہ کفار کی کفریہ عرکات و احتمائے عادات و گستاخانہ خطرات بیان کر کے مشہور کرتے اور سابقہ

انبیاء کرام علیہم السلام کی شانِ مبرورہ و تحملِ استقامت و تحملِ ظاہر و قرمانے کے لیے نازل ہوئی مآفاق میں دو قول ہیں، ایک یہ کہ اس کا معنی ہے، تو وہ عذاب ایک دم نازل اور وار د ہو گیا۔ دوم یہ معنی ہے کہ جب کفار اس عذاب کے مستحق ہوئے تب وہ عذاب اُن کے لیے ضروری ہو گیا مآ من الرحمن میں پانچ قول ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ رحمن کی طرف سے بھیجے ہوئے دنیوی حادثاتی مصائب سے کون بچاتا ہے۔ دوم یہ کہ خود اللہ کی طرف سے بھیجے ہوئے آسمانی عذاب سے بچاؤ اُس کے کون بچاتا ہے۔ سوم یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کی سیاسی حادثات یعنی قتل قید اور جان لیوا بیماریوں طوفانِ باد و باران حیواناتی حملوں سے کون بچاتا ہے۔ رحمن کی مرضی کے بغیر چہارم یہ کہ خود اللہ سے کون بچا سکتا ہے نہ بھگا کر نہ چھڑا کر۔ پنجم یہ کہ یہاں لفظ رحمن کا ذکر فرمانا اشارہ ہے اُس کی صفتِ رحمانی کی طرف یعنی اُس کی رحمانیت ہی بچا سکتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ کے کفر و شرک منہ و جہالت کے باوجود دنیا میں تم پر رحمن ہی ہے مآ ذکرہ بعد میں پانچ قول ہیں پہلا یہ کہ رحمن کو نہیں جانتے پہچانتے مانتے۔ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اور یاد نہیں کرتے۔ مانتے ہیں مگر شکر سے نہیں بلکہ شرک سے سوم یہ کہ اُس کی وحدانیت پر ایمان نہیں لاتے۔ چہارم یہ کہ قرآن مجید کو کلامِ الہی نہیں مانتے۔ پنجم یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں مانتے مآ یفعمون، میں دو قول ہیں پہلا یہ کہ وہ معبودانِ باطل مقرب بارگاہ نہیں بنائے گئے۔ دوم مدد نہیں کئے گئے سوم یہ کہ کسی کی شفاعت کا اختیار یا حمایت کی جرح نہ دئے گئے۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے نیک اور پیارے محبوب و مقبول بندوں کے حالاتِ زندگی سنانے سے بچیں رلوں کو چین اور تسلی حاصل ہوتی ہے دلوں کے غم دور ہوتے ہیں یہ فائدہ مآ یفعمون استحضری برسِ دل (۱) فرمانے سے حاصل ہوا کہ باری تعالیٰ نے سابقہ انبیاء کرام علیہم السلام کی تبلیغی زندگی اور اُن سے کفار کی بدسلوکی کا ذکر فرما کر اپنے حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اور صحابہ کو تسلی عطا فرمائی۔ آج علماء اہل سنت و مشائخ عظام، محفلِ گیارہویں۔ ہارمویں شریف عرس و محافلِ ذکر اسی لیے منعقد کرتے ہیں تاکہ اولیاء اللہ کے حالاتِ زندگی اور نقشہٴ حیات طیباتِ عوام کے سامنے سنا کر مسلمانوں کو دعوتِ عمل کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کو تسکینِ قلبی اور تسلی روحانی دے کر غم دور کئے جائیں جو دینی دشمنوں کے ستائے ہوئے ہیں ان محفلوں کا

مقصود صرف لنگر کھانا نہیں۔ لنگر شریف کا اہتمام تو غریب پروری ہے یا اس کے ذریعے لوگوں کو جمع کر کے ذکرِ بزرگانِ ستارہ ہے۔ وہابی لوگ اس کو بلا سوچے سمجھے حرام کہہ دیتے ہیں یہ ان کی حماقت ہے اور صرف دینے کو حرام کہہ دیتے ہیں۔ حالانکہ لیتے اور کھاتے وقت سب سے زیادہ کھا جاتے ہیں۔ دوسرا فائدہ، دنیا میں سب سے بڑا کفر انکارِ نبوت اور گستاخی رسالت ہے اسی پر آسمانی عذاب آتے رہے۔ تاریخی واقعات و مشاہدات سے یہ بات ثابت ہے کہ بڑے سے بڑے کافر پر بھی اُن وقت تک عذاب نہ آیا جب تک اُس نے شانِ نبوت کی توہین نہ کی یہ فائدہ۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنٰہُمْ مُّوسٰی بِرُءُوسِیْلٍ، فرمانے کے بعد۔ فَاٰتٰی بِالْبُرْہٰنِ۔ میں قلعہ عقیبہ بستیہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیوی نعمتیں آرام و آسائش اور معاش سے حفاظت عادات و تکالیف سے حراست۔ صرف مومن سے خاص نہیں، اللہ تعالیٰ کی یہ نعمتیں دنیا میں ہر شخص کے لیے عام ہیں کافر بھی دنیا میں اس سے فیضیاب ہو رہے ہیں بلکہ کئی علاقوں اور موقوفوں میں کفار کو اولیٰ ہونے سے بھی زیادہ حفاظت و آسائش حاصل ہے لہذا یہاں کی نعمت دولت حفاظت حراست حقاقت۔ سچائی یا عند اللہ پیارا ہونے کی دلیل نہیں بتائی جاسکتی۔ یہاں کی ہر چیز نہایت عبرت و حیل اور امتحان ہے یہ فائدہ مَن تَکْلُمُ کُفْرًا مِّنْ لَّمْ یُعِزَّزْ مَنَکَرُ کُفَّارٍ کو مخاطب کرنے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے پایے بندوں کی حیرت انگیز اور کفار کی جبرت انگیز زندگی اور واقعات زندگی سے تسلی لینا اور تسلی دینا جائز ہے۔ لہذا موجودہ دور میں پریشان حال علماء و مشائخ اور بدکاروں فاسقوں کے ہاتھوں ستائے ہوئے اَھْلُ اللہ اگر سابقین کا ملین متحرین ولین یا بنین علیہم السلام کے مطلوبانہ واقعات اور کفار و ملعونین کے گستاخانہ سلوک و معاملات کا ذکر بیان کر کے اور سن کے سنا کے خود کو اور دیگر مسلمانوں کو تسلی دیں تو بالکل جائز ہے اس سے پریشانی دور غم غلط اور آئندہ تبلیغی مشاغل کی جرئت و ہمت اور لگن پیدا ہوتی ہے۔ اس سے برابری کا اندیشہ ظاہر کرنا غلط اور بیکار ہے یہ صرف تخیل ہوتی ہے نہ کہ مشیت یہ مسئلہ۔ بِرُءُوسِیْلٍ مِّنْ قَبْلِکَ کے فرمان سے مستنبط ہوا۔ اسی طرح کسی اچھے نام سے یا اچھے کلمے سے مشابہ کرنا یا برے کو برے سے مشابہ کرنا بھی منع نہیں، مثلاً یہ کہنا کہ فلاں نیک بندے کے کام تو دلیوں جیسے ہیں۔ یا فلاں گستاخ تو ابوجہل کی طرح ہے۔ اس طرح کہنا جائز

ہے لیکن انبیاء کرام علیہم السلام کے ساتھ یہ تشبیہ بھی حرام ہے وہ ہر طرح بے مثل ہستیاں ہیں۔ اس طرح کی تشبیہ سے بدذات لوگ ناجائز و گستاخانہ فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ ہاں البتہ یہ کہنا جائز ہے کہ اسے لوگو انبیاء علیہم السلام کے نقش قدم پر چل کر ان کی طرح کے پاکیزہ عمل کرو۔ دوسرا مسئلہ۔ بروں کی برائی اور کمزوریاں بیان کرنا تاکہ لوگ ان کی بری عادتوں ان کی گستاخانہ خصلتوں اور ان کے دھوکے فریب سے بچیں۔ یہ غیبت نہیں بلکہ جائز ہے۔ یہ مسئلہ اُمّ لُھم اِلَھۃ کی پوری آیت ارشاد فرماتے سے مستنبط ہوا۔ تاکہ موجودہ و آئندہ لوگ کافروں اور ان کے بتوں کی پُر فریب جھوٹی حکایتوں کے دھوکے میں نہ آئیں۔ یہ بات بھی ہر مسلمان ذہن میں رکھے کہ کوئی بت دیوی دیوتا کسی بھی طاقت قوت یا اختیار کا حامل نہیں محض مٹی کے کھلونے لکڑی کے ٹکڑے یا دھات کے پترے ہیں نہ پہلے کبھی ان میں کچھ تھا نہ اب نہ آئندہ ہندو اور دیگر مشرکین جو بناؤں کہانیاں اپنے دیوتاؤں کے متعلق بناتے پھیلاتے پھرتے ہیں وہ محض جھوٹ ہے۔ بعض دیہاتی جُملہ اور احمق مسلمان ان باتوں کو سُن سنکر مندروں اور مورتیوں سے ڈرے سہمے رہتے وہ پاگل اور کمزور ایمان ہیں، اگر کبھی کوئی کسی بت وغیرہ کی طرف سے کچھ شرارت ظاہر ہوتی ہے تو کیا تو کفار کی خفیہ شجہ باز رہی ہوتی ہے یا شیطانی جنات کی وہ بھی مسلمان کی اپنی غلاطت ہے عمل فسق و فجور کی وجہ سے یا صحبت بد کا اثر ہوتا ہے۔ ورنہ نیک متقی پاکیزہ باعمل غازی مسلمان کو کوئی جنات بھی ستا نہیں سکتا۔ تیسرا مسئلہ۔ حیات دنیوی میں ہی مومن نیک متقی پر پرہیزگار عبادت گزار اللہ رسول کافر یا نیردار ہونا ہی صحبت یا فتنہ یا رگاہ قدس ہونا ہے اور یُفْجُوْنَ کا انعام و نفعہ پانا ہے۔ یہ مسئلہ وَلَا هُمْ مِّنَا يَفْجُوْنَ، فعل مضارع مجہول کو یفجی فعل حال کرنے سے مستنبط ہوا کہ جو لوگ اس دنیا میں یُفْجُوْنَ ہیں وہی خوش قسمت بندے دنیا میں حاجت روائی مشکل کشائی اور قیامت میں شفاعت و سفارش کرتے کی ہمت و صلاحیت رکھتے ہیں یہ شان صرف انبیاء کرام علیہم السلام اور ان کے طفیل اولیا و صالحین اور ملائکہ کی ہے۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا وَلَقَدْ اسْتَفْجٰی تام مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی و تشفی کے لیے اتاری گئی جس سے معلوم ہوا کہ کفار کے استہزا کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی نہ رہی اور تسلی نہ رہنا بے سکونی ہے اور بے سکونی تبلیغ امور میں رکاوٹ ہے۔ اور یہی کفار

کا مقصد تھا کہ تبلیغ اسلام بند ہو جائے تو کیا کفار اپنے مقصد میں کامیاب ہو رہے تھے اور نبی کریم
 ﷺ تبلیغ اسلام کم یا بند کر رہے تھے اس لیے جلدی جلدی یہ آیت نازل کی گئی تاکہ
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی و سکون مل جائے اور تبلیغ جاری رکھیں اگر ایسا ہی تھا تو یہ شانِ نبوت
 کے خلاف ہے۔ جواب۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لیے
 ہی نازل ہوئی تھی اُن کے نزدیک جواب یہ ہے کہ تسلی دینے کی تین وجہ ہوتی ہیں: ایک مایوسی کو
 دور کرنے کے لیے، دوسری تردد و اور فکر کو دور کرنے کے لیے، تیسری غم اور افسوس کو دور کرنے
 کے لیے اگر مایوسی کی حالت یا صورت ہو تو اس میں رکاوٹ ہوتی ہے جس سے تبلیغ بند ہو سکتی
 ہے۔ تردد کی صورت میں سستی پیدا ہوتی ہے۔ مگر غم کی کیفیت میں کوئی رکاوٹ یا سستی نہیں ہوتی
 آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ مایوسی تھی نہ تردد نہ فکر بلکہ کفار کے بد انجام پر غم اور افسوس تھا
 کہ یہ لوگ جانتے ہو جھٹتے ابدی جہنم میں گر رہے ہیں کل قیامت میں پھٹائیں گے روئیں گے۔ آپ
 کا یہ غم بھی آپ کے رحمتِ عالمین ہونے کی وجہ سے مسابقۃ انبیاء کرام علیہم السلام کو یہ غم نہ تھا وہ کہتے
 تھے کہ مانو تو بہتر ہے ورنہ جاؤ جہنم میں آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو انہیں کا تذکرہ فرما کر تسلی دی جا رہی
 ہے کہ اے محبوب آپ میں ان ضلالت کا غم نہ فرمایا کریں۔ بعض مفسرین نے اس آیت کی تفسیر میں
 کہا کہ یہ آیت عام مسلمانوں کی تسلی اور موجودہ کفار کی تکذیب کے لیے نازل ہوئی نہ کہ آقا و
 کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کسی تسلی کی ضرورت
 محسوس ہی نہ ہوئی نہ ضرورت پڑی اس قول میں یہ اعتراض پڑتا ہی نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں
 پہلے فرمایا گیا: وَكَفَدَ اسْتَحْزَنَ مِّنْ يُّسُفٍ مِّنْ قَبْلِكَ۔ یعنی آپ سے پہلے رسولوں کا بھی مذاق
 بنایا جاتا رہا اور پھر آگے ارشاد ہوا: مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَحْزِنُونَ۔ یعنی اُن کفار پر وہ عذاب نازل
 ہو گیا جس کا وہ مذاق اڑاتے تھے۔ یہاں پہلی عبارت سے ثابت ہوتا ہے کہ کفار انبیاء کرام
 علیہم السلام کا مذاق بناتے تھے اور اس دوسری عبارت سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار عذاب
 الہی کا مذاق اڑاتے تھے۔ یہ تو تضاد بیانی معلوم ہوتی ہے جو کلام الہی ہونے کے مخالف ہے
 نیز تفاسیر میں بھی بحوالہ روایات و تواریخ ہے کہ کفار انبیاء علیہم السلام کو کبھی جادوگر کبھی مسحور
 کبھی مجنون کبھی مجنوط کہتے تھے یہ گستاخانہ اقوال تو انبیاء کرام علیہم السلام کا ہی مذاق ہوا نہ کہ
 عذاب کا۔ ترجمہ: مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَحْزِنُونَ۔ کیونکہ درست جواب: کفار کی یہ سب
 باتیں دراصل انبیاء کرام علیہم السلام کی تکذیب اور ان کی نبوت کا انکار تھا،

نوت کا انکار ان کی پوری تبلیغ کا انکار ہے اور یہی تکذیب انبیاء علیہم السلام کی تمام تبلیغ اسروہی کے احکام اور بشارت و نذارت وعدہ و وعید کی خبریں دینا ہی ہوتی ہے۔ وعید نام ہے عذاب الہی کے آجانے کی خبر دینے کا زچہ کہ کفار انبیاء و کرام علیہم السلام کے انکاری تھے اس لیے ان کے اسروہی سے مُغْرَضُونَ اور وعدہ و وعید سے مُنْكَرُونَ ہوتے تھے اور اظہار انکار میں عذاب آجانے کی جلد بازی کر کے تمسخرانہ انداز اختیار کرتے تھے تو گویا کہ ساحر و مجنون کہنا انبیاء و کرام کا مذاق ہے اور عذاب کی جلدی چھانا عذاب کا مذاق اڑانا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا مذاق پہلے ہوتا تھا عذاب کا بعد میں اس لیے فرمایا گیا کہ انبیاء و کرام علیہم السلام کی جن خبروں و وعیدوں کا وہ کفار تمسخرانہ مذاق اڑاتے تھے وہ آگیا تھا۔ ایسا ہی یہ کفار کرتے ہیں تو ان پر بھی کسی نہ کسی شکل میں یہ عذاب آہی جائے گا لہذا کوئی تضاد یا مخالفت نہیں بلکہ عام فہم بات ہے صرف سمجھنے کے لیے غور و سی عقل کی ضرورت ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قُلْ مَنْ يَكْفُرْ كُفْرًا بَالِغًا وَ الشَّعَابِ مِنَ الرَّحْمَنِ۔ یعنی پوچھو ان کفار سے کہ کون پہچانا حفاظت کرتا ہے تمہاری رحمن سے اس آیت کے ظاہری معنی تو یہی معلوم ہوتے ہیں کہ رحمن کوئی اور ہے پہچانے والا کوئی اور دوسرا۔ رحمن کوئی جہاں رہتا ہے یا ظالم شخصیت ہے اس لیے اس سے کفار کو پہچایا جاتا ہے مٹایا جاتا ہے۔ یہاں لفظ بن فرمانے سے دور کرنا مٹانا ثابت ہو رہا ہے جب کہ رحمن تو اللہ تعالیٰ کی بہت مُسْتَفْقَانہ رحمانہ اور رحمت والی صفت ہے۔ جواب۔ لغت عزلی میں لفظ بن تقریباً چودہ معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً ۱۔ ابتدا کے لیے بمعنی طرف سے ۲۔ سبب بیان کرنے کے لیے بمعنی وجہ سے ۳۔ عَنْ کے معنی میں۔ یعنی ہٹانا پہچانا علی کے معنی میں ۴۔ فنی کے معنی میں ۵۔ دور کرنے کے لیے ۶۔ حاصل کرنے کے لیے ۷۔ قریب نہ جانے کے لیے ۸۔ ملانے کے لیے ۹۔ بعضیت کے لیے ۱۰۔ کلیت کے لیے ۱۱۔ ہجرت کے لیے۔ ۱۲۔ انجام کے لیے ۱۳۔ اتمام کے لیے۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ یعنی رحمن ہی رحمن کی بھیجی ہوئی آزمائشوں مصیبتوں اور موزی مخلوق کی ایذاؤں سے تمہاری حفاظت فرماتا ہے۔ اسے لوگو تم کو دنیا میں صفت رحمانیت ہی پہچاتی ہے اور وہ رحمن صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے جو سب کا رب ہے اس لیے وہی سب کا معبود ہے۔

تفسیر صوفیانہ | لَقَدْ اسْتَعْهَىٰ يٰٓيُوسُفُ مِنْ قَبْلِكَ فَخَافَ بِالْبَاطِلِ سَخِرُوا مِنْهُمْ
یٰٓمٰکَا نُوٰدِیْہٖ یَسْتَعْهٰی وُن۔ قُلْ مَنْ یَّکْفُرْ کُفْرًا بَالِغًا وَ الشَّعَابِ مِنَ الرَّحْمَنِ

marfat.com

Marfat.com

مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ۔ اور البتہ بے شک حجب روحانیت کے تجویز سے بھی زیادہ وہ سیلہ کار بد بخت مغرور ہیں جو بشریت کے پردوں میں تجویز اور پھنسے ہوئے ہیں۔ اور اپنے آپ کو زیادہ درست و باصلاحیت سمجھتے ہیں۔ اس لیے کہ پردہ بشریت کی ظلمتوں میں پڑے ہوئے بد نصیب اپنے ہر قول و فعل سے اپنی جہالت کے اقراری ہیں اور اپنی حماقت کے مغرور بنے ہوئے ہیں، لیکن روح کثافت کے غلافوں میں جکڑے ہوئے ہیں وہی رذیل و ضعیف اپنے رب کے ذکر سے مُعْرِضُونَ ہیں اور طلب حق سے مغرور ہیں اس لیے کہ لوازمات بشریت میں مشغول ہیں جو لوگ روحانیت سے پردوں میں ہو گئے وہ اپنے رب کے ذکر سے منہ پھیرنے والے ہیں اور معارف معقولات میں معرفت الہی سے علیحدہ ہیں۔ لہذا راہ راست پر آنے کے لیے پہلے غرور کے بُت کو توڑنا چاہیے کیونکہ اہل عشق کے دین میں ایک بُت توڑنا سو عبادتوں سے بہتر ہے۔

بغیر نیستی ہرگز نہی اُفتند مغروران ؛ اگرچہ صورت مقراض لا وارد گریبانہا یعنی مغرور لوگ فنا کی فکر میں نہیں گرتے۔ اگرچہ لاکھ لاکھ دانی قنچی ہر وقت ان کے گلے میں لٹک رہی ہے۔ اور اہل نفوس اہل قلوب کا ہمیشہ مذاق ہی کرتے ہیں تو ان کے مذاق کا وبال ان پر ہی پڑتا ہے یہ نہیں سمجھتے کہ اس عالم یل و نہار میں بجز رحمن بلیٰ و علیٰ کے کون ان کو مصائب فراق سے بچاتا ہے اور وصل کی پیاس بجھاتا ہے یہ نادانی اس لیے ہے کہ اپنے رب تعالیٰ کی یاد سے پردہ کثافت اور بے علی کے حجاب میں ہیں اُمُّ لَحْمٍ الْحَمَّةُ نَمْنَعُهُمْ مِّنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَفْسًا أَنْفُسِهِمْ وَذَلَّلَهُم مَّا يَكْفُرُونَ۔ اے محبوب ان اہل نفس اور دنیا پرستوں سے پوچھئے کہ کیا ان کو یہ ان کے دھیر ساسے جو معبود، دنیا، دولت تجارت امارت کے بنارکھے ہیں اور اپنی قوت بازو پر ہی ہر طرح بھروسہ کئے پھرتے ہیں، کیا ان کے ان خود ساختہ معبودوں میں کوئی ایسا بھی ہے جو ان کو نفسِ امارہ کی ہلاکت خیز شرارتوں ابلیسی طغیانوں و موموں و رغلّا صٹوں سے ہمارے علاوہ کوئی بچا سکے، یہ دنیوی دولت ثروت حکومت ترخود اپنی مدد نہیں کر سکتیں ہر آن فنا کی ہلاکت ان پر مستط ہے۔ اور نہ یہ اشیاء و ناموقی ہمارے قرب کی پسندیدہ ہیں ہماری بارگاہ میں ان کی قدر و منزلت گھاس کے تنکے کے برابر بھی نہیں ہے اگر قرۃ برابر بھی ان کی شان ہوتی تو ہمارے انبیاء علیہم السلام کے آستانوں میں ان کا وجود ہوتا۔ ہمارے

انبیاء علیہم السلام ہمیشہ ان سے کنارہ کش رہے اور غربت پر ہی خوشی کا صبر کرتے رہے، صبر کی اہل حقیقت کا اُس وقت اظہار ہوتا ہے جب نفس مطمئن ہو اور نفس اُس وقت مطمئن ہوتا ہے جب عبادت ریاضت کی فائدہ کشی سے نفس کا تزکیہ ہو۔ یہ تزکیہ دستِ نبوت سے ملتا ہے اور مرید صادق کو استتارِ مرشد پر بھی توبہ کرنے سے دستِ نبوت کی غیبی اور امداد مل جاتی ہے۔ جب نفس پاکیزہ ہو جائے تو اُس کی نفسیاتی سرکشی دور ہو جاتی ہے۔ اور بے صبری نفس کی سرکشی و شرارت سے پیدا ہوتی ہے۔ مگر سچی توبہ نفس کو نرم کر کے اُس کی بد مزاجی کو دور کرتی بلکہ فنا کر دیتی ہے۔ جب بندہ اپنا محاسبہ اور قلب کا مراقبہ کرتا ہے تو باطن انسانی باطل صاف ہو جاتا ہے یہاں تک کہ خواہشِ نفسانی کی جو نفس کی جبلت کی بدولت اُس کے اندر شل آگ بھڑکتی رہی ہے وہ بجھ جاتی ہے، مرشد کا اہل کام یہی ہے کہ مرید کے باطنی معبودان باطل کو باطن سے نکال باہر پھینکے اور یہ مطمئن ہو کر رضا کے مقام پر پہنچ جائے اور قضا و قدر کے فیصلوں پر شاکر رہے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔

بَلْ مَتَّعْنَاهُمْ اُولَادًا وَاِبَاءَهُمْ حَتّٰی

بلکہ ہم نے ہی نفع دیا ہے ان کو اور ان کے باپ دادوں کو یہاں تک بلکہ ہم نے اُن کو اور اُن کے باپ دادا کو برتاوا دیا یہاں تک

طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا نَأْتِي

کہیں بھی عمریں جو نہیں ان پر کیا پس غور نہیں کرتے کہ بیشک ہم ہی لا رہے ہیں کہ زندگی اُن پر دراز ہوئی۔ تو کیا نہیں دیکھتے

الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا اَفَلَا يَرَوْنَ

زمین حکومتوں کو اس حال میں کہ کم کر رہے ہیں ہم ان سابقہ سلطنتوں کو اُن کے کناروں سے تو کیا وہ کبھی کہ ہم زمین کو اُس کے کناروں سے گھٹاتے آ رہے ہیں تو کیا

الْغَالِبُونَ ﴿۳۴﴾ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَ

یہ کفار غلبہ پانے والے ہو سکیں گے۔ آپ فرمائیے فقط میں ڈرا رہا ہوں تم کو پیغامِ الہی کے ذریعے ہاں بالکل یہ غالب ہوں گے۔ تم فرماؤ کہ میں تم کو موت وحی سے ڈراتا ہوں۔ اور

لَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴿۳۵﴾

نہیں سنتا بہرہ آدمی کسی پکار کو جب کبھی ڈرائے جائیں
بہرے پکارنا نہیں سنتے جب ڈرائے جائیں

وَلَكِنَّ مَسْتَنَّهُمْ نَفْحَهُ مِنْ عَذَابٍ رَیْكَ

اور البتہ اگر چھو بھی جائے ان کو گرم ہوا آپسکے سبک تھوڑے سے عذاب کی تو
اور اگر انہیں تمہارے رب کے عذاب کی ہوا چھو جائے تو ضرور کہیں گے

لَيَقُولُنَّ يَوْمُئِذٍ إِنْآ كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۳۶﴾

چلا اٹھیں گے ہائے ہماری ہلاکت بے شک ہم ہی میں ظلم کرنے والے
ہائے خرابی ہماری بے شک ہم ظالم تھے۔

تعلقات | ان آیت مبارکہ کا پھیل آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق
پہلی آیت میں فرمایا گیا کہ ہماری طرف سے کفار کی کوئی بھی حمایت نہ ہو
گی اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے بلکہ دنیوی زندگی بھی ان کے لیے اور ان کے باپ
دادوں کے لیے چند دن کا عیش اور ڈھیل ہی ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ کفار سے یہ سوال کرو۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے
کہ کسی طرح بھی ان کو حق سناؤ یا سمجھاؤ سوال کر کے یا جواب دے کر مگر یہ نہیں سمجھیں گے
کیونکہ بہر آدمی کبھی کسی کی نہیں سنتا۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں کفار کی دنیوی ہنسی مذاق

اور تفسیر لگانے کا ذکر ہوا اب ان کی اُخروی ہائے تلافی کرنے اور رونے کا ذکر ہوا ہے۔
 شان نزول۔ تفسیر روح المعانی نے بحوالہ اتفاق لیسوی فرمایا کہ ساری سورۃ ترکی ہے مگر یہ
 آیت مدنی ہے اور آیت جہاد کے نزول کے بعد جب کہ جہاد فرض ہو چکا تھا اور کئی جنگیں
 بھی ہو چکی تھیں یہ آیت نازل ہوئی اور اَقْلًا یُرُون میں اسلامی جہاد کی عظمت و شان و نتائج
 کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے۔ اس طرز نزول سے دیگر فوائد کے علاوہ یہ بتانا بھی مقصود ہے
 کہ ہمارے محبوب ازل سے ہی حافظ قرآنی ہیں لہذا وہ جانتے ہیں کہ کونسی آیت کس سورۃ میں
 کس جگہ لکھی ہے یہ انتہائی مشکل کام ہے غیر حافظ کے علاوہ کوئی نہیں کر سکتا۔

تفسیر نحوی

بَنٍ مِّنْهُمْ هُوَ لَا وَ اَبَاءُ هُمْ حَتَّى طَال عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ اَقْلًا
 یُرُون اَنَا نَاتِی الْاَرْضِ نَقُصُّهَا مِنْ اَطْلُ اَفْهًا اَفْهًا اَفْهًا اَفْهًا
 بَنٍ مِّنْهُمْ اس کا عطف ہے سابقہ جملے اَمْ لَھُمْ اِلَھٌ دَاخِرٌ پر۔ افراب کے لیے یعنی
 کفار کے اُن کفریہ وصیات کے وقع اور نفی کرنے کے لیے جو ان کو اپنے دیوی دیوتاؤں
 کے بارے میں ہوتے ہیں۔ قرآن مجید میں تقریباً سو جگہ یہ حرف بَنٍ مذکور ہے اور ہر جگہ ہی افراب
 کے لیے ہوتا ہے اور اکثر جگہ عطف بھی ہوتا ہے۔ مَثَعْنَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق معروف جمع
 مکمل مرجع اللہ تعالیٰ مَثَعْنَا سے بنا ہے مصدر تَمَثَّعَ بمعنی "تفع دینا تفعیل میں اگر متعدی ہو مباح
 بیک مفعول ہے لیکن کبھی متعدی بد و مفعول بھی ہوتا ہے یہ فعل یا فاعل پوشیدہ ہے مَثَعْنَا
 اسم اشارہ قریبی جمع مذکر کے لیے مگر تبعاً مؤنث بھی شامل مفعول پہ مبنی ہے اس لیے اعراب
 پوشیدہ ہے درمیانی واؤ تہلیلہ ہے معطوف علیہ واؤ عاطفہ اَبَاءُ اسم جمع مکسر ہے اَبٌ
 کا۔ مراد ہیں باپ دادا چچا تایا اور ہر وہ خاندان والا جس کی پرورش میں بچہ بلوغت سے
 پہلے کی زندگی گزارتا ہے۔ صرف مذکروں کے لیے ہے اَبٌ سے مراد صرف والد نہیں ہو
 سکتا۔ مُمْضِیْر کا مرجع کفار مکہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی معطوف ہے دونوں عطف مل کر
 مفعول پہ ہے۔ حَتَّى حرف جر ہے۔ یہ حرف دو قسم کا ہے ۱۔ جارحہ یہ زیادہ مستعمل ہے اس
 کے اپنے اصلی معنی ظرفیت شرطیت کے لیے ہیں لیکن دیگر معانی میں چار قسم کا ہے۔ ۲۔ الی کے
 معنی میں بمعنی "تک انتہاء غایت کے لیے ۳۔ گئے تعلیل کے لیے بمعنی "تاکہ ۴۔ الّا کے معنی میں
 یعنی۔ یہاں تک کہ (مگر) ۵۔ ابتداء کلام کے لیے اس صورت میں ظرفیت اور شرطیت نہیں ہوتی
 بلکہ سببیت ہوتی یہاں اسی معنی میں ہے حرف جر ہے طَال باب نصر کا ماضی مطلق واحد

مذکر غائب طول اجوف وادی سے مشتق ہے بمعنی لمبا ہوتا لمبا ٹی کی دو قسمیں ہیں راسکاتی را
زمانی یہاں زمانی مراد ہے علی حرف جر بمعنی لام جازہ نفع کا۔ چونکہ علی کا معنی بھی فوقیت کا موجود
ہے اس لیے غیر اختیاری نفع مستط ہونے کے لیے ہے رحم کا مرجع کفار یہ جار مجرور متعلق ہے
الْعَمْرُ اسم مفرد جامد الف لام عہدی خارجی بمعنی دنیوی زندگی زندگی کو عمر اس لیے کہتے ہیں کاس
سے عمارت بدن قائم ہوتی ہے فاعل ہے طال کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مجرور جار مجرور
متعلق ہے متعنا کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ آف واصل تعنا آف زائدہ ہے
حرف عطف تعقیب تراخی کے لیے آتا ہے مگر یہاں حرف تعقیب کے لیے ہے اہمزہ
سوالیہ۔ لَا یُرَوْنَ باب فتح کا فعل مضارع منفی بلا جمع مذکر غائب رآی بھوز العین سے
مشتق ہے بمعنی دل و مانع کی قوت سے بغور دیکھنا خواب کو بھی رویت اسی معنی میں کہتے
ہیں واصل یُرَوْنَ تھا تعلیل نحوی سے ی حرف علت کو گرایا اور بھر ہمزہ ثقیل کو حذف کیا
اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے انا دو لفظ ہیں انا اور نا۔ ضمیر جمع متکلم انا ام ہے اس
لیے منصوب ہے اور متصل ہے۔ ناتی۔ باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف جمع متکلم
آئی سے مشتق ہے بمعنی آنا لانا۔ یہاں متعدی ہے اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے الف لام
عہدی خارجی ارض اسم مفرد جامد بمعنی علاقہ۔ مضمون زمین۔ مفعول یہ ہے نقص باب نصر کا مضارع
جمع متکلم بمعنی مال استمراری نقص سے مشتق ہے بمعنی کم کرنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ سابقہ تینوں
جمع متکلم کے صیغوں کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے حاضیر مفعول یہ ہے اس کا مرجع (مراد) انا ہے
ہے من جازہ ابتداء غایت کے لیے (یہ اس کے اصل معنی ہیں) اطراف اسم جمع مکرر اس کا
واحد ہے طرف بمعنی ہلتا ہوا کنارہ یہ تمثیل ہے ویرانی کفار کی اور تصویر ہے عبرت کی۔
مضاف ہے حاضیر مجرور متصل مضاف الیہ مرجع انا مضاف یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے
نقص کا سب مل کر جملہ ہو کر حال ہے ناتی کے فاعل کا ناتی سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ
ہو کر معطوف علیہ۔ اہمزہ موال انکاری کے لیے ف عاطف ضمیر مبتداء الف لام ای بمعنی
الَّذِينَ قَالُوا باب ضرب کا اسم فاعل جمع مذکر با فاعل پوشیدہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتداء اولیٰ
مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے ناتی کے جملے پر دونوں عطف مل کر خبر انا۔ اسم و خبر سے
مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول یہ ہے لَا یُرَوْنَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ قُلْ اِنَّكُمْ لَکُمْ
بِاَنْفُسِكُمْ وَلَآ یَعْمُرُ الْقَصْدُ الدُّعَاوُ اِذَا مَا یُنْذَرُونَ وَلَکِنَّ مَسْتَعْمِلَ نَفْسِهِ مِّنْ عَذَابِ

رَبِّكَ يَقُولُ يَوْمَئِذٍ اِنَّكَ تَخْلَعُ عَنْكَ اَلْفَ حُلَّةٍ يَوْمَئِذٍ خَلَّعَ عَنْ رُؤُسِهِمْ اَلْفَ حُلَّةٍ
 عَمَّا وَعَدْنَاهُمْ اَلْفَ حُلَّةٍ يَوْمَئِذٍ خَلَّعَ عَنْ رُؤُسِهِمْ اَلْفَ حُلَّةٍ
 باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف واحد متکلم نذرتے مشتق ہے بمعنی ڈرانا خوف دلانا
 اس کا فاعل ضمیر واحد متکلم پوشیدہ کم اس کا مفعول یہ یہ ضمیر منصوب متکلم ہے مرجع ہے کفار
 مکہ بالونہی یہ جار و مجرور متعلق ہے واو حالہ لا یتبع باب یتبع کا مضارع منفی واحد مذکر غائب
 یتبع سے مشتق ہے بمعنی ستایہ مشہور قرئت ہے لیکن شاذ قرئتیں ہیں لا یتبع الظم
 باب افعال واحد مذکر حاضر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو لا یتبع باب یتبع کا جہول
 لا یتبع الظم باب افعال واحد مذکر غائب ضمیر صیغہ کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم الف لام
 عہد خارجی یا منی۔ اعلیٰ حضرت نے منی فرمایا تبھی اس کا ترجمہ منی جمع سے ہوا ہمارے ترجمہ
 میں عہد خارجی ہے یعنی سخت قسم کا بہرہ۔ فاعل ہے الذعاع اسم مصدر معروف باللام بمعنی پکارتا
 مفعول یہ ہے اذا اسم ظرف زمانی بمعنی جب کبھی بھی ما حرف زائدہ تاکید کے لیے یثذرون
 باب افعال کا مضارع مثبت جہول جمع مذکر غائب مصدر ہے اذنا نذرتے سے بنا ہے بمعنی
 ڈرانا خوف دلانا، اس کا فاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ کا مرجع هو لا عربی یا الظم بمعنی جمع یہ فعل
 با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر ظرف ہوا لا یتبع کا وہ سب فعل فاعل مفعول اور ظرف مل کر جملہ فعلیہ ہو کر
 حال ہے کم ضمیر کما نذرتے فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قریب
 ہو گیا۔ واو سر جملہ لام تاکید یہ ان حرف شرط۔ مشتت باب نصر کا فعل ماضی مطلق واحد مؤنث
 غائب مشتت مضاف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی اچھونا لگ جانا ضمیر مفعول یہ مرجع کفار مکہ
 نفخت اسم مفرد مؤنث نقلی بمعنی گرم ہوا مراد ہے جہنم کا معمولی عذاب نفختہ کی ت و مدت کی
 ہے یعنی ایک بار۔ لغت میں پانچ معنی ہیں و ہلکی ہوا و گھوڑے کو اڑھ سکانا و ہلکی خوشبو
 و تھوڑا سا مال ملے و آہستہ سے مارنا۔ یاد دنیا کی بھوک پیاس کی سختی جو ایک مرتبہ کفار کے
 پر وارد ہوتی تھی اور اسی سابقہ سزا کا یہاں ذکر ہے یہ فاعل ہے من بارہ بعصیت کا یعنی
 کچھ معمولی عذاب اسم مفرد جامد بمعنی سزا۔ اصطلاحاً سزا و آفریدی کو عذاب کہا جاتا ہے اگرچہ
 لغتاً ہر تکلیف و مصیبت کو عذاب کہا جاسکتا ہے مضاف ہے ربک یہ مرکب اضافی
 مضاف الیہ ہے یہ ڈبل مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے مشتت کا سب مل کر شرط ہوئے
 یقولون۔ باب نصر کا فعل مضارع لام تاکید بالونہی تاکید ثقیلہ معروف جمع مذکر غائب و اهل

تھا لِقَوْلُنَّ تین نون در نون جمع و نون ثقیلہ ساکن و نون ثقیلہ متحرک کیونکہ حرف مشد
 ہمیشہ دو حرف ہوتے ہیں پہلا ساکن دوسرا متحرک (بغیر فاصلہ کے جمع ہوئیں تو نون اعرابی جمع نہ
 گزنی اب واو اور نون دوساکن ہوئے لہذا واو حرف علت بھی گزنی یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ الکر
 قول ہوا یا حرف ندا برائے نذیر کسی مصیبت یا نیت پر رونے پٹنے کے لیے، یہاں مصیبت
 کے لیے ہے وکیل اسم مشترک ہے تو معنی میں ر ہلاکت و عذاب قبر و عذاب جہنم و
 دوزخ کی ایک واوی و حسرت و ندامت و ذلت و رسوائی و تباہی و باری و دوزخ
 کے ایک دروازے کا نام و جہنم کے کنوئیں کا نام یہاں پہلے معنی میں ہے یہ ہمیشہ مفتوح
 مبنی ہوتا ہے ہمیشہ مضاف ہو کر آتا ہے ضمیر کی طرف بھی اضافت ہوتی ہے اور اسم ظاہر کا طرف
 مگر قرآن مجید میں صرف ضمیر ہی کی اضافت ہے اگر یا و متکلم کی طرف مضاف ہو تو آخر میں تسمیہ
 یا تاء وحدت یا تاء تانیث لگائی جاتی ہے مثلاً وَ یَلْقٰی تاء کہ لام کا زبر برقرار رہے۔ وکیل
 بر ضمیر کی طرف مضاف ہو سکتا ہے مگر وکیل یا و متکلم کی طرف مضاف نہیں ہو سکتا ورنہ لام کو
 کسرہ کرنا پڑے گا جو ممنوع ہے اگر نذیر کو دراز کرنا ہو تو تو یا و متکلم میں یا و تلیٰ اور دیگر ضار
 و ظو ہر ہیں یا وکیل و مضاف الیہ مخذوف منوی سے کہا جاتا ہے ر یا ضمیر جمع متکلم مرجع کفار کے
 یا عام کفار تانیث مضاف الیہ یہ مرکب اضافی سا دی ہے ر تاء حرف مشبہ ضمیر جمع متکلم
 اسم ارتکاع کے ساتھ کفار فعل ماضی مطلق جمع متکلم ناقصہ ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا اسم یہاں تینوں جمع
 متکلم و وابت و ر تاء و گناہ ضار کا مرجع کفار میں ظلمین باب ضرب کا اسم جمع مذکر بحالت
 نصب ہے کہونکہ خبر ہے فعل ناقصہ گناہ کی یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر اثنان وہ سب مل کر جملہ
 اسمیہ ہو کر جواب ندا حرف ندا برائے نذیر (اپنے منادی و جواب نواسے مل کر مقولہ ہوا
 قول کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو کر جزا ہوئی۔ یہاں ف جزا میہ نہیں لائی گئی کیونکہ فعل مضارع
 مثبت مستنبط ہے نہ لانا بہتر ہے اس لیے کہ جواب شرط یعنی جزا بنانا افضل ہے ہاں
 البتہ مبتدا مخذوف کی خبر بھی بن سکتی ہے اس لیے ف آجی سکتی ہے اس لیے کہ حرف شرط
 اس جملے میں اثر نہ کرے اور اصلاً اس طرح عبارت ہو سکتی ہے فَعَمَّ لِقَوْلُنَّ دالہ) یہ
 شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔

بَنَیْۤیۡنَا ہٰۤؤُلَآءِ وَاٰۤیَۡتُھُمۡحَتٰی طَاٰ عَلَیْھِمُ الْعُمُرُ
 تفسیر عالمائے اہل بیت (ع) اَنَا نَاقِی الْاَسْمٰی تَقْتَضِیْہَا مِنْ اَطْرَافِہَا اَفْعَمُ

الغلبون رُبُّت پرست یہ سمجھتے ہیں کہ ان کو یہ دنیا کی نعمتیں مہولتیں صحتیں عیش و آرام ان کے بت دیر ہے ہیں یا ان کے دین کا حصہ ہے حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ہم نے ہی چند گھڑیوں کے لیے ان کو ہر طرح کا نفع دیا ہوا ہے اور ان سے پہلے ان کے باپ دادوں کو بھی ہم نے ہی نفع پہنچایا تھا اور دنیوی عشرت و عزت دولت و شہرت عطا فرمائی تھی تو ہماری اس عطا میں وہ اتنے عیاش و بدمست مغرور ہوئے کہ ہر قدرتِ مُدّت عبرت و انجام و امتحان سے غافل ہو گئے اور نظری مشاہدے عقلی معائنے کے باوجود ہماری حکمت عطا اور فطرت بقا سے منہ پھیرا یہاں تک کہ جب ان پر اس آرام و عزت و حکومت کی عمر لمبی ہوئی تو سمجھنے لگ گئے کہ یہ حکمتیں مہولتیں ہمیشہ ہمیشہ ہمارے پاس رہیں گی اور یہ انعامات و اکرامات ہمارے پیدائشی حق ہے اور ہماری سچائی کی نشانی ہے نہ بصارت کی نظر نہ تقدیر کی فکر نہ بصیرت کی عقل بلکہ طولِ عمری پر غرور جب کہ یہ نعمتیں و تمام منفعیتیں ہم نے ان کو عبرت و ہدایت اور تیاری آخرت کے لیے دیں یہاں تک کہ ان پر دنیوی زندگی کی یہ عمر ہمارے ہی حکم و ارادے اور تقدیر ہی فیصلے سے لمبی ہوئی یہ درازی عمر اور فراوانی دولت دھوکہ کھانے ناجائز فائدہ اٹھانے کے لیے نہیں ہے مگر وہ نادان سمجھ بیٹھے کہ شاید یہ جہاں یوں ہی رہے گا اور ہزاروں جانور اپنی اپنی بولیاں سب بول کر اڑ جائیں گے اور جہاں عزت ان کا اپنا کمال کسب ہے اور تم سے کبھی جدا و فنا نہ ہوگا بلکہ ہماری ہی اصل و نسل میں منتقل ہوتا رہے گا، اور سرزمینِ دنیا پر سدا ہمارا ہی علیہ قوت و تعین حکومت رہے گا۔ تو کیا اب یہ کفار و بدکار ظاہری بصارت رویتِ نظری سے دیکھ نہیں رہے کہ یہ تنگ ہم انکی ملکیتی زمینوں سلطنتی سرحدوں کو ہر چار طرف کے کناروں سے کم کرتے لا رہے ہیں۔ اس طرح کہ مسلمانوں کا ان کے علاقوں بستیوں محلوں مکانوں پر قبضہ ہوتا جا رہا ہے ان کا ختم ہوتا جاتا جا رہا ہے مسلمانوں کی فتوحات بڑھتی جا رہی ہیں کفار کی شکستیں مسلمانوں کی قوت ان کی ذلت اہلِ اسلام کی امارت ان کی جہارت ایمان والوں کی دولت ان کی کفر و شرک والوں کی غربت مسلمانوں کی تعدادی انفرادی طاقت سے بقا کی زندگی اور ان کی قتل و غارت سرداروں کی موت مغروروں کی ہلاکت سے فنا کی موت بڑھتی جا رہی ہے۔ مسلمان دن بدن دولت ہمت سلطنت ملکیت میں بڑھتے جا رہے ہیں اور یہ ہر اعتبار سے کم اور کمزور ہو رہے ہیں ان کی اموات زیادہ املاک کم، اسلامی بستیوں محلوں زیادہ ہوتے جا رہے ہیں

کہ ان کے منع کرنے کے باوجود ان کے ہی اپنے فوج درموج تو مسلم ہوتے جا رہے ہیں اور کفرستان کو اسلام آباد بناتے جا رہے ہیں ان حالات سے بھی ان کی آنکھیں نہیں کھلتیں سچائی کو نہیں دیکھتیں، حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کفار مکہ نے اسلام اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مقابلہ و انکار کر کے اپنا سات طرح نقصان کیا ۱۔ فتوحِ بلدان ۲۔ اہل و اولاد کا نقصان کہ پیدا نش کم اموات زیادہ ۳۔ مال میں برکت کا فقدان ۴۔ بستیاں ویران ۵۔ ہلاکت قتل عام ۶۔ جنگ و جدال میں اموات ۷۔ جانبازان و سپاہیان ۸۔ غزبا کفار کا کثرت سے مسلمان ہو کر اسلامی تعداد میں زیادہ کرنا کفر کی تعداد میں کمی کرنا اگر یہ نعمتیں راحتیں جاگیریں ان کفار کو ان کے بُت اور دیوی دیوتا دیر ہے ہیں تو اب مسلمانوں کے ہاتھوں سے کیوں نہیں بچا جیتے۔ اَفْهَمُ الْعَالَمُونَ کیا ان ذلت آمیز شکستوں حقارت آمیز مغلوبیت کے باوجود وہ اب بھی یہ ہی سمجھے بیٹھے ہیں کہ دنیا و آخرت میں وہ ہی غلبے والے ہیں اور غالب رہیں گے۔ کتنی بڑی بد نصیبی ہے کہ انسان ذلت کو عزت، کمزوری کو قوت، مغلوبیت کو غلبہ دشمن کو دوست اور دوست کو دشمن سمجھنے لگے۔ یہ زیست و حیات شکست و فتح محنت و بیماری جوانی و بڑھاپا تو نگاہِ عبرت کو بنے سچا بندہ بننے اور آخرت کی تیاری کرنے کے لیے ہے۔ زمانے کا اتار چڑھاؤ دیکھ کر یہ کہتے رہنا کہ کوئی بات نہیں یہ بھی گزر جائے گا، فکرِ فردانہ کرو اور غمِ زیست نہ کھاؤ یہ نظر یہ انتہائی نقصان دہ احمقانہ ہے ایسی حرکت و غفلت اہل ایمان نہیں کر سکتے وہ جان لیتے ہیں کہ یہ سب کچھ زندہ بننے کے لیے امتحانِ ربانی ہے قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّةُ لِلَّهِ شَيْءٌ إِذَا أَمَّا يَئُذِرُونَ۔ وَ لَكِنَّ مَشْتَعَمًا فَحَدَّثُنِي عَذَابَ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَئُذِلُنَا كُنَّا ظَالِمِينَ۔ فرما دو کہ اے مذاق باز و احمق ایمان کے منکر و آخرت و عذاب کے کافرو یہ جو میں شروع دن سے نہایت پیار بھری شفقت و محبت سے تم کو سمجھا رہا ہوں عبادتِ الہی کا حکم اور حُثار ہا ہوں و غیوٰی جہالتوں سے نبی کے بتا رہا ہوں بشارت کے وعدے سنار ہا ہوں نذارت کی وعیدیں تو یہ تمام امر و نہی وعد و وعید اور ڈرانا، خوش خبری سننا نامیری اپنی طرف سے اپنی مرضی سے تو نہیں، جو کچھ بھی نذارت و بشارت ہے وہ رب کچھ وحیِ غیبی و حقِ قرآن و حدیث سے ہے رب تعالیٰ ہی مجھ کو حکم فرماتا ہے تو تم کو تبلیغِ اسلام کے ذریعے عذابِ اخروی و سنہلِ دنیوی سے ڈاتا ہوں۔ اس لیے کہ میری تبلیغِ حکمت

تکوینہ تشریح ہے اور اُس پر ایمان لانا واجب ہے اور ایمان برہانی چیز ہے نہ کہ اُجیبانی مگر سب جانتے ہیں کہ ان کفار کا بہر اپن کتنا سخت متعینانہ قہد یا نہ احتمال ہے کہ ویسے تو ہر بات سن لیتے ہیں مگر جب بھی حدیث و قرآن آیت ایمان روایات ایتقان سنائی جائیں اور یہ کفار ڈراے جائیں تو ہر کافر ایسا گونگا بہر اپن جاتا ہے کہ کسی آواز دعا و پکار کو سنتا ہی نہیں۔ اور اگر تارا اٹھلا تار منہ موڑتا، ناک سیکڑتا چہرہ پھیرتا گزر جاتا ہے۔ کفار سمجھتے ہیں کہ وہ باہمت جُڑت قوت طاقت والے ہیں۔ ہر مصیبت و تکلیف تعذیب و تبدیل کو برداشت کر لیں گے لیکن ان بیوقوفوں کی ناطقاتی کمزوری کا حال یہ ہے کہ عذاب الہی کو دیکھ بھی نہیں سکتے اور البتہ اگر کبھی اس دنیوی زندگی میں ان کو صرف ایک مرتبہ آپ کے رب کے عذاب میں سے بلکا تھوڑا سا چند منٹ کے لیے فقط چھو بھی جائے تو یقیناً چیخ پکار مچاتے ہوئے کہیں گے کہ اے ہماری ہلاکت ہم ہی بے شک ظالم تھے انبیاء اولیا صحابہ کی نافرمانیاں کر کے اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے۔ مَسْتَحْدُ نَفْثَةٍ میں تین چیزوں کی طرف اشارہ فرمایا گیا ۱۔ معمولی عذاب ۲۔ صرف ایک بار ۳۔ وہ بھی تھوڑی سی دیر۔

قائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں یہ پہلا فائدہ۔ دنیا کی بہت سی تکلیفیں بیماریاں انسان اپنی قوت ہمت اور تحمل یا نفسیاتی تصور سے برداشت کر لیتا ہے۔ مگر عذاب الہی کا ذرہ بکتر بھی برداشت نہیں کر سکتا۔ یہ فائدہ مَسْتَحْدُ نَفْثَةٍ کے بعد یَقُولُ مَن فَرَّانے سے حاصل ہوا جیسا کہ ابھی اس آیت پاک کے تفسیر اشارے سے ظاہر ہوا لہذا کفار و فساق انسانوں کو اس عذاب دنیوی و اخروی سے بچنے کی ہر وقت کوشش کرنی چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو بچائے۔ دوسرا فائدہ۔ یہی عمر رب تعالیٰ کا انعام نہیں بلکہ مومن کے لیے نہایت ہے غافل کے لیے عبرت ہے فاسق کے لیے مصیبت ہے اور کافر کے لیے بلا ہے گستاخ و ضدی کفار کے لیے وبال ہے اگر مومن متقی مسلمان بن کر دنیا سے گیا تو یہی لمبی عمر اُس کے لیے نعمت ہے۔ دیکھو یہی عمر ابلیس کو بھی ملی دجال کو بھی فرعون کو بھی مگر تینوں کے لیے ان کی یہ لمبی عمریں وبال ہی تھیں کیونکہ اس لمبی عمر سے ان کی کفریہ سرکشی طغیانی و شیطانیّت ہی بڑھی اور بڑھ رہی ہے۔ مگر حضرت آدم حضرت نوح حضرت خضر علیہم السلام کے لیے اُن کی لمبی عمر نعمت باری تعالیٰ ہے کہ ان کی حیات طیبہ مقدسہ سے جہانوں کے لیے رزق رحمت برکت و عافیت و نورانیت ہدایت ملتی رہی اسی طرح کفار کو لمبی

عمر ملنا ان کے لیے اور ساتھیوں کے لیے عذاب الہی ہے کیونکہ اس سے ان کا کفر ہی بڑھتا پھیلتا ہے یہ فائدہ طاک علیہم اجمعہ فرمانے سے حاصل ہوا اور فرمایا یہ جارہا ہے کہ ان کفار کی لمبی عمریں ان کی کفریہ حرکتوں کا باعث بنتی رہیں۔ لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ لمبی عمروں کی دعا نہ مانگیں بلکہ ایمانی اور عاقبت کی عمر مانگنی چاہیے۔ تیسرا فائدہ کفار صرف ظاہری اکڑ پکڑ میں رہتے ہیں ورنہ حقیقت میں انتہائی بزدل اور کمزور طبیعت واقع ہوئے ہیں یہ فائدہ دلائل متشعہ (۱۲) فرمانے سے حاصل ہوا جس میں کفار کی بزدلانہ کیفیت کا اظہار فرمایا گیا کہ یہ کفار جو عذاب الہی اور اپنے پر آسمان سے پتھر اترنے پر سننے کی جلدی بازی مچا رہے ہیں ان کی قوت برداشت کا اتنا کمزور حال ہے کہ عذاب الیم یا آسمانی پتھر اؤ تو درکنار اگر ان کو عذاب الہی کا ہوائی جھونکا بھی لگ جائے تو تڑپھڑا کر پھڑک جائیں اور یہ سب اکڑ بازی کی نعرہ زنی بھول جائیں اور بت پرستوں کی اس قسم کی بزدلی کا تو عام مشاہدہ بھی ہے۔ یہ سانپوں کی پوجا اور ناگ کو دیتا سمبھنا شہر کو دیکھ کر سمبھے ہیں گر کر اس کے آگے گڑ گڑانا۔ چوہوں کو سجدے کرنا پھوؤں سے فریادیں اٹھانے کی آوازوں کو پیل والی کی آواز کہہ کر رنجانا ہے۔ کالی ماکہ کر رونا۔ پیل کو سجدے کرنا بندروں کے آگے ہاتھ جوڑنا یہ سب ڈر پر کی اسی بزدلانہ کیفیت کا مشاہدہ ہے جب پہلی بار ہندوستان میں ریل گاڑی آئی اور اس کا کالا انجن لائن پر چلا تو گاؤں کے گاؤں ہندو نکل کر لائن کے دو طرفہ سجدہ ریز ہو گئے اور انجن ہا دیو۔ انجن ہا دیو کی فریادیں کرنے لگے، اور ۱۹۶۵ء کی جنگ میں تو ہم نے خود نظارہ کیا کہ مجاہدین اسلام کے ایک ایک نعرہ تکبیر و رسالت و نعرہ حیدری پر کفار کی ہتھیابند نفری تھر تھر کاہتے ہوئے ہتھیار ڈال کر اپنی گرفتاری پیش کر دیتے تھے اور ایک ایک مجاہد نے سو مو ہندو فوجیوں کے دستے کو ہاتھ اٹھوا کر آگے لگایا ہوتا ہے۔

احکام القرآن | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ: انبیاء کرام علیہم السلام کے کسی بھی قول فعل عمل حکم وعدہ وعید میں ذرہ بھر شک یا تردد اور غیر یقینی کا شائبہ تک نہیں ہوتا کیونکہ ان پاک و مقدس ہستیوں کا ہر کام و قول وحی الہی کے حکم سے ہوتا ہے اسی لیے ہر نبی علیہ السلام کا ہر قول و فعل امت پر لازم العمل ہوتا ہے خواہ عادت ہو یا عبادۃ مستحب ہو یا واجب و فرض یہ مسئلہ۔ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ۔ ارشاد فرمانے سے مستنبط ہوا کہ اس میں ہر قسم کا عام عملی قولی انذار مراد لیا گیا ہے اور اس

کا اطلاق بتا رہا ہے کہ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر انداز ہی وحی الہی سے ہے خواہ آیت کے نزول سے ہو یا احادیث کے فرمودے۔ دوسرا مسئلہ۔ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر قول و فعل یہاں تک کہ آپ کا چلنا پھرنا سونا جاگنا لباس طیبہ اور مبارک وارثی مقدس کی بناوٹ حجامت تراش خراش سب کچھ ہی شریعت ہے کہ کفار کے لیے تدارت ہے فاسقین کے لیے عبرت ہے مومنین کے لیے بشارت ہے اگرچہ سنت ہو مگر اس کا ثواب بعض فرائض سے زیادہ۔ تدارت اس لیے کہ آپ کے عمل شریف سے نفرت یا اس کو ہلکا سمجھنا کفر ہے اور کفار کو ابدی جہنم کی تدارت ہے اور آپ کے کسی بھی قول و فعل مسنون کو بلا وجہ بلا مجبوری ترک کرنا فسق ہے اور فاسقین کو نرا جہنم کی تنبیہ اور غضب الہی کی تحذیر ہے لیکن اس کو حسد و نمونہ قوی و فعلی کے نقشے کے مطابق زندگی گزارنے والوں کے لیے وقار رحمٰن و غلہ و بہشت کی بشارت ہے۔ یہ مسئلہ انما اُنذِرکم میں گم ضمیر کے مرجع کفار کی وحید سے مستنبط ہوا کہ پورا اسلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی عملی قولی اداؤں کا نام ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت ہی وحی الہی ہے اور عبادت بھی آپ کی رائے بھی اور مشورہ بھی آپ کی خوشنودی وحی الہی ہے بلکہ آپ کی اداؤں میں مکمل طور پر دھل جانے کے نام متقی مسلمان ہوتا ہے اگر کوئی شخص ذرہ بھر علیہ لباس شباب و لہجہ کی تراش خراش میں اپنی من مرضی پر چلا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نمونہ عظمیٰ کے مخالف ہوا تو وہ شیطانیت ہے ایمانیت نہیں خواہ پیر ہو یا طبیب۔ تیسرا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ میں کسی مسلمان کا چیخ دھاڑ کر رونا، پیٹنا اور کسی ماتم میں سینہ کو ٹٹا ہائے بائے کرنا اور روتے ہوئے وین کرنا حرام و اشد حرام ہے یہ جو بعض شیعوں نے حضرت فاطمہ الزہراءؑ پر اہام لگایا ہے کہ آپ نے وفات الہی پر کو اُبتاہ کی آوازی بلند کیں یہ سب غلط اور جھوٹ باتیں بناؤں روایتیں ہیں۔ حضرت خاتونِ جنت نے تو صرف ایک بار چہرہ انور کا دیدار کیا اور وہ بھی ایسی با پردہ خاموشی سے کہ بجز آپ کی چند ہمراہیوں کے کسی کو بھی آپ کے آنسوؤں کا پتہ نہ چل سکا۔ خاتونِ جنت کی ذاتِ اقدس وہ چادرِ مقدس ہے کہ جس کا آنچل چاند و سورج نے بھی نہ دیکھا بھلا اُن کی آواز کو کوئی کیا سن سکتا۔ اونچی آواز سے چیخ کر دھاڑنے رونے میں گردن اگڑتی ہے چہرہ بلند ہوتا ہے سینہ منتہا ہے بے پردگی کا مظاہرہ ہوتا ہے اسی لیے یہ کام شریعت و شرافت کے خلاف

ہے اور چیخنا روتا پینا شریفوں کا کام نہیں بلکہ کفار و جلا کا طریقہ و ایسیہ ہے۔ یہ مسئلہ
 یَقُولُ لَنْ یُؤْمِنَا اِنَّا کُنَّا ظَالِمِیْنَ سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ۔ یُؤْمِنَا میں کفار کے
 رونے اور چیخنے دہاڑنے کا ذکر ہے اور اِنَّا کُنَّا ظَالِمِیْنَ میں اُن کے روتے ہوئے
 دین کرنے کا ذکر ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَا یُؤْمِنَا
اعترافات اَلْقَوْمِ الذُّعَاۤءِ اِذَا مَا یُنْذَرُوْنَ۔ یعنی بہرا آدمی پکار کو نہیں سکتا
 جب وہ ڈر سناے جائیں یا ڈرائے جائیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بہرے لوگ صرف
 ڈروالی بات کو نہیں سنتے حالانکہ بہرہ انسان تو کسی بات کو بھی نہیں سنتا نہ ڈروالی کو نہ
 خوش خبری کو تو یہاں صُحْمُ فَرَاکِرٍ اِذَا مَا یُنْذَرُوْنَ کی تفسیر و تقسیم کیوں فرمائی۔ جواب۔ اس
 لیے کہ یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ یہ کفار پیدا الشی اور تخلیقی بہرے نہیں ہیں ان کو خالق
 تعالیٰ نے بہرہ نہیں بنایا بلکہ یہ لوگ عند تعصب اور ہٹ دھرمی و حماقت کے بہرے
 ہیں یعنی بناؤٹی بہرے علماء و نحو فرماتے ہیں کہ اَلْقَوْمِ میں الف لام عہدی ہے نہ کہ جنسی جس
 کا معنی یہ ہے کہ مخصوص قسم کا بہرہ نہ کہ عام اور یہ مخصوص بناؤٹی بہرے جان بوجہ کر اس وقت
 زیادہ سخت بہرے بن جاتے ہیں۔ اِذَا مَا یُنْذَرُوْنَ جب سزا و کفر و شرک سے ڈرائے
 جائیں نیز قانونِ خوی سے اَلْقَوْمِ اسم ظاہر ہے اور یُنْذَرُوْنَ غائب کا صیغہ ہے۔ اسم ظاہر
 کو غائب کی جگہ فرمانا بھی اسی جسارتِ کفریہ کی طرف اشارہ فرما رہا ہے کہ یہ مذہبی کفار
 مصمم ارادے سے کان لپیٹ کر بند کر لیتے ہیں (تفسیر کبیر) دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا
 گیا۔ وَلَٰئِنْ مَسْتَحْدُّ یَعْنِیْ اِگر اُن کو عذاب چھوئے اور آگے فرمایا گیا یَقُولُ لَنْ یُؤْمِنَا تو وہ کہیں گے
 اعتراض یہ ہے کہ اس طرح اگر مگر کے فرمانے سے نزولِ عذاب اور مسن نفی اور کفار کا
 یُؤْمِنَا کہنا سب کچھ مشکوک بن جاتا ہے حالانکہ کفار پر نزولِ عذاب بھی ضروری و یقینی
 ہے اور اُن کا یُؤْمِنَا کہنا بھی یقینی ہے جیسا کہ دیگر آیت سے ثابت تو پھر یہاں اگر مگر
 کہہ کر کیوں ارشاد ہوا۔ جواب۔ دیگر آیت میں قبرِ شرقیامت اور جہنم کا نقشہ کھینچا گیا
 ہے اور یہاں ان کفار کی اس جلد بازی کا تذکرہ ہے جس میں وہ کفار و عہدی عذاب
 ربوی اور اپنے اوپر آسمانی پتھراؤ کی بددعا میں مانگا کرتے تھے محض تمخرانہ اور مذاق
 کرتے ہوئے اور عذاب آنے کی جلد بازی مچا کرتے تھے اُن کے متعلق فرمایا جاتا ہے

کہ تم دنیا میں ہی اپنے پر عذاب مانگ رہے ہو جانتے ہی ہو کہ وہ کتنی سخت چیز ہے اگر اس کا جھونکا بھی لگ گیا تو چیخ بڑو گے ٹرپ کر م جاؤ گے۔ اس آیت میں یٰۤاٰیُّہَا مَشٰکُوکُہِیْ ہے حرف مزید خوف دلانے کے یہ لیکن دیگر آیت میں چونکہ قبر و حشر کے یٰۤاٰیُّہَا مَشٰکُوکُہِیْ وہاں مشکوک نہیں لہذا وہاں وَلٰمِنْ اور اگر مگر کے الفاظ نہیں ہیں۔ تبسیر اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَفَلَا یَذُوْنَ اَنَا نَاۤیُّہَا اِلَآذْ مِنْ نَّقْمُہَا (الخ) یعنی کیا یہ کفار نہیں دیکھتے کہ ہم ان کی ملکیتی علاقائی زمین کو دن بدن کم کر رہے ہیں مفسرین فرماتے ہیں کہ اس سے مراد فتوحات اسلامیہ کے ذریعے کفار کی سلطنتی حکومتی زمینیں علاقے کم کر رہے ہیں حالانکہ یہ آیت مکی ہیں جب کہ فتوحات شروع ہوئی ہیں مدنی زندگی میں ہجرت کے بعد جواب۔ اس کے چند طرح جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ اگرچہ سورۃ انبیاء مکی ہے مگر یہ تین آیت مدنی ہیں از آیت ۲۲ تا آیت ۲۴۔ اس قول میں یہ اعتراض درست ہی نہیں رہا۔ دوم یہ کہ اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ یہ آیت بھی مکی ہی ہیں مگر یہاں تنقض سے مراد فتوحات اسلامیہ نہیں بلکہ مال دولت کی غربت ہے اور غریب ہونے کی وجہ سے اپنی زمینیں فروخت کرنا ملکیتیں کم ہوتے جانا ہے یا کفار کے بڑے بڑے سرداروں اور افرادِ خانہ کا مرتے چلے جانا ہے۔ سوم یہ کہ بعض نے فرمایا کہ اس تنقض سے مراد مکہ مکرمہ اور دیگر علاقوں کے لوگوں کا روز بروز کثرت سے مسلمان ہونا ہے جس کی وجہ سے کفار کے علاقہ اور ملکیتیں گلی محلے کم ہوتے جا رہے ہیں مسلمانوں کی تعداد اور تعداد سے مکانات گلی محلے علاقے بڑھتے جا رہے ہیں اور گلی محلوں علاقوں بستیوں کا کم ہوتے جانا ذلت و کمزوری ہے۔ بڑھتے جانا عزت و قوت ہے۔ وَاللّٰهُ دَرَسُوْلُہٗ اَعْلَمُ۔

تفسیر صوفیانہ اَنَا نَاۤیُّہَا اِلَآذْ مِنْ نَّقْمُہَا مِنْ اَطْرَافِہَا اَفْعُمُ الْعٰلَمِیُّوْنَ۔

اے عالمِ ناسوت کی کثافتوں میں پلٹے بڑھنے زندگی گزارنے والو یہ تمہاری نرم سامانیاں تمہارے اپنے کسبوں ارادوں عقلوں فنکاریوں سے نہیں بلکہ ہم نے ہی عارضی طور پر تم کو اور تمہارے اجسام و ازواج کی اس دایا گواہ آباد کو چند روزہ بہار زندگی کا نفع دیا ہے یہ تمہاری مغروریت اور فربہ دھوکے میں پڑے رہنا اس لیے ہے کہ تمہاری عیش و عشرت والی دنیوی عمر کچھ دراز ہوتی چلی گئی اور تم اسی کو سب کچھ سمجھ بیٹھے حالانکہ نظر حقیقی اور دیدار بعیرتی میں یہ عیاشی خرمستی دولت دینا کی فراوانی بیچائی کی دلیل نہیں، کیا یہ کفار نگاہِ عبرت

سے یہ محسوس نہیں کرتے کہ دن بدن کسمتی کا لٹی بے رغبتی بے توفیقی کی یلغار سے ہم تمہاری زمین اعمال صالحہ کردار شریعہ عبادات بے ریا نہ اور حسن افعالِ غلہ نہ کو کم کر رہے ہیں۔ کیا قہر الہی نہیں ہے کہ علماء و معلمین کم ہو رہے ہیں اور جہلاً خطیب زیادہ ہوتے جا رہے ہیں اہل حق اور علم ربانی سے بھرپور علماء و پویش یافتہ ہوتے جا رہے ہیں۔ جاہل اہل کار فاسق حکام ریاکار پیر ظاہریت کے مشائخ بڑھتے جا رہے ہیں اگر سیمیں عادیین حکام سے مصطفیٰ خائفین کٹھن سے تیر خاشعین علماء سے درس گاہ صادقین و اعطیں سے۔ تجاویہ رہبران متقین سے خالی ہوتے جا رہے ہیں۔ ہر طرف بد اعمالی کی غربت گناہوں کی ظلمت بے غیرتی کی کثرت علماء کی نفرت جہلاً کی عظمت پھیلتی جا رہی ہے۔ سو فیاد عظام فرماتے ہیں جب عوام گمراہ اور بد کردار ہو جائیں تو نیک لوگوں میں کثرتِ اموات ہوتی ہے۔ قوم بے غیرت ہو جائے تو مخلص علماء و پویش ہو جاتے ہیں۔ یہی قہر الہی ہے اور جس قوم پر قہر الہی ہو وہ کسی وقت بھی کسی طرح کا غلبہ حاصل نہیں کر سکتی بے پردہ منہ کھلے عورتیں اور ان کے بے غیرت مرد مثل بھیڑ بکریوں کے ہیں اور بھیڑ بکریوں پر قصاب مقرر کر دئے جاتے ہیں جو ان کو فنا کی چھری سے ذبح کر دیتے ہیں قصائی بکریوں کی کثرت سے تیشہ شاخوں کی کثرت و جسامت سے اور شعلہ ایندھن کے دھیروں سے گھبراتا نہیں بلکہ سب کو کاٹ کر جلا کر رکھ دیتا ہے، تفسیر روح البیان نے ایک حدیث مقدسہ روایت فرمائی کہ راہِ ساحت، سخاوت و شجاعت و جمعیت قلبی و بطش شدید سے رب تعالیٰ نے اپنے محبوب آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام لوگوں پر فضیلت عطا فرمائی۔ غلبہ اور نصرت رب تعالیٰ کی طرف سے منصب جلیل اور مرتبہ شریف ہے یہ شان جند اللہ کو ملتی ہے اور جند اللہ یعنی اللہ رب جلیل کا شکر، انبیاء و کرام علیہم السلام، اولیاء اللہ اور علماء حق، صالحین مومنین ہیں۔ اسی کو سورۃ ۲۱ انصافات آیت ۲۱ میں اس طرح بیان فرمایا گیا۔ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ۔ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو چار طرح دنیا پر غلبہ عطا فرمایا و تمام عرب پر بذریعہ قوت و نجی سلاطین پر بذریعہ سلطنت و کثیر ملکوں پر بذریعہ فتوحات و لوگوں کے دلوں پر بذریعہ کردار اس غلبے سے مسلمانوں کو چار نعمتیں ملیں و مشرق و مغرب کی شاہی ملکیت و خزان ارض پر قبضہ و تصرف و ظلم بادشاہوں کی سرکوبی کا تمغہ تواریخ میں ہے کہ قیصر و کسریٰ کو جب اسلامی سپاہ سالار کے پاس گرفتار

کر کے لایا گیا تو وہ ذات و تھرا ہٹ سے کھڑے نہ ہو سکتے تھے۔ زمین عرب و عجم کی شاہی خلافت۔ اہل ایمان کو اگر عارضی شکست ہوتی ہے تو وہ اس کو تشدید محنت اور بلا و حسن کا درس و تربیت ہے جو اس کو تجربے کا کُنڈ اور تیاری مزید کا باعث بنا دیتی ہے۔ جس سے وہ بے ہمت نہیں ہوتا بلکہ عظیم قوت و جرئت ہمت و حوصلے کے ساتھ اٹھ کر غلبہ کثیر حاصل کر لیتا ہے۔ لہذا بندہ مومن کو کسی بھی میدانِ عمل میں صنعتِ طبیعت نہ دکھانی چاہئے بلکہ ہمیشہ رب تعالیٰ پر بھروسہ اور جہادِ ظاہری پر کمر بستہ اور جہادِ باطنی پر قائم رہنا چاہیے ہمت کمال مومن کا ہتھیار ہے، روایت میں ہے کہ مولیٰ علی شیر خدا نے اکیلے ہی خیبر کا وہ دروازہ اکھڑ کر اٹھا کر زمین پر رکھ دیا جس کو بعد میں وہاں کے ستر قویٰ الجسم مزدور بہت محنت مشقت سے منہ کھرا کر سکے۔ رَوَاہُ جَابِرٌ۔ ایک تاریخی روایت میں ہے کہ آپ نے وہ دروازہ ایک ہاتھ سے اٹھا کر بطورِ ڈھال بھی استعمال فرمایا، جب کسی نے اس حیرت انگیز جرئت کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ دروازہ قوتِ جہانہ اور حرکتِ غذائیہ سے نہیں اکھڑا بلکہ قوتِ ملکوتیہ کی تائید اور نورِ ربانی کے غلبے سے اکھڑا ہے۔ اس طرح کا غلبہ ہمت سے اور ہمت و حوصلہ ایمان سے ہوتی ہے۔ اَفْهَمُ الْعِبْرُونَ۔ بھلا بے ایمان اور بے غیرت کب غالب ہو سکتے ہیں۔ اہل نظر فرماتے ہیں کہ پرندے پروں سے اڑتے ہیں اور عقل و اے ہمتِ ایمانی سے قدم کے پے پر چل یعنی پیر ہونے چاہیے اور حروب کے پے پر چل یعنی مرد ہونے چاہیے۔ غلبہ عالم تعداد پر چل سے نہیں ملتا تعداد پر چل سے ملتا ہے۔ مَن اِنَّمَا اُنْذِرُكُمْ بِاَنُوحٍ وَاَلَا يَسْمَعُ الْفُتُوۡۤۃَ اِذَا مَآئِدُ رُؤُۡنَ۔ وَكُنْ مَسْتَحْمَ۔ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ يَقُولُۢنَّ يُوۡرِثُۡنَاۤ اُنَّا كُنَّا ظٰلِمِيۡنَ۔ اس دنیا و دون میں فقط دو ہی قومیں ہیں۔ نیکوں یعنی اچھوں کی مائیدوں یعنی بروں کی اور ان میں سے ہر ایک کا حصہ الگ الگ اچھے لوگ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ و علما ہیں ان کا حصہ جنابِ الہی سے انذار و نصیحت کرنا ہے اور بروں کا حصہ بے رغبتی حتیٰ سے اعراض اور بہرا بننا ہے۔ اس لیے کہ اچھوں پر رحمت ہے اور بروں پر لعنت ہے یہ تقسیم حصص ازلی ہے۔ اچھوں کو حضرت بارگاہ کے جوارِ کافرب ہے مقامِ اعلیٰ تک اور بروں کو جوارِ بارگاہ کی دوری و بُعد ہے اسفل دنیا تک جس نے ان کے کانوں کو بہرہ اور آنکھوں کو اندھا بنا دیا ہے۔ یہ بیماری ان کو حُبِ دنیا اور طَلَبِ

شہواتِ زندگی سے ہے اسی وجہ سے۔ لَا يَسْمَعُ الصَّخْرَةُ الدُّعَاءَ نہ سنتے ہیں نہ دُرتے ہیں یہ فطرت ہے کہ جہاں خیر ہے وہاں معرفت ہے اور جہاں معرفت ہے وہاں سماعت یا الحق یعنی حق سنا ہے لیکن جہاں شر ہے وہاں ظلمت ہے جہاں ظلمت ہے وہاں حق عن الحق یعنی حق نہ سنا ہے حالانکہ اندازِ روحی کے حکم سے ہوتا ہے مگر باطلین و باطنین کو جتنا بھی ڈرایا جائے وہ بہرے بن جاتے ہیں اور اہل دنیا جب تک عیش میں رہتا ہے تو حق کا مذاق اور عذاب کا مطالبہ کرتا رہتا ہے عقل و بصیرت سے ہمتِ حیات کو غنیمت و قند سے نہیں جانتا مگر مالت یہ ہے کہ اگر ظلمتِ کثافت اور عذابِ رذالت کا چیشا بھی پڑ جائے تو بلبلِ جلے۔ تب اپنی منکلات کا اقرارِ لسانیِ جہالتِ ظلمانی کا واولیٰ زبانِ حالی سے کرنے لگے گا۔ اہل حقیقت کے دو حال اور دو قیام ہیں۔ ۱۔ اُمید و خوف ۲۔ رضا بر تقدیر و شکر و مبروہ و بہترین حال میں یہ دو عمدہ مقام ہیں۔ یہ کیفیت بھی توبۃ النقص میں شامل ہے کیونکہ خوف ہی توبہ پر بندے کو آمادہ کرتا ہے اور اُمید سے خوف پیدا ہوتا ہے گویا کہ خوف دروازۂ اُمید ہے اور اُمید کا آستانہ توبہ ہے توبہ سے رضا ہے اور رضا سے شکر اور شکر سے مبر پیدا ہوتا ہے۔ اور اصل مبرگناہوں سے رُکنا ہے۔ اہل شکر عبادتِ کُنا ہے۔ فاسق کو کوئی عمل مفید نہیں ہے

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا

اور قائم کر دیں گے ہم بہت سی میزانیں انصاف والی قیامت کے دن تو نہ اور ہم عدل کی ترازو میں رکھیں گے قیامت کے دن تو

تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ

ظلم کیا جائے گا کوئی شخص کچھ بھی اور اگر ہو کچھ عمل رائی کے دانے کے برابر کسی جان پر کچھ ظلم نہ ہو گا۔ اور اگر کوئی چیز رائی کے دانے کے برابر ہو

مَنْ خَرَدِلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴿۳۷﴾

تو حاضرے آئیں گے ہم اُس کو اور کافی ہے اللہ یعنی ہم حساب کتاب کریں گے۔
تو ہم اُسے آئیں گے۔ اور ہم کافی ہیں حساب کو۔

وَلَقَدْ أَتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانِ وَصِيَاءَ

اور البتہ بے شک دیا ہم نے موسیٰ اور ہارون کو قانون (شریعت) اور روشنی
اور بے شک ہم نے موسیٰ اور ہارون کو فیصلہ دیا اور اُجالا

وَذِكْرَ الْاَلَمَّتِّقِيْنَ ﴿۳۸﴾ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَآبَهُمُ

اور نصیحت دی ان متقیوں کو۔ جو مرعوب رہتے ہیں اپنے رب سے
اور پرہیزگاروں کو نصیحت۔ وہ جو بے دیکھے اپنے رب سے

بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ﴿۳۹﴾ وَهَذَا

اور وہی قیامت سے خوف زدہ ہیں۔ اور یہ بھی
دُرتے ہیں اور انہیں قیامت کا اندیشہ لگا ہوا ہے۔ اور یہ ہے

ذِكْرُ مَبْرَكٍ اَنْزَلْنَاهُ اَفَاَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴿۴۰﴾

ذکر ہے برکتوں والا نازل کیا ہم نے جس کو تو کیا تم اس کو نہ ماننے والے ہو۔
برکت والا ذکر کہ ہم نے اُتارا تو کیا تم اس کے شکر ہو۔

ان آیات کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھلی آیت میں
تعلقات کفار کی محشر میں مافری کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں محشر میں اُن کے حساب
و کتاب کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پھلی آیت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ احکام

اور کفار مکہ کی سرکشی کا ذکر ہوا اب ان آیت میں حضرت موسیٰ و ہرون کی تبلیغ کا ذکر ہے۔
تیسرا تعلق پچھلی آیت میں برے لوگوں کی نعمتیں دوتیں اور سلطنتیں گھٹانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت
میں متقی اور رب تعالیٰ سے خشیت رکھنے والے نیک لوگوں کو نعمتیں فرقان اور نور دینے کا
بیان ہے۔

تفسیر نحوی وَ نَفَعُ الْمُؤَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تَغْلِبْكُمْ نَفْسٌ شَيْئًا
وَ اِنْ كُنْتُمْ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ اَتَيْنَا بِهَا دَكْفَنًا وَ بَشَاحِينَ
واو میر جملہ نفع باب۔ فتح کا فعل مضارع مثبت معروف جمع متکلم وضع مثال واوی سے
مشتق ہے بمعنی جا کر رکھنا مضبوطی سے قائم کرنا فاص کر دینا مقرر کرنا۔ یہاں ہر معنی درست
ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے مرجع اللہ تعالیٰ۔ الْمُؤَازِينَ الف لام عہد ذہنی یعنی ہر شخص اس کی
حقیقت کو نہیں جانتا جس پر یہ الف لام آیا ہے۔ جمع مکرر منتهی المجموع ہے میزان کی اسم
آلہ ہے وزن سے مشتق ہے ترجمہ ہے تو نے کا آلہ یعنی ترازو موصوف ہے الْقِسْطُ الف
لام استغراقی یعنی ہر قسم کا یا بمعنی تمام کا تمام و پورا کا پورا، قِسْطُ اسم مصدر یہاں جامد عامل مصدر
ہے ایک تَرْتُّ پر قِسط ہے ص ہے بمعنی انصاف (عدل) عدل اور قسط میں چند طرح فرق
ہے جو تفسیر عالمانہ میں بتایا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ چونکہ مصدر میں عمومیت اور مبالغہ
ہوتا ہے اس لیے یہ اگرچہ واحد ہوتا ہے مگر جمع کی صفت بن سکتا ہے بعض نے کہا کہ الف
لام استغراقی کی بنا پر اس میں بھی جمعیت ہے اس لیے یہ مؤاویزین وضع کی صفت بن گیا
یہ مرکب توصیفی مفعول ہے نفع کا۔ لام حرف جر بمعنی فی ظرفیہ ایک قول میں لام تعلیلیہ
خصوصیت کے لیے ہے یَوْمُ اسم ظرفی بمعنی زمانہ و تمام وقت، الف لام عہد خارجی یا ذہنی
قِیمَۃ اسم مفرد مصدر آخر میں ت مصدر یہ ہے قِیمَۃ یا قَوْمُ مادے سے بنا ہے بمعنی کھڑا ہوتا
ثابت ہونا۔ اُل ہونا۔ یہاں اسم جامد عامل مصدر ہے بمعنی امید ان محشر نشر کا دن۔ فنا
کے بعد بقا اور دوبارہ زندہ ہونے کا زمانہ۔ یہ مصدر مزید فیہ ہے جس کی گردان نہیں
ہوتی اسی لیے جامد ہوا مضاف الیہ ہے یَوْمُ کا یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے نفع کا
ت بسبب ترتیب کلام کے یہ ہے لَا تَغْلِبْكُمْ باب کَرَّت کا فعل مضارع متقی بلا مجہول
واحد مؤنث غَایِب نفس اسم مؤنث فعل کیونکہ اس کی تفسیر نفیۃ آتی ہے یہاں تاء
تانیث مقدر (پوشیدہ) ہے لیکن بہت جگہ نفیۃ بھی آتا ہے یہ تائب فاعل ہے

لَا تَنْظُمُ کا یہ ظلم سے مشتق ہے لغوی معنی ہے بلاوجہ کسی کی مخالفت کرنا، اصطلاحاً غاسات معنی میں شکر ہے۔ نقصان دہ کی کرنا یا زیادتی کرنا۔ گھسانا کسی کا کچھ چھین لینا۔ خدا کو حق نہ دینا وغیرہ مستحق کو دینا۔ خلاف قانون چلنا یا چلانا۔ جزا و سزا میں کمی زیادتی کرنا، یہاں اسی معنی میں ہے۔ شئیٰ اسم مفرد نکرہ ایک قرئت میں شئیٰ ہے مراد ہے اعمال یہ مفعول بہ یا مفعول فیہ سے یعنی کسی چیز کا ظلم یا کسی چیز میں ظلم، ایک قول میں یہ نکرہ مصدری معنی میں ہے بمعنی کچھ بھی لانا ظلم و فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مستبب ہے نفع کے مصدری معنی وضع کا یعنی موازین رکھنے کا سبب اور وجہ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ ان حرف شرط ایک قول تان واو وصلیہ کے ساتھ ہو کر بمعنی اگرچہ ہے شرطیت ختم ہے مگر یہ غلط ہے۔ کان فعل ماضی مطلق ناقصہ بعض نجات نے کہا کہ یہ کان تائمہ ہے مگر یہ غلط ہے اس میں پوشیدہ جو ضمیر صیغہ اس کا اسم ہے مرجع تبتیٰ ہے جس سے مراد اعمال ہیں مثقال اسم مفرد مصدر بھی ثقل سے مشتق ہے یہاں جامد عامل مصدر ہے بمعنی بوجہ وزن۔ برابر مضاف ہے حجتہ اسم مفرد مؤنث لفظی اس کا مذکر لفظی ہے حجت بمعنی دانہ کسی غلے کا گندم جو وغیرہ اس کی جمع ہے جوب مضاف ہے لیکن اضافه متبیہ ہے اور من ظاہر ہے اس لیے اضافت کی ترکیب نہ ہوگی اس لیے توبین یعنی دو زیر آگئی۔ مضاف الیہ ہے مثقال کی۔ جنہوں نے کان کو تائمہ مانا ہے ان کی قرئت میں مثقال مرفوع ہے کیونکہ فاعل ہے کان تائمہ کا مگر ناقصہ ہو تو مثقال حجتہ یہ مرکب اضافی خبر کان ہے من جارہ بعینیت کا یا بیانہ سے خرؤل اسم مفرد جامد بمعنی رانی (دخشا شش) اس کا مؤنث لفظی ہے خرؤلۃ یہ جار مجرور متعلق کا تان پوشیدہ اسم فاعل کا وہ اسم فاعل با فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے حجتہ کی یہ مرکب توصیفی مضاف الیہ پھر مرکب اضافی خبر کان۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط ہوئی آئینا باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم آتی سے مشتق ہے بمعنی لانا یہاں ماضی بمعنی مستقبل ہے یقین کی بنا پر گویا کہ سے ہی آئے ایک قرئت میں آئینا باب مفاعلۃ ہے اور ایک قرئت آئینا ہے ثواب سے۔ یہ فعل با فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ۔ بہاب جارہ متعدي کی حافیہ و احد مؤنث غائب کا مرجع مثقال ہے ضمیر کا مؤنث لانا حجتہ کی وجہ سے ہے یہ جار مجرور متعلق آئینا کا ہے سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے کان کی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف ہوا نفع کے چلے پر دونوں مل کر جملہ عاطفہ ہو گیا۔ واو سر جملہ لفظی باب ضرب

کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب نحو پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ ب زائدہ برائے تفسیر
اور وضاحت بمعنی یعنی یا ضمیر جمع متکلم مجرور متعلق مرجع اللہ تعالیٰ۔ کئی بنا کا ترجمہ ہوگا۔ کافی ہے اللہ
یعنی ہم۔ حاسبین باب حسب دشاد کا پہلا باب، کا اسم فاعل جمع مذکر۔ حسب سے مشتق ہے
بمعنی شمار کرتا۔ یہ حال ہے نا ضمیر کا دونوں مل کر مجرور ہمار مجرور متعلق ہے کئی کا سب مل کر
جملہ فعلیہ ہو گیا۔ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَقَوْمَ الْيَتِيمِينَ
الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ۔ واؤ سر جملہ
لَقَدْ آتَيْنَا میں لام تاکید یہ قَدْ آتَيْنَا باب افعال ماضی قریب مثبت معروف جمع متکلم آتی
سے بنا ہے اس کا مصدر ہے ایتاؤ بمعنی دینا موسیٰ و ہارون آپس میں عطف ہے دونوں مل کر
مفعول بہ اول ہے اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر مرجع مخاطب اللہ تعالیٰ الْفُرْقَانَ۔ الف لام
اسی بمعنی الٰذی فی فرقان اسم مشتق مبالغہ بروزن فُعْلَانُ فرق سے مشتق ہے بمعنی فرق جلدی
اور تقسیم کرنے والا آخر کا الف نون زائد ہیں معطوف علیہ واؤ عاطفہ بعض کے نزدیک واؤ زائدہ
اور مابعد لفظ صفت ہے بعض کی قرئت میں واؤ نہیں ہے تب مابعد لفظ حال بنے گا
ضَبَّاءُ اسم مصدر بروزن قیامنا یہاں حاصل مصدر بامد ہے بمعنی روشنی بعض نحو یوں نے فرمایا
کہ جمع مکسر ہے بروزن ضَبَّاءُ حوض کی جمع۔ ضَبَّاءُ یا ضَبَّاءُ سے بنا ہے معتل عین (أَجُوفٌ) یا ثی یا
واوی اور ہموز الّام۔ اگر أَجُوفٌ واوی ہو تو ماقبل کسرنے کی وجہ سے واؤ کوئی سے بدلا گیا
صحیح یہ ہے کہ یہ جمع نہیں بلکہ مصدر ہے۔ معطوف علیہ واؤ عاطفہ یا زائدہ تب مابعد عبارت
صفت بنے گی یا بغیر واؤ تب مابعد حال بنے گی پہلی ترکیب درست ہے ذکر آراء اسم مصدر بمعنی
تذکرہ یا بمعنی نصیحت عامل ہے الْمُتَّقِينَ یہ جار مجرور اپنے مابعد سے مل کر متعلق ہوگا ذکر
مصدر عامل کا الَّذِينَ اسم موصول جمع مذکر یُخْشَوْنَ باب جمع کا مضارع مثبت معروف جمع مذکر
غائب خُشِيَ سے مشتق ہے بمعنی حیبت و احترام سے مرعوب ہونا کا پنا ڈرنا۔ اس کا فاعل
ضمیر صیغہ پوشیدہ ضمیر ہے اُس کا مرجع متَّقِينَ ہے رَبُّهُمْ۔ یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے
ب حرف جر بمعنی بیان کیفیت کے یے الْغَيْبِ الْهَفْ لام عہدی مرفی غیب اسم مصدر
جامد حاصل مصدر بمعنی پوشیدگی۔ دوری۔ یا بمعنی غائب اسم فاعل ہے۔ یہ جار مجرور متعلق
ہے یُخْشَوْنَ کا اس کا تعلق یا یُخْشَوْنَ کے فاعل متَّقِينَ سے ہے کہ وہ غیب یعنی خلوت میں
بھی اللہ سے ڈرتے ہیں یا تعلق رب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تا دیکھنے کے باوجود ڈرتے

ہیں۔ نَحْشُونَ اپنے فاعل مفعول اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا موصول جملہ مل کر صفت ہوئی متعین کی وہ جار مجرور ہو کر متعلق ہے وَاَوْ كَرَّامٌ مصدر کا وہ شبہ جملہ ہو کر معطوف سب عطف مل کر مفعول بہ دوم ہوا اَنْذَرْنَا کَاسِبٌ مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا وَاَوْ عَاطِفٌ ہے تب یہ عطف ہے نَحْشُونَ کے جملے پر یا وَاَوْ ہر جملہ استینافیہ ہے۔ اور ما بعد عبارت علیحدہ جملہ ہے۔ ضم ضمیر مرفوع منفصل مبتدا مِنْ السَّاعَةِ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے مُشْفِقُونَ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر اس کا مصدر ہے اِسْتَفَاقٌ شَفَقٌ سے بنا ہے بمعنی ایذا سے ڈرنا خوف زدہ ہونا اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے مرصع ہے متعین متعلق مقدم سے تخصیص کا فائدہ ہوا یعنی صرف متقی ڈرتے ہیں قیامت سے یا حصر کا فائدہ ہوا یعنی متقی صرف قیامت سے ڈرتے ہیں تاکہ دنیوی تکالیف سے مُشْفِقُونَ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتداء دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَهَذَا اِذْ كُنْتُمْ مَبَادِكُ اَنْذَرْنَا اَفَانتُمْ لَكُمْ مُنْكَرُونَ۔ وَاَوْ اِسْتِنَافِیہ برائے وضاحت۔ هَذَا اسم اشارہ قریبی بحالت رفع مبتداء ہے ذِکْرٌ حاصل مصدر جامد بمعنی نصیحت یا تذکرہ موصوف ہے مُبَارَكٌ اسم مفعول واحد مذکر باب مُفَاعَلَةٌ سے بَرَكٌ سے مشتق ہے بمعنی حُسْن و خوبی و کثرت سے بھرا ہوا یہ صفت ہے یہ مرکب توصیفی پھر موصوف ہے اَنْزَلْنَا بِآبِ اَفْعَالِ کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم با فاعل ضمیر مفعول پہ اس کا مرصع ذِکْرٌ ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت مرکب توصیفی خبر مبتداء ہے۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ا۔ حرف ہمزہ سوالیہ تعجب دلانے کے لیے انکاری ہے یعنی ایسا مت کرو۔ اَنْتُمْ، اسم ضمیر جمع مذکر حاضر مرفوع منفصل مبتداء ہے۔ لہٰذا یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے اس کے تقدم سے بھی تخصیص یا حصر کا فائدہ ہوا۔ مُنْكَرُونَ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر برائے ضمیر جمع حاضر اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر اَنْتُمْ ہے اور دونوں اَنْتُمْ ضمیر کا مرصع کُفَّارٌ مکہ و مدینہ و یہودی عیسائی، ہیں یہ اسم فاعل اپنے پوشیدہ فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتداء۔ اَنْتُمْ ظاہر ضمیر مبتداء اپنی ہی اس خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف دونوں عطف مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمات اِنَّ کَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ اَتَتْ بِهَا جَهَنَّمَ وَ کَفَىٰ بِنَاصِیْنِ دُنْیَا میں یہ کفار فساق اپنے پر ایوں پر ہر طرح کا ظلم کرتے رہتے ہیں مگر آخرت میں کوئی کسی پر کسی جہنم کی قسم کا ظلم نہ کر سکے گا۔ ہم میدانِ محشر میں ہیں اس بندے کے اعمالِ خیر و شر کے پورے

پورے صحیح حساب کے لیے عدل و انصاف کی ترازو قائم فرمادیں گے جو بندہ حساب کے لائق و قابل ہے اور جس کا حساب ضروری ہے۔ یہ ترازو قیامت کے دن میدانِ محشر میں حساب اعمال کے وزن کرنے کے لیے پلِ مراط سے لاکر رکھ دی جائے گی آج وہ پلِ مراط کے پاس ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج میں یہ ترازو دیکھی ہے حضرت داؤد علیہ السلام کی خواہش دید پر بھی ان کو دکھائی گئی تھی، دنیوی ترازوؤں کی طرح اس کے بھی دو پلڑے ایک ڈنڈی اور ایک درمیانی گچی والی زبان ہے جس کو پکڑ کر اٹھایا جاتا ہے۔ اس کے پلڑے مشرق و مغرب کے درمیانی فاصلے کے برابر ہیں اور مضبوطی و وسعت کا یہ عالم ہے کہ ان میں آسمانوں زمین کو تولایا جاسکتا ہے اس کے دائیں یعنی بیدھے پلڑے میں نیکیاں اور بائیں یعنی اُٹے پلڑے میں گناہ اور بدیاں رکھی جائیں گی دایاں پلڑا نور کا بنا ہوا ہے جہت چمک دار روشن بین عرش کی جانب ہے۔ بائیں پلڑا سیاہ ظلمت کا بنا ہوا ہے۔ عرش کی جانب سیاہ ہے۔ میدانِ محشر میں جبرائیل امین علیہ السلام اس کو اٹھا کر اعمالِ بندگان کو تولیں گے اس لیے کہ وہی ثواب و عقاب کے لیے امر و نہی کے احکام لے کر آتے رہے لہذا آج محشر میں وہی تول کر حساب بھی کرائیں گے۔ اور میکائیل علیہ السلام اس پر امین ہوں گے حساب و کتاب کے بعد اعمال کو تولایا جائے گا۔ غرض کہ حساب و کتاب سے گنتی اور گواہی ہوگی اور تو نے سے اعمال کے بھاری اور ہلکے ہونے کا پتہ بتایا جائے گا اور وزن کئے جانے کے وقت تمام انسانوں جنوں کو دہاں حاضر کیا جائے گا صرف اعمالِ بندگان کا وزن ہوگا نہ کہ ایمان و کفر کا۔ کفار و مومنین سب کے اعمال کا وزن ہوگا۔ اور جن بعض لوگوں کا حساب نہ ہوگا ان کے اعمال کا وزن بھی نہ ہوگا۔ وہ بلا حساب جنت یا جہنم میں بھیجے جائیں گے غرض کہ حساب و کتاب تو ایمان۔ کفر، اعمالِ خیر و شر سب کا ہوگا مگر وزن صرف اعمالِ خیر و شر کا۔ بلا حساب والے نیک لوگ وہ ہوں گے جن کی بدی کوئی نہ ہوگی اور بلا حساب والے برے لوگ وہ ہوں گے جن کی نیکی کوئی نہ ہوگی اہل ایمان کو دو ثواب ایک ثواب ایمان کا دوسرا ثواب اعمالِ صالحہ کا اس طرح کفار کو دو عذاب ہوں گے ایک عذاب کفر کا دوسرا اعمالِ بد کا فساد مومنین کو یا شفاعت کی معافی ملے گی یا جہنم کی سزا و عدل۔ قسط اور عدل کا فرق یہ ہے کہ جس کا حساب و کتاب درست ہو وہ قسط ہے جس کی عطا درست ہو وہ عدل ہے۔ اسی لیے مَوَازِیْنُ الْقِسْطِ فرمایا گیا نہ کہ مَوَازِیْنُ الْعَدْلِ۔ قسط ترازو کا عمل ہے عدل رب تعالیٰ

کافعل ہے، کفار کے اچھے اعمال کا بدلہ یا دنیا میں ہی دیدیا جائے گا یا جہنم میں عذاب اعمال کی تھوڑی تخفیف کر کے اسی لیے حساب و کتاب کے بعد اچھے بُرے اعمال کو تولایا جائے گا یہ تولنا عذاب کفر سے نجات یا تخفیف کے لیے نہ ہوگا۔ تخفیف وغیرہ عذاب اعمال میں ہوگی دونوں میں فرق یہ ہے کہ تخفیف عذاب کفر مقام جہنم سے ہٹایا جاتا ہے مگر کسی بھی کافر کو یہ نہ ملے گی ہمیشہ ابداً لا بد تک ایک ہی مقام میں اپنی اپنی جگہ کفار پڑے رہیں گے۔ تخفیف عذاب اعمال یہ ہے کہ بعض کفار کو ان کے عذاب الیم کی شدت میں کمی کر دی جائے گی، اس قول سے حضرت ابوطالب اور ابو جہل کی ایما کی کیفیت کا پتہ لگ جاتا ہے کہ حضرت ابوطالب کو جہنم سے نکال کر جہیر سے میں کر دیا گیا اور ابولہب کو شدت عذاب میں تخفیف کر دی جاتی ہے جس سے ثابت ہوا کہ ابوطالب عند اللہ کافر نہیں بلکہ سائر ہیں۔ اور ابولہب کا ایک اچھا عمل ہے جس کا بدلہ ان کو بعد موت دیا گیا۔ اگر ابوطالب کافر ہوتے تو ان کو جہنم سے ہٹایا نہ جاتا میزان قیامت کے ایک پلڑے میں نیکیاں ہوں گی ایک میں بدیاں جس میں جتنا بوجھ کا جھکاؤ ہوگا اتنا ہی اس کا بدلہ دیا جائے گا نیکیاں روشن کی شکل میں ہوں گی درجہ بدرجہ کم زیادہ اور بدیاں قیغ اندھیرے سیاہی کی شکل میں درجہ کم زیادہ۔ بعض نے لکھا ہے کہ اعمال نامے اور اہل اعمال لوگوں کو تولایا جائے گا۔ مگر یہ قول ثابت نہیں۔ نیکیاں اور بدیاں جہم لطیف اور جہم قاتمہ کی کیفیت میں ہوں گی و تفسیر روح البیان (مصادی) یہ ایسا عدل و انصاف کا دن ہوگا کہ کسی بھی چھوٹے بڑے نیک و بد پر فتنہ برابر بھی ظلم نہ ہوگا بلکہ ہر جان کو اس کا پورا پورا حق دیا جائے گا نیک کو نیکی کا بڑے کو برائی کا پھلے کو بھلائی کا ظالم کو ظلم کا اور دنیا میں کسی کا کوئی بھی کہیں بھی کہیں بھی کیا ہوا عمل چھوڑا نہ جائے گا اگرچہ رائی برابر چھوٹے سے دانے کے وزن جتنا، ہو اس کو بھی قیامت کی تراز میں لے آئیں گے اور اس کا بھی قسط و عدل ہوگا۔ دنیا کی ترازوں میں تین نقص ہوتے ہیں ایک یہ کہ وہ کبھی صحیح تولتی ہے کبھی غلط اگر صحیح تولے تو عدل ہے اگر غلط تولے تو ظلم ہے مگر میدان محشر کی یہ ترازو ہمیشہ ہر شخص کے اعمال کے لیے قسط ہی رہے گی نہ کبھی ٹیڑھی ہو نہ کبھی غلط نہ کوئی اس کو غلط کر سکے نہ خود کبھی خراب ہو اسی لیے کسی پر ظلم کا نہ کوئی شائبہ نہ اندیشہ یعنی نہ تولنے والے کو شائبہ نہ عمل والے کو اندیشہ۔ دوم یہ کہ دنیا کی بڑی ترازو میں چھوٹی چیزوں کو نہیں تول سکتیں اگر تولی بھی جائیں تو صحیح وزن نہیں بتا سکتیں، سوم یہ کہ دنیا کی چھوٹی ترازو میں بڑی چیزیں نہیں تول سکتیں اگر تولنے کی کوشش کی جائے تو ترازو لوٹ جائے۔ مگر میدان

مختر کی میزان میں یہ کوئی نقص اور عیب نہیں وہ ایک ترازو میں ہی بڑے سے بڑی اور چھوٹی سی چھوٹی چیز کو تول کر بالکل صحیح صحیح وزن بتا دے گی حالانکہ ہے بے حد انتہا بڑی ہے۔ لیکن ملا کے دانے برابر عمل کو بھی صحیح تول دے گی اور کسی بھی وزنی چیز سے نہ گڑ بڑائے نہ ٹوٹے نہ خواب ہو ان تینوں عیبوں سے وہ ترازو پاک ہے۔ یہاں مَوَازِیْنُ الْقِسْطِ فرما کر ترازو کی پہلی شان بیان فرمائی گئی۔ اور قَدْ تَطَلَّمْ فرما کر دوسری شان بیان کی گئی اور وَ اِنْ كُنَّا مِنْ ثِقَلٍ حَبِیْبَةٍ (خ) فرما کر تیسری شان بیان فرمائی گئی اور چونکہ علم قدرت، حفاظت عدل ہمارے ہی پاس مکمل و اکمل ہے اس طرح کہ ہمارا علم سب پر محیط ہماری قدرت سب پر ظاہر، ہماری حفاظت سب پر جاری ہمارا عدل سب پر قائم اس لیے وَ كُنْیَا بِنَاحِیْیَتِیْنِ ہم ہی کافی ہیں سب کا حساب لینے والے کیونکہ محاسب میں چار چیزیں ضروری ہیں ۱۔ علم ۲۔ حفاظت ۳۔ قدرت ۴۔ عدل سب صحیح حساب کے لیے ان قوتوں کی ضرورت ہے کہ وہ اعمال کو جانتا بھی ہو۔ عاملین کو پہچانتا بھی ہو۔ عمل کی حفاظت بھی کر سکتا ہو، عامل کی قیامت و خسرت قائم کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔ وہی محاسب ہو سکتا ہے جو قادر بھی ہو عالم بھی تب ہی عدل قائم کر سکتا ہے جب ذرے ذرے کا حساب و کتاب اور وزن قائم کر سکے تو جس ذات کریم علیہم و خیر کی یہ شان ہو وہی سب کا حساب لے سکتا ہے۔ قیامت کا حساب چار طرح ظاہر ہوگا ۱۔ سزا میں تعدیل ۲۔ ثواب میں تفصیل ۳۔ گناہ میں عفو ۴۔ عطا میں تغفیف وَ لَقَدْ اٰتٰیْنَا مُوسٰی وَ هٰرُونَ الْفُرْقَانَ وَ ضِیَآءً وَ ذِكْرًا لِّلْمُتَّقِیْنَ الَّذِیْنَ یُخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغٰیْبِ وَ هُم مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُوْنَ۔ اور البتہ بے شک ہم نے عطا فرمایا موسیٰ اور ہارون کو اپنے محبوب کے قرآن مجید کی مثل اپنا وہ کلام جو حق و باطل کفر و ایمان، کھوٹے کھرے میں ہر طرح فرق کر دینے والا فرقان ہے اور شریعت کی وہ روشنی عطا فرمائی جو قلب و جگر عقل و دماغ کو اس طرح روشن کرنے والی ہے کہ ظلمت کفر جہالت گناہ ضلالت بے عقلی اور سفاہت حیرت کو دور کرنے میں مٹا کر رکھ دینے والی ہے۔ اور دینی دنیوی قانون نصیحتیں طُرُقِ حُدٰی۔ سبیل نجات کا ذکر پاک عطا فرمایا یہ سب کلام الہی فقط ان کے لیے مفید تھا جو ہر قسم کے شرک و کفر فسق و گناہ سے بچنے والے ہیں اس لیے کہ وہ اپنے رب کے رعب جلال مقام اسرار و احترام جمال سے بن دیکھے تعارف نبوت پر ایمان لاکر غائبانہ اسی دنیا میں ڈرتے اور مرعوب رہتے۔

و اے ہیں یعنی ان نیک پاک لوگوں کا کفر شرک و گناہ سے بچنا ان کی ذاتی عادت یا طبعی نفقت یا اثر ماحول کی وجہ سے نہیں بلکہ فقط خوفِ الہی کی وجہ سے ہے، دنیا میں تو اپنے سچے پکے یقینی ایمان باللہ کی وجہ سے غائبانہ خشیت ربانی حیثیت کبریائی میں رہتے ہیں اور وہی لوگ قیامت کی حاضری بارگاہ سے ڈرنے والے ہیں ان کا یہ دُرُنا صرف و بدیہِ جلالِ ہیبتِ کمال سے ہے۔ باری تعالیٰ اپنے محبوب کی تسلی روحانی، صبرِ اطمینانی اور تقویتِ قلبی و سکونِ جہانی اور اُمت کے زیادتی علم، کفار کو دعوتِ فکر کے لیے۔ یہاں جو وہ انبیاء کرام علیہم السلام کا تذکرہ فرمایا پہلے موسیٰ اور خرون علیہما السلام اور آپ کی توریت کا ذکر فرمایا تاہیں وجہ سے ایک یہ کہ توریت کلامِ الہی کی کتب اربعہ میں پہلی کتاب مقدس ہے، دوم یہ کہ توریت کی شرعی تعلیم مثل تعلیم قرآن مجید بھی اگرچہ دو طرح توریت کے احکام نامکمل اور عارضی وقتی تھے مگر توریت میں صرف شریعت تھی طریقت نہ تھی نہ دعائیں اور ذکر الہی کے اسباق تھے اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے زبور اور انجیل کو نازل فرمایا گیا اسی بے حضرت مسیح نے فرمایا تھا کہ توریت کو منسوخ کرنے نہیں بلکہ پورا کرنے آیا ہوں مگر انجیل باب ۵ آیت ۱۸ صفر ۱۸ یا عہد نامہ مگر قرآن مجید میں تمام انبیاء علیہم السلام کے علوم جمع ہیں بلکہ اس پر کہنا زیادہ مناسب ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام قرآن مجید سے تعلیم دی گئی اور سابقہ اُمتوں کو توریت زبور انجیل سے۔ اسی تعلیم قرآنی کی وجہ سے علماء امتی کا پیغامِ نبی اسرائیل اور اُعلماء و رُشہ الاُنبیاء کے متدلسل ارشادات ہوئے مگر یہ کہ توریت صرف بنی اسرائیل کے لیے تھی مگر قرآن مجید اولین یعنی سابقہ انبیاء علیہم السلام و آخرین یعنی امتِ مسلمہ کے لیے ہر طرح کامل مکمل ابدی ہے سوم یہ کہ کفار مکہ کو ایمان علی القرآن کریم کی دعوت تھی کہ اے مکے کے کافرو تم بھی اور تمہارے مشیران خاص یہود و نصاریٰ جو توریت کو مانتے ہیں قرآن مجید اور صاحبِ قرآن صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان کیوں نہیں لاتے حالانکہ یہ ہذا اذِکُرْ مِیَّادُکَ اَنْتَ لَکَ اَفَآئْتُمْ لَکَ مُنْکَرُوْنَ۔ یہ قرآن مجید بھی تو وہی ذکرِ مبارک باعثِ برکت کثرتِ منافع معاونِ اختیار۔ انعامتِ ابرار۔ انوارِ اسرار۔ مصلحِ افکار۔ معاونِ علومِ نظم عجیب بلاغۃ بدیعِ ادب عقلیہ بیانِ شریعت۔ خیر کثیر۔ رحمت عزت۔ عاقبت، طریقت، حقیقت، معرفت کے خزانوں سے بھر پور ہے اور اس کو بھی ہم نے ہی نازل کیا ہے جس طرح کہ توریت کو ہم نے ہی نازل کیا تھا۔ فرق صرف یہ ہے کہ توریت ایک وقت اور ایک قوم سے خاص مگر قرآن مجید ناقیامت تمام جہان کے لیے کافۃً للتائیں مگر توریت

ایک اُمت کے لیے اور قرآن ساری مدت کے لیے تائیدیت میں صرف ظاہری شریعت مگر قرآن مجید میں ظاہری شریعت باطنی طریقت بھی تائیدیت تربیتِ جہانی کے لیے۔ قرآن تربیتِ جہانی و تعلیمِ روحانی کے لیے تائیدیت منسوخ ہونے والی قرآن منسوخ کرنے والا۔ یعنی یہ ناسخ وہ منسوخ۔ اسے نادانوں اتنے فائدوں اتنی شانوں والے قرآن مجید کے تم لوگ منکر ہو رہے ہو اپنا کتنا نقصان کر رہے ہو۔ اس ذکر کے بعد پھر ابراہیم علیہ السلام پھر لوط علیہ السلام پھر نوح علیہ السلام پھر داؤد علیہ السلام پھر سلیمان علیہ السلام پھر ایوب علیہ السلام پھر اسماعیل علیہ السلام پھر ادریس علیہ السلام پھر ذی الکفل (یوشعہ) علیہ السلام پھر یونس علیہ السلام پھر زکریا علیہ السلام پھر عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا۔ ان مقدس ہستیوں کے تذکرہ مبارکہ کی وجہ سے ہی اس سورۃ کا نام سورۃ الانبیاء رکھا گیا۔ مفسرین کے مختلف اقوال یا نفع چار قول ہیں ایک یہ کہ ہم پل صراط سے اٹھا کر میدانِ محشر میں رکھیں گے میزانِ نبی ہوئی ہے پل صراط کے پاس رکھی ہوئی ہے دم یہ کہ ترازو ابھی کوئی نبی ہوئی نہیں بروز قیامت ہی بنائی جائے گی۔ مگر پہلا قول درست ہے اس کے دلائل کثیر ہیں سوئم یہ کہ نفع فعل مضارع یعنی مستقبل ہے یعنی ہم رکھیں گے چہارم یہ کہ نفع فعل مضارع بمعنی ماضی مطلق ہے۔ یعنی ہم نے رکھ دی ہوئی ہے۔ موزین کے جمع اور قسط کے واحد فرمانے میں تین قول ہیں ایک یہ کہ چونکہ بروز قیامت ہر انسان کی ترازو علیحدہ علیحدہ ہوگی اس لیے موزین فرمایا گیا اور عمل سب کا ایک ہی درست تولنا ہوگا اس لیے قسط واحد فرمایا گیا مگر یہ قول غلط ہے کسی حدیث سے ثابت نہیں۔ دوئم یہ کہ ترازو ایک ہی ہے مگر تعظیماً اور بڑائی کے اعتبار سے جمع فرمایا گیا اس تعظیمی جمع کی قرآن مجید میں اور بھی بہت سی مثالیں آیت پاک میں موجود ہیں۔ مثلاً سورۃ آل عمران آیت ۲۹ میں ارشاد ہے۔ فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ بِهَا لَمَّا نَكَحَ صَفُورٌ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَام کے لیے ارشاد ہوا اور مثلاً سورۃ المؤمنون آیت ۱۰ میں ارشاد ہوا۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنِ الطَّيِّبَاتِ۔ یہاں صرف آقاؐ کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو خطاب ہے مگر جمع کا لفظ اور جمع کا صیغہ ارشاد ہوا۔ اور مثلاً جیسے سورۃ طلاق آیت نمبر میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ امْرَأَتَكَ فَاصْلَحْ لَهَا وَصْلَهَا وَاتَّقِ اللَّهَ الَّذِي هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفْعَلُونَ۔ یہاں کو تعظیم سمجھانے کے لیے۔ مگر یہ تعظیمی جمع اللہ تعالیٰ

کے لیے جائز نہیں وہاں تو ہر طرف وحدت ہی وحدت ہونا چاہیے جو لوگ وہابیوں کی طرح اللہ تعالیٰ وعدہ لاشریک کا بھی عام لوگوں کی طرح جمع حاضر یا جمع غائب کے صبیحوں سے ذکر کرتے ہیں وہ سب علم قرآن وحدیث سے جاہل ہیں قرآن وحدیث میں اس طرح جمع کے الفاظ کا اللہ تعالیٰ کے لیے کہیں ثبوت نہیں۔ انبیاء علیہم السلام سے زیادہ رب تعالیٰ کی کون تعظیم کرے گا مگر کسی نبی علیہ السلام کی زبان مقدس پر کبھی بھی اللہ تعالیٰ کے لیے اَنْتُمْ یَا اَنْکُمْ یَا اَنْهَمْ جمع کے صبیح وضما اگر یہ جمع اللہ تعالیٰ کے لیے بھی جائز ہوتا تو انبیاء کرام علیہم السلام کبھی بھی واحد کا صبیحہ اللہ تعالیٰ کے لیے نہ بولتے۔ معلوم ان جہلاء دیابنہ و دیابنہ کو کس شیطان نے یہ گستاخی توحید باری تعالیٰ سکھادی جو انبیاء کرام علیہم السلام کی قولی وفعلی تعظیم کے سراسر خلاف ہے۔ یہ لوگ زبان سے توحید کی رٹ لگاتے ہیں اور بڑے دعوے سے توحید پرستی کے نعرے لگاتے ہیں مگر ظاہر اس قسم کے جمع کے الفاظ اللہ تعالیٰ کے لیے بول کر منکر توحید ہوتے ہیں۔ موازین کے بارے میں تیسرا قول یہ ہے کہ یہ لفظ اپنی جزئیت کی تعداد کے اعتبار سے جمع فرمایا گیا ہے نہ کہ عددی کثرت اعتبار سے یعنی جس طرح ایک شلوار کو سر اوپل سر والہ کی جمع کا لفظ دیا جاتا ہے اسی طرح ایک میزان کو اس کے پلڑوں۔ اس کی ڈنڈی اس کی درمیانی گھنڈی (لسان) کے اعتبار سے موازین جمع فرمایا گیا ہے اور قسط کو واحد فرماتا ترازو کی عددی وحدت بتانے سمجھانے کے لیے ہے۔ یہ قول سب میں زیادہ درست ہے۔ لَمْ يَجْعَلْ لِنَفْسٍ اَمَةً۔ میں چار قول ہیں، ایک یہ کہ اس سے مراد لا حُلَّ یَوْمِ الْقِيَمَةِ ہے یعنی قیامت والولہ کے لیے یہ ترازو قائم ہوگی دوم یہ کہ بعض نے لکھا ہے۔ لَمْ يَجْعَلْ لِنَفْسٍ اَمَةً۔ سوم یہ کہ بعض نے فرمایا۔ یہاں لام بمعنی فی ہے یعنی قیامت کے دن میں شروع سے آخر تک یہ ترازو رکھی رہے گی تاکہ پہلے یہ ترازو سب لوگ دیکھتے رہیں ڈرتے رہیں اور آخر میں وزن اعمال ہر جہازم یہ کہ بعض نے فرمایا کہ یہ لام اپنے ہی معنی میں ہے یعنی قیامت کے لیے ترازو رکھی جائے گی اس طرح کہ قیامت کا مقصد حساب و کتاب اور حساب و کتاب کی تکمیل ترازو سے مَثَقَالِ خَبْثَةٍ میں تین قول ہیں ایک یہ کہ خَبْثَةٍ کا معنی رائی کا دانہ دوم یہ کہ اس کا معنی رتی بھر سوم یہ کہ یہ عبارت تمثیل ہے بہت مختصر چیز کی۔ ۵ لَفْظِ قِسْطٍ میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ یہ

ایک تمثیل ہے انصاف اور عدل کی اصل ترازو اور اس کا تولنا مراد نہیں یہ قول قطعاً غلط ہے اسی قول کا سہارا لے کر بعض گمراہوں نے ترازو کے وجود کا ہی انکار کر دیا (معاذ اللہ) دوم یہ کہ لفظ قسط مبالغہ ہے جیسے کہ لفظ عدل علل کا مبالغہ ہے۔ اس قول میں قسط کا معنی ہے سراپا قسط سوم یہ کہ اصل ترازو ہی مراد ہے اور قسط کا معنی ہے کبھی خراب اور غلط نہ ہونے والا نہ کی جاسکے والی ہمیشہ درست اور صحیح نکل آنے والی فرقان میں چار قول ہیں۔ ۱۔ یہ کہ فرقان کا معنی ہے پچھے چھوڑے رہو یا فرق بتانے والا آدم یہ کہ فرقان کا معنی ہے کلمت برحق و ہارون علیہما السلام اور قوم فرعون و فرعون میں بذریعہ نبی مومنین اور فرق کفار فرق تانے والی کرتے والی مد نصرت سوم یہ کہ شبہات سے نکال کر یقینیت میں رکھنے والا شکوک و اہل یقین کو علیحدہ کر دینا نبی الی شریعت چہارم یہ کہ دلائل توحید بیان کرنا شرک کو نشانہ والا کلام الہی یعنی توحید مقصد و ضیاء میں دو قول ہیں۔ ۱۔ ایک یہ کہ بعض نے فرمایا یہاں غیباؤں سے مراد ظاہری انگلیوں میں عقل و فہم کی چمک پیدا کرنے والی۔ دوم یہ کہ بعض نے فرمایا۔ باطنی روحانی روشنی۔ ۲۔ حاسبین۔ میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ جن کی ایک بھی نیکی زیادہ وہ جنتی جن کی ایک بھی بدی زیادہ جہنمی جن کی دونوں برابر وہ اعراف میں رکھے جائیں گے۔ سوم یہ کہ جن کی نیکی بدی دونوں برابر ہوں گی ان کی شفاعت ہوگی۔ یہ معنی بیان فرمایا گیا ہے۔ وَ كُنْزٍ مِّنْ لَّا يَحْصِيْنَ۔ کا۔ ۱۔ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ۔ میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ ہر وقت اپنے رب تعالیٰ کے عذاب سے ڈرنے والے دوم یہ کہ خلوت و تنہائی میں اپنے رب تعالیٰ سے ڈرنے والے۔ سوم یہ کہ رب تعالیٰ کو پناہ دیکھے ہر وقت ہر حال میں خلوت و خلوت میں ڈرنے والے ۲۔ ذُرِّاۓ میں چار قول ہیں ایک یہ کہ بعض نے فرمایا کہ ذُرِّاۓ کا معنی ہے۔ شریعت و طریقت کا مکمل مجموعہ یہ خصوصیت کتب اربعہ میں صرف قرآن مجید کو حاصل ہے۔ دوم یہ کہ ذُرِّاۓ سے مراد تمام انبیاء علیہم السلام کے تاریخی تبلیغی حالات کیفیات ہیں۔ سوم یہ کہ اس سے مراد خیر برکت رحمت رافت و عافیت ہے۔ چہارم یہ ذکر سے مراد نصیحت قانون دینی دنیوی اسلامی طریقے ہیں۔

ان آیت پاک سے مسلمانوں کو چند فائدے دے جاتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔

فائدے یہاں مسلمانوں کو مومن و کافر کا فرق بتایا جا رہا ہے کہ مومن غیب پر ایمان لاتا ہے اور کافر مشاہدے کا مطالبہ کرتا ہے اس لیے مومن کو بشارت ہے کافر کو نذارت ہے۔ یہ فائدہ۔ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ۔ اور اَخَاۡفَتُمْ لَهٗ مُّتَكَبِّرُوْنَ۔ فہم سے حاصل ہوا جس سے کافر و مومن کا فرق ظاہر ہوا۔ تاکہ مومن لوگ کافروں کی علامات سے بچیں اور کفار مومن کی نشانیاں اختیار کریں۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کا خوف دو قسم کا ہے

ما خوف بالغیب را خوف بالشیء وہ مومن کا ایمان بھی بالغیب اور خوف و خشیت بھی بالغیب اس لیے مقبول بارگاہ ہے لیکن کا فرماتا ہے دیکھ کر اور ڈرتا ہے شاید کہ اس کے اس لیے اس خوف الہی کے باوجود مردود رہتا ہے۔ دیکھو ابلیس نے میدانِ بدر میں فرشتوں کو دیکھ کر کہا تھائی اَخَافُ اللہ یعنی میں اللہ سے ڈرتا ہوں (سورۃ انفال آیت ۲۵) مگر پھر بھی ملعون ہی رہا اس سے ثابت ہوا کہ خوف و خشیت وہی معتبر و محبوب ہے جو بالغیب ہو۔ یہ فائدہ یَحْشَوْنَ سَجْهَمًا بِالْغَيْبِ۔ فرماتے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں مسلمان کو پست ہی احتیاط سے زندگی گزارنا چاہیے۔ ہر کام ہر کلام بلکہ ہر قدم ہر نظر ہر سمع ہر بصر میں احتیاط چاہیے کیونکہ ذرے ذرے کا حساب ہے۔ دنیا کی لا پرواہی بے احتیاطی قیامت میں مصیبت ڈال دے گی یہ فائدہ۔ دَرَانْ کَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ اَنْثَىٰ بِهَا سے حاصل ہوا۔ احتیاط کے لیے ضروری ہے کہ ہر بری محفل اور ہر بری کتاب سے بچے جو شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے سے فتنہ بھر بھائے وہی مردودِ خبیث ہے اور اس کی کتاب نہ ہر ایمان ہے اگرچہ وہ دیرانہ کوئی اپنا ہی ہو۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو احتیاط کی عادت اور محتاط زندگی عطا فرمائے۔ بروں اور بروں کی کتابوں محفلوں سے بچنا بھی خشیت الہی کی ایک قسم ہے۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ معتزلی فرقہ لکھتا ہے کہ باری تعالیٰ بھی اگر کسی کے لیے موازینِ قسط قائم نہ فرمائے تو یہ اس کی جانب سے ظلم ہوگا۔ (معاذ اللہ) لیکن اہل سنت جماعت فقہاء علما فرماتے ہیں کہ موازینِ قسط اور حساب و کتاب کا قائم فرمانا رب تعالیٰ کی محض شفقت و کرم ہے کہ اُس نے بندوں کی فقط تسلی کے لیے عدل کی ترازو قائم فرمائی ہے اگر نہ قائم فرماتا تب بھی اُس کی جانب سے ظلم نہ ہوتا، کیونکہ ظلم وہ ہوتا ہے جو کسی غیر کی ملکیت میں اُس کی اجازت کے بغیر تصرف کیا جائے اور غیر کی چیز میں دخل اندازی کی جائے۔ بارگاہِ قدس میں یہ بات نہیں ہے اللہ تعالیٰ تو ازلِ قدیم سے ابدِ عظیم تک ہر چیز ہر مخلوق کا ہر اعتبار سے کُل مالک ہے۔ انسانوں کی اپنی اشیاء پر ملکیت عارضی جزئی اور فانی ہے اس لیے اللہ تعالیٰ کا اپنی مخلوق کے ساتھ کسی قسم کا بھی معاملہ فرمانا ظلم نہیں اس کو ظلم کہنا گمراہی و جہالت ہے یہ مسئلہ۔ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا فرماتے سے مستنبط

ہوا۔ نیز ان گمراہوں کو یہ سمجھ نہیں کہ ظلم ہوتا ہے جہالت کی وجہ سے اور جہالت ہوتی ہے
سفاہت سے اور سفاہت ہوتی ہے حماقت سے اور حماقت محتاجی سے اور محتاجی
عیاد میں ہوتی ہے چھکے معبود میں اور اللہ تعالیٰ کے لیے معبودیت واجب ہے جہاں معبودیت
اور الہیت ہو وہاں محتاجی محال بالذات ہے اور محال نامکن چیز ہو سکتی ہی نہیں۔ محتاجی
نہیں تر حماقت نہیں حماقت محال تو سفاہت محال اور جب سفاہت نامکن تو ظلم نامکن بالذات (امام
رازی) تو گو یا اللہ تعالیٰ کی طرف ظلم کو منسوب کرنا اس کی الہیت کا انکار ہے۔ اور جس طرح
الہیت کا منکر کافر ہے اسی طرح رب تعالیٰ کو ظالم کہنا اور سمجھنا بھی کفر ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کے لیے
کوئی ایسا لفظ استعمال کرنا جو ظلم کے معنی میں ہو وہ بھی کفر ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کو بخیل کہنا
اور اس طرح کے اشعار بنانے کہ: سمندر سے ملے پیارے کو شبنم یا بخیل ہے یہ رزاقی نہیں ہے بلکہ
کفر یہ گستاخی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ حیاتِ ذمیوی میں سب سے اہم کام ترازو درست کرنا ہے
یہ درست ہو تو عدلِ عظیم ہے ترازو غلط ہو تو ظلمِ عظیم ہے۔ قوم ہو د پر اسی ظلم کا عذاب آیا
تھا۔ باری تعالیٰ باوجود مالکِ حقیقی خالقِ قدیمی ہونے کے اول سے آخر تک ازل سے اب تک
میزانِ عدل قائم فرماتا ہے تاکہ اس کے بندے میزانِ ظلم سے باز رہیں۔ میزانِ عدل اصلاح فی
الارض ہے اور میزانِ ظلم فساد فی الارض ہے۔ یہ مسئلہ وَنَقَعُمُ الْوَازِنِينَ الْقِسْطَ فَرَمَانِے سے
مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ دینی اشیاء ہوں یا دنیوی حساب کرنے والے کے لیے تین چیزیں
ضروری ہیں ۱۔ قوتِ علم ۲۔ قوتِ حفظ ۳۔ قوتِ عدل اگر ایک چیز بھی نہ ہو تو حساب درست
نہیں ہو سکتا۔ حساب کی غلطی ظلم کا دروازہ ہے۔ اس لیے عدالت کی کرسی پر چھٹا کو بٹھانا
فائز کرنا حرام ہے۔ علم کے لیے قوتِ حفظ ضروری اور قوتِ حفظ کے لیے تقویٰ ضروری
اس لیے کہ۔ فَإِنَّ الْيُتْلَىٰ نُوْرٌ مِّنْ إِلَٰهٍ ۖ وَإِنَّ الْتُورَ يُعْطَىٰ بِعَٰمٍ۔ یعنی علم
اللہ تعالیٰ کا نور ہے اور نورِ حق کو ملتا ہے نہ کہ عامی قاصد گناہوں والے کو یہ مسئلہ
وَكُنْ فَا بِمَا حَٰسِبِينَ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

بیاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں
اعتراضات فرمایا مَوَازِينَ۔ میزان کی جمع۔ اور سورۃ رحمن آیت ۲ میں ارشاد
ہوا۔ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ۔ میزان واحد، حالانکہ دونوں جگہ آسمانی ترازو
ہی مراد ہے پھر یہ فرق کیوں؟ تیسری بیاں لفظ قسط واحد ہی ہے نہ کہ اقسط جمع۔ موازن

جمع کے لیے واحد لفظ کو منفیت کیوں بتایا گیا؟ جواب۔ اس کے دو جواب دئے گئے ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں۔ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ میں آسمانی ترازو قیامت والی مراد ہے اور وہاں سورۃ رحمن کی آیت وَنَضَعُ الْمِيزَانَ میں وہ زمینی ترازو مراد ہے۔ جو انسانوں کو دی گئی۔ اس لیے کہ آگے ارشاد ہوا۔ اَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ۔ یعنی اے بندوہم تم نے اس لیے تم کو ترازو دی تاکہ تم ترازو کے ذریعے زمین پر حق و انصاف قائم کر کے اصلاح زمین کرو اور ترازو میں بددیانتی بے اعتدالی کا ظلم نہ کرو نہ مٹو تے دو۔ اس جواب کے اعتبار سے نَضَعُ الْمَوَازِينَ اور وَنَضَعُ الْمِيزَانَ کی عدم مطابقت کا اعتراض نہیں پڑتا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ بعض نے فرمایا، دونوں جگہ آسمانی ترازو ہی مراد ہے جو میدانِ محشر میں رکھی جائے گی مگر یہاں باعتبارِ عمل اس ایک کو ہی جمع فرمایا گیا یعنی میزان بمعنی تولنا اور چونکہ تولنا بار بار ہوگا اور ہر ایک کا ہوگا اس لیے موازن جمع فرمایا گیا۔ اور وہاں باعتبارِ عدد اس کو واحد میزان فرمایا گیا یعنی عدواً جہماً ذاتاً وجوداً ایک ہی ہے۔ اور اگلی عبارت اَلَّا تَطْغَوْا کا معنی یہ ہے کہ ہم نے آسمانی میزانِ عدل اور موازنِ قسط اس لیے قائم فرمائی تاکہ اے بندوہم اس سے ڈر کر دنیا کی اپنی اپنی ترازو درست رکھو غلط نہ کرو۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا تَطْلُمُ نَفْسٌ شَيْئاً۔ یعنی ہم قیامت میں عدل والی ترازو لا رکھیں گے کہ کسی شخص کا ذرہ بھر بھی ظلم نہ ہوگا۔ اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار کا بھی حساب ہوگا لیکن سورۃ کہف کی آیت اِنَّا فِي شَاوٍ اِلَیْهِمْ۔ فَلَا يُقْبَلُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْنٌ۔ یعنی ہم ان کفار کے لیے قیامت کے دن وزن قائم نہ کریں گے یہ تضاد بیانی معلوم ہوتی ہے اس کا حل کیا ہے؟ جواب، یہ تضاد بیانی نہیں صرف معترض کی سمجھ کی کمزوری ہے۔ تضاد تب ہوتا جب مثبت و منفی اور ثبوت و نفی کی دونوں آیتوں میں ایک جیسے الفاظ ہوتے اور دونوں جگہ صاف لفظوں میں کفار کا ذکر ہوتا حالانکہ یہاں دونوں جگہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ یہاں موازن ہے اور وہاں وَزْنٌ۔ یہاں نفس ہے وہاں لَعْنٌ ہے۔ مفسرین نے اس کی وضاحت دو طرح کی ہے اور دونوں آیتوں کا معنی مطلب بیان فرمایا ہے۔ ایک یہ کہ کفار کے اعمال کا وزن بالکل نہ کیا جائے گا اس لیے کہ کفار کے پاس کوئی نیکی ہی نہ ہوگی دنیا میں جو اچھے کام کفار کر لیتے ہیں ان کو نیکی نہیں کہا جاتا۔ شرعی اصطلاح میں نیکی صرف اس کام کو کہا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے لیے

اللہ تعالیٰ کے دین کے مطابق کیا جائے۔ اچھا کام وہ ہوتا ہے جو دنیوی عقل و فکر میں پسندیدہ ہو۔ نیکی کی جزا آخرت میں اور اچھائی کا بدلہ دنیا میں ہی۔ کفار کو ان کی اچھائیوں کا بدلہ دنیا میں ہی صحت، دولت، عزت حکومت کامیابی، شہرت کی شکل میں دیدیا جاتا ہے۔ اور چونکہ قیامت کی ترازو میں عمل کو عمل سے تولا جائے گا نہ کہ باٹوں پتھروں سے تو چونکہ کفار کے پاس نیکی کے پتے میں رکھنے کے لیے کچھ نہیں لہذا ان کا وزن نہ کیا جائے گا۔ یہی معنی ہے

فَلَا تُقِيمُ كَعْمَدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَذُنَا۔ کا یعنی یہ ترازو ان کے لیے نہیں اور یہاں نفس میں وہ لوگ مراد ہیں جن کے پاس دونوں پٹروں میں رکھنے کے لیے نیکیاں بھی ہیں بیاں بھی عمل بھی ہے ظلم بھی اعمال کفار کا حساب و کتاب تو ہوگا وزن نہ ہوگا۔ اس جواب میں یہاں لفظ نفس نکرہ عام مخصوص النقص ہے یعنی قیامت کی ترازو صرف ان عام انسانوں جنوں کے لیے قائم کی جائے گی جن کے اعمال میں دونوں قسم کے کام ہیں۔ اس کے جواب میں بعض مفسرین نے یہ فرمایا کہ کفار کے تمام اعمال کا وزن کیا جائے گا۔ نفس میں کفار و فاسق سب شامل ہیں۔ مگر کفار کے اچھے اعمال مثل گندی روٹی یا گھن شدہ لکڑی کے ان میں بوجھ اور وزن نہ ہوگا بلکہ حَبِثًا مَنثورًا۔ بالکل ہلکے پھلکے خُفَّتْ مَوَازِينُهُ ہوں گے اس وجہ سے ان کی کوئی عزت و کرامت قدر نہ ہوگی۔ اس جواب کے مطابق نفس سے ہر کافر مومن کی جان مراد ہے اور فلا تُقِيمُ كَعْمَدِ میں تو نے کی نفی نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ ہم قیامت میں کفار کے اعمال کی کچھ قدر نہ کریں گے۔ وَذُنَا سے مراد قدر و منزلت ہے۔ لفظ وزن بہت جگہ استعمال ہوتا ہے مثلاً چیز کا وزن بات کا وزن، شعر کا وزن، لفظ وزن مشترک ہے چند معنی ہیں ۱۔ بمعنی بوجھ ۲۔ بمعنی مدلل ۳۔ بمعنی درست وغیرہ۔ اُس آیت فَلَا تُقِيمُ میں وزن بمعنی عزت قدر منزلت ہے اور جس طرح گھن شدہ لکڑی یا سُسْرٰی زندہ دانوں میں نہ وزن ہوتا ہے نہ اُس کی کوئی عزت و قیمت ہوتی ہے نہ وہ کسی کے لیے مفید اسی طرح کفار کے اچھے اعمال کا نہ وزن اور بوجھ یا ثقل ہوگا اور اسی وجہ سے نہ ان کی کچھ عزت ہوگی نہ قدر و قیمت نہ وہ کسی کے لیے مفید نہ خود کفار کے لیے نہ ان کے دنیوی ظلم کے شکار مظلومین کے لیے۔ لہذا اگرچہ تو لے جائیں گے مگر کسی کو اور ان کو فائدہ نہ دے سکیں گے بلکہ مزید رُموا کریں گے۔ ہاں کفر اور ایمان کو تولا نہ جائے گا کیونکہ ان کے ساتھ دوسرے پتے میں رکھنے کے لیے کچھ موجود نہ ہوگا غرض کہ یہ میزان قیامت صرف اعمال کرنے کے لیے ہے کیونکہ اچھے بُرے اعمال تو ایک شخص میں جمع ہو

سکتے ہیں مگر کفر و ایمان ایک شخص میں جمع نہیں ہو سکتے۔ تفسیر اعتراض۔ موازن اور میزان کوئی حقیقی ترازو نہیں ہے یہ صرف عدل کی ایک تمثیل ہے اور نہ ہی قیامت میں عمل تو لے کے لیے ترازو لانے کی ضرورت ہے اللہ تعالیٰ کوئی دکاندار نہیں جو ترازو میں لے کر بیٹھے۔ نیز یہ کہ قیامت میں عمل تو لے کا فائدہ نہیں ہے اس لیے کہ اہل ایمان تو بغیر تو لے بھی رب تعالیٰ کے ہر فیصلے پر صدق دل سے ایمان لاتے ہیں مگر کفار ہر بات میں ہی شک و انکار پیدا کر دیتے ہیں۔ وہ قیامت میں کہہ سکتے ہیں کہ یہ ترازو غلط تول رہی ہے ہمارے بھاری اعمال کو بھی ہلکا بتا رہی ہے اور اوپر اٹھا رہی ہے۔ دینچری گمراہ فرقہ (جواب۔ میزان قیامت ایک حقیقت واقعی ہے اس کا وجود موجود ہے پیدا ہو چکی ہے پھر اط کے پاس رکھی ہوئی ہے بروز قیامت میدانِ محشر میں لاٹی جائے گی بعض نے فرمایا کہ وہیں رکھی رہے گی صرف ظاہر کر دی جائے گی قرآن مجید کی ان آیات کے علاوہ متعدد احادیث مقدسات میں اس کی تفصیل اور ذکر موجود ہے۔ چنانچہ ایک حدیث پاک امام مبارک نے اپنی کتاب الذمہ میں اور محدث اجمری نے اپنی کتاب الشریعت میں روایت فرمائی عن سلمان و عن ابن عباس کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ میزان موجود ہے اس کے دو پلٹے ایک ڈنڈی ایک لسان (پکڑنے کی گھنٹی) ہے۔ حدیث دوم، امام محدث ابن مردودہ عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نبی پاک نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایک ترازو پیدا فرمائی ہے جس کے پلٹے آسمان و زمین کے برابر ہیں۔ حدیث سوم، امام بیہقی نے فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے روایت کی (حدیث جبریل) آئے واسے نے عرض کیا یا رسول اللہ ایمان کیا ہے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ ہے کہ ایمان لائے تو اللہ اور فرشتوں اور انبیاء و رسولوں پر اور جنت و دوزخ میزان پر اس حدیث مقدسہ سے ثابت ہوا کہ میزان قیامت پر ایمان لانا اتنا ہی ضروری ہے جتنا اللہ رسول پر اور میزان کا منکر اسی طرح کافر ہے جس طرح اللہ رسول کا منکر کیونکہ ایمانیات کی فہرست میں ایک ہی جگہ ان سب کا ذکر فرمایا گیا یہ حدیث شریف مشکوٰۃ شریف ص ۱ پر بھی منقول ہے یہ حدیث شریف بحوالہ مشکوٰۃ بخاری میں بھی ہے مگر وہاں جنت و دوزخ میزان کا ذکر نہیں ہے ہم نے یہ حدیث شریف تفسیر مظہری دی ہی جگہ سے نقل کی۔ حدیث چہارم۔ مستدرک حاکم نے عن سلمان روایت فرمایا کہ آقا و کائنات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن اتنی بڑی ترازو رکھی جائے گی جو آسمانوں

اور زمینوں کو توڑنے کی وسعت رکھتی ہے۔ حدیث پنجم۔ ترمذی شریف میں حضرت انسؓ سے مروی ہے۔ فرمایا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں شفاعت کے لیے بروتر قیامت آپ کو کہاں تلاش کروں فرمایا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اَوَّلًا پھر اطر پر وہاں نہ ملوں تو میزان قسط کے پاس وہاں نہ ملوں تو حوض کوثر کے پاس، حدیث ششم محدث بیہقی اور حاکم نے روایت فرمایا۔ اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت کیا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ قیامت میں آپ کو کہاں تلاش کروں آپ نے فرمایا تین جگہ اطر پر میزان کے پاس، حوض کے پاس، حدیث ہفتم۔ امام بغوی سے روایت ہے کہ ایک دفعہ داؤد علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے مولیٰ تعالیٰ مجھ کو میزان قیامت کا دیدار کرا دے، دعا قبول ہوئی جب میزان کی لمبائی چوڑائی اور پلڑوں کی گولائی دیکھی تو غش کھل گئی جب ہوش آیا تو عرض کیا مولیٰ کون بندہ اتنی نیکیاں کر سکتا ہے جو یہ پٹا بھر کے رب تعالیٰ نے فرمایا اے داؤد جس بندے نے مجھ کو دنیا میں راضی کیا ہوگا تو میں اپنے فضل سے اُسکے پلڑے کو ثمرات اعمال سے بھر دوں گا اور بھی بہت احادیث مبارکہ ثبوت میزان میں وارد ہیں اتنے واضح دلائل آیت و احادیث کے ہوتے ہوئے اِس کو محض تمہیل کہہ دینا جہالت ہے رہا یہ کہنا کہ کفار پھر بھی کہیں گے کہ یہ ترازو غلط ہے، تو یہ ایک شیطانی وہم ہے وہاں ایسا کوئی نہ کہہ سکے گا اور پھر تو آپ اسی وہم کی بنا پر روز قیامت کے حساب و کتاب کا بھی انکار کر سکتے ہو کہ اُس کی بھی کوئی ضرورت نہیں مومنین تو ویسے ہی مانتے ہیں کفار وہاں بھی یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ حساب غلط ہے مگر اہوں کو ابلیسی و مولا سے تو کبھی نجات مل سکتی ہی نہیں۔ نیز پھر تو دنیا کی ترازوؤں پر بھی اعتراض ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہر عقل والا جانتا ہے کہ ترازو کی صرف دکاندار کو ہی ضرورت نہیں، ہوتی ترازو کی تو ہر عدالت میں ضرورت ہوتی ہے بشرطیکہ توڑنے کے لائق اشیاء ہوں رب تعالیٰ کا میزان قسط قائم فرمانا اپنے عدل و فضل عفو و کرم کو ظاہر کرنے کے لیے ہے تاکہ ایمان کی شان اور کفر کی ذلت معلوم ہو۔

وَلَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا
تفسیر صوفیانہ | اُن گان مِثقالِ حَبَّةٍ مِّنْ حَرْدَلٍ اَتَيْنَا بِهَا وَكُفَىٰ بِتَاجِبِينَ
اے عالم رنگ و بو میں رہنے والوں ہم کہتے ہیں اس کائنات میں میزان تفصیل میزان

تفویق میزان تعدیل کی ترازو میں اور موازن، اس طرح کہ اُسی اہل فضیلت کے لیے میزان فضل قائم ہوگی جو اس کا مستحق ہو۔ اسی کو ظاہر فرماتے ہوئے سورۃ بقرہ کی آیت ۲۵۲ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے: **تِلْكَ اَنْزَلْنَا بِحُفَّتِهِ عَلٰی بَعْقٰی**۔ اسی عدل کے لیے عالم ازل میں ہم نے موازن قسط بنا کر اور اہل فرقت کے لیے عالم حیات میں میزان تفویق و فرقان رکھی اور اہل قیامت کے لیے میزان اعمال عالم ابد میں قائم کریں گے۔ یہ ہی ہیں موازن قسط کہ غیر مستحق کو بلا استحقاق کچھ نہ مل سکے اور کسی شخصیت پر کسی مقام ظاہر و باطن، سر و اسرار میں کمی بیشی کا ظلم نہ ہو نہ ہو نہ ہوگا اور اگر کسی کے خبیث قلب میں علم یا جہالت کا ذرہ ناچیز بھی ہوگا تو ہم اُس کو آشکار کر دیں گے وہاں پردہ پوشی نہ فرمائیں گے کیونکہ پردہ پوشی عالم ناموتی میں ہوتی ہے نہ کہ عالم لاموتی میں اور ہم ہی علم قدیم۔ حفظ کثیر، اور قوت شدید عدل عظیم و خبر ہمیں کے مالک ابدی ازل ہی اس لئے کو کفایت بخار ہمیں۔ پوری کائنات مخلوق کا حساب کرنے کے لیے کافی ہیں۔ یہ زندگی نوم ہے موت بیداری ہے یہاں کافرین مد ہوش ہیں فاسقین نیند میں سب موت پر جاگیں گے پھر پتہ لگے گا کہ میزان عدل کیا ہے۔ اکابر موفیا فرماتے ہیں کہ دنیا میں آٹھ قسم کی میزان ظاہری ہیں اور آٹھ قسم کی میزان باطنی ہیں۔ میزان ریاضت، میزان مراقبہ، میزان اعتبارات، میزان مقامات، میزان محاضرات، میزان معنیات، میزان معاملات، میزان حقیقت اور نوع قسم کی میزان محشر ہیں موازن باطنی کے پڑے طریقت و شریعت ہیں ان کی لسان علم الیقین ہے ان کی ڈنڈی عدل ہے اس کی تقسیم کرم ہے۔ ظاہری ترازو یہ ہیں۔ میزان نفس، میزان روح، میزان قلب، میزان معرفت، میزان اسرار، میزان اسخاط و تار فضکیوں والی، میزان میزان رضا۔ موازن محشر یہ ہیں۔ میزان شرافت، میزان لطف، میزان نور، میزان سرور، میزان وصول، میزان قبول، میزان قرب، میزان اخلاص، میزان صدق، ترازو نفس کے پڑے شریعت کے احکام امر اور نہی ہیں۔ ترازو روح کے پڑے ثواب اور عقاب ہیں ترازو قلب کے پڑے وعدہ و وعید پر ایمان لانا ہے ترازو عقل کے پڑے توحید و شرک ہے ترازو معرفت کے پڑے انوار و اخبار ہیں۔ ترازو اسرار کے پڑے صرب اور طلب ہیں ترازو اسخاط کے پڑے نیکی اور بدی ہیں۔ میزان رضا کے پڑے ریاضت و مجاہدہ ہیں۔ جس نے دنیا میں اپنے نفس کا وزن کیا ریاضت کی میزان

میں اور قلب کا وزن کیا مرقیہ کی میزان میں اور عقل کا وزن کیا اعتبارات کی میزان میں اور روح کا وزن کیا مقامات کی میزان میں اور ضمیر سری کا وزن کیا محضرات کی میزان میں۔ اور شعور کا وزن کیا مطالعہ مغنیات کی میزان میں اور صورت کا وزن کیا حقیقت کی میزان میں سیرت کا وزن کیا معاملات کی میزان میں، توکل بروز قیامت میں ایسے بندے کا نفس تولا جائے گا میزان شرافت میں، قلب تولا جائے گا میزان نطف میں عقل تولا جائے گا میزان نور میں روح تولا جائے گا میزان سرور میں شعور تولا جائے گا میزان وصول میں۔ صورت تولا جائے گا میزان قبول میں سیرت تولا جائے گا میزان قرب میں۔ اعمال تولا جائے گا میزان اخلاص میں سچائی تولا جائے گی میزان صدق میں۔ مَن تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ جس خوش قسمت بندے کے وزن بڑھ جائے گا تو اس کے نفس کو فراق سے اس کی جزا ملے گی قلب کو مشاہدہ شرف کی جزا اسرارِ غفی کے خزانوں سے ملے گی اور اس کی عقل کو مطالعہ صفات کی جزا ملے گی اور اس کی روح کو کشف انوار ذات کی جزا ملے گی، اور اس کے شعور کو ادراک اسرارِ قدسیا کی جزا ملے گی، اور اس کی صورت کو مجالس وصل میں بیٹھنے کی جزا ملے گی۔ اور اس کی سیرت کو قربِ ابدی کی جزا ملے گی۔ صرف نیت خالص کی عبادت پسندیدہ ہے ورنہ بے مغز کے چھلکا ہے۔ اسے بندے سچائی کی کوشش کرتا کہ تیری ہر سانس سے سورج کی روشنی نکلے کیونکہ جھوٹ سے چہرہ سیاہ ہو گا تو صبحِ عشر میں میزانِ صدق کے لائق نہ ہو گا جس کے اعمال محبتِ ریا سے مہو ہوں وہ مقبول نہ ہوں گے۔ عبادتِ آپ زہر ہے اس کو غرور کی کیمچر فخر کی گندگی میں نہ ڈال کیونکہ پھر مراثی دانا اس کا خریدار نہ بنے گا جس کے احوال حیرانیوں پریشانیوں و ہموں میں ملوث ہوتے ہیں ان کو رفعتِ شان میسر نہیں ہوتی اسے بندے اپنے احوال کو دل کی حیرانیوں اور دھموں سے علیحدہ کر عملِ خالص سے توفیق کو خالص کر اگر تو چاہتا ہے کہ قیمتی معنی والا ہو جائے تو پاکیزہ ترازو میں اپنی حالت کا وزن کر۔ جب تیری ترازو میں ٹیڑھ اور دغا بازی ہوگی تو پھر تو جزا و راست کا طالب و خواہش مزرعہ طرح ہو سکتا ہے۔ اعمال کے بے وزنی ہونا ضروری ہے پہلا عمل ذکرِ لسان ہے دوسرا عمل ذکرِ جہان یعنی ذکرِ قلبی، ذکرِ لسان چابی ہے ذکرِ قلبی کی ذکرِ قلبی خزانہ ایمان ہے۔ ذکرِ لسان میں سب سے اعلیٰ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ۔ اس کے لیے ارشادِ نبوی ہے۔ کَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ

حَبِيبَاتٍ اِلَى الدَّحْلَمِیْنَ۔ اسی لیے کہ ان کلمات میں صفاتِ تعلیہ سے بھی مدح ہے اور صفاتِ تہوہ سے بھی۔ سُجَّانُ صفتِ تعلیہ سے تنزیہ ہے اور تَحْمِیْدُ صفاتِ تہوہ ہیں۔ دوسری حدیث مقدس میں ہے کہ تسبیح سے آدمی میزان بھر جائے گی اور الحمد للہ سے باقی آدمی اس طرح صرف ان کلمات سے پوری میزان بھر جائے گی۔ اس سے بھی اعلیٰ کلمہ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰہ ہے۔ حدیث قدسی میں ہے کہ اگر ساتوں آسمان ساتوں زمین اور ان میں رہنے والی سب مخلوق ایک پلٹے میں اور لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰہ ایک پلٹے میں رکھا جائے تو یہ کلمہ بھاری ہو جائے۔ کیونکہ یہ عمل نہیں بلکہ ایمان ہے اسی لیے ایمان کا وزن نہیں ہوگا اس لیے کہ اس کے مقابل کوئی عمل نہیں آسکتا، تو کس سے تولا جائے۔ لَیْسَ کَشِدِّہٖ شَیْءٌ اس کی مثل تو کوئی شے ہی نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ کفر و ایمان کا وزن نہ کیا جائے گا۔ اس لیے کہ کفر کے شرکی مثل اور ایمان کے خیر کی مثل کوئی چیز نہیں ہے اور قیامت کا وزن مثلیت میں ہوگا اور مثلیت صرف اعمالِ جوارح میں ہے۔ اعمالِ جوارح سات قسم کے ہیں ۱۔ اعمالِ سمیع ۲۔ اعمالِ بصر ۳۔ اعمالِ ید (ہاتھوں کے) ۴۔ اعمالِ رجل (پروں کے) ۵۔ اعمالِ بطن ۶۔ اعمالِ فرج ۷۔ اعمالِ لسان۔ یہ اعمالِ ظاہری ہیں ان کے خیر کو ان کے شر سے تولا جائے گا میزانِ محسوسی میں۔ اعمالِ باطنی بھی سات قسم کے ہیں ۱۔ اعمالِ عقل یعنی خیالاتِ حق و باطل ۲۔ اعمالِ قلب یعنی عقائدِ حق و باطل ۳۔ اعمالِ صدری یعنی تصوراتِ حق و باطل۔ ۴۔ اعمالِ شعور یعنی تفکراتِ حق و باطل ۵۔ اعمالِ مزاج یعنی ارادہٗ حق و باطل ۶۔ اعمالِ طبعی یعنی عاداتِ حق و باطل ۷۔ اعمالِ شخص یعنی مروجاتِ حق و باطل۔ ان کو میزانِ معنوی و حکمی میں تولا جائے گا غرض کہ اعمالِ محسوسی کو میزانِ محسوسی میں اور اعمالِ معنوی کو میزانِ معنوی میں ہر چیز کا مقابلہ اس کی مثل سے کیا جائے گا ذکر کی چار قسمیں ہیں ۱۔ ذکرِ لسان ۲۔ ذکرِ جنان ۳۔ ذکرِ خفی ۴۔ ذکرِ سری۔ ذکرِ خفی و سری تو حیدِ حقیقی و باطنی ہے ان کو کراماتِ کاتبین بھی نہیں جانتے اسی لیے یہ میزانِ صوری میں نہ تولے جائیں گے نہ یہ مکتوب نہ ان کا کوئی مثل نہذاتہ ان کا میزان میں دخول۔ وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا مُوسٰی وَ هٰرُونَ الْفُرْقَانَ وَضِیَاعًا وَ ذِکْرًا لِّمُتَّقِیْنَ الَّذِیْنَ یَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغِیْبِ وَ هُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ۔ آخرت کی موازنِ قسط سے پہلے ہم نے موسیٰ و ہارون و ہارون کو حقیقتِ اصلہ کا فرقان طریقہ معرفت کی ضیاء اور شریعتِ ظاہری کا ذکر عطا فرمایا تاکہ راہِ ناموتی کے بیابان

حیات میں چھنے والے موازینِ حشر کی تیاری کر لیں۔ یہ تینوں نعمتیں اُن سالکینِ حقیقت کے لیے دی گئیں ہیں جو متقین یقین اور پرہیزگارانِ امین ہیں کہ ہر ممنوعہ سے بچنے والے ہیں یہی وہ مسعودین مقبولین جو غلویتِ مراقبہ کے غیب میں بھی اپنے رب کی ہیبتِ جلال و وقار کمال و حرمتِ بیزوال سلطنت بے مثال کی خشیت و رعب میں نہ تے ترسے والے ہیں اور وہی متقین محبوبین جلوہ بار گاہِ قدس میں عاضری کی ساعت پر جبر و جال سے ڈرنے والے ہیں نہ امانتِ نقصانِ عمل سے بھگنے والے ہیں۔ اصطلاحِ موفیا میں فرقان وہ نور ہے جو ظاہر ہو کر اشیاءِ حق اور اشیاءِ باطل میں فرق کر دے اور وہ روشنیِ ایمانی ہے جو خالق و مخلوق، حادث و قدیم، واجب و ممکن میں فرق بتائے اس نور کو رب تعالیٰ امانت فرماتا ہے بندگانِ مخلصین کے قلوبِ سوترین و مطہرین میں یہ شخصیاتِ انبیاء و اولیاء کا گروہ مقدس ہے اور یہ نورِ فرقانی اُن علماءِ مجتہدین کے سینوں فیضِ گنجینوں میں داخل کیا جاتا ہے جو علومِ شریعت کی تکرار میں حیاتِ ناسوتی فانی کو وقت کر دیتے ہیں اس لیے کہ علومِ شریعت کی تکرار کے بغیر کوئی نور حاصل نہیں ہوتا۔ یہ وہ منزل ہے جہاں افکارِ عقلیہ بیکار ہیں ان ہی متقین کے لیے اُس نورِ فرقانی کی منیا ہے جس میں وہ قدومِ ابدانی اٹھاتے ہوئے عالمِ لاہوت کی سپر ملکوتی اور سفرِ جبروتی کا آغاز کرتے ہیں اور اُس منیاءِ اسرار میں ذکرِ لا ثانی ہے جس سے نصیحت جیتے ہیں۔ وہ متقی جو شرکِ حقی و علی کفرِ ظاہری و باطنی سے بچتے ہیں و عدت سے لگتے ہیں اور شریعت میں طمع سے اخلاص میں ریاء سے ذکرِ خالق میں ہمہ تن مشغولیت کی وجہ سے مخلوق سے بچتے ہیں۔ اور حصولِ عبادت میں انانیت کی مغروریت سے بچتے ہیں غیب کے پردوں میں ایمانِ باغیب والوں کی تین قسمیں ہیں ۱۔ ایمانِ بالجاب یہ عوام کا ایمان ہے اس ایمان کے باوجود گناہ بھی گنہ ہوئے رہتے اس ایمان میں عقیدہ یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے پر ہر طرح سے مطلع ہے بندے اور اُس کے کسی حال سے غائب نہیں لیکن انسان کا قلب و عقل اس کو نہیں سمجھ سکتے یعنی ادھر مشہودیت ہے ادھر مجہودیت ہے ۲۔ ایمانِ بالمراقبہ یہ ہے کہ بندہ مراقبہ الہیہ میں اگوشاہدہ بارگاہِ کریمیت سے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ اس کو دیکھتا ہے وہ اللہ کو نہیں دیکھتا اور بندہ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں ہے اور مولیٰ تعالیٰ اُس پر مطلع ہے ۳۔ ایمانِ بالمشاہدہ یہ کہ بندہ عینِ بصیرت سے مشاہدہ ذاتِ کریمہ پہلا ایمان مقامِ اَدنی پر ہے دوسرا ایمان مقامِ اعلیٰ پر ہے یہ ایمانِ انبیاء و کرام علیہم السلام ہے اور تیسرا ایمان

تمام مقامات علیٰ سے اوپر مقام شاہد لا مکان پر ہے۔ ربُّ العٰلین پر اس طرح کا ایمان شہودی کا ایمان فقط رحمۃ العٰلین کا حصہ ہے۔ ایمانِ اول کے مقام والے عوام اور علما اولیاء علیہا ہیں یہی پاک بازمین الساعۃ مُشَفِقُونَ ہیں۔ قیامت کو ساعت چار و چھ سے فرمایا گیا ۱۲ ساعت بمعنی وقت چونکہ قیامت ایک بہت اہم وقت ہے اس لیے اس کی اہمیت بتانے کے لیے اس کو مبالغہٴ ساعت فرمایا گیا۔ جیسے زید عدل کہنا مبالغہٴ ساعت سنی سے بلند یعنی دوڑنا کوشش کرتا۔ چونکہ قیامت میں ہر شخص میدانِ محشر کی طرف دوڑے گا اس لیے اُس کو ساعت کہا گیا ۱۳ ساعت بمعنی خفیف آنا فنا جلدی ہونے والا یعنی وہ خفیف وقت جس میں عظیم حادثہ ہو جائے چونکہ قیامت بھی وہ عظیم و عجیب حادثہ ہے جو اپنا تک روتا ہو گا اور زمانے کی ایک جُز میں ہو گا اس لیے اس کو ساعت کہا گیا۔ اسی معنی میں منٹ سیکنڈ۔ گھنٹے کو ساعت کہا جاتا ہے کہ یہ بھی زمانے کی ایک جُز ہے۔ ۱۴ ساعت بمعنی سرعت چونکہ قیامت میں تمام انسانوں جنوں جانوروں کا حساب بہت جلدی ہو جائے گا اس لیے اس کو ساعت فرمایا گیا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ سورۃ آل عمران آیت ۱۹۹ اِذَا دُکِرَ مُبَادِلُکَ اَنْذَلْنٰہٗ اَفَاَنْتُمْ لَہٗ مُنْکِرُوْنَ۔ اور یہ خیر کثیر برکات کبیر سے بھرا ہوا ذکر بھی سینئر اخبار میں ہم نے ہی نازل فرمایا ہے۔ تو کیا اسے ظلماتِ ناموتی اور حادثاتِ فنا کے اندھیروں میں بھٹکنے والو تم اس ذکرِ ذیشان کے منکر بنے پھرتے ہو۔ اور بجائے اس کا ادب اس پر عمل اس کی فکر اس میں تدبیر اس سے تذکرہ لینے کے اس کا انکار کرتے ہو۔ یہ مبادک ہے اُس کے لیے جو اس سے نصیحت لے اور نصیحت وہی لیتا ہے جو جانتا ہے کہ بے شک یہی وہ نور نصیحت ہے جس کو ہم نے مومنین کے سینوں عارفین کے قلوب میں نازل کیا۔ یہ ذکر نتائجِ عقل اور تناظرِ فکر سے حاصل نہیں ہوتا۔ تو کیا تمہاری ہی یہ کم ظرفی بد بختی ہے کہ تم اس کے نورِ ہدایتِ الہیہ ہونے کے منکر بنے پھرتے ہو حالانکہ اس کا انکار کفر صریح ہے محققین فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کا ادب کرنے سے پانچ وہ فائدے ہوتے ہیں جن کا کثیر مشاہدہ و تجربہ ہے ۱۔ دنیوی سلطنت و بادشاہت کا حصول اور سلطنتِ صالحہ عادلہ مضبوط کا ملنا بھی منجانب اللہ ہوتا ہے ۲۔ ادب سے سخاوت اور سخاوت بابِ مراد کی گنجی ہے ۳۔ ادب سے ہی رجوعِ الی اللہ ایمان باللہ قُرب مع اللہ کی نعمت ملتی ہے ۴۔ ادب کی تاثیر عظیم ہے کہ ہاتھوں میں شفا آنکھوں

میں ضیاء قلب میں جلا روح میں فصاحت پیدا ہو جاتی ہے۔ ۵۔ ادب قرآن میں رعایت کی توفیق ہے اور رعایت میں سلطنت موری اور حکومت معنوی کا وہ حصول ہے جس کو فنا نہیں، ترک ادب زوال قوت، فنا شکوت، فنا ذلت نفس کا سبب یقینی ہے۔ بے ادبی سے بہت گھروں ملک اجاڑ اور شہر تباہ ہوتے دیکھے گئے ہیں قرآن مجید کو ہر طرح ماننا ادب ہے اس کا کسی طرح سے انکار کرنا بے ادبی ہے۔ یا اللہ اس ذکر مبارک قرآن مجید کو ہمارے دلوں کی بہار خزانہ اعمال کی نکھار کانوں کی سماعت زبانوں کی تلاوت سینوں کی تلاوت آنکھوں کی بصارت عقلوں کی بصیرت اجسام کی تفصیلت، ارواح کی تلاوت، ایمان کی عقیدت، اُزاق کی برکت بنا دے۔ بعض کا برتنے فرمایا کہ قرآن مجید فی نفسہ اپنی ذات میں مبارک ہے اگرچہ جہلا اس کو نہ مانیں نہ پڑھیں نہ سنیں لیکن بندہ مومن اس کو پڑھتا بھی ہے سنتا بھی یعنی جنت سے پڑھتا ہے اُلفت سے سنتا ہے عقیدت سے عمل کرتا ہے۔ اور یقاع الہی کی اُمید سے ادب و احترام کرتا ہے تو وہی اُس کے مضمون پر عمل کرتا ہے اشارات قرآنیہ کی معرفت پاتا ہے۔ قلب میں اس کی تلاوت، دماغ میں اس کی خوشبو پاتا ہے، جب بندہ اس مقام سعادت پر پہنچتا ہے تب اُس کے معدن مشاہدہ میں قرآن مجید کی برکتیں پہنچتی ہیں۔ قرآن مجید کی سب سے بڑی برکت ذات قدیم و صفات جلیل کی رویت قلبی و تکلم باطنی ہے۔ اگر بندہ دل کی گہرائیوں سے متوجہ ہو کر تلاوت کرے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تخت عرش ہو کر رب تعالیٰ سے ہو گفتگو ہے حدیث پاک میں ہے کہ جس کے جوہر سینہ میں قرآن مجید کا کچھ حصہ نہیں ہے وہ دیران گھر کی طرح ہے۔ دوسری حدیث پاک میں ہے کہ اپنے گھروں کو قبرستان نہ بناؤ اس کا معنی یہ ہے کہ اپنے گھروں کو تلاوت قرآن مجید سے خالی نہ کرو کیونکہ جس گھر میں تلاوت قرآن ذکر رحمن اور عبادت ایمان نہ ہو وہ گھر مشابہ قبرستان ہے۔ بعض روایت میں ہے کہ اپنے گھروں کو دارالبشرک و بیت الکفر اور کینہ نہ بناؤ شارحین کے فرماتے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے کہ اپنے گھروں کو فوٹوؤں تصویروں سے نہ سجاؤ نہ بُت خانہ بناؤ۔ بلکہ گھروں کو محلوں سے سجاؤ۔ علامہ نخندی فرماتے ہیں۔

دل از شنیدن قرآن بگیرد ہمہ وقت چوں باطلاں ز کلام حقت ملوی صیت
یعنی اسے بندے تیری کیفیت تو یہ ہونی چاہیے کہ تیرا دل تجھ کو ہر وقت قرآن مجید سننے میں پکڑے رکھے باطل لوگوں کی طرح کلام حق تعالیٰ سننے سے تجھ کو ملال اور کلفت مصیبت

کیا ہے اور تفسیر روح البیان ^{الحائت} میں شیخ اکبر رحمہ اللہ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم قائم فرماتے ہیں کائناتِ عالم میں قیل و حدت اور صفت لازمہ والی عدل اور عدالت کی موازین قسط جن سے قائم ہیں سموات اور ارض اجماع و بقاع استقامت اگر یہ موازین قسط نہ ہوتیں تو ہرگز ہرگز امر و وجود کسی بھی طریقہ معینہ سے نسق محدود پر نہ ٹھہرتا۔ یہ شمس و قمر سماک و سمک یہ عرش و فلک، سب ہمارے ان ہی موازین قسط سے قائم و دائم ہیں یہ موازین ہر شئی کو شامل ہیں اسی لیے ہر موجود شئی کے وجود کو اس کا انصاف پہنچ رہا ہے اسی کے حال اور برداشت کے مطابق و مناسب اس انداز سے کہ ہر چیز اپنے ہم راہی کی میزان بن گئی اور اشیاء عالم کی تعداد کے برابر موازین کی تعداد ہو گئی اور محجوبین کے لیے حیات دنیا کے لمحات ہی قیامت صغرا بن گئے اور یہ زندگی اہل مکاشفہ کے اعتبار احوال سے قیامت کبریٰ ہے کہ قُلَّا تَعْلَمُوْا کَیْسٰی کَیْسٰی پَر کَیْظَلَمَ نہ ہو گا اس لیے کہ ہر وہ عمل خیر جو کر لیا گیا وہ حسنات کے پلڑے میں قلب کی جہت روحانی کی جانب سے ڈالے جائیں گے اور ہر وہ عمل بد جو جنبے سے عمل میں آئے وہ سیئات کے پلڑے میں نفس امارہ کی جانب سے رکھ دیا جائے گا اگرچہ ذرہ قلیل کی مثل ہو۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ قلب زبان کی میزان ہے یہی وجہ ہے کہ حسنات کے پلڑے میں سفید چمک دار خوشنما جواہر ہوں گے اور سیئات کے پلڑے میں سیاہ بد تما جواہر اسے بندہ و نبوی ہم نے ہی عطا فرمایا موسیٰ قلب اور صردن عقل کو ظاہر اور باطن کے علم تفصیلی و فہم کشفی کا فرقان یعنی ہم نے ان دونوں کو مقام قلب میں وہ علم دیا جو فرق کر دے حق و باطل کے درمیان حقائق ظاہرہ اور مقام معرفۃ کلیۃ سے۔ مقام روح میں ان کا مرتبہ وہ مشاہدہ نور ہے جو ہر نور پر غالب ہے اور مقام نفس میں علوم جزئیات شریعت کی نصیحتیں و مواعظ حسنہ کے ذکر ہیں یہی ان کا مرتبہ صدارت ہے ایسے ہی مستعد و قابل سالکین کو یہ فرقان۔ ضیاء ذکر کا نفع دینے والے ہیں ان کے لیے ہی نور تاتا ہے کی ضیاء مشاہدات روحانیہ میں عطا ہوتی ہے اور ان متقین کے لیے ہی راہ منزل کا تذکرہ اور ہدایت کی نصیحتیں ہیں جنہوں نے خباثت و زنائل سے اپنے نفوس کو خواہشات میں سے بچا لیا پاک کر لیا اور صفات مجوبی سے پنج گئے تب چمک گئے طہیات عظمیٰ کے انوار ان کے دلوں سے ان کے نفوس پر جس کی وجہ سے ان کو تذکیہ روحانی و صفائی جسمانی حاصل ہو گئی۔ اور وہی منزل سے پہلے ہی حال غائبانہ میں حضور و وحی قلبی کے مقام تک خشیتہ ربانی

پیدا ہو گئی یہی وہ باسعادت ہستیاں ہیں جو اپنی قوت سے قیامت کبریٰ پر ایمان بالغیب لاتے ہیں اور اُس سے خائف رہتے ہیں رحمتِ عظیم والے ہیں وہ بندے جن کے لیے اُن کے قلب محبوب پر ہم نے نازل فرمایا خیرِ کثیر اور برکاتِ عظیم کا ذکر نازل فرمایا اِس ذکر میں کشفِ ذاتی کی رحمتیں شہودِ حق کی برکتیں جمعیتِ عینی کے جامع کلمات ہیں برکت میں ہی نمود ہوتی ہے اور کثرت جو بندہ اللہ تعالیٰ سے ڈر کر تائب ہوتا ہے اور مغفرت کا امیدوار ہوتا ہے اُس کے لیے امید و بیم کی حالت میں سچی قسم کی توبہ مقبول ہوتی ہے۔ خوف کی تین قسمیں ہیں رَاخْشَمٌ رَاخْشَتِی رَا شَفَقٌ عقل سے خوف کرنے والے خَائِشَعُونَ ہیں۔ قلب سے خوف کرنے والے خَائِشَعُونَ ہیں اور جسم و روح سے خوف کرنے والے مُشَفَقُونَ ہیں جب ان میں سے کوئی خوفِ بندے میں پیدا ہوتا ہے تو وہ توبہ کرنے والا بن جاتا ہے اور توبہ کرنے والا اپنے اعضا کو برائیوں سے محفوظ رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے فائدہ اٹھا کر اس کی اطاعت کرتے لگتا ہے اِس طرح وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر بجالاتا ہے۔ ہر بندے کے اعضا و اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں۔ ان نعمتوں کا شکر یہ ہے کہ انہیں گناہوں سے بچا کر رب تعالیٰ کی اطاعت میں مصروف رکھا جائے یہی اصل شکر گزاری ہے اور سچی توبہ سے بڑھ کر کوئی عبادت نہیں توبہ کی قبولیت کی نشانی یہ ہے کہ بندے کو توکل کی دولت نصیب ہوتی ہے توکل کی نشانی دنیا والوں سے کنارہ کشی، اور کنارہ کشی وہی کرتا ہے جسے رب تعالیٰ کے ہر دعوے پر کامل بھروسہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر مطمئن ہونا ہی عین توکل ہے بندے کو چاہیے کہ جب قلب پر مسلط ہو اور اُس کے ساتھ شریعتِ مقدسہ کے مقرر کردہ مشاغل میں بھی لگا رہے تو سستی نہ کرے۔ توبہ کی دو قسمیں ہیں رَا تَوْبٌ اَنَابَتٌ رَا تَوْبٌ اِسْتِجَابَتٌ توبہ اَنَابَت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے اس لیے ڈرو کہ وہ تم پر قادر ہے توبہ اِسْتِجَابَت یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ سے اس لیے شرم کرو کہ وہ تم سے قریب ہے یہ توبہ اگر کسی بندے کے دل میں جاگزیں ہو جائے تو اُس کو چاہیے کہ ہر حال و کیفیت میں بجز ذکر اللہ ہر تصور ہر دعوے سے استغفار کرتا رہے توبہ اِسْتِجَابَت کا معنی یہ ہے کہ بندہ اپنی ہستی کو بھی مقامِ فنا میں سمجھے خودی کو مٹائے اُس کی ہر گاہ قدسی میں ہستی اُناب بھی گناہ تصور کرے اور اپنی ہستی اپنے وجود سے توبہ کرے۔ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمہاری دینداری کا دار و مدار پرہیزگاری پر ہے

موازن قسط کی تیاری کے لیے گیارہ خصلتیں اختیار کرو۔ آخرت کا اہتمام۔ جنت سے محبت۔ حساب آخرت کا خوف۔ تواضع اور عاجزی سے دین دنیا کے کام رہ کسی نیک انسان کو گالی نہ دو۔ پچھے آدمی کو نہ جھٹلاؤ۔ مومن سہا ہوتا ہے اور کافر جھوٹا اس لیے کہ اُس نے اپنے دین میں جھوٹ داخل کر لیا تو اب اُس کی کس بات کا اعتبار کیا جاسکتا ہے؟ کسی کافر فاسق و فاجر سے کبھی کسی بھلائی کی اُمید نہ رکھو۔ حاکم عادل کی نافرمانی مت کرو۔ زمین میں کسی بھی قسم کا فساد نہ پھیلاؤ۔ ہر جگہ اللہ سے ڈرو اور ہر معاملے میں اُس کی طرف وحیاء رکھو۔ ہر گناہ پر مہلکی تو بہ کرو۔ علانیہ پر علانیہ پوشیدہ پر پوشیدہ۔ یہی ہے اسلامی زندگی اور باادب شریفانہ بندگی۔ قدر کرو رب تعالیٰ کے اُس فیصلہ ازلی تقدیری کی کہ عالم ارواح میں ہی اُس ذات رحیم و کریم نے تم کو اپنے محبوب کی امت اپنے قرآن کی اطاعت اپنے اسلام کی پیروی کے لیے منتخب فرمایا تھا جب کہ نہ تمہاری کسی تے سفارش کی نہ دعاء اُس نے اپنی مرضی سے تم کو پسند کر لیا۔ اس تفسیر کے ماخوذات۔ تفسیر معالم التنزیل۔ ابن کثیر۔ تفسیر نیشاپوری۔ تفسیر بیان القرآن۔ تفسیر نثر المرحان۔ منجد۔ لغات القرآن۔ شرح جانی۔ کافیہ۔ تفسیر کبیر۔ روح البیان۔ روح المعانی۔ تفسیر صاوی۔ تفسیر مظہری۔ تفسیر فتح القدیر۔ بیضاوی۔ جلالین۔ خازن۔ مدارک۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا

اور البتہ دیدی ہے ہم نے ابراہیم کو ان کی پوری صلاحیت زانوں پہلے سے اس حال میں کہ ہم ہدف تگو اور بے شک ہم نے ابراہیم کو پہلے ہی سے اس کی نیک راہ عطا کر دی اور ہم

بِهِ عَلِيمِينَ ۝ اِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا

اپنے علم و حفاظت میں رکھنے والے۔ یاد کیجئے اُس وقت کو جب کہاں انہوں نے اپنے مڑی اور فی قوم سے کیا اس سے خبردار تھے۔ جب اُس نے اپنے باپ اور قوم سے کہا

هَذِهِ التَّمَثَاتِ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَافُونَ ﴿۵۴﴾

یہ ہیں وہ مورتیاں جن کے تم بچے معذرت ہو۔
یہ مورتیاں کیا ہیں جن کے آگے تم آس مار سے ہو۔

قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ﴿۵۵﴾

بوسے سب پایا ہم نے اپنے تمام باپ دادا کو ان کی ہی عبادت کرنے والے۔ فرمایا
بوسے ہم نے اپنے باپ دادا کو ان کی پوجا کرتے پایا۔ کہا بے شک

لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿۵۶﴾

البتہ بلاشبہ ہو تم سب اور تمہارے سب باپ دادا ظاہر ظہور گمراہی میں۔
تم اور تمہارے باپ دادا سب کھلی گمراہی میں ہو۔

قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ ﴿۵۷﴾

وہ برے کہا واقعی تو لایا ہے ہمارے لئے کوئی حق سچ بات یا تو مذاق کر رہا ہوں میں سے ہے
برے کیا تم ہمارے پاس حق لائے ہو یا بلکہ ہی کھیلنے ہو

ان آیت کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھیل آیت میں
تعلقات حضرت موسیٰ و خرون علیہما السلام کو فرقان دینے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت
میں آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اعلیٰ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو
رُشد عطا فرمانے کا ذکر ہو رہا ہے وہ ہدایت بنی اسرائیل کے لیے تھی اور یہ ابراہیم والی
نعمتیں تا قیامت امت مسلمہ کے لیے۔ دوسرا تعلق۔ پھیل آیت میں نیک متقی لوگوں کا
ذکر ہوا جو قوم موسیٰ میں سے ہوئے ان آیت میں قوم ابراہیم کے سرکشوں کا ذکر ہو رہا
ہے۔ تیسرا تعلق پھیل آیت میں ان چیزوں کا ذکر کیا جو نری ہدایت اور نور و روشنی ہی

دینے والی تھیں اب ان آیت میں ان بری چیزوں یعنی توڑوؤں تصویروں تخیلوں کا ذکر ہوتا ہے جو کفر و گمراہی و ظلمت ہی دینے والی تھیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ نِسْءَهُ صِدْقًا وَكُنَّا بِهِ عَلِيمِينَ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ النِّسَاءُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ۔

تفسیر نحوی

واو سر جملہ لام تاکید یہ معنی بے شک البتہ قد (یقیناً)۔ باب افعال کا فعل ماضی قریب مثبت معروف جمع متکلم مراد اللہ تعالیٰ۔ وَعَدَهُ لَا تُرْثِكُ کے لیے جمع متکلم کا صیغہ ارشاد ہونا صرف وضاحت (خوبصورتی) کلام کے لیے ہے نہ کہ تعظیم کے لیے ابراہیم اسم مفرد غیر منفرد کیونکہ عجمی و عبرانی، علم ہے مفعول پہ اقل ہے۔ رُشِدَ ایک قول رُشِدَ ہے جیسے حُزُن بھی آتا ہے اور حُزُن بھی اسم مفرد (واحد) حاصل مصدر جامد ہے بمعنی صلاحیت لیاقت، بھلائی۔ ہدایت یہاں پہلے اور دوسرے معنی میں ہے مضاف ہے ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل مرجع ابراہیم مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مفعول پہ دوم ہے خیال ہے کہ مفرد میں قسم کا ہے۔ مفرد جو تثنیہ جمع نہ ہو۔ مفرد جو مرکب نہ ہو۔ جو جملہ نہ ہو نہ ظاہراً جیسے فَرَبٌ زَيْدٌ نہ معنئاً باطناً مستراً جیسے اَضْرَبُ۔ مِنْ حَرْفِ جَزَائِدِہ۔ قَبْلُ اسم ظرف زمانی مبنی فرع ہے قسم پر کیونکہ اس کا مضاف الیہ محذوف منوی سے یعنی ظاہراً نہیں ہے نیت میں باطناً ہے۔ اس کے منوی مضاف الیہ میں چار قول ہیں۔ یعنی قَبْلُ مَوْسٰی۔ قَبْلُ وِلَادَتِ صَلْبِ آدَمِ یا والدہ کے بطن میں۔ قَبْلُ بُلُوغَتِہ۔ قَبْلُ يَعِشَتِہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ مگر دوسرا قول زیادہ مناسب ہے یہ جار مجرور متعلق ہے اَتَيْنَا کا واو حال یہ گنا۔ فعل ناقصہ ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم مرجع اللہ تعالیٰ اسم ہے فعل ناقصہ کاب حرف جر تعدیہ کا ترجمہ کو یعنی ان کو۔ ضمیر کا مرجع ابراہیم ہے یہ جار مجرور متعلق ہے گنا کا۔ ایک قول میں یہ متعلق مقدم سے علین باب سَمِیْعٌ کا اسم فاعل جمع مذکر اس کا واحد ہے عالم اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ ثَمَنُ اس کا فاعل ہے یہ اسم فاعل اپنے پوشیدہ فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے گنا کی یہ فعل ناقصہ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر حال ہوا اَتَيْنَا کے فاعل کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ عالمین علم سے مشتق ہے بمعنی جانتا یہاں مراد ہے اپنے علم میں رکھنا یعنی حفاظت کرتا۔ اِذَا اسم ظرف زمانی یہ اگلی پوری عبارت عَاكِفُونَ تک ظرف ہے اَتَيْنَا کا یا ظرف ہے رُشِدَہ کا یا ظرف ہے عَاكِفُونَ کا یا یہ علیحدہ جملہ ہے اور ظرف ہے

میں ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ التماثل موصوف اُتتی اسم موصول اُنتم ضمیر مبتدأ لما جار مجرور متعلق مقدم ہے عا کفون
باب نصر کا اسم فاعل جمع مذکر عطف سے مشتق ہے بمعنی اشکاف میں بیٹھا معتقد ہونا یہاں اسی معنی میں
ہے یہ اسم فاعل اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ
ہو کر خبر مبتدأ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر صفت ہے یہ مرکب توصیفی
مشار الیہ سوالیہ دونوں مل کر مقولہ ہوا قول مقولہ ظرف ہو لاؤ گے پوشیدہ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ثانیہ
ہو گیا۔ فَ لَوْ فَجَدْنَا آبَاءَنَا لَعَا عَادِينَ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ تَالَوَا
أَجْتَنَابًا لِّحَقِّ أُمَّ أَنْتَ مِنَ الْعَبِيدِ۔ قَالَ فاعل با فاعل پوشیدہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا وَفَجَدْنَا
بایہ ضرب کا فعل ماضی مطلق جمع تکلم برائے جمع اس میں پوشیدہ بارز ضمیر صیغہ جمع متکلم اس کا
مخاطب فاعل ہے وَفَجَدْنَا سے مشتق ہے بمعنی پانا پانے کی تین صورتیں ہیں ۱۔ محسوس کرنا ۲۔ مشاہدہ
کرنا ۳۔ سمجھنا۔ یہاں مشاہدہ کے معنی میں مجازی معنی ہیں حاصل کرنا قبضہ کرنا۔ اسی سے ہے وَفَجَدْنَا
بمعنی اقبلی معرفت ۲۔ وَفَجَدْنَا بمعنی عشق غم غصہ غضب ۳۔ وَفَجَدْنَا بمعنی دولت مندی مالداری آباء اسم
جمع مکسر اس کا واحد ہے آب نا ضمیر جمع متکلم مجرور متصل کیونکہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی
مفعول یہ اقول ہے۔ لام تعدیہ کا حاضی ضمیر کا مرجع التماثل ہے یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے عا کفون
باب نصر کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت نصب ہے اس لیے آخر میں کی علامت کسرہ و نصب اور
نق ہے عید سے مشتق ہے بمعنی عبادت کرنا اس میں ضمیر صیغہ جمع مذکر پوشیدہ اس کا فاعل
ہے مزنیع آریہ و توبیہ ہے یہ اسم فاعل فاعل اور متعلق مقدم مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول یہ دوم ہوا
وَفَجَدْنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا دونوں قول مقولہ جملہ قولیہ ہو گیا۔ قَالَ فعل با فاعل جملہ فعلیہ
ہو کر قول ہوا اس کا فاعل حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں لام تاکید ی تَدْرُکْتُمْ باب نصر کا فعل ماضی قریب
معروف مثبت تامہ جمع مذکر حاضر اُنتم ضمیر جمع مذکر حاضر مرفوع متفعل برائے بیان و تاکید پوشیدہ
ضمیر صیغہ کا اس کے بغیر کُنْتُمْ کی پوشیدہ ضمیر پر عطف نہیں ہو سکتا تھا اس لیے یہ اسی کی متصل
لائی واو عاطفہ آباء کُم یہ مرکب اضافی معطوف ہے دونوں عطف مل کر فاعل ہے تَدْرُکْتُمْ کافی ظرف
جز ظرف مکانی کے لیے یہاں مجازی و معنوی حکمی ظرفیت ہے ضلال اسم مصدر ثلاثی مزید یوسف
فعل مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا یہاں حاصل مصدر جامد ہے بمعنی گمراہی موصوف بہین
باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر بمعنی کھلی ظاہر اس کا مصدر ہے اَبْیَان بمعنی ظاہر کرنا بہین سے بنا ہے
بمعنی ظاہر ہونا۔ بحالت کسر کیونکہ صفت ہے۔ اصل میں بہین پر وزن مُکْرِم کی پر کسرہ ثقیل تھ نقل کر کے

ما قبل ب کو دیدیا ایک قول میں بُئِنٌ بُئِنٌ اسم مفعول برون مگر تم ہے بمعنی ظاہر کیا ہوا۔ یہ مرکب تو صیغی مجرور ہو کر متعلق ہے نہ کُنْتُ کے سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہوا قَالَ کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا قَالَ فَعَلَ فاعل جمع مذکر ضمیر پوشیدہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اعراف ہمزہ سوالیہ سوال استفسار کے لیے جُثَّتْ بَابِ ضَرْبِ كَافٍ ماضی مطلق مثبت معروف انشائی واحد مذکر حاضر جثی ءُ اُجُوثُ یائی و مجرور الملام سے مشتق ہے بمعنی لانا، انا جب اس کے بعد ب جارہ ہو تو بمعنی لانا ہوتا ہے اس میں ضمیر مبیہ انت پوشیدہ اس کا فاعل ہے نا ضمیر جمع نکتہ منصوب متفعل مفعول پر ہے ب تسمیہ کی بمعنی کو اسی نے فعل کو لانا کے معنی میں کیا ہے جُثَّتْ اسم معروف باللام بمعنی پتی بات یہ جار مجرور متعلق ہے جُثَّتْ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ام حرف عطف برائے تروید یعنی ما قبل اور ما بعد میں سے ایک غیر معین بات کو رد کرنا اور ایک کو ماننا۔ اُنْتُ اسم ضمیر واحد مذکر حاضر مرفوع متفصل فاعل ہے کُنْتُ تائید پوشیدہ کا مرجع حضرت ابراہیم علیہ السلام ہے بِنِ حَرْفِ تَبْعِیْضٍ بمعنی میں سے۔ لَعِیْنٌ بَابِ سَمْعٍ کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت کسرہ لَعْنٌ سے مشتق ہے بمعنی مذاق کرنا بیکار کام کرنا یا چیز دینا کھیل کرنا۔ اسی سے ہے لُعِبَ (نھوک) کیونکہ وہ بیکار ہوتا ہے یا بیکار سمجھ کر پھینکا جاتا ہے اسی سے لُعْبَةٌ بمعنی گڑ یا رکھلونا، یہ جملہ مجرور متعلق ہے پوشیدہ کُنْتُ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ متداثر انشائیہ ہو کر معطوف ہوا جُثَّتْ کے جملے کا دونوں عطف مل کر مفعول ہوا قول کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

تفسیر عالماتہ | لَقَدْ اٰتَيْنَا اٰبْرٰهٖمَ رُشْدًا مِّنْ قَبْلُ وَكَذٰلِكَ يَهْدِيْنٰ اِذْقَالَ اٰلِهٖمَ وَاقُوْمِهٖ مَا هٰذِہٖ اَلنَّمَاثِلُ الَّتِیْ اَنْتُمْ لَهَا مُكْفُوْتٌ۔
اور البتہ بے شک ہم نے دیا تھا ابراہیم علیہ السلام کو اُن کا رُشد ان کی ولادت سے ہی پہلے شکم مادر میں اور ازل قدیم سے ہی ہم ان کی اس بیات رُشد و قابلیت کو جاننے والے تھے۔ ہماری یہ عطا بلا استحقاق نہیں تھی ہم نے جس کو جو دیا جو بنا یا وہ ہماری عین حکمت کے مطابق ہی ہوتا ہے لفظ رُشد اپنے تین تلفظ کے ساتھ قرآن مجید میں دس بار ارشاد ہوا اور تقریباً بارہ معنی میں مستعمل ہوا ہے زمین تلفظ اس طرح ہیں رُشْدًا رُشْدًا رُشْدًا رُشْدًا۔ سورۃ بقرہ آیت ۱۲۹ بمعنی درستی سورہ اعراف آیت ۱۴۱ بمعنی سید عارستہ سورۃ جن آیت ۲ بمعنی ہدایت سورۃ نسلو آیت ۲ بمعنی قابلیت سورۃ کہف آیت ۱۷ بمعنی آسانی آیت ۲۲ بمعنی اچھلا سچائی آیت ۲۶ بمعنی علم سورۃ جن آیت ۲۸ بمعنی بھلائی آیت ۲۹ بمعنی کامیابی آیت ۳۱ بمعنی نفع اہل تحقیق کے نزدیک رُشد ایک جامع کلمات خزانہ ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے برائی کو عطا فرماتا ہے مگر اظہار کس خاص کے لیے ہوتا

ہے۔ ہر نبی علیہ السلام نے اپنے اپنے رشد کا باذن اللہ اپنے اپنے وقت کے مطابق اظہار فرمایا۔ چنانچہ حضرت آدم نے بوقت توبہ حضرت ہنسی نے بوقت شیرخوارگی آغوش مادر میں کسی نے جوانی میں کسی نے بڑھاپے میں حضرت ابراہیم علیہم السلام نے اپنی رشدیت کا اظہار اپنی پانچ سالہ عمر میں فرما دیا تھا جب کہ آپ نے پہلی بار بچنے کے غار سے نکل کر ستاروں اور ان کے پجاریوں کو دیکھا اور دیکھتے ہی فرما دیا تھا کہ کیا یہ ڈوبتے اُبھرتے ٹٹے نکلتے بچھنے چکے میرے رب ہو سکتے ہیں لَا اُحِبُّ الْاُخْلَیْنِ میں ان ڈوبنے والوں کو پسند نہیں کرتا جن کو اپنے حالات پر قابو نہیں لے سکتے۔ بقایاں بے پتے چلے جا رہے ہیں وہ کسی کے رب کیسے ہو سکتے ہیں۔ رشد میں تیش ظاہری باطن خزانے موت ہیں ۱۰ قوت قلبی ۱۱ شرح صدری ۱۲ کمال عقل ۱۳ حکمت ۱۴ تدبیر ۱۵ تحمل ۱۶ صبر ۱۷ بصیرت ۱۸ فراست ۱۹ شعوری قوت ۲۰ جرئت ۲۱ حوصلہ ۲۲ اسلیقہ ۲۳ اخلاقی و باطل میں تمیز کی قوت ۲۴ علم ۲۵ فہم ۲۶ توکل ۲۷ انبوت ۲۸ رسالت ۲۹ ہایت ۳۰ خلقت ۳۱ صلاحیت ۳۲ درستگی ۳۳ علم ۳۴ توحید ۳۵ قوت رہنمائی ۳۶ تقویٰ ۳۷ مصلح ذات ۳۸ مصلح صفات ۳۹ مظہر صفات الہیہ ۴۰ اصلاح قوم کی طاقت ۴۱ تربیت انسانیت قرآن مجید میں ابراہیم علیہ السلام کا نام تقریباً ستر بار مختلف آیات میں ہے جن میں آپ کے مختلف اوصاف و عادات اقوال و اعمال بیان فرمائے گئے۔ چنانچہ سورہ بقرہ میں پندرہ بار سورہ آل عمران میں سات بار سورہ نساء میں چار بار سورہ انعام میں چار بار سورہ توبہ میں تین بار سورہ ہود میں چار بار سورہ یوسف میں دو بار سورہ ابراہیم میں ایک بار سورہ حجر میں ایک بار سورہ نمل میں دو بار سورہ مریم میں تین بار سورہ اسی سورہ انبیاء میں چار بار سورہ حج میں تین بار سورہ شعراء میں ایک بار سورہ عنکبوت میں دو بار سورہ اعراب میں ایک بار سورہ سافات میں تین بار سورہ ص میں ایک بار سورہ نوح میں ایک بار سورہ زخرف میں ایک بار سورہ ذاریات میں ایک بار سورہ نجم میں ایک بار سورہ حدید میں ایک بار سورہ ممتحنہ میں دو بار سورہ اعلیٰ میں ایک بار ان پچیس سورتوں میں مختلف پہلوؤں سے آپ کے حالات بیان فرمائے گئے۔ مثلاً سورہ بقرہ کی آیت ۱۲۹ میں ابراہیم علیہ السلام سے امتحان ربی اور آپ کی پھر انعامات الہی میں امامت ملتا پھر تعمیر کعبہ کا ذکر اس کو پاک رکھنے۔ شہر مکہ کی آبادی کے لیے دعا مانگنے کا ذکر حج کی درستگی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی دعا کا ذکر مذت ابراہیمی کی شان نسل و اولاد ابراہیم کو وصیت فرمانا۔ یہودیوں کا آپ کو یہودی کہنا اور اس کی تردید کا بیان۔ اسی سورہ کی آیت ۱۲۵ تا ۱۲۶ نمروہ سے منظرہ در

نمود کا بہوت ہو کر شکست کھا جاتا۔ چار پزندوں کا ذکر۔ سورۃ انعام کی آیت ۱۷ تا ۲۰ میں آنحضرتؐ کو تبلیغ ایمان۔ معراجِ ابراہیمؑ سیرِ ملکوت کا ذکر۔ چاند سورج ستاروں کے پجاریوں کو عقل و دلائل سے تبلیغ ایمان، قوم کی کج بخشی اور آپ کا جواب، ابراہیمؑ علیہ السلام کے بہادرانہ دلائل رب کی عطا تھے پھر اسماعیل و اسحاق کی عطا بھی رب تعالیٰ کا انعام تھے۔ سورۃ قویہ میں آیت ۱۷ میں آرزو کے لیے دعا و استغفار کی وجہ بتائی گئی کہ آپ بہت عظیم و نرم دل تھے اور یہ دعا ایک وعدے کا ایقان تھی سورۃ ہود میں آیت ۱۷ تا ۱۹ بشارتِ اسحاق کا ذکر۔ آپ کو قوم لوط کے عذاب کی خبر ملنا یہاں آپ کی تین شانیں بیان ہوئیں ۱۔ آپ اَوَّاه تھے ۲۔ عظیم تھے ۳۔ منیب تھے۔ سورۃ ابراہیم میں از آیت ۳۵ تا ۴۱ تین دعائیں مذکور ہوئیں، شہر مکہ کے لیے اپنے لیے اسماعیل علیہ السلام کے لیے بتوں کے شر و فساد سے بچنے کی دعا بتوں کے نقصان کا ذکر۔ اپنے بڑھاپے کا ذکر اور پوچھنے میں اولاد ملنے کا شکر اور بڑھاپے میں اپنے والدین کے لیے دعا و مغفرت کا ذکر یہ بھی دلیل ہے ایمان والدین کی۔ سورۃ حجر میں از آیت ۱۷ تا ۲۰ ابراہیمؑ علیہ السلام کے ہمناموں کا ذکر اور قوم لوط کے عذاب کا بیان، سورۃ نمل کی آیت ۱۷ تا ۲۲ میں ابراہیمؑ علیہ السلام کی چھ شانیں بیان ہوئیں ۱۔ آپ تنہا بھی پوری امت تھے ۲۔ تانتا تھے ۳۔ صیغ تھے ۴۔ شکر و محبتی ۵۔ صالح تھے۔ اس کے علاوہ مختلف جگہ پورے قرآن مجید میں آپ کے ساٹھ حالات بیان ہوئے اور اسی طرح پورے قرآن کریم میں آپ کے رُشد کو ظاہر فرمایا گیا۔ چنانچہ ۱۔ ابتلا اور امتحان ابراہیمؑ علیہ السلام ۲۔ مقامِ ابراہیمؑ ۳۔ عہدِ ابراہیمؑ ۴۔ دعا و ابراہیمؑ ۵۔ تعبیرِ ابراہیمؑ ۶۔ ملتِ ابراہیمؑ ۷۔ وصیتِ ابراہیمؑ ۸۔ اَبُو ابراہیمؑ ۹۔ حقیقۃً ابراہیمؑ ۱۰۔ صفتِ ابراہیمؑ ۱۱۔ مذہبِ ابراہیمؑ ۱۲۔ مناظرۃ ابراہیمؑ ۱۳۔ وعظِ ابراہیمؑ ۱۴۔ دلائلِ ابراہیمؑ ۱۵۔ اسیر و سیاحتِ ابراہیمؑ ۱۶۔ آلِ ابراہیمؑ ۱۷۔ کفار کا انکار کرنا ۱۸۔ بیانِ ابراہیمؑ ۱۹۔ اتباعِ ابراہیمؑ ۲۰۔ وحیِ ابراہیمؑ ۲۱۔ صداقتِ ابراہیمؑ ۲۲۔ بیعتِ ابراہیمؑ ۲۳۔ حکمتِ ابراہیمؑ ۲۴۔ پیغمبرِ ابراہیمؑ ۲۵۔ تبلیغِ ابراہیمؑ ۲۶۔ معراجِ ابراہیمؑ ۲۷۔ غلبہ ابراہیمؑ ۲۸۔ دینِ ابراہیمؑ ۲۹۔ قومِ ابراہیمؑ ۳۰۔ استغفارِ ابراہیمؑ ۳۱۔ برائیتِ ابراہیمؑ ۳۲۔ بشارتِ ابراہیمؑ ۳۳۔ طیبی ابراہیمؑ ۳۴۔ اعراضِ ابراہیمؑ ۳۵۔ انعامیتِ ابراہیمؑ ۳۶۔ عدالتِ ابراہیمؑ ۳۷۔ حقیقتِ ابراہیمؑ ۳۸۔ آپ اَمَّا تَانَا قَنِیْعًا تھے ۳۹۔ آپ نبیِ خلیل اور صدیق تھے ۴۰۔ معاشرۃ ابراہیمؑ ۴۱۔ ذریعہ ابراہیمؑ ۴۲۔ رُشدِ ابراہیمؑ ۴۳۔ شبابِ ابراہیمؑ ۴۴۔ کارنامہ ابراہیمؑ ۴۵۔ نازِ ابراہیمؑ ۴۶۔ پیادہ ابراہیمؑ ۴۷۔ خاندانِ ابراہیمؑ ۴۸۔ نصیحتِ ابراہیمؑ ۴۹۔ بشارتِ ملائکہ ابراہیمؑ ۵۰۔ یشاقِ ابراہیمؑ ۵۱۔ توکلِ ابراہیمؑ ۵۲۔ یدِ ابراہیمؑ ۵۳۔ سلامِ علی ابراہیمؑ

۵۷ استقامۃ ابراہیم ۵۸ کفار سے بیزاری ابراہیم ۵۹ واقعات ابراہیم ۶۰ قوت ابراہیم ۶۱ اسوۃ
 حسنہ ابراہیم ۶۲ رسالت ابراہیم ۶۳ جرئت ابراہیم ایسی زیر دست عظیم کہ اسے محبوب یاد کیجئے وہ
 وقت جب ہمارے ابراہیم نے اپنی زوجانی کی چڑھتی عمر میں اپنے بوڑھے چچا مرثیٰ اور اپنی قوم کے
 بڑے بڑے عمر رسیدہ بت پرست لوگوں سے نہایت ہمت دلیری کے ساتھ فرمایا کہ کیا ہیں یہ
 تمہاری تصویریں نوڑیں موتیں اَمْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ۔ تم جن کیلئے اپنی عمریں برباد کرتے ہوئے
 سارا سارا دن انکی عبادت کے اعتکاف میں ان کے سامنے پڑے رہتے ہو ان ہی فضولیات میں تم نے اپنی
 عمریں گزار دیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہاں چار جڑتیں دکھائیں پہلی یہ کہ چھوٹی عمر کے ہو کر بوڑھے
 کفار کو سمجھانے کی کوشش کی۔ حالانکہ بوڑھے لوگ اپنے دین میں بڑے ہندی ہوتے ہیں کسی کے منہ سے
 بھی اپنے مذہب کی برائی برداشت نہیں کرتے خاص کر اپنے پروردہ اپنے قبیلے کے کسی نو عمر سے وہ اُس کی
 نصیحت کو بھی اپنی توہین سمجھتے ہیں اور راتے ہیں ابراہیم علیہ السلام اس بات کو جانتے تھے مگر پھر
 بھی تبلیغ ایمان سے نہ رکے لَا تَجْعَلُكَ سَنَکْرَہِی جَانِ کی پرواہ نہ کہ آپ کی یہ قوم اہل بابل تھے بابل کا شہر
 علاقہ عراق میں ہے جس کا طول عبادان سے موصل تک (تقریباً دو سو میل) اور چوڑائی قادیسیہ سے
 خلوان تک دریاء و جلد فرات کے کنارے (تقریباً ایک سو پچتر میل) از روح البیان۔ دوسری یہ کہ سب
 سے پہلے اپنے چچا کو پکار کر کہا جس کی سخت گیری قوم کی لیڈری شکوہ و غرور اکثرین کا پتہ تھا تیسری
 یہ کہ بتوں کو ان کے الہ نہ کہا بلکہ تمثالیں جب حقیر لفظ استعمال فرمایا۔ خیال رہے کہ کسی چیز پر کسی قسم کا
 نقش بنانا عربی لغت میں اس کو تصویر کہتے ہیں خواہ کپڑے پر بنائے جائیں یا کاغذ پر زمین پر یا مادی
 نوہے دھات مٹی پتھر پر قلم سے بنائے جائیں یا پنسل برش انگلی سے یا کسی کیمبر مشین سے ہر طرح
 سے بنایا ہر چیز پر بنانا ہر کام کا نقشہ بنانا تصویر ہے اسی کو انگریزی میں فوٹو کہتے ہیں تصویر
 کی پانچ قسمیں ہیں ۱۔ جاندار کی شکل صورت کسی چیز پر بنانا تمثال ہے حیوان کی شکل ہو یا انسان
 کی ۲۔ الفاظ و حروف کی شکل بنانا کتابت ہے ۳۔ درخت پیل بوٹے پھول پتے پھل وغیرہ
 بے جان اشیاء کی شکل بنانا ترسیم اور رقم ہے اس کو اردو میں نقش و نگار کہتے ہیں اور
 انگریزی میں سینری کہتے ہیں اردو میں روپے پیسے اور کرنسی کو رقم اسی سے کہتے ہیں کہ
 نوٹ اور سکے پر حکومت کی ہر کا نقشہ بنا ہوتا ہے ۴۔ کسی ایسی چیز کا نقشہ کاغذ یا کپڑے
 یا دیوار پر بنانا جس کو مشرک کا خربو کہتے ہیں عربی اصطلاح میں اس کو صلیب کہتے ہیں اگرچہ
 اس کو پوجنے کے لیے نہ بنایا جائے ۵۔ اور اگر فکری یا دھات پر تراش خراش کر کسی جاندار کا نقشہ

بنایا جائے تو اُس کو عزلی میں منعم اور اردو میں مورتی کہتے ہیں غرض کہ تصویر کی پانچ قسمیں ہوں گی مثلاً
 ۱۔ مکتوب ۲۔ ترقیم ۳۔ تصلیب ۴۔ مورتی۔ آئینے وغیرہ ہیں کوئی چیز نظر آتا عکس ہے۔ تصویر اور
 عکس میں پانچ طرح فرق ہے پہلا یہ کہ تصویر بنائی جاتی ہے عکس خود بخود بن جاتا ہے دوم یہ کہ تصویر
 کو بقا ہے عکس کو بقا نہیں۔ سوم یہ کہ تصویر کی بدولت اور تعظیم ہو سکتی ہے عکس کی نہیں۔ چوتھا یہ
 کہ تصویروں کو گھر میں لگا سجا کر مندر بنایا جاسکتا ہے عکس کو نہیں کیونکہ بقا نہیں جب وہ شی
 آئینے کے سامنے سے ہٹ گئی تو عکس ختم ہو گیا۔ مگر تصویر میں یہ بات نہیں تصویر والا ہٹ بھی
 جائے بلکہ مر بھی جائے تب بھی تصویر باقی رہتی ہے۔ پنجم یہ کہ تصویر حبیب یا بڑے میں رکھی جاسکتی
 ہے عکس نہیں رکھا جاسکتا۔ جاندار کی تصویر کہ تمثال اس لیے کہا جاتا ہے کہ وہ مثیل و شبیہ ہے
 اللہ تعالیٰ کی ذی روح مخلوق کی شریعت اسلامیہ میں تمثال اور مورتی تصویر بنانا حرام ہے اس کی
 تعظیم گناہ کبیرہ ہے تصویروں کو لگانا سجانا ان کی تعظیم ہی ہے اس لیے یہ بھی منع تمثال و مورتی
 کے سامنے سجدہ کرنا یا ادب سے بیٹھنا شرک کفر یا مشابہ شرک ہے۔ عکس اور تمثال و مورتی تصویر
 ہیں ایک شرعی فرق یہ بھی ہے کہ عکس کے سامنے نماز پڑھنا بالکل ہر طرح جائز ہے مگر کپڑے کا غذا تصویر
 تمثال اور مورتی کے سامنے نماز پڑھنا قطعاً حرام ہے۔ نوٹ تصویر تمثال کا پیدا بیان ہمارے
 فتاویٰ العطا یا الاحمدیہ جلد چہارم میں دیکھئے۔ ابراہیم علیہ السلام کی قوم کے مندوں میں اُس وقت
 بت پرست تھے کچھ سونے کے کچھ چاندی۔ پتیل۔ تانبہ لکڑی کے زیادہ تر پتھر کے تھے سب سے بڑا بت
 شیر کی شکل کا سونے کا بنا ہوا تھا۔ آنکھوں میں سرخ یا قوت لگے تھے جرات کو انگاروں کی طرح دیکھتے
 چمکتے تھے شکل بھی نہایت ہیبت ناک بنائی تھی باقی بت جتنا انسانی شکل کے تھے مگر ان کے چہرے
 ٹھنڈائی ستاروں چاند سورج کی شکلوں پر تھے کچھ مورتیں ہیبت ناک پرندوں و مندوں کی شکلوں
 اور کچھ اصل انسانی شکلوں پر تھے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان بتوں کو تمثال قرار دینا شروع
 ان کی تحقیر فرمائی۔ پہلی یہ کہ یہ بے جان پتھر شی کے ٹکڑے ہیں جو پیروں کی دھول روندی ہوئی حقیقت
 چیر ہے۔ دوسری یہ کہ تمہ نے خود اپنی دستی تراش فراش اور توڑ پھوڑ سے جس طرح چاہا اونٹھا
 سیدھا اٹا پٹا کر کے بنالیا۔ تیسری یہ کہ اے عقل کے اندھو تم خود بھی سمجھتے ہو اور حقیقت بھی یہ
 ہے کہ اگر آج ان کو توڑ پھوڑ دیا جائے یا یہ خود گر کر ٹوٹ جائیں تو نہ یہ اپنے آپ کو بچا سکتے ہیں نہ
 کسی کو مدد کے لیے پکار سکتے ہیں کیونکہ بے جان و بیکار تماثل ہیں۔ اگر ٹوٹ پھوٹ جائیں تو زرا
 کوڑا پکڑا ہیں۔ ابراہیم علیہ السلام کی چوتھی جرأت۔ جب قوم نے ابراہیم علیہ السلام کا یہ دلیل نامہ سنا

اور حیران پریشان لا جواب ہو کر کوئی مضبوط دلیل نہ دے سکے تو قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا اِبْدِیْنَ
 فقط یہ کہہ سکے کہ مورخوں کی یہ پوجا پاٹ عبادتی اعتکاف ہم اپنے باپ دادوں سے دیکھتے چلے آ رہے
 ہیں ہم نے اپنے آباؤ اجداد کو ان بتوں کی عبادت کرتے پایا اس لیے ہم بھی ان کی دیکھا دیکھی نقل کرتے
 چلے آ رہے ہیں نہ ہم کو اس کے فوائد کا پتہ نہ نقصان کا نہ ہم نے اس پرستش بتوں کے دلائل اپنے
 بڑوں سے سنے نہ ہم کو معلوم ہیں نہ ہم نے کبھی عقل سے سوچا ہم تو بس کبیر کے فقیر بنے ہوئے ہیں ہمارے
 بڑے بڑے ان مورخوں کو معبود واپس کہتے تھے ہم نے بھی کہنا شروع کر دیا۔ اس لیے ہم ان کے
 عقیدت مندینے ہوئے ہیں کسی کی زبان سے ان کی برائی نہیں سن سکتے۔ یہ یہودہ احمقانہ معذرت
 جواب سن کر ابراہیم علیہ السلام نے دشمنوں سے بھرے مجمع میں نہایت دلیری بہادری و جرأت سے
 صاف صاف قَالَ لَقَدْ كُنتُمْ اٰتِلَآءًا لِّكُمۡ فِیۡ ضَلٰلٍ مُّبِیۡنٍ۔ فرمایا۔ اللہ بے شک یقیناً تم سب
 بھی اودھیا رہے تمام آباؤ اجداد بھی جن کی تم یہ نقل کر رہے ہو سب کے سب ظاہر ظہور انتہائی کھلی
 گمراہی اور بد عقلی بے تمیزی میں ہو۔ نہ کبھی تم نے اپنی عقل و دماغ سے سوچا کہ یہ دستی بنائے ہوئے
 بھلا کسی کے معبود بن سکتے ہیں نہ تمہارے باپ دادوں نے سوچا اس عقل کے اندھو یہ بت
 تو اپنے بننے بچنے محفوظ ہونے صاف رہنے میں ہر آن تمہارے محتاج ہیں یہاں تک کہ گر پڑیں
 تو اٹھ نہیں سکتے تو تم کو کیا نفع دے سکیں اور تمہارا کیا نقصان کر سکتے ہیں۔ حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کی یہ مدبرانہ محققانہ تقریر سن کر۔ قَالُوا اٰجِبْنَا یٰۤاٰلِہٖنَا اَمَّا اَنْتَ مِنَ اللّٰعِبِیۡنَ
 بولے وہ سب حاضر موجود قوم کے بچے جیلے واسے کہ اسے ابراہیم تم نے جو ہمارے بتوں
 کی حقارت ہمارے آباؤ اجداد کی ضلالت اور ہم سب کی حماقت بیان کی ہے اور سخت
 بیباکی دیدہ دلیری سے سب کچھ کہہ ڈالا تو کیا تم اپنی ذہنی عقلی لحاظ سے اپنی اس بات کو
 پس وختی سمجھ رہے ہو یا کہ ویسے ہی آج تم دل لگی اور مذاق کے موڈ میں آئے ہوئے ہو۔
 ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال مابین قبل میں پانچ قول ہیں اول یہ کہ رُشد ابراہیم
 عالم ارواح کے بعد صلیب آدم میں آپ کو عطا فرما دیا گیا تھا۔ دوم یہ کہ ولادت سے پہلے
 تنگم مادر میں دیا گیا ہی قول درست و مدلل ہے سوم یہ کہ ابراہیم علیہ السلام کو ان کا رُشد حضرت
 موسیٰ و ہرون علیہما السلام اور نزولِ توریت شریف سے پہلے فرمایا گیا یعنی صحیفے دئے گئے چہاں
 یہ کہ بلوغت سے پہلے رُشد دیا گیا۔ پنجم یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے اور نزول سے
 پہلے رُشد عطا فرمایا گیا مگر کتابیہ علمین میں پانچ قول، اول یہ کہ حالاتِ برائیہ کو جہت

والے ہیں۔ دوم یہ کہ اُن کے کمالات کو جانتے والے ہیں سوم یہ اُن کی صلاحیت و قابلیت کو جاننے والے ہیں۔ چوتھا قول یہ کہ گُناہِ علیین کا تعلق اگلی عبارت و اذْقَالَ سے ہے یعنی ابراہیم کا اپنی قوم کفار سے بحثِ مباحثہ اور آپ کی تبلیغ قوم کی غریب و محالفت کو جاننے والے ہیں۔ پانچواں قول یہ کہ ہم ابراہیم کے مبر و تحمل برداشت اور توکل علی اللہ کو جاننے والے ہیں ۲ اذْقَالَ میں چار قول ہیں۔ ایک یہ کہ اس کا تعلق و لَقَدْ اٰتَيْنَا سے ہے یعنی ہم نے ان کو رُشد اس وقت دیا جب انہوں نے لَا یَبِیْہُ کہا دوم یہ کہ اس کا تعلق صرف رُشد سے ہے یعنی رُشد یہ ہے کہ انہوں نے اپنی قوم اور اَبِیْہُ کو یہ نصیحت نہ تبلیغ پچپن میں فرمائی۔ سوم یہ کہ اذْقَالَ کا تعلق گُناہِ علیین سے ہے یعنی ہم اُن کو جاننے والے تھے جب انہوں نے اپنی قوم کو تبلیغ میں یہ کہا۔ چہارم یہ کہ یہ جملہ ہے اور یہاں اذْکُرْ پوشیدہ ہے یہ قول زیادہ درست ہے دیگر آیت کے سیاق و سباق کے ربط سے ۳ لَکَ عَا کِفُوْنَ کے لام میں تین قول ہیں ایک یہ کہ یہ لام بیان کا ہے یعنی ان تائیل کی عبادت کے لیے تم معذرت ہو۔ دوم یہ کہ یہ لام تعلیل کا ہے یعنی ان مردہ تئوں کی وجہ سے تم معذرت ہو سوم یہ کہ یہ لام بمعنی علی تعد یہ ہے یعنی ان بتوں کے پاس تم معذرت ہو ان کی عبادت میں قائم و دائم ہو کر۔

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ اشیاء اقوال و شخصیات کی حقانیت دلائل و براہین سے ہوتی ہے نہ کہ کثرت اقوال و افراد سے۔ دیکھو قوم نمرود کے پاس افراد کی کثرت تھی باتیں بھی بہت تھیں مگر اپنے دین مذہب مسلک عقیدہ پر کوئی دلیل نہ تھی اس لیے سوائے قَبْدًا اَبْنَانًا کے کچھ نہ کہہ سکے اور باوجود پوری قوم پر سے گروہ کے ایک ایک ابراہیم علیہ السلام کے سامنے گونگے لا جواب ہو گئے اور درپردہ سمجھ گئے کہ ہم باطل ہیں یہ فائدہ وَجَدْنَا اَبْنَانًا دَاخِرًا سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ہمیشہ حق میں دیری اور زور ہوتا ہے باطل میں بزوری اور شور ہوتا ہے یہ فائدہ ابراہیم علیہ السلام کے اُس فرمان سے ہوا جو آپ نے قوم کو فرمایا کہ اَنْتُمْ وَاٰلَاؤُکُمْ فِی ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ۔ تیسرا فائدہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے والدین مومن تھے یہی وجہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے چچا آدم کو تبلیغ فرمائی جس کا ذکر قرآن مجید میں کئی جگہ ہے مگر والدہ کو تبلیغ نہ فرمائی۔ والدہ تو فوت ہو چکی تھیں لیکن والدہ موجود تھیں اگر والدہ متلی بنتِ شارقہ کافرہ اور دینِ نمرود پر ہو کر بت پرست یا نمرود پرست ہوتیں تو ابراہیم علیہ السلام اَوَّلًا ان کو تبلیغ فرماتے یہ فائدہ قرآن مجید میں ہر جگہ

صرف آپہ فرماتے سے حاصل ہوا۔ اور جب والدہ مومنہ تھیں تو آپ کے والد یقیناً مومن تھے کیونکہ مومنہ سے کافر کا نکاح کسی شریعت میں جائز نہ ہوا۔ یہاں تک کہ کفار بھی اپنی بیٹی کا نکاح غیر کافر سے نہیں کرتے ہاں البتہ مومن مرد کا اہل کتاب سے یا پہلی شریعتوں میں ہر قسم کی کافر عورت سے نکاح جائز رہا۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے۔ پہلا مسئلہ مسلمان کے لیے ہر کھیل حرام ہے۔ یہاں تک کہ شطرنج، نرد، قمار، جوا، آزلام، پرندوں کا کھیل، موٹی علی شیر خدانے شطرنج کو تمثال اور شطرنج میں مشغول ہونے والوں کو عافیت علیہا فرما کر اس کی حرمت کا اظہار فرمایا۔ حدیث پاک میں ہے کہ جس نے شطرنج یا نرد شیر کے کھیل کھیلے اُس نے خنزیر کے خون میں ہاتھ رنگے یہ دونوں مجوس کی ایجادات اور عبادات ہیں۔ اولاً امام شافعی شطرنج کے جواز کے قائل تھے اور فرماتے تھے کہ شطرنج سے جنگی چالیں سیکھی جاتی ہیں مگر وفات سے چالیس دن پہلے اپنے اس قول سے رجوع فرمایا اور امام اعظم ابو حنیفہ کے مسلک کی تائید فرماتے ہوئے شطرنج کھیلنے کو حرام فرمایا (از روح البیان) موجودہ زمانے میں بھی ہر وہ کھیل حرام ہے جو مثل شطرنج بیٹھ کر ہو لیکن بھاگ دوڑ کے ورزشی کھیل جائز ہیں بشرطیکہ عبادات میں رکاوٹ اور غفلت نہ ڈالیں۔ دوسرا مسئلہ عقائد میں تقلید متبع اور ناجائز ہے مگر اعمال میں تقلید ضروری اور لازم ہے۔ اس لیے کہ عقائد اصول ہیں ان پر ایمان اور اسلام کا دار و مدار ہے۔ اور اعمال فرد و ثمرات میں۔ ان پر ایمان و اسلام موقوف نہیں۔ بند عقائد سے مومن بن جاتا ہے اعمال بد کی چیز ہیں۔ بغیر اعمال صحتی ہو سکتا ہے بغیر عقائد صحتی نہیں بن سکتا۔ یہ مسئلہ وَحْدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (سورۃ الاحقاف) سے مستنبط ہوا کہ قوم ابراہیم علیہ السلام نے اپنے ایمان و عقائد میں اپنے باپ دادا کی تقلید کی تو اُس کو ضلال سبیل فرمایا گیا۔ اور اعمال میں تقلید بزرگان اولیاء اللہ و علما کا حکم خود باری تعالیٰ نے عطا فرمایا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ مَا تَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ دَسِيسَةٌ تَحِلُّ آیت ۲۲ و ۲۳ وَ كَذُوبٌ صَاحِ الصَّادِقِينَ۔ (سورۃ قیہ آیت ۱۱۹) تیسرا مسئلہ تجاہل عارفانہ کے طریقہ پر سوال یا اعتراض کرنا جائز ہے۔ تجاہل عارفانہ یہ ہے کہ شی کو وہ شخص مسائل یا معترض، ہر طرح جانتا ہو مگر جان کر بھولا بن جائے اور ناواقف ظاہر ہو۔ تجاہل عارفانہ کے چار مقصد ہوتے ہیں ۱۔ تاکہ وضاحت طلبی کی جائے ۲۔ غلط آدمی پر طعن بازی کی جھڑکی

کی جائے سزا دیا کرتے کے لیے تجاہل عارفانہ سے سوال کیا جائے یا کسی کو اس کی حماقت بھلا
راہ راست پر لانے کے لیے کیا جائے۔ یہ مسئلہ ماحدہ التثانیل والخریٰ فرمانے سے
مستنبط ہوا کہ دیکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام ان مورتیوں کو ہر طرح جانتے تھے مگر پھر بھی نادان
بنے ہوئے یہ سوال فرما رہے ہیں لہذا آج بھی ان مقاصد صحیحہ کے لیے استاذ شیخ مرشد اور
والدین یا کوئی بزرگ تجاہل عارفانہ کا کلام کر سکتا ہے شرعاً منع نہیں ہے۔

اعتراضات ابراہیم علیہ السلام نے قوم سے فرمایا۔ اَنْتُمْ كَهَآءَا كِفْوْن۔ اعتكاف کا معنی کسی
جگہ بیٹھا رہنا، تزیہ کام تو برا نہیں پھر اس کو برائی میں کیوں شمار فرمایا گیا۔ چاہئے تھا کہ اَنْتُمْ
كَهَآءَا بَدُوْن فرماتے۔ جواب۔ بعض نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ جس وقت یہ کلام فرمایا
گیا اس وقت وہ لوگ صرف اُن بتوں کے پاس بیٹھے ہی تھے سجدہ وغیرہ نہیں کر رہے تھے
اور کسی کو معبود سمجھ کر اس کے قرب میں بیٹھنا اعتكاف ہے اس لیے اَكْفَرْنَ فرمایا۔ بعض نے
یہ جواب فرمایا کہ مطلقاً ٹھیکہ کو تَعُدُّ کہتے ہیں اگرچہ کھڑا ہوا لیٹا ہوا اور کسی انداز میں بیٹھنے
کو عربی لغت میں قُلْبہ کہتے ہیں۔ لیکن تعظیم اور عبادت کی نیت سے کسی جگہ رہنا رکش کرنا
اعتكاف ہے اس لیے شریعت میں اعتكاف عبادت ہے اور مسلمان کے لیے بجز پروردگار جل
جلالہ کسی کا اعتكاف جائز نہیں۔ مرد کے لیے مسجد اور عورت کے لیے گھر کا مخصوص مقام
تو چونکہ یہ کفار اپنے بتوں کو معبود سمجھ کر ہی اُن بتوں کے پاس بیٹھے رہتے تھے اور یہ ان کا بیٹھنا
ہی عبادت تھا اس لیے برائی کرتے ہوئے اَكْفَرْنَ فرمایا۔ دوسرا اعتدال تھا۔ یہاں فرمایا گیا
وَكُنَّا بِهٖ مُّسِيْنٍ چاہئے تھا کہا جاتا وَكُنَّا بِهٖ خَالِقِيْنَ۔ اس لیے کہ عَلَمِیْنَ کہنے میں
اشارۃ یہ بات ذہن میں آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم بصیرت یا نظر بصارت سے صرف
جانتا ہے۔ حالانکہ رب تعالیٰ تو ہر چیز کو بنانے پیدا کرنے والا ہے جسم کو بھی اور جسم کی
عقلیت قابلیت یا انت ظرفیت کو بھی اور جو بنانے والا ہو وہ اپنی ہر بتائی ہوئی چیز کے
ظاہر و باطن کو ہر طرح جانتا ہے اسے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہوتی کہ وہ جانتا ہے والا ہے
اَلْقِيْنَ کہنے میں اَلْمَلِیْنَ کے معنی خود بخود آجاتے ہیں مگر اَلْمَلِیْنَ کہنے میں اَلْقِيْنَ
کے معنی نہیں آتے۔ جان لینا تو بندوں کی صفت بھی بن سکتی ہے۔ بندے بھی کسی شخصیت
کے باطن کو اپنی فراست عقلی شعوری سے جان لیتے ہیں۔ جواب۔ اس کے چند جواب

دئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں عَلَیْنِ میں حصر ہے اس لیے خالقین کے ہی معنی میں ہے یعنی چونکہ ابراہیم علیہ السلام کو بنانے پیدا کرنے والے ہی ہم ہیں اس لیے ہم ہی جانتے والے ہیں کہ اُن کی قابلیت ظریفہ کیا ہے کیا چیز اُن کو دی جاسکتی ہے کس چیز کو برداشت کر سکتے ہیں۔ جواب دوم یہ کہ عَالَمِ مَعْنٰی کا حنین ہے۔ یعنی ہم ہی اس بات کو سمجھنے والے ہیں کہ ہمارا یہ بندہ ابراہیم رُشد و نبوت کے بھاری بر جہد اور عظیم ذمہ داری کو سنبھالتے نبھاتے کے لائق ہے۔ جواب سوم یہ کہ یہ آیت دراصل کفار کے اُس اعتراض کا جواب ہے جو تقریباً ہر نبی پر اُن کے زمانے میں کفار کرتے چلے آئے ہیں۔ اس طرح کہ جب کسی نبی نے اپنے وقت میں اپنی قوم کو فرمایا کہ ہم نبی ہیں تو قوم نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ تم میں کیا خوبی ہے جو تم کو رب بنے نبی بنا دیا۔ ہم کو کیوں نہ بنایا! تو رب تعالیٰ نے مختلف الفاظ میں اُن کفار کو جواب دیا۔ کہیں فرمایا۔ اَللّٰهُ اَعْلَمُ حَیْثُ یَجْعَلُ رَسُوْلًا مِّنْهُ (سورۃ الانعام آیت ۱۲) یعنی اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ کہاں عطا کرے اپنی رسالت کو اور کس کو نبی بنائے اللہ تعالیٰ کا کوئی کام حکمت سے خالی نہیں۔ اے کافر و تم اعتراض کرنے والے کن ہوتے ہو۔ یہی بات یہاں سمجھائی جا رہی ہے تو کُنَّا بِہِ عَالَمِیْنَ کا معنی یہ ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کی قابلیت و لیاقت کر ہم ہی بہتر سمجھتے ہیں کہ رُشد کی عطا کے لائق ہے یا نہیں اس طرح ہی اِن نبی کُمہ سَنُیْ صَلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہم ہی جانتے ہیں کہ ان کی قوت طاقت ہمت جرئت لیاقت قابلیت کتنی ہے اس لیے کہ ہم ہی خالق ہیں ہمیں ہی علم ہے کہ ہم نے کس کو کس چیز کے لیے کس قابلیت والا بنایا۔ یہ جامع مانع بات خالقین۔ کہنے سے حاصل نہ ہوتی۔ تیسرا اعتراض ابراہیم علیہ السلام نے قوم سے کہا تھا۔ اَنْتُمْ کُھَا عَاكِفُوْنَ۔ تم ان مورتیوں کے معتکف کیوں ہو قوم نے اس کے جواب میں کہا کَجَدْنَا اٰبَاکُمْ اَنْہَا عَاكِفُوْنَ۔ چاہیے تھا کہ کہتے کُھَا عَاكِفُوْنَ۔ چونکہ سوال اعتکاف کا ہے تو جواب بھی اعتکاف کا ہوتا کیونکہ اعتکاف صرف پاس بیٹھنے کا نام ہے اور عبادت مجددہ ریزی کا نام ہے۔ جواب قوم نے عابدین کہہ کر یہ بتا دیا کہ ابراہیم کی بات ہم نے سمجھ لی ہے وہ ہماری بت پرستی کا سوال کر رہے ہیں نہ کہ فقط پاس بیٹھنے کا اور مندر سجاتے کا۔ نیز چونکہ بت سازی، بت فروش، بت کی تعلیم و ادب سے اُس کے پاس بیٹھنا۔ اور بیٹھنے کے اوقات مقرر کرنا یہ سب کچھ عبادت ہی میں شامل ہیں اور عبادت کی نیت یا تعلیم کے ارادے سے کہیں بیٹھنا اعتکاف ہی ہے اس لیے عَاكِفُوْنَ کے جواب میں عَابِدِیْنَ کہہ کر عبادت کا ذکر کرنا بالکل درست ہے گویا کہ عَاكِفُوْنَ کا معنی عَابِدُوْنَ ہی ہے۔ اسی

یہ شریعت اسلامیہ میں اللہ تعالیٰ کے سوا اور اللہ رسول کے مقامات کے علاوہ کسی اور کے لیے احکام بیٹھنا حرام ہے اور یا کسی مزار پر قبر کے پاس اعتکاف بیٹھنا گناہ کبیرہ ہے یہی حکم طواف غیر اللہ کا ہے کہ بخبر باری تعالیٰ کسی اور کے لیے کسی طرح طواف کرنا حرام ہے اور جس طرح اعتکاف کے لیے صرف مسجد ہے اسی طرح طواف کے لیے صرف کعبہ شریف ہے۔ وَاللّٰهُ وَدَّ سُؤْلُهُ اَعْلَمُ

تفسیر صوفیانہ | وَقَدْ اَيْتَنَّا بِكَ اِهْيَمُمْ شَدَّكَ مِنْ قَبْلِ وَكُنَّا بِهٖ عَالِمِيْنَ اِذْ قَالَ لَا بِيْهٖ وَقَوْمِهٖ مَا هٰذَا اَلَمْ تَأْتِيْلُ الْاِنْفِ اَنْتُمْ كَهَآءَا كِفُوْنُ۔

اسے عالم ناموس کے باشندو گوشش عبرت و پوشش فطرت سے سمجھ لو کہ ہم نے ہی بے شک عطا فرمائیں ابراہیم روح کو اس کی وہ قومیں جو مخصوص ہیں اس کے لیے یہ مثال طاقتیں اور وہ توحید ذاتی ایمان صفاقی، شاہدہ مقام خلیلیہ جمال کا رشد و ہدایت ہے جن قبل عقل و قلب مراتب نورانیت و درجات علویت سے پہلے عالم ارواح قدس میں جب کہ ابھی قلب و عقل پیدا بھی نہ ہوئے تھے۔ وَكُنَّا بِهٖ عَلِيْمِيْنَ۔ اور ابراہیم روح کی قوت روحانیہ کمال ایمانیہ نفیلت عرفانیہ علو شانہ کو صرف ہم ہی جانتے سمجھنے والے ہیں کہ کون کس چیز کے قابل و لائق ہے ہر تقسیم اندھی بانٹ نہیں ہے ہمیں معلوم ہے کہ کس طرف جہانی میں روح نمرودی ڈالنی ہے اور کس طرف جہانی کو روح ابراہیمی عطا فرمائی ہے۔ اِذْ قَالَ لَا بِيْهٖ اے محبوب اسرار حق اس وقت کی طرف توجہ باطنی فرمائیے جب روح ازلی نے اپنے مرنی کثیف نفس کلیہ و قومیہ اور نفس ناطقہ سمادیر عقلیت سے فرمایا۔ مَا هٰذَا اَلَمْ تَأْتِيْلُ۔ اسے نفس امارہ والویہ تو بتاؤ کہ یہ دنیوی معقول صورت میں اور ظاہری عقلی اشیاء موجودات کے نقش و نگار محک دمک کی تائیل کیا ہیں جن کے تصورات باطل اور تخیلات فاسد میں مقیم و جامد رہتے ہو، اسے دنیا پرستوں کے بے عقل اشیاء دنیوی میں اپنی قیمتی عمریں کیوں برباد کر رہے ہو روح مقدسہ کا یہ فرمان حکمانہ اس وقت بلند ہوتا ہے جب روح مقدسہ کا مقام شباب کے عروج پر ہوتا ہے اور حجابات نور سے ظہور کا وقت ہوتا ہے توحید ذات کی فضاؤں میں سیر ملکوت کرایا جاتا ہے یہی وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر روح منور فرماتی ہے اِنِّیْ بُرِّیْ مُمَآئِشْرُکُوْنِ اس مقام سے روح کو خلوت مراقبہ میسر آتی ہے تو پکار اٹھتی ہے اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا۔ اسے دنیا و دلیہ کے بجاریو۔ میں تمہارے تمام شرک ظاہری و باطنی سے بیزار ہوں۔ میں نے تو اپنے چہرہ عبادت و جہم ریاضت اور ذات حمایت اصفاۃ جمالت کو اس

ذاتِ قدیم جلّٰی مجتہد کی طرف متوجہ کیا ہوا ہے جس نے قوتِ معرفت کے بلند آسمانوں اور زمین کی پستیوں کو ابدانِ مومنین میں ظاہر و پیدائش فرمایا ہے۔ کیا شان ہے توکلِ ابراہیمی کی کہ اگر جبریل بھی تعاون کی پیشکش عرض کریں تو فرمان جاری ہوتا ہے اَمَّا اِلَيْكَ فَخُذْ اے جبریل تم سے کوئی حاجت نہیں اور کیا کمالِ توکل ہے کہ جب جبریل عرض کرتے ہیں کہ سب تعالیٰ سے کوئی حاجت ہے تو فرماتے ہیں کہ اس سے کہنے کی ضرورت نہیں وہ جانتا ہے۔

توجیدِ تویہ ہے کہ خدا حشر میں کہہ دے یہ بندہ جہانوں سے خفا میرے لیے تھا یا طلبینِ دنیوی کے پاس ابراہیم روح کے اس حوالِ عبرت کا کوئی جواب نہیں ہوتا۔ بحرِ اس کے کہ قَالُوا وَجَدْنَا ابْنَانَا كَهَآءُنَا يُدْعٰۤیُنَ۔ کہتے ہیں ہمارے تمام اعمال انکار و انفعال و اقوال کی دنیوی توجہ اور انہماک دنیا سازی صرف اس لیے ہے کہ ہم نے اپنے خاندان کو ساری عمر اس دنیا پرستی کی رزق رزق و یک یک میں دن رات پایا ہے

اہلِ دنیا کا فرانِ مطلق اندر روز و شب در رزق رزق در یک یک بکساند ہمارے آیا نفوسِ امارہ کے عابدین تھے تو ہم ان کی جاگیروں میراثوں پر عاکفین ہو گئے۔ اور اس طرح دونوں اگلوں پھیلوں نے اپنی عمریں برباد آخرتِ تباہ کر دی، اس طرح کہ ایک بندہ دنیا بنانا بنا کر جاتا ہے تو دوسرا اُس کے بعد والا اس کی بنائی ہوئی دنیا کو سنبھالتا سنبھالتا مر جاتا ہے باوجود دنیا بنانے کے عاکفین بنے رہے اور اُن کے بعد والے ابناؤ اولاد وارثین دنیا سنبھالنے میں عاکفین بن گئے اسی لیے اہل اللہ کو کہنا پڑتا ہے۔ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاٰۤیَاۤكُمۡ كٰفِرٰۤیۡنَ رُوْحُ اَنۡوَارِہٖ رَآنَ پکار پکار کر خبردار کرتی ہے کہ اسے جسم و بدن کے رہائشیو شیطان پرستی کرنے والو تم اور تمہارے نفسانی ارادے حق تعالیٰ کے نوری مقام سے حجاب کی گمراہی میں ہو تم ذاتِ جمال کے واصل نہیں ہو سکتے۔ ورنہ سب صفاتِ ذلیلہ و خواہشاتِ خبیثہ کے بزخوں میں اعتکاف دنیوی میں پڑے ہوئے ہو اس لیے جب تک اس کچھڑے نہ نکلو گے کبھی بھی حقیقتِ ابدیت کی ہدایت نہیں پا سکتے اور امیدوں کی دلدلوں میں غرق ہوتے چلے جاؤ گے۔ قَالُوا اَجْتَنَّبُۥا لِحَقِّ اَمٍّ اَنْتَ مِنَ النَّٰعِیِّۡنَ دنیا پرستوں کا گمراہوں کا شروع سے یہ طریقہ اور و طیرہ رہا ہے کہ اہل حق کی باتوں کو مذاق سمجھتے رہے اور اسی بہانے سے انکارِ حق کا راستہ بناتے کی ہمیشہ یہی کوشش کرتے رہے کہ حق کو عیب و لہو کھیل کو داؤدِ حق والوں کو لُغِیۡنَ بناتے رہیں سہی طریقہ

فاسدہ کو پھیلانے کے لیے ہمیشہ ہر اہل حق سے یہی کہا باطل و گمراہ لوگوں نے کہ کیا تم کوئی کتاب حق آیت حقانیت دلیل سچائی کے آئے ہو یا تم بھی اپنے پہلوؤں کی زحہم سے مذاق اور کھیس کی ہی شرارت کر رہے ہو۔ (از تفسیر ابن عربی) تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ ان آیت میں یہ اشارہ بھی مل رہا ہے کہ اہل دین جب نور ہدایت اور روشنی و رشد سے اہل دنیا کی طرف دیکھتے تو ان کی برابری عمر کی حماقتوں پر افسوس کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ کیا ہیں دنیا کی خواہشات و نہوت و لذات کی تماثل اور صورتیں جن کی مشغولیت اور نیاسازی میں تم عمر بھر اعتکاف کرتے رہے ہو۔ اس دنیوی پھیلاؤ سے صرت و ہدایت کا کتاب ہے جس کو رشد کا نور بارگاہِ ازل و ابدی سے بواسطہ رسالت مل جائے اگر بدقسمتی سے یہ نور رشد نہ ملے تو جس طرح اہل ایمان اور صدق و متداولے اور طلب معرفت کے خوش بخت دنیا کی خواہشات کو جُت مورتی اور تماثل سمجھتے ہیں اور دنیا مادیوں دولت پرستوں کو لہو و لعب کے عارفین سمجھتے ہیں اس طرح دنیا دار بھی اہل ایمان اور صراطِ مستقیم والوں کو اُمُّ اُسْتَمِن اللہ سن ہی کہتے ہیں اور دین و ایمان و حق نواز لای کو کھیل کو دہی سمجھتے ہیں اَللّٰہُ اَعْلٰی۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ بدنِ انسانی عالمِ ناموت ہے جب اس پر نفسِ ملامہ کا قبضہ کاملہ ہو جاتا ہے تو وہ نمودِ جسمانی کا دور ہوتا ہے۔ اور تمام اعضاء ریئہ و خبیثہ و قہم و ابیہ کے مقامِ اسفل میں آجاتے ہیں۔ اس بے بسی بکیس کے دور میں قلبِ خلیل کو رشدِ شعور عطا فرمایا جاتا ہے۔ اور ارشادِ لامکانی ہوتا ہے کہ جس بدنِ عظیم اور جسم لطیف کو فَطَرْتُ بَیْدَیَّ کے احاطہ سے نوازا گیا ہے اور اپنے دستِ مکرم قدرتِ معظمہ سے بنایا ہے اس مخلوقِ سفیہ کثیفہ و ذلیلہ کے برابر نہیں رکھوں گا اور اُس کے قبضہٴ سلطنت میں نہیں دوں گا جس کو فقط کلمہٴ کن سے پیدا کیا گیا۔ انسان کی اس قدر تعظیم و تکریم کرنے اور فرشتوں پر بھی ترجیح و اشرفیت کے بارے جب معلوماتِ روحانی کا سوال آتا ہے تو علی الاعلان فرمادیا جاتا ہے کہ اے بشر تجھ کو بہت تھوڑا علم دیا گیا ہے اگر علمِ روحانی معرفتِ ایمانی و قوتِ ایقانی کی طلب و تلاش ہے تو کس صاحبِ رشد۔ ابراہیم زمان اور خلیل رحمٰن کی بارگاہ سے متصل ہو جا۔ سرزمینِ انسانی میں قلتِ علم کی وجہ سے تو ظلمتیں جاری ہوتی رہتی ہیں۔ کبھی ظلمتِ قابلی، کبھی ظلمتِ کنعانی، کبھی ظلمتِ نمرودی، کبھی ظلمتِ شدادی، کبھی ظلمتِ فرعونی، کبھی ظلمتِ ہامانی، کبھی ظلمتِ یوحنا، کبھی ظلمتِ یزیدی، ان تمام کے مقابل رب تعالیٰ بدنِ انسانی میں سرچشمہٴ حیات پیدا فرماتا ہے کبھی حابیل مزاح کی لطافت کبھی نوح رقت

قلبی کا گواہ۔ پھر کبھی روح ابراہیمی کا رشدِ باطنی، کبھی شعور اسماعیلی کی شفقانی، کبھی موسیٰ عقل کی تابانی کبھی ہارون علم و صبر کا سحرِ بدنی، کبھی مراستِ فہمیر کا عثمانِ وقت کبھی محبوبِ رحمت کا سعد بنِ علم اور سرچشمہِ حکمت کبھی جہان فانی کے میدانِ کرب و بلا کا حسین جرئتِ نو دار کئے جاتے ہیں۔ روح جسمانی قدرتِ الہی کی شئیِ عظیم ہے جس کا علم صرف اللہ تعالیٰ اور اُس کی عطا سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ روح وہ ایسا لطیف جسم ہے جو احساس اور لمس سے بہت بالا و اعلیٰ ہے اسی لیے اجسام سے پہلے اللہ تعالیٰ نے مختلف قوتوں کے ساتھ روح کو پیدا فرمایا پھر روح کی شان و قوت کے مطابق جسم کو پیدا فرمایا اور عین حکمتِ کاملہ سے اسی جسم میں وہی روح و ولایت فرمائی گئی جو جسم اس روح کی قوت و شان کے لائق تھا۔ روح میں جسم ایسی سما جاتی ہے جیسے سانپے میں برتن۔ روح کی پیدائش نورِ لطافت سے ہے اور اس کی قوت نورِ عزت سے دیگر اجسامِ لطائف ناری و نوری کی خلقت جلوہ جلال سے مخلوقِ نوری پر نیرِ تجال کی چمک ہوتی ہے اور مخلوقِ ناری سے نیرِ جلال کے شعاعِ جب تک روح اپنے جسم سے علی رہتی ہے اس وقت تک جسم کو زندہ رکھتی ہے، اگرچہ روح جسم سے افضل ہے کیونکہ جسم ظرف ہے اور روح منظوف چیز کے لیے رتن بتایا جاتا ہے۔ اس لیے چیز افضل ہوتی ہے برتن سے۔ اس افضلیت کے باوجود جب دونوں کو جدائی ملتی ہے تو دونوں کی موت واقع ہوتی ہے مگر فرق یہ ہے کہ روح کی موت اُس کی قید ہے اور جسم کی موت اُس کی فنا ہے عالمِ ناموت میں اگر نفسِ امارہ کا غلبہ رہے تو روح سواری ہوتی اور جسم گھوڑا کہ جسم کی طاقت سے ہی روح کی رفتار ہے۔ لیکن اگر اس جسمِ ناموت کی سرزمین پر رشدِ قلبی کا غلبہ ہو تو جسم سواری اور روح گھوڑا ہوتا ہے پھر انسان کی رفتار قوتِ روحانی سے ہوتی ہے۔ تب ہی آواز آتی ہے کہ اَنَا ابْتُلِّکَ بِہ تَبْلُ اَنْ یُّزَنَّدَ اِلَیْکَ طَرَفُکَ اور تب ہی کہا جاسکتا ہے کہ تُو از منارہ اعدی کو من از بخارا آمدم تا عمر بر انسان کا شیطان اُس سے چمٹا رہتا ہے مگر جب بندہ ذکرِ الہی کرتا ہے تو شیطان منہ پھیر کر پیچھے کھڑا رہتا ہے۔ اسی لیے تا عمر روح و جسم کی طرکی و رتقابی سازی رہتی ہے۔ روح بھی ایک پہلوان ہے اور جسم بھی ان دونوں کی قوت بخشِ غزبیں بھی مبرا ہیں۔ روح کی غذا ذکرِ اعتد جہادتِ ریاضت اور جسم کی غذا لذاتِ غذائی دنیوی جس کو جو غذا ملے گی وہ طاقتور ہوگا، جسم کی قوت صرف عالمِ ناموت تک ہے مگر روح کی قوت عالمِ لاہوت جبروت ملکوت تک ہے روح بھوکے رہے تو روح کی موت جسم بھوکا رہے تو جسم کی عبادتِ الہی یہ ہے کہ دونوں کو زندہ رکھا جائے مگر عبادتِ شرک میں دونوں کی موت اور عبادتِ

کفر میں صرف جسم کی زندگی ہے روح کی موت ہے اسی لیے عبادتِ شرک و کفر سے بچانے کے لیے وَنَقُذُ
 اَنَا اَبْرًا هَيْمًا دُشَدًا کا لطف کریماء فرمایا جاتا ہے حدیثِ قدسی میں ارشادِ باری تعالیٰ ہے
 کہ جو شخص ذکر اللہ سے منہ پھیرتا ہے ہم اس پر ایک شیطان مسلط کر دیتے ہیں جو اس کا ساتھی بن کر اس
 کو غفلتوں گناہوں اور گستاخیوں میں مشغول رکھتا ہے۔

قَالَ بَلْ تَرَاءُكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي

فرمایا بلکہ تم سب کا پروردگار وہی ہے جو آسمانوں اور زمین کا رب ہے اسی نے وجود بنایا
 کہا بلکہ تمہارا رب وہ ہے جو رب ہے آسمانوں اور زمین کا جس نے

فَطَرَهُنَّ ۚ وَاَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿۵۶﴾ وَ

ان کا اور میں ان تمام عقیدوں پر گواہ ہوں گواہوں میں سے اور قسم کہتا ہوں میں
 انہیں پیدا کیا۔ اور میں ایسے پر گواہوں میں سے ہوں اور

تَاللّٰهِ لَا رَكِيزَاتٍ اَصْنَامُكُمْ بَعْدَ اَنْ تَوَلَّوْا

اللہ کی البتہ میں ایک چال کروں گا تمہارے سب بتوں سے اُس کے بعد کہ تم سب
 مجھے اللہ کی قسم ہے میں تمہارے بتوں کا بُرا چاہوں گا بعد اس کے

مُدِيرِينَ ﴿۵۷﴾ فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا اِلَّا كَبِيرًا

جا چکے ہو گئے پیٹھ پھیر کر۔ پھر بنا دیا اس نے اُن بتوں کو ٹکڑے ٹکڑے مگر بڑے کو
 کہ تم پھر جاؤ پیٹھ دے کر۔ تو اسے محب کو چورا کر دیا مگر

لَهُمْ لَعَلَّهُمْ اِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿۵۸﴾ قَالُوا مَنْ

اُن کے تاکہ وہ سب اس کی طرف رجوع کریں۔ کافروں نے کہا کون ہے
 ایک کہ جو ان سب کا بڑا تھا کہ شاید وہ اس سے کچھ پوچھیں۔ بے کس نے ہمارے

فَعَلْ هَذَا يَا لَهْتَ تَنَارِثَهُ لِمَنِ الظَّالِمِينَ ﴿۵۹﴾

وہ کیا جس نے یہ کام ہمارے معبودوں سے یقیناً وہ تو البتہ ظالم ہے ظالموں میں سے خداؤں کے ساتھ یہ کام کیا ہے شک وہ ظالم ہے

قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ

کچھ لوگ بولے ہم نے سنا تھا ایک نوجوان کو جو ذکر کرتا تھا ان کا کہا جاتا ہے کہ اُن میں سے کچھ بولے ہم نے ایک جوان کو اُنہیں برا کہتے سنا جسے

ابْرَاهِيمَ ﴿۶۰﴾

ابراہیم۔

ابراہیم کہتے ہیں

تعلقات ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں حضرت ابراہیم کی قوم کا ایک سوال منقول ہوا اب ان آیت میں اس سوال کا جواب دیا جا رہا ہے کہ جب قوم نے کہا کہ اے ابراہیم کیا تم ہمارے دین ہمارے بتوں کی برائی کی حق بات کہہ رہے ہو یا مذاق کر رہے ہو تو آپ نے جواب دیا بلکہ یہ حق بات ہے کہ تمہارا رب اور آسمانوں زمین کا رب وہی اللہ ہے جس نے ان کو تم کو پیدا کیا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ ہم نے حضرت ابراہیم کو رشد و ہدایت عطا کرنا اب ان آیت میں اُس کا ایک ثبوتی واقعہ بیان فرمایا جا رہا ہے کہ حضرت ابراہیم نے ان کے مندرجہ بالا سارے بت توڑ دئے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں بتوں کی ایک شکل بیان فرمائی گئی کہ وہ تماثل ہیں یعنی بے جان مورثیں ان کی حقیقی حیثیت کچھ نہیں فقط تمثال و مشابہتیں ہیں اصل میں نری مٹی ہی ہے اب ان آیت میں ان بتوں کو خدا کا کہا جانے کا ذکر فرما کر ان کے بے جان مٹی ہونے کی دلیل دی جا رہی ہے۔

تفسیر نحوی قَالَ بَنُ تَرَبُّكُم رَّبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَ هُنَّ وَأَنْتَ عَلَى ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ۔ وَتَاللَّهِ لَا كَيْدَ لَنَا مَا لَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْبِرِينَ

marfat.com

Marfat.com

دل نول سے مشتق اس کا فاعل حضرت ابراہیم ہیں یہ فعل با فاعل ضمیر صیغہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر
نول ہوا۔ نول حرف زائدہ و عطف کے لیے نہیں (بمعنی لکین ہے اس لیے اضراب مع استدرک
ہوا یہ جب بے جب کہ بل کے مابعد کا تعلق بما ھدہ التیاء نول کے پورے کلام سے ہو لیکن
اگر اس مابعد مقولے کا تعلق بعبین کے جملے سے ہو تو فقط اپنے اصلی معنی اضراب کے لیے
ہے بل لکین۔ لکین اور الا یہ سب دو جملوں کے درمیان آتے ہیں اور مابعد جملہ ماقبل جملے کی
مخاضت کرتا ہے مگر نوعیت مخالفت میں فرق ہے نیز بل کے آگے پیچھے دونوں کلام کا تشکلم بھی
فرد واحد ہوتا ہے کبھی مختلف دو شخص یہاں مختلف ہیں کہ ماقبل کا تشکلم قوم والے اور مابعد
رَبُّکُمْ کے جملے کا تشکلم حضرت ابراہیم رَبُّکُمْ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے۔ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
رَبُّ ام صفاتی ہے اللہ تعالیٰ کا رَبُّ مضاف تِلَاطی سے مشتق ہے رَبُّ تَعَالٰی کی وجہ سے
الف گرا اور دونوں کو مدغم و متحد کیا گیا بمعنی بہت پالنے والا۔ ایک قول میں یہ مصدر مبالغہ
ہے جیسے مدل بمعنی عادل ببالغہ یعنی سراپا عدل و انصاف ایک قول میں یہ خود سنانے کا صیغہ
ہے جیسے بَرَّ بمعنی بَارَّ خوب بھلائیوں والا سَمَوَاتِ وَالْأَرْضِ یہ دونوں اسم موزن لفظی ہیں ایک
نہ ہر ایک پوشیدہ یہ دونوں عطف مضاف الیہ یہ مرکب اضافی موصوف ہے اَلَّذِی اسم موصول واحد
مذکر فطر باب نصر کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر فطر سے مشتق ہے بمعنی پھاڑتا۔ چیز نامراد پھاڑ کر
کسی چیز کو ختم کرنا اور دوسری چیز بنا دینا اصطلاحی ترجمہ ہے معدومیت اور عدم کو ختم کر کے موجود
کرنا نیست کو هست کرنا یعنی پہلی بار ہی مکمل طور پر پیدا کرنا، صفت خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی ضمیر صیغہ
مُوْضِعِ اس میں پوشیدہ فاعل ہے مرجع ہے رَبُّکُمْ هَکَیْ ضَمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے
مرجع زمین و آسمان ہے مفعول یہ ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا اَلَّذِی کا موصول صیغہ ملکر
صفت ہے رَبُّ السَّمَوَاتِ کی یہ مرکب تو عینی خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو
عاطفہ اَنَا ضمیر واحد تشکلم مرفوع منفصل مبتدا ہے مرجع سیدنا ابراہیم علیہ السلام علی حرف جر بمعنی
لام جارۃ یعنی حق میں گواہی کے لیے ذَالِکُمُ اسم اشارہ بعیدی کم ضمیر جمع مذکر حاضر جمع امیہ
ہے کہ سابقہ مشار الیہ جمع میں یعنی تائیل کی معبودیت آیات و کلمات کی پرستش کا باطل ہونا اور اللہ
رَبُّ السَّمَوَاتِ کا رَبُّکُمْ ہونے کی حقانیت یہ سب مشار الیہ ہے اور ضمیر حاضر ذی عقل کے
سے ہوتا ہے یہاں مشار الیہ یعنی قوم اہل عقل ہیں اس لیے یہ کم ضمیر آئی یہ جار مجرور متعلق
مقدم ہے شاہد پوشیدہ اسم فاعل کا مِنْ الشَّہِیدِیْنَ یہ جار مجرور متعلق ہے اُسی شاہد پوشیدہ

کا مشاہد اسم فاعل اپنے ضمیر صیغہ فاعل اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اُن
 مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ ت حرف جر قیہ ابف اللہ سے ملنے ک
 وجہ بنا ہوا خیال رہے کہ محروف قسم چار میں ملت ملت ب لَام مَد وَاوِیہ سب حرف جر ہیں ان میں
 خصوصی صرف ت ہے یہ صرف قسم ہی کے لیے استعمال ہوتا ہے اس کی قسم میں تعجب اور سستی ہوتی
 ہے اللہ مجرور مقسم یہ ہے یہ چار مجرور متعلق اقسام پوشیدہ کا۔ لَکَیْدَنَّ۔ باب ضرب کا فعل مضارع
 مستقبل لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ مثبت معروف واحد متکلم کَیْدًا جَوْفَ یَا لَ سے مشتق ہے یعنی
 تدبیر کرنا تدبیر چاہنا، مکر کرنا، داؤ چلانا، یہاں مراد ہے تدبیر چلانا۔ کَیْدًا اُس عقلی کام کو کہتے ہیں
 جس کا کسی دوسری کو کرنے سے پہلے اور کرتے وقت پتہ نہ لگ سکے بعد میں پتہ لگے۔ کَیْدًا مکر تدبیر
 کی قسمیں اور فرق تفسیر عالمانہ میں بیان کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ اَصْنَام اسم جمع مکرر منصوب
 اس کا واحد ہے صنم بمعنی کھڑا ہوا بت کسی ٹھوس چیز کا۔ اصطلاح میں ہر وہ تصویر جس کی پوجا کی جائے
 کم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے یا مفعول لہ ہے بعد اسم مفرد نکرہ ظرف زانی
 کے بے مضاف ہے اُن حرف ناصبہ تَوَلَّوْا باب تفعیل کا فعل مضارع بمعنی مستقبل مثبت
 معروف جمع مذکر حاضر وُلَّی سے مشتق ہے دراصل تھا تَوَلَّوْا بِرِ دَرَن تَصَرُّوْا۔ اس کا مصدر ہے
 تَوَلَّی بِرِ دَرَن تَفَعَّلَ آخری کی کو حذف کر کے بدلے میں ت مصدر یہ لگا دی کیونکہ دو حرف ایک جنس
 کے تفعیل ہوتے ہیں پہلی کی علامت مصدر ہے اس لیے وہ گرائی ہو گیا تَوَلَّی تَرَجِمَ ہے منہ موڑنے
 خواہ موڑ کر سامنے کیا جائے ماننے اور سننے کے لیے یا پھیرا جائے نہ ماننے یا دور ہونے یا جلنے کے
 لیے یہاں جانے کے لیے منہ پھیرنا مراد ہے تَوَلَّی تَوَلَّوْا میں کی پر منہ بوجھل تھائی کو گرایا ماقبل لام کو منہ
 دیا یا بعد کا نقل کر کے واؤ کی وجہ سے اُن ناصبہ کے نصب نے آخر کی نون کو گرا دیا ایک نور میں
 تَوَلَّوْا باب تفعیل سے ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ ہے۔ مثنویٰ۔ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر بحال
 فتح ہے دُیْر سے بدلے بمعنی پیٹھ پھیر کر چلے جانا۔ یہ حال ہے تَوَلَّوْا کے فاعل کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ
 انشائیہ ہو کر مضاف الیہ ہوا بعد کا یہ مرکب اضافی ظرف ہے لَکَیْدَنَّ کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر
 جواب قسم ہوا۔ اَقِیْمُ فعل اپنے فاعل متعلق اور جواب قسم سے مل کر جملہ فعلیہ قیہ ہو کر معطوف ہو تمیز
 عطف مل کر مقولہ ہوا قال کا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ تَجَعَّلَهُمْ جَدًّا ذَا لَا کِبَرٍ اَلَهُمْ
 لَعَلَّهُمْ اِلَیْهِ یَرْجِعُوْنَ۔ فَاَوْا مِنْ نَعْلِ هَذَا یَا لِحَتِّ اِنَّهٗ لِمِنْ الظَّالِمِیْنَ
 تَاَوْا سَبْعًا نَتَّى یَذْکُرْهُمْ یَقَالَ لَهُ اِبْرَ اَھْمُ عَرَفْتَ عَالَمَہ تعقیبہ بمعنی تکرار

کیونکہ اسم ان ہے لام گئے بمعنی التبت من الظلمین یہ جار مجرور متعلق ہے ظالم پوشیدہ اسم فاعل کا وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے فعل کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا سن کا مفعول صیغہ مل کر ذوالحال ہے دونوں مل کر مقولہ ہوا قول قول جملہ قولیہ ہو گیا۔ قالوا فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ سمعنا۔ باب سماع کا ماضی مطلق بمعنی ماضی بعید مثبت معروف جمع تکم ضمیر صیغہ مرجع تو ا کے کچھ چند لوگ سمع سے مشتق ہے بمعنی حواریں ظاہری یعنی کانوں سے سنا خیال رہے کہ ظاہری حواس پانچ قسم کے ہیں اور سب کے افعال متعدی بیک مفعول ہوتے ہیں سمع کے بارے میں تین اختلافی قول ہیں۔ ۱۔ متعدی بیک مفعول ہی ہوتا ہے۔ ۲۔ بد و مفعول بھی ہوتا ہے۔ ۳۔ اگر اس کے بعد وہ چیز ہو جس سے جاتی ہے تو بیک مفعول متعدی ہوگا جیسے میں نے بات سنی اور اگر اس کے بعد وہ چیز جو سنی نہیں جاتی تو بد و مفعول ہوتا ہے جیسے میرا فتنی ہے مگر یہ قول کمزور ہے۔ فتنی اسم مفرد جامد بمعنی نوجوان موصوف بکفر باب نظر کا مضارع بمعنی ماضی استمراری مضم اس کا مفعول مرجع الہتتاب ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع فتنی ہے۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت اول ہے بعض نے کہا یہ جملہ بدل کل یا اشتمال ہے۔ ثانی فعل مضارع مجہول لہ جار مجرور متعلق ہے ابراہیم اس کا نائب فاعل یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت اول ہے بعض نے کہا یہ جملہ بدل کل یا اشتمال ہے۔ یقال فعل مضارع مجہول لہ جار مجرور متعلق ہے ابراہیم اس کا نائب فاعل یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت دوم ہے فتنی کی سب مل کر مفعول بہ ت سمعنا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا قالوا سب سے مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

تفسیر عالماتہ | قَالَ بَلْ زُكِرْتُمُ رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ - وَآتَ عَذَابَ دَايِكُم مِّنَ الشَّهِيدِينَ وَ قَالَ اللَّهُ لَا كِبْدَ ثَ آصْنَا مَكُم بَعْدَ أَنْ تُوِ اْمُذِ بِرَيْنَ - ابراہیم علیہ السلام نے جو ابا فرمایا کہ ان تلوں کی عبادت کی برائی میں مذاق نہیں کر رہا بلکہ ایک ٹھوس حقیقت بیان کر رہا ہوں کہ جن مورتیوں کو تم معبود بنائے بیٹھے ہو یا نمروہ جو تمہارا رب بنا پھرتا ہے اور اپنی حماقت سے قیدی قتل کرنے کو مارنے اور چھوڑ دیتے کو زندہ کرنا سمجھتے ہوئے رب تعالیٰ کے مقابل انا احمی و اُمیت کے نعرے مارتا ہے وہ کسی طرح کسی وقت بھی کسی بھی چیز کسی شخص کے معبود بننے کے لائق اور ق نہیں رہتے کسی کی عبادت لینے کا نہ ان کا استحقاق نہ صلاحیت کیونکہ نہ یہ نفع دے سکیں نہ کسی پر کوئی خیر رکھتے ہیں نہ پرورش کر سکیں نہ کچھ دے سکیں نہ خالق نہ مالک نہ رازق نہ رب نہ

ان کو کسی کی کچھ خبر اللہ اور معبود تو وہ ہے جو تمہارا بھی رب ہے اور تمام آسمانوں پوری زمین کا بھی رب ہے تمہارے نفع نقصان کی ہر چیز کا رب ہے عالم ارواح اور شکم مادر میں از ہد تا لحد ہر طرح خبر گیری کرنے والا ہے خود ہی مشکلوں حاجتوں کو جانتے والا اور خود ہی مشکل کشا حاجت روا ہے وہی تمہارے سجدوں کی عبادت اعتکافوں کی ریاضت کا حق دار مستحق ہے۔ تمہارا تو ہر عقیدہ ہر مذہب و دین کی ہر بات ہی بے دلیل اور اندھی تقلید اور دیکھا دیکھی کی پیروی ہے مگر وَاعْلَمُوا عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ مِنَ الشَّهَادَةِ ۖ اَوْرَیْ اِنِّیْ اَسْأَلُکُمْ بِہِمْ اِسْمِ رَبِّکُمْ اَلَّذِیْ یَعْلَمُ سِرَّکُمْ ۚ اور اپنے مولیٰ تعالیٰ کی خالقیت راز قیت ربوبیت معبودیت پر بڑی مضبوط دلیلوں سے گواہ اور شاہدہ کرنے والوں میں سے ایک شاہد ہوں ہر طرح قوی دلائل سے ثابت کر سکتا ہوں بلور پھر میرے رب تعالیٰ کی معبودیت پر تو سب آسمان و زمین گواہ ہیں آسمانوں کے چاند سورج کوکب میرے رب تعالیٰ کے ساجد فرش زمین کا ذرہ ذرہ، شجر زمین کا پتہ پتہ میرے رب کے عابد ہیں تمہاری طرح میں صرف آباؤ اجداد کی کلیں کا فقیر نہیں بے دلیل باپ دادوں کی پیروی کرتا ہوں لا نہیں۔ تم لوگوں کو باتوں کی دلیل سے قوی علی طریقوں سے تو میں تے بتا ہی ہی دیا کہ تمہارا دین غلط عقیدہ لغو تمہاری یہ عزتیں تھیں تھیں بٹ کمزور کھلوتے ہیں۔ ان کے پاس تمہارے اعتکاف بیکار تمہاری عمریں برباد ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کی قسم ابھی چند دن بعد ایسی جرئت مندانہ علی دلیل والی چال چلوں گا تم سے تمہارے ان بتوں کے بارے میں باوجود تمہاری ظالمانہ جاہلانہ حکومت کی زور آوری اور رعب پروری کے اتنے تعجب خیز حیران کن کہ تمہاری اندرونی عقلیں تک سمجھ جائیں گی کہ یہ بت کچھ نہیں بیکار نا کارہ فضول مٹی کے پتھر کے ٹکڑے ہیں ان کی عبادت محض حماقت ان کے پرستار نے بے وقوف ہیں یہ چال میں اُس وقت چلوں گا جب تم یہاں سے کبھی کچھ عرصہ کے لیے پیٹھ پھیر کر جاؤ گے۔ یہ بات ابراہیم علیہ السلام نے اپنے چچا اور قوم کے اُن آٹھ دس آدمیوں کے سامنے اس وقت کہی جب وہ اپنی بت ساز فیکٹری میں بت سازی کر رہے تھے اور عا کفون و کائنات کا اشارہ اُس وقت عبادت اور اُن بتوں کی طرف تھا جو یہاں سے بن کر مندروں میں رکھے جاتے پھر یہی محتقان اپنے ہی دستی تراشے خراشے چیلے چیلے بتوں کے سامنے بالاد مغلف ہو جاتے ابراہیم علیہ السلام کو معلوم تھا کہ چند دن بعد ان کی سالانہ عید ہر جان آئے والی ہے یہ سب جوان تندرست بوڑھے مرد عورتیں بچے تین میل دور وسیع میدان میں ایک بڑا میلہ لگا کر سارا دن خوب کھیل کود تماشا کرتے کھا پیتے دکانیں بجاتے جب وہ دن آیا تو آذر چھانے

نے کہا کہ اے ابراہیم اٹھو اچھے کپڑے پہنو اور ہمارے ساتھ عید میلے میں جاؤ تاکہ وہ رونقیں دیکھ کر ہمارے دین کی شان معلوم ہو اس عید میلے میں چار کام ہونے ہیں اولاً تو ہماری رسمیں رکھیں کہ وہ تماشہ سوم کھانا پینا میلے کی دکانوں سے خرید و فروخت، چہارم سارا سال تو بتوں کی پرستش ہوتی تھی مگر اس عید میں ایک جگہ بہت خوب عورت تخت سجایا جاتا اس پر بیج و بیج سر زرق برق لباس میں نمود و بادشاہ بیٹھتا اور تمام حاضرین میلہ چھوٹے بڑے عورت و مرد قطار بنا کر نمود کو سجدہ کرتے پھر نمود مختلف حیثیت کے لوگوں امیروں وزیروں خادموں کو انعامات بانٹتا پھر شام کو واپسی ہوتی تو سب مع بادشاہ و رعایہ پہلے مندر میں آتے اور وہ کھانے کھاتے جو جانے سے پہلے بتوں کے سامنے رکھ جاتے تاکہ ان میں برکت آجائے۔ جب آذر چھا نے ابراہیم علیہ السلام کو چلتے اور تیار ہونے کا کہا تو حضرت ابراہیم نے آسمان کی طرف اس انداز سے دیکھا اور کچھ انگلیوں کے اشارے بھی کئے گویا نجومیوں کا ہنوں جوشیوں کی طرح ستاروں سے آئندہ کا حساب لگا رہے ہیں پھر کچھ دیر بعد فرمایا اِنِّی صَیِّمٌ مجھے لگتا ہے میں بیمار ہو جاؤں گا بعض نے کہا کہ آذر کی یہ پہلے میں چلتے والی گفتگو ایک دن پہلے شام کے وقت یارات کو ہونے اور دوسرے دن کی تیاری کے لیے اُس نے کہا تھا ابراہیم علیہ السلام پہلے میں دو وجہ سے نہ گئے اور اِنِّی صَیِّمٌ فرما کر نہ جانے کا جلد کر لیا کیونکہ بیماروں کو میلے میں نہیں لے جایا جاتا تھا باقی تمام لوگ چلے جاتے صرف چند بوڑھے اور بیمار رہ گئے تب حضرت ابراہیم اٹھے اور ہتھوڑا پکڑا اور شاہی بڑے مندر میں جا گئے دیکھا کہ ہر چھوٹے بڑے بت کے سامنے بہترین کھانے اور مٹھائیاں پڑی ہیں۔ ابراہیم علیہ السلام نے یہ دیکھ کر فرمایا اے بتو تم یہ کھانے مٹھائیاں کھاتے کیوں نہیں۔ جب کوئی جواب نہ آیا تو آپ ہتھوڑا لے کر پل پڑے کسی کا سر توڑا کسی کا ہاتھ کسی کا کان کسی کی ناک کسی کا ہاؤں کسی کو دو ٹکڑے کئے کسی کو تین کسی کو گرایا کسی کو بھیرا اور تمام بتوں کو تہس نہس کر کے پھینک دیا اور بڑے شیر کی شکل واسے بت کی گردن میں ہتھوڑا لٹکا دیا۔ فَجَذَلْنَاهُمْ جَذًا ۱۱ اِنَّ کَبِیْرًا لَّھُمْ نَعْلَمُ ۱۲ جَعُوْنَ۔ اس طرح ابراہیم علیہ السلام نے موقعہ پا کر تمام چھوٹے بڑے بتوں کو جو مندر میں ایک ترتیب سے رکھے تھے کہ ہر بڑے کے ساتھ ایک چھوٹا بت تھا ٹکڑے ٹکڑے کر دئے بلکہ بعض پر تو اتنا غصہ آیا کہ اُن کو چورا کر دیا صرف بڑے بت کو کچھ نہ کہا کام سے فارغ ہو کر ہتھوڑا اس انداز سے بڑے بت کے کندھے اور گردن میں لٹکا دیا جس طرح مزدور کا رختہ کر کے کندھے پر ہتھوڑا یا کلہاڑا رکھتے ہیں اور اس انداز میں رکھنے سے تاثر یہ ملتا تھا کہ جیسے

ان بڑے صاحب نے اپنے ان چھوٹے پر آج نہ جانے کب کا دبا غصہ نکالا ہے، اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ کام کیا بھی اس لیے تھا کہ تاکہ کفار مشرکین واپس آکر لعنہ اللہ علیہم وعلیٰ آبائہم وعلیٰ اولادہم سے بڑے بُت سے پوچھیں اور اسی کی طرف متوجہ ہوں۔ پھر ان کافروں کو کچھ عقل آئے کہ ہم یہ قوفوں نے کن لکڑیوں پتھروں کو اپنا معبود بنالیا ہے جو کچھ بول جاتا سکتے ہی نہیں۔ پھر جب وہ لوگ شام کو لوٹے اور حسبِ قاعدہ پہلے مندر میں آئے تو مندر کا حال بد دیکھ کر چیخ پڑے اور چیختے دہارتے ہوئے۔ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ۔ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًی يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ۔ بولے کس نے ہمارے معبودوں کا یہ حال کیا ہے بے شک وہ بد بخت سخت ظالموں میں سے ہے اس طرح کہ اس نے ہمارے معبودوں پر ظلم کیا ان کو توڑ پھوڑ کر اور اپنے پر ظلم کیا ہمارے بتوں کا عتاب لے کر اور ہماری ناراضگی غضب اور سزا کا مستحق بن کر جب یہ کفار اپنے عید پہلے سے لوٹے تو بڑی خوشی خوشی مندر میں پہلے نمرود اور اس کے ساتھی وزرہ امراء و باری داخل ہوئے اور پہلے انہوں نے ہی مندر کی یہ توڑ پھوڑ دیکھی اور ایک دم بارعب آواز میں اس شخص کی تحقیق تفتیش اور پوچھ گچھ شروع کر دی جس نے یہ کام کیا تھا تب قوم کے اُن لوگوں میں سے چند نے ابراہیم علیہ السلام کا پتہ بتایا جنہوں نے اُس دن آذر کے بُت خانے میں آپ کی دلیرانہ گفتگو سنی تھی نمرود سے کہا کہ ہم نے ایک نوجوان لڑکے کی زبانی کئی بار بتوں کی بُرائی سنی ہے جو اکثر لوگوں کے سامنے ہمارے معبودوں کو بہت بُرائی سے برا بھلا کہتا رہتا ہے اُس کا نام ابراہیم بتایا جاتا ہے ہمیں شک ہے کہ یہ ظالمانہ کام اسی کا ہے کیونکہ ایک بار اُس نے کہا تھا کہ میں کوئی چال چلوں گا۔ خیال رہے کہ ابراہیم علیہ السلام کی عمر اس وقت چودہ یا پندرہ سال تھی بہت خوب صورت کڑیل جوان لگتے تھے دراز قد تھے اہل لغت کے نزدیک عربی میں کسی طرح کی چال چلتے کے لیے چار نقطہ مستعمل ہیں واکید واکسرت واکسرت واکسرت۔ ان میں فرق یہ ہے کہ کید مکر اور تدبیر عملی چال کو کہتے ہیں اور تعریفی قولی چال کو۔ دومرا فرق یہ کہ کید وہ چال ہے جو کسی کے لیے چلو مگر کسی دوسری چیز پر ہو جیسے یاں لا کیدتہ کفار کے لیے چال تھی مگر بتوں پر عملی گئی۔ مگر یہ ہے جس کے لیے چال چلتی ہو اسی پر عملی چلتے۔ تدبیر یہ ہے کہ کسی کے لیے کوئی ایسا کام کیا جائے جس سے اُس شخص کو کوئی فائدہ یا نقصان ہو جائے اور اسی فائدے یا نقصان کا پہلے سے ارادہ ہو۔ تعریفی یہ ہے کہ کوئی ایسی بات کی جائے جس کا ظاہری معنی کچھ اور ہو۔ باطنی معنی کچھ اور ہو۔ اور یہ بات کر کے

ایسی چال چلتا ہے کہ سنتے والا اس کو ظاہر پر محمول کر کے ظاہری معنی سمجھ اور بولنے والا باطنی معنی مراد لیتا ہو۔ ظاہراً وہ جھوٹ ہو باطناً حق و سچ ہو۔ (ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال) مَا فَطَرُ صُحُفَ کی صُحُفِ ضمیر کے مرجع میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس کا مرجع سموات وَالْأَرْضِ ہے یعنی آسمانوں کو اور زمین کو پیدا کیا یہی قول درست ہے۔ دوم یہ کہ اس کا مرجع تمائیل ہے مَا عَلَى ذَٰلِكُمْ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ میں گواہ ہوں گواہوں میں سے ایک اللہ تعالیٰ کی ربوبیت پر دوم یہ کہ میں فطر صُحُفِ پر بہت سی دلیلوں کا مشاہدہ کرتے والا ہوں اور مجھے اُس کی حقیقت پر حق ایقین ہے مَا تَاللّٰہُ لَا کِبْرَیۡتَ میں چار قول ہیں اسباب میں کہ یہ قسم ابراہیم علیہ السلام نے کب فرمائی تھی۔ ایک یہ کہ یہ اس وقت فرمائی تھی جب مَا هٰذِهِ التَّائِیْلُ یعنی جب قوم اور آذر نے اُم کُنْتُ مِنْ تَلْعِیۡنِ کہا تھا تب آپ نے عَلٰی اِلْعَانِ نہایت دلیری سے فرمایا تھا قسم بول کر مگر قوم نے اسباب پر کان نہ دھرے یا اُن کے ذہنوں سے یہ بات نکل گئی۔ دوم یہ کہ آپ نے یہ قسمیہ بات ایک آدمی سے خفیہ کی تھی پھر اُس نے یہ بات اوروں سے بھی کر دی سووم یہ کہ آپ نے یہ بات اپنے دل میں آہستہ کہی تھی مگر کسی نے سن لی۔ چہارم یہ کہ آپ نے یہ بات پہلے والے دن کی تھی چند لوگوں سے مَا لَعَلَّہُمْ یَرْجُوۡنَ میں چار قول ہیں ایک یہ کہ اس کا تعلق فَعَلَّہُمْ جُذَاۡا سے ہے اور معنی ایہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے اس لیے بتوں کو توڑا تاکہ وہ میری طرف رجوع کریں اور مجھے بلانیں مجھ سے پوچھیں تو اُن کو میں باطل دین سے ہٹانے بچانے اور سچے دین کی طرف آنے کی تبلیغ کر سکوں بتوں کی کمزوری اور بت پرستوں کی نادانی و حماقت ظاہر کر سکوں اس تبلیغ کا موقع مل جائے۔ دوم یہ کہ اس لیے بتوں کو توڑا تاکہ وہ کفار خود عقل سے سوچیں اور سچے دین کی طرف رجوع کریں تو حیدماتیں شرک چھوڑیں سووم یہ کہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ لَعَلَّہُمْ اِلٰہَ یَرْجُوۡنَ کا تعلق اِلَّا کِبْرَیۡتَ سے ہے اور معنی یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے بڑے بُت کو نہ توڑا اس کے گلے میں ہتھوڑا لٹکا دیا تاکہ مشرکین اُس کی طرف رجوع کریں اور اُس سے پوچھیں۔ اور وہ نہ بولے تو اپنی نادانی پر اپنے یہودہ دین لغو عقیدہ پر شرمندہ ہوں۔ چہارم یہ کہ تاکہ وہ اپنے باطل عقیدوں اور غلط نظریات سے رجوع کر لیں ہٹ جائیں۔ پہلے میں قول میں اِلٰہَ یَا اِلٰہِیۡہُمُ پوشیدہ ہے۔ چوتھے قول میں مَتَّعْہُمُ پوشیدہ ہے۔ فائدے ۱۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ مَنَاشَا و قرآن مجید یہ بتانا ہے کہ ساری مخلوق کائنات میں انبیاء کرام علیہم السلام سے زیادہ بہادر اور دلیر ہوتے ہیں اور دلیری ہی شانِ تبلیغ ہے۔ یہ فائدہ تَاللّٰہُ لَا کِبْرَیۡتَ میں ناواقفیت فرمانے سے حاصل ہوا اس لیے

کہ تاء قسمیہ اُس قسم میں بولی جاتی ہے جو قسم ایسے کام پر بولی جائے جو کام نہایت بہادرانہ اور تعجب کھد تک جڑت مندانہ ہو یہ شاہی مندر کے بتوں کو توڑنا اور غرور و کاعتاب لینا کوئی معمولی کام نہ تھا۔ خیال رہے کہ اگرچہ حرف قسم ب اور واؤ جازہ بھی ہے مگر ابراہیم علیہ السلام نے وَاللّٰہِ بِاللّٰہِ نہ فرمایا۔ تالّٰہِ فرمایا۔ تینوں میں فرق یہ ہے کہ اصل حرف قسم ب جازہ ہے۔ کیونکہ یہ اسم ظاہر اسم ضمیر سب پر آ جاتا ہے اور فعل کی مکمل تصریح کرتا ہے۔ اور تاء قسمیہ جازہ ب کا نعم البدل ہے مگر واؤ قسمیہ ب کے قائم مقام ہے کیونکہ دونوں کے درمیان مناسبت ہے کہ باء قسمیہ اور واؤ قسمیہ دونوں انصاق کے معنی کا فائدہ دیتی ہیں اور ہمیشہ شروع کلام میں آتی ہیں اور ب دت میں فرق یہ ہے کہ ب عام ہے ہر قسم کی حلف کو مدّت اکثر سخت اور تا کیدی جڑت مندی تعجب خیز قسم کے لیے ہوتی ہے اور حیران کر دینے والی بات یا کام کے لیے بولی جاتی ہے۔ لیکن کبھی عام قسم کے لیے بھی ت آ جاتی ہے۔ یہاں ابراہیم علیہ السلام نے تاء نہ فرمایا کہ یہ ظاہر فرمایا کہ باوجود تم لوگ دوت طاقت اور گردہی افرادی قوت والے ہو مگر متی لشکر و ہتھیار تمہارے پاس ہیں اُس کے ہوتے ہوئے بھی میں نہ تم سے ڈرتا ہوں نہ گھبراتا ہوں نہ مرعوب ہوتا ہوں اور قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں یہ کام کروں گا۔ دوسرا فائدہ۔ چونکہ انبیاء کریم علیہم السلام کا ہر قول ہر کام ہر تقریر یعنی کسی کام یا قول کو ہوتے دیکھ کر خاموش نہ رہنا اللہ تعالیٰ کے حکم و ارشاد سے ہوتا ہے اس لیے اُن کے قول فعل تقریر حکمت پر مبنی ہوتی ہے اگرچہ بعض کام ظاہر اجنبی نظر آئیں مگر حقیقتاً ان میں بے شمار حکمتیں مصلحتیں اسرار و رموز پوشیدہ ہوتے ہیں۔ یہ فائدہ فَجَعَلَهُمْ جُذًا اذّا کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ ظاہر ابراہیم علیہ السلام کے مندر کی توڑ پھوڑ ایک جذبہ باقی کیفیت یا کھیل نظر آتی ہے مگر دراصل حق و باطل کی پہچان اور تبلیغ دین کی بہت بڑی عملی دلیل تھی۔ تیسرا فائدہ۔ جب اللہ تعالیٰ کسی سے اپنے دین کا کام لینا چاہتا ہے تو اُس بندے میں رب تعالیٰ کی طرف سے فدائی قوتیں غیبی طاقتیں ہمتیں جڑتیں آ جاتی ہیں جس کی بنیاد پر وہ بندہ ایسے کام کر لیتا ہے کہ جہان والوں کی عقلیں حیران رہ جاتی ہیں، دیکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انتہائی بے سرو سامانی کے باوجود غرور و پوری دنیا کا بادشاہ تھا اور عَلٰی الْاَعْلَانِ ان کو مقابلے مناظرے سکالے کی دعوت دیدی حالانکہ غرور و پوری دنیا کا بادشاہ تھا تمام دیگر سلاطین اُس کے باج گزار بن کر خراج شاہی ادا کرتے تھے کوئی بادشاہ اُس سے ٹکر نہ لے سکتا تھا۔ ایسے جابر و ظالم مطلق العنان بادشاہ کے معزز شاہی بتوں کو ٹوڑنا کوئی معمولی کام نہ تھا سراپا موت کو دعوت دینا تھا۔ پھر آپ نے یہ کام چھپ کر کیا نہ کر کے چھپتے پھرے بلکہ تنہا بستی میدانوں اور عام لوگوں میں پھرتے پھرتے رہے یہ فائدہ لَعَلَّہُمْ اَیُّہُ یَذَرُ جَحُوْنَ کی ایک تفسیر

حاصل ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام نے بت شکنی کی ہی اس لیے تھی تاکہ یہ نمرودی لوگ آپ کو بلائیں اور بات کریں ایک بار مولیٰ علی شیر خدا کے ہاتھ میں روٹی کا سوکھا ٹکڑا تھا آپ اُس کو کھانا چاہتے تھے مگر نہ منہ سے ٹوٹتا تھا نہ ہاتھ سے تو آپ پانی میں بھگو بھگو کر کھانے لگے کسی دیکھنے والے نے عرض کیا حضرت یہ کیا بات ہے کہ جن ہاتھوں نے قلعہ خیر کا وزنی دروازہ توڑ دیا آج وہ روٹی کا سوکھا ٹکڑا انہیں توڑ سکتا جواباً فرمایا کہ خیر میں خدا دروہاتی قوت کا مظاہرہ تھا جو اُسی کام کے لیے ملی تھی اور یہاں جہانی بدنی نفسی قوت ہے۔ نیز یہ کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں کی قوت روٹیں توڑنے کے لیے نہیں ہوتی۔

احکام القرآن اس کی طرح یا کسی کافر فاسق کو راہ راست پر لانے کے لیے کوئی جیلہ کرنا یا کوئی چال چلنا ہر شریعت میں جائز ہے جب کہ کسی قسم کا دھوکہ فریب نہ ہو نہ مقصد ہو۔ یہ مسئلہ ثالثہ لا یدلت (الخ) سے مستنبط ہوا۔ دیکھو ابراہیم علیہ السلام نے نبی ہونے کے باوجود فرمایا کہ میں تم سے کوئی چال چلوں گا حالانکہ عام قسم کی دنیوی اغراض کے لیے کسی سے کسی قسم کی چال چلنا ہر مسلمان کو حرام ہے چہ جائیکہ انبیاء و کرام علیہم السلام وہ تو ہر عیب سے پاک و معصوم ہوتے ہیں۔ ثابت ہوا کہ دین الہی اور بندوں کو جہنم سے بچانے کے لیے جیلہ کرنا عیب نہیں، دوسرا مسئلہ۔ قانون شریعت کے مطابق اگر کوئی مسلمان کسی مسلمان یا کافر کی وہ چیز توڑ دے جو صرف حرام کام میں استعمال ہوتی ہے تو توڑنے والے مسلمان پر اُس کا تاوان یا بدلہ مرمانہ واجب نہیں ہوگا۔ نہ توڑنے والا مجرم ہوگا اور یہ کام ناجائز اور غیر شرعی نہ ہوگا بلکہ جائز ہوگا۔ یہ مسئلہ فجَحَلَکُمْ جُذَا سے مستنبط ہوا اور ائمہ اربعہ کے نزدیک متفقہ ہے دیکھو حضرت ابراہیم نے نمرودیوں کے قیمتی بُت توڑ دئے مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کام کی مذمت نہ کی گئی بلکہ شرعاً جائز فرمایا گیا اسی لیے بدلہ بھی نہ دلوا یا گیا۔ اگر یہ توڑ پھوڑ شریعت میں ناجائز ہوتی تو ابراہیم علیہ السلام اگرچہ چھوٹی عمر کے تھے اور آپ کی شریعت ابھی نافذ بھی نہ ہوئی تھی تب بھی نہ کہتے کیونکہ انبیاء علیہم السلام بچپن سے ہی بے عیب اور معصوم ہوتے ہیں وہ کسی عیب پر مشل ملا کہ قادر ہی نہیں ہوتے۔ یہ شرعی حکم تا قیامت تمام ہویات لغویات تعبیات و فسقیات میں مستعمل اشیاء کا ہے جب کہ ان اشیاء کا کوئی اور مصرف نہ ہو۔ تیسرا مسئلہ۔ قانون شریعت میں ہمیشہ پہلے قسم بول جاتی ہے پھر مقسم علیہ کا وجود ہوتا ہے۔ مقسم علیہ وہ کام ہے جس کے کرنے یا نہ کرنے پر قسم کھائی جائے پھر اگر وہ مقسم علیہ پایا جائے تو قسم پوری ہو جاتی ہے۔ لیکن اگر اُس مدت قسم کے اندر مقسم علیہ نہ پایا جائے تو قسم ٹوٹ جاتی ہے اور قسم ٹوٹنے کے بعد توڑنے والے پر کفارہ واجب ہوتا ہے

یہ ترتیب لازم ہے۔ لہذا اگر کسی شخص نے پہلے کام کر لیا پھر قسم کھائی تو وہ کام قسم میں شمار نہ ہوگا دوبارہ وہ کام کرنا پڑے گا۔ اگر نہ کرے گا تو کفارہ واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی نے قسم کھا کر کفارہ دیدیا پھر قسم کو توڑا مفسم علیہ کام کو کے یا نہ کر کے تو دوبارہ کفارہ دینا پڑے گا یہ ضعیف مسلک ہے۔ یہ مسئلہ مآلہ لا کیدت فرمانے کے بعد فجعلہم حیداً اذاک ف جزایہ تعقیبہ جواب قسم سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مآلہ لا کیدت

اعتراضات اَحْصَا مَكُمُ یعنی میں تمہارے بتوں سے چال چلوں گا حالانکہ گنبد اور چال چلی جاتی ہے نقصان پہنچانے کے لیے اور نقصان ہوتا ہے جاندار اشیا کا کیونکہ نقصان کی پانچ صورتیں ہیں تکلیف۔ مصیبت غم فکر۔ کئی اور یہ سب جان و اسے ہی محسوس کر سکتے ہیں۔ بت تو مٹی پتھر وحالت کے ہوتے ہیں پھر ان کو یہ نقصان۔ ایذا کس طرح ہوئی جواب۔ تفسیر کبیر نے اس کے دو جواب فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ اس آیت کا معنی یہ ہے کہ میں تمہارے ساتھ تمہارے بتوں کے ذریعے چال چلوں گا جس سے تمہیں تکلیف بھی ہوگی اور تم کو اپنے بتوں کی کمزوری بے بسی کا پتہ بھی لگ جائے گا تو گناہ

بتوں سے چال چلنا کفار سے چال چلنا ہے، کہ کفار ہی کی متاع قیمتی کا نقصان اور انہی کی ذلت ہے۔ دوم یہ کہ اَحْصَا مَكُمُ فرمانا ان کفار کے عقیدے کے مطابق ہے کفار کا عقیدہ بتوں کے بارے میں یہ ہے اور تھا کہ وہ سب کچھ جانتے بوجھتے سمجھتے بولتے سنتے ہیں۔ اس لیے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ میں تمہارے بتوں سے ایک چال چلوں گا جس سے تمہارے تمام عقیدوں کا بھانڈا پھوٹ جائے گا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ فَجَعَلَهُ حَيْدًا اِذَا كَبَرًا لَهُمْ۔ دونوں جگہ ضم ضمیر جمع مذکر استعمال فرمائی گئی حالانکہ جمع مذکر کی ضمیر عقل والی شخصیات کے لیے استعمال

ہوتی ہے جب کہ بت بے جان بے عقل چیزیں ہیں یہاں فرمانا چاہئے تھا فَجَعَلَهُ حَيْدًا اِذَا كَبَرًا لَكُمْ نہی قانون کے مطابق غیر عقل والی چیزوں کے لیے واحد مؤنث غائب کی ضمیر لائی جاتی ہے۔ جواب۔ یہ بھی کفار کے عقیدے کے مطابق ان کو سناتے کے لیے فرمایا گیا کیونکہ کفار اپنے بتوں کو بہت عقل مند سمجھتے ہیں بلکہ نفع نقصان کا مالک۔ تیسرا اعتراض۔ مآلہ لا کیدت کا کوئی نام نہ نہ تھا نہ بتوں کو توڑنے کی ضرورت تھی اس لیے کہ اگر وہ قوم نمرود عقل مند تھی تو خود ہی باطنی طور پر جانتی تھی کہ یہ بت مٹی کی چیزیں ہیں نہ نفع دے سکتے ہیں نہ نقصان کر سکتے ہیں نہ عقل والے نہ جان والے نہ سنتے بولتے ہیں نہ اپنے آپ کو بچا سکتے ہیں تو پھر کفار کو یہ دکھانے کے لیے توڑنا بیکار تھا کہ دیکھو یہ بت اپنے آپ کو نہ بچا سکے۔ اور اگر قوم نمرود احمق بیوقوف

نہی تو پھر اس کے لیے اس طرح کی قوی و علی دلیلوں کی ضرورت ہی نہ تھی کیونکہ بے وقوف شخص تو کوئی دلیل نہ مانتا ہے نہ سمجھتا ہے۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر روح البیان نے یہ دیا ہے کہ قوم عقل مند تھی اور سمجھتی تھی کہ یہ دستی بنے ڈھلے ہوئے رٹی پتھر کے بت کچھ بھی قوت طاقت اور عقل نہیں رکھتے لیکن ان کا عقیدہ تھا کہ یہ بت آسمانی ستاروں کے اوتار ہیں اصل معبود ستارے ہیں یہ بت زمین پر ان کے نائب اور ٹھکانے ہیں ان بتوں میں ستاروں کی روحانیت ہے اگر ان کا ادب احترام پوجا پاٹ نہ کرو گے یا ان کو ستاؤ گے بے عزتی بے ادبی کرو گے تو آسمانی ستاروں کی طرف سے آفت مصیبت آجائے گی ابراہیم علیہ السلام نے ان کی اس بدعتیگی باطل نظرے کی تردید کرنے کے لیے ان کو توڑا اور ثبات کر دیا کہ یہ تو تو تمہارا یہ عقیدہ غلط ہے دیکھو۔

قَالَ بَلْ رَّبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَآتَ عَلَىٰ
تَقْرِصِ صَوْبِیَا تہ | اَدَاکُمْ مِّنَ الشَّعِیْدِ یُنِ وَتَاللّٰہِ لَا کِیْدَ لَیْ اَصْنَامُ مَذْرُوعًا اَنْ تُوَلُّوْا
مُذَبِّحِیْنَ فَجَعَلَهُمْ جُذَاا اِلَّا کَیْبًا لَّہُمْ لَعَلَّہُمُ یَلْبِیْہُ جَعُوْنَ۔ فرمایا
ابراہیم قلبی باطنی نے کہ اے گروہ باطلین حقیقت یہ ہے کہ معبود حقیقی وہ ہے جو چھ عناصر سے
تمہاری ربوبیت فرماتا ہے اے ایجاد ہستی سے اے تعلیم جہد سے اے تحریر بدنی سے اے
حیات عضوی سے اے ترقی ناموتی سے اے تعلیم عقلی فکری سے اور وہ ہی تمہاری تمام عقلیات
آسمانی و فضلیات زمینی کا رب ہے۔ نیت سے بہت معدوم سے موجود کرنے والا بھی
وہ ہی ہے اور میں قلب اسرار اس کی ربوبیت شہودی و ایجاد وجودی پر گواہ ہوں بقائے
مشاہدہ کرتے والا ہوں میرا مشاہدہ شہود ذاتی نہیں بلکہ شہود صفاتی ہے کیونکہ شہود ذاتی میں مشاہدہ
کی قنایہ نہ وہاں اُتار رہی ہے نہ علی نہ خودی نہ دوئی۔ وہ حق جو موجود کل ہے وہ تو ہر شے
میں مشہود و مشہود ہے ہر پتے میں مفہوم ہے۔

یہ عجابی یہ کہ ہر پتے میں جلوہ آشکار اس پر پردہ یہ کہ صورت آج تک نادیدہ ہے
چونکہ حق کا شاہد میں ہی ہوں اس لیے لا کیندن میں ہی تمہارے اوہام باطل سے فنا کی چال
چلوں گا اور اشیاء ظاہر سے افکار موجودات کو توڑ پھوڑ کر مٹا دوں گا۔ جن کی ایجاد و
حفاظت اور تدبیر ثبات میں تم معتکف رہتے ہو اور وحدت ذات حق سے اعراض کر کے
باطل کی طرف متوجہ اور ثبات پر قیام کرتے ہو۔ طلب اسرار نے وعدہ پورا کیا جب غلوت
کا شفق کا وقت آیا تو قہر ذاتی و شہود عینی کے ستھوڑے سے توڑ کر اوہام باطل کے بتوں کو

ذراتِ متلاشیہ فانیہ بنا دیا کہ یہی اصنامِ غرور تھے مگر اُس نفسِ باطنی کو نہ تو راہِ یقینِ باطل میں ان سب سے بڑا تھا کہ راہِ گمراہی پر سب سے پہلے اُگاتے والا تھا اور اوصامِ باطلہ کا توڑنا اس لیے ضروری تھا کہ اس نسبتِ صحیحہ کو قائم کرنے کے لیے یقینِ اول کی طرف رجوع کریں اور ضمیرِ خلیل و نورِ جلیل و علمِ قبیل کو مانیں موصیاً فرماتے ہیں کہ بندے میں قسم کے ہی وابد بخت و خوش بخت و اہل ذلت جو بندہ نفسِ امارہ کے سپرد کر دیا جائے وہ بد بخت ہے جیسے کہ آدیتِ بُت تراش جو خلیلِ طیف کو چھوڑ کر اصنامِ کثیف میں چھن رہا۔ اور جو بندہ تائیدِ ازلی و عنایتِ ابدی سے نوازا جائے وہ خوش بخت ہے کہ خواہشات کے بتوں کو توڑ پھوڑ دیتا ہے اور کسی بھی علامتِ نمرودی و ظلمتِ طاغوتی سے نہیں ڈرتا جیسے ابراہیم خلیل اللہ اور اہل ذلت وہ بندہ ہے جو حق کو باطل اور سچ کی متانت کو ہول و لعاب سمجھے اور باطل کو حق سمجھے۔ جیسے قومِ نمرود کہ بشارت کے باوجود بعیرت سے اندھے بنے رہے۔ قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِكُنْهَاتِنَا اِنَّ الْمَرْءَ الظَّالِمِ يَنْتَظِرُ۔ قَالُوا سَمِعْنَا كَقِيْ يَذْكُرُ هُمْ يُعَالِلُ لَكَ اَبَدًا حَيِّدًا۔ جب قلبِ اسرار نے خواہشاتِ شیطانی لذاتِ دنیوی کے بتوں کو پاش پاش کر دیا تو اہلِ نفوسِ ذلیلہ باطلینِ خبیثہ نے زبانِ حال سے کہا کہ کس نے یہ حقیر و تذلیل کی ان دنیوی منصوبوں اور ارادوں کی جو ہماری محبتوں کے متبع اور ہماری عبادتوں کے مرکز ہیں یہ نسبتوں کا خفیہ پردہ کر کے اور عینِ نفاق کی نظر کر کے قوۃِ ظاہری سے کس نے ہمارے دنیوی الہوں کو توڑ پھوڑ کر حیا و منقور یعنی اڑتی دھول بنا دیا کتنا بڑا سخت اور تعجب خیز کام کیا اس لیے کہ وہ ظالم اپنا بھی نقصان کرنے والا ہے غرورِ دنیائے کر، اور دنیوی معبودانِ باطلہ اراداتِ داعیہ منصوباتِ فاسدہ خواہشاتِ مصنوعہ کا بھی ان کے حقوق کو ختم کر کے اور دنیا و دون کے تمام رشتوں کے وجود و کمال موجودہ کا بھی اس طرح کہ اس ظالم نے اپنے حق کو ثابت کرنے کے لیے ہمارے باطل کی نفی کر دی۔ اور ہمارا اس طرح نقصان کیا کہ حقوقِ نفسی کو قہر کے فنا میں توڑ پھوڑ کر بکھیر دیا جب نفسِ امارہ والے اس طرح کا شورِ باطل برپا کرتے ہیں تب بندے کے باطنی جانبِ یسار سے ایک آوازِ فاحش بلند ہوتی ہے کہ جانبِ یمین میں ایک قوۃِ کاملہ شبابِ فاخرہ کا ہم نے چرچہ سنا ہے جو ہر دمِ اغیارِ مابو اللہ پر آوازِ قہر بلند کرتا رہتا ہے اور اپنے افکارِ طیبہ اور اعمالِ صالحہ کی سخاوت سے رذیلِ نفسوں و ذلیلِ سالسوں کی برائی کر کے دنیوی خواہشات کی قدر و منزلت گھٹاتا ہے نسبتِ باطنی کی نفی و توہین کرتا ہے اور ان دنیوی طاقتوں و قوتوں کو مٹوتوں سرداریوں کو مقصوم و فنا سمجھتا ہے۔ یہ ذکر کا قرآنِ دنیا کے لیے آوازِ قہر ہے اور

مومنان آخرت کے لیے آوازہ ہر ہے۔ یہ آواز کبھی غارِ صدیقی سے بلند ہوئی کبھی حجرہ فاروقی سے کبھی عبادت عثمانی سے کبھی ریافتِ حیدری سے کبھی مسجدِ شبیری سے کبھی مسجدِ یازید بسطانی سے کبھی نمازِ جنبہ بغدادی سے کبھی عطارِ رومی کی آہِ سحرگاہی سے کبھی رازی و غزالی کے عشقِ بے پناہی سے کبھی سعدی کے افکار سے کبھی بزمِ ملی کے شائبکار سے کبھی نعیمی انوار سے۔ یُقَالُ لَہٗ اَبْرَہِیْمُہُ اِسی کو توحیدِ کبریائی کا ابراہیم کہا جاتا ہے۔ رسالتِ ابدیہ کا قلیل۔ یہی محبوبِ صدیقی ہے ہی خق و باطل کا فاروق ہے سخاوتِ ایمانی کا غنی ہے۔ اور اس کو ہی شجاعت کا حیدرِ جلال کا صدفِ کھل جاتا ہے۔ یہی ابراہیمِ قلب ہے۔ یہی قلیلِ اسرار ہے۔ اہل معرفت کی زبان میں اس کو بُرْتُو ابراہیم کہا جاتا ہے یہ اپنے ذکرِ لاہوتی کے ذریعے کفر سے بھاتا ہے گناہوں سے بچاتا ہے آقا و کائنات حضورِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ گناہ کرتا ہے تو ایک سیہ داغ اُس کے قلب پر جم جاتا ہے۔ اس کا علاج یہ فرمایا کہ جو شخص گنہوں سے قلبی داغ میں مبتلا ہو جائے اُس پر سستی غفلت اور نخوستِ نقاہت کے آثار نمایاں ہوتے ہیں اگر وہ کثرت سے توبہ و استغفار کرے تو وہ داغِ قلب سے دھل جاتے ہیں اور عبادت میں سستی غفلت دور ہو جاتی ہے نخوستِ نقاہت سیاہ ہو دور ہو جاتی ہے لیکن اگر وہ دوبارہ گناہ کرے تو وہ داغ بڑھتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ داغ اُس کے پورے قلب پر چھا جاتا ہے اور قلب سیاہ ہو جاتا ہے اور اس کی بد اعمالی اُس پر مسلط ہو جاتی ہے۔ اُس کی نشانی ضد، تعصب، گستاخی و غرور ہوتی ہے۔ یا اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں ان خرابیوں سے ملکوتی اور شیطانی تصورات میں وہ بندہ فرق محسوس کر سکتا ہے جو مندرجہ ذیل چار باتوں سے محفوظ کر دیا جائے پہلی یہ کہ بندہ مومن کو نفسِ امارہ کی کنزوری یا نفس کی صفات و عادات کا پتہ ہونا چاہیے۔ جو ان سے ناواقف رہا وہ کبھی اپنے آپ کو محفوظ نہ سمجھے۔ دوم یہ کہ تقویٰ کے احوال کو جانے اور دنیوی خواہشات کو پہچانے جس نے یہ نہ جانا نہ پہچانا۔ وہ بھی محفوظ نہیں۔ سوم یہ کہ دنیا و آخرت کی محبت میں امتیاز و تشادات جانتا ہو۔ جو شخص دنیا اور اُس کے جاہ و مال کی محبت میں ڈال گیا وہ بھی محفوظ نہ رہا۔ چہارم یہ کہ لوگوں میں قلبی عزت و احترام کا مقام حاصل کیا جائے اس کے لیے خوفِ الہی شرط ہے۔ عزتِ دو قسم کی ہے عزتِ قلبی و عزتِ حیدری، عزتِ قلبی اہل ایمان کو ملتی ہے اور عزتِ حیدری دنیا دار کو ملتی ہے یہ چار دولتی حجابات کو دور کر دیتی ہیں۔ لیکن اگر روزی حرام ہو اور اس شخص نے اپنی رفتارِ رغبت سے اس قسم کی روزی حاصل نہ ہو تو اُس کی

یہ روزی ہی اُس کے ہر معاملے میں حجاب کا باعث بن سکتی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ شیطان جب کسی شخص کو کسی لغزش کی طرف آمادہ کرتا ہے اور وہ بندہ شیطان کی بات نہ مانے تو بھی شیطان اس کا پیچھا نہیں چھوڑتا بلکہ دوسرا دوسرے ڈالتا ہے اور پھر بھی نہ مانے تو بدل بدل کر دوسرے ڈالتا ہے کہونکہ شیطان کا مقصد دوسرے کی تحقیق نہیں بلکہ اصل مقصد جھگڑانا گمراہ کرنا ہے وہ کسی طریقے سے بھی ہو۔ اصلاً محفوظ وہی بندہ رہ سکتا ہے جو دامن نبوت اور پناہ رسالت میں آگیا یہ عظیم خوش قسمتی ہے بزرگ فرماتے ہیں کہ توحید کے نور سے حقائق و واردات کا استقبال کیا جاتا ہے اور نور معرفت سے خیالات ملوثی کا استقبال ہوتا ہے۔ نور ایمان سے نفس کو روکا جاتا ہے اور نور اسلام سے دشمن اڑی کر ٹوٹا جاتا ہے، اسے بندہ طالب ان چار نوروں کو حاصل کرنے کی ہمت کرے کہ یہی دنیا میں مقام ابراہیم ہے اس کو اپنی ہر عبادت کا مُصلَح بنالے۔ اور آخرت کا مقام محمود بھی یہی چار نور ہیں۔ یعنی نور توحید، نور معرفت، نور ایمان، نور اسلام، جو شخص ان حقائق سے ناواقف ہے مگر جاننا چاہتا ہے تو راہ معرفت میں دو قدم چلنا چاہیئے۔ پہلا قدم معیار شریعت پر اپنے ہر قول و فعل کو جانچنے زائل و فرائض پر عمل کرے دوسرا قدم پرہیز کا کہ حرام بلکہ مکروہ سے بھی پرہیز کرے مگر دونوں قدموں سے پہلے خواہشات نفسانی کی مخالفت پر کمر بستہ قیام ہمت ضروری ہے کیونکہ ہمت کا ہتھوڑا دنیوی بتوں کو توڑ پھوڑ کر سکتا ہے۔ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ۔

قَالُوا فَاتُّوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ

سب نے کہا لہذا پکڑ لاؤ اُس کو سامنے قریب ان لوگوں کے
بولے تو اسے لوگوں کے سامنے لاؤ شاید

لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ

شاید یہ گواہ بن جائیں ۔ جھڑکتے ہوئے کہا انہوں نے کیا تو نے کر ہی دیا کیا
وہ گواہی دیں ۔ بولے کیا تم نے ہمارے

هَذَا بِإِلَهِيْنَا يَا إِبْرَاهِيمَ ۖ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ

ہمارے معبودوں کے ساتھ اے ابراہیم ۔ فرمایا بلکہ کیا ہو اس کو ان کے
خداؤں کے ساتھ یہ کام کیا اے ابراہیم ۔ فرمایا بلکہ ان کے اس

كَيْدِهِمْ هَذَا فَسَلُّوهُمْ إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ۖ

اس بڑے نے تو ان سے ہی پوچھ لو اگر یہ بولتے ہیں۔
بڑے نے کیا ہوگا۔ تو ان سے پوچھو اگر یہ بولتے ہوں

فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ

تب مائل ہوئے وہ سب اپنے آپس میں ایک دوسرے کی طرف تو بولے یقیناً تم سب خود ہی اپنے پر
تر اپنے جی کی طرف پلٹے اور بولے بے شک تم ہی

الظَّالِمُونَ ۖ ثُمَّ نَكَسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ

ظلم کرنے والے ہو۔ پھر اٹاٹے گئے اپنی بد عقلیوں پر
ستم گار ہو۔ پھر اپنے سروں کے بل اوں دھائے گئے

لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۖ

کہ البتہ تو نے پہلے سے جان ہی رکھا ہے کہ یہ بول نہیں سکتے۔
کہ تمہیں خوب معلوم ہے یہ بولتے نہیں۔

تعلقات | ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں قوم
ابراہیم کا ابراہیم علیہ السلام پر بت توڑنے کا الزام لگانے کا ذکر ہو کر

جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ہمزہ ہوائیہ سوال تو یعنی کے لیے اس سے مقصد ثبوت فاعل ہے نہ کہ ثبوت فعل یعنی
 تو نے آخر کر ہی دیا یہ کام۔ اس سوال کی وجہ میں مزید تین قول ہیں۔ ۱۔ یہ ثبوت نہیں بلکہ صرف سوال
 یعنی معلومات حاصل کرنا ہے۔ ۲۔ یہ سوال کرنا مراد نہیں بلکہ بطور سوال صرف جھڑکنا مراد ہے۔ ۳۔ یہ
 سوال الزام دینے کے لیے ہے۔ اَنْتَ ضمیر مرفوع منفصل واحد مذکر حاضر مرجع ابراہیم علیہ السلام
 مبتدا ہے۔ فَعَلْتَ باب فتح کا هذا اسم اشارہ مبتدی ہے بحالت نصب مفعول بہ ہے ب جارہ
 یعنی مع (ساتھ) اَلْبَتَّ جمع ہے اَلْبَتَّہ کی آفر کی ت ثانیث کی ہے مگر یہاں ہمیشہ زائدہ ہوتی
 ہے عربی میں ت کی آٹھ قسمیں ہیں راقیہ و مؤنث لفظ جامد کی و مؤنث جیسے کی و وعدت
 کی و مصدر یہ و نسبت کی و واحد حاضر کی و واحد متکلم کی نا ضمیر جمع متکلم مجرور متعلق مضاف
 الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے فَعَلْتَ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر خبر مبتداء اَنْتَ
 دونوں سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جوابِ نداء مقدم ہے یا حرفِ نداء ابراہیم متادعی ندائے من وئی اور
 جوابِ مقدم سے مل کر جملہ ندائیہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ جملہ قولیہ ہو گیا۔ قَالَ فعل با فاعل قول ہوا۔
 بَلْ حرفِ انصراف برائے الزام یعنی تجھ سے کیوں پرچھتے ہو بلکہ خود غور کرو کہ کیا اس بڑے نے کیا۔ بعض
 نے کہا یہ انصراف استعرازی ہے یعنی میں نے نہیں تو کیا اس بڑے نے کیا ہے۔ فَعَلَ باب فتح کا ماضی مطلق
 فَعَلَ سے مشتق ہے یعنی کرنا نا ضمیر واحد مذکر غائب مرجع ہے هذا منصوب متصل ہے مفعول بہ ہے
 کبیر اسم مشتق صفت مشبہ صیغہ مبالغہ مضاف ہے ضمیر مجرور متعلق مرجع چھوٹے اَللّٰہ (بُت) یہ
 مرکب اضافی اشاریہ مقدم ہے اس تقدم نے حصر کا فائدہ دیا یا هذا اسم اشارہ قریب یہ دونوں
 مل کر فاعل ہے فَعَلَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ حرف جزائیہ یا عاطفہ تعقیبیہ اسْئَلُوا باب
 فتح کا امر حاضر معروف جمع مذکر حاضر سئل سے مشتق ہے یعنی پوچھنا اقل ہے ہمزہ امر فاعلہ کے
 اتصال سے ثقل کی وجہ سے گرا دیا۔ اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع قوم کے سردار لوگ مخاطب موجود ضمیر
 منصوب متصل کا مرجع چھوٹے بُت مفعول یہ فَعَلُوا سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جزاء مقدم
 ہے۔ اِنْ حرفِ شرط۔ گائِوُا فعل ناقصہ ماضی مطلق جمع مذکر غائب ضمیر مشبہ اس کا اسم
 مرجع ہے چھوٹے اَللّٰہ یُطِيقُونَ باب ضرب معارض حال جمع مذکر غائب نطق سے مشتق ہے یعنی
 بولنا باتیں کرنا ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے گائِوُا کی سب
 مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی دونوں شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف سے بَلْ
 فعل پر دونوں عطف مل کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ گائِوُا یُطِيقُونَ

ایک ہی فعل ماضی استمراری ہے اور مراد ہے پھیلا تجربہ مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ اگر یہ ایک فعل ہوتا تو کائنات کے آخر میں اَنْفِ حَسَوٰی نہ ہوتا اس لیے کہ یہ الف آخر میں ہی ہوتا ہے جب کہ کائنات فعل کا جز ہوتا ہے نیز اگر فعل کا کسی بھی اسم سے اتصال ہو جائے تب بھی یہ الف حَسَوٰی گر جاتا ہے جس طرح قَتَلُوْهُمُ میں قَتَلُوْا تھا۔ مُمْ کے اتصال سے الف گر گیا۔ قَرَجَعُوْا اِلَیْ اَنْفُسِهِمْ فَقَالُوْا اَنْکُمْ اَمْثَرُ الْعَالَمِیْنَ ثُمَّ نَکَسُوْا اَعْلٰی سُرُوْجِهِمْ۔ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا هُوْنَ لَا یَنْطِقُوْنَ۔ فَ عَاطَفَ زائدہ تعقیب یعنی عطف نہیں ہے حکایت کیفیت کا بیان ہے کہ تعقیب (بعد) میں ایسا ہوا کہ رَجَعُوْا باب ضرب کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب رَجَعٌ سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا واپس ہونا مائل ہونا متوجہ ہونا یہاں یہ ہی مراد ہے اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ مرجع ہے قوم کے سردار الی جا رہے اپنے ہی معنی میں و انتھاکے لیے) بمعنی طرف اَنْفُسِ اسم جمع مکتسر منصرف واحد ہے نفس یہ اسم جامد وں معنی میں مشترک ہے بذات و شخصیت و سانس و اپنا آپ یعنی خود و روح و قلب و آثار و مملکت و عقل و نسبت۔ یہاں مراد ہے۔ آپس میں متوجہ ہونا۔ ضمیر کا مرجع تمام قوم و اے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے فَ بیتیہ ما بعد جملہ قولیہ مسبب ہے ما قبل رَجَعُوْا کا قَاوُی افعال با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اِنْ حُرِفَ مشبہ برائے یقین حروف عاملہ میں سے ہے کُمُ ضمیر متشمل جمع مذکر حاضر مؤکد متبدع اَنْتُمْ ضمیر منفعل جمع مذکر حاضر تاکید تابع ہے دونوں منصوب ہیں کیونکہ متبوع تابع مل کر اسم ہے اِنْ کا دونوں کا مرجع اِلٰی قوم ہیں اَنْطَلِقُوْا۔ الف لام اسمی بمعنی اَلَّذِیْنَ اسم موصول ظالمون اسم فاعل جمع مذکر باب ضرب کا ظلم سے مشتق ہے بمعنی غلط بات یا غلط کام کرنا۔ بحالت رفع ہے کیونکہ خبر ہے اِنْ کی یہ سب مل کر جملہ اسبب ہو کر مفعول ہوا قول مفعول جملہ قولیہ ہو کر مسبب ہوا رَجَعُوْا کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا ثُمَّ حُرِفَ عطف زائدہ یعنی عطف کے لیے نہیں برائے تراخی (کافی دیر) کے لیے نَکَسُوْا باب نصر کا ماضی مطلق مجہول جمع مذکر غائب ایک قول میں نَکَسُوْا فعل معروف ہے اور ایک قرئت میں نَکَسُوْا باب تفعیل کا ماضی مجہول ہے نَکَسٌ سے مشتق ہے بمعنی سر جھکانا یہاں مراد ہے شرمندگی سے سر جھکانا یا جھک جانا یا جھکایا جانا یہ فعل متعدی بخلی ہے اور علی حرف جر پنے معنی ہے اُرْدُوْا میں ترجمہ ہے مردوں کے بُلُّ رُؤُسِ جمع مکتسر منصرف ہے رَاسٌ کی لغوی ترجمہ ہے اصل چیز اصطلاحی ترجمہ ہے سر جہانی وہی یہاں مراد ہے مضاف الیہ ہے ضمیر جمع مذکر مجرور متصل۔ اس لیے کہ مضاف الیہ ہے اور اپنے عامل مضاف سے جڑی ہوئی ہے یہ مرکب اضافی

مجرد ہو کر متعلق ہے لام کے برائے تاکید بیانی کے لیے یا لام تعلیلیہ ہے قَدْ عَلِمْتُ بَابِ سَمْعٍ کا فعل ماضی قریب واحد مذکر حاضر ضمیر صیغہ فاعل کا مرجع ابراہیم ہیں ماحرف تائیدہ مشبہ بَلَيْسٌ صَوُّ لَا اِسْمِ مَبْنِيٍّ اصل بحالتِ صمتہ کیونکہ اسم سے مانا فیہ کا یہ اسم اشارہ جمع قریبی کے لیے ہوتا ہے یہاں اشار الیہ ذہنی ہے مراد ہیں اَلْاِتِّمَانُ يَنْطَلِقُونَ بَابِ فَرْبٍ کا مضارع بمعنی عالٍ نَطْلَقُ سے مشتق ہے بمعنی یولن باتیں کرنا اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے مرجع ابراہیم یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مانا فیہ کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہے قَدْ عَلِمْتُ کا یہاں عَلِمْتُ متقدی بیک مفعول ہے قَدْ عَلِمْتُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ کیلئے وضاحتی ہوا یا معلول ہے نَكْسُوْا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمائے اہل بیت علیہم السلام
 قَالُوا قَاتِلُوْا اِيْهٖ عَلٰى اَعْيُنِنَا وَاَنْتَ اَبْرٰهِيْمُ جَبْ نَمْرُوْدَ اُوْرَاسُكَ
 درباری علی نے یہ سنا کہ ابراہیم نام کا ایک لوجوان ہمارے دین و مذہب اور بتوں کی ہر دم برائی کرتا رہتا ہے اور ایک دن اُس نے اپنی برادری کے چند بڑوں کے سامنے یہ کہا بھی تھا کہ میں تمہارے بتوں سے کوئی چال چلوں گا یہ باتیں سن کر نمرود اور درباریوں نے یہ خبر سنانے والوں سے کہا کہ فوراً ابھی ابھی جہاں ملے اسے گرفتار کر کے پکڑ کرے آؤ، تب وہ خبر دیتے واپس خود گئے یا اس خیال سے پولیس کے چند سپاہیوں کو بھی بھیجا گیا مبادا ابراہیم نہ آئے انکار کرے یا بھاگ جائے۔ جب وہ ابراہیم علیہ السلام کو بلانے گئے اور بتایا کہ نمرود اس لیے بلا رہا ہے آپ تو پہلے ہی تیار بیٹھے تھے آپ نے یہ کام چھینے یا بھاگنے کے لیے نہ کیا تھا نمرود کی طرف سے گرفتاری کا یہ حکم اس لیے تھا کہ قَاتِلُوْا اِيْهٖ عَلٰى اَعْيُنِنَا میں تاکہ اس مجرم کو تمام لوگوں کے سامنے حاضر کیا جائے اور وہ اس مجرم کے اقرارِ جرم یا پھر کسی چشم دید گواہی کے بیان سے ثبوتِ جرم کے گواہ بن جائیں اور پھر گواہیوں کے بعد ہم جرم کی سزا سنائیں اور کوئی شخص یا خود مجرم ہمارے اس عدالتی فیصلے پر ظلم اور ظالمانہ کاروائی کا تمام نہ لگا سکے۔ اور دیگر موجود لوگ سزا کا مشاہدہ کر کے عبرت لیں اور کوئی شخص پھر اس طرح کی جرئت نہ کر سکے نمرود نے تو ہر عام مظاہرہ مکالمہ کرا کے اپنی عقل مندی سمجھی کہ ابراہیم علیہ السلام کی رسوائی ہوگی مگر ابراہیم علیہ السلام چاہتے ہی یہ تھے کہ اس بات کی تحقیق و نفی کھٹے عام ہوتا کہ آپ کو بھی بتوں کی کمزوری اور ان سب بُت پرستوں کی جہالت و حماقت کے برملا اظہار کا موقع ملے جس طرح فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام

کے مقابلے میں بڑا مجمع بلا کر اپنی ہی اور اپنے دین کی ذلت و رموائی کا سامان جمع کیا تھا اسی طرح نمرود نے ابراہیم علیہ السلام سے پوچھ گچھ کے لیے علاقہ کے لوگوں کو برسرعام جمع کر کے اپنی ہی ذلت اور اپنے دین کی رسوائی کا گریبانستظام اور مظاہرہ کر لیا، اور جس طرح فرعونوں کو اپنی یقینی کامیابی اور حیثیت کا غرور تھا اسی طرح نمرود اور فرودیوں کو بھی ابراہیم علیہ السلام کے لا جواب ہو کر یا شاہی رعب سے خوف زدہ ہو کر اقرار جرم کر لینے کا یقین تھا اسی لیے بڑے فخرانہ متکبرانہ انداز میں قَالُوا سَبِّ بُولِ بڑے اَ اَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا يَا لِهَيْبَتِنَا يَا اَبْنَا هَيْبَةٍ۔ اے ابراہیم کیا تو نے یہ توڑ پھوڑ کی ہے۔ ہمارے ان معبودوں کے ساتھ کیا عجیب احمقانہ سوال ہے کہ اُن مورتیوں کو معبود بھی کہہ رہے ہیں اور ایک نو عمر انسان کے ہاتھوں ان بتوں کے ٹکڑے ٹکڑے ہونے کے مشاہدے و مظاہرے کا اقرار بھی کر رہے ہیں اور پھر بے عقلی کی اندھی عقیدت بھی بیسے پھرتے ہیں، یہی حال آج تک ہر مشرک بت پرست کا ہے اسی حماقت و جہالت کی طرف توجہ دلاتے ہوئے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نہایت دلیری سے دشمنوں میں گھرے ہونے کے باوجود بغیر ڈر خوف کے قَالِ بَيْنَ فَعَلْتُ كَبِيرٌ هَذَا۔ فرمایا ارے کم عقلو اپنے ان اتنے ڈھیر سارے معبودوں کی اس بربادی کے بارے میں مجھ سے کیا پوچھتے ہو کیا تم کو خود معلوم نہیں ہوتا اور کیا اعمال بھی یہ نہیں بتا رہے ہیں کہ ان کے اس بڑے نے ہی اپنے ان چھوٹوں کے ساتھ یہ سلوک کیلئے کہا خبر اس بڑے کو ان چھوٹوں پر کب کا غصہ تھا جو آج اُس نے اُتارا ہو سکتا ہے اس بڑے کو یہ غصہ ہو کہ ان چھوٹوں کو میری پوجا پاٹ میں کیوں شریک بنایا جاتا ہے۔ اے کافر و ذرا یہ سوچو تو یہی کہ جب اس جھوٹے معبودوں کو اپنے شریک پسند نہیں اور ان کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیا تو حقیقی خالق رازق مالک تعالیٰ کو تمہاری احمقانہ بناؤٹی شرک بازی کب پسند ہوگی اور اُس کریم خلاق کائنات کے علم کا اندازہ لگاؤ کہ تم سب کو ڈھیل پر ڈھیل دے جا رہا ہے۔ لہذا مجھ سے نہ پوچھو بلکہ اپنے عقیدے کے مطابق۔ قَالُوا سَلُوا هَذَا نَكَالًا فَاِنْ يَنْطَلِقْ اِنْ لَوْ يَمْجُو اِنْ نَكَلْتُمْ اِنْ لَوْ لَنْتَلِكُمْ اِنْ لَوْ لَنْتَلِكُمْ۔ پوچھو کہ تمہارے ساتھ یہ حال یہ سلوک کس نے کیا ہے۔ اور تم نے اُس کی مار سے اپنے آپ کو بچایا کیوں نہیں یا اگر اس بڑے نے یہ توڑ پھوڑ نہ کی ہے تو پھر اس نے ہی کیوں نہ بچایا اگر یہ معبود بولنے کی ہمت طاقت قوت رکھتے ہیں تو ضرور بتائیں گے لیکن اگر ان میں بولنے کی طاقت نہیں اور یقینی نہیں تو جو بول نہیں سکتا وہ سن کب سکتا ہے اور جو سن نہیں سکتا وہ اپنی ہی کیا مدد کر سکتا

ہے اور جو اپنی مدد نہیں کر سکتا وہ کسی کی کیا مدد کر سکتا ہے۔ اور اپنے یا اپنے پیجاری کے دشمن کا کیا نقصان کر سکتا ہے۔ الہیت ترکائسات ارض و سما کی بڑی قوت کا نام ہے ان عام فہم باتوں میں غور کرو اپنی عقل کے اندھے نہ بنو۔ جو نہ بول سکے نہ سن سکے نہ خود کو بچا سکے نہ دشمن سے انتقام لے سکے نہ نفع کی قوت نہ ضرر کی طاقت نہ بچنے کی ہمت نہ بچانے کی جرئت کیا ایسا ناکارہ خدائے کسی کا الہ ہو سکتا ہے ابراہیم علیہ السلام کا یہ چند لفظی جامع مانع فصیحانہ خطاب سن کر۔ قَرَجُوا إِلَىٰ اَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا اِنْ كُنْهُمْ اَنْتُمْ الظَّالِمُونَ۔ ثُمَّ نَكَسُوا اَعْيُنَ رُؤُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَفْعَلُونَ۔ پس کچھ دن کے لیے تو اپنی عقلوں کی طرف لوٹے اور آپس میں ایک دوسرے سے برے کہ بے شک تم خود ہی اپنے پر ظلم کرنے والے ہو کہ ایسا بیوقوفی کا دین بنا لیا اور ایسا لغو و بیہودہ کمزور عقیدہ بنائے پھرتے ہو۔ اور الہ جیسی قوت طاقت اختیار راز قیبت غائبت مالکیت نافع اور بچا سکنے مٹا سکنے والی ذات و ہستی کو ان کمزور بے بس ناکارہ دستی تراشے خواشے تمہوں موریتوں کے کھونٹوں میں موجود سمجھ لیا اور بالکل ہی عقلوں پر پردے پڑ گئے۔ ظالم تراشے بر مذہب تو تم ہو کہ، خدا تراش لیا اور بندگی کر لی اور کہتے یہ ہو کہ مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا اِنَّهٗ لَیْسَ بِالظَّالِمِیْنَ، جنے ہمارے معبودوں سے یہ توڑ پھوڑ کا سلوک کیا وہ ہی ظالم ہے حالانکہ وہ تو تمہارا محسن خیر خواہ ہے کہ اس نے تو ان موریتوں کو توڑ کر تم کو سچا سبقت سکھایا، عقل پر بڑے ہوئے پردے پھاڑے دل کے دریچے کھولے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ عملی تبلیغی کارنامہ اور اس پر یہ بَلْ فَعَلَهُ كَبِیْرٌ هُمْ هٰذَا رَکِبُوْنَ مَعْنٰہِ استدلالی خطاب کوئی معمولی کام نہ تھا بڑے بھاری شاہی مندر کو توڑا تھا۔ چند دنوں کے لیے تو اس بہادرانہ کام نے پورے علاقے میں عجیب عیبست ناک تھر تھلی سراسیمگی پھیل دی بڑے بڑے پرانے بت پرست پیجاری اپنے مذہب و عقیدے میں مذہذب اور پلمیلے ہو گئے عوام میں بہت سے لوگ بتوں سے متنفر ہو گئے شرکیہ دین باطل سے بد عقیدہ اور اقوال ابراہیم کے گردیدہ ہو گئے۔ خود غمزد و اہل دربار استدلال ابراہیمی کے سامنے لا جواب ہو کر آئندہ اپنے مذہب و دین کے لیے کچھ سوچنے پر مجبور ہوئے۔ لیکن پھر جب غمزد کو اپنی غمزدی اور شاہانہ خدائی کی ساکھ ممتی عزت نشی نظر آئی اور بت تراشوں کو اپنی تجارت گھٹتی پنڈتوں پر وختوں کو اپنے چڑھاؤں چندوں کی دیوار گرتی دکھائی دی تو۔ نَكَسُوا اَعْيُنَ رُؤُوسِهِمْ اَوْ دَعَادُوْا اَلْاَدْمٰیۃَ اٰیۃً مِّنْ اٰیٰتِہٖۤ اَلَّذِیۡنَ یَسْرِوْنَ اَعْمٰیۃً مِّنْ اَعْمٰیۃٍ۔ اپنے سروں کے بڑے دماغوں کے بل۔ نفسِ آمارہ کے پھندوں

ابلیس فرغوں شیطان و مومنین کی وجہ سے، تو فرود تے اپنے اہل دربار و زیری علیٰ شریعی مشیروں کے زمرے کی مجلس مشاورت بلائی اور طے پایا کہ ابراہیم سے بھربات کی جائے اور اس کو سزا سخت دینے اپنی عزت بچانے۔ پھلتے لوگوں کو خوفناک عبرت دلانے کے لیے راہ ہموار کی جائے تو پھر بلا یا گیا اور ابراہیم علیہ السلام سے اُن ہندی احمقوں نے کہا۔ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هُوَ لَا يَنْطِقُونَ۔ اے براہیم تو نے اُس دیکھ سبکو کتلبے و قوف اور کس طرح پاگل بنایا ہم کو اپنی باتوں سے مبہوت کر دیا حالانکہ تو خود جانتا ہے سمجھتا ہے کہ یہ الہ اور بت تو بول سکتے ہیں نہیں ہم ان سے کیا پوچھتے اور یہ ہم کو کیا بتاتے۔ ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال لَعَلَّكُمْ يَشْهَدُونَ میں تین قول ہیں ایک یہ کہ تاکہ وہ گواہی دیں ابراہیم کے اس قول یَذْكُرْهُمْ کی یعنی ابراہیم ہمارے سامنے بتوں کی برائی کرتا تھا۔ ایک قول یہ کہ گواہی سے مراد توڑ پھوڑ کے عمل کی گواہی دینا ہے مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مندر میں توڑ پھوڑ کی تھی تو کوئی دیکھنے والا نہ تھا۔ تیسرا قول یہ کہ لَعَلَّكُمْ يَشْهَدُونَ کا معنی گواہی دینا نہیں بلکہ مشاہدہ کرنا ہے یعنی تاکہ عام لوگ مشاہدہ کریں ابراہیم کے اقرار جرم اور ہماری تجویز کردہ عبرت ناک سزا کا اور عبرت پکڑیں اور کوئی شخص پھر کبھی اس طرح کی جرئت نہ کرے۔ سَأَنْتَ فَعَلْتَ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ یہ ہمنزہ اقرارِ فاعلی کے لیے ہے اور معنی ہے کہ کیا تمہ نے کیا ہے یہ کام اے ابراہیم۔ دوسرا قول یہ کہ ہمنزہ اقرارِ مفعول کے لیے ہے تب ترجمہ یہ ہوگا کہ اے ابراہیم تو نے یہ کام بھی کر دیا زبانی تو بتوں کی برائیاں کرتا ہی رہتا تھا اب تیرے کاتنی جرئت بڑھ گئی ہے سَأَنْتَ فَعَلْتَ كَيْفَ هَذَا میں چار قول ہیں ایک یہ کہ اس کا ترجمہ ہے بلکہ ان کے اس بڑے بُت نے یہ کام کیا ہے۔ دوم یہ کہ اس کا ترجمہ اس طرح ہے بلکہ کیا ہے اس کام کو ان کے کسی بڑے ہمت والے آدمی نے کیونکہ عام آدمی بھی تمہارے ان اہلنوں سے بڑا ہے۔ سوم یہ کہ بلکہ مشاہدے سے تو بھی یہی معلوم ہو رہا ہے کہ ان کے اس بڑے بُت نے یہ کام کیا ہے کیونکہ اس کے کندھے پر ہتھوڑا ہے اس قول میں یہ عبارت سوالیہ ہے پہلے قول میں خبر یہ ہے۔ چوتھا یہ کہ بلکہ کیا تو ہے جس نے بھی کیا ہے۔ ان کا بڑا اثر یہ ہے خود ان بتوں سے پوچھ لو اگر یہ بول سکتے ہوں مجھ سے کیوں پوچھتے ہو؟ فَسْخَرُوا میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ پس رجوع کیا انہوں نے اپنی عقل سلیم کی طرف دوم یہ کہ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ پس بولے اور اپنے مشیروں کے تھے مشوروں کی طرف آپس میں گفتگو

یا ایک دوسرے کو بھی لعن طعن کر کے اور متفکر ہوئے اپنے پرانے آبائی دین کے بارے میں
 ۵ اَنْتُمْ اَلظَّالِمُونَ کی تفسیر میں چار قول ہیں ایک یہ کہ اس کا مستی ہے تم ہی ظالم، محبت پرستی
 کی حماقت کر کے دوم یہ کہ تم ابراہیم کو لاقہ ظلمت الظالمین کہہ کر خود ہی ظالم ہو سوم یہ کہ تم ہی ظالم
 ہو چار حماقتیں کر کے، اولاً تم نے ابراہیم کو برسر عام بلانے کی حماقت کی پھر اس کی دہلیوں کے
 سامنے تم سب لا جواب اور خاموش ہو گئے۔ پھر تیسری حماقت یہ کہ تم عوام کے سامنے ذلیل و
 شرمندہ ہوئے چوتھی حماقت یہ ہوئی کہ تمہاری ان حرکتوں سے عوام تمہارے دین سے مذہب
 ہوئے۔ چہارم قول یہ ہے کہ تم اپنے الہوں کی حفاظت نہ کر کے ظالم ہوئے نیکسوا کی قرأت
 میں چار قول ہیں ۱۔ ثُمَّ نَكْسُوْا یہی مشہور قرأت ہے ۲۔ ثُمَّ نَكْسُوْا ۳۔ ثُمَّ نَكْسُوْا
 ۴۔ ثُمَّ نَكْسُوْا۔

ان آیت پاک سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ ایمان صرف سوچ فکر
 فائدے سے ایمان فکر اور ندامت کا نام نہیں بلکہ سچے باہنیت دارا دے سے اقرار لاتی و تصدیق
 قلبی سابقہ کفریات سے توبہ کا نام ہے یہ فائدہ قَسَّ جَعُوْا اِلٰی اَنْفُسِهِمْ (۱) سے حاصل
 ہوا کہ وہ قوم ابراہیمی کے کافرین و مشرکین ابراہیم علیہ السلام کا مدلل و مضبوط خطاب سن کر لا جواب
 اور شرمندہ ہو گئے اور پھر سوچ و فکر سے اپنے دین کو غلط بھی سمجھ لیا مگر پھر بھی ان کو مومن ایک
 آن کے لیے بھی نہ فرمایا گیا۔ اور کفر کو غلط سمجھنا درپردہ دین ابراہیمی کی تائید تھی مگر درپردہ
 حق کی تائید کرنا ایمان لانا نہیں۔ ایمان لانے کی تو وہی شرطیں ہیں جو اوپر بیان ہوئیں کہ
 بر ملا کفر سے توبہ اور سچے دین کا اقرار و تصدیق ہو۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مرتد نو کافر ہونا
 ہے مگر ہر کافر مرتد نہیں ہوتا مرتد وہ ہوتا ہے جو پہلے صحیح طریقے سے مومن بنے اور اپنے
 سچے دین و ایمان کا اظہار کرے۔ اس کے قول و عمل سے اس کا ایمان مشہور ہو۔ پھر وہ بدعت
 ایمان کو چھوڑ کر کفر اختیار کرے اور کفر کو اپنے قول یا عمل سے ظاہر کرے یہ فائدہ ثُمَّ
 نَكْسُوْا اَعْلٰی رُؤُوسِهِمْ سے حاصل ہوا کہ ان کفار ان قوم ابراہیمی کے اس ثُمَّ نَكْسُوْا
 کو مرتد ہونا نہ فرمایا گیا۔ نہ اس کو ارتداد قرار دیا گیا۔ لہذا مرتدائی قادیانی اور لاہوری کھلے ابتدائی
 کافر ہیں ان کو مرتد نہیں کہا جاسکتا۔ ان کا کلمہ نماز پڑھنا بھی ان کو کفر سے نہیں بچا سکتا
 تیسرا فائدہ۔ یکے ہی حالات اور کتنا ہی مخالفانہ ماحول کیوں نہ ہو سچائی کی خوشبو
 دشمن کے دماغ تک بھی پہنچ ہی جاتی ہے اور جانی دشمن بھی اعتراف حقیقت پر مجبور ہو

جاتا ہے۔ یہ فائدہ اٹھانے والے کے قول سے حاصل ہوا کہ وہ کافر جو چند منٹ پہلے بڑے جوش سے ابراہیم علیہ السلام یا بت شکن کو ظالم کہہ رہے تھے اب خود اپنے آپ کو ظالم کہہ رہے ہیں اور تڑپتے پھوڑنے والے کی نسبت ظلم کا انکار کر رہے ہیں کیونکہ اَنْتُمْ انْتُمْ کی تکرار ضمیری سے حصر ثابت ہوا اور حصر سے اپنی طرف ظلم کا ثبوت اور دوسری طرف ظلم کی نفی ہوتی ہے معنی یہ ہے کہ ابراہیم ظالم نہیں ہے تم خود بت پرست ہی ظالم ہو۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ: حقوق العباد میں سب سے بڑا اور اہم حق عدل و انصاف ہے اور عدل و انصاف کرنے کا عمدہ طریقہ مکمل طریقے سے حالات و واقعات کی چھان بین تحقیق و تفتیش اور گواہیاں حاصل کرنا ہے۔ بغیر تحقیق یک طرف فیصلہ کر دینا ظلم ہے عدل و انصاف نہیں۔ یہ مسئلہ نَعْلَمُ لَيْشَعَدُ حُوت کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا کہ دیکھو نمود جیسے ظالم جابر بادشاہ نے اس موقع پر گواہی لینے کا اہتمام کیا تاکہ اس کو اور فیصلے کو کوئی بھی شخص ظالمانہ کاروائی نہ کہے اور تارہ رخ اس کو انصاف پسند بادشاہوں میں شامل کرے۔ دوسرا مسئلہ: کلام و خطاب کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ کلام اور بات صاف و صریح یعنی جو الفاظ ہوں وہی اس کے معنی مراد ہوں۔ ظاہر و باطن یکساں ہو۔ دوم یہ کہ کلام کنایہ ہو کہ الفاظ ایسے بولے جائیں جس کے دو معنی بن سکتے ہوں۔ کلام کنایہ کی پھر دو قسمیں ہیں۔ ۱۔ مستقر یا قوریہ مستقر کلام یہ ہے کہ دو معنی والے الفاظ کا ایک معنی مراد لیا جائے یا ایک مراد نہ لیا جائے اس میں مشکل کی نیت پر دار و مدار ہے۔ اور کلام قوریہ یہ ہے کہ ظاہراً وہ کلام جھوٹ اور کذب نظر آتا ہے مگر مشکل کی مراد جھوٹ نہ ہو بلکہ وہ اپنی نیت میں دوسرے معنی کو لے رہا ہے۔ یہ لفظاً ظاہراً اگرچہ ہر طرح جھوٹ معلوم ہو رہا ہو مگر ہر شریعت میں جائز رہا ہے۔ شریعت اسلامیہ میں بھی اس قسم کا جھوٹ جائز ہے۔ یہ مسئلہ بن فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا سے مستنبط ہوا دیکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہ فرمایا کہ یہ توڑ پھوڑ اس ان کے بڑے نے کی ہے۔ ظاہراً ہر طرح جھوٹ ہے اور اس کو ہر لغت میں جھوٹ ہی کہا جائے گا مگر شرعاً جائز ہے گناہ نہیں اس لیے کہ کلام کنایہ قوریہ ہے اور آپ نے یہ کلام قوم کے سامنے اس انداز میں فرمایا کہ قوم بھی آپ کے کلام کی نوعیت سمجھ گئی اسی لیے کسی نے کذب بیانی کا اہتمام نہ لگایا بلکہ اپنی حاکمیت دین پر تادم و شرمندہ ہوئے آپ کا یہ انداز قوریہ۔ اگلے کلام قَامَسُوهُ هُمْ سے ظاہر ہوا۔ اسی لیے سب کفار خاموش

بلکہ شرمندہ ہو گئے۔ تیسرا مسئلہ۔ کسی مناظرے یا مکالمہ میں متو مقابل شکست کھا کر اگر تھوڑی دیر کے لیے آپ نے آپ کو یا اپنے باطل دین کو غلط بھی کہہ دے تب بھی اس کو حق پسند یا حقانیت پر ایمان لانے والا نہیں جاسکتا، اس لیے کہ یہ شکست کی گھیرا ہٹ کا اثر ہوتا ہے۔ جو صرف وقتی ہے نہ شریعت کے احکام اس پر جاری ہوں گے۔ ایک آریہ پنڈت نے ایک مسافرہ میں حضرت حکیم الامت مفتی احمد یار خان بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے شکست کھا کر اسلام کی حقانیت کو تسلیم کر لیا اور یہاں تک کہ علی الاعلان ایسٹنچ پر ہی کہہ دیا کہ اسلام کو سچا سمجھتا ہوں اپنے دین کو غلط اور کمزور سمجھ گیا ہوں۔ مگر اس کو مسلمان نہ کہا گیا نہ اس پر اسلامی احکام نافذ ہوئے یہ مسئلہ قرآن مجید (۱۶) اور اَنْتُمْ اَنْتُمْ الظَّالِمُونَ سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کفار قوم کے بد چنے پر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا۔ بَنِ فَعَلَهُ كَيْدُهُمْ هَذَا۔ یعنی یہ توڑ پھوڑ ان کے اس بڑے بُت نے کی ہے۔ یہ توڑ پھوڑ تھا اور جھوٹ بولنا گناہ کبیرہ ہے حالانکہ انبیاء کرام علیہم السلام ہر صغیرہ کبیرہ گناہ سے معصوم ہوتے ہیں اور معصوم بندہ گناہ پر قادری نہیں ہوتا جیسا کہ علماء و اصول فرماتے ہیں۔ حدیث پاک میں بھی آتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنی زندگی میں تین جھوٹ بولے۔ ایک یہی بَنِ فَعَلَهُ كَيْدُهُمْ دوم۔ اِنِّیْ سَقِیْمٌ۔ سارہ بیوی کو اپنی بہن کہنا۔ چنانچہ مشکوٰۃ باب بَدَا تَخْلُقُ وَ ذِکْرُ الْاَنْبِیَا فَصْل اَوَّلُ مَدَّہ پر بحوالہ بخاری مسلمہ قَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم کے الفاظ سے یہ ہی بات کہی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام نے تین جھوٹ بولے تمام مفسرین بھی یہ ہی لکھتے ہیں مگر ایک اردو کے مشہور دہابی مفسر اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اگرچہ یہ حدیث بخاری اور مسلم جیسی صحاح ستہ کی کتب میں ہے اور سند بھی بالکل درست ہے مگر میں اس کے متن یعنی الفاظ حدیث کو صحیح نہیں مانتا اور اب کبھی نہیں ہو سکتا کہ نبی پاک صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ابراہیم علیہ السلام کی طرف تین جھوٹ منسوب کئے ہوں۔ اسی قسم کی روایتوں حدیثوں سے منکرین حدیث کو انکار احادیث کا موقع ملتا ہے۔ فرمایا جائے کہ کونسی بات درست ہے دیگر مفسرین کی یا اس دور کے ان اردو مفسر صاحب کی۔ جواب۔ گذشتہ سابقہ جمہور مفسرین کی بات درست ان مفسر صاحب کی بات اور موقف غلط ہے اگرچہ نیت درست ہے۔ اگر یہ نقصان دہ رواج پڑ جائے کہ جو حدیث اپنی کم عقلی اور جہالت کی وجہ سے سمجھ نہ آئے تو جھوٹ سے اس کا انکار کر دیا

جائے تو پھر قرآن مجید کی بعض آیات کے ساتھ بھی یہ سلوک کوئی کر سکتا ہے اور کفر سے دامن بھر سکتا ہے۔ اسی طرح اپنی کم عقلی اور جہالت و نا سمجھی کی بنا پر منکرین حدیث جکڑ الوی اور پرویزی بہت سی احادیث منقذہ کا انکار کرتے چلے جاتے ہیں۔ ان مفسر صاحب نے بھی اس ایک حدیث مبارکہ کا انکار کر کے منکرین حدیث کا ہی وطیرہ و طریقہ اختیار کر لیا۔ منکرین حدیث بھی یہ ہی کہتے پھرتے ہیں کہ یہ بات نبی کریم نہیں کہہ سکتے وہ بات نہیں کہہ سکتے وغیرہ۔ بلکہ قرآن مجید کے منکرین کفار بھی اسی طرح کہتے ہیں کہ یہ بات اللہ تعالیٰ نہیں فرما سکتا وہ بات نہیں فرما سکتا۔ دیکھو آریہ صندو کی کتاب سنیا رنٹھ پرکاش۔ اور آریہ پرچار مگر حقیقت یہ ہے کہ جس طرح آیت قرآنی کا انکار وہ تعالیٰ کا انکار ہے اسی طرح سند صحیح حدیث کا انکار بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمان نبوت کا انکار ہے۔ چاہئے تو یہ تھا کہ اپنے تدبر، تفکر، فہم و فراست، عقل و شعور سے حدیث متقدسہ کو صحیح سمجھا جاتا اور مطابقت پیدا کی جاتی انکار کرتے چلے جانا تو بڑا آسان ہے ہر جاہل ہر صداقت و حقیقت کا انکار کر سکتا ہے، مفسر مذکور نے بھی حدیث پاک پر تدبیر کیا۔ اہل عرب کی اصطلاحات معروفات و رواجات کو نہ جانا بس لفظ کذب کا ایک ہی پہلو دیکھ لیا کہ کذب گناہ ہوتا ہے۔ حالانکہ عربی لغوی اصطلاحات میں لفظ کذب بہت معنی میں مستعمل ہے۔ اور ان کے شرعی حکم بھی علیحدہ ہیں یہ ہماری اردو کی تنگ دامن ہے کہ ہم ہر کذب کا ترجمہ جھوٹ کر دیتے ہیں حالانکہ عربی لغت میں ایسا نہیں۔ بہت سے کذبیات جھوٹ نہیں اور جو کذب ہمارے جھوٹ کے معیار کا نہیں وہ کذب گناہ بھی نہیں۔ اب اس کی وضاحت اس طرح ہے کہ کذب اہل عرب کے نزدیک پانچ معنی میں مشترک ہے اور بلند کے اعتبار سے کذب کی چار قسمیں ہیں چنانچہ لغت کی مشہور و معتبر کتاب مجمع البحار جلد سوم پر ملت لکھا ہے کہ کذب بمعنی انجیب و کذب کا معنی جبن یعنی بزدلی کذب بمعنی غلطی و کذب بمعنی تعریف یعنی انداز سے سے ایسی چیز یا بات کے ہونے کا ذکر کرنا جو ابھی فی الواقع نہ ہو وہ کذب بمعنی جھوٹ یعنی سچائی کے خلاف جانتے بوجھتے کوئی غلط بات کرنا، ان معانی کے اعتبار سے کذب چار اقسام میں منقسم ہوتا ہے ۱۔ کذب مقابل صداقت یہ جملہ خبریہ ہوتا ہے اور اسی کا بولنا گناہ کبیرہ یہ انبیاء علیہم السلام سے محال ہے ۲۔ کذب استہزائی ۳۔ کذب تعریف ۴۔ کذب تہریر، یہ تین قسمیں جملہ انشائیہ ہوتی ہیں ان میں جھوٹ کا احتمال یا شائبہ نہیں ان کا بولنا گناہ نہیں بلکہ بعض موقعوں پر ضروری ہو جاتا ہے۔ مشکوٰۃ شریف ص ۲۵ پر حدیث پاک میں ابراہیم

علیہ السلام کے جن تین کذبوں کا ذکر ان میں پہلا کذب تعریفی ہے کہ آپ نے فرمایا اِنِّیْ مُقْبِلٌ یعنی اندازہ ہے کہ میں بیمار ہوں یا ہو جاؤں گا یہ آپ نے ستاروں یا آسمان کی طرف دیکھ کر قوم کے نجومیاتی عقیدے اور موسمیاتی مسلک کی وجہ سے فرمایا قوم اس دہی عقیدے میں بری طرح مبتلا تھی۔ دوسرا قول بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا۔ یہ کذب استهزائی ہے۔ تیسرا قول جس کا ذکر اسی حدیث پاک میں ملتا ہے کہ جابر ظالم مجوسی بادشاہ سے عزت و آبرو کے خوف سے اپنی بیوی کو اُختی رمیری بہن سے کہنا یہ کذب تور یہ تھا کہ آپ نے ایمان کو مد نظر رکھتے ہوئے ان کو ایمانی بہن کہا اور یہ تینوں کذب شرعاً گناہ نہیں پہلے دو تو اس لیے کہ حمد انشائیہ ہیں اور تیسرا اُختی کہنا اس لیے کہ جو معنی براہیم علیہ السلام نے مراد لیے وہ اپنی جگہ سچ اور ایک حقیقت ہے کیونکہ کلُّ مُؤْمِنٍ اِخْوَةٌ۔ تمام مومن بہن بھائی ہیں۔ اس لیے یہ تینوں اگرچہ بقول حدیث پاک کذب ہیں مگر گناہ نہیں شرعاً جائز ہیں۔ اس لیے حدیث پاک بالکل برحق ہے عصمت انبیاء پر زور نہیں پڑتی کسی دہائی منسیر کا انکار کرنا اس کی ذاتی جہالت و نا فہمی ہے۔ اُس حدیث مقدسہ نے تا قیامت ایک قانون بنا دیا کہ ہر شریعت کی طرح شریعت اسلامیہ میں بھی کذب تعریفی۔ کذب تور یہ۔ کذب استهزائی گناہ نہیں نبوت کی زبان ہی شریعت الہیہ کا قانون ہوتا ہے یعنی ابراہیم علیہ السلام کا بولنا جواز کی دلیل ہے ہم بھی چونکہ ملت ابراہیمی کے پیروکار ہیں اس لیے خاص ابراہیم علیہ السلام کے ان جائز کذبوں کا ذکر فرمایا گیا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ دوسرا اعتراض یہاں لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ کیوں فرمایا گیا گواہی تر پہلے ہی مل چکی ہے جب قوم کے لوگوں نے کہا تھا کہ ابراہیم نام کا ایک جوان ہے جو بتوں کی برائی کرتا پھرتا ہے یہ اس کا ہی کام لگتا ہے۔ جواب۔ اِگر يَشْهَدُونَ کا معنی گواہی دینا ہی ہوتا ہے یہ معنی ہے کہ تاکہ یقینی گواہی دیں۔ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًیٰ يٰكُنَّا مِنْكُمْ لَمَّا جَاءَ لَنَا غَدَاةٌ مِنْ رَبِّكَ فَكَرِهْنَا لِتَتَّبِعَنَّا اِنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ بِرَاءَةٌ عَلَيْنَا مِنْ رَبِّكَ اِنَّكَ لَكَاذِبٌ كَذِبٌ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس نے کہا تھا کہ ابراہیم نام کا ایک جوان ہے جو بتوں کی برائی کرتا پھرتا ہے یہ اس کا ہی کام لگتا ہے۔ جواب۔ اِگر يَشْهَدُونَ کا معنی گواہی دینا ہی ہوتا ہے یہ معنی ہے کہ تاکہ یقینی گواہی دیں۔ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًیٰ يٰكُنَّا مِنْكُمْ لَمَّا جَاءَ لَنَا غَدَاةٌ مِنْ رَبِّكَ فَكَرِهْنَا لِتَتَّبِعَنَّا اِنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ بِرَاءَةٌ عَلَيْنَا مِنْ رَبِّكَ اِنَّكَ لَكَاذِبٌ كَذِبٌ۔

تفسیر صوفیانہ
 قَالُوا خَا تُوَابِهِ عَلَيَّ اَعْيُنُ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ
 قَالُوا اَاَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِاِخْتِنَانٍ اَبَا هِبَةَ تَقَالَ
 بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَاسْأَلُوا هُمْ اِنَّا نَكَا تُوَابِهِمْ يَنْطِقُونَ۔ تب نفوس جابرہ
 و ظلمت باطلہ سے صوتِ حق سے پکارا تے آؤ اس دشمن ظاہری کو فکر ناسوتی کی نگاہوں میں
 کیونکہ باطل کبھی حق کو پسند نہیں کرتا یہ باطل کا بلانا حق کو یا حق کا قرب حاصل کرنا تا ئید کے
 لیے نہیں ہوتا بلکہ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ۔ اس لیے تاکہ باطل کے سامنے حق کی کمزوریاں

ظاہر ہوں اور حق کی تردید کا بہانہ حاصل ہو۔ جب کبھی حق و باطل کا سامنا ہوتا ہے تو باطل کا شور بلند ہوتا ہے اور دولتِ دنیا کے تجارتی ایمانی شرعی پابندیوں پر اعتراض کرتے ہوئے کہتے ہیں اے عقل سلیم اور قلبِ معبود کیا تو نے ہمارے ناجائز منصوبوں باطل معبودوں کو پامال کیا۔ ہمارا تو سب کچھ دین ایمان عبادت ریاضت یہی دولتِ دنیا ہے دنیا سازی ہی ہمارا الہ ہے اس شورِ باطل کے بعد حق کا زور بلند ہوتا ہے کہ مجھ سے نہ پوچھو اپنے ان مجبورے منصوبوں باطل نظریوں سے پوچھو جنہوں نے تم کو ذلیل و رسوا کر دیا۔ کیا یہ دنیا کی قوتیں دولتیں حق کے سامنے بول سکتی ہیں، جب موتِ برحق آتی ہے تو سارے منصوبے خاک میں مل جاتے ہیں ہر شور غائب ہر قول باطل ہر فعل فاسد ہو جاتا ہے اور کثرتِ ندامت سے قَرَجُوا اِلَیْ اَنْفُسِهِمْ فَقَا اِذَا اُنْکَرْتُمْ اَنْتُمْ الظَّالِمُونَ ثُمَّ نَبْکُؤْا عَلٰی رُؤُوسِهِمْ کَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هُوَ لَا یَنْطِقُونَ۔ اپنے غلط کار ہونے ظلم کا کمانے کا احساس ہو جاتا ہے تو اپنی کوتاہیوں کی طرف پھر کر دیکھتے ہیں اور اپنی شرمندگی ظاہر کرتے ہوئے اقرارِ حالی کر کے کہتے ہیں کہ بے شک اے نفس کے پیارے تو تم ہی اپنی دولت پرستی دنیا سازی سے اپنی مالنوں پر ظلم کرنے والے ہو۔ مگر یہ احساسِ ندامت صرف چند ساعتوں کے لیے ہوتا ہے پھر جب لذاتِ دنیا، شہواتِ نفسانیہ کا غلبہ ابھرتا ہے تو نَبْکُؤْا عَلٰی رُؤُوسِهِمْ شیطان و خناس کے دوسوں سے مغلوب ہو کر انہماکِ دنیا کے دلدلوں میں اوندھا دٹے جاتے ہیں۔ اور حق پر مغترض ہوتے ہیں کہ اے قلبِ حقانی تو نے سب کچھ جانتے ہوئے بھی ہم کو ظاہر و خفی کے سامنے رسوا کیا۔ رب تعالیٰ نے عقل سلیم تو ہر انسان کو عطا فرمائی ہے مگر قَرَجُوا اِلَیْ اَنْفُسِهِمْ کا مظاہرہ معاملہ کوئی کبھی کرتا ہے جو خوش بخت قَرَجُوا کی رغبت رکھ کر اپنی عقل کی طرف رجوع کرے تو وہ اپنے حال کی اصلاح اور فساد پر خبردار رہتا ہے جس کی وجہ سے ثُمَّ نَبْکُؤْا عَلٰی رُؤُوسِهِمْ کے فتنے سے بچ جاتا ہے۔ لیکن پھر بھی باوجود عقل کے پہچاننے کے کہ حق کیا ہے اور باطل کیلئے ہے اور فساد و صلاح میں تمیز کرنیکی طاقت رکھتے کے اگر لہذا اللہ کی تائید اور توفیق باللہ کی حمایت نہ ہوتی تو تب بھی کوئی بندہ اصلاح کے اختیار کرنیکی قدرت اور فساد سے بچنے کی قوت نہیں رکھتا بلکہ خبر و شر کے درمیان مبہوت کھڑا رہتا ہے۔ اور اس کو اس کی کوئی یات و قابلیت قائم نہیں دیتی جیسے کہ قومِ نمرود جس نے حق کو پہچان لینے کے باوجود ثُمَّ نَبْکُؤْا کی بربادی میں پڑ گئے خوش بخت ہے وہ جو مرشدِ ہادی کی مانند اور مصلح و راہنما کے راہِ رومنز کی پیروی میں لمحاتِ حیات گزار دے۔

مگر ایسی سعادت بزورِ بازو نیست۔ تا نہ بخشد خدائے بخشنده۔ واللہ اعلم۔

قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ

فرمایا کیا پس عبادت کرتے ہو تم اللہ کے غیر کی جو نہ فائدہ دے سکتا ہے تم کو
کہا تو کیا اللہ کے سوا ایسے کو پوجتے ہو جو نہ تمہیں نفع دے

شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۖ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ ﴿٦٦﴾

کچھ بھی اور نہ نقصان کر سکتا ہے تمہارا۔ تب ہی ہے تمہارے لیے اور اُس کے لیے پوجتے ہو تم
اور نہ نقصان پہنچا سکتے۔ تفہم ہے تم پر اور ان بتوں پر جن کو

مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ ﴿٦٧﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ

جن کو اللہ کے سوا۔ تو کیا تم بالکل ہی عقل نہیں رکھتے (لا جواب ہو کر کہنے لگے جلاؤ والو
اللہ کے سوا پوجتے ہو تو کیا تمہیں عقل نہیں۔ بولے ان کو جلا دو

وَأَنْصُرُوا إِلَٰهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ۖ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا

بھستہ کر دو اس کو اور امداد کرو اپنے معبودوں کی اگر ہو تم کر نیوالے۔ ہم نے فرمادیا
اور اپنے خداؤں کی مدد کرو اگر تمہیں کرنا ہے۔ ہم نے فرمایا

يَنَّا رُكُونِي ۖ بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ ﴿٦٩﴾

اور اے آگ ہو جا تو ٹھنڈی والی اور سلامتی والی ابراہیم پر۔
اے آگ ہو جا ٹھنڈی اور سلامتی ابراہیم پر۔

وَأَسْرَادُ وَايِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْخَسِرِينَ ۖ ﴿٧٠﴾

اور ارادہ کیا تھا اُن سب نے اُس کے ساتھ بڑی مکاری کا مگر ہم نے بن دیا۔
اور انہوں نے اس کا برا چاہا تو ہم نے انہیں سب سے بڑھ کر ہار کا کر دیا

وَنَجِّنْهُ وَلَوْ طَارَ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي

ان کو ناکام اور بچا دے ہم ان کو اور لوط کو اس علاقے کی طرف برکتیں رکھی تھیں اور ہم نے اُسے اور لوط کو نجات بخشی اُس زمین کی طرف جس میں ہم نے

بَرَكَاتٍ فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ﴿٤١﴾

ہم نے جس میں تمام جہانوں کے لیے

جہان والوں کے لیے برکت رکھی

ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھلی آیت میں بتوں کی تعلقات | بے بسی پر قوم ابراہیم کی شرمندگی و ندامت سے سرنگوں ہونے کا ذکر ہے اب ان آیت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ان کو سچی تعلیم دینے اور حقیقی معبود پر ایمان لا کر آخرت کی شرمندگی و ندامت سے بچنے کا طریقہ سکھانے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پھلی آیت میں قوم گمراہ و سرکش کا ابراہیم علیہ السلام پر بُت شکنی کا مقدمہ چلانے کا ذکر ہوا کہ گواہیاں لاؤ یہ کرو وہ کرو۔ اب ان آیت میں لا جواب و شرمندہ قوم کی انتہائی حد و حرمی کا ذکر ہو رہا ہے کہ بغیر مقدمہ سزا دیدی جائے یعنی شرمندگی سے لا جواب ہو کر بجائے سیدھے راہ پر آنے اور اپنے ہاتھوں سے مزید بُت توڑنے باطل دین سے منہ موڑنے کے حق ہی کی مخالفت کرتے ہوئے حضرت ابراہیم کو سزا دے کر اپنی ٹوٹی پھوٹی ٹکٹی کافی اندھی بولی ٹکڑی سورتیوں کی ہی مدد کرنے کا فیصلہ کیا۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں بتایا گیا کہ اتنے باطل خدا ایک ابراہیم کی مار پیٹ اور چھوڑے سے اپنے آپ کو نہ بچا سکے اب ان آیت میں بتایا گیا کہ سچے معبود اللہ تعالیٰ نے ہزاروں دشمنوں کے گھیرے اور ان دشمنوں کی آگ سے اپنے ایک بندے کو بچا لیا۔ اور ایک تنہا بندے کا وہ سب مل کر بھی کچھ نہ بگاڑ سکے۔

قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا
تَضُرُّكُمْ [تفسیر نحوی] اَوْتِ لَكُمْ وَلِيًّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا

تَعْقِلُونَ۔ قَالَ فُل ماضی باقاعل حملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ آئینہ موابہ ف حرف زائدہ

بیانہ تَعْبُدُ وُنَ بَابِ نَصْر کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر حاضر عِبْدٌ سے مشتق ہے اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے مِنْ حرف جر زائدہ بیانہ دون اسم مضاف اللہ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے کا اسم موصول جنسی یعنی افراد عام کے لیے ایک ہو یا سب لَا یَنْفَعُ بَابِ فَتْح کا فعل مضارع معروف منفی بلا واحد مذکر غائب نَفَع سے بنا ہے بمعنی فائدہ دینا۔ اور زائدہ پہنچانا اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے مرجع کا ہے کُم ضمیر منصوب متصل مفعول یہ اول ہے شیئا اسم مفرد نکرہ بمعنی کچھ بھی مفعول یہ دوم ہے لَا یَنْفَعُ کَسْب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لَا یَفْضُرُ بَابِ نَصْر کا مضارع منفی بلا معروف فَرَض سے بنا ہے بمعنی نقصان دینا نقصان پہنچانا فاعل ضمیر صیغہ ہے کُم ضمیر جمع مذکر حاضر مفعول یہ یہاں دونوں ضمیروں کا مرجع قوم ابراہیم یعنی نمرودی لوگ ہیں یہ فعل فاعل مفعول ملکر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں عطفت مل کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر مفعول یہ ہوا تَعْبُدُ وُنَ کاسب مل کر جملہ فعلیہ انشا ئیہ ہو کر مفعول اول ہوا۔ اُفْت اسم مفرد جامد اسماء اصوات میں سے ہے لغوی ترجمہ ہے پھونک مارنے کی آواز کی نقل بعض علماء نے اس کو لفظ تفت پر قیاس کر کے اسماء افعال بمعنی امر حاضر یا بمعنی ماضی کہا ہے یہ قرآن مجید میں صرف تین جگہ آیا ہے ۱۔ اُفْت سورۃ اسری ۲۔ اُفْت سورۃ انبیاء میں ہیں ۳۔ سورۃ احقاف ۴۔ میں اصطلاحاً ہزنگ دلی اور نفرت کے لیے بولا جاتا ہے دراصل ہے اُفْت دونوں ف ہیں ادغام کر کے اُفْت بنایا گیا اس کو اُفْت اور اُفْت بھی پڑھا گیا ہے۔ ہر گھناؤنی چیز پر اُفْت کا لفظ بولا دیا جاتا ہے ایک قول میں کہے ناخن اُفْت ہیں اور ناخنوں کا میل تفت سے ایک قول میں ہر ظاہری برائی اور میل کچیل اُفْت ہے اور باطنی میل کچیل و برائی تفت ہے لفظ تفت قرآن مجید میں نہیں آیا۔ یہ مبنی ہے اس میں چھ قرئتیں ہیں ۱۔ مشہور قرئت اُفْت ۲۔ اُفْت ۳۔ اُفْت ۴۔ اُفْت ۵۔ اُفْت ۶۔ اُفْت اور سب مبنی بحالت رفیع فاعل ہے ثابت یا وارڈ یا نازل پوشیدہ اسم فاعل کا کلمہ جار مجرور معطوف علیہ ہے واو عاطفہ لام بمعنی۔ علی فوقیت کا کا اسم موصول بمعنی بُت تَعْبُدُ وُنَ بَابِ نَصْر کا فعل مضارع جمع مذکر حاضر اس کا فاعل ضمیر صیغہ عِبْدٌ سے مشتق ہے ترجمہ ہے عبادت کرنا یعنی کسی کو معبود سمجھ کر اس کی اطاعت کرنا یا اس کے آگے سجدہ کرنا۔ مِنْ حرف جر زائدہ دُون اسم نکرہ معرب مضاف ہے۔ لفظ اللہ مضاف یہ یہ مرکب اضافی مِنْ سے مجرور ہو کر متعلق ہے تَعْبُدُ وُنَ کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہو دونوں مل کر مجرور ہوئے لام سے یہ جار مجرور معطوف ہے کلمہ پر دونوں مل کر متعلق ہے نازل

پوشیدہ کا سب مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو گیا۔ ایک قول میں یہ سب جملہ انشائیہ اور معنی ہے تباہی ہونے والے
یہ۔ اے ہنرہ موالیہ فاعلہ زائدہ لا تعقدون ہاں فرب کا مضارع معنی بلا جمع مذکر حاضر
مخاطب، خطاب قوم دال نہرود، کہ یہ فعل با فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ انتم جملہ فعلیہ انشائیہ
ہو گیا۔ فاعلہ زائدہ و انصر و الہتکم ان کنتم فعلین۔ قلت یا تارکونی
بزدل و سلماً علی ابنہ اہیہ۔ و ارا دواہ کیداً فجعلنہم الاخرین
ف لوامنی جمع مذکر غائب اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ مرجع ہے قوم نہرود دال دربار
یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ حر قو ہاں تفعیل کا فعل اسر حاضر معروف جمع مذکر حاضر اس
کا مصدر ہے تحریق "حر ق" سے بنا ہے بمعنی جلاؤ النہا۔ ہاں تفعیل میں اگر سختی کے معنی پیدا
ہوئے یعنی پورا پورا جلاؤ النہا انتم ضمیر صیغہ اس کا فاعل ضمیر اس کا مفعول یہ معنی اس کو مراد
ہے ابراہیم علیہ السلام یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عطفہ انصر و ہاں نعر کا امعانر
معروف جمع مذکر انصر سے مشتق ہے بمعنی مدد کرنا۔ فاعل پوشیدہ ضمیر مرجع ہے دوسرے
درباری یا آپس میں سب میٹنگ والے الہتکم۔ مرکب اضافی بمعنی اپنے معبودوں یعنی بتوں
کی مفعول یہ ہے۔ یہ فعل فاعل مفعول جملہ فعلیہ ہو کر معطوف دونوں عطف مل کر جزاء و مقدم
ہوئی ان حرف شرط کنتم، فعل ناقصہ ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت نصب
خبر ہے کنتم اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ انشائیہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی شرط و جزاء مل کر
جملہ شرطیہ ہو کر مفعول ہوا۔ قول مفعول مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ قلتاً قول سے مشتق ہے فعل ماضی
نا ضمیر صیغہ اس کا فاعل دونوں فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا یہاں
ضمیر کا مرجع رب تعالیٰ ہے۔ یا حرف ندا کا اسم مؤنث مفرد جاید بمعنی آگ منادی ہے
گوئی ہاں نصر کا فعل امر ناقصہ حاضر معروف واحد مؤنث حاضر انست ضمیر صیغہ
اس کا اسم بزدل اسم مفرد جاید حاصل مصدر جنسی مذکر مؤنث دونوں کے لیے ہوتا ہے
یہاں مؤنث کے لیے ہے معطوف علیہ ہے واؤ عطفہ عالیہ سلماً اسم مبالغہ بر وزن گراما
مصدر سے مبالغہ میں کیا گیا۔ سلام دو قسم کا ہوتا ہے ۱۔ بمعنی قول وہ دعا ہے اور بندہ کے
کلام میں ہوتا ہے ۲۔ فعلی یہ رب کے قول میں ہوتا ہے خواہ امر کے لیے ہو یا عطا کے لیے یہاں
امر کے لیے ہے یہ معطوف ہے بزدل پر دونوں مل کر خبر ہوئی علیٰ ابنہ ایم یہ جار مجرور متعلق ہے
کوئی نفس سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جواب ندا ہوا۔ یا ندا ایسے سب سے مل کر جملہ

ندائیہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ جملہ قواسم ہو گیا۔ واؤ سر جملہ۔ اَرَادُوْا رِیَابِ اَفْعَالِ کَا ماضی مطلق بمعنی ماضی بعید جمع مذکر غائب ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع ہے تمام نمرودی لوگ اس کا مصدر اَرَادُوْا اور اَرَادُوْا ہے رِیَابُ اَرَادُوْا سے مشتق ہے بمعنی ولی منصوبہ بنانا ب حرف جر بمعنی مع یا بمعنی لام و ضمیر واحد غائب کا مرجع ابراہیم میں یہ جار مجرور متعلق ہے۔ گنید اسم مصدر یہاں جامد حاصل مصدر ہے بمعنی چال بازی دھوکہ فریب چال یہاں بمعنی چال بے مقول یہ ہے۔ اَرَادُوْا فاعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ فَ عاطفہ زائدہ ہے یہاں برائے تعقیب ہے۔ جَعَلْنَا بِاِیْقَ کَا ماضی مطلق جمع متکلم فاعل ضمیر صیغہ مرجع ہے رب تعالیٰ جَعَلَ سے مشتق بمعنی بنانا کر ڈالنا، جب یہ مصدر متعدی بد و مقول ہو تو بمعنی بنانا پھیرنا۔ بد لانا ہوتا ہے اور ہر شخص ہر بندہ بھی اس کا فاعل بن سکتا ہے لیکن جب متعدی بیک مقول ہو تو بمعنی پیدا کرنا ہوتا ہے اور فاعل صرف اللہ تعالیٰ ہو سکتا ہے مضم ضمیر مقول یہ اول سے اَلْاٰخِرِیْنَ اسم جمع مذکر سالم کثرت اس پر الف لام استغراقی ہے اس کا واحد ہے اَخْسَرُ اسم تفضیل اَخْسَر سے مشتق ہے بمعنی گھائے نقصان والا ہونا۔ ذلیل و شرمندہ و ناکام ہونا یہاں ناکام ہونا مرد ہے بحالت فتح ہے مقول یہ دم ہے جَعَلْنَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا وَ نَجَّیْنَا وُكُوْطًا اِنَّ اِلٰلَہَ رَحِیْمٌ اَللّٰہُ یُرِکُّا فِیْہَا لِلْعٰلَمِیْنَ۔ واؤ سر جملہ بمعنی ثُمَّ نَجَّیْنَا۔ باب تفعیل کَا ماضی مطلق جمع متکلم معروف مثبت۔ اس کا مصدر ہے نَجَّیْتُ اور نَجَّیْتُ بمعنی بچانا، نجات سے بنا ہے ناقص یا ئی ہے اس کا فاعل ضمیر متکلم مرجع اللہ تعالیٰ و ضمیر معطوف علیہ واؤ عاطفہ لُوْطٌ۔ رسم جامد منصرف مذکر نام حضرت ابراہیم کے بھتیجے اللہ کے نبی کا عَلَیْہِا السَّلَام معطوف ہے دونوں مل کر مقول یہ ہے اِلٰی جا رہا انتہاء غایت کے لیے الف لام حرفی عید خارجی اَرْضِ اسم مؤنث لفظی بمعنی علاقہ موصوف اَللّٰہُ بِرُکْنَا۔ باب مُعَاعَلَتِہُ کَا فعل ماضی مطلق جمع متکلم مثبت معروف اس کا مصدر ہے مُبَرِّکٌ، بَرَّکٌ سے بنا ہے بمعنی غائبانہ زیادتی بڑھوتری۔ فضیلت فی جاہ طرف مکانی کے لیے صا ضمیر واحد مؤنث غائب کا مرجع اَلْاَرْضِ ہے۔ لام حرف جر نفع کا عَلَیْہِا اسم جمع مذکر سالم معروف باللام ہے اس لیے جمع کثرت ہے بحالت کسرہ ہے یہ جار مجرور مل کر متعلق ہے بِرُکْنَا کَا مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ صفت ہوئی اَرْضِ کی یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق ہے نَجَّیْنَا کَا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ۔ قَالَ اَفْتَعِیْدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰہِ مَا لَا یَنْفَعُکُمْ شَیْئًا وَلَا یَضُرُّکُمْ

اَب تَلْمِذُوْا لِمَا عُوْذُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اَقَلًا تَحْمِلُوْنَ۔ قَالُوْا حٰزِلُوْا نَفْسُ وَا
 اِلٰهَتُكُمْ اَمْ لَنْ تَنْزِلُ فَعَلَيْنٰ۔ جب ابراہیم علیہ السلام نے یہ محسوس فرمایا کہ یہ نمرودی کنار میرے
 بس کر رہا ہے تو جبریل کے سامنے عاجز و لا جواب ہونے اپنی بت پرستی کو اپنی حماقت جانتے اور اپنے
 آپ کو ظالم کہنے کے اور بر کچھ دیر بعد پھر اُسی طرح کفر و شرک میں مبتلا بت پرستی میں مشغول ہو کر انتہائی
 درجہ ہمارے کبر سے کبر رہے ہیں کہ ابراہیم تم جانتے ہو کہ یہ بت بول نہیں سکتے پھر بھی تم ہم سے کبر
 رہے ہو کہ ان بتوں سے پرچھو تب ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ اب بھی تم لوگ اللہ تعالیٰ کی عبادت
 کو چھوڑ کر غیر اللہ کی عبادت کر رہے ہو اور تم کو یہ سمجھ نہیں کہ جن کو پوج رہے ہو وہ تم کو فائدہ
 بھرنے نفع دے سکتے ہیں نہ نقصان کر سکتے خواہ کتنی ہی عبادت کرو ساری عمر ان کی پرستش کرتے
 رہو تم کو ذرہ فائدہ نہیں دے سکتے نہ کسی مصیبت سے بچا سکیں اور اگر نہ کرو بلکہ توڑو پھوڑو
 تب بھی تمہارا نقصان نہیں کر سکتے نہ تم کو سزا دے سکیں نہ تم سے بچ سکیں چاہے تم ان کے
 منکر ہو جاؤ یا ان سے غافل ہو جاؤ اتنی بات تم بھی سمجھتے ہو پھر بھی عقل نہیں کرتے نف ہے تم پر اور
 تمہارے ان بتوں جھوٹے معبودوں پر اگر اب بھی عقل سے کام نہ لو گے تو بہت جلدی تم کو اور تمہارے
 خود ساختہ دستی خداؤں کی ہلاکت ہوگی یہ سب سخت باتیں سن کر نمرود اور اُس کے ساتھی سخت
 غصے میں آ گئے اور آپس میں مشورہ کرتے لگے کہ ابراہیم کو ایسی سزا دی جائے جو سب سزاؤں
 سے سخت تر ہو۔ اس میں گ میں کسی نے کچھ کہا کسی نے کچھ آخر میں ایک کُر دی فارسی بھی
 شخص جس کا نام تاریخوں تفسیروں میں مَصِیُوْن یا مَصِیُوْب یا حَبِیر لکھا ہے اُس نے
 کہا کہ ابراہیم کو آگ میں جلاؤ اور اِس سزا پر سب متفق ہو گئے اور نمرودیوں نے کہا ہاں یہ
 سزا ٹھیک ہے ابراہیم کو آگ میں جلا دو اور اپنے ان ٹوٹے پھوٹے معبودوں کی مدد کرو
 گرتے ان کی کچھ مدد کرنا چاہتے ہو تو یہ فنی کام کرو بس پھر کیا تمہارا سب تیار ہو گئے پورے
 شہر بابل میں اعلان کر دیا گیا کہ بابل کے قریب کوٹی گاؤں میں لکڑیاں جمع کرو اور پتے بتوں
 کو خوش کرو۔ یہ اعلان سن کر ہر مرد عورت بچہ جوان بوڑھا بوڑھی تندرست بیمار بڑی
 عقیدت کے ساتھ ہر طرح کی لکڑی جمع کرنے لگے۔ یہاں تک کہ عورتوں نے ننھی مان لیں
 کہ اگر ہمارے فلاں کام ہو گیا تو میں ابراہیم کو جلانے کے لیے اتنی لکڑیاں ڈالوں گی۔ بیاباؤں
 نے فنی خدا کی منت مان لی غریب لوگوں نے لکڑیاں خریدنے کے لیے خصوصی مزدوریاں
 کیں اور اپنی اُس مزدوری سے لکڑیاں خرید کر ڈالیں کچھ عورتوں نے چرخہ کات کر دھاگہ

بیچا اور اُس سے لکڑیاں خرید کر ڈالیں۔ غرض کہ فرود کے اس اعلان نے مذہبی خوش و جذبہ پیدا کر دیا۔ اور دَانَصْرٌ وَاٰلَہٖتَکُمْ کا نعرہ کام کر گیا۔ اس کے علاوہ فرود میں فوج پولیس میں کام پر مامور کر دی گئی یہ لکڑیاں تقریباً چالیس دن تک جمع ہوتی رہیں اور ابراہیم علیہ السلام کو اس بستی کے جیل کوئی کے پاس مٹی لکڑی سے ساٹھ گز اونچا ایک کمرہ بنایا اس میں قید کر دیا۔ فوج اور پولیس نے گھوڑوں اونٹوں چروں گدھوں کے ذریعہ جنگلات سے لکڑیاں لانے کے لیے جمع کب قدرت خداوندی سے گھوڑوں اونٹوں گدھوں نے لادنے سے انکار عمل کیا اس طرح کہ جب لادی جائیں تو اچھی طرح اچھل اچھل کر گرا دیتے بہت مار کھا کر بھی راضی نہ ہوتے نہ مانتے مگر ڈروں نے انکار نہ کیا بلکہ زیادہ لادنے پر بھی راضی رہے گھوڑوں گدھوں پر باندھ کر رکھی گئیں تو چلتے ہی نہ تھے مار کھاتے بہتے بزرگ فرماتے ہیں کہ اُس دن سے گھوڑے کو شاہی اور مجاہد کی سواری بننے کی عزت دی گئی، اونٹ کو ریگستان کا بادشاہ بنا دیا گیا اور براق زمینی کا لقب دیا گیا گدھے کو انبیاء علیہم السلام کی سواری کے لیے چنا گیا اور چرخ کی اپنی نسل منقطع کر دی گئیں۔ ایک ماہ دس دن تک یہ لکڑیوں کے ڈھیر بنتے رہے ایک میل کے بے چوڑے میدان میں ساٹھ گز اونچا لکڑیوں کا ایک پہاڑ لگ گیا جس میں ہر قسم کی لکڑی اور اس پر تقریباً مومن ہر قسم کا تین گھن روغن ڈالا گیا اور سات دن تک اس کو ہر طرف سے آگ لگائی گئی اس کی روشنی تین تین میل تک اس قدر کہ عورتیں اُس کی روشنی میں چرخہ کات لیتیں گرمی کی پیش آتی کہ جو پرند بھی اونچا فضا میں اُس کے اوپر سے گزرتا جل بھن کر گر جاتا اُس کے شعلے سو گز تک بلند تھے یہ آگ منگل کے دن لگائی گئی اسی بے سنگی کو خون اور آگ کا دن کہا گیا ہے قتل ہابیل اور نافرود کی وجہ سے، اب فرودی دور کھڑے حیران تھے کہ ابراہیم کو اس میں کس طرح پھینکا جائے تو ابلیس ایک شیخ کی شکل میں آیا اور منجھنق گوچھن، گھمانی، بنانے کی ترکیب بتائی اور اس میں ابراہیم علیہ السلام کو ڈال کر آگ میں پھینکنے کا طریقہ سکھایا ابلیس سے سیکھ کر اُسی گرمی نے منجھنق بنائی جس نے آگ میں پھینکنے کا مشورہ دیا تھا رواتوں میں آتا ہے کہ کچھ عرصہ بعد اُس گرمی کو زمین نے زندہ نکل لیا اور تا قیامت زمین کے اندر دفن لاوے میں وہ جلتا جھلتا تر پتا رہے گا۔ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو باندھ کر منجھنق میں رکھا گیا تو زمین و آسمان کے فرشتے بارگاہ الہی میں پہنچے پڑے کہ یا مولا تعالیٰ میں پر اس وقت ایک ہی تیرا بندہ ہے جس کو یہ کافر یہ دشمن آگ میں جلا رہے ہیں بے مددگر

صرف ابراہیم پر یزداؤ و سداؤ ہو جاتے باقی دنیا کی تمام آگیں اپنی اصلیت پر تپش والی ہو گئیں اور یہ نار نمود بھی صرف جسم ابراہیم اور آپ کے لباس پر بٹاؤ و سلاؤ ہوئی نہ کہ باقی اشیاء پر اسی لیے آپ کا لباس نہ جلا۔ مگر نمود دیوں کی وہ رسمی جل گئی جس سے آپ کو باندھا گیا تھا۔ یہی حضرت ابن عباس رضی عنہما سے مروی ہے دار تفسیر روح البیان منظر ہی، روح المعانی، چنانچہ جب نمود اور نمودیوں نے دیکھا کہ حضرت ابراہیم بالکل باخیریت درمیان آگ بیٹھے ہیں تب ان کو شک ہوا کہ کہیں یہ آگ جادو کی تو نہیں ہے اس خیال کے آتے ہی انہوں نے نمود کے حکم سے اُسی بوڑھے آدمی کو پکڑ کر پکڑا کر گھمانی کے ذریعے آگ میں پھینکا جس نے پہلے لکڑی کو آگ لگائی تھی وہ تو اُس کے شعلوں سے ہی جل کر گر پڑا مگر آگ ابراہیم علیہ السلام کے کپڑے بھی قطعاً جلا نہ سکی اور جب یہ قریب کھڑا ہو رہا جس کو آزمائشی طور پر آپ پھینکا گیا تھا جل کر رکھ ہو گیا تو ان کا یہ خیال ختم ہو گیا کہ یہ جادو کی آگ ہے مگر یک دم دوسرا خیال یہ آیا کہ شاید یہ ایسی جگہ گرے ہیں جہاں یا تو لکڑیاں تھیں ہی نہیں یا جل کر ختم ہو کر بھٹی ہو گئیں ہیں اب عالی جگہ ہے تب سوچنے لگے کہ اب کیا کرنا چاہیے ابلیس پھر بوڑھے آدمی کی شکل میں ظاہر ہو کر آیا اور کہنے لگا کہ پریشان اور متفکر ہونے کی ضرورت نہیں اسی منجیق کے ذریعے آگ سب جگہ پر پھینکے تب ہر طرف سے آتش بازی کا ٹھیس شروع ہوا اور تماشا ٹائی لوگ ہر طرف سے آگ اٹھا اٹھا کر بائی لکڑیاں جلا کر اس جگہ پھینکنے لگے جہاں اُن کو حضرت ابراہیم علیہ السلام بیٹھے نظر آ رہے تھے آتش بازی کا شیطانی کھیل اُسی وقت سے لوگوں میں شروع ہوا اور ابلیس اس کا موجد ہے خیال رہے کہ ابلیس تین چیزوں کا موجد ہے ملائی تصویر فوٹو اور انسانی شکل کی بت سازی کا۔ منجیق کا جس کو اُردو میں گوہن پنجاب لغت میں گھمانی کہتے ہیں اس آتش بازی کا اُس وقت حضرت خلیل ابراہیم کی عمر سولہ سال تھی اور نمود کی عمر چار سو سال تھی یہ شعبان کا مہینہ تھا آپ آگ میں چالیس دن رہے باخیر و سلامتی سے بلکہ آپ فرمایا کرتے تھے جو راحت و سکون اُن چند دنوں میں ملا وہ پہلے کبھی نہ ملا نہ بعد میں اطمینان قلبی ہر وقت ملا کہ کی دلجوئی نعمتوں کی کثرت پھولوں کی معطر خوشبو سب سے بڑی نعمت رب تعالیٰ سے گشتگو کا شرف، قرآن مجید کے اس فرمان بَانَا تُكُونُ پر غور و تدبیر کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ آگ نے یہ اندازِ گلستان خود بخود اختیار نہ کئے تھے بلکہ قلنا کے حکم ربانی سے یہ ہوا تھا کہ آگ کی تاثیر حرارت صرف ابراہیم علیہ السلام پر بدل گئی تھی اور دیگر تمام اشیاء کے لیے آگ کی وہی تاثیر رہی یہاں تک کہ آپ کے ہاتھ پاؤں

کی رسی جل کر گئی اور راکھ بن گئی آپ کے کپڑے آگ نہ جلا سکی کیونکہ وہ آپ کے اپنے تھے نمرود کا کافر کے نہ تھے۔ اور اس لیے میں تاکہ آپ کو شکا ہونے کی اذیت بھی نہ ہو حضرت جبریل عتیقی ریشم کی قمیص رٹے رہے بطور تعظیم آپ کو پہنائے عتیقی قالین بچھایا اُس پر آپ کو بٹھایا یہ سب انعام و عافیت صرف اس لیے ہوا کہ آپ رب تعالیٰ کے خلیل تھے پوری روئے زمین پر اس وقت صرف آپ ہی نبی صاحب تبلیغ اور عابد تھے یہ نمرود آپ کا پہلا امتحان تھا آپ صبر شکر سے کامیاب ہوئے اور آپ کو بچھایا گیا اسی لیے جبریل نے عرض کیا اے حضرت ابراہیم رب کریم فرماتا ہے کہ ہمارے محبوبوں کو آگ نقصان نہیں پہنچا سکتی یہ شان ہر مومن کو نصیب نہیں ہو سکتی اگرچہ اُس کا ایمان شل ابراہیم ہی ہو۔ روایتوں میں آتے ہیں کہ زمین و آسمانوں کی تمام مخلوق جمادات حیوانات ملائکہ آگ بجھنے کی دعائیں کرتے تھے حدّ حدّ پرندہ اپنی چونچ میں پانی بھر کر لاتا اور دو درفضا میں جا کر اوپر سے آگ پر گرتا کہ آگ بجھ جائے مگر گرگٹ جیست دور بیٹھا ہوا پھرنکیں مار رہا تھا تاکہ آگ تیز ہو نہ حدّ حدّ کے پانی سے آگ بجھی اور گرگٹ کی پھونکوں سے تیز ہوئی مگر اندرونی قلبی شرافت اور شرافت، محبت اور عداوت طہارت اور خباثت کا پتہ لگ گیا کہ کس کے دل میں نبی کی حمایت ہے اور کس کے دل میں نبی کی مخالفت دونوں کو بدلہ یہ ملا کہ حدّ حدّ کو سیمان علیہ السلام کا وزیر اور تاقیامت پانیوں کا بادشاہ بنا دیا گیا عزت سے قرآن مجید اور سابقہ کتب الہیہ میں ذکر آیا تاقیامت اُس کے نام کو تلاوت میں شامل کر دیا گیا اور گرگٹ کہ یہ سزا ملی کہ جہاں کہیں ملے اس کو جلدی سے مار ڈالو مارنے والے مسلمان کو ثواب ملے یعنی حدّ حدّ کا ادب سے نام لینے میں مومن کو نیکیاں اور گرگٹ کو ہلاک کرنے سے نیکیاں ملتی ہیں کہ ایک ضرب سے مارنے میں شتر نیکی اور دو ضرب میں مارنے سے چچاس نیکی تین ضرب میں مارنے سے اُس سے آدھی یہ قانون تاقیامت ہے۔ چالیس دن یعنی کے قول میں دس دن حضرت ابراہیم آگ میں رہے تب ایک دن نمرود نے کسی ٹیلے پر چڑھ کر ابراہیم علیہ السلام کو پکارا کہ اے ابراہیم کیا تم کو آگ میں تکلیف نہیں ہوتی۔ آپ نے فرمایا نہیں اُس نے کہا تم کھڑے ہو کر اس آگ کے اندر سے نکل کر باہر آ سکتے ہو آپ نے فرمایا ہاں تو نمرود کہنے لگا تو باہر آ جاؤ آپ اسی آگ پر چلتے ہوئے باہر آ گئے وہ بڑا حیران ہوا اور بولا کہ تمہارا جادو بہت تیز ہے آپ نے فرمایا یہ جادو نہیں میرے رب تعالیٰ کا لکھ پر فضل و کرم ہے پھر نمرود بولا کہ اچھا تھاؤ کہ آگ میں وہ تمہارے ساتھ ہاں کل تمہاری ہم شکل کون تھا آپ نے فرمایا کہ رب کریم نے ملک انطیل کو

میری ہم شکل بنا کر میرے پاس بھیج دیا تھا تاکہ وہ میرا دل لگائے مجھے تنہائی اور غم محسوس نہ ہو حقیقت یہ ہے کہ نمرود اور نمرودیوں نے ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ وہ قاتلانہ ظالمانہ مکروہ منصوبہ چلا تھا کہ جس کو کوئی مٹا نہ سکتا تھا، بد بختوں خبیثوں کو اسی چیز کا غم تھا کہ ہمارا منصوبہ خاک میں مل گیا اور لعنت کی پھٹکار پڑی ذلت بے شمار ہوئی وہی اپنے بیگانے دشمن جو پہلے دنداتے پھرتے تھے اب شرمندگی سے منہ چھپائے پھرتے ہیں فرمایا جا رہا ہے کہ ہم نے ہی ان کے مکروہ منصوبوں کو خاک میں ملا دیا اور ذلت سے آخری تہی کر دیا یہ وہ کارنامہ قدرت تھا کہ آج بھی عقلا کی عقلیں حیران ہیں تا قیامت دشمنانِ انبیاء ذلیل و خوار ہیں کہ جس کو وہ کفار دنیا دوستی سے مٹانا چاہتے تھے اُن کی نگاہوں کے سامنے ہی اس کو بچالیا اور اُن کے ساتھ لوط علیہ السلام کو بھی اُس بستی سے ہٹا لیا کیونکہ اس علاقے میں ایک تہر و قحط آنے والا تھا اور دونوں پیاروں کو اُس سرزمین میں پناہ عطا فرمائی جس میں ہم نے رزق و نعمت کی بے شمار برکتیں بھردی تھیں اور آئندہ تمام جہانوں کے لیے دینی نعمتیں بھی بھرنے والے تھے اس طرح کہ زمین و آسمان کے لیے غذاؤں عمدہ موسموں سرسبز باغوں سے اور آسمانوں والوں کے لیے بعثتِ انبیاء شریعتوں کے اجرا کی برکتیں عطا فرمائیں۔ لوط علیہ السلام ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے تھے صرف یہ ہی اُس وقت آپ کے ساتھی اور خیر خواہ تھے، حضرت ابراہیم کا یہ سفر ہجرت اس طرح ہوا کہ بابل علاقہ دمشق سے خان پھر کچھ دن بعد حران سے مصر پھر مصر سے شام پھر فلسطین حضرت ابراہیم تو یہیں ٹھہر گئے مگر حضرت لوط فلسطین میں کچھ عرصہ رہ کر شہر ٹو تفکہ میں رہائش ہو گئے آپ اسی علاقہ کے لیے نبی مبعوث ہوئے تھے حضرت تارخ کے تین بیٹے تھے بڑے بیٹے ہاران ان کو تقاسیر میں حاران اصغر کہا گیا ہے اس لیے ان کے چچا یعنی تارخ کے چھوٹے بھائی کا نام بھی ہاران تھا فرق کرنے کے لیے ان کو ہاران اکبر کہا گیا ہے۔ حاران اکبر کی ایک بیٹی کا نام سارا تھا اُن ہی سے ابراہیم علیہ السلام کا پہلا نکاح ہوا تھا اس طرح حضرت سارا ابراہیم علیہ السلام کی چچا زاد تھیں حاران اصغر کے بیٹے لوط علیہ السلام تھے اس طرح لوط علیہ السلام ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے ہوئے۔ بعض کم عقلوں نے ہاران اصغر اور حاران اکبر کا فرق نہ جانا اور سارا کو حضرت ابراہیم کی بھتیجی سمجھ لیا اور حضرت لوط کو اُن کا بھائی کہہ دیا۔ اور بد بختوں نے یہ مسئلہ بنالیا کہ حضرت ابراہیم نے اپنی بھتیجی سے شادی کر لی اور پھر خود ہی اندازہ لگا لیا کہ شریعتِ ابراہیم میں بھتیجی سے شادی جائز نہیں یہ سب باتیں لغویات اور ناجائز ہیں اور بعض

بعض مفسرین کا اندھا بین خیال ہے کہ جو جو چیزیں شریعت اسلام میں حرام ہیں وہ تقریباً ہر شریعت میں حرام ہی تھیں خاص کر شریعت ابراہیمی تو شریعت اسلامی سے بہت ہی ملتی ہے اس بنا پر مسلمان ملت ابراہیمی کے پیروکار ہیں۔ تاریخ کا تیسرا بھائی آذر تھا حضرت تاریخ بھی تین بھائی ہوئے حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی تاریخ کے دوسرے بیٹے کا نام ناخور تھا۔ اُدھر حضرت تاریخ کے والد کا نام بھی ناخور تھا تو یہاں بھی ناخور اصغر اور ناخور اکبر کہہ کر فرق کیا جاتا ہے یعنی حضرت ابراہیم کے دادا ناخور اکبر اور درمیانی بیٹے بھائی ناخور اصغر تھے ابراہیم علیہ السلام تاریخ کے سب میں چھوٹے بیٹے تھے حضرت تاریخ ولادت ابراہیم علیہ السلام سے ایک ماہ پہلے فوت ہو گئے تھے۔ آذر چھانے آپ کو پرورش کیا اس لیے اُنبیہ کہلایا۔ ابراہیم علیہ السلام آگ سے نکل کر تقریباً دس دن بابل میں رہے اور آپ اس عرصے میں مکمل آزادی اور دلیری سے گلی بازار میں پھرتے تھے۔ کفار آپ کو دیکھ کر شرمندگی سے سر جھکا پتے مگر کسی کے نصیب میں ایمان نہ تھا۔ تفسیر خازن میں ہے کہ نجات ابراہیم کو دیکھ کر بہت سے لوگ ایمان لے آئے تھے مگر نمرود کے خوف سے ایمان ظاہر نہ کیا نہ ہجرت کی جرئت کر سکے۔ دس دن بعد وہاں سے اکتا کر حضرت ابراہیم ہجرت کرنے لگے تو اپنے اپنے ساتھ لوط علیہ السلام اور سارہ کو بھی اپنے ساتھ لے لیا کیونکہ ظاہر ظہور پوری روئے زمین پر صرف یہ ہی آپ کے دوست تھے اور حمایتی مومن تھے۔ یہ تینوں بابل عراق سے نکل کر ایک قری گاؤں کنعان میں دس سال رہے پھر وہاں سے مستقلاً علاقہ شام کے فلسطینی حصے میں آئے جہاں بیت المقدس ہے۔ اس سرزمین کو برکتوں والی تین وجہ سے فرمایا گیا ۱۔ وہاں تمام دینی ایمانی سعادتیں ہیں ۲۔ وہاں تمام قدرتی کمالات دنیوی ہیں ۳۔ تم متبرک پانیوں کا سرچشمہ بیت المقدس ہے جو وہیں ہے صبر پاک میں ہے کہ آپ زفرم کا خزانہ بھی بیت المقدس میں ہے۔ سعادت دینی یہ کہ تمام انبیاء کرام بنی اسرائیل کا نژاد مسکن وہی سرزمین ہے ایمانی یہ کہ وہیں سے تمام شریعتیں نازل ہوئی ہیں تمام آسمانی صحیفے اور تین آسمانی کتابیں وہیں نازل ہوئیں کمالات دنیوی یہ کہ عمدہ شجر۔ حطب پھول ثمرات اور خوشبو میں عطریات وہیں پیدا ہوتی ہیں، ہجرت ابراہیم کے بعد نمرود و اول نمرود و کفار پر ذلتوں کا سلسلہ اس طرح ہوا کہ اولاً تو یہ سب کفار اپنی اس محنت و منصوبے میں ناکام ہوئے اور اپنے بتوں کی مدد نہ کر سکے یہ بھی ایک تاریخی ذلت تھی کہ مراٹھانے کے قابل نہ رہے تھے بلکہ رب کریم پچھے معبود کی اسی شانہ لداؤ کی اور نجات کی سب پر دھاک بیٹھ گئی تھی دلوں پر رعب طاری تھا ایک دفعہ نمرود نے

بہت ملتجیانہ انداز میں ابراہیم علیہ السلام سے کہا۔ اے ابراہیم تیرا معبود بہت تو قوی و
ہے اگر میں اُس کے نام پر چار ہزار گائیں قربان کروں تو کیا تجھ پر بھی ہریان ہو جائے گا۔ آپ نے
فرمایا کہ جب تک تو اُس اللہ پر سچے دل سے ایمان نہ لائے گا اپنے آپ کی سجدہ ریزی
اور بُت پرستی نہ چھوڑے گا اس کو تیری کوئی قربانی نہ پسند ہے نہ قبول کیونکہ تو کافر ہے
اور کافر کی کوئی نیکی قبول نہیں ہوتی وہ بولامیں اپنی سلطنت اور رعایہ چھوڑنے کی ہمت
نہیں پاتا اس کے کچھ دنوں بعد حضرت ابراہیم اپنے ساتھیوں کے ساتھ یہاں سے ہجرت فرما
گئے، پھر دوسری ذلت یہ آئی کہ تحت قحط پڑا پھر اُس کے بعد تعمیری ذلت یہ ہوئی کہ پوری قوم
پر پھروں کا قہر و عتاب نازل ہوا ان سب سردوں کو قَجَعْلَنہُمُ الْاُخْسِرِیْن فرمایا گیا۔ نمرود
کی عمر تقریباً آٹھ سو سال ہوئی ہے آگ کے وقت چار سو سال عمر تھی۔ پھروں کی یہ سزا ایسی
سخت تھی کہ پوری قوم بیمار و محتاج لاغر و ذلیل بد شکل ہو گئی پھروں نے ان کے اتنے خون پے
کہ گوشت خشک کھالیں سخت صڑیوں کا ڈھانچہ بن گئے ایک پھر نمرود کی ناک میں گھسکر
دماغ میں چلا گیا اور وہاں ڈنگ مارتا شروع کئے جس کی اذیت برداشت سے باہر تھی جب
نمرود اپنے سر پر دو صتر مارتا تو وہ ڈنگ مارتا چھوڑ دیتا۔ لہذا اس کا علاج یہ ہی سمجھ لیا گیا
کہ نمرود پر ہر وقت چیت مارے جائیں چیت کے بعد پھر جو تو نیکی باری آئی جب تک ہاتھ
یا جوتے پڑتے رہتے آرام رہتا جب مارنے والے تھک کر چھوڑ دیتے تب تھوڑی دیر بعد
پھر ڈنگ لگنا شروع ہو جاتے نمرود چار سو سال تک اس عذابِ دہرِ ربانی کی بیماری میں مبتلا
رہا تعجب ہے کہ اُس پھر کی عمر بھی چار سو سال ہوئی بعض نے کہا کہ پھر نہیں تھا بلکہ دماغ کے
اندھ ہی کوئی کبڑا پیدا ہو گیا تھا بہر حال اب نمرود سب سمجھ کر انے بھول گیا اب تو اُس کے
دربار کے تعظیمی آداب یہی تھے کہ جو آئے پہلے دس جوتے لگائے پھر کوئی اود بات کرے ایک
بار نمرود کے دل میں یہ بات آئی کہ ابراہیم کو تلاش کر کے لاؤ اُس سے دعا کراتے ہیں
تلاش کیا گیا تو پتہ لگا کہ ابراہیم علیہ السلام تو دفات پاگئے ہیں۔ اسی حالت میں نمرود چار سو
سال بعد مر گیا نہ کوئی بُت کام آیا نہ دیوی دیوتا۔ لاحقین نے سوچا کہ اگر اسی طرح اس کو
دفن کر دیا تو یہ نہ ہو کہ بیماری نکل کر ہم کو چپٹ جائے بعض نے کہا کہ اگر بیماری نہ نکلی تو اس
کی روح اس طرح ٹپتی رہے گی لہذا نمرود کی لاش کو جلا دیا گیا۔ تاریخی لحاظ سے سب سے
پہلے نمرود کی لاش کو جلا یا گیا چونکہ اس نے ہی آگ کا سلسلہ شروع کیا اس لیے سب سے

پہلے اسی کو آگ سے جلایا گیا۔ وہاں سے یہ مذہب سر میں آیا اور مصر سے ہندوستان میں۔ اَلْعِیَازُ
 بِاَللّٰهِ تَعَالٰی صَبْرٌ هَذَا الْكُفْرِ بِاِتِّ۔ ہندو بھی یہی کہتے ہیں کہ اگر لاش جلائی نہ جائے تو روح
 بے قرار رہتی ہے۔ اور چھوٹ کا مذہب بھی وہاں سے ہی ہندوؤں میں آیا کہ بیماری اور کمزوری
 ہے۔ اسلام نے ان سب خیالات کی تردید فرمائی ہے۔ ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال
 لَوْ اَخْرَجُوْهُ کَے کہنے والے میں دو قول ہیں ایک یہ کہ جلانے کا مشورہ ایک کر دی نے
 دیا اور سب نے تائید کی دوم یہ کہ خود نمرود بادشاہ نے مشورہ دیا اور سب نے تائید کی نمرود
 کا شجرہ نسب اس طرح لکھا ہے۔ نمرود بن کنعان بن نجا ربیب بن نمرود بن کوثر بن حام بن نوح
 علیہ السلام ۲ قیام نار کی مدت میں چار قول ہیں ایک یہ کہ حضرت ابراہیم آگ میں سات دن
 رہے دوم یہ کہ دس دن رہے سوم یہ کہ چالیس دن رہے چہارم یہ کہ پچاس دن رہے زیادہ
 ترجیح یہ ہے کہ چالیس دن رہے اور یہ بھی آپ کا ایک امتحانی چلہ تھا آپ کا دوسرا امتحانی
 چلہ ذریعہ اسماعیل کے وقت جو یکم ذیقعد سے دس ذی الحجہ تک تحت قربانی کی خواہش پوری
 کر کے کیا گیا تھا۔ آتش نمرود کی لکڑیاں اتنی کثیر تھیں کہ تقریباً تین ماہ تک جلتی رہیں ۲ قُلْنَا
 یٰۤاٰد۔ میں تین قول ہیں ایک یہ کہ رب تعالیٰ نے خود ہی آگ کو خطاب کر کے یہ حکم فرمایا انسان
 نے یہ حکم سنا سمجھا اور عمل کیا کیونکہ ہر شجر جحر جمادات نار و نور میں اللہ رسول کے حکم سمجھنے کی صلاحیت
 ہوتی ہے اسی قول کو ترجیح ہے دوم یہ کہ رب تعالیٰ نے ارادہ فرمایا تھا اس ارادے کو قُلْنَا
 فرمایا گیا۔ سوم یہ کہ جبریل امین نے آگ کو حکم دیا احمد جبریل کے قول کو اللہ تعالیٰ نے اپنا قول فرمایا
 مگر پہلا قول درست ہے مثنوی میں ہے۔

نطق آب و نطق خاک و نطق رگل بہت محسوس از حواس الہی دل
 اَلْخُسْرٰیْنَ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ جلانے کے منصوبے میں ناکام ہو کر شرمندہ و ذلیل
 ہوئے دوم یہ کہ اس کے بدلے میں بجز رموائی اور ذلت کے ان کو کچھ حاصل نہ ہوا قحط بیماری
 پھروں کا عذاب تیرے ذلیل ہو کر سب کے سامنے ہلاک ہوتے رہے ۲ بَرِّدًا وَّ سَلَامًا
 میں تین قول ہیں، ایک یہ کہ آگ کی روشنی اور دھواں چمک شعلے حرارت پیش جلن سب باقی
 تھے نقطہ جسم ابراہیم کے لیے بَرِّدًا وَّ سَلَامًا ہوئے باس ابراہیم کو ص نہ جلا سکی یہ ہی قول
 درست ہے کیونکہ آیت کے سیاق و سباق اور الفاظ و معانی کے مطابق ہے دوم یہ کہ ابراہیم
 علیہ السلام کے جسم میں وہ کینیت اور قوت پیدا ہو گئی تھی کہ آگ آپ کو جلا نہ سکی تھی جیسے سمنل

کبڑا اور نعمہ پرندہ یا جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ پر پچھا ہوا دسترخوان، سو یہ بعض نے لکھا ہے کہ آگ اور ابراہیم علیہ السلام کے درمیان رب تعالیٰ نے ایک عیبی پرندہ بنا دیا تو جس کی وجہ سے آپ کا لباس نہ جلا مگر یہ قول کمزور ہیں ان پر اعتراض پڑ سکتے ہیں۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ ابتدائی زمانوں سے ہی انسانی عقل و ذہن دین کے سمجھنے میں انتہائی احمق ثابت ہوئی ہے۔ اگر رب تعالیٰ نبوت کی روشنی نہ بھیجتا تو انسانیت و آدمیت جہالت کی ظلمتوں اندھیروں میں ہی بھٹکتی رہتی یہ فائدہ دانشور ذوالفقار کے قول سے حاصل ہوا۔ کتنی حماقت ہے کہ بندہ اپنے معبود کی مدد کرے اور معبود اتنا بے بس مجبور ہو کہ خود اپنی مدد بھی نہ کر سکے۔ سب گزشتہ اور موجودہ کفار قائل ہیں کہ مَا هُوَ لَا يُنْطَرُونَ۔ یہ بت بول بھی نہیں سکتے اور تمام کفار ہر ملنے کے یہ بھی سمجھتے جانتے ہیں کہ یہ بت لَا يَنْفَعُكُمْ۔ فتنہ بھر نفع نہیں دے سکتے۔ ضرب ابراہیمی سے مشابہہ بھی ہو چکا ہے کہ لَا يَصْنَعُ كُفْرًا۔ اپنے دشمن کا نقصان بھی کر نہیں سکتے نہ سزا دے سکتے ہیں عقل میں یہ بات بھی آچکی ہے کہ اَنْتُمْ الظَّالِمُونَ بے شک اسے بت پرستوں اس احمقانہ دین اور بد عقیدگی کی وجہ سے تم تو خود ہی اپنے پر ظلم کرنے والے ہو ان تمام باتوں کے باوجود اَنْتُمْ تَكْسِبُوا عَلٰی سُرُوْكُمْ سِهْمًا بنے پھرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم اپنے انہوں کی مدد کریں گے اس منطوبیت کی حالت میں ہمارے معبود ہماری مدد کے محتاج ہیں کیسی عقل انسانیت ماری گئی کہ اتنی آسان بات نہ سمجھ سکے کہ بندہ بھلا مولیٰ کی کیا مدد کر سکتا ہے اور وہ معبود ہی کیا جو اپنے بچاؤ کے لیے بندوں کا محتاج ہو اور خود ہر گونہ ہمو کر لَا يَنْفَعُكُمْ وَلَا يَضُرُّ۔ ہو۔ اور کفار جب جھگڑا کرتے ہیں تو نبی کی نبوت ماننے میں ہر اثر طریقیں لگاتے ہیں کہ نبی ایسا نہیں ہو سکتا وہ ایسا نہیں ہو سکتا۔ دوسرا فائدہ کفار کو کفر سے فتنائی گرفت سے بچانے کے لیے مسئلہ اور متفقہ تسلیم شدہ بزرگوں کے حالات زندگی ستانا دینی ایمانی تبلیغ کا ایک اچھا طریقہ ہے ان واقعات کو سننے کے لیے کتابیں لکھی محفلیں سجانی مجلسیں لگانی عبارت سے یہ فائدہ قرآن مجید کے اس طرز بیان سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے اہل عرب کو ان کے صِدِّ اَعْلٰی ابراہیم علیہ السلام کا یہ سمجھنا امتحانی واقعہ اور آپ کی ایمانی دلیری سنا کر بتایا کہ اسے کفار عرب جس طرح حضرت ابراہیم کو ان کی قوم نے ستایا ہجرت کرا لیا مگر اس کے باوجود آخر کار وہی قوم

ذلیل و رسوا ہو کر ہلاک ہوئی اُن کی سلطنت حکومتی طاقت بُت پرستی اُن کے کچھ کام نہ اسکی نہ ذات سے بچاسکی تو سنلو یہی کافرانہ طریقہ تم لوگوں نے اپنے اس رسولِ مکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شروع کر رکھا ہے۔ آخر کار تمہارا بھی یہی انجام ہونا ہے اور تمہاری سرداری مغروری دولت تمہارے کچھ کام نہ آ سکے گی۔ اُس زمانے میں خلیل کو وہ عزت ملی تھی اب حبیب کو اُس سے بھی زیادہ عزت ملے گی۔ قیسرا فائدہ ۱۰ انبیاء کرام علیہم السلام کا وجود تمام مخلوق کے لیے باعث برکت ہے یہ قائمہ بَارَكْتَ فِيْهَا لِلْعَالَمِيْنَ میں عالمین فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ عالمین میں تمام آسمانی زمینی عرشی فرشی مخلوق کائنات شامل ہے۔ اور لام نفع کا ہے یعنی تمام مخلوق کو اُس سرزمین ابراہیم سے اور بَارَكْتَ فِيْهَا سے نفع ہے اور ظاہراً اگرچہ اس زمین میں حطب و رطب ثمرات و شجرات خوشبویات آیات کی کثرت و فراوانی ہے مگر ان اشیاء کا فائدہ تو صرف زمین والوں کو ہے بلکہ صرف انسانوں کو یہ نعمتیں تو زمین کے اور حصوں کو بھی ملیں مثلاً کشمیر پنجاب مکران کے لیے بَارَكْتَ فِيْهَا نہ فرمایا گیا مانتا پڑے گا کہ اس سرزمین شام و فلسطین کو بعثت انبیاء علیہم السلام اور مولود مدفن انبیاء کا شرف حاصل ہوا ہے اس لیے بَارَكْتَ فِيْهَا لِلْعَالَمِيْنَ کا لقب ملا انبیاء علیہم السلام کا وجود ہی عالمین کے لیے برکت ہے سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ۝

احکام القرآن | ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ شیطن ابلیس سے بچنا ہر مسلمان پر واجب و لازم ہے یہ ملعون ہر ایک کے پاس مفت اور بن بلائے مشورے دینے کے لیے ہر شکل میں آجاتا ہے۔ کبھی شیخ عجمی بن کر کبھی شیخ نجدی بن کر کبھی گمراہ گر پیر کی شکل میں کبھی جلال خلیب کی شکل میں زمانہ نوحی سے لے کر آج تک ابلیس کی تخریب کاری و موسسہ سازی حق سے بغاوت جاری ہے یہ مسئلہ ذاکر آخر قوسہ داخلی کی تفسیر و مباحث سے مستنبط ہوا کہ ابلیس نے ہی شیخ عجمی بن کر منجیق بنائے اور بعدہ آتش بازی کرنے کا طریقہ بتایا تھا ابتداً منجیق اور کندہ رسی میں لڑکری باندھ کر گھمائی جاتی تھی زیادہ آدمی مل کر گھماتے اور بڑی سے بڑی چیز یا آدمی کو ڈال کر دور پھینکتے۔ کے لیے استعمال ہوتی تھی پھر یہ جنگوں میں استعمال ہوتی تھیں پر پھر پھینکنے کے لیے اس کے جد کمان اور خلیل بھی ایجاد ہوئی داؤد علیہ السلام نے کافر

بادشاہ جالوت کو چھوٹی بھینق میں ہی پھر رکھ کر مارا تھا۔ قوم نوح کو ابلیس نے شیخ رئیس بن کر فوٹو گرائی
 کا طریقہ سکھایا پھر شیخ نجدی بن کر ابو جہل کو بھڑکایا اور اب پیروں خطیبوں اور گمراہ لوگوں
 کی سرپرستی کر رہا ہے کسی پیر کو اپنی بجدہ تعظیمی کے چکر میں پھنسا یا خطیبوں کو فوٹو سازی میں اماموں
 کو کالے خضابوں میں۔ قوم کے رہبروں راہنماؤں کو داڑھیا پھوٹی کرانے ننگے سر نماز کے جواز
 کے فقیہوں میں ورغلا تا چلا جا رہا ہے خیال رہے کہ ابلیسی ہمشکلی کی علامت یہ ہے کہ کوئی
 شخص کسی شکل و صورت لباس میں اگر اسے راستے کے خلاف چلانے کی کوشش کرے جو راستہ
 حدیث و قرآن کا بیان کر رہا ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ عمل و قول کے مطابق ہو،
 یا حدیث و آیت کا ایسا مطلب بیان کرے جو منشا و باری تعالیٰ اور کلام کے سیاق و
 سباق اور لغت و نحو علم عمل کے مخالف و جہالت ہو تو سمجھ لو کہ یہ شخص انسانی شکل میں
 شیطان ہے یہ دنیا اکوہ حسنہ کے سانچے میں ڈھل جانے اور از سر تا پا اتباع نبوت کے لیے
 ملی ہے مگر ابلیس چاہتا ہے کہ انسان تیری اتباع میں رہیں اسی لیے شکلیں بدل کر درغلانا
 ہے مگر مسلمانوں کو اس کی ان چالوں سے ہوشیار رہنا چاہیے فی زمانہ کچھ لوگ پیر بن کر
 فوٹو تصویر کو جائز کر رہے ہیں کچھ سیاہ خضاب کو کچھ عورتوں کی بے پردگی کو کچھ جلد
 داڑھی کی جذ شرمی کی توہین کرنے کے لیے پیچھے لگے ہیں کچھ کہتے ہیں کہ نبی کریم کے صرف
 اقوال کو ماتا ضروری ہے عمل پاک کی اتباع ضروری نہیں۔ کوئی لکھتا ہے کہ انبیاء بھی جھوٹ
 بول سکتے ہیں کوئی یہ بھی بکتا پھر رہا ہے کہ ذنبک سے مراد وہ گناہ ہیں جو نبی کریم نے کئے
 (معاذ اللہ) یہ سب لوگ شکل انسانی میں شیطان ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان خبیثوں سے مسلمانوں
 کو بچائے۔ دوسرا مسئلہ۔ دینی معاملات میں کسی بھی مسلمان کو کسی کو مہلہ لازم۔
 قوت قائم اور حماقت بہائم سے نہیں ڈرنا چاہیے یہ مسئلہ قال اُتٰیْتُکُمْ وَرَبِّکُمْ
 تَعْبُدُوْا کے کلام دیرانہ سے مستنبط ہوا ہمارے اسلاف کا یہی طریقہ ایمانی چلا
 آ رہا ہے۔ دیکھو ابراہیم علیہ السلام نے دینی معاملات بیان کرنے میں نہ حکومت کی پرواہ
 کی نہ قومیت کی نہ رشتے داری کی یا مکمل اسی طرح امام عالی مقام نے یزید پلیدیہ دین
 کے مقابل میدان کر بلا میں اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ نے دربار خلیفہ سفور عباسی میں۔ امام
 احمد بن حنبل نے دربار مامونی میں اس طرح باشیاعت مظاہرہ فرمایا کہ نا رنم و دفاک
 کر بلا قیدر شاہی سزا و حکمرانہ ظالمانہ قبول کر لی مگر آواز حق میں کمزوری نہ آنے دی تمیز امینہ

برائی بد معاشی فحاشی میں مشہور لوگوں کی بدگئی برائی کو مشہور کرنا تاکہ لوگ اس سے بچیں شرعاً جائز ہے غیبت اور گناہ نہیں۔ یہ مسئلہ۔ مَا لَا يَنْفَعُكَ (الخ) سے مستنبط ہوا کہ دیکھو حضرت ابراہیم نے قوم کے سامنے نمود اور ان کے تبوں کی برملا برائی بیان فرمائی مگر قرآن کریم نے اس بیان کرنے کو غیبت اور گناہ نہ فرمایا۔ یہ مسئلہ شریعت اسلام میں بھی تا قیامت جاری و جائز ہے

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام نے آگ میں جاتے ہوئے اللہ تعالیٰ سے بھی دعا نہ مانگی حالانکہ جبریل امین نے کہا بھی جب کہ رب تعالیٰ سے دعا مانگنا بہت بڑی عبادت ہے قرآن مجید میں دعا نہ مانگنے والوں کو تنبیہ کیا گیا ہے اور حدیث پاک میں دعا کو محج آعبادت فرمایا گیا ہے قرآن عظیم عبادت کو ابراہیم علیہ السلام کے چھوٹے نے کیا وجہ ہو سکتی ہے؟ جواب دراصل زندگی اس دنیا میں منجانب اللہ چار حصوں میں تقسیم ہے۔ ۱۔ ابتلائی زندگی ۲۔ امتحانی زندگی ۳۔ وبائی زندگی ۴۔ شفائی زندگی۔ جب زندگی میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان آجائے تو اس کے دقیقہ اور فائدے کے لیے دعا مانگنی مستحب ہے امتحان میں ثابت قدم رہنا کامیابی کی دلیل ہے اور اس میں بڑی بہت قوت ارادی کی ضرورت اور یہ قوت صرف انبیاء کرام حاصل ہے اس لیے صرف انبیاء علیہم السلام کا ہی امتحان ہوتا ہے اور وہی جانتے ہیں کہ کونسی مصیبت امتحان ہے کون سی بلا ہے۔ کونسی وبا ہے۔ ابتلا کی مصیبت میں بندے کا درست رہنا کامیابی ہے اس لیے درست رہنا ضروری ہے ابتلا ربانی میں ابتلا کی دوری اور فائدے کی دعا مانگنا مفید نہیں کیونکہ ابتلا تو ہونا ہی ہے۔ وبا کی مصیبت میں صبر ضروری ہے مگر وبا کے خاتمے کی دعا مانگنا جائز ہے بلا اور وبا ہر مسلمان کا ہوتا ہے اور شفا کی زندگی یعنی صحت تندرستی کی زندگی میں شکر الہی کرنا واجب ہوتا ہے۔ نار نمود امتحان ابراہیم علیہ السلام تھا میدان کربلا ابتلا تھا اور مصائب الیوم علیہ السلام و با تھا۔ اس لیے ابراہیم علیہ السلام حضرت جبریل کے کہنے کے باوجود دعا نہ مانگی بلکہ جبریل امین کا یہ کہنا بھی آزمائش تھی۔ ابراہیم علیہ السلام نے اس میں کمال کامیابی حاصل کی۔ اسی طرح میدان کربلا میں امام عالی مقام حسین پاک کی ثابت قدمی انتہاء صبر تھی جو بے مثل ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ نمود اور نمودیوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ختم کرنے کے لیے آگ میں جلا ڈالنے کی سزا تجویز کی حالانکہ ختم کرنے کے لیے اور بھی بہت سے طریقے تھے

غلط اس لیے کہ انبیاء اور غیر انبیاء میں کچھ فرق نہ جانا اور نار کے گلزار بننے کو خلیل اللہ کی نبوت کا معجزہ نہ مانا کی ظاہر کرنا اس لیے کہ گویا ڈاکٹر اقبال کے نزدیک کسی نبی کا ایمان بھی ابراہیم کے ایمان جیسا کامل نہیں ہے۔ حالانکہ تمام انبیاء کا ایمان کامل اکمل اور برابر وہم مثل ہوتا ہے ڈاکٹر صاحب کے تخیلات اکثر اشعار میں اسی طرح غلط ہوتے ہیں۔ جیسا کہ معراج کے بارے میں بھی اسی طرح ان کو غلط سبق ملا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ قُلْنَا يَا نَادُ كُونِي - یہ آگ کو خطاب ہے حالانکہ آگ جمادات میں سے ہے اور جمادات کو خطاب کرنا تو عبث ہے کیونکہ جمادات نہ سنتے ہیں نہ بولتے ہیں نہ سمجھتے ہیں یہ بات خود قرآن مجید سے ثابت ہے بہت سی آیات میں بتوں کی برائی کرتے ہوئے ہی فرمایا گیا ہے کہ یہ بت جن کی تم اسے کافرو پرستش کرتے ہو نہ سنتے ہیں نہ بولتے ہیں تو پھر یہاں آگ کو کیوں خطاب کیا گیا منکرین قرآن یا اس کو تضاد بیانی کہیں گے یا پھر سب جمادات کے خطابات کو بیکار کہیں گے بہر کیفیت دونوں صورتوں میں قرآن مجید پر اعتراض ہوتا ہے۔ جواب اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں ۱۔ امام ابو بکر رازی نے یہ جواب دیا ہے کہ خطاب تین قسم کا ہوتا ہے ۱۔ خطاب تکوینی ۲۔ خطاب تحویلی ۳۔ خطاب تکلم۔ پہلے دو کو مجازاً خطاب کہا جاتا ہے۔ مثلاً معدوم شی کو کہنا کہ ہو جا۔ یہ خطاب تکوینی ہے اس میں مخاطب کا ہونا سننا تو درکنار موجود ہونا ہی ضروری نہیں ہے۔ اور کسی موجود شی پر اپنا حکم جاری کرتے ہوئے اس کی ایک حالت سے دوسری حالت میں بدلنے کو خطاب کرنا یہ خطاب تحویلی ہے اس میں اس شی کا صرف موجود ہونا ضروری ہے مخاطب کی بات کو سننا سمجھنا ضروری نہیں جمادات سے خطابات الہی اسی قسم کے ہوتے ہیں اور مقصد یہ ہوتا ہے اس چیز پر یہ حکم الہی جاری ہو گیا اور اس نے یہ حکم اپنے پر بلا ارادہ لے لیا وہ لینے پر مجبور و مقہور ہے۔ لیکن خطاب تکلم میں مخاطب چیز میں موجودگی بھی ضروری عقل فہم فکر تکلم ہونا بھی ضروری ہے اس کو خطاب حقیقی کہتے ہیں یہ خطاب صرف جاندار اشیا سے ہو سکتا ہے لہذا اَکُنْ فَبُکُونِ کا خطاب تکوینی ہے یا نَادُ کُونِ کا خطاب تحویلی ہے مگر میرے نزدیک یہ جواب کمزور ہے۔ صحیح اور مضبوط جواب یہ ہے کہ اشیا و عالم عام انسانی علوم و عقلیات کے اعتبار سے تو بہت سی قسموں میں منقسم ہیں کہ ان سے خطاب کروانے سے نہ کرو یہ جمادات ہیں یہ نباتات یہ حیوانات مگر اصل اللہ کی قوت علیہ اور مشاہدات سمیعہ و تجربات عملیہ میں تمام جمادات نباتات شجرات حشرات میں بھی قوت لطف و سماعت موجود ہے۔ چنانچہ ایک

حدیث پاک میں آتا ہے کہ مکہ مکرمہ کا ایک پتھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے پچھن شریف میں آپ کو آتے جاتے سلام کیا کرتا تھا جس کی خبر خود آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد فتح مکہ صحابہ کرام کو دی کہ یہاں ایک پتھر ہوتا تھا جو ہم کو سلام کرتا تھا باب المہجرات میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ ایک درخت کو بلایا تو دوڑتا ہوا چلا آیا پختہ پختہ پاؤں کی تسبیح تو خود صحابہ کرام نے اپنے کانوں سنی، ذکر خیر کتاب میں لکھا ہے کہ ایک دفعہ سائیں تو کل شاہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے یہی معجزہ درخت سناتے ہوئے ویسے ہی تمثیلاً ایک درخت کی طرف اشارہ فرما دیا کہ نبی کریم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا ہوگا کہ آجا، وہاں موجود مریدین نے دیکھا کہ حضرت سائیں صاحب کے اشارہ کرتے ہی وہ قریبی درخت بھی دوڑتا ہوا چلا آیا جس کی طرف ٹھنسی تمثیلاً سائیں صاحب نے اشارہ فرمایا تھا مولا دروئی فرماتے ہیں یہ

نطق آب و نطق خاک و نطق رگل بست محوس از حواس اہل دل

یہ انبیاء و اولیا کی شان کیفیت ہے تو بارگاہ کبریائی میں کون جمادات رہ سکتا ہے وہاں تو سب کے کان حکم ربانی پہ ہمہ وقت لگے ہوئے ہیں۔ یہ بے عقل بے گوش بے ہوش جمادات ہجرات ہوتا تو ہم عوام کے ہے۔ رہا بتوں کو جمادات فرمانا نہ سننے نہ بولنے والا۔ لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ شَيْئًا فرماتا عوام و کفار کے اعتبار سے ہے ان کی کمزوری بیعت اور بے فائدہ فریادیں عبادت اور فضول آس لگانے سے منع کرنے کے لیے ہے۔ کفار یا عوام کا کسی جمادات کو پکارنا واقعی حماقت ہی ہے چوتھا اعتراض اسرائیلی تاریخوں اور اسلامی تفسیروں روایتوں میں لکھا ہے کہ نارنمرود جلاتے کا مشورہ ایک عجمی گروئی نے دیا اور ایک قول کے مطابق سب سے پہلے آگ بھی اسی گروئی نے لگائی منجھنق بنائی۔ اور تمام جانوروں میں صرف گرگٹ پھونکیں مارتا تھا تا کہ آگ تیز ہو وہ گروئی بھی مر کر فنا ہو گیا اور وہ گرگٹ بھی مر گیا اب نہ وہ گروئی رہا نہ گرگٹ تو کیا وجہ ہے کہ حدیث پاک کے ارشاد میں تاقیامت گرگٹ کے لیے سزا مقرر ہو گئی کہ اس کے ثواب ہے مگر ہر گروئی کے لیے نہیں اگر باعتبار جرم دیکھا جائے تو جیسے فقط اسی ایک گروئی کا جرم تھا تو اس طرح فقط ایک گرگٹ کا ہی جرم تھا نہ کہ تاقیامت سب کا اور اگر کہا جائے کہ یہ جرم تاقیامت جاری ہے گا تو پھر گروئی ان جانوروں کو بھی تاقیامت کچھ سزا ہونی

چاہیے صرف گرگٹو کو سزا ملتی رہنا تو انصاف کے خلاف ہے۔ جواب۔ چار چیزیں وہ ہیں جو انسانوں اور جانوروں میں مشترک ہیں یعنی دونوں میں پائی جاتی ہیں مگر اس کے اسباب اور وجوہ مختلف ہیں راجحت و نفرت و غصہ و ایذا رسانی، انسانوں میں پیاروں چیزیں غیر فطری ہوتی ہیں بجز ماں کی ماستا کے یعنی والدہ اپنی اولاد سے محبت صرف یہ ماستا ہی فطری ہے۔ مگر تمام حیوانات میں چاروں چیزیں فطری جبلی (پیدائشی نسلی) ہیں۔ غیر فطری چیز عارضی ہوتی ہے اور فطری چیز دائمی ہوتی ہے دوسرا فرق یہ کہ فطری چیز جنسی ہوتی کہ پورے جہان کے ہر فرد میں وہ پائی جاتی لیکن غیر فطری عادت اور چیز شخصی اور انفرادی ہوتی ہے چونکہ یہ چاروں چیزیں حیوانات میں فطری ہیں اس لیے جنسی ہیں اور جو چیز جنس میں شامل ہو وہ اجتماعی اور ابدی ہوتی ہیں مثلاً انسان کی نفرت، محبت، غصہ اور ایذا رسانی فطری نہیں اس لیے ان کی جنس میں یہ شامل نہیں یہی وجہ ہے کہ ان کی نفرت محبت غصہ ایذا کے کچھ اسباب ہیں جو دنیوی زندگی میں عارضی پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ یہ اسباب دو وجوہ۔ مذہب یا سیاست یا حماقت یا تکبر یا قومیت یا وطنیت یا رشتے داری کی وجہ سے ہوتی ہے۔ جانوروں میں محبت نفرت غصہ بزدلی، دلیری، ایذا رسانی فطری چیز ہے مذہب یا قومیت سیاست رشتے داری یا وطنیت کی وجہ سے نہیں بلکہ یہ خصائل ان کی جنس میں داخل و شامل ہیں۔ مثلاً کتا کسی ملک کسی زمانے کا، ہو فطریاً مالک سے محبت کرنے والا غیر سے نفرت کرنا والا ہے چوہا ہر دور ہر علاقہ میں موذی ہے کوا ہر زمانے میں ہر علاقہ کا ہشیار موذی ہر زمانے ہر علاقے کی عیاں ہے جب یہ قاعدہ کلیہ حقیقیہ سمجھ لیا تو یاد رکھو کہ گرگٹ فطریاً جنساً فاسق موذی اور نبی سے نبوت سے دشمن رکھنے والا ہے یعنی مذہباً و باطنی نہیں بلکہ فطریاً و باطنی ہے اس لیے اس کو سزا بھی جنساً ہوگی نہ کہ فرداً۔ مگر کُردان ہے اُس کی کسی سے نفرت مخالفت دشمنی جنساً نہیں بلکہ اُس کے کفر یہ دین کی وجہ سے تھی اگر وہ مومن ہوتا یا ہو جاتا تو اُس کو اب مشورہ دینے کی ہمت نہ ہوتی نہ وہ دیتا اور اگر بعد میں بھی اپنی زندگی کے اندر مومن و تائب بن جاتا تو یقیناً سزا و عبادت سے معافی مل جاتی اسی انفرادیت کی وجہ سے دوسرے گُردوں کو اس سزا میں شامل نہیں کیا جاسکتا خواہ وہ مومن ہوں یا کافر ہوں البتہ بعد کے کفار اُس کُرد کے اس مشورے کو اچھا کہنے والے اسی طرح بد نختہ ضرور ہوں گے

اور ان کو حکماء شہن ابراہیم اور حماتی نازنمرو و ضرور کہا جائے گا جیسے کہ رب تعالیٰ نے قاتلین انبیاء یہود کو اچھا کہنے والے بہت۔ بعد کے یہودیوں کو بھی قاتلین انبیاء میں شمار فرمایا اور لَمَّا تَقْتُلُونَ (الخ) سے مخاطب کیا مگر سزا ان کی مثل نہ دی گئی اور جیسا کہ یزید پلید کی حمایت کرنیوالے دیوبندی بھی یزید کی طرح شرعاً بے دین ہے۔ اس بنا پر گر گٹ کی عداوت ابراہیم اُس کے مذہب یا سیاست یا قومیت و وطنیت کی وجہ سے نہیں تھی بلکہ جنسی جذباتِ قہر کی وجہ سے تھی جب جنس ایک تو نہطرت ایک لہذا سزا بھی تا قیامت سب کو ایک، اگر چہ نقصان کرے تو سب کو زہر ڈالا جاتا ہے یہ بے انصافی نہیں ہوتی تو پھر فرمانِ حدیث بھی بے انصافی نہیں۔

تفسیر صوفیانہ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ اِنَّ كُفْرًا لِّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ قَالُوا هَٰذَا إِلَٰهَتُنَا ۖ وَاللَّهُ وَاللَّهُ تَكُنَّا فَعَلَيْنَا قَلْبِ مَرْكِي تے فرمایا اے دیوبندی مذہب کے پیغمبر کیا تم اب بھی دین الٰہ اور عزرائیل کے مقابل اب بھی ان یہودہ رسالتِ قاتل کی تعظیم کرتے ہو ان کو بڑا سہارا سمجھتے ہو جو آخرت کے کسی مرحلے میں نہ تمہارا کچھ نفع کر سکتی ہیں نہ ترکِ بذات پر تمہارا کچھ نقصان کیونکہ نافع اور مضر ہادی و مضل تو صرف قاتلِ اَجسام ہے نہ کہ اُس کا غیر اے بندہ نہ بننے والو اُلٹی عقلوں والو بس اب تمہارے وجود بے سود کے لیے بیکس کی تباہی ہے اور تمہاری ان ساری عاداتِ خبیثہ و رسوماتِ ردِ ذلیلہ کے وجود کو بھی اور ہر مانوا اللہ غیر اللہ و اللہ کے وجود کو بھی اُٹ ہے تم پر کیا اب بھی گروشن ہو ش کو نہ کھو لو گے اور نفس مد ہوش عقل بے ہوش سے نہ چھو لو گے نہ سمجھو گے نہ سمجھو گے کب جانو گے کہ لَا مَعْبُودَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا مُؤْتِرَ إِلَّا اللَّهُ۔ اس تقریر خوشگوار تبلیغِ آشکار باطنی اسرار کو سن کر بھی معاندینِ فطرت مخالفینِ نصرت نے پکارا کہ بھینک دو اس کو نازِ عشق میں جلتا رہے اور بھڑکاؤ اس قلبِ مصلح پر ہر طرف سے آگ کو پہلے سے بھی زیادہ ڈال دو اس میں اس کے حقائق کی لکڑیاں و معارف کے جلتے تیل یہی اس نازِ عشق کا ایندھن ہے بہت دعوے کرنا پھرتا ہے یہ مَلَکُوتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ کے دیکھنے کے اب دیکھ لے یہ اس نازِ عشق میں اپنے پر تجلیاتِ جمال و جلال کو انوارِ صفات سے بھر کتے شعلوں کو اسرارِ آسمانیہ کی حرارتوں میں تمہاری آنکھوں کے پردوں کے پیچھے ہی ہم نمرودانِ مجاز کا مقصود ہے اس آگ کے ظہور سے اور یہی ہماری خواہشات کی مدد ہے

لہذا اے باطل قوتورہ و انصروہ! اہتکم انکنتم فعلین۔ مدد کرو پچاؤ اپنی لذات و نبوی کے مجہد کو شہواتِ معشوقہ کو اگر تم حصولِ دنیا چاہتے ہو تو سمجھ لو کہ تارِ فساد پر پاکی ہی مددِ باطل ہے جتنی ہمت ہو کے حق و سچ کی مخالفت کرو اس کے خلاف سب کو درغلاؤ بھڑکاؤ اگساؤ حتیٰ کو سناؤ سچ کو سناؤ دینی الدین ابن عربی (تفسیر روح البیان نے فرمایا ہے کہ بتوں سے مدد مانگنا ایسا ہی ہے جیسے قیدی قیدی سے رہائی مانگے اکابر صوفیاء نے فرمایا کہ دوداے سے مانگنا حماقت ہے۔ اور اِن کُتِبَ کا دعویٰ اور وعدہ بجز پروردگارِ عالم کسی کا نہیں اسی لیے اس کی عبادت حق ہے ہر ماموۃ اللہ عبث اور نہ وہ لعب ہے یعنی وجود میں عبث عمل میں بھو اور قول میں لعب ہے اور عبث و بھو و لعب سے تعلق جوڑنا اُف اور تَف اور ہلاکت ہے (حکایت) خواجہ حسن بھری کے مرید جیب عجمی کی بیوی نے اپنے خاوند سے شکایت و مطالبہ کیا کہ جاؤ کسی کی مزدوری کرو اور اس کی اجرت سے کچھ آٹا سالن لاؤ گھر میں فاتے ہو رہے ہیں جیب عجمی باہر نکل گئے اور کسی مسجد میں جا کر عبادت کرنے میں مشغول ہو گئے اور رات تک عبادت کرتے رہے پھر رات کو اسی وقت گھر آئے جب مزدور آتے ہیں حالانکہ آپ کے پاس کچھ نہ تھا جب بیوی نے پوچھا کہ لئے کچھ نہیں تو آپ نے فرمایا کہ ایک عظیم کریم کے گھر مزدوری کی مگر اس سے کچھ مانگتے ہوئے مجھ کو شرم آئی۔ اس طرح مین دن ہوتا رہا چوتھے دن بیوی نے کہا کہ یا تو تم اس عظیم کریم سے اجرت طلب کرو یا کسی اور کا کام کرو یا پھر مجھے طلاق دیدو آپ صبح سے شام تک پھر نکل گئے اور عبادت کرتے رہے جب چوتھی رات کو گھر آئے تو دیکھا کہ گھر کھانا اور نصرتوں سے بھرا ہوا ہے آپ نے بیوی سے پوچھا یہ کہاں سے آئے ہیں بیوی نے کہا جس کریم کے گھر تم مین دن کام کرتے رہے اس نے یہ کھانے اور سونے سے بھری ایک تحصیل بھجوائی ہے اور لانے والے نے ہی بتایا کہ اس کام والے نے بھجوائے ہیں، جیب عجمی روپے اور خرما پا کر میں نے ان سب دنوں میں مسجد کے اندر اللہ تعالیٰ کی عبادت کی ہے یہ سب کچھ اُس کی بارگاہ سے آیا ہے جب بیوی نے یہ بات سنی تو اپنی پھلی بات سے توبہ کی اور آئندہ گلہ کرنے کی قسم کھائی اور خود بھی اس کریم کے دروازے پر میر و شکر کے سجدے میں گر گئی۔ اس حکایت سے تین باتیں معلوم ہوئیں ۱۔ دعا سے اتنا نہیں ملتا جتنا یا د الہی و ذکرِ مصطفائی سے ملتا ہے ۲۔ صبر کے خمیر ہی بندہ فتح و کامیابی منزل تک پہنچ سکتا ہے

مگر جب کسی کو بھی معرفت کا عطیہ ملے تو اس کو سچی توبہ کرنی چاہیے یعنی توبہ کے تین جز میں پہلا جز توکل
دوم قناعت سوم عبادت پر لزوم دیا بندی، کامل عبادت کا نقشہ دو چیزیں ہیں مطاعت الہی
۱۔ اتباع مصطفائی۔ جو شخص برحان و معرفت کے بعد بھی حق سے اعراض کرے اس نے اپنے سے
خیانت کی اور حق کی اہانت کی جیسا کہ قوم نمرود نے حق و صداقت کو جاننے کے بعد بھی ثَمَدُ نِکَسُوْا عَلٰی
دُوْ سِحِحْمُ کا مظاہرہ کرتے ہوئے کفر پر اصرار و عبادتِ اُحجاز کیا تو بلاکتِ بَعُوْضِ صَفَارِ
پائی دنیا تو نافرمانوں کے لیے رب تعالیٰ کا قہر خاتمہ ہے اسے بندے اگر تو قہر کرے گا تو قہر ہی
دیکھے گا۔ قہر کی تلوار تو بحر و بر میں ہے موصیاً فرماتے ہیں کہ باری تعالیٰ جس مخلص کو قرب خاص
میں بلانا چاہتا ہے اس کا ندبہ بناتا ہے یہ امتحانِ نارِ نمرود و فدیہِ غلّت تھا، اور بڑا امتحان
راستے میں جبریل و ملائکہ کے سوالات تھے ابراہیم علیہ السلام نے سب میں کامیابی حاصل کر کے
چادرِ خلیل کو غشِ بشری سے بچا لیا لہذا انعام یہ ملا کہ قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَّ سَدَمًا
عَلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَاٰرَادُوْا بِہٖ کِبْدًا فْجَعَلْنٰہُمْ اِلٰخُسْرٰیْنَ وَاَنْجٰیْنٰہُ
وَاَوْطَاۤاۤی اِلٰی الْاَرْضِ الَّتِیْ بَاۤءَکُمْ فِیْہَا لِلْعٰلَمِیْنَ ہم نے نارِ عشق حقیقی کو حکم دیا کہ
سراپا و ابراہیم حجت پر اپنی حرارت و حرارت کو ختم کر کے برزخ و سلامت کی بقا و دائمی
کی ٹھنڈک اور وصلِ ذات کی سلامتی والی ہو جائیو کہ لذت و وصل کی ٹھنڈک روحِ کامل
کو مفید ہوتی ہے اور حادثاتِ ناگہانی کے نقصانات سے سلامتی مفیدِ قلب و قالب
ہے۔ آفت یا اسکانِ فنا نارِ عشق کی خاصیت ہے اعداءِ ناموتی نے اِعرَاقِ فنا میں کات
بڑا مال بچھایا تھا تو ہم نے ہی کمالاً فلا حار تُبَا تینوں طرح اہلِ ناسوت کو ناکام کر دیا اور قلب
مرید کو بچا لیا ابراہیم باطن کی نارِ عشق کو گلزارِ وصل بنا دیا اسی لیے ابراہیم خلیل نے فرمایا
تھا کہ جو لذت و نعمتِ راحت و اُلفت آگ میں رہنے والے دلوں میں حاصل ہوئی
وہ کبھی نہ آئی اور بچا لیا ہم نے قلبِ عاشق کو بھی اور اس کے ساتھ ہی لوطِ عرفانی کی
عقل کو بھی گہوارہِ فنا سے وادیِ بقا کی جانب وجودِ حقانی دے کر طبیعتِ غلبہ صالحہ کی اس
سرزمینِ احکامِ الہیہ فرمانِ نبویہ کی طرف جس کو حکم ہم نے کمالاتِ عقلیہ ثمراتِ فکریہ آداب
حبیبہ امّوہِ حنیہ طرّی مفیدہ شرایعِ نافذہ ملکاتِ قاصدہ کی نعمتوں کی برکت و کثرت عطا
فرمائی معرفتِ ایمان و عقیدہ ایقان کے تمام جہانوں کے لیے تاکہ تربیتِ رموز سے
ہدایتِ وصول کے فیضِ قبول کی راہِ ہجرت پائیں احمد استعدادِ خیر حاصل کرتے رہیں موصوفہ

فرماتے ہیں کہ حیم موسیٰ میں قلب عرفانی ابراہیم عشق ہے اور قتلِ مطیع لوطِ برکات ہے تقویٰ اُس کی جُرت ہے ہجرت اُس کی نفرت ہے طہارت اُس کی نعمت ہے نارا اعدا و غرور اُس کی غلرت ارضِ بازگشا اُس کی جَلرت ہے جرموں میں اور جن کا توکل قائم ہے ان کا کمال یہ ہے کہ اُن کا توکل اُن کے نَدب کے دروازے کو کھٹکھٹاتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ خوش بخت لوگ توکل علی اللہ کو مستقل طور پر اختیار کر لیتے ہیں مردِ موسیٰ عطا فیوضات سے کبھی سیر نہیں کرتا بلکہ چوکھٹ کبریا پر ہمیشہ ہی دعا عرض کرتا رہتا ہے کہ رَحْلُ مِنْ مَّزِیْدٍ۔ اے رب مجھے اور برکتیں عطا فرما اہل اللہ کو اگر روحانیت نبیّی کلیمیت موسیٰ اور خلعتِ ابراہیم علیہم السلام کے آستانوں سے بھی فیضِ برکات کا کچھ حصہ مرحمت ہو جائے تب بھی وہ دستِ طلب اور کاسِ گروائی آستانہ کبریا پر بلند ہی رکھیں عقل مند بندہ کثرت کا طالب نہیں ہوتا برکت کا طالب ہوتا ہے کیونکہ فیضِ الہی برکت میں ہے نہ کہ کثرت میں اور اللہ تعالیٰ کے فیض کی انتہا نہیں ہے صوفیا فرماتے ہیں کہ صفاتِ نبوت مخصوص ہوتے ہیں اجسامِ انبیاء میں کسی غیر کو حاصل نہیں ہو سکتے اس لیے اس کی دعا مانگنا گناہ ہے لہذا بندے کو چاہیے قوتِ روحانی کے فیض کو آستانہ انبیاء علیہم السلام سے طلب کرتا ہے یہ طلب ہی فیضِ ربانی کا راستہ ہے دنیا میں قناعت کرنی اچھی ہے مگر دین میں اپنے موجودہ حال پر قناعت نہ کرنی چاہیے بلکہ مزید کی طلب کرتا رہے۔

وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ط

اور بخشا ہم نے ان کو اسحاق پھر یعقوب بن مانگے۔ اور

اور ہم نے اُسے اسحاق عطا فرمایا اور یعقوب پلوتا۔ اور

كَلَّا جَعَلْنَا مُلْحِجِينَ ﴿٢٢﴾ وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً ط

ان تمام کو بنایا ہم نے بہت لچھے کام کرتی والا۔ اور بنایا ہم نے ان سب کو بڑے امام کہ ہم نے اُن سب کو اپنے خاص قرب کا سزا دلایا۔ اور ہم نے اُنہیں امام کیا

marfat.com

Marfat.com

يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ

ہدایت دیتے رہیں ہماری شریعت کی اور وہ شریعت وحی کی ہم نے اُن کو کہ ہمارے حکم سے جلاتے ہیں اور ہم نے انہیں وحی بھیجی اچھے

الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ

سب کی طرف نیکیاں کرنے اور نماز قائم رکھنے اور مال صدقات دینے کی کام کرنے اور نماز برپا رکھنے اور زکوٰۃ دینے کی

وَكَانُوا لَنَا عِبْدِينَ ۝۴۳ وَلَوْ طَآئِفَةٌ حَكِيمًا

اور تھے وہ ہمارے لیے بہت عبادت کرنے والے۔ اور لو ط کو ان کو بھی ہم نے نبوت اور وہ ہماری بندگی کرتے تھے۔ اور لو ط کو ہم نے عکرمست

وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ

اور بڑا علم دیا اور بچایا ہم نے ان کو ایسی بستی سے جو بہت سارے خباثت اور علم دیا اور اُسے اُس بستی سے نجات بخشی جو

تَعْمَلُ الْخَبِيثَاتِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ

کے عمل کرتی تھی۔ اس لیے کہ بے شک وہ سب ہی بدعقیدہ نافرمانی کی گندے کام کرتی تھی بے شک وہ بُرے لوگ

فَاسِقِينَ ۝۴۴

فاسقین وہ لوگ تھے۔

marfat.com

تعلقات ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھلی آیت میں حضرت ابراہیم کے امتحانات اور آزمائشوں اور موزیوں کی ایذاؤں کا ذکر اور ان سے بچائے جانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں امتحان میں کامیابی کے بعد انعامات ملنے کا تذکرہ ہے۔ دوسرا تعلق۔ پھلی آیت میں ذکر ہوا کہ حضرت ابراہیم اپنی کافر قوم کو کس طرح سے تبلیغ فرمایا کرتے تھے۔ اب ان آیت میں حضرت ابراہیم کی اس شریعت اور قانون الہیہ کا ذکر ہے جس کی تبلیغ فرمایا کرتے تھے۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں منکروں کو تبلیغ کا ذکر ہوا اب ان آیت میں اہل ایمان اور گھروالوں کو تبلیغ فرمانے کا ذکر ہوا چوتھا تعلق پھلی آیت میں حضرت لوط علیہ السلام کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ان کا تعارف بیان فرمایا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی وَحَبَّأْنَاهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۚ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ۚ وَجَعَلْنَاهُمْ أَلِمَّةً يُّهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا تَارِعِينَ ۚ
 داؤد میر جملہ۔ وَحَبَّأْنَا۔ باب فتح کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم معروف مثبت و ضبط سے مشتق ہے بمعنی بخشنا عطا کرنا۔ اسی سے ہے وَحَبَّابُ اللہ تعالیٰ کا ایک نام بروزن فعال صیغہ مبالغہ بمعنی بہت ہی عطا کرنے والا۔ اگر اس کے آگے یا و نسبت لگادی جائے تو وہابی بن جاتا ہے مگر مشہور دیوبندی وہابی فریقے کا لقب اس نسبت سے نہیں بلکہ وہ عبد الوہاب نجدی کی نسبت سے ہے جیسے کہ قادیانی مرزا یوں کا لقب احمدی بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت پاک سے نہیں بلکہ غلام احمد قادیانی کی نسبت سے ہے مگر مسلمانوں کو جائز نہیں کہ ان کو احمدی کہیں بلکہ قادیانی یا مرزائی کہنا چاہیے کہ یہ جار مجرور متعلق ہے اسحق اسم مفرد وغیرہ منصرف کیونکہ علم و عجمی ہے زبان عبرانی کا لفظ ہے۔ معطوف علیہ داؤد عاقلہ یعقوب اسم مفرد منصرف ہے کیونکہ عجمی علم نہیں بلکہ عربی لفظ بروزن یعقوب عقب سے بنا ہے ایک بنی علیہ السلام کا نام حضرت اسحق بنی کے بیٹے یہ صفاتی نام ہے کیونکہ یہ اپنے جڑواں بڑے بھائی عیسیٰ کی ایڑی سے جڑے ہوئے پیدا ہوئے کھال کا کر جدا کئے گئے ان کا عبرانی نام اسرائیل تھا اور ان ہی کی اولاد کو بنی اسرائیل کہا جاتا ہے یہاں تو بنی سے تالیف عطفی ہے نہ کہ غیر منصرف ہونا ایک

قول میں یہ عجیب علم ہے اس لیے غیر متصرف ہے۔ بحالت نصب ہے عطف کی وجہ سے ذوالحال ہے
 نَافِلَةٌ اسم مصدر مغرب بروزن عاقبتہ۔ نَفْلٌ سے بنا ہے بمعنی بن مانگے عطا یا طلب
 سے زیادہ عطا تھی یہ حال ہے یَعْقُوبُ کا دونوں مل کر معطوف ہوئے اسحاق پر دونوں
 عطف مل کر مفعول پہ ہوا وَ حَبِطَ کا یہ فعل با فاعل سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ایک قول میں
 نَافِلَةٌ دونوں اسحاق و یعقوب کا مال ہے اور نفل بمعنی عطا کرتا ہے۔ یعنی ہم نے دونوں عطا کئے
 ورا خالی کہ یہ دونوں ہماری طرف سے زیادتی کم تھا ایک قول میں نفل بمعنی عطا کرنا اور نَافِلَةٌ
 مفعول مطلق ہے وَ حَبِطَ کے ہم معنی ہونے کی وجہ سے واؤ بر جملہ کلاً اسم جمع تاکید کی
 بمعنی تمام مراد ہے یا ہر ایک مراد ہے چار انبیاء علیہم السلام مفعول پہ اول مقدم ہے نوحی
 قانون میں اسماء تاکید تعدادی پانچ ہیں رَاكُلٌ رَاكُلٌ رَاكُلٌ رَاكُلٌ رَاكُلٌ رَاكُلٌ رَاكُلٌ
 یہ پانچوں ہمیشہ اپنے حقیقی معنوں میں ہی رہتے ہیں ان کا نفاذ اپنی جزئیات کے اعتبار سے
 ہوتا ہے مثلاً یہاں کلاً کے جزئیات چار ہیں ابراہیم، لوط، اسحاق و یعقوب ان الفاظ کی قلت
 کثرت زیادتی کی اپنے مدخل کے اعتبار سے مکمل ہوتی ہے۔ بعض جملانے لکے "کو بھی حقیقی
 اور اضافی بنا ڈالا یہ ان کی جا ہلانہ حماقت ہے۔ جَعَلْنَا بَابَ فَتْحٍ فَعْلٌ ماضی جمع تنکلم فعل
 سے بنا ہے بمعنی کر دینا بنا دینا کسی صفت سے متصف کرنا خیال رہے کہ ان تینوں آیت میں
 تمام ضمائر جمع تنکلم کا مرجع رب تعالیٰ ہے۔ صَالِحِينَ اسم فاعل جمع مذکر اس کا واحد ہے
 صَالِحٌ یا صَالِحٌ سے مشتق ہے باب ضرب میں گردان و اشتقاق ہوتے ہیں بحالت نصب
 ہے کیونکہ مفعول دوم جَعَلْنَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا واؤ بر جملہ۔ جَعَلْنَا فَعْلٌ
 یا فاعل ضم ضمیر مذکر غائب مرجع ہے ابراہیم لوط اسحاق، یعقوب علیہم السلام۔ بحالت نصب
 ہے کیونکہ مفعول دوم جَعَلْنَا سب سے مل کر جملہ خبریہ ہو گیا واؤ بر جملہ۔ جَعَلْنَا فَعْلٌ یا فاعل ضم ضمیر
 مذکر غائب مرجع ہے ابراہیم لوط اسحاق، یعقوب علیہم السلام بحالت نصب کیونکہ مفعول پہ اول ہے
 اَرْحَمَةً اسم جمع مکرر امام بروزن فعال کی جمع ہے بمعنی افضل۔ پسندیدہ، مقتدا و قائدا رہنا
 یہاں سب معنوں میں ہے۔ موصوف ہے یَتَّخِذُونَ بَابَ فَرَسٍ کا فعل مضارع حال
 جمع مذکر غائب بمعنی ماضی استمراری عَذَى وَ حِدَايَةٍ سے بنا ہے بمعنی
 راہ دکھانا۔ اس کا فاعل ضمیر صیغہ باب تقدیر کی یا بمعنی اِلَّا۔ اَمْرًا اسم مفرد بمعنی شریعت
 نا ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے یَتَّخِذُونَ سب سے مل کر

جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے اُنْمَتْ کی یہ مرکب تو صیغہ مفعول دوم ہے جَعَلْنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا
 واؤ سر جملہ۔ اَوْ حَیِّنَا۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع تکلم وُحِی سے مشتق ہے اس
 کا مصدر ہے اِیْحَاؤْ در اصل اِوْحَاؤْ تھا الف کے کسرے کی وجہ سے واؤ کوئی بنا دیا گیا وُحِی
 کی چالیس قسمیں ہیں رب تعالیٰ کے کلام کو وُحِی کہا جاتا ہے اِلَیْھِمْ یہ جار مجرور متعلق ہے اَوْحِیْنَا
 کا ان دو آیتوں کے جمع غائب کے صیغوں و ضمیروں کا مرجع یہی مذکورہ بالا جار پیغمبر علیہم السلام
 ہیں فَعَلْ اسم مصدر مضاف الخیرات اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد خَیْرٌ یا خَیْرَةٌ ہے چونکہ
 غیر ذوی العقول میں سے ہے اس لیے اس کی جمع مؤنث ہی ہوگی بمعنی اچھے کام خیال رہے
 کہ دینی دنیوی لحاظ سے اچھے کام فعل خیرات ہیں اور فقط دینی اعتبار سے اچھے کام
 فعل الحسنات ہیں ایک قرأت میں یَفْعَلُ الخیرات فعل جہول سے ہے یہ لفظ مفعول مضاف
 الیہ ہے فَعَلْ کا دونوں مل کر شبہ جملہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ اِقَامْ باب افعال کا مصدر ہے
 در اصل تھا اِقْوَامْ، واو پر فتحہ ثقیل ساکن کیا دوساکن جمع واو گرگی ماقبل قات کو فتح دیا مابعد
 الف کی وجہ سے یہ مصدر مضاف الفضلۃ مفعول مضاف الیہ دونوں شبہ جملہ ہو کر معطوف علیہ
 واؤ عاطفہ حرف ہے اِیْتَاْ باب افعال کا مصدر مضاف ہے اَتَى سے بنا ہے در اصل تھا
 اِیْتَاْ۔ اَنْزَلْنَا اسم مفرد جامد حاصل مصدر لغوی ترجمہ ہے پاک کرنا مراد ہے مالی صدقہ
 فرضی یہ مفعول مضاف الیہ دونوں شبہ جملہ ہو کر معطوف ہے خیرات میں نماز زکوٰۃ بھی شامل
 تھے مگر محض اہمیت کے لیے خاص کو عام پر عطف کیا گیا خیرات عام ہے ان میں خاص
 خاص کام نماز زکوٰۃ وغیرہ ہیں۔ سب عطف مل کر مفعول یہ ہے اَوْحِیْنَا کا سب مل کر جملہ
 فعلیہ ہو گیا واؤ سر جملہ گاؤا فعل ماضی ناقصہ جمع مذکر غائب ضمیر صیغہ اس کا اسم ہے لام حرف
 جر ملکیت استحقاق کے لیے یا زائدہ ہے یا مفعولیت و تعدیہ کا نا ضمیر جمع متکلم مجرور
 متصل بہ جار مجرور متعلق ہے غَیْدِیْن۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے عَابِدٌ بمعنی عبادت
 کرنے والا۔ عَابِدِیْن بحالت نصب ہے کیونکہ خبر ہے گاؤا ناقصہ اپنے اسم خبر متعلق سے
 مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو گیا۔ وَ لَوْطَا اٰتٰیْہُ حُكْمًا وَّ عَلٰمًا وَّ نَبَحْنٰہُ مِنْ الْقَرْیَۃِ
 اَلَّتْ کَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبٰیثٰتِ اَنھُمْ گاؤا اَوْسَمَ سَوْرَ قَسَقِیْن۔ واؤ سر جملہ لَوْطَا
 اسم مفرد جامد ہے عبرانی سے عربی ہے اس لیے منفرد معرب ہے عبرانی لغت میں ترجمہ
 ہے سجدے کرنے والا بحالت نصب ہے کیونکہ مفسر مقدم ہے ضمیر مفعول یہ کا اٰتٰی

باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم بافاعل ضمیر مذکر غائب مرجع ہے لوطاً مفسر ہے دونوں مل کر
مفعول پہ اول ہوا اٰمِنا کا کٹا اسم مفرد مصدر ماضی جامد حرب ہے تو بن تعطیسی ۔ یہ یعنی بڑا حکم
بڑی یاد شاہی مراد ہے نبوت کیونکہ بڑی اور سدا بہار ہمیشہ کی سلطنت انبیاء کرام کی ہی ہوتی
ہے علیہم السلام ۔ یہ لفظ مشترک ہے چار معنی ہیں ۱۔ حکومت ۲۔ حکمت ۳۔ خداداد عقل مندی ۴۔
فیصلے کرنے کا نلکہ ۵۔ نبوت ۔ معطوف علیہ ہے واو حرف عطف علما اسم مفرد جامد ماضی
مصدر تو بن تعطیسی ہے بمعنی بڑا علم یعنی علم نبوت و علم لدنی (معطوف ہے دونوں مل کر مفعول
پہ دوم ہے اٰمِنا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا خیال رہے کہ حضرت لوط علیہ السلام ابراہیم
علیہ السلام کے بھتیجے آپ کے بڑے بھائی حضرت ہاران کے بیٹے تھے واو سیر جملہ بمعنی باب
تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم نجی سے بنا ہے بمعنی بچنا چھپنا ۔ مناجات کرنا
آہستہ آہستہ فریاد یا دُعا کرنا لازم ہے تفعیل میں اگر متعدی ہوا بمعنی بچانا نجات دینا
دعا قبول کرنا یہاں پہلے معنی میں ہے اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صبیغہ ضمیر کا مرجع لوطاً
ہے منصوب متصل ہے کیونکہ مفعول پہلے من حرف جارہ بمعنی عن اور مقصد ابتداء غایت
سے اعتزال یعنی صاف دور کرنا ۔ اَلْقُرْآنُ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا عِبَادَ اللّٰهِ قُرْآنٌ کَرِیْمٌ
معنی علاقہ بستی مراد ہے علاقے والے انسان موصوف ہے الٹی اسم موصول واحد مؤنث
گائت ثقل باب جمع کا ماضی استمراری واحد مؤنث غائب اس میں پوشیدہ جی ضمیر صبیغہ
اس کا فاعل ہے مرجع ہے الْقُرْآنُ اَلْخَبْرُ اَمْرٌ ۔ اسم جمع منتہی المجموع اس کا واحد
ہے خَبْرٌ ۔ یا خبیثہ بمعنی گندہ کام بے حیائی ۔ بد فعلی مراد سے لواطت یعنی مرد کا مرد
سے دخل کرنا لواطت لوط یا لاط سے مشتق ہے ۔ یہ مفعول پہ تَعْلٌ کا سب مل کر جملہ
فعلیہ ہو کر معلول ہوا اِنَّ حرف مشبہ ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متصل کیونکہ اسم ہے
اِنَّ کا اس کا مرجع ہے اهل قریہ یعنی لفظ قرئی کی مراد۔ گاؤں افعال ماضی مطلق ناقصہ
جمع مذکر غائب اس میں پوشیدہ ضمیر صبیغہ اس کا اسم ہے مرجع ہے اهل قریہ ۔ قوم
اسم مفرد معنی جمع ہے مضاف ہے ثوبا اسم مصدر ہے سائر فعل ذم کا مضاف الیه
ہے یہ مرکب امانی ذوالحال ہے قَتْلٌ ۔ اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے قَاتِلٌ ۔ قَاتِلٌ
سے مشتق ہے بمعنی نفی کسی پھیل کا چھلکے سے خود بخود باہر نکل آنا ۔ اصطلاح شریعت
میں کسی انسان کا اپنے ایمانی لباس یعنی حدود شریعت سے باہر نکل جانا اس معنی میں

اس کی چھ قسمیں ہیں۔ ۱۔ نافرمانی و گستاخی ۲۔ گناہگار سے بد عمل رہ کر عملی انکار و تلبی انکار یعنی بد عقیدہ ہونا۔ اسی کا آفری درجہ کفر ہے۔ یہی یہاں مراد ہے۔ بحالت نصیب ہے کیونکہ حال ہے قوم کا دونوں مل کر خبر ہے گاؤں اناقصہ کی سب مل کر حملہ فعلیہ ناقصہ خبر یہ ہو کر خبر ہے انا کی وہ اپنے اسم و خبر سے مل کر حملہ اسمیہ ہو کر علت ہے ثقل کے جلے کی معلول علت مل کر صلہ ہوا آتئی کا دونوں مل کر صفت ہے قنیۃ کی یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق ہے نجینا کا سب مل کر حملہ فعلیہ ہو گیا۔ ایک قول میں انا فہم گاؤں کا حملہ علت نجینا کے جلے کی واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر عالمائے وَحَبِينَا لَهُ اسْحَقٌ وَيَعْقُوبُ نَافِلَةٌ وَكَلَّا جَعَلْنَا مُلْحِقِينَ
وَجَعَلْنَاهُمْ آئِمَّةً يَهْدُونَ بِهَا مَرِئًا وَآوَحَيْنَاكَ الْيُسْرَى
فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَاقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَكَانُوا لَنَا حِدِيثًا
اور اس نجات کے بعد ہماری راہ میں ہجرت کر کے اپنا سب کچھ چھوڑ دینے کے بعد ہم
نے عطا فرمایا ان کو ان کی پرانی دعا قبول فرماتے ہوئے ایک اور بیٹا اسحاق اور بغیر دعا
و طلب کے محض اپنے کرم اور رضا سے ایک پوتا یعقوب نافلہ یعنی زائد عطا فرمایا اور
انعامات صرف یہی نہ فرمائے بلکہ ان سب چاروں ابراہیم، لوط اسحاق و یعقوب علیہم
السلام کو ہر قسم کی قابلیت یافت و صلاحیت والاہم نے بنایا کہ اپنی اصلاح رکھنے
و اے قوموں کی اصلاح کرنے والے تھے اور ہر قسم کے ظاہری باطنی قلبی نفسی جسمی
فساد سے بچنے اور اپنی قوموں کو بچانے والے تھے اور مزید انعام ہم نے یہ
فرمایا کہ ان سب کو اتنا بڑا امام و مقتدا بنایا کہ ہمارے امر ہماری شریعت کی اپنی
اپنی امتوں کو ہدایت دیتے تھے اور ہم نے بذریعہ محف کثیر و کبیر ان کی طرف اپنا امر
اور دین کے اچھے کام اعمال و اقوال کی وحی بھیجی کہ دنیوی زندگی میں انسانوں کے لیے
یہ باتیں نیکیاں ہیں اور یہ کہ تمام اعمال آخرت میں سے اعلیٰ افضل عمل نماز قائم رکھنا
اور زکوٰۃ اپنے شرائط پر پابندی سے ادا کرنا ہے یہ بات بھی ہم نے وحی کے ذریعے
ہی بتا دی تھی اس لیے کہ نماز میں عظمت معبود کبریائی مسجود کے سامنے نیاز بندگی
ظاہر کرنا ہے اور زکوٰۃ میں شفقت عباد عطا کرنا ہے۔ اور تھے یہ سب چاروں
نبی ہر وقت تمام زندگی امور دینی معاملات دنیوی اور عبادت و ریاضت خلوت خلوت

حاجت مناجات میں ہمارے ہی بندے ہمارے ہی سامنے جھکنے مانگنے انتجا میں فریادیں کرنے والے کسی غیر کی طرف کسی ضرورت میں توجہ کرنے کا کبھی اُن کے دل میں خیال نہ آیا۔ ہم نے اُن سے ربوبیت کا وعدہ پورا کیا انہوں نے ہم سے عبدیت کا وعدہ پورا کیا اس طرح کہ ہم نے ربوبیت کے وعدہ میں پہلے ان کو صالحین قابِلین لائقین بنایا پھر ان کو امام بنایا پھر ان کو اپنی وحی کر کے نبی بنایا یعنی قوموں کی طرف مبعوث فرمایا اور انہوں نے بھی ہماری ایسی بندگی ادا کی کہ دعا و عبادت کا حق پورا کر دیا اور اس عبارت گزاری سے ہمارے انبیاء کی ہماری بارگاہ میں وہ شانِ عظمت ہے کہ خود ہم نے عالمین کو بتا دیا کہ **كَانُوا لَنَا عَابِدِينَ**۔ ہم فرماتے ہیں کہ یہ ہمارے عابدین تھے دیگر مخلوق خود اپنی زبان سے کہتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کے عابد و ساجد ہیں مگر انبیاء کے حق میں خود رب تعالیٰ فرماتا ہے یہ ہیں میرے عابدین و ساجدین اس سے ثابت ہوا کہ انبیاء کی عبادت بھی بے مثل ہے مختص تاریخی واقعات کچھ اس طرح ہیں کہ حضرت تارخ خود بھی تین بھائی تھے تارخ و حاران و آذر۔ اور حضرت تارخ کے اپنے بیٹے بھی تین تھے واران و ناخر و ابراہیم۔ تارخ اپنے بھائیوں میں سب سے بڑے ابراہیم اپنے بھائیوں میں سب سے چھوٹے اس طرح تاریخ ابراہیمی میں دو حاران ملتے ہیں ایک ابراہیم علیہ السلام کے چچا اور ایک آپ کے بڑے بھائی مفسرین نے فرق رکھنے کے لیے چچا ہاران کو ہاران اکبر اور بھائی ہاران کو ہاران اصغر کا لقب دیا۔ ہاران اکبر کی اولاد میں صرف ایک بیٹی سارہ تھیں۔ آذر لا ولد تھا۔ بعض نے فرمایا کہ آذر نے شادی ہی نہ کی تھی۔ ابراہیم علیہ السلام نے نادر نمود سے نکل کر کچھ دن بابل وطن میں قیام کیا پھر گندے کفریہ ماحول سے اُکتار اپنے بڑے چچا ہاران اکبر کے گھر قریہ دکنعان میں آ گئے ایک مشہور قول ہے کہ حاران اکبر نادر نمودی کے واقعے سے پہلے ہی فوت ہو گئے تھے اور اُن کی بیوی سے حاران اصغر نے نکاح کر لیا تھا چچی اجنبیہ سے نکاح بیوہ یا مطلقہ ہو تو جائز ہوتا ہے چچا کی بیوی ابدی حرام نہیں ہوتی اس طرح سارہ لوط علیہ السلام کی رشتے میں چھوچی ہوئیں اور موتیلی بہن بھی ہوئیں جو بابل شہر سے پانچ میل دور ہے یہاں آپ تقریباً دس سال رہے اسی شہر میں حضرت لوط علیہ السلام آپ کے بھتیجے بھی رہتے تھے وہ آپ پر پہلے سے ہی اپنا ایمان ظاہر فرما چکے تھے آپ کی شریعت پر عامل تھے لوط علیہ السلام حضرت سارہ سے

سے دو سال چھوٹے تھے وہ لوط علیہ السلام کی چھوٹی بیٹی تھیں ابراہیم علیہ السلام کی چچا زاد بہن
اکبر کی بیٹی ابراہیم علیہ السلام سے پانچ سال چھوٹی تھیں جب ابراہیم علیہ السلام کی بائیس سال
اور حضرت سارہ کی عمر سترہ سال ہوئی تو اسی شہر میں صالح کی بیٹی سارہ کا نکاح ابراہیم علیہ السلام
سے ہوا ادھر بابل کے علاقہ میں چار سالہ قحط پڑا تو غمزدہ بنے اپنی رعایہ میں مفت گندم بانٹنی
شروع کی جو اُس کے پاس گندم لینے جاتا اُس سے پوچھتا کہ بتا تیرا رب کون ہے وہ جواب دیتا تو
ہے رب اُس سے سجدہ کرتا پھر اُس کو گندم دیتا اور کہتا کہ رب کا نام ہے پانا دیکھ میں ہی
سب کو پال رہا ہوں، حضرت ابراہیم کبھی یہ گندم لینے نہ گئے۔ ایک مرتبہ سارہ نے عرض کی کہ
آپ بھی یہ مفت کی گندم لے آئیے تب بادل ناخواستہ بار بار سارہ کے کہنے پر گئے غمزدہ
نے ابراہیم علیہ السلام سے بھی وہی سوال کیا آپ نے ایسا جواب مناظرہ فرمایا کہ غمزدہ گھبرا گیا
اسی مناظرے کا ذکر پارہ سوم سورۃ بقرہ آیت ۲۵۸ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ۔ میں مذکور ہے
اور آپ بغیر گندم لیے واپس چلے آئے اور اپنی بوری میں کسی ضرورت کے تحت راستے سے
ریت بھر کر لے آئے اور بغیر کچھ بتائے ایک کونے میں رکھ دی خود جا کر سو گئے بیوی سارہ
نے جب بوری کھولی تو دیکھا کہ نہایت عمدہ موٹی موٹی خوشبودار بھینی سوندھا ہٹ والی گندم
سے بوری بھری ہوئی ہے صاف ستھری آپ نے تھوڑی نکالی پیسی گوندھی روٹیاں پکائی
تھیں کہ ابراہیم علیہ السلام بیدار ہو کر تشریف لائے اور پوچھا کہ یہ آٹا کہاں سے آیا۔
حضرت سارہ نے عرض کیا کہ اس گندم میں سے تھوڑی پیسی گوندھی ہے جو آپ لائے تھے
آپ نے بھی کھول کر بقیہ گندم کو دیکھا۔ سمجھ گئے کہ قدرت الہی سے وہ ریت گندم بنا
دی گئی ہے۔ حضرت سارہ کو تمام واقعہ سنایا تب فوراً سب نے رب تعالیٰ کے کرم پر
سجدہ شکر ادا کیا وقت گزرتا رہا یہاں تک کہ آپ کو وحی آئی کہ اب اس قوم پر عذاب
ہلاکت آنے والا ہے اے ابراہیم اب تم مع اپنی بیوی کے یہاں سے فلسطین کی طرف
ہجرت کر جاؤ۔ اس ہجرت کے وقت ابراہیم علیہ السلام کی عمر بتیس سال تھی، حضرت
سارہ کی عمر ستائیس سال تھی۔ ادھر حضرت لوط علیہ السلام کو وحی آئی کہ تم بھی ابراہیم علیہ السلام
کے ساتھ ہجرت کر جاؤ۔ اس طرح یہ مختصر قافلہ تین افراد پر مشتمل بستی بکنعان سے روانہ
ہو کر شہر حیران میں آیا وہاں کچھ دن قیام فرما کر پھر وہاں سے مصر میں پھر کچھ دن بعد مصر سے
شام پھر شام سے فلسطین میں مستقل قیام فرمایا لوط علیہ السلام کو حکم ہوا کہ تم علاقہ

موتفکد کے لیے مبعوث فرمائے گئے ہو وہاں جا کر رہائش رکھو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے نکاح کے پندرہ سال بعد چھپتیس سالہ عمر میں اولاد بیٹے کی دعا مانگی کہ۔ رَجَّتْ حَبْلِي مِنَ الصُّلْبَيْنِ (سورۃ صافات آیت ۱۰) یہ دعا دو بیٹوں کی عطا کی صورت میں دو مرتبہ قبول ہوئی پہلی مرتبہ دعا کے پچاس سال بعد جب کہ آپ کی عمر مبارک چھپا سی سال تھی اسماعیل علیہ السلام پہلے اور اکلوتے بیٹے کی شکل میں دعا کی قبولیت کا ظہور ہوا۔ پھر دوسری بار حضرت اسحاق علیہ السلام کی ولادت پاک سے قبولیت دعا کا اظہار ہوا اسی کا یہاں ذکر ہے اس وقت ابراہیم علیہ السلام کی عمر چھپا نوے سال تھی اور اسماعیل علیہ السلام دس سال کے تھے گویا پھر دعا ساٹھ سال بعد قبولیت میں آئی۔ لفظ اسحاق عبرانی ہے اس کا معنی ہے بہت ہنسانے خوش رکھنے والا اصل میں یہ لفظ آلفٹھاگ ہے صَٹھک سے بنا ہے۔ لفظ اسماعیل بھی عبرانی ہے اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کا مطیع (تفسیر روح البیان) بعض نے فرمایا اس کا اصل مجموعہ ہے اِسْمَعُ یَا اِیْمُنُ یعنی اے اللہ سن لے حضرت اسحاق علیہ السلام کی شادی بھی اکیس سالہ عمر میں ہوئی اس وقت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی عمر مبارک ایک سو ستتر برس تھی۔ اسحاق علیہ السلام کی شادی کے تین سال بعد آپ کے دو بیٹے پیدا ہوئے جو جڑ وال تھے پہلے بیٹے کا عیصو یا عیص نام رکھا گیا عیصو کی ایڑھی سے دوسرے بیٹے کا سر جڑا ہوا تھا جو جدا کیا گیا۔ اس وجہ سے اس دوسرے کا نام یعقوب رکھا گیا جس کا معنی ہے عقب یعنی ایڑھی سے لگا ہوا۔ یعقوب کو ناقلۃ فرمانے کی دو وجہ ہے۔ ایک یہ کہ آپ کی ولادت بغیر دن مانگے محض کرم سے عطا ورتبائی تھی ناقلہ کا معنی ہے زیادہ یعنی دعا بیٹے کی نفس زیادتی میں پوتا بھی مل گیا۔ دوم یہ کہ ناقلہ کا معنی ہے اچھا پھل یعنی بیٹے کا پھل۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ سارہ ہیری کو بہن کہنے کا واقعہ اسی سفر ہجرت میں پیش آیا تھا مگر یہ غلط ہے تین وجہ سے ۱۔ یہ کہ اس سفر ہجرت میں لوط علیہ السلام ساتھ ہی مگر اس سفر میں حضرت لوط ساتھ نہ تھے ۲۔ سفر ہجرت کے وقت حضرت سارہ کی عمر ستائیس سال تھی مگر اس سفر کے وقت حضرت سارہ کی عمر پینیسٹھ سال تھی ۳۔ اس سفر ہجرت میں اردن کا علاقہ شامل نہ تھا مگر اس سفر میں ابراہیم علیہ السلام صرف اپنی بیوی حضرت سارہ کے ساتھ اردن کے علاقہ سے گزرے تھے اور اردن کے ہی جاہل زمانہ بدعاش

بادشاہ سادوق کے ساتھ ہی یہ واقعہ ہوا اسی کے پاس شاہ مغرب کی شہزادی حضرت
ہاجرہ قید تھیں جو اس بادشاہ نے حضرت سارہ کو یہ کہتے ہوئے دی تھیں کہ ایک
ب دو گزنی تیرن طرح کی پہلے بھی میرے پاس قید ہے اس کو بھی ساتھ لے جا۔ جس
طرح حضرت سارہ کی کرامت بد معاش بادشاہ نے دیکھی تھی اور پھر خوف سے آپ پر
ہاتھ نہ ڈال سکا تھا بالکل اسی طرح حضرت ہاجرہ پر جب ہاتھ ڈالنا چاہا تب بھی قدرت
اسی سے اس کا ہاتھ موکھ گیا تھا۔ اسی طرح چار بار اس وقت بھی بد نیت ہوا تھا
پھر ڈر گیا مگر ان کو قید کر دیا تھا۔ وہی ہاجرہ اس وقت حضرت سارہ کو دیدی گئیں تھیں
وَلَوْحًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغُرُوبِ إِنَّكَ كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبْرَاتِ
إِنَّا نَحْمَدُكَ كَانُوا قَوْمٌ سَوِيَّةٌ فَتَقِيْنُ۔ اے محبوب کریم تذکرہ فرمائیے ہمارے
نبی رسول لوط کا اقوام عالم کے سامنے تاکہ تاقیامت دنیا میں ان کی سچی شان۔ آن۔ قدر و
منزلت، عزت، وجاہت، نبوت، رسالت طہارت کرامت، ظاہر ہو اور لوگوں کو صحیح
حسینی سیرت، بصیرت، سوانح کاپت، رنگے اور یہودیوں عیسائیوں کی بد زبانی کو گام
لگے۔ یہ حقیقت ہے کہ اگر قرآن مجید کا بیان اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان حضرت،
رہ اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی شان بیان نہ فرماتی تو انبیاء علیہم السلام کی شان اقدس میں
یہودیوں کی تاملود اور عیسائیوں کی بائبل میں کھس ہوئی گستاخیوں بد زبانیوں کا پردہ کھس ناں
نہ ہوتا اور جہان میں شان نبوت پوشیدہ رہتی۔ یہاں ان آیت میں لوط علیہ السلام کی
چارٹاں بیان ہوئیں مابراہیم علیہ السلام کا ان کو ساتھ بنایا گیا۔ رب تعالیٰ نے
فرمایا کہ ہم نے خردان کو علم عطا فرمایا یعنی حکمت فراست دیانت یاقوت طاقت جرئت صداقت
غلبہ اور فہم کے خزانے عطا فرمائے۔ حق و باطل کا فرق کرنے سمجھنے مقدمات کا فیصلہ
کرنے کا طریقہ سکھایا۔ اور کثیر و عظیم علم بھی خود ہم نے ہی ان کو عطا فرمایا کہ شریعت طریقت
معرفت حقیقت۔ ظاہر باطن، حاضر و غائب، جلی و خفی۔ اسرار و افکار کے علوم سے ان کا
قلب و قالب عقل و دماغ بھر دیا۔ رب تعالیٰ علم و حکمت کے ان خزانوں کو ہر نبی رسول
مرسل کے اجسام میں امانت و امانی، و دلالت ابدی عطا فرماتا ہے چہارم یہ کہ نجات
دی ہم نے حضرت لوط اور ان کی اہل یعنی دو بیویوں و زیتا و زغر تا کو اس گندی،
غلیظ و ناپاک بستی سے جس کا سب آبادی نجس اور خبیثانہ کام کرتی تھی مرد بھی عورتیں بھی

ذیل حرکتیں کرتے تھے۔ مرد عملاً اور عورتیں نظراً۔ مسدوداً مشورۃً تعاوناً بے شک وہاں کے سب رہائشی عقیدۃً کا فرق اور عملاً قاسق قوم تھی جانوروں سے بدتر نفسیہ روح المعانی میں ہے کہ قوم لوط کے جیٹانہ کام دشمن تھے واسطہ سے بدتر باعث رجم بڑکوں سے بد فعلیہ حامیوں میں عورتوں مردوں کا ایک ساتھ ننگے نہانا اور بے غیرتی کرتے ہوئے پانی سے کھیلنا نہ دھول باجے تالیاں بجاتا گھروں بازاروں گلیوں بڑکوں پر تاجتا شور مچانا نہ شرابیں پینا نہ دارِ صباں چھوٹی کرنا۔ کترا کر یا منڈوا کر نہ مونچیں بڑی بڑی رکھنا نہ مرد ریشمی لباس پہنتے تھے نہ محفلوں بڑکوں بازاروں میں گوز چھوڑنا پھر ہنسنا قہقہے لگانا یہ بھی بے غیرتی کی ہی مثل ہے نہ بنیوں کنکریوں پتھروں سے کھیلنا نہ راستوں میں پیشاب کرنا بے پردہ ان بے حیائی کے افعال کو خیانت جمع فرمایا گیا۔ خیال رہے کہ عربی لغت میں برے قول فعل کے لیے تین لفظ آتے ہیں نہ خبیث نہ قبیح نہ شنیع، فرق یہ کہ جو کام بات فطری عقلی۔ طبعی۔ شرعی ہر اعتبار سے ہر ایک کو بر لگے وہ خبیث ہے بے غیرتی بے حیائی بد معاشر اور نقصان دہ تمام کام اس میں شامل یعنی خلیتاً اور مادہ مصدر کے اعتبار سے بدتر۔ خبیث کی تین قسمیں نہ باطل فی الاعتقاد نہ کاذب فی المتقال نہ ذلیل فی الالفعال قبیح وہ ہے جو شرعاً حرام و ناجائز ہو اور نقصان دہ بھی ہو۔ شنیع وہ قول و فعل جس کو غلط طرز و طریقے سے بُرا بنالیا جائے۔ قوم لوط کی بستی کا نام سدوم۔ عدنانہ کا نام موثفک تھا سدوم صدر مقام تھا اس کے قصبات و قریات تقریباً چھ تھے یہ تمام پتھر ملی عذاب سے تباہ کر دیے گئے مگر ایک۔ قصیر زغرہ بچا لیا گیا وہاں لوط علیہ السلام کی موسیٰ امت رہتی تھی حضرت لوط کو مع اپنی خانہ رات کے دت ہجرت کر کے یہیں چلے جانے کا حکم آیا ہوا تھا آپ سدوم سے نکل کر رات رات یہیں آ پے تھے۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال **لَا تَأْخُذُ** میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس کا معنی ہے عطیہ دوم یہ کہ نازلہ کا معنی ہے پھل، یا معنی ہے زائد چیز یہ اس کا اصل معنی ہے یعنی ہم نے ابراہیم کو ان کی دعا سے بھی زیادہ عطا فرمایا۔ بیٹے کے بعد پوتا۔ اسی قول کو ترجیح ہے۔
 کلام میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد چاروں انبیاء میں ابراہیم۔ لوط۔ اسحاق۔ یعقوب علیہم السلام دوم یہ کہ اس سے مراد لوط علیہ السلام نہیں بلکہ تین نبی ابراہیم۔ اسحاق۔ یعقوب علیہم السلام مراد ہیں۔
 مصلحین میں تین قول ہیں ایک یہ کہ اس کا معنی ہے نیک یعنی ہر اعتبار

سے درست دوم یہ کہ اس کا معنی ہے صلاحیت اور ریاست رکھنے والا یعنی ہر کمال کے لائق
 سوم یہ کہ اس کا معنی ہے اصلاح کرنے والا فساد مٹانے والا۔ یہ سب قول درست ہیں اس
 لیے کہ انبیاء علیہم السلام میں بدرجہ اتم ہر شان موجود ہوتی ہے۔ یا مِرْنَا میں دو قول ہیں ایک
 یہ کہ امر سے مراد حکم و اجازت دوم یہ کہ امر سے مراد شریعت اور وحی باعتبار پہلے قول کے ب بیانہ
 سے ترجمہ ہے وہ انبیاء ہدایت دیتے تھے ہمارے حکم اور اجازت سے باعتبار دوسرے قول
 کے یا مِرْنَا کی ب تعدیہ کی ہے تب ترجمہ ہوگا ہماری شریعت کی ہدایت دیتے شریعت پر چلنے
 کا حکم و تبلیغ فرماتے تھے۔ اس قول سے ثابت ہوا کہ یہ سب انبیاء خود مستقل صاحب شریعت
 رسول تھے یہی قول درست ہے۔ فعل الخیرات میں دو قول ہیں ایک یہ کہ لفظ فعل اسم جامد
 ہے بمعنی کام اعمال تب ترجمہ ہوگا۔ ہم نے اُن کو وحی فرمائی خود اچھے کام کرتے رہنے کی اور
 امت سے اچھے کام کرا یعنی دوم یہ کہ لفظ فعل مصدر بمعنی امر استمراری ہے اور ترجمہ ہے کہ
 ہم نے وحی فرمائی اُن سب کی طرف کہ کرتے رہو بھلائیوں والے کام خیال رہے کہ قرآن مجید
 میں امر استمراری کی اور بھی بہت مثالیں ہیں مثلاً ایک جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے یَا اَیُّهَا
 الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اٰمِنُوا۔ ترجمہ اے ایمان والو! ایمان لائے رہو۔ یعنی ہمیشہ اسی
 ایمان پر قائم رہو۔ سورۃ نساء آیت ۱۳۱) دوسری جگہ ارشاد ہے۔ یَا اَیُّهَا النَّبِیُّ
 رَاتِقِ اللّٰہَ۔ یعنی اے نبی اللہ کا تقویٰ جاری رکھو یعنی کئے رہو۔ (سورۃ احزاب آیت ۷۱)
 اور ایک جگہ ارشاد ہے۔ فَاَسْعَوْاْ اِلٰی ذِکْرِ اللّٰہِ وَذُرُّواْ الْبَیْعَ۔ سورۃ جمعہ آیت ۱۰)
 ترجمہ۔ جب جمعہ کے دن اذان دی جائے تو فوراً بلا تفریق دوڑ پڑو اللہ تعالیٰ کے ذکر
 کی طرف اور تجارت خرید و فروخت چھوڑے رکھو۔ یہ دُرُؤا امر استمراری ہے اس کا
 تعلق پورے یوم جمعہ سے ورنہ اذان تو روز اس وقت نماز ظہر کے لیے ہوتی ہے اور
 تھوڑی دیر کے لیے تو روز تجارت چھوڑنا فرض مسجد میں آنا فرض ہے۔ پورے دن تجارت
 چھوڑنا جمعہ کی خصوصیت یہ جمعہ کے دن کا تقدس قائم فرمانا ہے نماز جمعہ کے بعد بھی
 انتشار فی الارض کا حکم تلاش فضل اللہ کے لیے ہے نہ کہ رِزْقُ اللہ کے لیے مہیا کہ آگے
 ارشادِ ربانی وَادْعُوْا اللّٰہَ کَثِیْرًا کا حکم بتا رہا ہے۔ بہر حال یہ سب استمراری امر ہیں
 وَ لَوْ طَا میں دو قول ہیں ایک یہ کہ جن مفسرین نے کَلَامِیْنِ میں تین نبی شامل مانتے ہیں وہ لَوْ طَا کو اس
 آیت سے مَلِیْنِ میں شامل مانتے ہیں اور ترجمہ اس طرح کرتے ہیں کہ۔ اور تینوں کو ہم نے

صلحین بنایا اور لوط کو بھی۔ دوسرا قول یہ کہ جن مفسرین نے کٹا میں چاروں کو شامل مانا ہے وہ لوگ اس آیت کو علیحدہ جملہ مانتے ہیں۔ اور ترجمہ کرتے ہیں کہ اور اسے محبوب ذکر فرمائیے لوط کا اُن کے نزدیک یہاں اُذکر پوشیدہ ہے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ عَلٰمٌ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہِ قائلے اقدس میں سب سے زیادہ عظیم الشان نعمت صرف وجود انبیاء علیہم السلام ہے یہ فائدہ نافع فرماتے ہیں حاصل ہوا کہ دیکھو اسحاق علیہ السلام کے چڑواں دو بیٹے پیدا ہوئے پہلے اور چند ساعت کا بڑا لڑکا عیسو تھا مگر بعد والے بیٹے یعقوب کو وَهَبْنَا فِرْعَانَ فَاِذَا كَانَا اَنْعَامًا تَرَارًا دیا گیا۔ انہی کو عطاء الہی بنایا کہ عیسو کو حالانکہ عیسو علیہ الرحمۃ نے بڑی عمر پائی صحابی رسول اور فرمانبردار تھے۔ اسی طرح اسماعیل علیہ السلام کے بارہ فرزند ہوئے جن سے عرب کے بارہ قبیلے بنے ان میں سے چار فرزند ابراہیم علیہ السلام کی حیاتِ طیبہ میں ہی پیدا ہو گئے تھے ان پوتوں نے بھی اپنے دادا کی خدمت کرنے کی کچھ سعادت حاصل کر لی یہ فرزند ولادت یعقوب سے پہلے تولد ہو چکے تھے مگر ان کو نافع نہ فرمایا گیا اس لیے کہ یہ سب پوتے نبی نہ تھے نہ عیسو نہ فرزند ان یوسف۔ دوسرا فائدہ۔ تمام انبیاء علیہم السلام بچپن میں ہی نیک ہوتے ہیں۔ دیگر اشخاص اولیا علما دنیا میں آکر اچھی پاکیزہ تربیت لے کر نیک پاک بنتے ہیں یہ فائدہ۔ وَهَبْنَا كَآدَمَ وَكَانَ حَاجِلًا صَلَاحِيْنَ فرماتے ہیں حاصل ہوا۔ اس طرح کہ رب کریم نے انبیاء علیہم السلام کی ہر شان و مرتبے کو اپنی طرف منسوب فرمایا۔ خلقت ولادت کو وَهَبْنَا فرمایا۔ صلحیت اور جعلیت کو بھی وَهَبْنَا کہہ کر بتا دیا کہ انبیاء علیہم السلام کا علم قدرت، شان آن۔ ایمان، اعمال کسی دنیوی تربیت سے نہیں سب کچھ ہماری عطا ہمارے بنانے سے ہے۔ تیسرا فائدہ۔ نیک اولاد بھی رب تعالیٰ کی بڑی نعمت ہوتی ہے جیسا کہ بد اولاد دنیا میں تہر الہی کا نمونہ ہے۔ یہ فائدہ وَهَبْنَا فرماتے ہیں بعد صلحین فرماتے ہیں حاصل ہوا۔ اور صلحین فرما کر مفید ہونے کا اشارہ ملا۔ یعنی صالح اولاد ہی نعمت الہی اور مفید و رحمت ہے بڑی اولاد نعمت نہیں رحمت ہے۔ عطیہ نہیں فتنہ ہے مفید نہیں نقصان دہ ہے۔ چوتھا فائدہ ہر نبی اپنی اُمت کا یا اختیار حاکم ہوتا ہے یہ فائدہ آئینہ حکما کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ یعنی ہم نے لوط کو اُن کی قوم پر یا اختیار رکھا۔ بتاری احکام القرآن، ان آیتِ مقدسہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

تمام عبارات میں نماز اور زکوٰۃ وہ عبادتیں ہیں جو آدم علیہ السلام سے تاقیامت ہر امت پر فرض رہیں اگرچہ اس کے طریقے اور تعداد مختلف شریعتوں میں مختلف ہوتے رہے یہ مسئلہ خاتم النبیین سے مستنبط ہوا۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ دیگر تمام عبادات اور نیکیوں جملہ نبیوں سے زیادہ اہم نماز ہے اور زکوٰۃ۔ کیونکہ فعل الخیرات، میں اگرچہ نماز و زکوٰۃ بھی شامل تھیں مگر پھر بھی خصوصیت اور اہتمام سے اس کا علیہ ذکر فرمایا گیا۔ اس لیے بعض نادان لیڈران مسلمانوں کا یہ کہہ کر نماز چھوڑ دینا کہ چونکہ ہم انسانی فلاح و بہبود اور انسانی خدمت میں مشغول ہیں اور انسانی خدمت ہی سب سے بڑی عبادت ہے اس خدمت انسانی کی بنا پر ہم کو نماز کا وقت نہیں ملتا اور یہ شعور بڑھ کر دل کو تسلی دے رہنا کہ یہی ہے عبادت یہی دین و ایمان ہے کہ کام آئے دنیا میں انسان کے انسان، سخت گناہ اور خود کو دھوکہ دینا ہے، قیامت میں یہ بہانہ ہرگز نہ چلے گا بلکہ یہ شعور اس طرح بولچاہے، یہ بھی ہے عبادت یہی علم ایمان ہے کہ آئے دنیا میں انسان کے انسان پورے چھوٹے احمقوں سے کہ خدمت انسانی کی مشغولیت تم کو کھانا پینا نہیں چھڑاتی جو جسم فانی کی غذا ہے صرف نماز چھڑاتی ہے جو روح کی غذا ہے اور جس سے جسم کو بھی ابدی بقا ہے دوسرا مسئلہ کسی مسلمان کو یہ جائز نہیں کہ اپنے آپ کو یا کسی بھی مومن مسلمان کو ضیعت کہے اس لیے کہ ضیعت وہ ہوتا ہے جو اصلاً نسلاناً خلقاً ہر اعتبار سے برا ہو مسلمان خرافات کا بھی فاسق و قاجر گناہگار ہو مگر وہ اصلاً نسلاناً خلقاً برا نہیں ہو سکتا اس لیے کہ اُس کے بیٹے میں ایمان قلب میں قرآن تو ہوتا ہی ہے فقط اعمال کا برا ہونا گراوٹ ہے خباثت نہیں یہ مسئلہ گانتہ، نَعْمَلُ الْخَبَائِثِ کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ بعض دیوبندی اکابر نے اپنی احمقانہ عاجزی میں سرشار ہو کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں فریاد کرتے ہوئے کہا ہے کہ یا اللہ میں بڑا ضیعت ہوں۔ یہ اُن کی اپنی زبانی حقیقت بیانی ہے ورنہ شریعت میں اس طرح کہنا حرام ہے۔ تیسرا مسئلہ ہر عالم دین کو جائز ہے کہ کفار و فاسق کے سامنے اُن کے بڑے بزرگوں کی ایمانی نیکیوں کا ذکر کر کے اُن کو بھی مومن اور نیک بننے کی تبلیغ کرے یہ مسئلہ رَوَّجَعْنَاهُمْ دالہ الخ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ دیکھو قرآن کریم نے اہل عرب کے سامنے ان کے تسلیم شدہ بڑوں کا تذکرہ فرمایا یعنی ابراہیم و اسحاق و یعقوب علیہم السلام کا اور سمجھایا کہ وہ تمہارے آباؤ اجداد تھے تم کو بھی اُن کے نقش قدم پر چل کر مومن اور نیک بننا چاہئے۔۔

اعتراضات: یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی کیا

وہ کہ ابراہیم علیہ السلام کے پوتے یعقوب علیہ السلام کو رب تعالیٰ جل وٹا نے نازل فرمایا یعنی بڑا عطیہ اور بڑا نعمت فرمایا حالانکہ ابراہیم علیہ السلام ان کو ان کی حیات پاک میں ہی اور بھی قدمست گزار پڑتے ملے تھے مگر بجز یعقوب علیہ السلام کسی دوسرے پوتے کو نعمت انہی اور نازل ہونے کا شرف حاصل نہ ہوا۔ جواب۔ اس کا ایک جواب تو ہم نے فوائد میں بیان کر دیا۔ جواب دوم یہ کہ یہ سورۃ انبیاء ہے یہاں صرف ان شخصیات کا تذکرہ جسے بیان کیا جا رہا ہے جن کو رب تعالیٰ نے نبوت سے سرفراز فرمایا۔ اور چونکہ یہ انعامات ابراہیم علیہ السلام کو بطور جانشین دئے گئے تھے اس لیے پوتوں میں سے صرف یعقوب علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا کہ اسحاق اور اسماعیل کے بعد وہ ہی ابراہیم علیہ السلام کے جانشین تھے دیگر پوتوں کو جانشین کی شان نہ ملی۔ تیسری وجہ یہ کہ حضرت یعقوب نسل ابراہیمی کے وہ پھل وار شجر طیبہ ہیں کہ ان کو ہی ابو الانبیاء ثانی کا لقب معظم عطا فرمایا گیا۔ غرض کہ یعقوب علیہ السلام کی چار خصوصی شانیں ہیں ۱۔ نبوت نازل ۲۔ جانشین ابراہیم ۳۔ نسل ابراہیمی کے امین ۴۔ ابو الانبیاء ثانی۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ کلاً جَعَلْنَاهُ مَلِیحًا۔ ہم نے ان چاروں کو صالحین بنایا اس فرمان کو اس خصوصیت سے ذکر فرمانے کی وجہ کیا ہے صالحین تو صحابہ اور اولیاء اللہ بھی ہوتے ہیں۔ جواب۔ انبیاء کرام علیہم السلام اور غیر نبی کے صالح ہونے میں چار طرح فرق ہے۔ پہلا فرق یہ کہ انبیاء کرام کا صالح ہونا ان کی عصمت ہے وہ مثل ملائکہ معصوم ہوتے ہیں گناہ پر تیار ہی نہیں ہوتے مگر غیر نبی اولیاء اللہ و غیر ہم کا صالح ہونا ان کی حفاظت الہی ہے وہ گناہوں سے محفوظ ہوتے ہیں یعنی گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں اور اگر کبھی کر لیں تو فوراً سچی پکٹی توبہ کر کے بخشوا لیتے ہیں۔ حفاظت اس طرح بھی کر دی جاتی ہے کہ ایک بار جنید بغدادی نفس کی خواہش پر ایک ذبیحی ہو و لعب کی محفل میں چلے گئے تو رب تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی وہ سب وقت سوتے رہے جب محفل پرخواست ہوئی تو اٹھائے گئے اور آپ گھر چلے آئے آپ نے محفل کی کوئی بات نہ دیکھی نہ سنی ان کی آنکھ کا ن کی رب تعالیٰ نے حفاظت فرمائی لیکن پھر بھی آپ نے چار سال تک سچی توبہ کی اور اپنے قلبی ارادے اور قدموں کی بخشش کرائی دوسرا فرق۔ انبیاء علیہم السلام کو رب تعالیٰ بغیر اعمال عبادت پیدائشی صالح بنا دیتا ہے پھر ان کو شکم مادر میں نبوت ملتی ہے ان کا صالحین ہونا پہلے ہی ہوتا بعد میں دوزخ نعمتوں کے عطیہ الہی ہونے کے بعد پھر ولادت۔ جیسا کہ جَعَلْنَاهُ مَلِیحًا ثابت ہو رہا ہے مگر

اولیاء اللہ وغیرہم دنیا میں آکر اپنے اعمال و توفیق الہی سے صالح بنتے ہیں۔ تیسرا فرق یہ کہ انبیاء کرام کا صالح ہونا ان کی نبوت ہے اولیا کا صالح ہونا ان کی ولایت ہے۔ چوتھا فرق یہ کہ انبیاء کرام کا صالح ہونا اصلی ابدی باقی ہے۔ اولیاء اللہ کا صالح ہونا عارضی غیر ختمی ہے جس کا پتہ انجام موت پر لگتا ہے۔ تیسرا اعتراض امامت نبوت سے اعلیٰ ہے کیونکہ قرآن مجید کی اس آیت سے ظاہر ہے کہ پہلے نبی بنایا جاتا ہے پھر اس کو اونچا درجہ دے کر امام بنایا جاتا ہے۔ دیکھو یہاں پہلے فرمایا گیا **وَكَلَّا جَعَلْنَا مُلْحِظِينَ** ہم نے ان سب کو صالحین یعنی نبی بنایا۔ پھر فرمایا گیا **وَجَعَلْنَاهُمْ آيَمَةً** یعنی نبوت کے بعد ہم نے ان کو امام بھی بنا دیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ امامت بلند اور اعلیٰ و اونچا مرتبہ ہے ہمیشہ اوپر کو ترقی دی جاتی ہے لہذا جس کو پہلے ہی امامت مل گئی اس کا درجہ پہلے ہی نبوت سے اونچا ہو گیا۔ اس بنا پر ائمہ اہل بیت کا مرتبہ تمام انبیاء سے زیادہ ہے (شیعہ رافضی) جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ الزامی جواب تو یہ ہے کہ پہلے تم شیعہ لوگ اہل بیت کی املت قرآن یا حدیث سے ثابت کرو۔ انبیاء کرام علیہم السلام کے لیے تو یہاں اس آیت مقدمہ میں اور دیگر کئی آیت ہیں بھی رب تعالیٰ جلّٰ جلالہ نے امام اور ائمہ بنائے جانے کا صراحتاً ذکر فرمایا مگر کسی اہل بیت کے لیے قرآن مجید کا کوئی بیان حدیث مبارکہ کا کوئی فرمان اشارۃً یا کتباً یہ شکی نہیں صراحتاً تو درکنار بلکہ صحابہ تابعین تبع تابعین کی زبان پر بھی کسی اہل بیت کے لیے یہ لقب ثابت نہیں۔ یہ لقب تو ما و ثمانے بعد میں ائمہ دوازوہ کے لیے ازراہ احترام و عظمت شان ظاہر کرنے کے لیے اختیار و استعمال کر لیا۔ اور ہم اہل سنت کہتے ہیں کہ امام حسن امام حسین امام حسن عسکری امام علی اکبر امام علی اصغر امام زین العابدین امام موسیٰ کاظم امام جعفر صادق امام تقی امام تقی رضا امام علی رضا امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اور مولیٰ علی کے ساتھ تو فقط امام سجتا بھی نہیں، یہاں تک کہ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے تو مولیٰ علی شیر خدا کو بھی اپنے مسئلے کا بھی امام نہ بنایا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہ اعتراض محض کم علمی کی وجہ سے ہے اس لیے قطعاً غلط ہے کیونکہ نبوت ذات ہے اور امامت علی منات ہے۔ ذات پہلے ہی ہوتی ہے صفت بعد میں آتی ہے۔ مختلف صفات تو تا عمر پیدا ہوتی رہتی اور گھٹتی بڑھتی رہتی ہیں۔ صفت کا ادنیٰ یا اعلیٰ ہونا ذات کی نسبت سے ہوتا ہے اگر ذات اعلیٰ ہے تو اس کی امامت بلکہ ہر صفت اعلیٰ ہوگی لیکن اگر ذات ادنیٰ ہے تو اس کی

ہر صفت بھی ادنیٰ ہوگی مثلاً اگر کسی مسجد کا امام ولی کامل متبحر فقیہ اعظم ہو تو اس کی امامت اعلیٰ شان والی ہوگی لیکن اگر کسی مسجد کے مسئلے پر جاہل فاسق کو امام بنا کر کھڑا کر دیا جائے تو اس کی امامت ادنیٰ بلکہ شرعاً مکروہ ہے۔ جب یہ قاعدہ کلیہ شرعیہ سمجھ لیا تو پھر اندازہ لگا لو کہ انبیاء علیہم السلام کی امامت کی کیا شان ہوگی غرض کہ نبوت کی وجہ سے امامت کی شان بڑھے گی نہ کہ اس کے اعلیٰ مقام نبوت تمام کائنات مخلوق سے بلند ہے۔

تفسیر صوفیانہ وَوَحَيْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَاخِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ
وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ
فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ۔
تاویلات صوفیاء میں بدن انسانی کے اندر قلب شل ابراہیم خلیل الہی ہے اس پر امتحانات ربانی کا گوروں ہوتا ہی رہتا ہے۔ اسحاق شل تمنا و قالب ہے جو انعام مقام علیا ہے اور نفس مطمئنہ پاکیزہ شل یعقوب ہے اور عقل سلیم شل لوط سے جو ہمیشہ قلب کی ساتھی ہے یہ انوار نبوت مومن کامل کے قالب بارگنا میں جلوہ گر ہیں۔ فرمایا جبار ہا ہے کہ جب قلب جدی نے افکار دنیوی سے ہجرت خلوت کر لی تب ہم نے تمنا و قلبی کا اسحاق اس کو عطا فرمایا تاکہ تکمیل خلقت کے لیے مقام اعلیٰ تک رجوع حاصل ہو اور بلاد منتحنہ کے بعد صفات یعقوبی کا غس مطہنہ یقیناً رویت کا نائلہ بنا کر قلب خلیل کو ہم نے ہی عطا فرمایا یہ خاص ہماری وہ نعمت تانہ و رحمت عامہ تھی جو نور اسرار سے منور اور روشن تھی اور اس سے متولد تھی۔ اور ہم نے ان سب اعضاء و رگیہ بدنہ کو ہدایت میں استقامت و تکیں والا بنایا اور ہم نے ہی ان اعضاء مومن کو عالم جمال کی تمام قوقن اور طبیعت مستعدہ کا امام بنایا تاکہ نفوس مافضہ کو ہمارے احکام اسرار کی ہدایت نیات صالحہ دیتے رہیں جس سے امنت روحانی کے اعمال ظاہر اور مشاہدات و اسرار کے احوال پیدا ہوں اس طرح کہ دل میں معارفات عقل میں مکاشفات شعور میں برتریات عیاں ہو جائیں اور اس ہدایت اسرار سے امنت نفس کے اعمال اخلاق معاملات آداب درست ہوتے رہیں۔ فعل خیرات کی زکوٰۃ کا حکم ہم نے ابہام فرمایا اعضاء ظاہر کے قیام کی نماز اور اعضاء باطنی کی زکوٰۃ کے ادا کرنے کا حکم فرمایا۔ قلب ابراہیم اور اس کی تمنا و اسحاق اور لوط عقل یعقوب نفس مطمئنہ تو پہلے ہی کانوا لانا عابدین۔ تجرید و تفرید خلوت و جلوت میں توحید کے عابدین اور عبودیت

حقہ کے عالمین تھے ارواح کی صفوں میں روحِ ابراہیمی کا بل تھی اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کو اولین مرتبوں میں مستند فرمایا کیونکہ یہ روح فینس بخش تھی کمالاتِ دائمی کا ملکوت میں نقائص باطنی کو مٹانے والی اور زہرِ توحید سے مجردات کو جگمگانے والی مراتبِ قبولیات کو طے کرنے والی تھی، واعظین معرفت کے لیے صفاتِ الہیہ بتانیوالی اور پردہِ اغیار کے مجوہین ذات کے لیے دائرے۔ زاویے اور حدودِ تفریق قائم کرنے والی اور بتانیوالی کہ یہ واقفینِ حق ہیں اور وہ نادانفینِ حق تب ضرور نفسِ امارہ نے اپنی سرکشی و مانرمانی کی طاقتوں کو توڑنے کے ساتھ ذکر و ثنوت کی منجھنٹ توہمیت کے ذریعے باندھ کر طبیعتِ زحمت کی نارِ حرارت میں اس روح کو جھینک دیا لیکن رب تعالیٰ نے آفاتِ ناموتیر کے اس مکر سے بچا کر نارِ حرارتِ نفس کو کوثرِ ذوقِ سلیمان بنا دیا اور منظرِ روحانیات کا گلزار کھلا دیا اور نجات دی ہم نے روحِ ابراہیمی کو اس سرزمینِ برائی کی طرف جس میں ہم نے علوم و اعمال کے رزقِ حقیقی و اوصافِ کمالی کی برکتیں دیں عالمین کے اعمالِ حق کی تربیت ہدایت اور تکمیل کے لیے دلی الدین ابن غزالیؒ سو فرماتے ہیں کہ اولاد کی پیدائش کسبِ والدین کا ثمر ہے مگر وہ رب العالمین کا ہے اور صالحین ہونا بھی عظیم نعمتِ ربانی و مواہبِ رحمانی ہے اور حقیقی صلاحیت یہ ہے کہ بندہ میں فیضِ الہی کے قبول کرنے کی استعدادِ فطری اور ہمتِ بے باکی ہو یہی بیانِ کائنات ہے۔ جہان کی امامت ملنا بھی بندہ پر مواہبِ رحمن ہے۔ امامِ قوم وہی ہو سکتا ہے جو امرِ اللہ کی ہدایت کرے۔ نفسِ طبیعت اور خواہشاتِ دنیوی کی پیروی نہ کرے۔ اسی ہدایتِ حق کا نام اصل ہدایت ہے یہ باطنی قوتیں اور ظاہری شانیں ہیں جو صرف وحیِ انبیا اور الہامِ اولیاء سے حاصل ہوتی ہیں یہاں کس انسان کے ذاتی کسبِ کمال کا ذوق بھر دخل نہیں ہے اس لیے کہ انسان پر نفس کا غلبہ ہے اور نفسِ امارہ تو فقط امانۃً بالسوء ہے یعنی برائی کا ہی حکم دینے والا ہے۔ بے شک یہ آیت قرآنیہ تفسیر کرنے والی اور جگمگانے والی ہیں اہلِ اخلاص کو عبارت کے ذریعے اور اہلِ غفلت کو اشارات کے ذریعے۔ مخلص آدمی عبدِ مطلق ہے اور غافل آدمی عبدِ دنیا ہے اور فاسق آدمی عبدِ کوا ہے۔ روایت میں ہے کہ عبدِ دنیا اور عبدِ درہم کی ہلاکت ہے اس لیے کہ یہ بندے دولتِ خواہشات اور مالِ شہوات و لذاتِ دنیا کی تعلیم کرنے والے ضرور دہر میں اور یہ تعلیم دینا

شل عبادت غیر اللہ ہے۔ حضرت یحییٰ بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ بندے میں قسم کے ہیں
 ۱۔ بندہ آخرت ۲۔ بندہ دنیا ۳۔ بندہ مال۔ بندہ آخرت وہ جس نے معاش کو چھوڑ کر معاد کی
 فکر کی اور آخرت کی تیاری میں مشغول رہا۔ بندہ دنیا وہ ہے جو معاد کو قبول کر چھوڑ کر معاش
 میں مشغول رہا آخرت سے غافل ہو کر عمر برباد کرتا رہا۔ بندہ مال وہ ہے جو معاد اور معاش
 دونوں میں مشغول رہا۔ پہلا بندہ عابدین کے درجہ میں دوسرا بندہ حاکمین کے درجہ میں تیسرا
 بندہ فاجرین کے درجہ میں ہے۔ ہر مومن خوش نصیب کے دماغ روشن میں عقل مثل لوط
 انوار ہے۔ وَ لَوْ طَا أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَ نَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ يَكُنِ الْآخِرُ كَالْأَوَّلِ
 تَعْلُ الْخَبْرُ بِرِثَ ۚ فَهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَسَقِينَ۔ اسے مرشد عالیشان تذکرہ نریئے
 قاب معبود کے سامنے لوط عقل مند کی کاجس کو عطا کی ہم نے جسم باطن کی حکمت جسم ظاہر
 کا علم باطن کی حکومت ظاہر کا غلبہ عقل ایماذ بھی رب تعالیٰ کا عظیم و عجیب خزانہ انعام ہے
 ایسے کہ عقل اندر حکم دل یردانی است۔ چوں زردل آزاد شد شیطانی است
 اس عقل کو ہم نے ہی دل کا ساتھی بنایا خباثت انسانی سے بچا یا علاقہ شیطانی سے
 ہٹایا یا قریہ جسمانی کے نفوس ذلیل شہوات فاسدہ لذات مفسدہ کے خبیث و تبیح کام
 کرتے تھے۔ اس طرح مخالفت شریعت مطاہرہ حاکمیت دالے فعل کرتے تھے اس وجہ
 سے دونوں جہان کے فاسقین ہو گئے تھے حالانکہ عقل شریعت اور فکر طریقت کی دشمنی
 صحبت بد سے ہے اسی سے دونوں جہان کی ذلت و رموائی ہے۔ دنیا میں بندے پر
 یہی قہر الہی ہے۔ خوش نصیب ہے وہ بندہ جس کو وصل معرفت کی پہلی رات ہی بڑی مجلس
 اور صحبت گندگی سے نجات مل جائے۔ یہی مواہب رحمن اور عطیہ بیکران ہے۔ مخلصین
 کو قوم فاسقین سے نجات کی دولت فرار کی ہدایت عطا فرمائی جاتی ہے و تفسیر روع
 البیان) ۱۔ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَىٰ ذَٰلِكِ۔ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اس بندے کو مخلص فرمایا جو استائہ کبریٰ سے ہزار بار سعادتیں نعمتیں برکتیں
 رحمتیں پالینے کے باوجود بھی صالحات پر قناعت نہ کرے بلکہ مزید فیوض و برکات
 حاصل کرنے کی ہمت اور دعا مانگتا ہی رہے۔ یحییٰ ہدایت یہ ہے کہ نہ تیری طلب بند ہو
 نہ رب کی عطا تجھ پر۔ بند ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ اگر کسی دن
 میرے علم میں اضافہ نہ ہو تو اس دن کی صبح کو میں اپنے لیے مبارک نہیں سمجھتا۔ اسی سے

قرآن مجید میں حکم ہے وَقُلْ نَسِيتُ۔ نَسِیْتُ عَلَمًا۔ حضورِ غوثِ پاک فرماتے ہیں کہ جب بندہ طلبِ معرفتِ الہی میں اپنے تئیں، مَنْ وَحْنُ شَوْقٍ، وقت، عزتِ لذت، قوتِ قطاعت، ذہانتِ بصارت سے کمر ہمت باندھ لیتا ہے تو رب تعالیٰ اُس کی زمینِ قالب پر فتوحاتِ ملکوت کے گیارہ دروازے کھول دیتا ہے۔ ۱۔ فیضانِ ابراہیمیت ۲۔ انعامِ اسحقیت ۳۔ برکاتِ یعقوبیت ۴۔ عرفانِ ولایت ۵۔ کمالاتِ صلاحیت ۶۔ درجاتِ پیشوائیت ۷۔ امرِ الہی کی ہدایت ۸۔ فعلِ الخیرات کی الہامیت ۹۔ سلوۃِ عشق کی اقامت ۱۰۔ زکوۃِ باطنی کی طہارت ۱۱۔ مرتبہ عابدین کی سعادت یا اللہ مجھ کو اور میری اولاد کو بھی یہ کاشفاتِ ابواب عطا فرما۔ اور ہماری کمزوریاد و شکوہ دور فرما۔

وَادْخُلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿۵۰﴾

اور داخل کر لیا ہم نے اُن کو اپنی رحمت میں بے شک وہ اچھے کام کرنے والوں میں تھے۔

اور ہم نے اُسے اپنی رحمت میں داخل کیا بے شک وہ ہمارے قریبِ خاص کے سزاواردوں میں ہے۔

وَنُوحًا إِذْ نَادَى مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ

اور نوح کو جب کہ فریاد کی تھی انہوں نے بہت پہلے زمانوں میں دعا قبول کی تھی ہم نے ان کی

اور نوح کو جب اس سے پہلے اُس نے ہمیں پکارا تو ہم نے اُن کی دعا قبول کی

فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿۵۱﴾

پھر بچا لیا تھا ہم نے اُن کو اور ان کے تمام متعلقین کو بہت بڑی دل تنگی سے۔

اور اُسے اور اُس کے گھر والوں کو بڑی سختی سے نجات دی۔

وَنَصْرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا

اور مدد کی تھی ہم نے ان کی ایسی قوم کے مقابل جنہوں نے جھٹلایا تھا۔

در ہم نے اُن لوگوں پر اس کو مدد دی جنہوں نے ہماری آیتیں

بَايْتَنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوَاءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ

ہماری ظاہر نشانیوں کو بے شک وہ سب تھے بدعتیہ قوم کے لوگ لہذا ہم نے غرق کر دیا
جھٹلا میں بے شک وہ برے لوگ تھے تو ہم نے اُن سب کو

أَجْمَعِينَ ﴿۴۷﴾ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ

ان تمام کے تمام کو۔ اور یلو کرو داؤد اور سلیمان کو جب دونوں اپنا اپنا فیصلہ فرماتے تھے
ڈر دیا۔ اور داؤد اور سلیمان کو یاد کرو جب کھیتی کا ایک

فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ

ایک کھیت کے بارے میں کیونکہ رات میں گھس پڑی تھیں قوم کی بکریاں
جھکڑا چکاتے تھے جب رات کو اس میں کچھ لوگوں کی بکریاں چھوئیں

وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ﴿۴۸﴾

اور ہم تھے ان سب کے فیصلے کا شاہدہ کرنے والے۔

اور ہم اُن کے حکم کے وقت حاضر تھے۔

تعلقات | ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت
میں حضرت نوح علیہ السلام کا تعارف بیان فرمایا گیا اب ان آیت میں
ان پر رب تعالیٰ کے انعامت کا ذکر فرمایا گیا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں حضرت
یعقوب کے جد اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ذکر ہوا جو ابوالعرب ہیں اب ان
آیت میں حضرت ابراہیم کے جد اعلیٰ نوح علیہ السلام کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جو ابوالبشر
ثانی ہیں نوح علیہ السلام دوسرے صاحب شریعت نبی رسول تھے اور ابراہیم علیہ السلام تیسرے
صاحب شریعت نبی رسول تھے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں قوم نوح کی ہلاکت اور نیک

marfat.com

Marfat.com

سالحین اور خود لوط علیہ السلام کو بچائے جانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں قوم نوح کی ہلاکت کا ذکر ہوا اور نوح علیہ السلام اور ان کے تمام ساتھیوں کو بچائے جانے کا تذکرہ ہے۔

نفسیر نحوی وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ وَنَحْنُ إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ

واؤ سر جملہ۔ ایک قول میں واؤ عاطفہ ہے اور پھیلی آیت لوطا ائینہ و نَجَّيْنَاهُ وَأَدْخَلْنَاهُ ان تمام جگہ واؤ عاطفہ ہیں یہ سب معطوف علیہ معطوف کے چلے ہیں اور لوطا کا بدل اشتمال ہے اور لوطا سب سے مل کر اذکر پرشیدہ کا مفعول یہ ہے مگر آسان ترکیب یہی ہے جو ہم نے کی ہے۔ اذخلنا۔ باب افعال کا فعل ماضی بافعل اس کا مصدر ہے اذ قال متعدي ہے بیک مفعول ہے ضمیر منصوب متصل اس کا مروج ہے حضرت لوط مفعول یہ ہے فی حرف جر ظرفیہ مکانیہ رحمت اسم مفرد جامد بمعنی رحم و کرم یا بمعنی قرب الہی یہ ظرفیت حقیقی نہیں بلکہ مجازی ہے کیونکہ رحمت کسی مکان کا نام نہیں ہے مراد ہے چاروں طرف رحم ہوتا، مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم مضات الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے اذخلنا کا ان حرف مشبہہ ضمیر اس کا اسم مروج لوط ہے من جارہ بمعنی فی ظرفیہ مکانیہ یعنی میں سے الصالحین اسم جمع مذکر سالم اس کا واحد ہے صالح "صالح" سے مشتق ہے بمعنی اچھے کام کرنے والا۔ یہ لغوی ترجمہ ہے مگر اعلم حضرت نے اس کا تفسیری ترجمہ فرما کر بہت بڑے فرق کو ظاہر فرما دیا کہ عوام کا صالح ہونا بمعنی نیک ہونا ہے اور لائق ثواب لیکن انبیاء کرام علیہم السلام کا صالح عوام کی مثل نہیں بلکہ مخصوص قرب الہی ہے جہاں فرشتے بھی دم نہ مار سکیں ہر جگہ صالح کا ترجمہ یہی فرمایا ہے جب کہ ہم نے لغوی ترجمہ کیا ہے۔ بحالت کسر وہ ہے یہ جار مجرور متعلق ہے کان تا تمہ پرشیدہ کا وہ فعل فاعل متعلق مل کر جملہ تامہ فعلیہ ہو کر خبر ان یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر علت ہے اذخلنا کی۔ اذخلنا فعل فاعل مفعول متعلق اور علت سے ملکر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ ان آیت میں جمع متکلم کی تمام نماؤں و صیغ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ واؤ سر جملہ نوحا۔ اسم مفرد جامد عربی لقب ہے بمعنی بہت نوحہ کرنے والا یعنی روتے ہوئے عرض کرتے والا فریاد یا دعا، ایک قول میں زبان سریانی کا لفظ ہے بعد میں معرب کیا گیا عربی لغت میں شامل کیا گیا بحالت نصب ہے اذکر پرشیدہ کا مفعول یہ ہے اور ما بعد کا بدل منہ ہے اذ ظرفیہ زمانیہ نادی باب مفاعلة

کامافی مطلق واحد مذکر غائب ندی سے بنا ہے اس کا مصدر متاویۃ اور نداؤ ہے بمعنی پکارنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع نوحہ ہے من حرف جر قبل اسم ظرفیہ زمانیہ معنی ہے جب یہ مضاف ہیں ہوتا تو ہمیشہ ضمہ پر معنی ہوتا ہے یہ جار مجرور متعلق ہے تاوی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر بدل اشتغال ہے نوحا کا دونوں مل کر معطوف علیہ ہوا۔ ایک قول میں یہ جملہ ظرف ہے اذ کو پوشیدہ کا۔ ف عاطفہ بیتہ استجینا۔ باب استفعال کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم اس کا مصدر ہے استجانبہ جو دراصل استجواب تھا تعلیل سے واو گرگئی کیونکہ خود متحرک ماقبل حرف صحیح ساکن تھا آخر میں ت مصدر یہ عوض میں لگی جو ت مادہ مصدر ہے بمعنی قبول کرنا جواب عطا فرماتا یہ فعل با فاعل لہ جار مجرور متعلق ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ بیتہ نجینا باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم نخی مصدری مادہ ہے اور تنجیۃ اور تنجیۃ اس کا مصدر ہے بمعنی بچانا نجات دینا ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع نوحہ ہیں منصوب متصل ہے معطوف علیہ واو عاطفہ اصل اسم مفرد جامد بمعنی اصل تربیت افراد۔ یہ عام لفظ ہے یعنی متعلقین لوگ د آل اولاد بیوی شاگرد۔ مرید۔ امتی متبعین مطیعین اہلۃ یہ مرکب اضافی معطوف ہے دونوں مل کر مفعول بہ ہے۔ من حرف جر بمعنی ب جاتہ۔ الکرۃ اسم مفرد جامد معرف باللام عامل مصدر ہے مشترک ہے پانچ معنی میں ۱۔ مصیبت میں ہونا ۲۔ زمین کھودنا ۳۔ غلین ہونا ۴۔ دُونا مدہ قریب ہونا اسی معنی سے یہ افعال مقاربہ میں شمار کیا جاتا ہے گاؤ کے مشابہ یہاں مراد ہے خاص قسم کی سخت مصیبت العظیم اسم مبالغہ بر وزن فعیل یہ تاکید صفت ہے گرب کی۔ یہ مرکب تو صیغی مجرور ہو کر متعلق ہے نجینا کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا فاستجینا کا اور وہ جملہ ہو کر معطوف ہے اذ تاوی کا سب مل کر اذ کو پوشیدہ کا مفعول بہ ہوا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ اتشایہ ہو گیا۔ وَ نَصْرُ نَهْ مِنْ الْقَوْمِ الَّذِینَ کَذَبُوا بِآیَاتِنَا اِنَّهُمْ کَا نُوْا قَوْمٌ مُّکْفَرٌ قَتْلَهُمْ اَجْمَعِیْنَ۔ واو سر جملہ نصرنا۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع متکلم نصر سے مشتق ہے بمعنی مدد کرنا ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے لیکن اگر اس کے بعد من حرف جر ہو تو مدد نجاتی مراد ہوتی ہے یعنی صرف منصور و مدد کو بچانا اور اگر اس کے بعد علی ہو تو مدد انتقامی مراد ہوتی ہے یعنی دشمن کو ہلاک یا تباہ حال کر کے مظلوم کو بچانا۔ یہاں من جارہ بمعنی علی بارہ ہے اور مراد انتقامی مدد اسوئیلے طوفان سے ہلاکت کو اہل ایمان کی مدد قرار دیا گیا ضمیر

منصوب متصل مرجع لوجا ہے من جاتہ بمعنی اعلیٰ القوم موصوف اذین اسم موصول جمع مذکر کیونکہ لفظ قوم معنایا افراد جمع مذکر ہے گز لوز باب تفعیل ماضی مطلق جمع مذکر غائب کذب سے بنا ہے اس کا مصدر تکذیب بمعنی جھٹلانا، جھوٹا کہنا یا تینا یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے گز لوز کا ان حرف مشبہ ہم منصوب متصل کا مرجع ہے قوم اسم ہے ان کا لوز اقل ناقصہ جمع مذکر غائب ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا اسم ہے مرجع ہے القوم قوم مضاف ہے نوا مضاف الیہ اس کو اضافت صفاتی کہا جاتا ہے یعنی موصوف کی صفت کی طرف اضافت یہ مرکب اضافی خبر ہے گا لوز کی یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے ان کی وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ فاعلہ تعلیلیہ آخر ثنائی باب افعال کا ماضی مطلق جمع مستکلم ضمیر مٹو کذا جمعین اسماء تاکید یہ میں سے ہے بحالت نصب (زرر) کیونکہ تاکید تالیف ہے ضمیر ضمیر کا دونوں متبوع ہو گز اور تاکید تابع مل کر مفعول یہ ہے آخر ثنائی کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علت ہے ان کے جملے کا وہ سب مل کر علت ہے نص نائ کے جملے کی سب مل کر جملہ فعلیہ تعلیلیہ ہو گیا و داؤد و سلیمان اذ یحکمین فی الحزب اذ نقشت فیہ غنم القوم و کنتا یحکمہم شہدین و او بر جملہ ایک قول میں عطف ہے اور العبد جملے کا عطف ہے لوزا پر و داؤد و سلیمان یہ دونوں لفظ اسم پاک ہیں دو بیوں کے علیہما السلام۔ دونوں غیر منصرف ہیں کیونکہ عجمی علم ہیں زبان سریانی کے لفظ ہیں دونوں معطوف علیہ معطوف ہو کر مفعول یہ ہیں اذکر فعل امر پوشیدہ کافی جائزہ ظرفیہ زمانیہ الحزب اسم مفرد معرفہ بالفلام (نکرہ مخصوصہ) ماضی مصدر جامد ہے بمعنی اگی ہوئی کھیتی حقیقی زمین یہ جار مجرور متعلق ہے یحکمین فعل ثنیہ کا باب نصر سے ہے حکم سے مشتق ہے بمعنی فیصلہ کرنا عدالتی حکم جاری کرنا۔ اذ اسم ظرف زمانی کے لیے۔ نقشت باب نصر کا فعل ماضی مطلق واحد مؤنث غائب نقش سے بنا ہے بمعنی پھیلنا بکھرتا روئی یا اون دھننے کو بھی اسی معنی میں نفوش کہتے ہیں چار پایہ جانوروں کے چرنے کے لیے چراگاہ میں پھیلنے بکھرنے کو نفش بھی کہتے ہیں وہی یہاں مراد ہے عربی زبان میں چار پایہ جانوروں کے چرنے کے لیے تین لفظ مستعمل ہیں ریح، ابطری یعنی رومی و جانوروں کا نگہبان، خود اپنی نگاہداشت میں چرائے رات ہو یا دن، راحل۔ بغیر نگہبان جانور خود بخود چرنے کے لیے دن میں تل پڑیں ر نفش، رات کے وقت جانور کھل جائیں اور کسی جگہ چرنے لگ پڑیں اور مالک

کو بتہ نہ ہو۔ یہی معنی یہاں ہیں فیہ جار مجرور متعلق ہے نفثت کا غنم۔ اسم مفرد جنسی واحد ہے مگر مراد بہت سی بکریاں مضاف ہے الْقَوْم۔ الف لام عہدی تبعیضی مراد ہے قوم کے کچھ لوگ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے نفثت کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ظرف ہوا یُکَلِّن کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر ظرف ہوا اُذْکُر پر شیدہ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ افتائیہ ہو گیا۔ واو ہر جملہ کُنا فعل ناقصہ جمع متکلم یا اسم۔ باب نصر سے ہے لام حرف جر تقدیہ کا بمعنی کو حکم بمعنی فیصلہ مضاف ہے رحم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور متصل اس کا مرجع ہے داؤد اسیمان اور مدئی اور مدئی علیہم یہاں مزید چند قول ہیں رحم ضمیر جمع کا مرجع داؤد اسیمان ہیں فقط، اور ضمیر جمع سے مراد عظمت و احترام ہے۔ جمع سے مراد جمع ہی ہے مگر جمع کم از کم دو ہے نہ کہ تین۔ مگر یہ غلط ہے۔ ایک قرئت میں حکیم ہے نہ کہ حکیم۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیۡبِ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے۔ شہیدین۔ اسم فاعل جمع مذکر مراد واحد ہے کیونکہ ضمیر صیغہ پوشیدہ کا مرجع اللہ تعالیٰ و ہذا لا شریک لہ ہے اور یہ صیغہ جمع گنا جمع متکلم بمعنی واحد متکلم کی مناسبت کی وجہ سے آیا اس کا ۱۰۔ احد مذکر ہے شَاہِدٌ شَہِدٌ سے مشتق ہے ترجمہ ہے شاہدہ کرتے والا مکمل طور پر دیکھنے والا شَہِدٌ اپنے فاعل پوشیدہ اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے گنا کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو گیا۔

تفسیر عالمائے **وَاَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا اِنَّهُ مِنَ الصّٰلِحِیۡنَ۔ وَنُوحًا اِذْ نَادٰی**
اور داخل کر لیا لوط کہ ہم نے اپنی رحمت کی چادر میں کیونکہ بے شک وہ اس نعمت کی صلاحیت اور لیاقت رکھنے والوں میں سے تھا۔ خیال رہے کہ یہاں فی رَحْمَتِنَا کی ظرفیت بجازی ہے اس لیے کہ رحمت غیر مرئی اور لطیف اشیا میں سے ہے جب کہ ظرفیت حقیقی کے لیے محسوس کشیف اور مرئی یعنی دکھائی دینے والی چیز ہونا شرط ہے مگر رحمت نہ محسوس نہ کشیف نہ مرئی اس لیے کہ رحمت عمل و فعل صفت ہے اور صفت ہمیشہ غیر مرئی ہوتی ہے خواہ قولی ہو یا فعلی۔ یہاں ظرفیت فرمانے کا معنی یہ ہے کہ ہر طرف رحمت ہی رحمت اور ہر وقت رحمت وہ لوط علیہ السلام ہماری صفت رحمت سے مشرف رہتے تھے۔ قرآن مجید کی چھ صورتوں میں حضرت لوط علیہ السلام کی حیات طیبہ کے چھ مختلف پہلوؤں کا ذکر فرمایا گیا اولاً سورۃ اعراف پارہ ۸۰ آیت ۸۰ دوم سورۃ ہود پارہ ۸۱ آیت ۸۱ تا ۸۲ سوم

سورۃ شعرا پارہ انیس آیت ۱ تا ۱۵، چہارم سورۃ عنکبوت پارہ بیس آیت ۲ تا ۲۵، پنجم سورۃ تحریم پارہ اٹھائیس آیت ۱ تا ۱۰، ششم سورۃ انبیاء پارہ ستر آیت ۱ تا ۷۸، آپ کی عمر شریف میں مؤرخین کے تین قول ہیں صحیح و مدلل قول یہ ہے کہ آپ کی عمر مبارک پچاس سال ہوئی دس سال آپ نے اپنے رہائش علاقہ مؤتلفہ میں دین ابراہیم کی تبلیغ فرمائی جب آپ پالیس سال کے ہوئے تو آپ کو اپنی نبوت و شریعت جاری فرمانے کی اجازت ملی اور آپ کو بحیرہ مراد کے مشرق ساحل کنارے کے علاقے والی بستی سدوم میں مبعوث فرمایا گیا۔ یہاں آپ نے تین سال تبلیغ فرمائی اس بستی کے سات شہر تھے جو تمام صدر مقام شہر سدوم سے منسوب تھے محل آبادی چار لاکھ افراد پر مشتمل تھی عورت و مرد ملا کر جن میں سے صرف تین سو افراد مومن ہوئے وہ سب ایک علیحدہ بستی الرغزو میں مقیم تھے۔ جب قوم لوط پر عذاب زحم آیا تو آپ رات کے وقت بحکم رب تعالیٰ اس بستی میں آگئے تھے اور ان ساتوں شہروں کو مع آبادی و عمارات کے تباہ کر دیا گیا کوئی مرد عورت یہاں تک کہ جانور چرند پرند کوئی بھی زندہ نہ رہا نہ چھوڑا گیا کچھ اڑ گئے کچھ بھاگ گئے بقیہ ہلاک ہو گئے۔ اس عذاب کے بعد حضرت لوط علیہ السلام تقریباً پندرہ سال زندہ حیات رہے اسی رحمتوں برکتوں عزتوں بے فکر یوں والی الہیاتی زندگی کا یہاں ذکر ہے اس پندرہ سالہ دور میں آپ اپنی شریعت کی اصلاحی عملی تبلیغ فرماتے اور گندی تباہ و ہلاک شدہ قوم کے پلید و خبیث معاشرے سے بچے نکلنے نجات ملنے پر شکر الہی ادا کرتے رہے۔ آپ صاحب شریعت رسول ہوئے ہیں آپ کے دین کا نام بھی دین لوطی مذہب ابراہیمی تھا بعض نے فرمایا کہ لفظ لوط آپ کا نام نہیں بلکہ لقب ہے اور عرب ہے عبرانی زبان سے عبرانی میں اس کا ترجمہ ہے زمین پر بیٹھنے یا لوٹنے والا۔ آپ ہمیشہ زمین پر بیٹھے بیٹھے اور موتے تھے جس کی وجہ سے اکثر آپ کے جسم مقدس اور لباس مبارک کو مٹی لگ جاتی تھی۔ اس لیے آپ کا یہ لقب ہوا۔ بعض نے فرمایا کہ آپ کا یہ نام ہی تھا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِهَا لَقَابًا۔ آپ کا مزار اقدس فلسطین کی ایک وادی بستی و خلیل میں ہے۔ ابراہیم علیہ السلام کے مزار اقدس کے کہیں قریب ہی۔ اس سورۃ مبارکہ کا تیسرا واقعہ اور ساتویں پیغمبر حضرت نوح علیہ السلام کا مختصر ذکر ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَنُوحًا اِذْ قَالَ رَبِّیْ اِنِّیْٓ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ غَرَقٍ۔ اور اسے محبوب یاد کیجئے وہ وقت جب اسی گزشتہ واقعہ ابراہیم اقدس کو لوط سے بھی پہلے ایک نبی رسول نوح نے

پکارا کبھی اجمالاً اس طرح کہ۔ قَدْ عَاذْتُ بِرَبِّیْ مَغْلُوبًا فَانْتَصِرْ۔ جیسا کہ سورۃ قمر آیت ۱۷
 میں مذکور ہوا اور کبھی نوح علیہ السلام نے تفصیلاً پکارا اس طرح کہ۔ بارگاہِ الہی میں عرض کیا۔ رَبِّیْ لَا تَذَرْنِیْ
 اَلَا فَرَسًا مِّنَ الْكَافِرِیْنَ دَیًّا جَیْسًا کہ سورۃ نوح آیت ۱۲ میں ذکر ہوا۔ یعنی نوح
 علیہ السلام نے اپنے رب تعالیٰ سے پہلے اپنے لیے دعا عرض کی کہ اے میرے پروردگار
 بے شک میں اس مغرور مالدار سرکش گمراہ فتنہی کافر ظالم قوم کو تبلیغِ دین سمجھا سمجھا کر مغلوب
 اور عاجز آچکا ہوں کہ اتنا دراز عرصہ ہو چکا مگر بجز چند افراد کوئی شخص کفر شرک سے باز
 نہیں آتا لہذا اے میرے رب کریم اب تو میری مدد فرما اور مجھ کو ان کے کفریات ستنے شرکیات
 دیکھنے نہ پڑیں یہ گستاخی ربانی میں حد سے بڑھتے ہی جارہے ہیں اب ان کا وجود زمین اور اہل زمین
 کے لیے فساد ہی فساد ہے اس لیے اے میرے رب زمین پر جتنے بھی یہ مال و دولت
 گھر بار اونچے ٹھلوں کے مغرور کنار دند اتے پھر رہے ہیں کسی ایک کو بھی زمین
 پر زندہ نہ چھوڑ سب کی نسلوں کو بھی تباہ فرما دے انہوں نے تیری بہت گستاخیاں
 کر لیں اب یہ گستاخیاں سننا میری برداشت میں نہیں۔ یہاں فرمایا گیا اِذْ نَادٰی
 یٰہِ فَرَمٰنَ عَمَّ بَدَعَا وِرْدَعَا کے لیے۔ پہلا جملہ اپنے لیے دعا ہے اور دوسرا
 جملہ کفار پر بد دعا ہے۔ اِذْ نَادٰی فَرَمٰنَ عَمَّ بَدَعَا کے لیے دعا ہے اور دوسرا
 اور بد عائبہ کلمات دُتْ لَا تَذَرْنِیْ ہے۔ دونوں التجائیں نَادٰی میں داخل
 خیال رہے کہ آدم علیہ السلام کا لقب ابوالبشر اول ہے۔ ابراہیم علیہ السلام
 کا لقب ابوالعرب اول ہے۔ یعقوب علیہ السلام کا لقب ابوالانبیاء ہے۔ نوح علیہ
 السلام کا لقب ابوالبشر ثانی ہے کیونکہ طوقانِ نوح کے بعد جو نسل انسانی چلی وہ صرف
 نوح علیہ السلام کے بیٹوں حام سام یا قنس اور اخنوخ یعنی ادریس علیہ السلام سے
 چلی۔ اسماعیل علیہ السلام کا لقب ابوالعرب ثانی ہے۔ یہاں ابوالعرب اول یعنی ابراہیم
 علیہ السلام کے ذکر کے بعد ابوالبشر ثانی یعنی نوح علیہ السلام کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ نوح
 علیہ السلام کے پانچ بیٹے تھے جن میں تین حام سام یا قنس اولیاء اللہ و صحابی تھے۔ چوتھے
 بیٹے اخنوخ جن کا لقب ادریس تھا وہ نبی تھے اور آپ کی دوسری بیوی سے چھوٹا بیٹا
 کنعان کافر ہو کر ہی غرق ہوا ادریس علیہ السلام کی کثیر نسل آپ کے پوتے لُکْ بَن مَثُوشَلٰح
 بن ادریس سے چلی ذلتِ روح المعانی، تمام انبیاء علیہم السلام میں تبلیغی زندگی سب سے

زیادہ نوح علیہ السلام کی ہے آپ کا پیدائشی نام عید الغفار تھا۔ آپ کی کل عمر ساڑھے دس سو سال ہوئی اور چالیس سال کی عمر آپ کو تبلیغ نبوت کی اجازت ملی۔ طوفان کے بعد ساڑھے سال حیات رہے اس طرح آپ نے ساڑھے نو سو سال تبلیغ فرمائی جس سے صرف چار سو آدمی مومن بنے۔ طوفان کے وقت آپ کی اولاد اور اہل بیت و نسل اولاد کے علاوہ صرف ساڑھے مرد اور ساڑھے عورتیں جو ان کی بیویاں تھیں بس یہ مومن زندہ تھے جو کشتی میں آپ کے ساتھ سوار ہوئے بعض مفسرین نے فرمایا کہ چالیس مرد اور چالیس عورتیں تھیں۔ یہاں آھلۃ سے مراد یہی سواران کشتی مومنین اور مومنات ہیں۔ (تفسیر صاوی) جب نوح علیہ السلام نے ندا و دعا عرض کی فَاسْتَجِبْنَا لَهُ۔ تو ہم نے ان کی یہ دعا قبول فرمائی۔ فَاسْتَجِبْنَا کا لفظ بتا رہا ہے کہ ندا کے الفاظ دعائیں تھے جو اپنے لیے دعا تھے ان کفار کے لیے بددعا اجابت استجابت کا یہی فرق ہے کہ قبول کرانا استجابت ہے اور معنی یہ ہوا کہ نوح علیہ السلام نے قبول کرانے کے لیے ندا کی تو ان کے لیے ہم نے قبول فرمائی، قبول کرنا اجابت ہے یعنی اگر یہاں ندا ہی نہ ہوتا تو آئینا ارشاد ہوتا اسی طرح ایسے اس کے بعد کہ ہے، (تفسیر روح البیان) اور ندا و نوح اس طرح قبول فرمائی کہ ان کو اور ان کے تمام اہل و عیال کو کرب عظیم سے نجات دی یعنی اس تمام غم و فکر و تردد پریشانی ایذا رسانی قلبی و دینی تکلیف روحانی مصیبت جسمانی آذیت جو ان کفار کے ظلم کی طرف سے شرک کفر اور مومنین پر ظلم کی صورت میں ساڑھے نو سو سال تک آپ کو دیکھنے سننے برداشت کرنے کو ملے اگرچہ کفار نوح علیہ السلام کو بھی سخت ترین جسمانی تکلیفیں پہنچاتے تھے جس سے کٹھی و فوہیے ہوش بھی ہوتے تھے مگر آپ نے اپنی جسمانی تکلیف کی شکایت کبھی بھی رب تعالیٰ سے عرض نہ کی بلکہ ہر طرح برداشت کی اور پھر بھی نہایت محبت بھرے انداز میں سمجھاتے ہی رہے جب کبھی غضب و قوم آپ کو مارتے اور آپ بے ہوش ہو جاتے جب ہوش آتا تو بارگاہ رب العزت میں عرض کرتے کہ مولیٰ ان کو معاف فرما دے کیونکہ یہ مجھ کو پہنچاتے نہیں میری سچی خیر خواہی کو جانتے نہیں بددعا اس وقت مانگی جب آپ نے اپنے علم غیب سے معلوم کر لیا کہ یہ تمام کفار تقدیر ازلی مبہم کے بد بخت اور ابدی جہنمی ہیں ان کا اپنا ایمان تو درکنار ان کی پشتوں نسلوں میں بھی ایمان نہیں ہے۔ خیال رہے تمام انبیاء کرام علیہم السلام اسی دنیا کے لیے رحمت ہوتے ہیں لیکن آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تمام جہانوں کے لیے رحمت

ہیں۔ جب نوح علیہ السلام نے تداعرض کی تو طریقہ قبولیت اس طرح ظاہر ہوا۔ وَ نَعَصْنَاهُ مِنَ
الْعُتَمِ الَّذِیْنَ كَذَّبُوا بِآیَاتِنَا فَهُمْ كَاۡفِرُوۡنَ سَوۡءِ رَءَاۡیَ قُلۡتُهُمۡ اٰجَمِعِیۡنَ۔
اور کامل مدد فرمائی ہم نے اُس نوح کی ندا کرنے کی وجہ سے اس ندا کے بعد تاکہ کائنات
عالمین کو دعا و نبوت کی شان ظاہر ہو اور تاقیامت معلوم ہو جائے کہ جن نبی اللہ نبی اللہ
کی قوم کے دل میں ذرہ عزت نہیں تھی ان کی بارگاہ الہی میں کیسی عظیم عزت ہے کہ ہاتھ اٹھنے
نہ ہلنے کی دیر تھی کہ اس ظالم قوم سے ہم نے اپنے نبی کو علیحدہ کر دیا جس قوم کے لوگوں نے
ہماری آیتوں کو جھٹلایا اور نبی کو نہ مانا۔ بے شک وہ ایسی سخت بری قوم تھی کہ کافر مشرک
ہونے کے علاوہ فاسق و فاجر ظالم و مغرور مندی بھی تھے نافرمان بھی۔ اور یہ ہمارا ازلی
قانون ہے کہ جو قوم اجتماعی طور پر شرف و سرکشی پر مہر منہمک اور مشغول ہی رہے اور
تکذیب انبیاء پر عند باندھ لے کسی طرح کسی وقت بھی سمجھانے سے نہ سمجھے کفر سے باز
نہ آئے تو زمین سے ان کی مفسدانہ گندگی کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ختم کر کے اُس پوری فساد
قوم کو ختم کر دیا جاتا ہے اسی فیصلہ ازلیہ کے مطابق۔ قَاۡخِرَ قُلۡتُهُمۡ اٰجَمِعِیۡنَ۔

ہم نے ان سب بڑے چھوٹے مذکور مونت کو ایک دم بلا ہلکت پانی میں غرق کر دیا اور
یہ فرق طوفانی ہی ان کی ہلاکت و فنا تھی اس سے پہلے بہت دراز مہلتیں ان کو دی گئیں اور سب
کو سنہلنے سمجھنے عذاب الہی سے بچنے کی اتنی دراز مہلت و مدت حیات کسی قوم کو نہ ملی زمین
پر یہ طوفان پہلا عذاب تھا قبولیت دعا کی خبر کے بعد نوح علیہ السلام کو طریقہ عذاب
بتا دیا گیا اور اہل ایمان کو بچانے کے لیے ایک بہت بڑی گیارہ منزلہ آبدوز کشتی بنانے
کا حکم دیدیا گیا کشتی بنانے کا طریقہ نوح علیہ السلام کو کسی دنیوی کاریگر بڑھئی چوب کاسے
سیکھانا نہ پڑا بس حکم الہی ملتے ہی آپ نے کشتی بنانا شروع کر دی اور شاندار مضبوط
خوب صورت بنائی کہ عقل انسانی حیران رہ گئی آپ کی کشتی بھی آپ کی نبوت کا ایک معجزہ تھی
جو رب تعالیٰ نے درس گاہِ ربانی سے خود تعلیم فرمایا۔ یہی وجہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام
کا کوئی دنیوی استناد نہیں ہو سکتا یہ مقدس بستیاں قبل ولادت ہی سب کچھ جانتی
ہیں کشتی بن کر تیار ہو گئی تو اس کے تقریباً تین سال بعد طوفان آیا جو بلندی میں پہاڑوں
سے اونچا۔ یا دلوں کے قریب تھا علاقائی پھیلاؤ کے اعتبار سے پوری میدانی زمین پر پانی
ہی پانی تھا قبولیت دعا سے غرقابی تک تقریباً دس سال کا عرصہ لگا حضرت ابوامامہؓ صحابی

نے فرمایا کہ دو نبیوں کو سخت حسرت ہوئی۔ پہلے حضرت آدم علیہ السلام کو ابلیس کا کہنا مان کر پھر حضرت نوح علیہ السلام کو۔ لَا تَدْعُ عَلٰی الْاٰدَمِیْنَ مِنْ الْکَافِرِیْنَ ذٰلِکَ اَیُّہَا الَّذِیْ لَا یَدْعُ عَلٰی الْاٰدَمِیْنَ۔ کی بددعا مانگ کر۔ حسرت نوح کو رب تعالیٰ نے ختم فرمایا تقدیری فیصلے کی تسلی دے کر اور حسرت آدم کو ختم فرمایا تو یہ قبول کر کے پھر نبوت دے کر اور یہ ظاہر فرما کر کہ وہ کمزوری آپ کی بشریت کی تھی اُس وقت آپ کے پاس نبوت کی قوت نہ تھی۔ نبوت میں یہ بشری کمزوری نہیں ہوتی انبیاء علیہم السلام کی تو بشریت بھی بے مثل و شاندار ہوتی ہے۔ جب طوفان ختم ہوا تو بجز کشتی والے نفوس کے زمین پر کوئی جاندار زندہ نہ تھا بجز ایک مومنہ بڑھیا کے جس کو معجزاتی طور پر بچا لیا گیا تھا۔ کیونکہ نوح علیہ السلام نے اُس سے وعدہ کر لیا تھا کہ میں اپنے گھر بچھوٹم کو طوفان کے وقت بلاؤں گے مگر یہ وعدہ بھول گئے۔ یہ کشتی چالیس دن پانی میں رہی اکتالیسویں دن جو دی پہاڑ پر ٹھہری یہ دن دس محرم شریف تھا کشتی سے اتر کر جو پہلا کھانا کھایا گیا وہ حلیم تھی اُسی کی یادگار میں مسلمان یوم عاشورہ کو حلیم پکاتے ہیں۔ پھر اسی دن کو یوم کربلا بنا دیا گیا۔ حسن اتفاق سے آج جب میں یہ عبارت تفسیر میں لکھ رہا ہوں تو دس محرم الحرام یوم عاشورہ بروز اتوار ۱۴۱۸ھ مطابق ۱۹۹۷ء بوقت بارہ بجے دن منیم لندن ہمارے گھر میں بھی اس وقت برائے فاتحہ نوح علیہ السلام و اٰحیلہ اور شہداء و کربلا علیہم السلام حلیم ہی پک رہی ہے۔ فَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔ مولیٰ تعالیٰ آج کی اس فاتحہ اور عبادات اور اس تفسیر کو قبول فرمائے۔ وَ دَاوُدَ وَ سُلَیْمٰنَ اِذْ یَحْکُمٰنِ فِی الْحَرْثِ اِذْ نَفَثَ رِیْطُ غَنَمِ الْقَوْمِ وَ کُنَّا یَحْکُمِہُمْ شَہِیدِیْنِ۔ اسے محبوب کریم شانِ انبیاء کی اس سورۃ عظیم میں ہمارے مُرسل برحق داؤد علیہ السلام اور نبی رسول سلیمان کا تذکرہ بھی اپنی اُمت عالمین کے سامنے فرمائیے تاکہ ان شخصیتوں کی جس شان حقیقی تا قیامت لوگوں کے سامنے آجائے اور اُن کے بارے میں یہود و نصاریٰ کی گستاخی آمیز بائبل و تالمود کی خرافاتی بناؤں و تحریروں کا پردہ ناش ہو جس اُن کی شانِ علیت و قوت فیصلہ اور قُرب بارگاہِ الہی کا ایک وہی واقعہ ذکر فرما دیجئے جیسا یہ دونوں فیصلہ فرما رہے تھے ایک کسان کاشت کار زمیندار کی اُگی ہوئی ایک کھیتی کا اور داؤد سلیمان دونوں نے الگ الگ مختلف فیصلہ کیا تھا کیونکہ رات کے وقت کھل پڑی تھیں اُس کھیتی میں اُسی قوم کے ایک شخص کی چند بکریاں اور ہم بہ نظر محبت اُن سب حاکم و محکوم کو یعنی مدعی و مدعی علیہ

وقاضیان حاکمان کے اُس فیصلے کا مشاہدہ فرما رہے تھے۔ داؤد علیہ السلام وہ رسول نبی اور دوسرے صاحب کتاب مُرسل جو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے پانچ سو اسی سال بعد پیدا ہوئے ایک قول میں پانچ سو اتر سال بعد ہوئے اور عیسیٰ علیہ السلام سے بارہ سو سال پہلے۔ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے سترہ سو سال پہلے ہوئے آپ کو زبور کتاب ملی۔ آپ کی کل عمر ایک سو اسی سال ہوئی چالیس سال عمر میں قوم بنی اسرائیل کے لیے مبعوث ہوئے آپ کی تبلیغ نبوت و شریعت زبور کا علاقہ فلسطین ہی تھا آپ نے ہی پندرہ سالہ عمر میں کافر و قد آور بادشاہ جالوت کو ایک پتھر سے قتل کیا تھا حضرت طالوت کے لشکر میں جنگ کرتے ہوئے۔ آپ کا شجرہ نسب اس طرح ہے۔ داؤد بن ایسا بن عویز بن باعز بن سلمون بن یحشون بن غمی بن یارپ بن حضر و ن بن غارض بن یہودا بن یعقوب حضرت داؤد علیہ السلام کا حلیہ شریف اس طرح ہے سفیدی مائل سرخ چہرہ بڑا سر سفید جسم لمبا قد گھنی داڑھی مبارکہ سر مبارک اور داڑھی شریف کے بال سیاہ ہلکے کنڈل بہترین سوزلی پیاری نرم آواز۔ مؤرخین لکھتے ہیں کہ آپ کا سراپا حلیہ مقدس فاروقِ اعظم کے حلیہ شریف سے کچھ کچھ مشابہ تھا آپ کو یہ خصوصیت عطا ہوئی کہ آپ پہلے نبی ہیں جن کو اپنے علاقہ کی بادشاہت میں ملی آپ کی حکومت ساٹھ سال رہی ایک قول ہے کہ چالیس رہی۔ آپ کو نبوت کی بعثت کے ساتھ ہی بادشاہ بھی بنا دیا گیا۔ اور دوسرے قول میں ہے کہ اعلان نبوت کے بیسویں سال یعنی ساٹھ سالہ عمر میں بادشاہ بنائے گئے اس فیصلے کے وقت آپ کی عمر مبارک پچھتر سال تھی اور سلیمان علیہ السلام کی عمر مبارک اُس وقت گیارہ یا تیرہ سال تھی داؤد علیہ السلام کے بارہ بیٹے ہوئے حضرت سلیمان سب میں چھوٹے بیٹے تھے۔ اس فیصلے کے بعد حضرت داؤد اپنے ہر معاملے میں ذاتی ہوتا یا عدالتی اپنے اس فرزند کریم سے مشورہ لیتے تھے۔ خیال رہے کہ چار انبیاء علیہم السلام ہیں جن کے بارہ بارہ بیٹے ہوئے تھے ۱۔ اسماعیل علیہ السلام ۲۔ حضرت یعقوب ۳۔ حضرت داؤد ۴۔ الیوب علیہم السلام ۵۔ سلیمان علیہ السلام کی عمر تیرہ بیس سال ہوئی۔ داؤد علیہ السلام کی وفات کے بعد ہی فرزندِ عظیم داؤد علیہ السلام کے جانشین سلطنت بھی ہوئے اور خلیفہ نبوت بھی سلیمان علیہ السلام صاحب شریعت نبی رسول تھے۔ بعض نے فرمایا آپ کی کل عمر تریسٹھ سال ہوئی و تفسیر صاوی مظہری روح المعانی

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال را فی حُجْمَتِہ میں تین قول ہیں ایک یہ کہ

marfat.com

رحمت سے مراد صفت رحیمی ہے تب یہ ظرفیت مجازی ہے دوم یہ کہ اس کے مراد نبوت ہے سوم یہ کہ اس سے مراد ثواب جنت ہے۔ اس قول میں یہ ظرفیت حقیقی ہے۔ پہلے دو قول میں ظرفیت مجازی ہے ۱۔ کماؤی میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ ندا اپنی مرضی اور ارادے سے کی تھی۔ اسی سے بد دعا کرنے پر افسوس اور حسرت ہوئی۔ دوم یہ کہ رب تعالیٰ کے حکم سے یہ ندا عرض کی تھی یعنی وحی الہی آئی تھی کہ کفار کے لیے بد دعا کرو تب آپ نے بد دعا فرمائی مگر یہ قول قطعاً غلط ہے۔ پہلا قول درست ہے ۲۔ من قبل سے دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ قبل سے مراد ابراہیم علیہ السلام سے پہلے دوم یہ کہ اے محبوب آپ سے پہلے ۳۔ اھلہ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اہل سے مراد نوح علیہ السلام کی ایک مومنہ بیوی چار بیٹے دو بیٹیاں ہیں۔ دوم یہ کہ اہل سے مراد تمام اس وقت کے زندہ موجودہ مومنین و مومنات ہیں ۴۔ کرب عظیم میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ کرب عظیم سے مراد آیت الہی کی تکذیب کفار اور کفر یہ ماحول ہر طرف شرک و بت پرستی کی گندگی۔ دوم یہ کہ کفار کا مومنین کو اذیت دینی مراد ہے اور مومنین کی ذلت و پریشانی کا غم و افسوس۔ سوم یہ کہ نوح علیہ السلام کو اپنی اذیت کا بھی غم تھا۔ مگر یہ قول غلط ہے دو قول درست ہیں اس لیے کہ انبیاء و کرام علیہم السلام کو تبلیغی میدان میں کبھی بھی اپنی تکلیف کا غم تو درکنار احساس بھی نہیں ہوتا تھا۔ پائیتنا۔ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ آیاتنا سے مراد کلام اللہ صحیفوں کی آیتیں وحی الہی عذاب کی خبریں مراد ہیں دوم یہ کہ نبوت اور رسالت مراد ہے یہ دونوں قول درست ہیں کفار سب کی ہی تکذیب کرتے تھے کفار کی تکذیب کی ہمیشہ تین صورتیں ہوتی رہیں ۱۔ قول انکار یعنی ایمان نہ لانا ۲۔ عملی انکار یعنی خلفانہ کام کرنا حکم نبی کے برعکس ۳۔ نبی علیہ السلام کا مذاق اڑانا حتیٰ کہ کتا کے فی الحزبت ہیں دو قول ہیں ایک یہ کہ موسیٰ کھیتی مراد ہے۔ دوم یہ کہ خزت سے مراد انگور کی بلیں ہیں جن میں انگور کے پختہ گچھے لگے تھے وہ بکریاں سب گچھے کھا گئی تھیں کچھ خراب کر گئی تھیں مگر پہلا قول زیادہ درست ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ قرآن مجید کے فائدے فرمان عالی کے مطابق بیوی بھی اہل بلکہ بیوی ہی اصل اہل بیت ہے اولاد وغیرہ بیوی کے تابع ہو کر اہل بیت بنتے ہیں یہ فائدہ یہاں اھلہ فرمانے اور قرآن مجید کی دیگر آیت میں بیوی کو اہل البیت فرمانے سے حاصل ہوا۔ نوح علیہ السلام کی کشتی میں آپ کی پہلی مومنہ بیوی اور اس کی اولاد بھی سوار تھی آپ کی دوسری کافرہ بیوی اور آپ کا

کافر بٹا کنگان پانی میں غرق ہو گئے تھے۔ بعض صوفیوں کے بازو سنی نے ہوئے شیعوں کو اہل بیت میں بڑی کو داخل نہیں مانتے وہ جاہل و گمراہ ہیں کیونکہ منکر منشاء الہی و آیت قرآنی ہیں۔ دوسرا فائدہ: انبیاء کرام علیہم السلام کی دعائیں بارگاہ رب العزت میں بڑی شان و مرتبہ رکھتی ہیں کہیں رو نہیں کی جاتیں یقیناً قبول فرمائی جاتی ہیں۔ اسی طرح انبیاء کرام علیہم السلام کی بددعائیں بھی شان قبولیت کا اعلیٰ مقام رکھتی ہیں۔ اس لیے ہر مسلمان کو ان کی دعائیں پڑھنے اور ان کی بددعاؤں سے بچنا چاہیے یہ فائدہ و نوحہ اذ نادی کے بعد۔ **فَاَسْتَجِبْنَاهُ** (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا تیسرا فائدہ: یہ آیت مسلمانوں کو سبق دی ہے کہ جس طرح ہر بندہ یہ خواہش کرتا ہے کہ اُس کا ظاہر خوب صورت خوشگوار اجلا ترقی تازہ پاکیزہ ہے اس کے لیے ہر مسلمان کو اپنے رہن مہن کا ارد گرد والا ماحول اور معاشرہ ایمانی پاکیزہ اور عرفانی خوشبو والا بنانا پڑے گا کوشش و محنت کے ساتھ ساتھ سچی دعائیں حقیقی ندائیں عاجزانہ التجائیں بھی بارگاہ الہی میں عرض کرتا رہے کہ مولا تعالیٰ مجھ کو کفر پر گندگی شرکیہ پلیدی گستاخوں کی مظلوم شیطانوں کی مجلسوں پر ادبوں کی کتابوں سے غیرتوں کی باتیں اللہ رسول کے دشمنوں کے قرب اور رہائشوں کے کرب عظیم سے بچا یہ کوشش و دعا اس لیے بھی کرتی ہے کہ مومن متقی کے لیے اصل کرب عظیم کا قرآنہ فاسقانہ گستاخانہ و با بیانہ ماحول ہی ہے یہ فائدہ۔ **فَاَسْتَجِبْنَاهُ وَآهْلُہٗ** کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ نوح علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے یہی دعا عرض کی تھی کہ مجھ کو اس کا قرآنہ ماحول سے بچا اسی ماحول کو کرب عظیم فرمایا گیا۔

احکام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ دینی دشمن کے لیے بددعا کرنی جائز ہے اور جب کسی طرح بھی اُس کی اصلاح کی امید نہ رہے بلکہ اُس کی صحبت بد سے مزید نقصان، ہونے کا اندیشہ ہو اور قابو سے باہر ہو جائے تو بددعا کرنا واجب ہے یہ مسئلہ اذ نادی (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ نوح علیہ السلام نے سارے نو سو سال ہر طرح سمجھانے تبلیغ فرمانے کے بعد جب اندازہ لگایا کہ **لَمْ يَدِدْ ذَا لَآءِ خَاجِرًا كَفًّا رَاتِبَ آبِی نَی** ان کفار اور دشمنان دین و ایمان کے لیے ہلاکت کی بددعا فرمائی جو قبول ہوئی۔ شریعت اسلام میں اس قسم کے فدی اور مؤذی کفار و فساد دونوں کا یہ حکم ہے مگر ذاتی دشمن کے لیے بددعا ہلاکت کرنی ممنوع ہے۔ دوسرا مسئلہ: انبیاء کرام علیہم السلام وہ بے مثال اور اولوالعزم

ہستیاں ہیں جو اپنی ذاتی تکالیف اور کفار و فاسق کی جانب سے ایذا رسانی پر کبھی بھی اپنے حق میں شک شکایت یا بے صبری کو جائز نہیں رکھتے نہ کبھی بارگاہ الہی میں ان تکالیف کے دفعیہ کی دعا مانگتے بلکہ صبر و استقلال سے برداشت کرتے ہوئے اپنی پیغمبرانہ ذمہ داریوں تبلیغ دین و ایمان پر قائم اور گامزن رہتے ہیں اگر چہ عام دیگر مسلمانوں کے یہیے شریعت میں ان ایذا رسانیوں کی دوری اور خاتمے کی دعا مانگنا جائز ہے مگر انبیاء علیہم السلام ان تکالیفوں کو بھی لذت عشق الہی سمجھتے ہیں اور زبان حال سے کہتے ہیں کہ

جفا جو عشق میں ہوتی ہے وہ جفا ہی نہیں : جفا نہ ہو تو محبت میں کچھ مزہ ہی نہیں
یہ مسئلہ گذر بڑا پیلا تھا (۱) فرماتے سے مستنبط ہوا کہ نوح علیہ السلام نے کفار کے کفر اور تکذیب آیات الہیہ کی گستاخیوں سے پریشانیوں اور نہ برداشتگی کی وجہ سے بددعا پر ملاکت کفار کی تھی نہ کہ ذاتی ایذا رسانیوں سے گھبرا کر۔ تیسرا مسئلہ : دینی امور کو حل کرنے یا دنیوی امور کو دین کے مطابق کرنے کے لیے علما فقہاء کو فعلی ذمہ اجتناب کرنا جائز ہے انبیاء مگرام علیہم السلام بھی دین و دنیا کے مسائل و مقتضات حل کرنے کے لیے اپنی عقل و فکر سے اجتہاد فرماتے رہے جس کی رب تعالیٰ نے تعریف و مدح فرمائی یہ مسئلہ اِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ کے ارشاد باری تعالیٰ سے مستنبط ہوا۔ اس لیے کہ حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کے فیصلے وحی الہی سے نہ تھے بلکہ ذاتی رائے اور عقلی اجتہاد سے تھے اسی لیے مختلف تھے اگر وہی سے ہوتے تو وہ مختلف نہ ہوتے۔ ان ہی جیسی آیت کے استنباط سے علماء شریعت نے مستند اور بڑے علماء متجربین کو اصلی اور فروعی عملی مسائل میں اجتہاد کی اجازت دی ہے اصطلاح اصول فقہ میں ان کو قیاسی مسائل کہا جاتا ہے۔ جواز اجتہاد کے پورے دلائل اور بیان و دل مختصر یہی کتاب جداولی حصہ دوم میں دیکھئے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض : یہاں فرمایا گیا دَاوُدُ سُلَيْمَانُ پھر فرمایا گیا۔ اِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ اس سے ثابت

ہو رہا ہے کہ فیصلہ کرنے والے حاکم صرف دو ہی تھے، داؤد اور سلیمان علیہما السلام اس لیے یَحْكُمَانِ صیغہ ثنیہ آیا مگر آگے ارشاد ہو رہا ہے۔ وَكَانَ يَحْكُمُ هُمَا شَاهِدَيْنِ۔ یہاں جمع ضمیر جمع آگئی یَحْكُمُ ہونا چاہئے تھا۔ اس ضمیر کی کیا وجہ؟ جواب، اس لیے ضمیر جمع ارشاد ہوا کہ پہلے الفاظ میں صرف فیصلہ کرنے والوں کا تذکرہ ہے وہ دو ہی تھے۔ اور یہاں ذکر ہے

فیصلہ کرنے والوں اور کرائیوالوں کا۔ یعنی حضرت داؤد اور حضرت سلیمان اور مدعی و مدعی علیہ کا تاکہ پتہ لگے کہ یہ فیصلہ خود نہیں کیا بلکہ کسی نے کرایا ہے۔ اس لیے وہاں تثنیہ صیغہ اور جمع ضمیر لانا ہی درست ہے۔ دوسرا اعتراض۔ آپ کا یہ جواب نحوی قواعد و قانون کے اعتبار سے غلط ہے اس لیے کہ فیصلہ کرنے والا حاکم ہے جو فاعل کے درجہ میں ہے اور ہمیشہ فعل فاعل سے قائم ہوتا ہے تو یہ حکم فاعل سے قائم ہے اور فیصلہ کرانے والا مفعول یہ کے درجہ میں ہوتا ہے۔ جس پر حکم واقع ہوتا ہے۔ تو یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ فاعل و مفعول کو ایک حکم میں پرودیا جائے۔ نحوی قانون کے مطابق ایک مصدر کی اصناف اور نسبت۔ یک بار دونوں فاعل و مفعول میں جائز نہیں کیونکہ یہ دونوں مختلف معمول ہیں تو ایک عامل ایک وقت میں ایک ساتھ دو معمولوں کے لیے استعمال نہیں ہو سکتا۔ اس لیے کہ عامل کی نسبت فاعل معمول کی طرف حقیقی نسبت ہے اور مفعول کی طرف مجازی نسبت ہے تو ایک عامل مصدر کو دو مختلف معمولوں کی طرف یک وقت نسبت کرنا گویا حقیقت و مجاز کو جمع کرنا ہے۔ حالانکہ نحوی قانون میں کسی بھی جگہ ایک لفظ یا ایک ضمیر یا ایک صیغہ میں حقیقت و مجاز جمع نہیں ہو سکتے اس لیے محکمہ کی ضمیر جمع میں فیصلہ کرنے والے فاعل اور فیصلہ کرانے والے مفعول جمع نہیں ہو سکتے لہذا یہ آیت نہ قانوناً درست رہی نہ قواعد میں۔ جواب یہ اعتراض اس لیے قاطعاً غلط ہے کہ معترض نے صرف عامل اور معمولیت پر نظر رکھی مگر نوعیت اور جنسیت کو نہ دیکھا۔ یہ بات ہر عاقل کو ذہن نشین کرنا چاہیے کہ جب فیصلے کی نوعیت پر نظر رکھنا اور نقطہ طریقہ فیصلہ دیکھنا مقصود ہو تو یہ دیکھا جاتا ہے کہ فیصلہ کس طرح کیا جا رہا ہے۔ اگر یہ نحوی قانون ہے کہ ایک وقت میں ایک مصنف عامل کا ایک ہی قسم کا ہی معمول ہوتا ہے اور عامل معمول حقیقت مجاز کا جمع نہ ہوتا ہے تو یہ بھی قانون نحو کا ہی ہے کہ عامل صرف زیر زیر پیش دینے کے لیے ہی نہیں ہوتا بلکہ عامل کے لیے کام کی نوعیت یا جنسیت یا صنفیت بتانا اصل مقصود ہوتا ہے۔ اور اس کی پہچان کے لیے بھی کچھ ضابطے قاعدے ہیں۔ مثلاً ضرب ذید یا ضرب ذید۔ یہ ضرب اور ضرب صرف زید کو پیش یا زیر دیتے نہیں لائے گئے بلکہ مار کی نوعیت یا جنسیت یا صنفیت بتانے آئے کہ مار کس نوعیت یا جنسیت کی ہے اگر کہنے والا کہتا ہے کہ میں جاتا

ہوں زید کی ضرب کو تو مراد ہوگی نوعیت اور اگر کہے کہ جب زید کی مار واقع ہوئی اس وقت کو میں جانتا ہوں تو یہاں جنسیت مراد ہوتی ہے۔ نوعیت میں فعل کی ایک کیفیت مقصود ہوتی ہے جنسیت میں پوری تفصیل جب یہ قانون نحوی سمجھ لیا تو سمجھ لو کہ کثرت الحکم شاہدین میں حکم اور فیصلے کی نوعیت اور فقط کیفیت مراد نہیں بلکہ پوری تفصیل اور جنسیت مراد ہے اور اس فیصلے کی جنسیت و پوری کیفیت میں تو حاکم حکوم یعنی دو فیصلہ کرنے والے اور دو مدعی و مدعی علیہ سب ہی شامل اس لیے ضمیر جمع لانا بالکل درست ہے۔ یہ اضافت حقیقت و مجاز کا یا فاعل و مفعول کی معمولیت کا اجتماع نہیں بلکہ تفصیل فیصلے کی اضافت ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ ہم اس فیصلے کے ہر پہلو ہر کردار کے مشاہدہ کرنے والے تھے۔ اور یہ بات اذ کلکمان فرمانے سے ہی معلوم ہوئی تو جملہ ہم ضمیر جمع کا قرینہ ہے اسی کو لے کر معترض اعتراض کر رہا ہے یہ اس کا عدم تدبیر ہے۔ پوری کیفیت یہ ہے کہ کس طرح فیصلہ کیا گیا کس نے کیا فیصلے کیا ہوئے واقعات کیا تھے مدعی کون مدعی علیہ کون۔ بکریاں کب کھلیں کب چلیں کب پڑیں مالک حرش نے کب دیکھیں کب موڑیں مدعی علیہ کو کب بلایا اور بتایا گیا کب دعویٰ کیا کس نے پہلے فیصلہ سنایا سب کچھ ہمارے مشاہدہ علمی میں ہے بحکمہم سے پورا مقدمہ مراد ہے نہ کہ فقط فیصلہ یا فقط دعویٰ اس لیے ہم ضمیر جمع لا کر یکدم سب فاعل و مفعول و واقعات مراد لے لینا کسی نحوی قاعدے کے خلاف نہیں ہے اب یہ مصدر پورے مقدمے کا عامل ہوا نہ کہ فقط فاعل و مفعول کا اور چونکہ مقدمہ ایک اس لیے عامل ایک اور ایک مقدمے کے کردار جمع اس لیے معمول کے لیے ضمیر جمع ضروری نہ یہاں قیام اور وقوع کا اعتراض ہو سکتا ہے نہ حقیقت و مجاز کے اجتماع کا۔

تفسیر صوفیانا **وَاَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا اِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِيْنَ** اور ہم نے اس طرح سراپا سلامتی میں لپیٹ لیا کہ وہ عقل سلیم بے شک و مانع عارفین میں تجلی صفات کے مقام پر ان صالحین و صلاحیت والوں میں سے ہو گئی جو کُل استقامت میں ثابت قدمی سے ہر علم پر عمل کرنے والے ہیں۔ وَتُوحَا اِذْ نَادٰی مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَنَجَّيْنَاهُ وَآخُذْنَاهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيْمِ۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ بندہ مومن کی عقل سلیم کے چار حصے ہیں ایک عقل فطری یہ مثل لوحِ نفس کا تارہ کو بے غیری اور

شہواتِ خبیثت اور افعالِ فاحشہ سے روکتی ہے اسی کے پاس رحمت الہی کی چادر بچا ہے
وَاَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا کا ظہور اور جلوہ گری اس پر ہے اس ہی عقل کی فرمانبرداری سے
بندہ طالبِ برکت و برکت ہوتی ہے۔ دوم عقل شعور یہ مثلِ نفسِ مادہ کو محبتِ دنیوی کے شرک، اکثر اور عشقِ مجازی نانی کی بت پرستی سے منع کرتا ہے
اسی عقل کو کشتیِ نوح پر بچایا جاتا ہے اس کی فرمانبرداری سے کوہِ جودی عرفانِ کمال پر فہدی نصیب ہوتا ہے سوم عقل نظری یہ مثلِ داؤد بندے کی گھیتی اعمال میں ذوق

شریعتِ ظاہرہ کا فیصلہ فرماتی ہے اس کی فرمانبرداری میں لذتِ شریعت ہے اس کو زمینِ جہان کی
شہنشاہی عطا فرمائی جاتی ہے چہارم عقلِ علمی یہ مثلِ سلیمان قوتِ حیوانیہ کی غنیمتِ اعضا میں ذوقِ
علمی کے تقاضوں کا فیصلہ کرتی ہے اس کی فرمانبرداری سے معراجِ روحانی کی تسخیر حاصل ہوتی
ہے اس کو ایمانی ہواؤں کی بلندی پر تاجِ شاہی و تختِ معرفت عطا فرمایا جاتا ہے ان
آیت میں ان ہی چار عقلوں کی اطاعت کا اشارہ فرمایا گیا، عقلِ فطری کا مقامِ قلب ہے۔ عقلِ
شعوری کا مقامِ قبلِ قلب ہے۔ عقلِ نظری کا مقامِ بلندیِ دماغ میں ہے۔ عقلِ علمی کا مقامِ سینہ
عارفین ہے جب نفس کی شرانگیزیوں سے پریشان ہو کر نہ عرض کی قُاسِ شَجَبْنَا لَهُ توفیر یا دتقول
کی ہم نے اس طرح کہ استعداد کے تقاضے کے مطابق قبض کمالات پہنچایا ہم نے اور اس کی
تمام قوتِ قدسیہ قوتِ فکر یہ قوتِ فہمیہ قوتِ عقلیہ کو نفسِ امارہ کی ان گزرتوں سے بچایا
جو اپنے وجود میں عظیم ہیں وَ نَصَرْنَاهُ مِنْ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا
قَوْمٌ سَوِيءٌ فَاعْرِضْ عَنْهُمْ أجمعین۔ اور ہم نے مدد فرمائی اس عقلِ شعور کی کہ اس کو
ان نفسانی شرارتوں سے بچایا جو جھٹلاتی تھیں ہماری آیت معقولات اور حدودِ محرمات کے
نشانات کو بے شک یہ دسواں نفس کمالِ جلوت و تجریدِ خلوت کے ایمانیات سے روکنے
والی بری قوم تھی کیونکہ بوجہ تکذیب انوارِ باطنی ان سے پردے میں ہی رہے اس لیے سب
ضیائے نفسِ امارہ کو غیرتِ ایمانی کے طوفانِ جہان میں غرق کر دیا۔ وَ كَذَّبُوا سُلَيْمَانَ إِذْ
يُحْكُمُ فِي الْخَرِيبِ إِذْ نَفِثَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَ كُنَّا بِحُكْمِهِمْ
شَٰهِدِينَ۔ اور یاد کر اے مرشدِ عرفانی اس عقلِ نظری کے داؤد یاطنی کو جو مقامِ اسرار
میں مقیم و جلوہ افروز ہے اور یاد کر عقلِ علمی کے سلیمان کو جو مقامِ صدر میں روشنی پھیلا رہا
ہے جب وہ دونوں عقلیں اعمالِ صالحہ کے خزانہ زرعی کے ہارے میں زمینِ استعداد کے
اندک کمالاتِ امانت کا فیصلہ فرماتی ہیں۔ اعمال کی یہ کھیتی فطرت کی زمین میں توجہ شرعی سے کی
تھی اور اس میں علم و عمل فکر و ریاضت کے پھل بھی لگے گئے تھے اور ادراک کی سبزی بھی

کہ اچانک طبیعتِ بدنہ کے غلبے کی اندھیری رات میں صفاتِ نفسانیہ کی قوتِ حیوانیہ شہوانیہ کی فساد مچانے والی قومِ عداوت کی یکریاں آپڑیں مرشد کی غفلت سے۔ پیرو مرید کے اس مقدمہ باطنی اور قبیلہ ظاہری کا ہم مشاہدہ فرما رہے تھے اُن حالات و کیفیات کا جو ہمارے ہی حکم وائدہ سے ہوا ہماری نظر میں تھا۔ پس عقل شعور کا فیصلہ ذوقِ سلیم کے مطابق یہ ہوا کہ قوتِ حیوانیہ کو صاحبِ اعمال قوتِ روحانیہ کے سپرد کر دیا جائے تاکہ وہ روحانی قوتِ غلبہ تہر کی چھری سے قوتِ شہوانیہ جسمانیہ کو ذبح کر کے غذا و روحانی بنائے۔ لیکن عقلِ علی سلیمانی کا فیصلہ تقاضا شرعی ظاہری کے مطابق تھا وہ فیصلہ شہواتِ جسمانی حیوانی کو فنا نہیں ہونے دیتا غمِ نفسانی کو ذبح و پر بادی سے بچا لیتا ہے بلکہ شریعت کے قبضے میں دے کر اُن کے فطری دودھ ملی اُون اور کسی نسل کے ثمرات سے فوائد حاصل کرتا ہے اور اُن پر قوتِ روحانیہ کو مسلط فرماتا ہے تاکہ علومِ ناقصہ کے شیر اور ادراکِ جزئیات کی اُون اور اطلاق و ملکاتِ فائیدہ کی نسل حاصل کرے خدماتِ حقیقیہ کے صلے میں۔ غمِ شہواتِ دلے نفسِ امارہ کو اعمالِ صالحہ کی کھیتی کی حفاظت ریاضتِ مشقت میں لگا دیتا ہے جس کی وجہ سے نفس کی حیوانی قوتیں کششِ آوارہ مستی کی بجائے تعمیرِ حرث ترقیِ زرع اور ارضِ استعداد کی اصلاح میں لگ جاتی ہیں پھر ہوتا یہ ہے کہ اُس زمینِ بدی میں عبادتِ اطاعت کے پھل شریعت کی شاخوں پر اخلاق و آداب کے پھول سج جاتے ہیں یہاں تک کہ گلشنِ طریقت میں بہارِ معرفت اگر کھیتی اعمال کو چمک دیک میں حدِ کمال تک پہنچا دیتی ہے پھر وقت آجاتا ہے کہ غمِ نفسانی کو حصولِ کمال و دلے نفس کی طرف واپس کر دیا جائے عقلِ علی کے اس تقبلی فیصلے سے روح و نفس، قلب و قالب غم و حرث دونوں محفوظ و مامون ہو جاتے ہیں اس طرح کہ مومن کی کھیتی اعمال میں علم و حکمت کے پھل اور غمِ نفسیات میں معارف، حقائق، انوارِ تجلیات بصیرتِ مشاہدات اور بصارتِ مکاشفات کی زینت آجاتی ہے (تفسیر محمدی الدین ابن عربی) تفسیر روح البیان میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مومنین کو دعا مانگنے کی ایک عظیم نعمت عزتِ اجازت ملی جس سے قربِ الہی و ہمکلاقی ربانی کے دروازے کھلتے ہیں۔ جب خلوصِ قلبی سے اذناؤی کفریادی بلند ہوتی ہیں تب قاصدِ تجتہا کہ، کی صدا میں قبولیت سے بلائیں لیتی ہیں بشرطیکہ بندے کی دعا میں عجزِ انبیا اور خلوصِ اولیاء کے لہجوں میں ہوں۔ حکایتِ روایت ہے کہ ایک دفعہ زید بن ثابتؓ صحابی مکہ مکرمہ سے جانبِ طائف سفر پر نکلے ایک شخص کے ساتھ

آپ کو پتہ نہ تھا کہ یہ شخص منافق ہے جب ویرانہ میں پہنچے اور مومنوں کا ارادہ کیا تو منافق نے آپ کے ہاتھ پاؤں باندھ دیے اور قتل کا ارادہ کیا آپ نے گڑگڑا کر دعا مانگی **يَا رَحْمَنُ افْتِنِي** اے مولیٰ تعالیٰ میری مدد فرما تب منافق نے ایک غیبی آواز سنی کہ تیری ہلاکت ہو اس کو قتل نہ کر۔ منافق ڈرا اور ادھر ادھر دیکھا کچھ نظر نہ آیا اپنا وہم سمجھ کر پھر ارادہ قتل کیا تو پھر آواز آئی اس طرح چار بار ہوا جب چوتھی بار منافق نے ارادہ قتل کیا تو ایک گھوڑا موار نے ظاہر ہو کر منافق کو قتل کر دیا اور حضرت زید کو کھول کر فرمایا کہ میں جبریل ہوں جب تم نے دعا مانگی اس وقت میں ساتویں آسمان پر اپنے مقام میں تھا مجھے رب تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ جاؤ میرے بندے کی مدد کرو **سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ** اس حکایت سے چار باتیں ثابت ہوئی ۱۔ مومن کو چاہیے کہ دنیا و آخرت کے لیے اچھا ساقی تلاش کرے خاص کر پیر و خطیب اچھا وہ ہے جو درجہ تک پہنچائے ۲۔ مخلصانہ دعا اسباب نجات میں سے ہے اسی کو **فَاَسْتَجِيبُ لَهُ** کا انعام ہے ۳۔ بندہ مضطر و مظلوم کی دعا جلدی قبول ہوتی ہے جیسا کہ حضرت سفینہ کا واقعہ مثنوی ۴۔ اولیاء کاملین کو ملائکہ بشکل بشری اپنی زیارت کراتے ہیں۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ **كُنْتُ بِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ** کا انعام ہر کامل مومن کے ساتھ تاقیامت ہے۔

فَقَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ۚ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا

تب ہم نے سمجھ داری بخش فیصلہ کرنے کی سلیمان کو اور دونوں کو ہی دی تھی ہم نے بادشاہت ہم نے وہ معاملہ سلیمان کو سنبھال دیا اور دونوں کو حکومت

وَعِلْمًا ۚ وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ

اور بہت علم اور تابع کر دیا تھا ہم نے داؤد کی بمر باقی میں علاقائی سب پہاڑوں کو اور علم عطا کیا۔ اور داؤد کے ساتھ پہاڑ مسخر فرما دیے کہ

يَسِّحُونَ وَالطَّيْرُ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ﴿٤٩﴾ وَ

تبیح بڑھتے رہتے تھے اور پرندوں کو بھی حالانکہ ہم یہ سب کچھ کر سکتے پر قادر ہیں اور ہم نے ہی

تبیح کرتے اور پرندے اور یہ ہمارے کام تھے ۔ اور

عَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لَتُحَصِّنَكُمْ

سکھایا ان کو وردی بنانا تم سب کے لیے تاکہ بچائے

اور ہم نے اُسے تمہارا ایک پہناؤ ایسا سکھایا کہ تمہیں

مِّنْ بَأْسِكُمْ ۚ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ ﴿٥٠﴾ وَ

وہ وردی تم کو تمہاری جنگوں میں تڑپا تم اس وجہ سے شاکر بننے ہو۔ اور

تمہاری آہنچ سے بچائے تو کیا تم شکر کرو گے۔ اور

لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ

تابع کیا سلیمان کے تیز ہوا کو چلتی تھی اُن کے حکم سے

سلیمان کے لیے تیز ہوا سفر کر دی کہ اُسکے حکم سے چلتی

إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ۖ وَكُنَّا

اُن علاقوں تک برکت دی ہم نے جن میں اور ہیں

اُس زمین کی طرف جس میں ہم نے برکت رکھی اور ہم کو

يَكُلُ شَيْءٌ عَلِيمٌ ﴿٥١﴾

ہم ہر چیز کو جانتے والے۔

ہر چیز سے معلوم ہے۔

marfat.com

Marfat.com

تعلقات ان آیات پاک کا پھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیت میں حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہما السلام کا ذکر ہوا کہ انہوں نے ایک فیصلہ مقدمہ کیا تھا۔ اب ان آیت میں ذکر فرمایا گیا کہ سلیمان علیہ السلام کا فیصلہ صحیح تھا اور صحیح ہونے کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ ہم نے وہ فیصلہ سمجھا یا تھا۔ بندیدہ وحی یا الہام یا قدرتی ذہن میں ڈالا۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں ایک نبی مرسل حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر ہوا یہاں ان آیت میں ان پر انعامت الہیہ کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں حضرت سلیمان نبی و رسول علیہ السلام کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ان کے معجزات کا ذکر ہوا رہا ہے جو نبوت کی اعلیٰ اور خدا داد نشانی ہوتے ہیں۔

تفسیر نحوی فَقَضَيْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحُونَ وَالطَّيْرُ وَكُنَّا فَاعِلِينَ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤٍ مِّنْ نَّكْمٍ لِّتُحْصِنَ كُفْرًا يَّاسِيكُمُ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ فَ حرف عطف اور ما بعد کا عطف یحکمان کے جملے پر ہے یا وَكُنَّا بِحُكْمِهِمْ کے جملے پر فَقَضَيْنَا۔ باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم ان آیت میں بھی تمام جمع متکلم سے مراد اللہ تعالیٰ ہے حاضیر و احد مؤنث غائب کا مروج علم (شرعی فیصلہ) ہے ایک قرأت میں اَفْخَمْنَا باب افعال سے ہے ترجمہ دونوں کا ایک ہے کہ ہم نے سمجھا یا سمجھایا کیونکہ دونوں متعدی بد و مفعول ہیں۔ اسی لیے کسی جھگڑے کو چکانے کے لیے عام طور پر کہا جاتا ہے افہام و تفہیم یہ غلط ہے تفہیم و تفہیم کہنا چاہیے جس کا ترجمہ ہوتا ہے سمجھنا سمجھانا۔ کیونکہ باب لفعل لازم ہوتا ہے۔ سُلَيْمَانَ اسم غیر منصوب بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول دوم ہے یہ سب فعل بافاعل دونوں مفعول (حاضیر و سُلَيْمَانَ) مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ داؤد ہر جملہ کلاً، اسم تاکید یعنی ہر ایک، با تمام تشبیہ و جمع سب کے لیے مستعمل ہے بحالت نصب مفعول یہ مقدم ہے مراد ہے داؤد و سُلَيْمَانَ علیہما السلام۔ آتَيْنَا باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم اس کا مصدر ہے اِيتَاً یعنی دینا اس کا فاعل ضمیر صبیغہ صلی و علماً یہ دونوں معطوف علیہ معطوف ہو کر مفعول پر دوم ہے ترجمہ ہے عقل فہم تفکر یعنی اجتہادی سمجھ داری۔ یا مراد ہے نبوت اور کتاب الہی۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ داؤد ہر جملہ (ابتداء کلام کے لیے) سَخَّرْنَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم اس کا مصدر ہے

تَخْرِیر "تخریر" سے بنا ہے بمعنی قابو میں کر دینا۔ کر لینا دیدینا۔ تابع کر دینا۔ بے بس کرنا۔ یہاں پہلے معنی
یہاں ہے مع اسم مفرد میں مضاف ہے واؤ غیر منصرف مضاف الیہ ہے بحالت کسر ہے یہ
مرکب اضافی ظرف مکانی ہے تَخْرِیرُ کا الْجِبَالُ۔ الف لام عہد خارجی جبال اسم جمع مکسر منصرف
اس کا واحد ہے جَبَلٌ بمعنی پہاڑ مراد ہیں اُس علاقے کے قریبی پہاڑ چھوٹے بڑے سب
یہ ذوالحال ہے یُسَبِّحُنَّ باب تفعل کا فعل مقارع بمعنی ماضی استمراری دراصل تھا کُنَّ یُسَبِّحُنَّ
صیغہ جمع مؤنث غائب کُنَّ حذف کیا گیا سابقہ گنا کے قرینے سے۔ اس کا مصدر ہے
تَسْبِیحٌ "تسبیح" سے بنا ہے بمعنی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرنا اس کا فاعل صُنَّ ضمیر صیغہ پوشیدہ کا مرجع
الْجِبَالُ ہے واؤ بمعنی مع الطیر اسم مفرد جابد بمعنی پرندہ اسم جنس ہے لہذا جمعیت کے
معنی میں ہے یعنی پرندے۔ یہ وَالطَّيْرِ مفعول مَعَهُ ہے یُسَبِّحُنَّ کا یہاں مزید میں قول
ہیں ۱۔ واؤ ناطقہ اور عطف الْجِبَالُ پر ۲۔ وَالطَّيْرِ بحالت رَفْع ہے عطف ہے یُسَبِّحُنَّ
کی ضمیر پر مگر یہ غلط ہے کیونکہ ضمیر مستتر پر عطف تب جائز ہے جب کہ اسی قسم کی ضمیر بارز موجود
ہو اور فعل صیغہ واحد ہو مثلاً یُسَبِّحُ صُنَّ وَالطَّيْرِ مگر یہ نامکن لہذا یہ بھی نامکن ۳۔ واؤ سر جملہ
اور الطَّيْرِ ضمیر محذوف کا مبتدا ہے دراصل تھا۔ وَالطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
یُسَبِّحُنَّ اپنے فاعل و مفعول مَعَهُ سے جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے الْجِبَالُ کا دونوں مل کر مفعول یہ ہے
واؤ عالیہ گنا فعل ناقصہ ماضی جمع متکلم باسم خود فاعلین اسم فاعل جمع مذکر اس کا واحد ہے فاعل
بحالت نصب ہے خبر ہے گنا اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر حال ہوا سَخَّرَاتٌ
کے فاعل کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ۔ عَلَّمْنَا۔ باب تفعل کا ماضی مطلق
جمع متکلم مصدر ہے تعلیم "علم" سے بنا بمعنی سکھانا ضمیر واحد مذکر غائب منصوب متصل کا مرجع
ہے واؤ۔ فَشَقَّعْنَا اسم مصدر جابد ہے یعنی عامل مصدر یعنی کار گیری۔ صُنَّ۔ صُنَّ سے بنا ہے
معنی اچھا کام کرنا کوئی چیز بنانا۔ آخر یمکت مصدر یہ ہے یا وصت کی ہے خیال رہے
کہ عزلی میں بنانے کے لیے پانچ الفاظ ہیں وَاجْعَلْ ۱۔ یَجِدْ ۲۔ اِیْجَاؤْ ۳۔ فَشَقَّعْ
۴۔ کَشَدْ ۵۔ خَلَقْ۔ فرق یہ ہے کہ جعل کا معنی حالت یدنا مثلاً جاعل کو عالم بنا دینا۔ یَجِدْ
کوئی شکل دے دینا اسی سے ہے اِیْجَادُ اور مَوْجِد۔ اِیْجَادُ کے بعد جو بنتی ہے وہ صنعت
ہے یا جو سکھائی جائے۔ نشر کو نظم بنانا فَشَقَّعْ ہے۔ بعض جہلاً اُردو شاعر شعر بنانے کو تخلیق
کہتے تھے وہ انتہائی جاہل اور بے ادب ہیں کیونکہ لفظ خلق اور تخلیق اللہ تعالیٰ کی

کی خسروی صفت ہے کہ بندے کا اپنے کام کو تخلیق کہنا کفر یہ جہالت ہے صنعة مضاف ہے۔
 یوس ایک قرئت میں یوس ہے اسم مبالغہ بروزن فعول یا فعول یعنی ملبوس یعنی پہنا ہوا
 پہننے کے قابل مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول پہ دوم ہے لکن یہ جار مجرور متعلق ہے
 علمنا کا ایک قول میں محذوف ثابت کے متعلق ہو کر صفت ہے یوس کی کم میں خطاب
 ہے تمام انسانوں سے تاقیامت۔ لام تعلیلیہ یعنی تاکہ یخصن باب افعال کا فعل مضارع واحد
 مؤنث غائب ہے اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ جمع لئوس ہے اس کی مزید تین قرئتیں
 ہیں۔ ۱۔ یخصکم مذکر غائب ۲۔ یخصکم جمع متکلم یہاں ضمیر صیغہ جمع مرجع اللہ
 تعالیٰ ہے ۳۔ یخصکم باب تفعیل سے اس کا مصدر ہے اخصان۔ حصن سے
 بنا ہے یعنی حفاظت کرنا بچانا۔ دفاع کرنا فوج قلعے کو اسی معنی میں حصن کہتے کم ضمیر
 مخاطب مرجع تاقیامت انسان یوس سے مراد ہے جنگی ذرع (جنگی لباس) کم منصوب
 متصل مفعول پہ یے من جاتہ یعنی عن زوالیہ یعنی دور کرنا۔ یاس اسم مفرد جامد یاس کے چند
 معنی ہیں۔ ۱۔ ضابط ۲۔ تکلیف ۳۔ دل تنگی اسی معنی میں ترجمہ ہوتا ہے معنایہ خوف وری یعنی
 ضیق قلبی یا یاس میں یہی معنی لیے جاتے ہیں ۴۔ جنگ حرب۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔
 ہو سکتا ہے کہ اردو میں بدلو کو یاس اور پرانی روٹی سالن کو یاسی کھانا اس لیے کہا جاتا
 ہو کہ اس میں بدلو اور دل تنگی نفرت اور بیماری وغیرہ ہوتی ہے۔ یہ مضاف ہے کم
 مضاف الیہ دونوں مجرور ہو کر متعلق ہے یخصن کا سب جملہ فعلیہ ہو کر علت ہے
 علمنا کی یا بدل اشتمال ہے لکن کا بہر کیف سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا ف تعلیلیہ اس کا
 مابعد سوالیہ علت دوم ہے علمنا کی محل حرف استفہام (سوالیہ) انتم اسم ضمیر جمع
 مذکر حاضر مرفوع منفصل مبتدا ہے شاکر و ن۔ اسم فاعل جمع مذکر اس کا واحد ہے
 شاکر شکر سے مشتق ہے یعنی معترف ہوتا احسان مند ہو کر محسن کی فرماں برداری کرنا
 بحالت رفع خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ انشائیہ ہو کر علت ہے علمنا کی۔ و سلیمین
 الذین عصا صفة تجری یا صیر کا انک الارض الی یارکتا فیضاً و کتا
 یکتا شئ علیہن۔ واو میر جملہ ایک قول واو عاطفہ ہے اور مابعد عبادت کا عطف
 ہے مع داود پر۔ لام حرف جر نفع کا سلیمان مجرور متعلق ہے سخنرنا پوشیدہ فعل کا اور
 حذف کیا گیا تخفیف کے لیے پہلے سخنرنا کے قرینہ سے اترنا اسم مفرد جامد معترف

بِاللَّامِ عَا صِفَتْ اِسْم فاعِل واحد مؤنث عَصْفَتْ سے مشتق ہے بمعنی اوپر کی نقابیں تیز چلنے والی ہوا
 خیال ہے کہ تیز ہوا کی تین قسمیں ہیں ۱۔ عاصفۃ جو اوپر بادلوں کے علاقے میں تیز چلے
 ۲۔ زَعْنُ ع جو نیچے زمین کے ساتھ تیز چلے ۳۔ هَيْثُ جو اوپر نیچے ایک وقت تیز چلے اس کو
 اردو میں طوفان یا کالی آندھی کہتے ہیں زَعْنُ ع کو اردو میں آندھی کہتے ہیں نرم اور ملکی ہوا کو قاء
 کہتے ہیں۔ اَلرَّیْحُ ذوالحال عاصفۃ حال نَحَاتِ بَعْرہ کے نزدیک موصوف صفت ہیں ان کے
 نزدیک معرفت موصوف ہو سکتا ہے نکرہ کا۔ یہ حال ذوالحال مل کر مُبْدَل منہ ہے یا پھر ذوالحال
 ہے تَجْرِی بَاب ضَرْب کا مضارع معروف مثبت واحد مؤنث غائب بمعنی ماضی استمراری دراصل
 تَحَا کَانَتْ تَجْرِی تَجْرِی سے مشتق ہے بمعنی کسی کے سہارے چلتا جاری ہونا یا مہرہ یہ
 مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اول ہضمیر کا مرجع سُلیمان ہے۔ اِلٰی حرف جر براۓ اتہاء
 غایت اَلْاَرْضِ اِسْم معرفت بِاللَّام۔ بمعنی علاقہ موصوف ہے اِلْتِی۔ اِسْم موصول مؤنث اَرْضِ مؤنث
 لفظی کی وجہ سے۔ بَارُکْنَا بَاب مُعَا عَلَہ کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم۔ خیال ہے کہ اِن آیت
 میں جتنے بھی ماضی مطلق ہیں وہ سب بمعنی ماضی بعید ہیں۔ یہاں باب مُعَا عَلَہ اپنے اصلی معنی یعنی
 دھڑلہ عمل میں نہیں بلکہ مبالغے کے لیے ہے یعنی کثرت عمل کے لیے جسے سَافَرْنَا وَوَعَا صِفَتْ
 بَارُکْنَا کا مصدر ہے مُبَارَکَہ، بَرک سے بنے بمعنی خیر کثیر۔ بلا معاوضہ کسی چیز میں کثرت سے
 اچھائی پیدا ہونا۔ فِیْہَا یہ جار مجرور بَارُکْنَا کا حاضیر کا مرجع اَلْاَرْضِ ہے یہ سب مل کر جملہ
 فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اِلْتِی کا موصول صلہ مل کر صفت ہے اَلْاَرْضِ کی یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر
 متعلق دوم ہے تَجْرِی کا سب جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے اَلرَّیْحُ کا دونوں مل کر مفعول پہ تَجْرِی
 پوشیدہ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ کُنَّا فعل ناقصہ جمع متکلم ضمیر صیغہ اس
 کا اِسْم بَکَل شئی پر۔ بَ جازہ تَعْدِیہ کا کُل اِسْم تاکید کی کُل استغراقی بمعنی تمام کے تمام
 شئی اِسْم نکرہ مؤکدہ ہے دونوں مجرور ہو کر متعلق ہے کُنَّا کا عَالِیْن۔ اِسْم جمع متکلم
 مذکر براۓ فصاحت، بحالت نصب خبر ہے کُنَّا کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ
 ہو گیا۔

تَفْسِیرُ عَالِمَانہ فَقَقَمْنَا هَا سُلَیْمٰنَ وَکَلَّا اَنْبِیَاۤءَ حُکَمَآ وَّ عَلَمَآ وَ سَخَوْنَا مَمَّ
 دَاوُدَ اِلْجِبَالِ یُسَبِّحُنَ وَالطَّیْرُ وَکُنَّا قَاعِلِیْن۔ تب ہم نے اس
 تقدیم کا صحیح تر اصلاحی فیصلہ اپنے الہام کو قلب سلیمان میں القا کر کے سلیمان کو سمجھایا

جس کی وجہ سے انہوں نے وہ فیصلہ سنایا جو مدعی اور مدعی علیہ کے لیے زیادہ مفید تھا۔ اور صحیح تو داؤد کا فیصلہ بھی تھا مگر صرف حکمانہ تھا مرققانہ اور مصلحانہ نہ تھا۔ حضرت داؤد علیہ السلام کا فیصلہ صرف مدعی کے حق میں مفید تھا مگر مدعی علیہ کیلئے حق ستر اور جرمانہ تھا یہ عدل ہے اس لیے کہ قانوناً کھیتی والے پردن میں اپنی کھیتی کی حفاظت واجب ہے۔ اور چرواہے یعنی اونٹ بکری گائے وغیرہ جانوروں کے مالک اور ذمے دار پر واجب ہے کہ رات میں اپنے جانوروں کی حفاظت کرے ہر شریعت کے قانون کے مطابق اگر دن میں کسی کا جانور مالک یا چرواہے کے بغیر کسی کی کھیتی خراب کر دے تو جانور والے پر کچھ تاوان یا جرمانہ نہیں ہوتا کیونکہ دن کے وقت کھیتی والے پر واجب ہے کہ کھیتی کے پاس رہ کر اُس کی حفاظت کرے تاکہ کوئی جانور خراب نہ کرے اگر کھیتی والا موجود نہیں تو یہ اُس کی اپنی غلطی ہے۔ ہاں اگر جانور والے کے ہوتے ہوئے اُس کے جانور نے کسی کی کھیتی خراب کر دی تو جانور کے مالک پر سزا ہے دن ہو یا رات لیکن اگر رات کے وقت خود جانور کھل کر کسی کی کھیتی خراب کر دے تو یہ جانور والے کی غفلت اور غلطی ہے کہ اس نے اچھی طرح کیوں نہ باندھا لہذا اُس کو تاوان دینا پڑے گا۔ بہر کیف اپنے اپنے حباب میں دونوں فیصلے درست تھے اور اپنے اپنے صحیح اجتہاد سے تھے اس لیے کہ

وَكَلَّا أَتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا۔ داؤد و سلیمان علیہما السلام دونوں کو ہم نے دیا تھا نبوت کا شعور اور رسالت کی سمجھ ادراک کی حکمت تائیم اور عدالت شرعیہ کا علم فراست کاملہ قاضیانہ حکمت اور مجتہدانہ علم۔ عطا و ربانی میں دونوں پیغمبر برابر کے فیضیاب و انعام یافتہ تھے۔ اس مقدسے کا تفصیلی واقعہ اس طرح ہے کہ پچھتر سالہ داؤد علیہ السلام اپنی نبوی عدالت میں تشریف فرما تھے۔ باہر دروازے میں گیا وہ سالہ سلیمان علیہ السلام کھڑے تھے کہ دو آدمی آئے انہوں نے حضرت سلیمان سے پوچھا کہ داؤد علیہ السلام کہاں ہیں سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اندر ہیں۔ وہ دونوں آدمی اندر چلے آئے اور داؤد علیہ السلام کی خدمت میں واقعہ عرض کیا کہ آج رات آدمی رات کو اس کی اتنی بکریاں میرے فلاں کھیت میں گھس پڑیں اور ساری برباد کر گئیں کچھ کھا گئیں کچھ خراب کر گئیں۔ آپ نے مدعی علیہ سے پوچھا اس نے عرض کیا جی ہاں واقعی مجھ کو پتہ نہیں نہ چلانہ جانیں کب اور کیسے کھل گئیں۔ اسی نے بکریوں کو وہاں سے نکالا اور مجھے آکر بتایا تب ہم دونوں آپ سے فیصلہ شرعی لینے آئے ہیں

آپ نے کھیتی اور بکریوں کی پوری تفصیل سن کر اندازہ لگایا کہ جتنا کھیتی کا نقصان ہوا ہے اتنی ہی تقریباً اور اندازاً بکریوں کی قیمت بنتی ہے آپ نے تفصیل میں مدعی سے چار باتیں پوچھیں کہ تیری زمین کیسی مضبوط ہے کھیتی کیا ہے کب لگائی تھی موسم کے مطابق تھی یا نہیں۔ کھل کس حالت میں تھی۔ مدعی علیہ سے اس کے بیان کی تصدیق کے بعد اس سے بھی چار باتیں پوچھیں۔ بکریاں کتنی تھیں؟ کس ملک کی تھیں؟ کتنی بڑی اور کس عمر کی تھیں؟ ماں و باپ کیسی تھی اس کی تصدیق مدعی سے پوچھی پھر فیصلہ فرمایا اس سے پہلے اس قسم کا مقدمہ آیا نہ تھا اس لیے آپ نے اپنے اجتہاد سے یہ فیصلہ سنایا کہ کھیتی والے کو سب بکریاں دیدی جائیں۔ دونوں حضرات اس فیصلے پر آمنا کہہ کر باہر نکلے تو سلیمان علیہ السلام نے پوچھا کہ باپجی نے کیا فیصلہ فرمایا، دونوں نے تمام ماجرا اور فیصلہ بتایا تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر میں فیصلہ کرتا تو اس کے علاوہ کرتا۔ وہ دونوں پھر اندر گئے اور داؤد علیہ السلام کو بتایا کہ سلیمان علیہ السلام آپ کے فرزند یہ فرماتے ہیں آپ نے سلیمان علیہ السلام کو اندر بلایا اور کہا کہ تمہیں واسطہ ہے میری ابوت و پدریت، اور نبوت کا تم مجھے بتاؤ کہ تم کیا فیصلہ کرتے آپ نے والد محترم کی خدمت میں عرض کیا کہ میں یہ فیصلہ کرتا کہ کھیتی والے سے کہتا کہ تو اتنے عرصے بکریوں پر قبضہ کر ان کی خوراک رہا لاش و دوا دار و کا خیال رکھ اس کے عوض ان کا دودھ ان کی اون بال اور ان کی نسل (پیدا شدہ بچے) حاصل کر۔ اور بکریوں والے سے کہتا کہ تو اتنا عرصہ کھیتی کی حفاظت کر پانی دے فالو جڑی بوٹیوں کو اکھیر کر مٹا کر نلانی (گوڈی) کر چونکہ کھیتی کی جڑیں ابھی قائم ہیں اس لیے جب تک کھیتی میں دوبارہ پھل اور دانے اُسی طرح نہ لگ جائیں جس طرح کل تھے اُس وقت تک تو کھیتی میں محنت مشقت حفاظت کر۔ جب کھیتی بالکل اُسی طرح درست ہو جائے جس طرح کل تک تھی تو بکریاں بکری والے کو واپس اور کھیتی کھیت والے کو حضرت داؤد علیہ السلام یہ فیصلہ سن کر بہت خوش ہوئے اور فرمایا کہ اب یہی فیصلہ نافذ ہوگا۔ اور دونوں مدعی اور مدعی علیہ بھی بہت خوش ہوئے۔ اور آئندہ کے لیے داؤد علیہ السلام نے اپنے بیٹے سلیمان علیہ السلام کو اپنے ہر معاملے کا مشیر خاص بنالیا، اس کے علاوہ بھی سلیمان علیہ السلام کے اجتہادی فیصلے بہت مشہور ہیں مثلاً ایک مرتبہ دو عورتیں جنگل میں لکڑیاں چن رہیں تھیں دونوں کے شیر خوار بیٹے تھے انہوں نے دونوں کو ایک درخت کے نیچے ایک چادر

پرٹا دیا اور خود لکڑیاں چننے میں مشغول ہو کر دور چلی گئیں کچھ دیر بعد دونوں نے دیکھا کہ جنگل کا بھٹیڑ یا ایک بچے کو اٹھائے بھاگے جا رہا ہے وہ دونوں دوڑی ہوئی بچوں کے پاس آئیں تو دیکھا کہ ایک بچہ غائب ہے۔ بڑی عورت نے کہا کہ بھٹیڑ یا تیرا بچہ لے گیا ہے چھوٹی نے کہا کہ نہیں بلکہ تیرا بچہ لے گیا ہے۔ جب بھکڑا بڑھا تو دونوں داؤد علیہ السلام کے پاس حاضر ہوئیں آپ نے دونوں کے بیانات سے موجودہ بچے کی ہمشکلی پر اجتہاد فرما کر فیصلہ بڑی عورت کے حق میں فرمایا کہ یہ بچہ بڑی کا ہے۔ دونوں باہر نکلیں تو سلیمان علیہ السلام نے واقعہ پوچھا سن کر آپ نے ایک خادم سے فرمایا کہ اندر سے چھری لاؤ چپ چھری آگئی تو آپ نے فرمایا کہ اس بچے کے دو ٹکڑے کرو اور دونوں کو ایک ایک دے دو۔ یہ فیصلہ سن کر بڑی تو خاموش رہی لیکن چھوٹی ٹرپ اٹھی کہ نہیں بچہ اسی بڑی کو دیدو میں نہیں لیتی میں ویسے ہی کبھی دیکھ لیا کروں گی اس پر آپ نے فیصلہ چھوٹی کے حق میں کیا اور بچہ چھوٹی کو دلوادیا وہ پھر واپس داؤد علیہ السلام کے پاس گئیں اور فیصلہ سلیمان سنایا آپ نے بلا کر پوچھا کہ تم نے یہ فیصلہ کیونکر کیا آپ نے فرمایا کہ اس بچے کی مانند والی شفقت چھوٹی میں ہے بڑی میں نہیں ہے آپ سن کر بہت خوش ہوئے اور یہاں بھی فیصلہ سلیمان کو جاری فرمایا۔ آگے ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ ہم نے ان دونوں کو اور بھی انعامات دئے جو خصوصی تھے کہ ایک کو والد بنایا دوسرے کو ولد بنی کا ہونا بھی سعادت سے اور وکد ہونا بھی سعادت رہنا ہے پھر ایک کو مرسل بنایا اور ایک کو رسول۔ ایک کو مستقل عا دلانہ کتاب الہی عطا فرمائی، اور ایک کو مکمل مضلحانہ شریعت عطا فرمائی۔ ایک کو ایسی عظیم تسبیح اور حمد الہی سکھائی کہ پہاڑ جمادات اور پرندے حیوانات بھی آپ کے ساتھ ہی مسخ و مسخر ہو کر ان کے ساتھ تسبیح پڑھتے رہتے جس کو سب لوگ سنتے لیکن سمجھتے نہ تھے کہ پرندے آپ کے پاس آکر کیا چھپا رہے ہیں یا پتھروں کی گڑ گڑاہٹ کیسی اور کیوں ہے اس طرح جنگل کے چوپائے بھی اپنی بولی میں لگتا دہولتے رہتے مگر داؤد علیہ السلام پہاڑوں کے پتھروں اور پرندوں کی بولیاں سنتے بھی اور سمجھتے بھی تھے کہ یہ جمادات حیوانات میرے ساتھ حمد و تسبیح کر رہے ہیں۔ وَكُنَّا فَعَالِينَ، داؤد علیہ السلام کی یہ قوت علمی و فہمی اور جمادات و حیوانات کی یہ قوت گویائی و تسبیح خوانی۔ بارگاہ داؤدی میں ان کی یہ تسبیح زمانی، ہماری قدرت عطا کے نزدیک کچھ مشکل نہ تھی نہ اب ہے ہم جس کے لیے چاہیں

جب چاہیں جتنا چاہیں کُثَّافِعِلَیْن۔ سب کچھ کر سکتے ہیں اور کرتے ہیں ہمارے ان محبوب محمد مصطفیٰ کے ہاتھوں میں کنگروں پتھروں کے کلمہ پڑھا اور سب نے سنا انہی محبوب کی محبت یافتہ صحابہ کو یہ قوت سماعت ملی کہ جب صحابہ کے کھانے کے قریب پڑھی تو ان صحابہ نے سنی۔ وہ خود بکری کا گوشت دعوتِ خیر میں خود پکارا کہ مجھ کو نہ کھاؤ مجھ میں نہ ہر ہے یہ سب ہماری قدرت کے شاہکار ہیں ہماری قدرتوں کے ایسے واقعات عالم کائنات میں پے شمار موجودہ مثلاً یہی اے ان اتو تمہاری عقلوں کو یہ عجائب قدرت مشکل لگتے ہیں اور تم یا کوئی جن فرشتہ انسان نہ خود ایسا کر سکتا ہے نہ کسی کو سکھا پڑھا سکتا ہے۔ یہ ہم ہی کر سکتے ہیں اپنے انبیاء علیہم السلام کو سکھا پڑھا سکتے ہیں اپنی قدرت اور ان کا معجزہ بنا سکتے ہیں۔ اور فقط یہی نہیں بلکہ۔ وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لِّكُمۡ لِتُخۡصَكُمۡ مِّنۡ بَآئِسِ كُفۡرٍ فَعَلٰۤیۡ اٰتَمۡ شَکۡرُ وۡنَ۔ اور ہم نے ہی داؤد علیہ السلام کو ایسے عظیم لباس بندنے کی کار گیری سکھائی جو قیامت تک اے ان اتو تمہارے ہی یہ مفید ہے ان سے سیکھ سیکھ کر اپنے اپنے رواجوں ضرورتوں اور طریقوں سے بناتے استعمال کرتے رہو تاکہ تم کو تمہاری جنگوں لڑائیوں میں تیر تلواریں نیزوں بھالوں کے ٹپک زخموں سے بچائے۔ حضرت داؤد علیہ السلام کو اس صنعت کا علم دو وجہ سے سکھایا گیا۔ پہلی یہ کہ روایتوں میں آتا ہے کہ ایک مرتبہ داؤد علیہ السلام کسی جگہ سے گزر رہے تھے تو دو آدمیوں کو اپنے اپنے متعلق باتیں کرتے پایا ایک شخص کہہ رہا ہے کہ حضرت داؤد ہر طرح بہت ہی اچھے ہیں بجز ایک بات کے دوسرے نے پوچھا وہ کیا پہلے نے کہا وہ یہ کہ بیت المال سے تنخواہ لیتے ہیں اگرچہ بہت ٹھوڑی لیتے ہیں مگر پھر بھی یہ انکو زیبا نہیں دیتی۔ یہ دونوں شخص فرشتے تھے شکل انسانی میں۔ بعض نے فرمایا کہ خود داؤد علیہ السلام اپنے متعلق لوگوں سے پوچھتے تھے کہ بتاؤ تمہارا بادشاہ داؤد ملک میں کیسا ہے تو جبریل امین شکل انسانی میں ملے تب آپ نے خود ان سے اپنے متعلق پوچھا تو انہوں نے وہی جواب دیا جو اوپر پہلے شخص کا مذکور ہوا۔ تو آپ نے واپس گھر آکر دعا مانگی کہ یا مولیٰ میری آمدنی اور کمائی میری گزر اوقات کے مطابق میرے ہاتھ کی نعمت سے عطا فرما تو رب تعالیٰ نے صَنِعۃ لبوس سکھائی دوسری وجہ یہ کہ داؤد علیہ السلام کا زمانہ لوہے کا ہے اور جگوں کا زمانہ تھا آپ کی سلطنت کا پھیلاؤ مشرق وسطیٰ میں علاقہ اُدُوم اور علاقہ عِزہ تک پھیلا ہوا تھا انہی

علاقوں کے پہاڑوں میں لوہے اور تانبے کی کانیں ہیں جن سے بے شمار خام لوہا اور خام تانبہ نکلتا ہے
 طاوت بادشاہ کے زمانے سے پہلے قوم جالوت کی حکومت ان علاقوں پر تھی ان کی دونوں و
 قوم حقی ۲ اور قوم فلسطی کو لوہا و تانبہ سازی میں بہت کمال حاصل تھا جب طاوت بادشاہ
 کو فتح ہوئی تو بنی اسرائیل نے بھی لوہے کی کاریگری اور فنکاری میں کمال عروج حاصل کیا۔ طاوت
 کی حکومت کا دور ۱۹۶۵ قبل مسیح ہے۔ یہی زمانہ اقوام حتیٰ و فلسطی و جالوت کی فنا و ال تیا ہی
 کا ہے ۱۳۴۲ قبل مسیح بنی اسرائیل کی حکومت فلسطین اردن اور دو تہائی شام کے علاقے میں
 قائم ہو چکی تھی اس کے بعد داؤد علیہ السلام کی حکومت ۱۲۰۰ اور سلیمان ۱۰۰۰ قبل مسیح قائم ہوئی۔ بنی
 اسرائیل میں اُس وقت بہت دولت امیری کاریگری مشہور تھی لوہا و تانبہ سازی میں ان کی مہارت
 کا شہرہ دور دور پھیلا تھا اس دولت اور فنکاری نے ان کو دین و عبادت سے دور فن پر مغرور
 کر دیا تھا اسی بنا پر گھمنڈ سرکش گمراہی گستاخی میں مشہور کر دیا تھا ایللیت سے نافرمانی، نافرمانی
 سے کفر پھیلا ہوا تھا۔ نبی رب تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کو ان میں مبعوث فرمایا اور بادشاہت
 کا تسلسل سے کر لوہے کا ہی ایک معجزہ عطا فرمایا جس سے ان سب مغروروں کا غرور و فنکاری
 خاک میں مل گیا اور حیران و متعجب ہوئے کہ کس طرح موم اور گندھی مٹی جیسا نرم کر کے
 لوہے سے جو چاہے بنا لیتے ہیں ہر وقت اور بلا ارادہ نرم نہ ہوتا تھا بلکہ جو کچھ بنا نا چاہتے
 تو حسبِ منشا تانبہ لوہا نرم ہو جاتا تھا اس معجزے کے سامنے ان کفار کی عظیم بھیاں لوہے
 کو کچھلانے کے سارے کارنامے بے بس تھے۔ داؤد علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے چار معجزے
 عطا فرمائے۔ ۱۔ نشانہ بازی کا معجزہ ۲۔ ارماس یہ بعثت سے پہلے ملا۔ اس طرح کہ جس کا فر
 کو دورانِ جنگ ایک بار نظر بھر کر دیکھ لیتے پھر کتنی بھی دور سے تیر تلوار نیزے بھاے
 یا پتھر ڈھیلے سے نشانہ لگاتے جس جگہ کا بھی کہیں خطا نہ جاتا اس معجزے کا ذکر قرآن مجید کی
 سورۃ بقرہ آیت ۲۵۱ میں اس طرح مذکور ہے وَ قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ۔ داؤد نے قتل
 کر دیا جالوت کو جالوت قوم حتیٰ و فلسطی کا بادشاہ تھا یہ سب کافر تھے۔ طاوت بادشاہ
 کے لشکر میں شامل ہو کر دورانِ جنگ داؤد علیہ السلام نے غلیل یا گھمائی سے اُس کے
 گھٹنے پر پتھر مارا جس نے اُس کا گھٹنا ٹوٹ گیا وہ گرا اور سر گیا بادشاہ کے مرتے سے
 سب لشکر کفار بھاگ گیا ۳۔ پہاڑوں کی تسبیح کا معجزہ ۴۔ پرندوں کی تسبیح کا معجزہ ان
 دونوں معجزوں کا ذکر قرآن مجید میں تین جگہ فرمایا گیا۔ ایک جگہ یہاں سورۃ انبیاء آیت ۷۹ میں پھر

سورہ ص آیت ۱۱ میں اس طرح ارشاد ہوا۔ اِنَّا سَخَّرْنَا لِحَبِيبِ مَعَهُ يُسَبِّحُ بِالْعُشِيِّ وَالْاُشْرَاقِ وَالطَّيْرِ مَخْشُورَةً كُلٌّ لَّهٗ اَذَاتٌ۔ سوم سورۃ مہا آیت ۱۱ میں اس طرح ارشاد ہے۔ یَا حَبِیْبُ اَوْحِیْ مَعَهُ وَالطَّيْرِ۔ چوتھا معجزہ آپ کی آتی سربلی آواز کہ جب آپ خوش الہامی سے زبور شریف کی تلاوت فرماتے یا بلند آواز سے تسبیح و حمد خوانی کرتے تو پرندے آپ کے پاس جمع ہو کر بخود ہوجاتے اور خود بھی اپنی اپنی زبان میں تسبیح خوانی کرتے لگتے چرندے کمرست ہوجاتے۔ بہتے پانی رگ جاتے جنات و ملائکہ آپ کے پاس جمع ہوتے انسانوں کے دل گواہ ہوتے اور کفار متحیر ہوتے اس کا مختصر تذکرہ حدیث متقدّر میں اس طرح ہے کہ ایک مرتبہ آقا پر کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے صحابی حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی خوش الحان تلاوت سے خوش ہو کر فرمایا کہ۔ لَقَدْ اَوْحِیَ مَزْمَانًا مِّنْ مَّزَامِیْرِ اَبِی دَاوُدَ۔ یعنی ابوموسیٰ اشعری کو داؤد علیہ السلام کی خوش الحان سربلی رگوں میں سے ایک سربلی رگ عطا فرمائی گئی ہے یہاں آل داؤد میں لفظ آل بابر نسبت کی جگہ ہے یعنی داؤد والی صرف ایک رگ (خوش الحان کا کچھ حصہ) لوہے کے معجزے کا ذکر سورۃ سبا کی آیت ۱۰ اور اس طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَ اَلْتَّالٰہُ الْحَدِیْدَ اِنَّ اَعْمَلَ سَبِغَتٍ وَ قَدِیْذٍ فِی السَّیْرِ یعنی ہم نے اُس داؤد علیہ السلام کے لیے لوہے کو نرم کر دیا اور اُن کو سکھایا کہ اچھی طرح مکمل اور انداز کی زر ہیں بناؤ اور صحیح طریقے کی ایک جیسی کڑیاں جوڑو کائنات انسانیت کے لیے رب تعالیٰ نے اپنی بارگاہ سے جتنے بھی علوم فنون۔ صنعت حرفت۔ قدرت۔ قدرت قوت و کمال دنیا میں بھیجے وہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی معرفت اور ذریعے سے ای بھیجے یہاں تک کہ اُن میں سے بہت سے علوم ملائکہ کو بھی نہیں آتے بلکہ اُن کے نام تک نہ فرشتے کو نہیں آتے جیسا کہ مقابلہ آدم علیہ السلام کے وقت ظاہر ہو گیا تھا۔ رب تعالیٰ نے صرف اپنے انبیاء علیہم السلام کو پڑھایا سکھایا اور انبیاء کرام علیہم السلام سے اپنی ضرورتوں کے مطابق فرشتوں جنوں نے سیکھے اور حاصل کئے۔ حدیث پاک میں ہے کہ۔ اِنَّ اللّٰہَ خَلَقَ کُلَّ صَارِعٍ وَ صُنْعَةٍ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہر کاریگر اور ہر کاریگری کو خیال رہے کہ صنعت و حرفت، فعل و عمل کا فرق یہ ہے کہ ہر کاریگری صنعت ہے۔ اُس کا تجربہ کرنا حرفت ہے۔ ابتدائی کام کرنا جس میں دورِ شاگردی اور سیکھنے کا زمانہ بھی

بھی شامل ہے فعل ہے۔ اور انتہائی فنکاری کا نام عمل ہے جس میں استاد ہی بھی شامل اس بنا پر مَنَّعٌ
 مَنَّعَةٌ بئس میں واو و علیہ السلام کی فعلیت اور شاگردی کا ذکر ہے۔ اور اِنْ اَعْمَلُ میں آپ
 کی انتہائی فنکاری اُستادی کا ذکر ہے۔ یعنی رب تعالیٰ ان کا استاد اور وہ باقی انسانوں کے استاد
 ہر صنعت فعل ہے مگر ہر فعل صنعت نہیں روایتوں میں ہے کہ آدم علیہ السلام سے کھیتی باڑی
 کا علم زمین والوں کو ملا جس میں ہل بنانا ہل چلانا جوڑنا جوڑنا۔ کھیت اگانے کا موسم معلوم کرنا
 بجائی ترائی زمین کا کھیتی کے مناسب ہونے کا علم کہ کونسی زمین کس قسم کی زمین کس کھیتی کے لیے مناسب
 زمین کو کھیتی کے لائق بنانے کا علم زمین کی کھاد اور دواؤں کا علم وغیرہ نثبت علیہ السلام سے
 پکڑا بننے دھاگہ بنانے کا علم روٹی اور اون سازی کا علم ملا۔ اور یس علیہ السلام سے درس دندریس
 لکھنا پڑھنا الفاظ و حروف کے نقشے بنانا پکڑا سینا لباس بنانے کا علم ملا۔ نوح علیہ السلام سے
 انسانوں کو لکڑی کاٹنے بنانے بخاری ترخانی بڑھئی کی کاریگری کشتی، بحری جہاز آبدوز بنانے
 کا علم ملا۔ داؤد علیہ السلام سے دھاتوں کی نئی انوکھی کاریگری ملی۔ ابراہیم علیہ السلام سے کپڑے
 کی تجارت خرید و فروخت پیٹنے کھولنے سنبھالنے نا پینے گز۔ فٹ بنانے کا علم ملا۔ سلیمان
 علیہ السلام سے لکڑی کے برتن اور ٹوکری چھوٹی بڑی بنانے درختوں کی شاخوں کو درست کرنے
 کا علم بالیس سیدھا کرنے کا علم ملا۔ شعیب علیہ السلام سے انسانوں کو جانوروں کی دیکھ
 بھال نئے نئے علاج دواؤں کا علم ملا۔ صالح علیہ السلام سے کیل، درہ اور قالین سازی
 کا علم ملا۔ موسیٰ علیہ السلام سے جوتی سازی کا علم ملا۔ یوشع علیہ السلام سے زیور سازی
 سونے چاندی کا علم ملا۔ ہوائی جہاز کا طریقہ لوگوں نے تخت سلیمانی سے اور بحری جہاز کا
 کا خاکہ کشتی نوح سے حاصل کیا۔ آئینہ ایسا علیہ السلام کی ایجاد ہے۔ صابن کی ابتدا یوسف
 علیہ السلام نے فرمائی۔ صابن میں خوشبو و رنگ افلاطون کی اختراع ہے۔ اُسترہ پینچی چھری
 چاقو یونس علیہ السلام کی ایجاد ہے۔ غرض کہ انسانیت کا ہر علم و ہنر آستانہ نبوت سے
 ہی ان انسانوں کو ملا جو تاقیامت اسے انسانوں میں سب کو ہزار ہا طرح مفید ہے۔ فَهَلْ اَنْتُمْ
 شٰکِرُوْنَ۔ تو کیا تم اپنے رب کریم کی اتنی کثیر نعمتوں عنایتوں فائزے مند چیزوں کو
 سراپنے رب تعالیٰ کا شکر کرنے والے بندے بنو گے۔ اور اے انسانو کیا تم جانتے ہو
 کہ رب تعالیٰ کا حقیقی سچا صبح شکر کیا ہے۔ تو سمجھ لو کہ کامل مکمل شکر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کے تمام انبیاء علیہم السلام پر تصدیقی اقراری قوی عمل اتباع اور اطاعت کے ساتھ کامل

ایمان لایا جائے۔ انبیاء کرام علیہم السلام کو مانتا ہی رب تعالیٰ کا شکر ہے یہ تو داؤد علیہ السلام کے معجزے تھے۔ وَلَسُلَيْمَانُ الْتَوَيْعُ عَا صِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ۔ اور ہم نے سلیمان علیہ السلام کو یہ معجزہ دیا کہ پوری تین طرف فانی ہوا اور ان کے لیے مسخر کر دیا ایسی تالیخ فرمان کہ چلتی تھی ان کے حکم سے جب وہ چاہتے جس طرف اور جس انداز میں چلنے کا حکم دیتے وہ ہوا ہی انداز میں چلتی ہلکی تیز بلند و پست غربا شرقا وغیرہ اس زمین کی طرف جس میں ہم نے اپنی تمام برکتیں رکھ دی ہیں انبیاء علیہم السلام کی بعثت و طہیت اور مزارات کے وجود سے۔ اور سلیمان علیہ السلام کی اس شان و شوکت عزت عظمت بادشاہت حکومت حدود و سلطنت زمین کی فضاؤں میں آنے جلنے کو اور ان کے حکم سے ہواؤں کے چلنے رکنے چڑھنے اترنے کی ہر چیز ہر حالت۔ یہ کیفیت کو ہر وقت ہم جاننے والے ہیں اس معجزے کی پوری وضاحت اس طرح ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نبی رسول بھی تھے اور بادشاہ بھی تھے آپ کی نبوت رسالت تو فقط قوم بنی اسرائیل کے لیے تھی مگر آپ کی بادشاہت اللہ تعالیٰ کی پوری مخلوق پر تھی اور سلطنت کا پھیلاؤ پوری روئے زمین پر۔ آپ کا تخت بہت بڑا عظیم تین میل لمبا چوڑا فرلانگ مرتبہ سونے کا بنا ہوا تھا۔ آسمانی فضاؤں میں مختلف ملکوں کی طرف اڑنا پھرتا تھا ہوائی جہاز کی طرح نیچے لکڑی لگی ہوئی تھی یہ جنات نے بنایا تھا اس پر ایک جانب منبر رکھا جاتا تھا یہ بھی سونے کا تھا۔ اس پر سلیمان علیہ السلام بیٹھتے تھے اور آپ کی دائیں جانب سونے کی تین ہزار کرسیاں اور بائیں جانب تین ہزار چاندی کی کرسیاں سونے کی کرسیاں پھر اس زمانے کے انبیاء علیہم السلام تشریف فرما ہوتے تھے چاندی کی کرسیوں پر ہر امت کے اولیاء علما بیٹھتے بعض نے لکھا ہے کہ تین تین لاکھ سونے چاندی کی کرسیاں دائیں بائیں ہوتیں (منظہری) مگر یہ قول اس لیے غلط ہے کہ کل انبیاء کی تعداد بھی تین لاکھ نہیں ہے چہ جائیکہ صرف سلیمان علیہ السلام کے زمانے میں۔ پھر آگے منبر کے قریب موٹے ریشم کا فرش پھا ہوتا جو اس زمانے کے دیگر بانی گزار بادشاہوں کے لیے ہوتا تھا اس کے نیچے قالین پھے ہوتے تھے اس پر امرا وزراء مالک بیٹھتے یہ تمام مومنین ہوتے تھے کس کا قرب بادشاہ یا وزیر امیر کو تخت پر بیٹھنے کی اجازت نہ تھی اس پاس گول دائرے میں انسان ملائکہ اور جنات کھڑے ہوتے تھے۔ جب یہ سب

اپنی اپنی جگہ اس طرح حسب ترتیب آجاتے تو ہوا کو حکم دیا جاتا وہ اس تخت کو اٹھا کر حکم سلیمانی کے مطابق بلند کر کے اڑائے جاتی۔ چھوٹے بڑے پرندے سیمان علیہ السلام کے حکم سے اوپر اڑتے جس سے سایہ ہوتا تاکہ دھوپ نہ پڑے بادل کسی بھی علاقے میں اُس وقت تک نہ برستا جب تک یہ تخت قضا میں رہتا ہوا کہ حکم تھا کہ پیچھے ہی رہے تخت کے اوپر نہ آئے تاکہ کسی کو ہوائ نہ لگے۔ اس تخت کی رفتار سفر کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ جہاں تک گھوڑا یا اونٹ اپنی تیز رفتار سے ایک مہینہ میں پہنچے وہاں یہ تخت آٹھ گھنٹے میں پہنچتا تھا۔ عموماً یہ سفر زمین کے مندرجہ ذیل ملکوں میں ہوتا اور وقت صبح روانہ ہو کر زوال تک ایک ماہ کی مسافت طے کرتا۔ یہ سفر آپ کے دار الخلافہ ملک شام کے شہر تدمر سے شروع ہوتا اور ملک اصفہان میں دوپہر کو پہنچتے وہاں قیلولہ فرما کر ۱۲ پھر کابل کی طرف روانگی ہوتی پھر وہیں سے وقت شام تک واپسی ہوتی ۱۲ پھر کبھی عراق کی جانب پرواز ہوتی ۱۵ وہاں سے شہر تہرود ۱۶ پھر وہاں سے بلخ ۱۷ وہاں سے ترکستان ۱۸ وہاں سے چین ۱۹ پھر کبھی ساحل سمندر پر ۲۰ وہاں سے قندھار ۲۱ وہاں سے مکران ۲۲ وہاں سے کرمان ۲۳ وہاں سے فارس ۲۴ پھر وہاں سے علاقہ گسگر میں قیام پھر وہیں سے واپسی اپنے ملک شام کے شہر دار الخلافہ تدمر میں۔ یہ سفر سال میں دوبار ہوتا اور اس سفر کے تین مقصد ہوتے ۱۔ ایک یہ کہ مفتوحہ علاقوں کا دورہ ملکی انتظام کی دیکھ بھال دوم نئی جگہوں پر تبلیغ دین پھیلانا سوم یہ کہ ہندی کفار پر قتال و فتوحات یا باج گزاری قائم کرنا۔ قتال میں صرف اپنی اتالی رعبہ کر ہی شامل فرماتے از تفسیر روح المعانی۔ روح البیان تفسیر کبیر رازی، منظر ہی حضرت سیمان علیہ السلام کے ان معجزوں کا ذکر قرآن مجید میں تین جگہ فرمایا گیا۔ ایک یہیں سورۃ انبیاء آیت ۸۱ میں دوم سورۃ سبا آیت ۱۲ اس طرح ارشاد ہوا وَلِسُلَيْمَانَ الْوَيْجُ عَدُوُّ هَاشِمٍ وَرَوَّاهَا شَهْرٌ سَوْمٌ سورۃ قس آیت ۲۴ میں اس طرح ارشاد ہوا فَسَخَّرْنَا لَهُ الْوَيْجَ نَجْرِي بِأَمْرِهِ حَمَلًا وَحَيْثُ أَصَابَ۔ (حکایت) روایت ہے کہ ایک مرتبہ تخت سلیمانی کسی سفر پر جاتے ہوئے جب ایک جنگل پر سے گزرنے لگا تو سیمان علیہ السلام نے حکم دیا کہ تخت اتار لیا جائے چنانچہ تخت زمین پر آگیا آپ نے اپنے تمام ساتھیوں سے فرمایا کہ یہ گیارہ میل کا میونسپ لوگ پیدل ننگے پیرھے کریں جب میدان طے ہو گیا تو تخت لایا گیا سب لوگ دوبارہ تخت پر بیٹھے آپ نے اس جگہ

کچھ دیر قیام فرما کر ایک محفل قائم فرمائی جن میں آپ نے تقریر فرماتے ہوئے اس میدان کو پھیل
 ننگے پیر طے کرنے کی وجہ بیان فرمائی کہ ایک وقت آٹے کا جب یہاں سرکار انبیا
 ختم المرسلین تشریف لائیں گے اس کو ابناء طین بنائیں گے یہیں آپ کا مزار مقدس ہوگا پھر
 کچھ ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت خوانی فرمائی اور فرمایا کہ ساری مخلوق پر اس جگہ
 کا ادب واجب ہے اُس وقت آپ کے ساتھ ایک بادشاہ طبع نام کے تھے انہوں نے عرض
 کیا کہ حضور اگر اجازت ہو تو میں اپنے ساتھیوں کے ساتھ یہیں ٹھہر جاؤں سلیمان علیہ السلام
 نے اجازت دیدی اس طرح سب سے پہلے یہاں آبادی اور رہائش کی بنیاد ان ہی بادشاہ
 اور ان کے ساتھیوں نے رکھی اور بادشاہ کے نام پر اس شہر کا نام طبع یا طوبی رکھا گیا جو
 بعد میں طیبہ کہلایا گیا، پھر اس کا نام ایک شخص کے لقب پر یثرب رکھا گیا۔ آقا و کائنات
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا نام بدل کر مدینہ رکھا جس کو رب تعالیٰ نے
 منور بنا دیا اور طیبہ یا طوبی نام باقی رکھا مگر یثرب نام ختم کر دیا اس لیے کہ یثرب کا ایک
 معنی خراب بھی ہے یعنی یثرب اور بیماریں والا اب اس کو یثرب کہنا شرعاً گناہ ہے جو
 جان کر کہے گا وہ بد بخت جہنمی ہے۔ طبع بادشاہ کا مکان وہی تھا جس میں ہجرت کے
 وقت ایوب انصاری رہتے تھے۔ ایوب انصاری اسی بادشاہ کی اولاد میں سے تھے
 آج وہاں مسجد قبا تشریف ہے۔ بادشاہ نے وفات کے وقت ایک رقعہ لکھا تھا جس میں
 حضرت سلیمان علیہ السلام کا یہ ادب تقریر عید میلاد النبی کی محفل اس سرزمین کا تقاروف
 پھر اپنا یہاں ٹھہر جانا بستی آباد کرنا اس کا نام رکھنا اپنا غائبانہ ایان لانا اور عشقِ مصطفیٰ میں
 اپنا حال اور ہر چیز کا تذکرہ لکھا وہ رقعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام تھا نسل در نسل
 ہوتا ہوا اُس وقت حضرت ایوب انصاری کے پاس تھا جب اس گھر میں آقا و کائنات
 حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو خود فرمایا کہ لاؤ ہمارے نام لکھا ہوا خط
 نبی ایوب انصاری نے حیران اور خوش ہوتے ہوئے وہ خط دیا۔ (حکایت)
 روایت ہے کہ ایک مرتبہ تختِ سلیمانی اڑا جلا جا رہا تھا تو نیچے زمین پر کھڑی ایک
 عورت نے کہا کہ قربان جاؤں اُس ماں پر جس کا ایسا شان و شوکت، عزت و عظمت والا
 بیٹا ہے آپ نے فرمایا کہ میری ماں سے بھی افضل ایک اور ماں دنیا میں آنیوالی ہے
 جو محمد مصطفیٰ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ماں ہوگی۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ

سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ۔

مفسرین کے مختلف اقوال ۱۔ فَتَحَمُّنَا میں دو قول ہیں ایک یہ کہ ہم نے بذریعہ
وحی سمجھایا۔ مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ سیاق و سباق اور روایت و روایت کے خلاف ہے
اُس وقت حضرت سلیمان کی عمر گیارہ یا تیرہ سال تھی، اور اس عمر میں کسی نبی کو وحی نہیں
آئی بجز عیسیٰ علیہ السلام کے۔ دوم یہ کہ اس کا معنی ہے کہ زیادہ اچھا فیصلہ ہم نے ذہن
میں ڈال دیا یہ قول درست ہے۔ ۲۔ وَكَلَّا میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ کَلَّا سے مراد تمام
انبیاء علیہم السلام ہیں یعنی سب انبیاء کو ہم نے علم و حکمت دی دوم یہ کہ یہاں کَلَّا سے مراد
صرف داؤد اور سلیمان علیہ السلام ہی ہیں، یہی قول درست ہے ۳۔ يُسَبِّحُنَّ میں چار
قول ہیں ایک یہ کہ جب بھی داؤد علیہ السلام باواز بلند تسبیح خوانی فرماتے تو دُور شوق
و لذت ذوق سے پہاڑ بھی تسبیح کرنے لگتے اور پرندے بھی بلند آواز سے اور سب اپنی
اپنی زبان میں جس کو داؤد علیہ السلام سنتے بھی سمجھتے بھی مگر دیگر لوگ صرف آواز سنتے
اور حیران ہوتے یہی قول درست ہے۔ دوم یہ کہ جب داؤد علیہ السلام تسبیح پڑھتے تو
پہاڑ اور پرندے آپس کے الفاظ اپنی آوازوں میں نقل کرتے جیسے طوطا مینا یہ قول زیادہ
درست نہیں۔ سوم یہ کہ جب حضرت داؤد نماز پڑھتے تو پہاڑ اور پرندے اپنی اپنی نماز
پڑھتے۔ تسبیح کا معنی نماز ہے یہ قول غلط ہے۔ چہاں یہ کہ جب داؤد علیہ السلام تسبیح
پڑھتے تو پہاڑ گونجنے لگتے اور پرندے چیچھانے لگتے یہ قول قطعاً غلط بلکہ گمراہی ہے
اور قدرت الہی کا انکار ہے اگر گونج ہی ہوتی تو قرآن مجید اتنی شان سے بیان نہ فرماتا
پہاڑوں کی گونج تو آج بھی ہر مومن کا فرکی اچھی بری آواز سے پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح
پرندے بھی دن رات چیچھاتے رہتے ہیں کھار کے گھروں میں بھی اُس کو تسبیح
خوانی تو نہیں کہا جاسکتا فَهَلْ أَنتُ شَاكِرٌ مُّذُنَّ میں دو قول ہیں ایک یہ
کہ یہ سوالیہ عبارت بمعنی امر ہے یعنی تم شکر کرو تم پر شکر واجب ہے شکر کر کے
بندے بنے رہو۔ دوم یہ کہ یہ سوال عجز ہے یعنی کیا تم میں طاقت ہے کہ تم اُس کی
نعمتوں کا پورا شکر ہی کر سکو یا کر سکتے ہو معنی یہ کہ ہمارا یہ انعام بھی اتنا عظیم ہے
کہ تم تو اس کا پورا شکر بھی نہیں کر سکتے مگر پہلا قول درست ہے ۴۔ أَنتُمْ مُنْجِبُونَ
میں تین قول ہیں ایک یہ کہ أَنتُمْ کا مرجع داؤد علیہ السلام کے گھروالے ہیں دوم

یہ کہ بنی اسرائیل مراد ہیں موم یہ کہ تاقیامت سب ان ان مراد ہیں یہ ہی قول درست ہے کیونکہ آپ کی یہ صنعت کیوس تاقیامت سب کے لیے مفید ہے وَ لَیْسَ لَیْمَانَ کی ترکیب میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس کا تعلق اسی سابقہ سحرِ ثانی سے ہے یہ داؤد عاطفہ ہے اور پورا معنی یہ ہے کہ ہم نے داؤد کے ساتھ پہاڑوں و پرندوں کو مسخر کیا اور سلیمان کے لیے تیز ہواؤں کو مسخر کیا۔ دوم یہ کہ یہ داؤد ہر جملہ ہے۔ اور اگلی عبارت نیا جملہ ہے اور ایک نیا فعل سحر پر مشیدہ ہے اور معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سلیمان کے لیے تیز ہواؤں کو مسخر کیا مگر یہ قول غلط ہے پہلا درست ہے کیونکہ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ بلا و جاد و بلاقرینہ قرآن مجید میں کوئی لفظ مقدر ماننا گناہ ہے وَ تَجْرِیْ بِأَمْرِہِ کی ہضمیر غائب کے مرجع میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ اہل سنت علما فرماتے ہیں کہ وَ لَیْسَ لَیْمَانَ کی داؤد عاطفہ ہے اور عطف ہے سابقہ سَحَرْنَا پر۔ اور ہضمیر کا مرجع سلیمان علیہ السلام ہیں معنی یہ ہے کہ ہوا کو ہم نے مسخر کیا سلیمان کے تابع فرمان کر دیا ان کے ہی حکم سے ہوا چلتی تھی۔ دوسرا قول دیوبندی وہابی حضرات کا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ داؤد ہر جملہ ہے اور یہاں سحر پر مشیدہ ہے سحر کا فاعل بھی اللہ تعالیٰ اور بِأَمْرِہِ کی ہضمیر کا مرجع بھی اللہ تعالیٰ ہے اور معنی یہ کہ اللہ نے سلیمان کے لیے ہوا کو مسخر کیا اور اللہ کے حکم سے ہوا چلتی تھی نہ کہ سلیمان کے حکم سے۔ یہ قول باطل لغو ضلالت و حماقت کے علاوہ حد بغض تعصب اور شان نبوت، قوت رسالت سے جلا ہے یہ کہیں خدا وادشان و عظمت، انبیاء ظاہر نہ ہو جائے۔ اہل سنت و الجماعت علما کا قول توری و مدلل ہے ان کی دلیل سورۃ ص کی آیت ۱۷ ہے۔ وہاں تو صراحتاً ارشاد باری تعالیٰ ہے فَسَحَرْنَا لَہُ الْوَحْیَ تَجْرِیْ بِأَمْرِہِ رُحَاءُ حِیْثُ أَصَابَ۔ یہاں تو دیوبندی حضرات نے اپنی بد عقیدگی کو ثابت کرنے کے لیے۔ داؤد کو ہر جملہ کہہ دیا اور اپنی مرضی سے بلاقرینہ اور بلا وجہ سحر پر مشیدہ مان لیا اس بناؤٹ سے ہر کام مرجع اللہ تعالیٰ کی طرف پھیر دیا مگر سورۃ ص میں کیا کریں گے وہاں بِأَمْرِہِ کا مرجع اللہ تعالیٰ کی طرف جاسکتا ہی نہیں۔ وہاں تو مجبوراً اہل سنت کا عقیدہ ماننا ہی پڑے گا کہ ہوا سلیمان علیہ السلام کے حکم سے چلتی تھی۔ لطیف۔ ایک دیوبندی وہابی صاحب تقریر کر رہے تھے کہ اسے لوگو سنی لوگوں سے بچو یہ تو خدا کے لیے کچھ بھی نہیں چھوڑتے کہتے ہیں کہ ہوا سلیمان کے حکم سے چلتی تھی۔ علم غیب کسی کو دے دیا۔ نہ کسی کو بنا دیا۔ ہوا میں کوئی بے گب

خزانوں کی چابیاں کسی نے لے لیں رب کے لیے بچا معاذ اللہ۔ پھاروں کو خدا کی کتنی فکر لگی ہوئی ہے۔ سچ ہے۔ وَمَا قَدْ رَوَا اللہ حَقٌّ قَدْرٌ۔

قائدے | ان آیت پاک سے چند فائزے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اگر دو مجتہد فقیہ اپنے اجتہاد سے کوئی مسئلہ مستنبط کرتے ہیں تو اگرچہ ایک کا اجتہاد ہی صحیح اور مضبوط ہو گا مگر ثواب دونوں کو ملے گا۔ اور دونوں کو ان کی محنت تدبیر تفکر اور خلوص کا ثواب ملے گا۔ جیسا کہ بخاری شریف میں بروایت عمر و ابن عاص اور ترمذی شریف میں بروایت ابو ہریرہؓ ایک حدیث پاک منقول ہے کہ آقاؐ کا ثبات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر حاکم عالم اپنے اجتہاد سے کوئی فیصلہ یا مسئلہ استنباط کرے نافذ کرتا ہے تو اگر مجھے اجتہاد کر لیا تب اس کو دو ثواب ملیں گے ایک محنت کا دوسرا محنت کا۔ اگر اجتہاد غلط ہو گیا تو ایک ثواب فقہا فرماتے ہیں بشرطیکہ حاکم قاضی مجتہد کے پاس شریعت کا مکمل اور کثیر علم ہو اور علمی فکری فیصلہ کرنے کی قابلیت و لیاقت و استعداد اس میں ہو۔ کوئی جاہل الحق اپنے جبر و ظلم سے علم شریعت سے ناواقف ہونے کے باوجود عدالت کی کرسی پر بیٹھ گیا تو اس کا یہ حکم نہیں اس کے غلط فیصلے میں اس کو جہنم کی وعید ہے چنانچہ ابو داؤد شریف اور ابن ماجہ میں بروایت حضرت یزیدہ حدیث پاک منقول ہے کہ قاضی (بیج) تین قسم کے ہیں جن میں دو قسم کے جہنمی اور ایک قسم کا جنتی جو حاکم و قاضی حقانیت کو جانتے سمجھتے کسی وجہ سے غلط فیصلہ کرے وہ دوزخی ہے۔ اسی طرح وہ بیج قاضی و جنتی بھی جہنمی ہے جو علم شریعت کے بغیر جہالت کے فیصلے کرے اور نالائق کے باوجود کرسی عدالت پر قابض ہو جائے۔ یہ فائدہ فَتَحْنَا هَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّآ اٰتَيْنَا حُكْمًا وَحِلْمًا۔ فرمائیے حاصل ہوا دوسرا فائدہ۔ ان آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ شریعت اسلام نے انسانوں کی تقسیم باعتبار اخلاق کے تین طرح فرمائی۔ ۱۔ بڑے علم و عقل والے ۲۔ بڑی عمر والے ۳۔ بڑے درجہ والے اس طرح کہ عند اللہ فضیلت علم اور ایمانی عقل والوں کی ہے لہذا ہر بڑے چھوٹے پر علما فقہا کا ادب و احترام واجب ہے۔ علم و عقل سے مراد دینی علم اور ایمانی عقل ہے۔ اور عمر رسیدہ بزرگوں کا احترام عزت لحاظ کرنا ہر شخص پر لازم۔ اور دنیوی امرا اور اہل مدارج کا دیدار یہ ہر انسان کے لیے ضروری ہے یہ فائدہ فَتَحْنَا هَا تَفْسِيرٌ سے حاصل ہوا۔ شیخ سعدیؒ فرماتے ہیں۔ بزرگی از عقل است نہ بسال و تو نگر از دل است نہ بہال روایت ہے کہ سلیمان علیہ السلام کی عقل

و شعور اور عزت افزائی دیکھ کر دیگر بنی اسرائیل حسد کرتے تھے۔ تب رب تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کو بند ربیعہ وحی فرمایا کہ ہم نے زمین پر حکمت کے نوے حصے نازل کئے ہیں جن میں سے ستر حصے سلیمان علیہ السلام کو اور بقیہ بیس حصے علقم بنی اسرائیل اور دیگر اقوام موجودہ کو۔ تو یہ بنی اسرائیل ہمارے سلیمان سے حسد کیوں کرتے ہیں (از تفسیر روح البیان) قیسرا فائدہ قرآن مجید میں کئی جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ عَلَّمْنَاهُ۔ اَقْنَيْنَاهُ۔ حُكْمًا وَعِلْمًا۔ جَعَلْنَاهُ۔ عَلَمًا۔ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ۔ وغیرہ جس سے ثابت ہو رہا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو سکھانے پڑھانے والا صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ انبیاء علیہم السلام صرف رب تعالیٰ کے شاگرد ہیں۔ مگر وہابی لوگ ان آیت میں تدبر و تفکر نہیں کرتے اور احمقانہ رٹ لگاتے پھرتے ہیں کہ جبریل نے یہ سکھایا جبریل نے وہ سکھایا۔ حالانکہ جبریل علیہ السلام تو خود بار بار باادب حاضر ہو رہے ہیں اور دوزانو بیٹھتے اور احکام اسلام پوچھ رہے ہیں یہ فائدہ فقہنا ہا کلاماً اثبتنا۔ اور عَلَّمْنَاهُ۔ کے ارشاد بات مختلفہ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ یہ فقہاء کرام کامل و راستخ علما کو شرعاً اجازت ہے کہ وہ دینی یا دنیوی امور میں قرآن و حدیث کی آیت و روایت سے استنباط کر کے اجتہاد کریں یہ اجتہادی مسائل تمام مسلمانوں کے لیے قابل عمل اور خود مجتہد کے لیے باعث ثواب بھی۔ کیونکہ تدبر و اجتہاد فی المسائل سنت انبیاء کرام علیہم السلام اور قرآن و حدیث سے ثابت ہے یہ اجتہاد بھی وہ وراثت انبیاء سے جس کا ذکر آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح بیان فرمایا۔ اَلْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْاَنْبِيَاءِ۔ یہ مسئلہ فقہنا ہا اور اس سے پہلے اِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ ان آیت میں رب تعالیٰ عز و جل نے اجتہاد نبوت کا ذکر فرمایا کہ داؤد اور سلیمان علیہما السلام نے اس مقدمے کے فیصلے میں اپنا اپنا اجتہاد ہی فرمایا تھا جس میں حضرت سلیمان کا اجتہاد زیادہ اچھا تھا اس لیے داؤد علیہ السلام نے اپنا اجتہاد چھوڑ کر سلیمان علیہ السلام کا اجتہاد نافذ فرمایا رب تعالیٰ نے فرمایا کہ سلیمان کو خود رحم نے اجتہاد کرنا سکھایا جس سے اجتہاد کا جواز ثابت ہوا۔ اس لیے اب بھی راستخین علما کو اجتہاد کرنا جائز ہے ہاں البتہ اجتہاد صرف عملیت میں ہو سکتا ہے عقائد میں نہیں ہو سکتا۔ انبیاء کرام علیہم السلام اور علماء عظام کے اجتہاد

کافر یہ ہے کہ انبیاء کرام کا اجتہاد بھی غلط نہیں ہو سکتا کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام دینی ذمہ داری ہر قسم کے معاملات میں خطا سے بھی معصوم ہیں خطا پر بھی قادر ہی نہیں، ہاں اللہ یہ ہو سکتا ہے کہ ایک نبی علیہ السلام کا اجتہاد زیادہ صحیح اور زیادہ مفید ہو۔ جیسے دائرہ علیہ السلام کا اجتہاد بھی صحیح اور شریعت کے قانون کے مطابق تھا لیکن سلیمان علیہ السلام کا اجتہاد زیادہ صحیح اور زیادہ مفید تھا۔ مگر فقہاء و عظام کا اجتہاد۔ انبیاء علیہم السلام کے اجتہاد کے برابر یا زیادہ صحیح قطعاً نہیں ہو سکتا۔ بلکہ غلط بھی ہو سکتا ہے اور باعتبار استدلال و استنباط کمزور بھی مگر قبولیت سب کی۔ جیسا کہ امام یوسف اور امام محمد کے اجتہاد و استدلال امام اعظم کے مقابل اکثر نہایت کمزور ہوتے ہیں یہی کمزوریاں امام اعظم کے مقابل آئمہ ثلاثہ کے اجتہادات میں ہیں اس کی تفصیل و ثبوت ہمارے فتاویٰ العطا یا کی چاروں جلدوں میں دیکھئے دوسرا مسئلہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اگر کسی شخص کا جانور کھل کر خود بخود کسی کی کھیتی میں پڑ جائے رات کے وقت یا دن میں تو مالک یا چرواہے پر تاوان یا جرمانہ واجب نہیں ہوگا۔ اور کھیتی والا اپنی کھیتی کا نقصان جانور والے سے نہیں مانگ سکتا، لیکن عدالت کا بیج جانور والے کو اس کی غفلت اور کوتاہی کی بنا پر دے کہ اُس کا جانور کیوں کھل کر باہر نکلا۔ اُس کو کوئی ایسی تعزیری سزا دے سکتا ہے جس سے کھیتی والے کو کچھ فائدہ ہو جائے یاں البتہ اگر جانور والا ساتھ ہو یا اس کو جانور کے کھل جانے کا پتہ لگ جائے پھر بھی چرواہہ نہ کرے اس صورت میں اگر دن ہے تو کچھ واجب نہیں کیونکہ کھیتی والے کی ذمہ داری ہے کہ وہ دن کے وقت اپنی کھیتی کی خود حفاظت کرے اور اگر یہ بات رات کے وقت ہو تو جانور والے پر کھیتی کے پورے نقصان کا بدلہ دینا پڑے گا کیونکہ گویا اُس نے جانور کو چھڑ کر اپنے جانور سے نقصان کرایا ہے امام اعظم کا یہ مسلک مستنبط ہے اسی آیت فَعَقَّمْنَا هَآءِیۡہٗ کہ رب تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کے فیصلے کی تائید و تعریف فرمائی اور اس کو انعام ربانی فرمایا گیا، حضرت سلیمان کا یہی فیصلہ تھا کہ چرواہے کو تعزیری سزا کے طور پر کھیتی میں محنت کرائی جائے تاکہ کھیتی اُسی پہلی حالت میں آجائے یہ نگہداشت اور محنت برباد شدہ کھیتی کی قیمت یا عوض نہ تھی۔ تعزیری سزا تھی اور اس سزا سے بھاگ جانے کے اندیشے میں جانور پر کھیتی والے کا اتنا عرصہ قبضہ ماننا کرایا گیا۔ اور جانور کے دودھ۔ اون بال اور نسل کو لینا یہ بھی کھیتی کا عوض نہ تھا بلکہ دوران قبضہ

جانور کی خوراک رہائش دوائی اور حفاظت کے عوض تھا دوسرے اس مسئلے کا استنباط کہ اگر مالک جانور کیساتھ ہو بخاری و مسلم کے اندر منقولہ ارشاد نبوی ہے کہ جَزْرُ الْعُجْمِ آءُ جَبَارٌ، یعنی جالروں کا کیا ہوا نقصان معاف ہے لیکن امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رحمہما کا مذہب یہ ہے کہ اگر دن میں جانور بغیر مالک کی موجودگی کسی کی کھیتی میں پڑ جائے تو اس کا کیا ہوا نقصان معاف ہے لیکن رات میں اگر خود بخود کھل جائے اور کسی کی کھیتی خراب کر دے تو پورے نقصان کا بدلہ جانور والے سے لیا جائے گا۔ ان کے دلائل میں بھی ایک اسی آیت سے استنباط ہے اور ایک روایت سے استدلال ہے استنباط تو یہ کہ داؤد علیہ السلام نے تاوان دلویا۔ اور استدلال یہ کہ سنن میں منقول ہے کہ حضرت براء بن عازبؓ کی اونٹنی رات کے وقت گھل گئی اور ایک انصاری کے باغ کو کھا کر برباد کر دیا مقدمہ آقا پر کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش ہوا آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دن میں کھیت اور باغ والے پر اپنے کھیت و باغ کی حفاظت واجب ہے اور رات کو جانور والے پر جانور کی حفاظت واجب ہے اس سے ثابت ہوا کہ رات کے نقصان کا بدلہ جانور والے سے لیا جائے گا۔ حنفی علما فرماتے ہیں کہ یہ استنباط اور استدلال دونوں کمزور ہیں۔ استنباط تو اس لیے کہ داؤد علیہ السلام کا فیصلہ تو خود داؤد علیہ السلام نے ہی ترک فرما دیا اور رب تعالیٰ نے سلیمان علیہ السلام کے فیصلہ کو اچھا فرمایا۔ ثواب متروک فیصلے پہ عمل کیوں کیا جائے جس کو تاؤید ربانی بھی حاصل نہیں استدلال تین وجہ سے کمزور ہے ۱۔ یہ روایت سند ناقص ہے اور متن مضطرب اور ایسی روایت سے دلیل لینا منع ہے ۲۔ اس روایت میں آئندہ احتیاط کرنے کا تو حکم ہے کہ آئندہ اس پر یہ واجب کہ اس پر یہ واجب مگر نقصان کے بدلہ لینے دینے کا کوئی ذکر نہیں کہ براء بن عازب سے کیا تاوان دلویا گیا ۳۔ اور یہ بھی مشہور ہے کہ اس رات براء بن عازب نے اپنی اونٹنی خود کھولی تھی تب تاوان واجب ہوا۔ لہذا اس واقعے پر جانور کے خود کھل جانے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ تیسرا مسئلہ قانون شریعت میں جس طرح علوم اچھے بھی ہیں اور برے بھی اچھے علوم سیکھنا فَرِيقَةٌ عَلَىٰ كُلِّ مَسْلَمٍ وَمَسْلَمَةٍ اور برے علوم سے بچنا واجب جیسے جادو۔ شیعہ کھیل تماشے چوری و کیتی کا علم اسی طرح نجارتوں کی اچھی بری تین قسمیں ہیں ۱۔ جائز اور حلال ۲۔ ناجائز و حرام ۳۔ مکروہ تحریمی

وتمیز ہی۔ فقہاء کرام نے تقریباً ساٹھ نوعیتیں تجارت کی بیان فرمائی ہیں جن میں کچھ جائز پھر ناجائز۔ بعض تجارتیں عوام کے لیے جائز مگر علما، عقلا، شرفا مقتدا بزرگوں کے لیے مکروہ ہیں مثلاً کفن کی تجارت مگر قبروں کی کھدائی کا کاروبار مگر کسب خبیث یعنی گندگی روڑی کی خرید و فروخت مگر کوڑے کی تجارت مگر روڑی اور گھناؤنی اشیاء خیانت والی تجارت مگر سودی کاروبار ہر مسلمان کو حرام مگر جوئے سٹہ بازی مگر قصائی مگر اکاہن نجری بوشی رتالی کی کماٹی مگر حرام کھیل کے سامان کی تجارت مثلاً ڈھول طبلہ سارنگی مگر مچھرے سازی مگر اچھامت سر کے بالوں کی مگر وارھی مونڈنا ہر ایک کے لیے حرام مگر مورق اور بُت فروش بت سازی نوٹو گرانی ہر مسلمان کو حرام مگر اتانوں کو بیچنا مگر درختوں کو کاٹنے کی تجارت اس میں نحوست و بے برکتی ہے مگر بزرگی مگر دلالی روایت ہے کہ سب سے پہلے دلالی ابلیس نے آدم علیہ السلام کے ساتھ کی یہ مسئلہ عَلَمَتُهُ مَشْعُوعَةُ لَبُؤْسٍ کے فرمان سے مستنبط ہوا بزرگ فرماتے ہیں کہ مردوں کے لیے یا برکت تجارت خیالی یعنی درزی کی ہے اور عورتوں کے لیے غزالی یعنی چرخہ کا تتا ہے۔ تجارتوں کی مزید تحقیق و تقیم معلوم کرنے کے لیے ہمارا فتاویٰ العطا یا جلد اول کتاب البیوع اور جلد چہارم دیکھئے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراضات کئے جلتے ہیں۔ پہلا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ سَخَرْنَا لَهُ میں چہاں کا ذکر پہلے فرمایا گیا طیر کا بعد میں جواب اس لیے کہ پہاڑ جمادات ہیں ان کا باؤاز بلند تسبیح خوانی زیادہ تعجب خیز ہے اس لیے یہ بڑا معجزہ ہوا لہذا اس کا پہلے ذکر ہوا پرندوں کی تسبیح خوانی زیادہ حیران کن نہیں کیونکہ وہ حیوانات ہیں تو ویسے ہی بولتے رہتے ہیں بلکہ بعض انسانی بولی کی نقل بھی کر لیتے ہیں جیسے طوطا مینا۔ اس لیے یہ چھٹا معجزہ ہوا اس کا ذکر بعد میں۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ تسخیر داؤد کے ساتھ بمع داؤد ارشاد ہوا مگر تسخیر سلیمان کے ساتھ لام ارشاد ہوا کہ فرمایا وَ لِسُلَيْمَانَ۔ جواب اس لیے کہ داؤد علیہ السلام کی تسخیر اور سلیمان علیہ السلام کی تسخیر میں فرق ہے کہ داؤد علیہ السلام کے لیے کسی پہاڑ یا پرندے کو تابع فرمان نہ کیا گیا تھا نہ آپ کو اس تابعت کی ضرورت تھی صرف اتنا ہوتا تھا کہ داؤد علیہ السلام اپنے وقت عبادت میں بلند آواز سے تسبیح الہی پڑھتے تھے تو پہاڑ بھی اپنی تسبیح باؤاز بلند پڑھ کر آپ کا ساتھ دیتے تھے اسی طرح پرندے بھی آپ کے قریب ہر

آپ کا ساتھ دیتے تھے۔ لیکن ہوائیں ہر وقت حضرت سلیمان کی تابع فرمان رہتی تھیں جیسے چاہتے جس وقت چاہتے ہواؤں کو حکم دیتے تو وہ اپنا رخ اور انداز بدل لیتی تھیں، اس لیے ارشاد الہی میں وہاں مع قرانا۔ اور یہاں نفع کا لام جارہ فرمایا تسخیر کے اس فرق کی وضاحت فرماتا ہے۔ تیسرا اعتراض حضرت سلیمان کا تخت بھی ایک ہی تھا اور ہوا و فضا بھی ایک ہی تھی تو اس کی کیا وجہ کہ یہاں ہوا کو عاصفۃ فرمایا گیا اور سورۃ میں آیت ۳۲ میں رُحاًء فرمایا گیا۔ عاصفۃ کا معنی ہے صرف تیز ہوا۔ یعنی آپ کے لیے صرف تیز ہوا مسخر کی گئی اور لفظ رُحاًء سے ثابت ہو رہا ہے کہ آپ کے لیے صرف نرم ہوا مسخر ہوئی رُحاًء کا معنی ہے نرم ہوا۔ جواب۔ مفسرین عظام نے اس کی تین مختلف وجوہ بیان فرمائی ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ ہوا تو سب ہی مسخر ہوئی تھی مگر تخت کو اٹھاتے وقت وہ عاصفۃ ہوتی تھی اور تخت کو نیچے لاتے وقت وہ رُحاًء ہوتی تھی یعنی پہلے سخت بن کر اٹھاتی تھی نیچے آتے وقت نہایت نرم ہوتی تھی۔ بعض نے فرمایا کہ عاصفۃ اور رُحاًء کہہ کر رب تعالیٰ نے ہوا کی تابعداری اور فرمانبرداری عاجزی کی وضاحت فرمائی ہے کہ جیسے سلیمان چاہتے تھے ہوا ویسے ہی چلتی تھی اگر تیز چلنے کا حکم دیتے تو فوراً ہوا عاصفۃ بن کر چلتی اور کہیں پر آہستہ آہستہ جانا مقصود ہوتا تو ہوا کو آہستہ اور نرم چلنے کا حکم دیتے تب وہ رُحاًء بن کر چلتی۔ بعض نے فرمایا کہ عاصفۃ فرما کر ہوا کی ذاتی نفسی اور جسمی کیفیت کا ذکر کیا گیا کہ ہوا ذاتی طور پر بوجہ لطیف ہونے کے تیز ہی ہوتی ہے اور رُحاًء فرما کر اس کی عملی کیفیت کا ذکر کیا گیا کہ جب حکم سلیمانی ہوتا تو اپنی مرضی سے نہ چلتی بلکہ تابع فرمان ہو کر چلتی اس قول میں عاصفۃ اور رُحاًء کا معنی تیز اور نرم نہیں بلکہ آزاد ہو کر اور تابع ہو کر چلنا مراد ہے۔

تفسیر صوفیانہ | فَهَمَمْنَا حَا سَلِيمَانَ وَكَلَّآ اٰتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا وَنَسَخْنَا مِمَّ دَاوُدَ الْجَبَالُ يُسَبِّحُنَ وَالطُّيُورُ وَكُنَّا فَعِلِينَ۔ اور ہم نے ہی سمجھائی

ہیں عقل علمی کو دین و دنیا کی ساری تدبیریں اور بتا دیا کہ حکمت وہی معتبر ہے جو عمل، جو اور عمل وہی اچھا ہے جو تقویٰ الہی سے ہو اور تقویٰ وہی مقبول ہے جو ریاضت سے ہو اور ریاضت وہی معتبر ہے جو شریعت کے مطابق ہو اسی میں تحصیل کمال کی بدست اند بلوغت ہے اور عمل کا ظہور فعل سے ہے مومن کے فعل کی پانچ صورتیں

ہیں۔ علم کی ضروری ہر ۲ فکر مضبوط ہو ۲ نظر دقیق ہو ۲ ذوق مستقیم و دائمی ہو ۲ کشت پائیدار ہو۔ یہ پانچوں افعال رب تعالیٰ نے عقل نظری کو بھی عطا فرمائے اور عقل علمی کو بھی ہر فعل صواب کی حکمت و علم دونوں عقلوں کو اللہ تعالیٰ نے ہی عطا فرمایا اس لیے دونوں عقلوں کی رائے اور فیصلہ فکر و تدبیر حکمت علمیت علمیت مکاشفے اور معانی میں درست ہوتا ہے۔ مومن کی دونوں عقلیں طلب کمال میں مضبوط اور کرم حصال کے حصول میں موافق ہوتی ہیں۔ اس لیے رب تعالیٰ نے اعضاء ظاہری ایمانی کے پہاڑوں کو داؤد عقل کے ساتھ تابع کر دیا۔ جو زبان خصوصیت سے تسبیح پڑھتے ہیں اور حجرات جمادیہ حیوانات پرواز یہ کو سیرت عقل کا ساتھی بنا دیا کہ نہ مخالفت کر سکیں نہ ممانعت نہ رکاوٹ بلکہ عمل میں توکل اور امر میں رجوع تزیہ۔ اس طرح قواعد روحانیہ کے پرندوں کو بھی عقل کا ساتھی دہنوا بنا دیا کہ ارواح انوار کی فضاؤں میں اذکار کی تسبیح۔ افکار کی تجید اور طیران کی تہیل و اے کلمے پڑھتے رہیں۔ غرض کہ بدن مومن پر قادر و کریم عقل مجتہد کی پوری قدرت کریمانہ قائم ہے یہ تسبیح عمل صالح اور نیکیوں کا آسان ہونا گناہوں کا شکل ہو جانا اس قدرت کا توفیقی انعام ہے۔ وَ عَلَّمْنَاهُ مَنَعَةَ قَبْرِ بْنِ نَكْمَةٍ لِّتَحْصِيَنَّ مِنْ بَنِي سَكْمٍ فَضْلُ أَكْثَرِ شَاكِرُونَ۔ اور ہم نے ہی بندہ مومن کی عقل نظری کو تقویٰ شریعت و طہارت طریقہ کا لباس بنانا سکھایا، جب بندے کو علم حکمت عطا ہوتی ہے تو اس کا ہر قدم رب تعالیٰ کی تائید سے ہوتا ہے اگرچہ ظاہر ایک قدم دوسرے کے مخالف لگتا ہے۔ اور قدم قانون شریعت کا ہو یا تقویٰ طریقت کا راہ معرفت میں ہو یا منزل حقیقت پر دونوں ہی صواب و مقبول ہوتے ہیں جب ذکر الہی پر سلطان ذکر کا غلبہ آتا ہے تو اس کے اعضاء جبال اور طیران روحی کے دھند نور سے منور ہو جاتے ہیں اور بندہ ذاکر کا قلب و روح جو ہر ذکر سے قیمتی جوہر بن جاتا ہے یہاں تک کہ بہت دفعہ نور ذکر سے قلب کے آئینے منعکس ہو کر ہر حجر و حیران پر پڑتا ہے تو وہ بھی صحبت انوار کی برکت سے حمد و تسبیح میں شامل ہو جاتے ہیں اور زبانِ قالی سے ذکر الہی میں ہم زبان دہنوا ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ بعض صالحین کا پورا قالب جاری ہو جاتا ہے اور بعض کا قلب اور بعض کے اجزاء باطنی جیسا کہ دست اقدس کی کنکریاں اور محلیہ کرام کے ہاتھوں میں کھانے کے نوالے اور خالی مکان کی دیواریں انوار قدس سے حید باری تعالیٰ کے نغمے سناتے ہیں۔ جن

کا قلب جاری ہوتا ہے ان کی یہ نشانی ہے کہ اُن کے ساتھ جو حجر و شجر لگے وہ بھی ذکر الہی کرتا ہے اور لُجُن کا اظہار عام ہوتا ہے خواص کو سنائی کر دیتا ہے قُط پستان ہلانے کی مشق کر لینا ذکرِ جنائی نہیں مگر شیطان ہے۔ (از کتاب تلبیس ابلیس) بندہ مخلص کو جب نورِ قدسی کے کبل میں پھیٹ لیا جاتا ہے تو اُس کی ہر آواز پر جہاں جمادات اور طیور حیوانات قوتِ حق کی نوری زبان سے لپک نکلتے ہیں وہ صوفیاء گیار فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے پہلوؤں کو مجذوبینِ بارگاہ کی تسکینِ خلوت و ذکرِ مہلوت کے لیے پیدا فرمایا۔ خیال رہے کہ حسن ظاہری نفس کا حصہ ہے اور حسنِ لسانی خوش الحانی قلب و روح کا حصہ ہے۔ نقوشِ شریعت کا لباس آستانِ نبوت سے اس لیے دیا گیا تاکہ اسے بندودہ لباس جس جیہ اور ملبوساتِ غیت تم کو نفسِ امارہ کے وہم و غضب اور شیطین کے دھواسی حملوں اور بے حیائی بے غیرتی کے جھلک زخموں سے بچائے۔ تو کیا تم بارگاہِ ربانی کی طرف اطاعت و اتباعِ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ذریعے کافی توجہ رکھ کر شریعت کی اس نعمت اور طریقت کے انعامِ حقیقت کے اکرام، معرفت کے اہام کا شکریہ حقیقی ادا کرو گے۔ وَرَسُولَاتٍ الْوَسِيْعَةِ عَصْفَةٍ تُجْرِي بِأَمْرِكَ إِلَى الْأَرْضِ الْكُتْبِ بَادِكُنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ۔ سینہ مومن میں عقلِ علمی کا وجود ہماری معمول اور چھوٹی نعمت نہیں ہے۔ پوری کائناتِ جہانی پر اس کی مکرانی ہے سینہ و بنیان اور عرشِ نفس پر اس کی تختِ نفاست ہے۔ خوابشات کی تیز آندھیاں ضربات کے گھٹا ٹوپ طوفانِ لذاتی ہوا میں اس کے لیے ہم نے اس طرح سنجر کر دی ہیں کہ اس کے حکم سے تختِ شریعت کے نیچے ہو کر باطل کے مقابلِ عاصفۃ اور حق کے سامنے ضائع بن کر چلتی ہیں۔ اُس زمینِ بدی کی طرف جس میں ہم نے ادب و عبادت کی برکتیں بھری ہیں وہاں اخلاقِ فاضلہ، ملکاتِ کاملہ اور اعمالِ صالحہ کے پھول کھلتے اور پھل لگتے ہیں۔ کوئی خواہش سرکشی کا دم نہیں مار سکتی۔ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ۔ مومن و مخلص مرحوم و مقبول کے قلب و قالب کی ہر چیز ہر واردات کے اسبابِ کاملہ علتِ عاملہ کو فقط ہم ہی جانتے والے ہیں۔ برکاتِ الہیہ کا سب سے اچھا پسندیدہ پھل توبہ ہے یہی عبادتِ کاملہ اور عملِ صالح کی اصل ہے بلکہ توبہ ہر مقام کی اصل بنیاد اور ہر روحانی حال کی کنجی ہے اس سچی توبہ کے ذریعہ مقاماتِ اسرار کا آغاز ہوتا ہے۔ جس طرح عبادت کے لیے زمین پہلے ہوتا ضروری اس طرح عبادت کے لیے یہی اور مضبوط توبہ ضروری ہے۔ جس کے پاس زمین نہ ہو

وہ عبادت تعبیر نہیں کر سکتا۔ اسی طرح جس کے پاس توبہ نہ ہو وہ عبادت کی توفیق نہیں پاسکتا
توبہ کے بعد پہلا قدم ابتداء نیکی کی رہنمائی اور توفیق کا آغاز ہے جب غافل غفلت سے جاگے
توبہ اس کو بیداری کی راہ تک پہنچاتا ہے اور بیداری راہ ہدایت تک

وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَغْوِيهِ لَهٗ وَ

اور تابع کیا شیطانوں میں سے اُن جنات کو جو سمندر سے نکالتے تھے ان کے پیچھے اور شیطانوں میں سے وہ جو اُس کے پیچھے

يَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذٰلِكَ وَكَثَالَهُمْ

اور بہت سارے کام کرتے تھے کام کرنا اُس کے علاوہ اور ہم ہی تھے ان کو غوطہ لگاتے اور اُس کے مولا اور کام کرتے اور ہم انہیں

حَفِظِينَ ۸۲) وَاَيُّوبَ اِذَا نَادٰى رَبَّهُ اِنِّیْ

قالب میں رکھنے والے۔ اور یاد کرو ایوب کو جب انہوں نے فریاد کی اپنے رب تعالیٰ سے کہ بیشک
رد کے ہوئے تھے۔ اور ایوب کو یاد کرو، جب اُس نے اپنے رب کو پکارا کہ مجھے تکلیف

مَسِّنِی الضَّرَّ وَ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ ۸۳)

پہنچی مجھ کو بیماری اور تو ہی سب رحیموں کا رحیم ہے۔

پہنچی اور تو سب ہر والوں سے بڑھ کر ہر والا ہے

فَاَسْتَجِبْنَا لَهٗ فَكَشَفْنَا مَا بِهٖ مِنْ ضَرٍّ

تب ہم نے فریاد قبول کر لی اُن کی پھر ختم کر دی ہم نے وہ بیماری جس سے تکلیفیں تھیں

تو ہم نے اُس کی دعا سُن لی تو ہم نے دور کر دی جو تکلیفیں اسے تھیں

وَاتَيْنَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُ مَعَهُمْ رَحْمَةً

اور سنئے دیدئے ہم نے ان کو اُن کے تمام اہل خانہ اور ان کی برابر دیگر بھی کیساتھ انعام کرتے
اور ہم نے اُسے اُس کے گھر والے اور اُن کے ساتھ اتنے ہی اور عطا کئے اپنے پاس سے رحمت فرما کر

مِّنْ عِنْدِنَا وَذِكْرَىٰ لِلْعٰدِيْنَ ﴿۸۴﴾

ہوئے اپنے پاس سے اور ذکر خیر نیکوں میں۔

اور بندگی والوں کے لیے نصیحت۔

تعلقات | ان آیت کریمہ کا پھل آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق
پھلی آیت میں حضرت سلیمان کے معجزات کا ذکر ہوا جو ان کی نبوت
وصالت کی نشانی تھے اب ان آیت میں مخلوق الہی کی محکومی اور سلیمان علیہ السلام
کی فرمانبرداری کا ذکر ہے کہ انسان تو درکنار جنات و سرکش شیطن بھی ان کے
تابع فرمان تھے یہ ان کی حکومت و سلطنت کی نشانی تھی۔ یعنی پھلی آیت میں
سلیمان علیہ السلام کی نبوت کا ذکر تھا۔ یہاں حضرت سلیمان کی بادشاہت کا ذکر ہے
دوسرا تعلق پھلی آیت میں انبیاء کرام علیہم السلام کی نعمتوں برکتوں رحمتوں کا ذکر
فرما کر بندوں کو ایک سوالیہ جملے میں شکر کرنے کی ترغیب دی گئی۔ اب ان آیت
میں اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک محبوب بندے حضرت ایوب علیہ السلام کی شکرگزاری کا چرچہ
فرمایا کہ تم لوگ تو عیش و آرام میں بھی مولیٰ تعالیٰ کا شکر نہیں کرتے مگر میرا وہ بندہ کمر توڑ جگر موز
مسمیتوں بیماریوں میں بھی میرا شکر کرتا رہا ایک آن غافل نہ ہوا۔ تیسرا تعلق پھلی آیت
میں انبیاء کرام علیہم السلام کی اُن نعمتوں کا ذکر ہوا جو بغیر دعل کے ان کو عطا ہوئیں۔ اب
یہاں اُن نعمتوں کا ذکر ہے جو نبی کی دعا سے فوراً ملتی ہے۔

وَمِنَ الشَّيْطٰنِ مَن يَّغْوِي صُوْنًا لَّهٗ وَيَعْلُوْنَ حَمَلًا دُوْنَ ذٰلِكَ
تفسیر نحوی | وَكَفَّ نَعْمًا حَقِيقَتَيْنِ۔ واو میر جملہ من جائزہ تبغیضہ الف لام استغراق

یعنی تمام شیاطین اسم مذکر جمع سالم بحالت کسرہ اس کا واحد ہے شیطان مراد میں کائناتیں
 کیونکہ مومن جنات کو شیاطین نہیں کہا جاتا ایک قول میں مطلقاً جنات مراد ہیں اور شیطان
 جسم لطیف کی نسبت کہا گیا ہے نہ کہ کفر کی وجہ سے مگر یہ قول درست نہیں۔ یہ جار مجرور
 متعلق ہے شجرۃ ناریہ کا مَن اسم موصول جنسی یعنی واحد جمع سب کے لیے آجاتا
 ہے یہاں جمع کے لیے ہے اس سے مراد شیاطین ہیں بحالت نصب ہے کیونکہ یہ اپنے جملہ سے
 مل کر مفعول بہ ہے ایک قول میں مرفوع ہے کیونکہ مبتداء مؤخر ہے ماقبل جملے کا یَعُوْضُوْنَ
 باب نصر کا فعل مضارع یعنی ماضی استمراری جمع مذکر غائب غَوْضُ اجوف وادی سے مشتق ہے
 یعنی سمندر میں نیچے اتر کر غوطہ لگا کر سمندری خزانے نکال کر باہر لانا اسی سے ہے غَوَّضَ اسط
 علی سمندر کے نکتے نکالنے والے مفکر کو بھی غَوَّضَ کہا جاتا ہے سنا گیا ہے اعلیٰ حضرت مجدد بریلوی
 کو لقب غَوَّضُ النُّفُوسِ بھی کہا جاتا تھا اور یہ لقب اس دور کے کثیر علماء متحررین نے ریافت
 اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے جس کا مرجع مَن جنسی جمع ہے لہٰذا یہ جار مجرور متعلق ہے
 یَعُوْضُوْنَ کا یہ لام حرف جرایزانیہ ہے اور ضمیر کا مرجع سُیَّان ہے یہ سب ملکر جملہ
 فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ یَعْمَلُوْنَ باب سَمْع کا مضارع یعنی ماضی استمراری یہ
 دونوں فعل دراصل تھے گاؤں یَعُوْضُوْنَ اور گاؤں یَعْمَلُوْنَ عَمَل سے مشتق ہے یعنی
 ہر قسم کا کام کرنا، عَمَلًا، اِسْم مصدر اپنے فعل (عامل) کا ہم معنی اس لیے مفعول مطلق ہے وُوْنَ
 اسم جامد مضاف ہے بہت سے معنی میں مشترک ہے یہاں معنی ہے علاوہ ذالک اسم
 اشارہ بعیدی یعنی اس مضاف ہے اس کا مضاف الیہ یَعُوْضُوْنَ کا مصدر غَوْضُ ہے
 یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے یَعْمَلُوْنَ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا دونوں معطوف
 مل کر جملہ ہوا مَن کا موصول جملہ مل کر مفعول ہوا سَجَرَتَا پوشیدہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا
 واو سب جملہ گناہوں کا قصہ جمع متکلم با اسم ضمیر پوشیدہ کہہ رہا جار مجرور گناہ کا متعلق حفظین
 اسم فاعل جمع مذکر بحالت فتح ذریعہ خبر ہے گناہ کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو گیا۔ وَاَيُّوبُ
 وَاُذُنَاذِي رَبِّهِ اَنِّي مُسِيئٌ ذَانِتٌ اَمْ حَسْبُ الَّذِي اَحْمِيْن۔ واو مر جملہ
 اذ حرف نہیں جیسا کہ مفسرین نے کہا اسم ظرف مکانی ہے یہ اپنے مابعد مدخول علیہ سے
 مل کر اپنے ماقبل ظاہر یا پوشیدہ فعل کا ظرف ہوتا ہے اکثر اس سے پہلے اُذْكُنْ یا اُذْكُرْ
 واحد یا جمع کا صیغہ پوشیدہ ہوتا ہے یہاں اُذْكُرْ امر حاضر واحد مذکر پوشیدہ بمعنی یاد

یہی ہے اے نبی۔ اَنْزِلَ اسم غیر منصوب کیونکہ عجبی اور علم ہے زبان عراقی کا لفظ ہے نام ایک بہت بڑے رسول اکرم کا علیہ السلام بحالت فتح مفعول بہ اَنْزِلَ پر شیدہ اِنْزِلَہ زمانہ ناری باب مفاعلۃ کا ماضی مطلق بمعنی ماضی بعید اس کا مصدر ہے مَنَّاوَاکَا وَجَدَاوَا نَدَاوَا سے بنا ہے بمعنی پکارنا بلانا فریاد کرنا یہاں اسی آخری معنی میں ہے پرشیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے جس کا مَرَّحَ اَنْزِلَ ہے رُکْبَہ یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے اَنْزِلَ، ایک قول میں اَنْزِلَ ہے اَنْ کے نزدیک یہ علیحدہ جملہ ہے اور اس سے پہلے قَالَ فَعَلَ یا قَائِلًا اسم فاعل پرشیدہ مگر یہ غلط ہے بلکہ یہ نادی فعل کا مفعول ہونے کی وجہ سے درمیان کلام میں ہے اور نادی قائم مقام ہے حرف ندا کے اور یہ تمام جملہ جوابِ ندا ہے اس لیے اَنْزِلَ زیر سے ہے نہ کہ اَنْزِلَ۔ یہ دراصل اَنْزِلَ ہے ترجمہ ہے بے شک میں۔ کی ضمیر واحد متکلم منصوب متعلق اس کا اسم ہے مَنَّاوَا نصر کا ماضی مطلق بمعنی ماضی قریب واحد مذکر غائب مَنَّاوَا مَنَّاوَا سے مشتق ہے بمعنی چھو جانا۔ لگ جانا یہ لغوی ترجمہ ہے یہاں یہ ہی مراد ہے مگر اصطلاحاً اس کے مشتقات بہت معنی میں مستعمل ہیں۔ نون و قایہ کی ضمیر واحد متکلم منصوب متصل کیونکہ مفعول بہ ہے اَنْزِلَ اسم معرف باللام الف لام عہد فارسی یعنی اس کا مدخول علیہ عام مشہور ہے مَنَّاوَا ماضی ماضی بعید بمعنی جہانی تکلیف ایک قرئت میں اَنْزِلَ ہے بمعنی ہر قسم کی تکلیف بدنی مالی قلبی عقلی روحی وغیرہ مگر پہلی قرئت درست ہے کیونکہ یہاں صرف جہانی بیماری کا ذکر ہے انبیاء کرام کو قلبی عقلی روحانی نقصان و تکلیف دہائی نہ ہو سکتی ہی نہیں اور مالی تکلیف کی پرواہ نہیں ہوتی علیہم السلام۔ اَنْزِلَ فاعل ہے۔ مَنَّاوَا فعل کا واؤ ماضیہ بمعنی حالانکہ اَنْتَ اسم ضمیر واحد مذکر ماضی مرفوع متفصل مبتدا ہے اَنْزِلَ اسم تفضیل واحد مذکر رُحْمَ سے مشتق ہے بمعنی نرمی و فضل کرنا، ترس کرنا۔ مَنَّاوَا سے بچانا، ہر معنی مناسب ہے مضاف ہے اَنْتَ اَحْمِیْنِ اسم فاعل جمع مذکر بحالت کسر ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے اس کا واحد اَحْمَیْنِ ہے رُحْمَ سے مشتق ہے یہ مرکب اضافی خبر ہے اَنْتَ مبتدا کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر بیان کیفیت ہے مَنَّاوَا کے جملے کی سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اَنْتَ کی وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جواب ہے نادی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ظرف زمانی ہے اَنْزِلَ پرشیدہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ فَ سَتَجِدُنَا لَہٗ فَکُفَّا مَا یَہٗ مِنْ ضَرٍّ وَّ اَیْثَہٗ اَکَلَتْہٗ وَ مِثْلَہُمْ سَعَوْہُمْ

مَنْ عِنْدَ ذَا ذِكْرٍ لِلْعَبِيدِ يَنْ - فَ حَرْفِ تَائِدَةٍ تَعْقِيبِہِ بِمَعْنَى ثُمَّ تَرَاضِیہِ
 اسْتَجَابَ بِابِ اسْتَفْعَالٍ لَا فَعْلٍ مَاضٍ مُطْلَقٍ مُثَبَّتٍ مَعْرُوفٍ جَمْعِ تَكْمَلٍ جُزْأً سَبْعَ بَنَی
 بِمَعْنَى جَوَابِ عَطَافِ رَافِعٍ رَافِعٍ مَاضٍ تَحَا اسْتَجَوَّ بَنَی - تَعْلِیلِ نَحْوِی سَے وَاذْکُرْ لَکَیْوَنَکَ وَاوْیَرِ
 فَتَحَ ذَرَبِ جَارِی (تَقْبِیلِ تَحَا اس کا مَصْدَرُ ہِے اسْتَجَوَّابُ تَعْلِیلِ کَے بَعْدِ اسْتَجَوَّابُ بَنَی ہُوَ گِیا
 بِمَعْنَى قَبُولِ کَرَنَا فَرِیادِ سَتَا اس کا فاعِل ضمیر صیغہ پوشیدہ ہے مَرْجِعُ اللہ تَعَالٰی - لَہ جَارِ جَرَدِ
 مُتَعَلِّقِ ہِے سَبْ مَلْ کَرْ حَلَّہِ فَعْلِیہِ ہُوَ کَرْ مَعْطُوفٌ عَلِیہِ ہِے فَ عَاطِفَہُ تَعْقِیبِہِ کَشْفًا بِابِ مَقْرَبِ
 کَا مَاضٍ مُطْلَقٍ جَمْعِ تَكْمَلِ کَشْفًا سَے مُشْتَقِ ہِے بِمَعْنَى کھولنا - ظاہر کرنا، وسیع کرنا، ننگا کرنا، دور
 کرنا، بچانا یہاں بِمَعْنَى دور کرنا ہے متعدي ہے اگر بَابِ سَمْعِ میں آئے تو لازم ہوتا ہے
 بِمَعْنَى مٹنا شکست کھانا مگر قرآن مجید میں سَمْعِ سَے کوئی صیغہ نہیں ہے مَاضِی مَوْصُولِ بِ
 حَرْفِ جَرِ سَبَبِہِ بِمَعْنَى ذَرِیْعَہِ - وَجِہِ ہِے ضمیر کا مَرْجِعُ مَاضِی ہِے یہ جَارِ جَرَدِ مُتَعَلِّقِ ہِے حَصْلِ پوشیدہ
 فَعْلِ کَا یَنْ جَاوِزَہِ بَعْضِیَّتِ کَا فِعْرَ اسْمِ مَفْرُوعِ جَامِدِ بِمَعْنَى بیماری یہ جَارِ جَرَدِ مُتَعَلِّقِ دُومِ ہِے حَصْلِ
 کَا سَبْ مَلْ کَرْ حَلَّہِ فَعْلِیہِ ہُوَ مَوْصُولِ مِلْہِ مَلْ کَرْ مَفْعُولِ بہِ ہِے کَشْفًا کَا سَبْ مَلْ کَرْ
 حَلَّہِ فَعْلِیہِ ہُوَ کَرْ مَعْطُوفٌ عَلِیہِ وَاوْ عَاطِفَہُ اِیْتِنَا فَعْلٍ بِا فاعِلِ ہِے ضمیر مفعول بہِ اَقْلَ اَھْلَہِ مُرْکَبِ
 اَضَائِیِّ مَعْطُوفٌ عَلِیہِ وَاوْ عَاطِفَہُ مِثْلُھُمْ مِثْلِ اسْمِ مَفْرُوعِ تَمَثِیلِ بِمَعْنَى مِثْلَہِ ہِے مُمْضِیہِ کَا
 مَرْجِعُ اَعْلَ ہِے کیونکہ یہ جنسی ہے جو واحد کے لیے بھی ہوتا ہے اور جمع کے لیے بھی یہاں
 اہل سے مراد تمام سابقہ چیزیں اور شمل سے آئندہ ہونے والی سابقہ سے مثالیہ مالِ دُوتِ
 اولاد وغیرہ مِثْلُھُمْ یہ مُرْکَبِ اَضَائِیِّ ذرا الحال ہے یا مَوْصُولِ ہِے مَحْضَہِ یہ مُرْکَبِ
 اَضَائِیِّ حَالِ ہِے یہ ذوا الحال حَالِ مَلْ کَرْ مَعْطُوفِ ہُوَ دُومِ عَطْفِ مَلْ کَرْ مَفْعُولِ بہِ دُومِ ہُوَ
 کیونکہ اِیْتِنَا فَعْلٍ مُتَعَدِیِّ بَدِو مَفْعُولِ ہِے - رَحْمَۃُ اسْمِ مَفْرُوعِ مَصْدَرِ بِمَعْنَى انعام کرنا -
 بِلا معاوضہ قائم پہنچانا - بلا طلب کچھ دینا - مِنْ حَرْفِ اِبْتِدَیِّ غَایَتِ کَے لیے عِنْدِنَا
 مُرْکَبِ جَرَدِ مُتَعَلِّقِ ہِے مَصْدَرِ کَے یہ مَصْدَرِ اپنے مُتَعَلِّقِ سَے مَلْ کَرْ شَبَّہِ حَلَّہِ ہُوَ کَرْ مَعْطُوفِ
 عَلِیہِ ہُوَ ذِکْرِی اسْمِ مَصْدَرِ مَرْدُنِ فَعْلٍ وِزْرِیِّ ذِکْرِی سَے یہ مَصْدَرِ مِیالِغَہِ بَنَی بِا گِیا
 بِمَعْنَى زیادہ یا درکھنا عام چرچا کرتا - لام جَاوِزَہِ بِمَعْنَى فِی طَرَفِیہِ - لام کَا اِیْتِنَا مَعْنٰی فِی طَرَفِیہِ
 کَے ساتھ ہونے کا مقصد ہوا کہ جہانوں میں اچھا تذکرہ لام نفع کا ہے اگر یہاں فِی
 بَدَاۃِ خُودِ ہوتا تو اچھا فِی کَا پَتَہِ لَکَنا کیونکہ تذکرہ غیر مفید بھی ہو سکتا ہے جیسے فَرْمَنِ

و غمروہ کا تذکرہ عابدین اسم جمع مذکر واحد ہے عابد۔ خیال رہے کہ اسم فاعل جب فاعلیت کے معنی میں ہوگا اور اشتقاقی صیغہ بن کر مستند ہو تو اس کا جمع کا صیغہ ہمیشہ جمع سالم ہوگا لیکن جب اسم فاعل جامد ہو کر استعمال ہو تو اس کی شکل دوسرے وزن پر بھی ہو سکتی ہے مثلاً غریب کی گردان والی اشتقاقی جمع غریبون یا غریبین ہے مگر غریب اسم جامد و علم یا صفت کی جمع غرا یا غرابت ہے (المعجم) للعیب ین متعلق ہے مصدر کا ذکر مصدر اپنے اس متعلق سے مل کر شبہ حملہ ہو کر معطوف ہوا رخصتہ پر دونوں عطف مل کر مقول کہ ہے ائینا کا سب مل کر حملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا کشفنا کے حملہ پر یہ دونوں عطف مل کر معطوف ہوا فاستجبنا کے حملہ پر دونوں مل کر حملہ معطوفہ ہو گیا۔

تفسیر عالماتہ وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَن يَغْوُهُمْ لَذَّةُ مَا يَكْمَلُونَ مِمَّا دُونُ ذَٰلِكَ وَكَفَّٰهُمْ هُمْ حَافِظِينَ وَآيُوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ لَئِن مَّسَّيْتُ أَصْبَحُ وَآنتَ آتٍ حَرًّا نَّارَ أَحْمِيقَ۔ اور مسخر کیا ہم نے کافر جنات میں سے بہت سوں کو تو ان میں سے کچھ جنات سلیمان علیہ السلام کے لیے سمندروں میں غوطے لگا کر قیمتی موتی لٹو لٹو اور سرجان یا سمندری جڑی بوٹیل نکالتے تھے۔ اور کچھ جنات سلیمان کے تابع فرمان ہو کر بندوں اور غلاموں کی طرح بہت سے مختلف کام کرتے تھے۔ دُونَ ذَٰلِكَ اس غوطہ خوری کے علاوہ۔ اور ان جنات کو ہر طرح قابو میں رکھنے حفاظت کرنے والے ہم ہی تھے اس طرح کہ نہ سلیمان علیہ السلام کے حکم کی خلاف ورزی کر سکتے نہ اپنی بتائی چیز کو بگاڑ سکتے جیسا کہ ضیبت جنات کی عادت ہوتی ہے۔ نہ سلیمان علیہ السلام کے سامنے کوئی شرارت کر سکتے بلکہ خوف سلیمان سے تھر تھر کانپتے اور اگر کوئی شیطان جن کسی کی ایذا رسانی کی شرارت کرتا تو سلیمان علیہ السلام اس کو اس طرح قید کرتے زنجیروں میں جکڑ دیتے کہ نہ وہ خود چھوڑ سکتا نہ کوئی جن کسی جن کو چھڑا سکتا جیسا کہ سورۃ ص آیت ۳۱ میں ہے۔ نِزْرُورَہ سب آیت ۳۱ میں ہے۔ وَمِنَ الْجِنَّةِ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغْ مَنَعُهُمْ وَعَاوَنَّا لَهُ مِن قَبْلُ فَهُوَ مِن قَضَائِ الشَّعِيرِ۔ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِن مَّحْدُودٍ وَتَمَاثِيلَ وَجِجَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَّاسِيَّتٍ۔ قرآن مجید کی ان تمام آیت سے ثابت ہوا کہ جنات نے حکم سلیمانی سے زمین پر بہت سی چیزیں بتائی جن کی فہرست مندرجہ ذیل ہے ان جنات نے علاقہ فلسطین

میں آٹھ مضبوط قلعوں کی عمارتیں بنائیں جو آج بھی موجود ہیں کچھ آباد کچھ ویران۔ مسجد بیت المقدس
۲۔ دار الخلافہ کا قلعہ شہر تدمر ۳۔ قلعہ مروانج ۴۔ قلعہ مروانج ۵۔ قلعہ سلجین ۶۔ قلعہ سندھ حادر
۷۔ قلعہ قلمو ۸۔ قلعہ عمدان ان ہی عمارتوں کو محارب فرمایا گیا ۹۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم سے
جنات تماشیل بناتے یعنی شہروں اور ملکوں کے جغرافیائی نقشے ہمارے کچھ اکابر نے تماشیل کا معنی کیا ہے
جاندار اشیا کے نوٹ اور مجسمے اور اپنے اس معنی کو بچانے کے لیے ہیں ساتھ ہی یہ مسئلہ بھی اسی قول سے مستنبط کر لیا کہ پہلی شریعتوں میں
جاندار اشیا کی تصویریں اور مجسمے جائز تھے۔ مگر میرے نزدیک یہ دونوں باتیں قلعہ سلیمان علیہ السلام مجسمے اور نوٹ بنوایا کرتے تھے
اور نہ کسی شریعت میں جاندار اشیا کی نوٹ بنانا جائز تھی حضرت سلیمان علیہ السلام کا دامن ان فضولیات ہونے سے پاک ہے۔ بلکہ تماشیل کا معنی اپنی
سلطنت کی حدود کے شہری اور علاقائی نقشے ہونا ہے۔ اور سلیمان علیہ السلام ہی کے زمانے سے زمینی علاقائی
نقشے بنانے کا رواج قائم ہوا۔ اس مسئلے کی پوری وضاحت ہم انشاء اللہ تعالیٰ احکام القرآن
میں کریں گے۔ حضرت سلیمان جنات سے بہت بڑے بڑے جنات یعنی ٹپ اور لگن بناتے تھے
جس کی لبائی چوڑائی کا الجواب بخوبی اور حوض کے برابر ہوتی تھی کے ایک وقت اُس میں ہزار آریوں
کا کھانا ڈالا جاتا تھا۔ جنات سے ہی قدور وراثیات انسانوں سے نہ اٹھ سکتے والی زمینوں
کے برابر دیگیں اور روہت تانبے کی ہانڈیاں بنواتے تھے جن پر سیڑھی لگا کر چڑھا جاتا تھا انسان
اور قدور کو لانا۔ لے جانا اٹھانا و دھونا سنبھالنا رکھنا چاہوں پر چڑھنا اتارنا جنات ہی کی ڈیوٹی
ہوتی تھی۔ مگر کھانا پکانا ریگس میں ڈالنا ٹپوں میں انڈیلنا ہمانوں کو کھلانا انسانوں کی ڈیوٹی ہوتی تھی
قرآن مجید کی آیت سے حضرت سلیمان علیہ السلام کے سات معجزے ثابت ہوتے ہیں پہلا معجزہ
آپ کا تخت دم ہوا کا منہ ہونا، دوم جنات کا سفر ہونا، چہارم۔ مکش جنات کو قید کر دینا پنجم
پہاڑوں کی کانوں سے تانبہ نکل کر صاف سنہرا ہو کر بہنا۔ اور حسب الحکم و حسب ضرورت ہی بتا
ہوا انگلتا اسلحہ سے بذریعہ جنات دیگیں اور ٹپ بنوانا، آپ کو بیٹھیں بنانے کی ضرورت نہ تھی نہ آگ
سے گھیلانے کی اور وہ گچھا تانبہ گرم نہ ہوتا تھا سنا پنچوں میں جا کر جم جاتا تھا۔ آپ کا چھٹا معجزہ
تمام دینی مخلوق جمادات، نباتات، حیرانات، انسانات، جنات، اور ملائکہ پر آپ کی بادشاہت
اور سلطنت حضرت سلیمان علیہ السلام کا ساتواں معجزہ یہ تھا کہ آپ بغیر کچھ کھائے پئے در در پہنچے
تازہ پڑھنے رہتے باتیام میں ہی کھڑے رہتے۔ آپ کا نام شریف قرآن مجید میں کل سترہ آیا ہے
ہے متعدد مورخوں میں یہ تھی انبیاء کرام علیہم السلام کی وہ دیوی شان و عظمت جو اور اور سلیمان
علیہ السلام پر ہم نے ظاہر فرمائی، اسے ہمارے مجرب و مصیب اب آپ تمام اقوام عالم کے لئے

انبیاء و کرام علیہم السلام کے اُس میر عظیم کا تذکرہ فرمائیے جس کا مظاہرہ ہم نے جسم ایوب علیہ السلام پر کر لیا اس صبر کو دیکھ کر زمین و آسمان کی مخلوق حیران شدہ رہی وہ مصائب جو ایوب علیہ السلام پر پڑے اگر پھر بے بہاڑ پر پڑتے تو وہ بھی تاب نہ لاتا برداشت نہ کر سکتا مگر ہم نے اپنے بندے عظیم ایوب کو اِنَّا وَجَدُوهُ مُصَابًا نَّعْمًا لِّقَبْلُدْ (سورۃ ص آیت ۱۸) بے شک اتنا بڑا صبر کا پہاڑ شرافت کی کان، خود داری کی آن، قناعت کا منبع پایا کہ ابلیس آپ کو تکلیفیں دے دے کر شک گیا پریشان، ذلیل، خائب و قاصر، رُخساز شدہ و سرنگوں ہو گیا کہ پہاڑوں میں منہ چھپاتا پھرے فرشتوں کا سامنا نہ کر سکے۔ لیکن ایوب علیہ السلام نے اس کی ایک، جی آس و امید پوری نہ ہو نیدی اور آغیاں عالم ابلیس و ابلیسیوں کو بتا دیا کہ کس جس میدان میں صبر کا ہر یا شکر کا تناخت ہو یا ہمت، و حریت کا خود داری کا ہو یا شرافت کا، دولت مندی کا ہو یا غربت کا بیماری کا ہو یا تخت کا انبیا و کرام کو آزمانا اور تربت سے بکر لینا آسان نہیں اِنَّا اَوَاب۔ بے شک وہ ہر حال میں ہی اَوَاب تھے اور ایلے حلیم و خیم کہ اٹھارہ سال تک ہر طرح کے رنج و غم انوس و اندوہ۔ بیماری و تکلیف سوز و گوارہ غربت و افلاس جو ابلیس کر سکتا تھا اپنی اور اپنے پر سے شیطانی جناتی عملے کے ساتھ ایڑی چوٹی مکر و قوت کا زور لگا کر دیکھ لیا مگر زبان ایوب سے سوائے حمد باری تعالیٰ اور شکر خالق تعالیٰ کچھ نہ سن سکا، اور بغیر عبادت حق تعالیٰ کچھ نہ دیکھ سکا، حالانکہ خوشیوں کے بعد غمی امیری کے بعد غریبی، عیش و عشرت کے بعد مصیبت و تنگ دستی فراخی کے بعد تنگی، روشنی کے بعد اندھیرا بڑا سخت اور کٹھن اور دشوار برداشت سے باہر ہوتا ہے کہ بڑے بڑوں کے پاؤں استقامت ڈگکا جاتے ہیں مگر ایوب علیہ السلام ہر حال میں آستانہ الہیہ پر ایسے قائم و دائم رہے کہ منہ سے اُف تک نہ کی۔ اور جب مکر ابلیس کو اپنی اہل پر آتے اور اس کے ایمان کو متزلزل ہوتے محسوس کیا، تو باری باری بارگاہ میں دعا عرض کی اے محبوب اُسی ندا کا تذکرہ فرمائیے جب انہوں نے اپنے رب کریم کو پکارا کہ بے شک میرے قلب و قالب کو تکلیف شدید پہنچی ہے۔ قلب کو آئندہ ابلیس و موسوں کی فکر و تشویش سے اور قالب کو بیماری تقاہت کمزوری کی مجبوری اور اس کائنات عالم میں نقص تو ہر سب شفقت مجت، مروت پیار کرتے والوں سے کہیں زیادہ ازلی ابدی دائمی رحم فرماتے والا ہے۔ اور میں جانتا ہوں کہ یہ مصیبت تکلیف بیماری تیرا عتاب یا عذاب نہیں ہے تیرا تو ہمیشہ مجھ پر رحم و کرم و انعام ہی رہا بلکہ یہ تو اِنِّیْ مَسْنٰی الشَّیْطٰنِ رِجْصٌ وَّ عَذَابٌ مُّذِنَہ

میں آیت راہی بے شک مجھے شیطان ابلیس نے تکلیف اور بیماری لگائی میں اُس کی شرارتوں سے بے خبر نہیں، جب ہمارا بندہ ہر طرح ہر تکلیف غم و رنج کو نہایت بہادری سے برداشت کر کے کامیاب و کامران ہو گیا اور آخر میں دعا عرض کی فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضِرٍّ وَاَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُ مَکْثُومًا حَمَہُ مِّنْ عِشٍّ نَّكَوْذِکُمۡرٰی طَعَاۤیِدِیۡنَ۔ تو قبول فرمایا ہم نے اُن کی اس دعا کو پھر کھول دیئے دور کر دیئے ہم نے وہ تمام ابلیسی مکر و فنون کے جال اور مصائب جہانی اذیت اور بیماری والے اور نئے عطا کئے ہم نے ان کو پہلوں کی مثل اہل رعیل اور ان کی ہی برابر اور بھی بیٹے بیٹیاں رحمت کرتے ہوئے اپنے پاس سے۔ اور تا قیامت نیک لوگوں میں ان کا اچھا چرچہ اور نیصحت اور نمونہ قدرت الہی ایمان کے لیے غرضکہ اُن کو ہم نے نبوت کی شان رسالت کی پہچان بنا دیا۔

حضرت ابوب علیہ السلام کے واقعات اور حالات

اس مضمون میں دس باتیں بیان کی جائیں گی مآ آپ کی قومیت مآ آپ کی نبوت اور بعثت کا زمانہ مآ آپ کا شجرہ نسب مآ آپ کا محلہ مبارک مآ آپ کا وطن ولادت مآ آپ کی کل حیات طیبہ مآ آپ کی اولاد مآ آپ کی دولت مندی مآ آپ کی حضائل مقدسہ مآ آپ کی بیماری کا نبضہ مآ پہلا بیان یہ کہ ابوب علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے تھے اور آپ کی قومیت رومی تھی، بیان دوم یہ کہ آپ کی بعثت نبوت کے زمانے میں مورخین کے چار قول ملتے ہیں۔ پہلا قول یہ کہ آپ یوسف علیہ السلام کے بعد رومی قوم میں نبی بنائے گئے دو ہزار سال قبل مسیح ہی صحیح قول ہے۔ بحوالہ بخاری شریف کتاب الانبیاء اور مورخ یعقوبی، و مقولات سلیمان ندوی آپ کی نبوت میں دوسرا قول یہ کہ آپ سلیمان علیہ السلام کے بعد عرب قوم میں نبوت ہوئے پندرہ سو سال قبل مسیح تیسرا قول یہ کہ دمشق کی ایک بڑی بستی نوی کے شہر بغوطہ کی طرف نبی بنائے گئے۔ یہیں آپ کا مزار مقدس زیارت گاہ خاص و عام ہے عیسیٰ علیہ السلام سے ایک ہزار سال پہلے آپ بنی اسرائیل کے نبی تھے، چوتھا قول یہ کہ آپ کی نبوت عرب اور فلسطین دونوں علاقوں میں ہوئی آپ کی اور آپ کے صحیفوں کی زبان قدیم اور ابتدائی اصلی اسماعیلی عربی تھی موسیٰ علیہ السلام سے پانچ سو سال پہلے ان چاروں اقوال میں آپ کی اُمت دعوت کی تعداد

تقریباً تین لاکھ بتائی گئی ہے۔ آپ صاحب شریعت رسول تھے آپ کی ملت ابراہیمی تھی آپ کو
 تین صحیفے ملے۔ پہلا صحیفہ قانون ہیں دوسرا صحیفہ عبادات ہیں تیسرا احمد دینا متاجات میں یہ تینوں
 عبرانی زبان میں تھے کیونکہ ایوب علیہ السلام اور آپ کی اُمت کی زبان عبرانی تھی۔ بعض نے فرمایا
 کہ آپ کو ایک صحیفہ ملا اور وہ زبان عربی میں تھا موسیٰ علیہ السلام نے اُس کو عبرانی میں ترجمہ
 فرمایا آپ پر سرت سوادنی ایمان لائے۔ اور ان کے علاوہ آپ کے اپنے غلام پانچ سو اور پانچ
 سو لونڈیاں جو ان غلاموں کی بیویاں تھیں اور سب اہل خانہ ایمان لائے۔ بیان سوم۔ آپ کا
 سلسلہ نسب اس طرح ہے۔ ایوب بن امرص بن زارع، یاتارخ بن روم بن یقنان بن جیس
 یا عیس بن اسحاق بن ابراہیم۔ آپ کی والدہ لوط علیہ السلام کی چھٹی پوتی تھیں۔ قرآن و حدیث
 میں آپ کا نام ایوب ہے۔ بائبل میں آپ کا نام جُوب ہے اور تالمود میں آپ کو یوہاب
 کہا گیا۔ آپ کی عمر ایک بیوی تھیں ان کا نام رحمت بنت افرائیم بن یوسف تھا۔ ایک قول
 میں رحمت بنت یوسف علیہ السلام تھا اور ایک قول میں ماخیر بنت میثا بن یوسف تھا۔ مگر
 پہلا قول درست ہے۔ آپ کی رادی حضرت زلیخا تھیں۔ بیان چہارم۔ آپ کا قد مبارک لمبا
 جسم گنجدار اور مضبوط۔ بال سیاہ گھنگھریالے آنکھیں بڑی بڑی سیاہ خوب صورت بھنویں گہنی
 دالھی مبارک چار انگلیں گہنی سیاہ گھنگھریالی، جسم مقدس پر کوئی بال نہ تھا، جسم شریف کانگ
 چمک دار سرخی مائل سفید، جیسا کہ آج کل بھی رومی شالی اور فلسطینیوں کا ہوتا ہے، چہرہ چڑا
 دبدبہ اور وجاہت والا اور حسن مکمل۔ خندہ کشادہ پیشانی، آپ کے جسم اقدس پر کوئی تل یا داغ
 نہ تھا۔ آخری عمر تک آپ کی جرانی والی ہمت قوت، وجاہت، خوب صورتی برقرار رہی
 بیان پنجم۔ آپ کا وطن ولادت درہائش مغربی عرب فلسطین اور دمشق کا سرمدی علاقہ
 سرزمین غرض کا ایک شہر حرران تھا۔ بعض نے لکھا کہ یہی علاقہ قوم عاد کا مسکن تھا یہ شہر آپ
 کے تبلیغی وطن بستی، نوری سے مین شومیل دور شمالی دمشق میں ہے آج کل حرران بہت بڑی
 تجارتی منڈی ہے۔ بیان ششم آپ کی پوری دنیوی حیات طیبہ میں تین قول ہیں ایک یہ کہ
 کل عمر ایک سو اڑسٹھ سال ہوئی اس طرح کہ اسی سال بیماری سے پہلے۔ اور اٹھارہ سال
 مالی مصیبتوں اور بیماری کے اور صحت کے بعد آپ پچیس سال حیات رہے۔ دوازہ تفسیر روح
 المعانی، بعض نے فرمایا کہ آپ کی کل عمر ایک سو پچیس سال ہوئی تیسرا قول یہ کہ آپ کی کل عمر
 تیراڑس سال ہوئی مگر پہلا قول درست ہے آپ کی تکالیف اور بیماری کی مدت اٹھارہ

سال اس طرح بتی ہے کہ سات سال تک آپ کے مال و مکانات ختم ہوئے پھر چار سال کے عرصے میں آپ کی اولاد ختم ہوئی اور کھیت باغات تباہ ہوتے رہے پھر سات سال تک آپ طرح طرح کی جسمانی بیماریوں میں مبتلا ہوتے رہے۔ بیماری کے پہلے سال آپ اپنی بستی نوئی میں ہی رہے اپنے مکان میں پھر ابلیس کے درغلانے سے بستی کے لوگوں نے آپ کو بستی سے باہر ایک جھونپڑی بنا کر ڈال دیا اور چھ سال تک آپ اسی جھونپڑی میں رہے جس کو عزی میں کتیسہ صندی میں لکھا جاتا ہے سندھی میں جھگی، ہشتم بیان یہ کہ آپ کی اولاد، دو شقون میں بٹی ہوئی ہے پہلی اولاد مصائب سے پہلے دوسری اولاد صحت کے بعد پہلی اولاد میں سب کا اتفاق ہے کہ آپ کے سات بیٹے سات بیٹیاں تھیں اور ابھی کسی کی شادی نہ ہوئی تھی آپ کے بڑے بیٹے کا نام حمرل تھا (تفسیر روح المعانی) صحت کے بعد آپ کی اولاد میں چار قول ہیں۔ بعض کے کہنا کہ آپ کی اولاد میں چودہ بیٹے چودہ بیٹیاں ہوئیں اور سب تھے پیدا ہوئے پہلوں کو زندہ نہ کیا گیا یہی قول زیادہ درست ہے۔ اور اس آیت مبارکہ **وَ اَنْتُمْ اَخْلَكْتُمْ مِثْلَهُمْ مَعَكُمْ** کے مطابق ہے۔ دوم یہ کہ آپ کی پہلی اولاد بھی زندہ کی گئی کیونکہ وہ حقیق اور تقدیری موت سے نہ مری تھی بلکہ آزمائشی موت تھی جیسے کہ عزیر علیہ السلام کی سو سالہ وفات اور نئی اولاد میں نو بیٹے نو بیٹیاں پیدا ہوئیں کل ملا کر سولہ بیٹے سولہ بیٹیاں ہوئیں تیسرا قول یہ کہ پہلی اولاد بھی زندہ کی گئی اور نئی اولاد میں پانچ بیٹے پانچ بیٹیاں ہوئیں کل ملا کر بارہ بیٹے بارہ بیٹیاں ہوئیں۔ چوتھا قول یہ کہ نئی اولاد میں تین بیٹے تین بیٹیاں ہوئیں اور پہلی اولاد بھی زندہ کی گئی کل دس بیٹے بیٹیاں۔ مگر یہ سب اگلی پھلی اولاد آپ کی ایک ہی بیوی رحمت بنت زلیخا سے ہوئی، حضرت رحمت حضرت زلیخا کی پوتی تھیں۔ بعد میں ایزب علیہ السلام نے اپنی سب اولاد کی شادیاں کیں اور اللہ تعالیٰ نے پوتے پوتیاں نواسے نوامیاں بھی کثرت سے عطا فرمائے ان کی بھی چہل پہل دیکھی خدمتیں میں بیان ہشتم، گرد و انبیا علیہم السلام میں آپ سب سے زیادہ امیر اور دولت مند ہوئے آپ کی دولت زیادہ تر صدقات و خیرات میں تقسیم ہوتی تھی۔ مصائب سے پہلے آپ کے پاس ہر قسم کا پالتو جانور۔ اور لونڈی غلام کاشتکاری کے بے شمار زمین کھیت اور باغات تھے۔ اس کے علاوہ مکانات جہان خانے اصطلیل طیلے، عبادت خانے اور گھر بلور ساز و سامان تھا۔ سونا چاندی سے آپ کی تجویریاں بھری تھیں و توارخ میں ہے کہ آپ کے قہر نامکانات قہری علاقہ بلعیا میں تھے آپ کے باغات علاقہ

خوارزم میں آپ کی کاشتکاری زمین علاقہ و شام میں پھیلی پڑی تھی آپ کے جانوروں میں تین ہزار
 اونٹن، نرمادہ سات ہزار بکریاں، ایک ایک ہزار گائیں، گھوڑے، گدھے نرمادہ چھ، اور کھیتی
 باڑی کے لیے پانچ سو جوڑی بیلوں کی ان کا سامان اٹھانے کے لیے ریل پنجالی وغیرہ گدھے
 ایک سو، اور بیلوں کھیتوں کی دیکھ بھال و کاشت کے لیے پانچ سو غلام اور اتنی ہی لونڈیاں ان
 کی بیویاں، مختلف علوں کے لیے گودام سونے چاندی کے لیے تجارتیں کا لُحْنُکُ لِلّٰہِ صَلَّی
 ذَالِکَ۔ بیانِ ہم، آپ کی سیرت طیبہ یعنی عادات و خصائل جمیدہ مندرجہ ذیل ہیں، اگرچہ آپ
 کی شریعت میں صرف ایک نماز ظہر دو رکعت فرض تھی، اور سابقہ تمام شریعتوں میں ایک ایک نماز
 ہی فرض جن کا ابتدائی وقت تو متقرر ہوتا تھا مگر انتہائی وقت کوئی مقرر نہ تھا۔ وقتِ معینہ پہلا
 شروع کرنے کے بعد جب تک چاہتے پڑھتے رہتے۔ بعض وقت تو انبیاء علیہم السلام اپنی یہ فرض
 نماز تین دن تک پڑھتے رہتے، اور دوسرے دن کا وقتِ معینہ آنے پر وہی نماز دوسرے
 دن کی بن جاتی، حضرت سلیمان علیہ السلام اپنی عصر کی نماز شروع فرماتے تو ایک ایک رکعت کا قیام
 دو دو ماہ تک قائم رکھتے بغیر کچھ کھائے پئے یہ بھی آپ کا معجزہ تھا، حضرت ایوب علیہ السلام
 کی رزمیرہ کارکردگی اس طرح شروع ہوتی کہ طلوعِ آفتاب سے تبلیغ دین درس و تدریس
 اور ذمیوی کام۔ بوقتِ ظہر نماز شروع فرماتے تو یہ دو رکعت عشاء کے وقت ختم فرماتے پھر
 طعام و کلام اس کے بعد اہل خانہ کو تبلیغ و تعلیم فرماتے پھر کچھ دیر آرام فرماتے پھر زکوٰۃ اذکار میں
 صبح تک مشغول رہتے جس میں صحت کی تلاوت بھی ہوتی یہ تلاوت ہر رکعت میں بھی ہوتی تھی
 آپ کی تبلیغ کا طریقہ یہ تھا کہ آپ روزانہ اپنے ہمان خانے میں لوگوں کو بلاتے کھانا کھلاتے
 اور تبلیغ بھی فرماتے اس طرح تقریباً ایک ہزار ہمان روزانہ آپ کے ہمان بنتے جن میں سافر
 مزدور، بیوگان یتیم بچے بھی شامل ہوتے۔ اس کے علاوہ بھی آپ بیواؤں یتیموں کی بہت
 مدد فرماتے نیز جو سائل جو مانگتا تھا اسے دیتے، کبھی کسی سائل کو خالی نہ بھیجا۔ اتنی دولت مندی
 کے باوجود عاجزی مسکینی اتنی کہ نہایت انکساری سے فقیروں مسکینوں کے ساتھ بیٹھ جاتے۔
 تکبر و غرور کا دور دور تک نام و نشان بھی نہ تھا۔ آپ تمام زندگی کبھی کسی پر ناراض نہ ہوئے
 ہر شخص سے مسکرا کر ملتے عمدہ کھاتے پہنتے، رشتے اور عمدہ خیرات فرماتے بہت مشفقانہ
 انداز میں پیار بھرے لہجے سے تبلیغ فرماتے۔ و از تفسیر خازن۔ مدارک، بیضاوی روح البیان
 روح المعانی، منظرہ، دواں بیان آپ کی مصائب کا قصہ اس طرح ہے کہ آپ کی کثرت

عبادت و ریاضت سے خوش ہو کر رب تعالیٰ نے بذریعے جبریل امین تمام آسمانوں میں اعلان فرمایا کہ ہر
 آسمان کے تمام فرشتے ایوب علیہ السلام پر کثرت سے رحمت کی دعائیں مانگا کریں یہ وہ زمانہ تھا جب
 ابلیس کو تمام آسمانوں پر گھومنے پھرنے کی اجازت تھی بلندیوں پر ابلیس کا داخلہ علی الترتیب اس طرح
 بند ہوتا رہا۔ اولاً آدم علیہ السلام کے وقت جنت میں داخلہ بند ہوا پھر ولادت عیسیٰ علیہ السلام سے
 اوپر کے تین آسمانوں پر داخلہ بند ہوا۔ پھر آقا کائنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پید ہونے
 سے تمام آسمانوں بلکہ ملائکہ کی باتیں سننے سے بھی ممانعت ہوئی زمانۃ الاولیٰ میں ایک مرتبہ ابلیس نے جن
 آسمانوں پر گیا تو دیکھا کہ ہر فرشتے کی زبان پر حضرت ایوب علیہ السلام کا نام مقدس بڑی عزت و
 احترام اور دعاؤں کے ساتھ جاری ہے پس حسد کی آگ میں جل جھن گیا اور اس تذکرہ ایزد
 کی وجہ پر بھی کسی فرشتے نے بتا دیا کہ رب تعالیٰ ایوب علیہ السلام سے خوش ہے ان کی
 کثرت ریاضت عبادت قبول ہے اس بنا پر ہم سب فرشتوں کو ان کے لیے دعا و رحمت
 کرنے کا حکم ہے۔ ابلیس نے کہا کہ اتنی مال دولت اور عیش و عشرت میں تو عبارت اور شکر
 ہر شخص کر لیتا ہے مگر غریبی تکلیف مصائب میں بڑے بڑے گئے شکرے شکایت اور کفر و
 کفران کرتے گئے ہیں ایوب کی عبادت ریاضت اور شکر گزاری بھی صرف دولت صحت
 مسرت کی وجہ سے ہے اگر ان سے بھی یہ سب عیش و عشرت چھین لیا جائے تو یہ بھی کفران
 و کفر کر بیٹھے ملائکہ نے کہا ارے بد بخت تیری یہ بات غلط ہے یہ عام بشر نہیں یہ تو
 اللہ تعالیٰ کے نبی رسول ہیں انبیاء علیہم السلام ہر حال میں بے مثل مخلوق ہوتے ہیں یہ حضرات
 شکر و صبر کے پہاڑ اور برداشت و ہمت کی چٹان ہوتے ہیں تو ان کی حیثیت شان کو
 سمجھ ہی نہیں سکتا نہ ان کو تبدیلی حال سے فرق پڑتا ہے نہ امیری و غریبی صحت و بیماری
 مسرت و بیست کے اتار چڑھاؤ سے، ابلیس کہنے لگا یہ غلط ہے نبی اور عام انسان میں
 کوئی فرق نہیں نبی بھی علم و عمل شکران و کفران، صبر و شکایت گئے شکرے میں ہر بشر جیسا
 ہی ہوتا ہے، اگر مجھ کو ابوبس کے مال دولت پر تسلط مل جائے تو میں دیکھوں گا کہ ایوب
 غربت میں کس طرح عبارت کرتا ہے ایسی ناشکریاں بے جبریاں کرے گا کہ دنیا دیکھ لیگی اور
 سب کیا دھرا غارت ہو جائے گا، اللہ تعالیٰ عزوجل کی طرف سے جواب آیا کہ ابلیس سے کہہ دو
 ہم نے اس کو ایوب کے تمام مال پر تسلط دیدیا جاتا تو اپنا شوق پورا کرے یہ پیغام اور تسلط
 کا اختیار پا کر ابلیس خوش ہو گیا اور زمین پر دوڑا واپس آیا اور تمام روئے زمین کے طاقتور

جنات کو جمع کیا اور بولا کہ مجھ کو ایوب کے مال پر تسلط ملا ہے میں چاہتا ہوں کہ اس کا سب مال تباہ کر دیا جائے تم میری مدد کرو تب ایک بڑے عفریت نے کہا مجھ میں یہ قوت ہے کہ میں کسی جگہ میں پھونک ماروں تو آگ کے بڑے بڑے اُغصا یعنی بگولے اُٹھیں اور ارد گرد کی تمام اشیاء کو جلا کر راکھ کر دیں۔ ابلیس نے خوش ہو کر کہا کہ یا اور اپنے اسی عمل سے ایوب کے تمام اوتٹ اور چرواہے رہائش قبیلے وغیرہ تباہ کر دے وہ جن گیا اور آگ کے بگولوں سے یہ تمام اشیاء جلا ڈالیں اور ابلیس خود ایک چرواہے کا بھیس بدل کر ایوب علیہ السلام کو درغلانے آیا اور نہایت غمزدہ صورت بنا کر یوں کہ آپ کے تمام اوتٹ ان کے چرواہے طیلے سب جل گئے صرف میں پنج نکلتے ہیں کامیاب ہوا ہوں اور یہ روٹا دستا کر خود ہی آپ کی ہمدردی اور اللہ تعالیٰ کی ناشکری کے الفاظ بولنے لگا تاکہ آپ بھی غمزدہ اور پریشان ہو کر ناشکری بے مبری واسے الفاظ بولیں آپ اُس وقت نماز پڑھ رہے تھے جب نماز سے فارغ ہوئے تو اُس کو جھڑکا اور فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ ہی کی دی ہوئی نعمتیں تھیں اُس نے نہیں تو کیا ہوا بلکہ اچھا ہے اُن کی رکھوالی کی فکر گئی عبادت کے لیے اور زیادہ وقت ملے گا اور اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ یا اللہ تیرا شکر و احسان ہے پہلے میں دن میں کچھ وقت اس مال کی محبت میں رہتا تھا اب یہ فکر نہ ہوگی۔ ابلیس ایوب علیہ السلام کی زبان سے اپنے لیے جھڑک و زجر رب تعالیٰ کے لیے میرا شکر کے الفاظ سن کر غمزدہ اور پریشان ہو کر وہاں سے پلٹا اور پھر جنات کو جمع کیا اور اپنی پریشانی کا ذکر کیا اور بولا کہ میں ایوب کو درغلانہ سکا ہیرا داؤں غلط ہوا، لہذا اب پھر میری مدد کرو تب ایک بڑے دیوتے نے کہا کہ مجھ میں یہ قوت ہے کہ اگر میں چیخ ماروں تو دوزخ کے جانداروں کی جان نکل جائے ابلیس نے خوش ہو کر کہا کہ تو ایوب کی بکریوں میں تباہی مچا دے وہ گیا اور چیخ ماری تو سب رکھوالے اور تمام بکریاں مرغیں ابلیس خود قہرمان یعنی گڈریے کا بھیس بدل کر حضرت ایوب کے پاس آیا اور اسی طرح آکر درغلانے اور بکریوں تمام گڈریوں کی موت کا حال سناتے لگا اور بولا کہ صرف میں جان بچا سکا ہوں۔ ایوب علیہ السلام نے وہی پہلا شکر و صبر والا جواب دیا اور نماز میں مشغول ہو گئے۔ ابلیس پھر ذلیل و ناکام ہو کر پلٹا پھر تمام جنات کو جمع کیا اور بولا کہ ایوب تو بڑا بہادر صابر و شاکر نکلا اتنی اتنی بڑی بربادیوں پر بھی اُس کو کچھ غم نہ ہوا بلکہ اور زیادہ شاکر و عابد بن گیا ہے، میری بھر مدد کرو۔ ایک بڑے جن نے کہا کہ مجھ میں زبردست

طوفانی آندھی چلانے کی قوت ہے جب میں آندھی چلاؤں تو اور دگر دیکھ نہیں رہتا، ابلیس بہت خوش ہوا اور اس کو کہا کہ جاتو اب ایوب کے تمام کھیت باغات و قیر و تباہ کر دے وہ جن گیا اور اپنی ایسی آندھیاں چلا میں کہ ایوب علیہ السلام کے تمام کھیت باغات بیل اور کاشتکار عظام لویڈی ہلاک ہو گئیں اور طوفانی آندھیوں نے سب کچھ اکھاڑ پکھاڑ کے برباد و ویران کر دیا، ادھر ابلیس ایک ایک مزارع کا بھیس بدل کر آیا آپ اس وقت بھی نماز میں تھے۔ ابلیس رویا پٹا اور اللہ تعالیٰ پر طعن کرتے ہوئے کہنے لگا کہ اسی نے آندھی طوفان چلا کر سب کچھ تباہ کر دیا۔ اس نے بڑا ظلم کیا اور بھی بہت سی نازیبا باتیں رب تعالیٰ کی شان میں کرتا رہا تاکہ ایوب بھی پریشان اور غمگین ہو کر کچھ ناشکری کی بات کر دیں یا منہ سے کوئی بگڑا شکوہ ہی بولیں تاکہ شیطان کی کچھ تو بات بن جائے اسی طرح اس کا بھرم رہ جائے ایوب علیہ السلام نے نماز سے فارغ ہو کر اس کو سخت جھڑکا اور فرمایا کہ میں تو ماں کے پیٹ سے ننگا ہی پیدا ہوا تھا اور ایک کفن میں ہی جانا ہے میں کیا ہوں ایک عاجز بندہ یہ سب اللہ تعالیٰ کا کرم ہے کہ اس نے دولت شکرت عطا فرمائی یہ اس کی امانتیں ہیں جب چاہے دے جب چاہے لے ہم کو ٹیلے شکرے کا کیا حق پہنچتا ہے۔ ابلیس پھر ذلت کا منہ لے کر بھاگ گیا اور انتہائی پریشانی مایوسی اور فکر کی حالت میں اپنے لشکروں کو پھر جمع کیا اور سخت پریشانی گھبراہٹ میں بولا کہ دوستو کچھ اور کرو۔ ایوب پر تو میرے کسی بھی داؤد اور موسا نے درغلانے اور کسی بھی مصیبت بربادی کا کچھ ذرہ بھرا اثر نہیں ہوا میں سخت شرمندہ ہوں میں نے تو فرشتوں کو بڑے دعوے سے کہا تھا کہ میں ایوب کو ایک دم درغلانہ کر گمراہی میں ڈال دوں گا یہ میری بڑی سوچی سمجھی اسکیم اور منصوبہ و منصوبہ بندی تھی۔ مگر حیرت ہے اس کی شکر گزاری پر جنات پھراٹھے اور کبھی گھوڑوں، کبھی خچروں، کبھی گالیوں کبھی گدھوں ہر قسم کے زرمادہ کو پھر ساز و سامان سونا چاندی گھر وں غلے کے گوداموں کو تباہ برباد کر دیا۔ غرض کہ سالانہ تباہی کر کے گیارہ سال کے عرصہ میں مے اونٹ مے بیل مے کھیت مے باغات مے بکریاں مے عظام مے لونڈیاں، مے گائیں مے گھوڑے مے اکرے مے خچر مے ساز و سامان مے چاندی مے سونا۔ سب کچھ تباہ کر کے حضرت ایوب کو بالکل غریب کر دیا اور ہر مرتبہ ہر طرح درغلایا اور گمراہ کرتے کی کوشش کی مگر ایوب علیہ السلام کے پاسے استقامت میں ذرہ بھر لغزش نہ آئی اور ہر بار ہی شکر اہل حمد و عبادت کی کثرت ہی بڑھائی اور بھیس بدلے ہوئے ابلیس کو وہی ایمان افروز جواب دیا جو پہل بار دیا تھا اب ابلیس کو

محسوس ہوا کہ نبوت کی شان رسالت کی برداشت اور انبیاء علیہم السلام کا صبر جمیل کیا ہے۔ کتنا عظیم ہے ان سے ٹکر لینا کوئی آسان نہیں۔ آپ اُسے معلوم ہوا کہ وجود نبوت بھی قدرت کا عجیب و غریب شاہکار ہے لیکن ابھی ایک مرحلہ باقی تھا سوچتے لگا کہ یہ تو دولت اور جانوروں کی تباہی ہے۔ اس پر صبر کیا جاسکتا ہے ابھی قلبی رقت جگری ہمت اور شفقت پوری پر ہاتھ نہیں پڑا اب ذرا آنکھوں کی ٹھنڈک جگر کے ٹکڑوں اور لاد پر تو ہاتھ ڈال کر دیکھیں یقیناً ان کی موت و جدائی برداشت نہ کر سکے گا اور کفران و کفر کر گزرے گا یہ سوچ کر آسمانوں پر گیا اور عرض کیا اے الہی مجھے ایوب کی اولاد پر بھی تسلط عطا فرما۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جواب آیا کہ تجھ کو ایوب کے اہل و عیال پر بھی تسلط دیدیا گیا ہے ابھی اپنی حسرت پوری کر لے۔ ابلیس خوش خوش لوٹا پھر ایک دن ایک محل نامکان میں ایوب علیہ السلام کی تمام اولاد اپنے بڑے بھائی حزیل کی دعوت پر جمع تھی۔ ابلیس نے اپنے جنات کی مدد سے وہ مکان گرا دیا سب بہن بھائی اور گھر میں موجود لوگ و بکر مر گئے۔ پھر ابلیس ان کے معام کی شکل بنا کر زخمی چہرے خون آنسو کیڑوں میں رقتا پیتا خدمت ایوب علیہ السلام میں آیا اور نہایت دردناک مرثیے پڑھتا ہلاکت روئداد سنانے لگا۔ اور اللہ تعالیٰ کے شکرے ناشکری بے صبری کی باتیں کرنے لگا اور خاک اٹھا اٹھا کر سر میں ڈالنے سینہ پیٹنے لگا، ایوب علیہ السلام اُس وقت بھی نماز پڑھ رہے تھے جب غار سے فارغ ہوئے تو آپ نے ران حرکتوں سے اُس کو روکا اور حمید الہی کے بعد نہایت سکون سے فرمایا یہ سب اللہ تعالیٰ کی امانتیں تھیں جو اُسے واپس لے لیں بے شک ہم سب اُس کے ہیں اور اُس کی طرف لوٹنا ہے اور نہ ریاکار بد بخت ہے وہ انسان وہ بندہ جو اپنے رب کریم کی ناشکری کرتا ہے بندہ تکلیف اور بیماری و غم کو دیکھتا ہے۔ رب تعالیٰ کی کرداروں ان نعمتوں کو نہیں دیکھتا جو اُس نے اپنی تمام مخلوق پر کھینچی ہیں مجھے اولاد کے فوت ہونے کا غم ضرور ہے مگر ناشکری بے صبری نہیں حکمت باری پر ہرمل راضی اور خوشی اس بات کی ہے کہ ایمان سلاستی سے گئے لہذا آخرت میں ملاقات ہوگی اس چند روزہ جدائی پر کیا گھبرانا کیا مچلتا ٹڑپتا پٹینا کوٹنا۔ ایک شبیم مفسر نے لکھا کہ وفات اولاد کا سن کر ایوب علیہ السلام نے خوب ماتم کیا اور سر میں خاک ڈالی اسرائیلیات میں بھی یہاں بہت سی لغویات کذبیات لکھ دی گئی ہیں ان کی دیکھا دیکھی ہمارے چند مستند مفسرین نے بھی ایوب علیہ السلام کے متعلق چند ایسی ہی باتیں لکھ ڈالیں اور اندھا قلم چلا دیا اور یہاں

نیک لکھ دیا کہ ابلیس ایوب کی ناشکری سے صبری ماتم بیٹنا کو ٹٹا دیکھ کر بہت خوش ہوا کیونکہ اب اس کی دلی مراد پوری ہو گئی تھی اور فوراً آسمانوں کی طرف بھاگا، ادھر ابلیس جب رودھ کو فارغ ہوئے تو اپنی ناشکری بد زبانی کی معافی مانگی تو یہ کہ جو قبول ہوئی اور ابلیس کے سینے سے پہلے آپ کی توبہ پہنچ گئی، ابلیس نے فرشتوں سے کہا کہ ابلیس نے یہ یہ کفریات کئے ہیں تب فرشتوں نے ابلیس کو ایوب کی توبہ اور اس کی قبولیت کا ذکر سنادیا تو ابلیس خائب و خابیر شرمندہ ہو کر لوٹا۔ مگر مفسرین کی یہ سب باتیں جاہلانہ احتقانہ لغویات کذبیات اور اندھا نطم ہے۔ شان نبوت ان خرافات سے پاک ہے اگر خدا نخواستہ اس طرح ہوا ہوتا تو ابلیس آج تک اس پر اور اپنی کامیابی پر ناز کرتا پھرتا ایسی توبہ کو کچھ اہمیت نہ دیتا اور ویسے بھی گناہ کرینے کے بعد توبہ کر لینا کوئی اہم بات نہیں یہ تو علم مومن بھی کرتا رہتا ہے دن رات اس کا مشاہدہ ہے معلوم ہمارے مفسرین کی عقل ایسے نازک مقام پر کیوں کام نہیں کرتی لکیر کے فقیر بن جاتے ہیں اچھی خاصی تفسیر لکھتے لکھتے ذرا سی غلطی سے تمام نیکی برباد کر دیتے ہیں مگر حقیقت یہی ہے کہ اولاد کی وفات پر بھی ایوب علیہ السلام نے بھد حمد الہی اور صبر و شکر ہی کیا اور اب بھی ابلیس ذلیل و خوار ہو کر ہی بھاگا لیکن ابھی بھی اس کو سکون نہ آیا دل میں تڑپتا چلتا اور نئے نئے منصوبے سوچتا ہی رہا ایک دن عرش کرتا ہے مولیٰ اتنے مصائب پر تو واقعی ایوب نہ ڈگمگائے نہ میرا ور غلام و موسانہ اس کا کچھ بگاڑ سکا اس کی وجہ یہ کہ یہ غیروں کا معاملہ تھا جس میں صرف غم و افسوس ہی ہو سکتا ہے اور اگلی کو برداشت کیا جاسکتا ہے سو ایوب نے بھی برداشت کر لیا مگر یقین سے کہتا ہوں کہ اگر تو مجھ کو اس کے جسم پر تسلط کرے تو اس کو میں ایسی تکلیفیں دیتا ہوں کہ بھی برداشت نہ کر سکے اور تڑپ تڑپ کر گفران کرے سب عبادت ریافت چھوڑ دے۔ رب تعالیٰ کی طرف سے جواب آیا کہ اگرچہ تو اپنی پہلی اس بات میں ناکام و ذلیل ہو چکا ہے کہ ان عبادت صرف عیش و عشرت میں ہی کرتا ہے غربت معیبت میں نہیں کرتا اور اب تجھے حق نہیں پہنچتا کہ تو نے نئے نئے مطالبے کرے لیکن اب اگر تیری یہ نئی خواہش ہے توبہ بھی حسرت نکال لے اور تجھ کو ایوب کے جسم پر بھی تسلط دیا جاتا ہے۔ بغیر پانچ اعضا کے زبان سے آنکھیں سے قلب سے عقل سے آنتیں۔ اور ایوب کی روح پر بھی تیرا تسلط نہیں ہو سکتا ابلیس یعنی خوش ہو کر پٹا اور ایوب علیہ السلام کے پاس آیا دیکھا کہ آپ نماز پڑھ رہے ہیں جب آپ سجدے میں گئے تو ابلیس نے آپ کی ناک میں جادو کی ایسی پھونک ماری

کہ آپ کے خون میں آگ کی ہر دوڑ گئی آپ گرنے لگے مگر قوتِ ارادی سے سنبھلے شکل وہ نماز پوری کی اہل خانہ میں صرف بیوی رحمت ہی رہ گئی تھیں ان کو بلایا اور فرمایا اب تجھ پر بیماریوں کا دور شروع ہونے والا ہے اب میرا خاص خیال رکھنا ہے کہ کسی بھی حالت میں کٹ میری جلت نہ رہتے پائے نہ کمی واقع ہو۔ آپ کی جسمانی بیماری کی ابتدا قارش سے شروع ہوئی۔ آپ اپنے ناخنوں سے کھلاتے یہاں تک کہ چند دنوں میں آپ کے ہاتھوں کے تمام ناخن چھڑ کر گر گئے پھر آپ کمر در سے پتھروں اور کڑی کے ٹکڑوں سے کھلاتے جس سے آپ کو زخم بن جاتے اور جسم پر زناہل یعنی موٹے موٹے سیاہ آبلے پڑتے پھر وہ چھوٹتے ان سے زہریلا پانی نکلتا خون ہوتا پیپ بنتا اور جہاں جہاں لگتا آبلے بنتے چلے جاتے جو زخم پرانے ہوتے ان میں باریک باریک کیڑے پیدا ہونے لگے۔ یہاں تک کہ سارا جسم کیڑوں سے بھر گیا۔ ابلیس روزانہ مختلف دوستوں کی شکلوں میں آکر درغلانا اور موٹی تعالیٰ کی گستاخیاں کرتا اور بڑا ہمدرد بنتا مگر آپ شکر الہی ہی کہتے اور اس بیماری اور زخموں کے کیڑوں کو اللہ تعالیٰ کا مہمان کہتے یہاں تک کہ اگر کوئی کیڑہ زمین پر گر جاتا تو اس کو اٹھا کر زخم میں رکھ لیتے ایک سال اسی طرح اپنے ایک بقیہ گھر میں بستی کے اندر ہی گزارا، ایک دن ابلیس نے شکل انسانی میں آکر بستی والوں کو درغلایا کہ اگر یہ بیمار بستی میں رہا تو یہ بیماری تم سب کو بھی لگ سکتی ہے تب لوگ ڈر گئے اور آپ کے پاس آنا چھوڑ دیا اور کچھ دنوں بعد ہی خوف سے آپ کو بستی سے باہر ایک گندی جگہ ڈال دیا اور آپ کے لیے ایک چھوٹی سی جھونپڑی کینہ بنا دی یعنی چھتر ڈال کر جھنگلی۔ یہ عریشہ (چھتر) آپ کو دھوپ و بارش سے بچاتا۔ بعض لوگوں نے سمجھا کہ ایوب علیہ السلام کے جسم سے سخت بدبو کی وجہ سے آپ کو بستی کے باہر ڈالا گیا۔ مگر یہ قطعاً غلط اور اسرائیلی کذبیات ہیں سے ہے اس لیے کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام مقدسہ میں بدبو آسکتی ہی نہیں بلکہ کوئی گھن والی قدرتی بیماری بھی نہیں لگ سکتی ایوب علیہ السلام کی یہ بیماری قدرتی یا موسمی نہ تھی یہ تو ابلیس کا جادو تھا، اجسام انبیاء و ذکر الہی کے خوشبودار پھول ہیں۔ ان کے ترپیمینوں میں بھی عطر و غیر سے زیادہ خوشبو ہوتی ہے۔ چھ سال اسی طرح باہر جھونپڑی اور عریشہ (چھتر) میں گزر گئے صرف آپ کی بیوی رحمت ہی آپ کے پاس رہیں یا ملائکہ زیارت کرتے سلام حاضری دیتے آپ کے جسم کا تمام گوشت کیڑوں نے کھا یا تھا صرف اندرونی اعضا اور ہڈیاں کھال ہی رہ گئی تھی۔ تمام کھال پر آبلے اور زخم تھے اس

باد جو ایک آن کے لیے بھی آپ کبھی ذکر الہی سے غافل نہ ہوئے۔ ایک دن بیوی نے عرض کیا کہ آپ رب تعالیٰ سے دعا مانگیں تاکہ آپ کو شفا عطا ہو آپ نے فرمایا میری گزشتہ عمر کتنی ہے بیوی نے عرض کیا تقریباً اسی سال تو آپ نے فرمایا کہ میں نے اسی سال رب جلیل کی نعمتوں میں گزرا ہے اب اتنی تھوڑی مدت میں اس کی بھی ہوئی تکلیفوں سے گھبرا جاؤں مجھے شرم آتی ہے شفا کی دعا مانگتے ہوئے جب اسی سال بیماری کے بھی گزر جائیں گے تب بھی شفا کی دعا مانگتے کاموچوں گا (اللہ اکبر کیا شان ہے انبیاء علیہم السلام کے صبر جمیل کی) جب سات سال بیماری میں گزر گئے تو ابیس نے جو اپنی سکار یوں حیلوں و مرمیوں سے ایک دن میں چپ نہ بیٹھا تھا اُس نے پھر ایک دن تمام جنات کو جمع کیا اور کہا کہ دوستو میں سخت پریشان فکر مند ہوں کہ میں نے اب تک ایوب کے خلاف ہر طرح کی سازش کر لی برے سے برا سخت سے سخت ملوک کر کے دیکھ لیا جاؤ جناتی ہر قوت اس پر آزمائی ہر قسم کا غم پریشانی درد بیماری اذیت دے کر اپنی پوری قوتیں اُس پر خرچ کر دیں جو آج تک کسی انسان پر نہ پڑیں مگر حیرانی ہے کہ ایوب پر میرا کوئی مکر نہ چل سکا میں فرشتوں کے سامنے شرمندہ ہوں منہ رکھانے کے قابل نہیں رہا اگر ایوب کسی موقع پر ایک لفظ بھی ناشکری بے صبری کا بول دیتے تو میری کچھ عزت رہ جاتی یہ تو اب میری آٹا کا مسئلہ بن گیا ہے۔ ایوب کو چھٹاتے چھٹاتے اٹا میں پھنس گیا ہوں یہ معاملہ اب میرے گلے پڑ گیا ہے۔ میری کچھ مدد کرو اور مجھ کو کوئی نیا حیلہ بتاؤ۔ مجھے پتہ نہ تھا کہ ایوب اتنا سخت جان ہو گا میں تو اس کو عام بشر کی مثل ہی سمجھتا تھا، جنات نے کہا اب ہم تیری کیا مدد کر سکتے ہیں جو کچھ ہم سے ہو سکا تھا ہم نے تیرے بکنے سے کیا ہم روئے زمین کی تمام جناتی سفی طاقتیں مل کر بھی نقطہ ایک نبی کا کچھ نہ بگاڑ سکے نہ اپنا اصل غصہ حاصل کر سکے تجھے کس نے کہا تھا کہ خواہ مخواہ بیٹھے بٹھائے نبوت سے ٹکر لینے کی ٹھان لی یہ تو شکر کر کہ اُس نے صبر و تحمل سے تیری ساری بد سلوکی برداشت کی اور جوانی کا دروائی نہ کی ورنہ نبی کا تو ایک درد ہی ہم سب کو جلا کر بھسم کر دیتا۔ نبی کا تو غلام بھی اگر ہم کو جکڑ لے تو ہم اپنے آپ کو چیرا نہیں سکتے اور کچھ کر نہیں سکتے، ایوب صرف صابر ہی نہیں حلیم بھی ہیں۔ ہاں البتہ اب ایک ہی آخری شریہ مکر رہ گیا ہے اُس کو بھی آزما کر دیکھ لے شاید تیری کچھ بات بن جائے اور عزت رہ جائے۔ یہ بتا کہ ترے آدم کو جنت سے نکلوانے میں کس طرح کا بیانی ساحل کی تھی۔ ابیس بولا اس وقت اس کی بیوی حوا کو درغلا مانھتا تب بات بن گئی تھی جنات

نے کہا کہ بس اب بھی ایوب کی بیوی کو درغلا اور اُس کے ذریعے کفر پھیلا۔ ابلیس خوش ہو گیا اور کہا کہ ہاں یہ چال ٹھیک ہے۔ تب ایک دن ابلیس بہت خوب صورت دراز قد انسان کی شکل میں بہت بڑے گھوڑے پر سوار ہو کر آیا آپ کی بیوی جھونپڑی سے کچھ دور بیٹھی کھانا پکا رہی تھیں وہ گھوڑا سوار پاس آیا اور بولا اے بی بی تو مجھ کو پہچانتی ہے۔ انہوں نے کہا کہ نہیں، تو کہنے لگا کہ میں زمین کا الہ ہوں تیرے خاوند ایوب پر اس لیے اتنی مصیبتیں آئی ہیں مال تباہ اولاد فنا حسن و جوانی صحت برباد ہوئی کہ اُس نے آسمان کے الہ کی عبادت کی لیکن میری یعنی زمین کے الہ کی عبادت نہ کی، اگر اب بھی یہ اور تو روتوں میری بندگی کر لو تو پھر سب کچھ واپس مل سکتا ہے اور میری عبادت میں صرف چار کام کر لو۔ اپنے خاوند سے کہو کہ وہ مجھ کو صرف ایک سجدہ کرے۔ تو بھی مجھ کو سجدہ کرے۔ یہ بکری کا بچہ ہے اس کو میرے نام پر زنا کر دو۔ اس کو پکا کر بغیر بسم اللہ پڑھے اس کو کھلا، صرف ایک دفعہ یہ چار کام کر لو تو وہ سب کچھ میں تم کو واپس دیدوں گا جو تم سے چھین لیا گیا ہے بیوی نے خوش ہو کر کہا کیا واقعی ایسا ہو سکتا ہے ابلیس نے کہا ہاں بلکہ بہت جلدی بیوی نے کہا اچھا میں ان سے ذکر کروں گی ابلیس بڑا مسرور ہوا کہ چلو اب شاید کام بن جائے اور ابلیس یہ کہہ کر غائب ہوا بیوی جلدی جلدی جھونپڑی میں آئی اور اسی جھانسنے میں آگئی کہ چلو اب اٹھارہ سالہ مصیبتیں تو ختم ہو جائیں گی اور بکری کا بچہ حضرت ایوب کو دکھا کر ساری بات بتائی ایوب علیہ السلام کو زندگی میں پہل بار سخت غصہ آیا اور فرمایا ارے کم عقل وہ بد بخت ابلیس تھا جو مجھے بدل کلاب تیرا دین و ایمان بھی چھیننا چاہتا تھا، تو نے اسی وقت اُس پر لعنت کیوں نہ بھیجی میری تکلیف کے غم میں تو اصلیت کو میری تعلیم و تربیت کو بھول گئی اور شیطان کے فریب میں آگئی اگر مجھ کو میرے رب تعالیٰ نے شفا بخش تو میں تجھ کو اس گناہ کی سزا میں سو کوڑے ماروں گا آپ نے یہ قسم فرما کر فرمایا جا بٹ جا میری نظروں سے دور ہو جا میں تجھ سے ناراض ہوں اب میں تیرے ہاتھ سے نہ کچھ کھاؤں گا نہ پیوں گا۔ بیوی افسردہ غمزہ اور پشیمان ہو کر اُس وقت وہاں سے چلی گئی تب اٹھارہ سال بعد آپ نے یہ دعا مانگی۔ اِنِّیْ مُسْتَعِیْظٌ وَ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔ یا اللہ اب تو یہ ابلیس ہمارے ایمانوں پر ظاہر ظہور حملے کرنے لگ پڑا اب وہ ادھے ہتھیاروں پر اتر آیا یہ تکلیف مجھ سے برداشت نہیں ہوتی جو شیطان اپنے قول فعل کدورتوں جادوؤں میں بدترین دولت کے ساتھ ناکام ہو گیا کسی طرح مجھ

کو درغلانہ سکا اب میری یوری کے ذریعے کفر پھیلانا اس کا ایمان برباد کرنا چاہتا ہے لہذا اب تو عبادی ہم پر رحم فرما۔ دعا کے یہ عارفانہ صابرا نہ الفاظ ہی بتا رہے ہیں کہ بیماری سے گھبرا کر یہ دعا نہ تھی گھبراہٹ کی دعاؤں میں یہ صحیح و بیکار گلا شکوہ شکایت بغاوت گرد گڑاہٹ، بلبلاہٹ ہوتی ہے مفسرین کرام نے اس دعا مانگنے کی وجہ میں یہی قول اور یہی نقل فرمائے ہیں، ایک یہ کہ ایک مرتبہ چالیس دن تک آپ پر وحی نہ آئی تب گھبرا کر آپ نے یہ دعا مانگی کہ یا مولیٰ تیرے کلام کی لذات اور خوشی میں ہی تو میں یہ سب مصائب برداشت کرتا چلا آ رہا ہوں، تیرا آواز ہی تو میری دھارس ہے، تیرا پیغام ہی تو میرا سہارا ہے، تیرے عشق نے ہی تو مجھ کو بچایا ہوا ہے اکیلا وحی کی طرف ہی تو میرے کان لگے رہتے ہیں اس لئے مجھ کو سنبھالا ہوا ہے بے نیکی کی تلخیوں کا کوئی اُنکے دل سے پوچھ نہ تیرا ذکر کرتے جسے عمر ہو گیا ہو یا اللہ اگر اس سے ہمذیلہ اگر مصیبتوں کے سوا آجائیں، بلکہ اگر جفا و ظلم کا اندیشہ طوفان آجائیں، شائد کو میرے ایسے دشمن آجائیں تب بھی مجھے برداشت دگوارہ ہیں۔ مگر یہ برداشت نہیں کہ میں تجھے یاد کروں تو نہ تجھے یاد کرے تو تو۔ اَرْحَمُ الرَّاحِمِینَ ہے۔ بعض نے فرمایا کہ قوم کے کچھ لوگ جن کے نام تفسیر میں اس طرح لکھے ہیں اَلْغَیْرِیْنِ اَلَّذِیْنَ کَانَ صَافِرِیْنِ۔ یہ تیز و غیر تیزی اسرائیل آپ کے مومن امتی بن گئے تھے مگر نبی کو اپنے جیسا بشر سمجھتے تھے انہوں نے ایک بار گستاخی کرتے ہوئے ارب علیہ السلام کو طعنہ دیا کہ اس شخص نے کوئی گناہ کر لیا ہے جس کی وجہ سے یہ بیماری اس کو لگی ہے (معاذ اللہ) میرے خیال میں دنیا کے اندر سب سے پہلے یہ ہی وہابی ہوئے کہ اپنے نبی پر ایمان بھی لائے ان کے امتی بھی بنے اور اس طرح کی گستاخیوں کا عقیدہ بھی بنالیا آپ نے جب یہ سننا تب دعا مانگی کیونکہ اس گستاخانہ طعنہ سے عصمت نبوت کا دامن و اعذار ہو رہا تھا وہاں بیت پھیلنے کا اندیشہ تھا بعض نے فرمایا کہ یہ دعا آپ نے اُس وقت مانگی جب قوم کے کچھ کفار نے اللہ تعالیٰ کی گستاخیوں میں زبان کھولی اور آکر کہنے لگے کہ ہم کو جس معبود کی طرف یہ شخص بلاتا وہ عدوت ایمان دیتا ہے وہ معبود تو اتنا کمزور اور مجبور ہے کہ اس اپنے عبادت گزار کو بھی شفا نہیں دے سکتا۔ تب آپ نے رب سے عرض کیا کہ یا اللہ یہ کفریات سننا مجھ سے برداشت نہیں ہوتے ان کفریات سے اِنِّیْ مُشْرِیْ الْفُتُوْءِ۔ بے شک مجھ کو قلبی روحانی اذیت پہنچی ہے، اگر رب تعالیٰ نے فوراً آپ کی یہ دعا قبول فرمائی اور اس انداز میں قبول فرمائی کہ قبولیت میں بھی شان نبوت کا اظہار فرما دیا اور کائنات عالم کو بتا دیا کہ جو تکلیف درد مصیبت بیماری پوری سرزمین کے جنات و شیاطین ابلیس و خنثات نے اپنے تمام جادو فسون مکر و جنون

کے پرے زور لگا کر بھڑکا کر اس کا توڑ اور اس کی شفا اس کا دقیقہ تو نبی کے قدم کی ایک ٹھوکر ہی ہے، شفا و ظاہری بھی چشمہ قدرت سے ہوئی اور شفا و باطنی بھی مگر وہ چشمہ نہ خود رب تعالیٰ نے جاری فرمایا نہ کسی فرشتے سے نکلوا یا، بلکہ خود ایوب علیہ السلام کو فرمایا۔ اُن کفن پر جلدت۔ اسے ایوب تم خود ہی اپنے پاؤں کی ٹھوکر مارو چشمہ نکلے گا۔ شفا یابی میں یہ سات سال یا اٹھارہ سال کی دیری تو خود ایوب علیہ السلام کی وجہ سے ہوئی آپ نے خود ہی دعا نہ مانگی اگر پہلے مانگ لیتے تو یقیناً اسی انداز میں پہلے ہی قبول ہو جاتی اللہ رسول کے ہر کام کلام قدرت میں حکمت ہوتی ہے خواہ دیر ہو یا سویر۔ ایوب علیہ السلام نے حکم ربانی سنکر پاؤں رگڑا ٹھوکر ماری اور فوراً چشمہ جاری ہو گیا حکم ربانی ہوا کہ اس پانی سے غسل کرو۔ آپ نے غسل فرمایا۔ ایک دم عام ظاہری بیماری چھلے داغ دجے زخم ختم ہو گئے پہلے سے بھی زیادہ خوب صورت جسم نکل آیا۔ تمام کیرے جسم سے نکل کر قریبی شہتوت کے درخت پر چڑھ گئے۔ تفسیر روح البیان میں ہے کہ چونکہ یہ کیرے جسم نبی سے بنے پہلے بڑے تھے اس لیے ان کو ریشم کا کیرا بنا دیا گیا اس سے پہلے زمین پر ریشم کے کیرے نہ ہوتے تھے ان کی تعداد بارہ ہزار تھی اور اللہ تعالیٰ کے قدرتی لشکر کی تعداد ہمیشہ بارہ ہزار ہی ہوتی رہی چنانچہ ضرور کو بارہ ہزار چھروں سے ہی سزا دی گئی اور اصحاب فیل کو بارہ ہزار ابابیل سے ہی ہلاک کیا گیا، ظاہری تندرستی پاکر آپ چالیس قدم چلے پھر حکم آیا کہ اپنا پاؤں زمین پر پھر مارو آپ نے پھر مارا دوسرا چشمہ جاری ہوا حکم آیا اس کو پیو آپ نے پیاتو اندر کی تمام تکالیف اور بیماری ختم ہو گئی۔ جبریل امین صلی اللہ علیہ وسلم آئے آپ کو مہنایا آپ لیکر قریبی چٹان پر بیٹھ گئے آپ کی شفا یابی کا یہ دن جمعہ کا تھا عاشورہ محرم تھا وقت سحر تھا بعض نے فرمایا کہ زوال کا وقت تھا (از تفسیر روح البیان و تفسیر فتح القدیر) تھوڑی دیر بعد آپ کی بیوی اس خیال سے واپس آئیں کہ اب غصہ ٹھنڈا ہو گیا ہو گا مگر جھونپڑی میں نگاہ کی دیکھا تو وہاں کوئی نہ تھا جھونپڑی خالی تھیں بڑی پریشان ہوئیں طرح طرح کے خیال آنے لگے پتہ نہیں کہاں گئے کون لے گیا خود تو صل بھی نہ سکتے تھے کیا کوئی دہندہ کھا گیا یا اللہ یہ کیا ہو گیا قریبی چٹان پر ایک بزرگ بیٹھا دیکھا پہچان نہ سکیں اُن ہی سے پوچھا اے بزرگ کیا آپ کو معلوم ہے کہ اس چھپر میں ایک معذور شخص پڑے ہوئے تھے وہ کہاں گئے۔ بزرگ نے فرمایا بارہ تبرے کیا لگتے تھے، حضرت رحمت بیوی نے کہا وہ میرے خاوند تھے، بزرگ نے فرمایا مجھ سے کیوں پوچھتی ہے کیا تو مجھ کو جانتی ہے۔ بیوی رحمت نے کہا نہیں میں آپ کو

نہیں پہنچا تھی ہاں البتہ ان کی تندرستی والا علیہ آپ سے ملتا تھا وہ آپ کے مشابہ تھے بزرگ
 یہ سن کر مسکرا پڑے تب بیوی صاحبہ نے آپ کے مسکرانے کے انداز سے آپ کو پہچانا
 بڑی خوشی ہوئی صحت ملنے کے واقعات سنے، پھر دونوں نے سجدۂ شکر کیا بستی میں
 واپس لوٹے، شکر الہی کا جشن منایا، عمر گزرنے کے ساتھ ساتھ رب تعالیٰ نے وہ تمام
 چیزیں بلکہ اس سے بھی زیادہ عطا فرمادیں آپ کو اور آپ کی بیوی کو اللہ تعالیٰ نے جوانی
 عطا فرمائی، دوبارہ خوب صورت اولاد ہوئی بارہ بیٹے یا سولہ اور اتنی ہی بیٹیاں اور آپ
 تندرستی کے بعد پھر مزید ستر سال حیات رہے یہ تھا صبرِ ایوب کا وہ سچا واقعہ جو قرآن
 وحدیث سے ثابت ہے اسی کے تذکرے کا اور بذریعہ قرآن مجید تاقیامت دنیا میں مشہور
 کرنے کا اپنے حبیبِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم فرمایا جا رہا ہے، کیونکہ یہود و نصاریٰ نے
 دیگر انبیاء کی گستاخیوں کی طرح ایوب علیہ السلام کے واقعات میں بھی گستاخیاں کرتے
 ہوئے بہت کذبیات و لغویات بھر دئے ہیں، یہود و نصاریٰ تو ہیں ہی جہنم کے احمق و گمراہ افسوس
 تو اپنے اُن گزشتہ عربی مستشرقین پر ہے جنہوں نے اپنی تغالیب میں اسرائیلی لغویات بلا تزیید
 لکھ ڈالیں اور اندھا قلم چلا دیا ذرا عقل سے کام نہ لیا نہ آیاتِ قرآن میں غور کیا نہ منشاء
 ربانی کو سمجھا حقیقت یہ ہے کہ رب تعالیٰ ہی سچی ہدایت دینے والا ہے۔ ان تفسیروں نے
 شخصیتِ ایوب کا ایسا غلط نقشہ کھینچا ہے کہ معلوم ہوتا ہے معاذ اللہ ایوب علیہ السلام
 نہایت بے صبرے ناشکرے رب کے گستاخ اور اپنی عبادت پر معزور، اللہ تعالیٰ سے ہر وقت
 لڑنے والے لگے شکوے کرنے والے تھے۔ اور یہ کہ دورانِ بیماری انہوں نے کوئی عبادت نہ
 کی۔ قرآن مجید میں جن کی نبوت کا صراحتاً ذکر فرمایا گیا ان میں ایوب علیہ السلام دسویں صاحب
 شریعت نبی ہیں ان انبیاء علیہم السلام کی بعثت کی ترتیب اس طرح حسبِ ذیل ہے ۱۔ ادریس
 علیہ السلام ۲۔ نوح ۳۔ پھر ابراہیم ۴۔ پھر لوط ۵۔ پھر اسماعیل ۶۔ پھر اسحاق ۷۔ یعقوب ۸۔
 پھر یوسف ۹۔ پھر ہود ۱۰۔ پھر ایوب ۱۱۔ پھر صالح ۱۲۔ پھر شعیب ۱۳۔ پھر موسیٰ ۱۴۔
 پھر ہارون ۱۵۔ پھر ایسا ۱۶۔ پھر یسع ۱۷۔ پھر یونس علیہم السلام ۱۸۔ تفسیر روح المعانی
 بروایت ابن سعد عن کلبی، مگر انہوں نے اپنی ترتیب میں دو جگہ غلطی کی ایک یہ کہ لوط
 علیہ السلام کو یوسف علیہ السلام کے بعد رکھا حالانکہ لوط ابراہیم السلام کے بعد ہیں دوم
 یہ کہ حضرت ایوب کو حضرت یونس کے بعد رکھا حالانکہ ایوب علیہ السلام کا زمانہ ہر دو علیہ السلام

کے بعد ہے، یونس علیہ السلام سے کہیں پہلے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ قرآن مجید

قاعدے کی طرزِ بیانی اور انبیاء کرام علیہم السلام کے بار بار تذکرہ ایمانی سے منشاء واری

تعالیٰ یہ ثابت و ظاہر ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ مخلوق کا تئانی کو تئانا چاہتا ہے کہ میری مخلوق میں وجود

انبیاء میرا عظیم شاہکار قدرت ہے اسی لیے انبیاء کرام کی ہر ہر شان کسی نہ کسی انداز میں ظاہر

فرمائی گئی۔ ایوب علیہ السلام کے ساتھ تقدیر الہی کے اس فیصلے میں یہ حکمت بھی تھی کہ نبوت

کی شان ایک عجیب اور نرے طریق سے اقوامِ عالم کو بتانی دکھانی تھی۔ تمام قومیں طاقتیں ہمیں

جڑتیں مختلف انبیاء کے وجود پر ظاہر کی گئیں۔ مگر ایوب علیہ السلام کے ذریعے ممبر کی ایسی

سخت کڑی مثال دکھائی گئی جو وجودِ نبوت کے سوا کسی میں نہیں ہو سکتی جو تکالیف ایوب

علیہ السلام کو پہنچیں اگر عوام میں سے کسی کو ان کا عشرِ عشر بھی پہنچے تو بندہ تڑپ کر مر جائے اور

خود کش کر لے۔ مگر یہ عصمتِ نبوت کی ہی شان ہے کہ پادِ مہر میں ذرا لغزش نہ آئی اس واقعے

نے بتا دیا کہ معصوم وہ ہوتا ہے جو گناہ خطا پر قادری نہیں ہوتا۔ ان سے گناہ محال بالعصمت

ہے۔ ایوب علیہ السلام کے تین معجزے قرآن مجید سے ثابت ہیں۔ ممبر ایوب ۱۲ دہا پاؤں

مبارک جس کی رگڑ اور ٹھوکر سے ہانے کا چشمہ جاری ہوا۔ ۱۳ بایاں پاؤں جس کی رگڑ سے

پینے کا چشمہ جاری ہوا۔ یہ فائدہ ذکر کرنا ضروری ہے۔ کی تفسیر حاصل ہوا۔ اور ابلیس کا بھی

تاقیامت سارا غرور تکبر ٹھمند اور نبوت کے خلاف ساری جب زبانی خاک میں مل گئی یہ

شان بتانا ہی ذکر کرنا ضروری ہے۔ ہمارے بعض مفسرین نے کہا کہ ذکر کرنا کافی نصیحت

اور معنی یہ ہے کہ قیامت تک عابدین صالحین مصائب پر ایوب علیہ السلام صبر کریں اور ان

جیسا ہی ثواب پائیں۔ مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ محال ہے نہ انبیاء کرام جیسا کسی کا صبر یا کوئی عمل

ہو سکتا ہے نہ انبیاء جیسا کسی کو ثواب مل سکے۔ دوسرا فائدہ انبیاء کرام علیہم السلام

کی ہر چیز کا رب تعالیٰ ذمے دار ہوتا ہے اور اسی لیے ان کو عصمت کی دولت عطا فرمائی جاتی

ہے اور ان کا کوئی عمل کرتا یا کرنا بیکار اور فضول نہیں ہوتا اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام

غلطی اور گناہ پر قادری نہیں وہ غلطی اور لغو کام نہ کر سکتے ہیں نہ کرا سکتے ہیں یہ فائدہ و گنا

لحمہ حنظلین فرمانے سے حاصل ہوا یعنی سلیمان علیہ السلام جنات سے جو کچھ خواہتے

منگواتے تھے رب ان کا محافظ جنات کی تابعداری کا بھی ان کے عملیات کا بھی۔ اس سے پتہ

لہذا سلیمان علیہ السلام ضروری اشیاء ہی بنواتے تھے اب اگر یہ کہا جائے سلیمان علیہ السلام اپنے جنوں سے مجھے تصویریں بنواتے تھے تو یہ رب تعالیٰ پر اعتراض ہے کہ وہ بیکار و فضولیات کی حفاظت فرماتا تھا (معاذ اللہ) اولیاء اللہ کو رب کی طرف سے حفاظت کی دولت ملتی ہے عصمت و حفاظت میں فرق یہ ہے کہ حفاظت اللہ کا معنی ہے گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں اور اگر کریں تو فوراً سچی توبہ کر کے معافی مانگ لیتے ہیں اور گناہ مٹ جاتا ہے۔ عصمت یہ ہے کہ گناہ کا مادہ ہی نہیں ہوتا۔ تیسرا افتادہ کہ رب تعالیٰ نے اپنی پوری مخلوق علوی، سفلی، لطیف کثیف اپنے انبیاء کے لیے مسخر فرمادی ہے اگرچہ کسی نے اظہار فرمایا کسی نے نہ فرمایا کسی نے کسی طرح ظاہر کیا کسی نے کسی طرح مثلاً سفلیات میں لوہا پتھر پرندے، علویات میں چاند سورج فرشتے، لطائف میں ہوا جنات پانی بادل بارش، کثافات میں جمادات نباتات حیوانات اور اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تو تحت الثریٰ سے قبابِ قوسین تک سب کچھ ہی مسخر کر دیا کہ بھی شوقِ فقر بھی رزقِ شمس، بھی معراج کی فصائیں، یہ قائمہ و مہین اشیاء مِّنْ یَّخْتَصِمُونَ (۱۶) فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیتِ کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ واقعہ سلیمانی میں لفظ تماثل کا معنی مجسمہ مورتی کہہ کے ہمارے کچھ اکابر نے یا استدلال کیا کہ سلیمان علیہ السلام جنات سے جاندار اشیاء کی فوٹو تصویریں مجھے بنوایا کرتے تھے اور پھر اس پر یہ مسئلہ استنباط کر لیا کہ پہلی شریعتوں میں جاندار کی تصویریں بنانا بنواتا جائز نہیں فقط ہماری شریعت اسلامیہ میں فوٹو تصویر حرام ہوئی ہے مگر میرے نزدیک یہ استدلال بھی غلط اور کمزور ہے اور استنباط بھی کسی بھی شریعت سابقہ میں کبھی جاندار کی فوٹو تصویر پر مجسمہ مورتی جائز نہ ہوا بلکہ ہر شریعت میں حرام ہی رہا اور سلیمان علیہ السلام نے کبھی بھی کسی جن وغیرہ سے کسی جاندار کا مجسمہ مورتی یا فوٹو نہ بنوایا۔ میرے اس موقف کے پانچ دلائل ہیں پہلی دلیل یہ کہ اکابر کے پاس اپنے اس مسئلے پر بغیر تماثل سلیمانی کے اور کوئی دلیل نہیں ہے جس سے ثابت ہو کہ پہلی شریعتوں میں جاندار کی فوٹو جائز تھی۔ دوسری دلیل یہ کہ تماثل کا معنی جاندار کا مجسمہ یا مورتی فوٹو نہیں ہے بلکہ اس کا معنی ہے نقشہ خواہ جاندار کا ہو یا بے جان اشیاء۔ اسی معنی کے اعتبار سے مولیٰ علی شہر خدا نے شطرنج کے گتے کو تماثل فرمایا تھا جیسا کہ ہم نے ابھی کچھ پہلے صاف بیان کیا تھا۔ آیت میں نقل کی

بقی میں جو ہر وقت علما پر طعنہ زنی کر کے کہتے ہیں کہ ملا قسرت مسجحتک پہنچاتا ہے مگر سائنسدان کہاں تک پہنچ گیا بہر کیف سب تعالیٰ نے ہر وقت دنیوی کاموں میں مشغول رہنے والوں کو شیاطین ہی فرمایا ہے۔ تیسرا مسئلہ حلال روزی اور دولت رب تعالیٰ کی رحمت برکت اور عطیہ ہوتا ہے خواہ وسائل ظاہری سے حاصل ہو یا وسائل غیبیہ سے اس کے حصول کی خواہش اور حرص و طمع میں عبادت ہے۔ بندہ مومن کو اس سے بے رغبتی استغنا یا بیزاری نہیں چاہیے کیونکہ یہ رب تعالیٰ کا انعام ہوتا ہے یہ مسئلہ سَحْمَةُ مَسْنُونِ عَمْدِنَا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ روایت ہے کہ تندرستی کے بعد ایوب علیہ السلام کو اتنی کثیر دولت عطا ہوئی کہ جس بڑی گٹھیا دھڑلے میں آپ ستور کھا کرتے تھے اس میں سونا بھر دیا گیا اور جس گٹھیا میں آپ چاول رکھتے تھے اس میں چاندی بھر دی گئی۔ اس کے باوجود آپ ایک دفعہ نہا ہے تھے کہ اوپر سے غیبی طور پر سونے کی بنی ہوئی مکڑی گری۔ آپ نے اسی حالت میں دوڑ کر پکڑ لی غسل سے فراغت کا بھی انتظار نہ فرمایا۔ جب فارغ ہوئے تو دُعا الہی آئی کہ اے ایوب ہم نے تم کو اتنا دیا ہے ابھی بھی تم کو اتنی حرص و خواہش کہ غسل سے فراغت کا بھی انتظار نہ کیا عرض کیا مولیٰ تیری طرف سے آئی ہوئی برکت سے تو میں کبھی مستغنی ادبے پرواہ دے بغیر نہیں ہو سکتا یہ تو اظہارِ گدائی ہے تیرے دروازے کا تو میں ہمیشہ گدای رہوں گا سُبْحَانَ اللہ یہ ہے انبیاء و کرام علیہم السلام کی شانِ عجز بارگاہی۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض سورۃ ص آیت ۲۴ میں رب تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّا وَجَدْنَاهُ مُّصَادِقًا لِّمَا بَعَثْنَا مِنْ نَّبِیٍّ اِیُّوْبَ کَؤْمِبِیَّتْ بڑا صابر پایا یہ تنوین تعظیمی ہے مگر یہاں فرمایا گیا اِذْ نَادٰی رَبَّہٗ اِنِّیْ مَسْنُوْنٌ۔ یہ نداء شکوہ ہے اور شکوہ صبر کے خلاف ہے کیونکہ بے صبری ہے۔ جواب مفسرین نے اس کے جواب میں چار قول نقل فرمائے ایک یہ کہ الْمُسْتَرْس سے مراد بیماری کی تکلیف نہیں بلکہ قوم کفار کی کفر پر گستاخیاں اور طعنے بازیاں یہ آپ سے برداشت نہ ہوا تو نداء عرض کی اور یہ چیز بے صبری نہیں دوم یہ کہ یہ نداء شکوہ نہیں بلکہ دعا ہے اور دعا صبر کے خلاف نہیں ہوتی اسی لیے رب تعالیٰ نے اِذْ نَادٰی کے بعد نَاسِیْجًا فرمایا یعنی ہم نے دعا قبول کر لی سوم یہ کہ اگر یہ شکوہ شکایت ہے تب بھی درست ہے اس لیے کہ شکوی وہ برا ہوتا ہے جو مخلوق کے سامنے اللہ تعالیٰ کا ہو مگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے آئی ہوئی تکلیف کی شکایت اللہ تعالیٰ

کی بارگاہ میں عرض کرتا جانتے ہو کہ یہ تَلَفُ ذَا بِالنَّجْوٰی ہوتی ہے یعنی رب سے مناجات کی لغت کے لیے لَامِئْتُهُ تَقْتُلُ رَا بِا تَشْكُوٰی یعنی اس عرض سے مجھے شکوے کا نقصان نہیں ہوتا شرعاً شکایتِ الٰہیہ جائز ہے کیونکہ غایتِ القرب ہے مگر شکایتِ مِنْہُ تَلٰہٰنُز کیونکہ یہ غایتِ البعد ہے۔ نیز جب بندہ راضی برضا و الٰہی ہو اور پھر اپنی تکلیف کا ذکر کسی سے کرے یہ بھی جائز ہے جیسا کہ حدیث پاک میں ہے کہ ایک مرتبہ جبریل امینؑ نے پوچھا یا رسول اللہ کیا حال ہے آپ نے فرمایا بخار ہو گیا ہے یا ایک بار عائشہ صدیقہؓ نے کہا وَاَرَا سَاہُ، ہائے میرے سر کا درد اتفاقاً اس وقت آپ کی سیر اقدس میں بھی درد ہو رہا تھا تو آپ نے بھی فرمایا وَاَرَا سَاہُ، چوتھا قول یہ کہ یہ ندی بارگاہِ الٰہی میں ابلیس و شیطان کی شکایت ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کی شکایت جیسا کہ سورۃ صٰی کی آیت ۷۷ سے ثابت ہو رہا ہے۔ اور شریعت میں اللہ تعالیٰ کی شکایت کرنا منع ہے نہ کہ شیطان یا کسی بھی دشمن کی۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ ابلیس کا داؤد مکرو سوسہ آدم علیہ السلام پر چل گیا اور جنت سے نکلوا دیا جو اتنا سخت بھی نہ تھا مگر ایوب علیہ السلام پر ذرہ بھر نہ چلا حالانکہ یہ بڑا سخت تھا ابلیس نے اپنی پوری شیطانیست اور ذریت کا زور لگا کر سخت غم تکلیف بیماری درد اور بربادی تباہی بچا دی تھی، جواب تفسیر آدم اور قصۃ ایوب میں دو طرح فرق ہے۔ پہلا یہ کہ آدم علیہ السلام اُس وقت نبی نہ تھے شیطان کا داؤد صرف آپ کی بشریت پر تھا اس لیے بشری کمزوری کی بنا پر مکر چل گیا، دوم یہ کہ آدم علیہ السلام پر شیطان کا دوسرے کفر یا ناشکری کا نہ تھا بلکہ صرف ایک پھل کھا لینے کا تھا اور وہ حیدہ و موسہ بھی قسمیں کھا کر دوستی بنا کر گیا تھا اس لیے حضرت خوا کے کہنے سمجھانے ملک لائیلی کا لالچ دلانے سے دھوکے میں آگئے مگر ایوب علیہ السلام اُس وقت نبی تھے اور ہر نبی کی بشریت بھی بے مثل ہوتی ہے اور آپ کے خلاف ابلیس کی تمام حیلہ سازی تباہی بیماری کفر اور ناشکری کہ اتنے کے لیے بھی اس لیے عصمت انبیاء کے مقابل ابلیس ذلیل و رسوا ہو گیا، نبوت کا میاب و کامران اور ثبات قدم رہی۔ تیسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں فرمایا گیا۔ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا اور سورۃ ص آیت ۷۷ میں فرمایا گیا رَحْمَةً مِّنَّا۔ جواب اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ رَحْمَةً مِّنَّا میں صرف رحمت کا ذکر فرمایا گیا ہے اور چونکہ رحمت کی بہت قسمیں ہیں اس لیے یہاں مِنْ عِنْدِنَا قرار رحمت کی نوعیت کا ذکر فرمایا گیا کہ اپنے قُرب کی رحمت، جواب دوم یہ کہ

وہاں سورۃ میں صرف دعا ہے اور یہاں دعا کے ساتھ حمد باری تعالیٰ بھی ہے جس کی وجہ سے کثرت ہوئی۔ اور کثرت دعا کی بنا پر قبولیت میں بھی کثرت رحمت کا ذکر فرمایا گیا۔ لفظ عند سے کثرت انعام اور مبالغہ قریب کا بیان ہے۔ چونکہ اعتداس۔ قرآن مجید میں ارشاد ہے کہ نیک بندوں پر ابلیس کا تسلط نہیں چل سکتا نہ ہو سکے تو پھر ایوب علیہ السلام پر کیوں تسلط ہو گیا سورۃ حجر آیت ۴۲ اور سورۃ اسری آیت ۶۵ میں ہے اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ یعنی میرے بندوں پر تیرا تسلط نہیں ہو سکتا، سورۃ نحل آیت ۹۱ میں ہے۔ اِنَّهٗ لَيْسَ لَكَ سُلْطٰنٌ عَلَى الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَلٰى رَءِیْسِهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ۔ یعنی ابلیس کا تسلط اللہ کے متوکل مومن بندوں پر نہیں ہو سکتا سورۃ نحل آیت ۲۸ میں ارشاد ہے۔ اِنَّمَا سُلْطٰنُهٗ عَلَى الَّذِيْنَ يَتَوَلَّوْهُ وَالَّذِيْنَ هُمْ بِهٖ مُّشْرِكُوْنَ یعنی ابلیس کا تسلط صرف اُن فاجر لوگوں پر ہے جو اس سے دوستی لگاتے ہیں اور اُن کافروں پر ہے جو اُس کے کہنے سے مشرک بنے مگر سورۃ ابراہیم آیت ۲۲ میں ہے کہ قیامت تک ابلیس کفار سے کہے گا۔ وَمَا كَانَ لِيْ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا اَنْ تَدْعُوْكُمْ كَمَا سَتَجِدُنِيْ۔ یعنی دنیا میں میرا تم پر کچھ تسلط نہ تھا۔ صرف اتنی بات تھی کہ میں نے تم کو بلایا اور تم نے میری بات مان لی۔ ان آیات سے ثابت ہو رہا ہے کہ نیک بندوں پر ابلیس کا قبضہ نہیں ہو سکتا مگر ایوب علیہ السلام کی ہر ہر چیز پر ہو گیا وہ تو نبی تھے۔ اس کی کیا وجہ جواب۔ تسلط کی چار قسمیں ہیں ممال اعمال و ایمان و عقائد پر تسلط ۱۔ جان و مال جسم اولاد پر تسلط ۲۔ اذیت کا تسلط ۳۔ اتباع کا تسلط ان آیات میں جس تسلط کی نفی فرمائی جا رہی ہے وہ ایمان اعمال پر تسلط ہے۔ یعنی ابلیس کا تسلط نیک بندوں کے ایمان اعمال و عقائد پر ہرگز کبھی نہیں ہو سکتا۔ فاسقین کافرین کے ایمان و اعمال پر ہو سکتا ہے اور ہو جاتا ہے۔ ایوب علیہ السلام کے ایمان و اعمال پر اس قسم کا تسلط قطعاً نہ ہوا تھا نہ ہو سکا حالانکہ ابلیس نے ہزار قسم کے زور لگائے بھیس بدل بدل و سوسے ڈالے ابلیس کا یہ تسلط بھی صرف ورغلانے اور دوسے سے ڈالنے کی حد تک ہی ہے۔ اسی تسلط کے لیے اُس نے لمبی عمر اور صحت تندرستی والی مہلت مانگی تھی۔ ابلیس کا یہ ہی تسلط صرف فاسقین کافرین پر قائم ہو جاتا ہے لیکن نیک بندوں پر قائم نہیں ہوتا۔ مگر جس تسلط کی نفی قیامت میں ابلیس کرے گا وہ اذیت دینے کا تسلط ہے یعنی کسی انسان پر جبر تشدد پکڑ گرفت بربادی بیماری دینے کا تسلط ابلیس کو کسی پر

حاصل نہیں۔ ایوب علیہ السلام پر اذیت کا تسلط ہو جانا یہ ایک مخصوص اور عارضی چیز تھی براہِ ابلیس نے صرف ایوب علیہ السلام کے لیے وقتی طور پر خود طلب کی تھی اور اسے کچھ دنوں کے لیے یہ تسلط دیا گیا۔ پھر ختم کر دیا گیا۔ نہ پہلے کسی پر تھا نہ اب کسی پر ہے۔ ابلیس نے جلت مانگتے وقت کہا تھا۔ لَا تُقْوِيَهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مَشْهُرَ الْمُتَخَلِّصِينَ۔ یعنی میں صرف ورغلا کر راہِ حق سے اغوا کروں گا۔ (سورة ص آیت ۸۲ و ۸۳) ابلیس خود بھی جانتا ہے کہ میں صرف اتناؤں کو دوسرے ڈال کر ورغلا سکتا ہوں جس کا اثر کسی کو ہوتا ہے کسی کو نہیں۔ اس تسلط میں تو ایوب علیہ السلام بلکہ ان کی بیوی کا بھی کچھ نہ بگاڑ سکا۔ ایمان نہ اعمال۔ پانچواں اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ قرآن مجید نے فرمایا۔ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَادِقًا وَقَدْ نَعِمْنَا بِهِ۔ یعنی ایوب بہت بڑے بے مثل صابر اور اچھے بندے تھے مگر کچھ مفسرین نے لکھا کہ ایوب علیہ السلام نے بہت بے مبری ناشکری کی سر پر خاک ڈالی خدا تعالیٰ کی خوب شکایت کی اپنی عبادت کا تذکرہ کر کے رب کی نالغائیوں کا ذکر کیا معاذ اللہ پھر بعد میں توبہ کر لی۔ ان میں مطابقت کیونکر ہو۔ جواب۔ نہ مطابقت ہو سکتی ہے نہ کرنے کی ضرورت رب تعالیٰ کا کلام برحق ہے، مفسرین کے اقوال باطل مگر ان رذی میں جلاتے کے قابل ان مفسرین نے جو کچھ لکھا وہ سب عیسائیوں کی کنا بوں سے نقل کیا اور عیسائی تو بجز عیسیٰ علیہ السلام تمام انبیاء علیہم السلام کو گناہگار ثابت کرنا چاہتے ہیں تاکہ ان کے کفارے کا مسئلہ اور التوحیدتِ مسیح کا عقیدہ درست رہے جو پوٹوس یہودی نے عیسائی بن کر بنایا اور عیسائیوں کو دھوکہ دیا۔ دشمن لکڑی صلیب کو پٹھو الیہ عیسائی بے وقوف بن گئے یہودی جیت گئے۔ آج تک ایسا ہو رہا ہے۔ ہمارے مفسر بھی بعض دفعہ اس طرح کا دھوکہ کھا جاتے ہیں۔

وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَقُولُ صَوْنًا كَذِبًا وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ
تفسیر صوفیانہ اذالک ذکنا نعم حیطین۔ اور وہم وخیل کے شیطان باطن
میں سے کچھ طاغوتی قوتیں ہم نے عقلِ علمی کے لیے مستزق فرمادیں جو عقلِ علمی کے حکم سے حیولہ
جسمانی کے سمندروں میں غوطے لگا کر جزئیاتِ اُسرار کے معانی اور کلیاتِ ابرار کے موتی
نکالتے ہیں اور یہی طاغوتی قوتیں جب عقلِ علمی کے قابو میں آجاتی ہیں تو اس کے علاوہ بھی
ترکیبِ صالحات تفصیلِ عملیات، شریعت کی مصنوعات طریقت کے ملبوسات کے عمل کرتی

ہیں برے شیطن کی ان اچھی افکار و اعمال کی حفاظت بھی ہم ہی کرتے ہیں اور کذب و باطل کی کھوٹ و ملاوٹ سے بچاتے ہیں ورنہ یہ جسم انسانی کے وہم و تخیل بڑے بڑوں کو خواب کر دیتے ہیں ان ہی شیطانوں کی سرکشی سے بڑے بڑے عقل و اسے ڈرتے ہیں ان کے فساد سے ہی کفر و ملغیان فتن و کفران کی فرقے اور مذہب سازی ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ بدن مومن میں عقل علی ایمانی کے لیے ان قوتوں کو مسخر نہ فرماتا تو تمام جسم عقل و شعور کفر فتن ظلم ہی سے بھر جاتا۔ انسان کی کمابیت یہ ہے کہ وہ آستانہ نبوت تک پہنچ جائے اور جب یہ سعادت کسی خوش نصیب کو میسر آجائے تو ملک و ملکوت کی تمام علوی شرفی اشیاء اس کے لیے مسخر کر دی جاتی ہیں پھر اس کے شیطن بھی اس کے تابع ہو کر اس کے لیے اچھے کام کرتے ہیں اور ان اچھے کاموں کو بھی ان شیطانوں کے لیے آسان اور مسخر کر دیا جاتا ہے ورنہ وہ شیطن بھی باوجود طاقتور جہات ہونے کے یہ کام نہ کر سکتے۔ **وَ اَيُّوبَ اِذْ نَادٰى رَبَّهُٗ اِنِّىۡ مَسْنٰى الْغَمِّ وَ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ** بدن انسانی میں نفس مطمئنہ تختہ جہانی ہے۔ قیم قیم کی مصیبتوں بلاؤں سے اس کا امتحان لیا جاتا ہے، بدن مومن کا یہی صبر معرفت کا ایوب ہے ریاضت بالغہ کی مشقتوں اور کمال زکاء کے مجاہدوں میں اس کو ڈالا جاتا ہے۔ اسے مرد مومن نفس مطمئنہ کی اس حالت کو یاد کر جب قوت شعور سے اس نے اپنے رب تعالیٰ کو شدت کرب کی وقت مدد و جد کی طاقت و وسعت بلوغت سے پکارا کہ یا اللہ نفس خبیثہ کے شر سے مجھ کو ضعف نقاہت کا عجز و انکسار پہنچ گیا اور یا اللہ تو ہی روح پر وسعت و رفیع و لیست ترغیب کا سب سے زیادہ رحم فرمانے والا ہے **فَاَسْتَجِبْنَا لَهُ فَاَخْرَجْنَا مَا بِهِ مِنْ خَبَرٍ وَ اَنْقِیْنٰهُ اَهْلًا وَ مَثَلُھُمْ مَّعْھُمْ رَحْمَۃٌ مِّنْ عِنْدِنَا وَ ذُرِّیُّہٗ لِلْجَنَّةِ**۔ تب قبول فرمایا، ہم نے نفس مطمئنہ کی اسی نداء التجا کو احوال روح کی گہرائیوں سے جو بلند ہوئی کمال الہمیان اور نزول سکینہ کے وقت اور کھول دیے ہم نے اسرار کے تمام دروازے اور بچا لیا اس کو مشقت یاقت سے اور ظلمت کرب کو نور ہدایت کے ذریعے مٹا دیا۔ نور قلبی کو طلوع فرما دیا اور واپس لوٹا دیں ہم نے قوت نفسانیہ اور تمام مہذبات ایمانیہ کو ریاضت کے پانی سے ہلاک کر دیا اور جسم مومن کو حیات حقیقیہ کی جلا بخشی اور اسی قوت نفسانیہ کی مثل ہم نے اس کو قوت روحانیہ کی امداد اور صفات قلبیہ کے انوار بھی عطا فرمائے اور مزید فضائل خلقیہ کے اسباب ان پر وافر کئے اور علوم جزئیہ نافعہ کے احوال بھر دئے یہ ہے نفس

مظنہ کی کامیابی پر رحمت لطائف کا انعام قریب حضور ہی ہے عالم معرفت میں تذکرہ ابدی۔
 (رحی الدین عزلی) عارف صادق جب اپنی معرفت میں ثابت قدم اور مضبوط و متحقق ہو جائے تو
 مصائب راہ طریقت اور صراطِ منزل پر اس کا شکوہ حقیقۃً انبساط اور اس کی ندا حقیقۃً
 مناجات بن جاتی ہے اور بلائے محبوب کی تکلیف ذریعہ قریب ہو جاتا ہے۔ حکایت حال کی
 زبان تصریح زبان عشق ہوتی ہے نہ کہ جزع فزع اور شکایت۔ اسی لیے ایوب علیہ السلام
 کی ندا اس حالت کرب میں بھی مع اللہ تبارک ہی دراصل شکر ہے یہ حالت اضرار
 باعتبار بشریت تکلیف و بیماری ہے مگر باعتبار روحانیت تائید الہی سے مؤید ہوتی ہے
 اسی لیے بندہ نور الہی سے دیکھتا ہے اور مبتلاء بلا کو بھی کمال عنایت ربانی نظر آتی ہے اور
 ان مصائب میں تربیت نفس اس طرح حاصل ہوتی ہے کہ چشمہ رحمت سے مقام مہر تک پہنچ
 جاتا ہے اور نعمت عبدیت کا رتبہ پالیتا ہے۔ بندہ پکارتا ہے کہ مجھ کو بشریت کی معیشت
 پہنچی اسے رب کریم اپنے نور فضل سے تو ہی مجھ کو قوت صبر دے کر رحم فرمانے والا ہے سب
 مشفقوں سے زیادہ اور صفاتِ نفس کی بربادی تباہی مچانے بیماری لگانے کو دور فرماؤ والا
 ہے۔ اس لیے کہ صبر صفاتِ معبودیت میں سے ہے نہ کہ صفاتِ عبدیت میں سے کیونکہ رب تعالیٰ
 کا نام ہی صبور ہے۔ اکابر صوفیاء فرماتے ہیں کہ ابتلاء مومن کے چار فائدے ہوتے ہیں اولاً
 ریاضاتِ شاقہ سے صفائی و جود، دوم قسم قسم کے مجاہداتِ بدنیہ سے مقاماتِ علیا
 کی تکمیل مومنِ نفسانی پر ترک دنیا کی ٹھوکر۔ چہارم اس ٹھوکر سے حیاتِ حقیقیہ کا پانی
 مجسم ہو کر عالم مثال میں آجاتا ہے پھر جب اسی سے غسل معرفت کیا جاتا ہے تو جسم سے
 امراضِ عبدیت اور قلب سے امراضِ روحانیہ زائل ہو جاتے ہیں پھر جب بندہ مومن
 اس مجاہدے میں کامیاب ہو جاتا ہے تب اس کو صفائی استعداد ملنے کا وقت
 آجاتا ہے اور فیض الہی سے قابل ہو کر بارگاہِ روحانی سے مادرِ حیات کا ظہور ہوتا ہے
 جس کو بی لینے کا حکم ملتا ہے۔ اس کے پینے سے بندے کے ظاہر و باطن سے وہ تمام
 کلفتیں نصیبتیں دور ہو جاتی ہیں جو حاضری بارگاہِ الہیہ کے لیے بعد اور حجاب کا سبب بنی
 ہوئی تھیں پھر بندہ صابر کی وہ شان ہوتی ہے کہ اس کی محبت پاکیزہ میں چند لمحات
 گزارنے والے نفسانیات کو بھی عزیزِ خلایق بنا دیا جاتا ہے اور ذلیل تر کو عزیز تر کر دیا
 جاتا ہے جیسا کہ اصحابِ کہف کا کتا۔ ایوب علیہ السلام کے کیڑے یونس علیہ السلام کی چھلی

یہ قانون کلیہ ہے کہ عزیز کا مجاور بھی عزیز بن جاتا ہے اور ذلیل کا مجاور ذلیل۔ صبا کی ہوا چمن گلزار سے گزرے تو خوشگوار خوشبودار اگر گندگی سے گزرے تو ناپسندیدہ بودار۔ یہی حال انجی بری محبت کا ہے۔ اور یہی فرق ہے اوصافِ نفس کے مصائب اور اخلاقِ روح کے مجاور میں کہ وہ اسفل السافلین کی کراہتوں غلامتوں میں گر پڑتا ہے اور یہ اعلیٰ علیین کی بلند یوں پر بٹھا یا جاتا ہے۔ داز تفسیر روح البیان لکھا فرماتے ہیں جن کے جسم میں نفس امارہ زندہ ہو ان کے بول و براز پینے اور خون پیپ زخم میں بدلو ہوتا ہے، لیکن نفس امارہ مردہ ہو ان میں بدلو نہیں ہوتا۔

وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ ط

اور ذکر کرد اسماعیل اور ادریس اور ذوالکفل کا

اور اسماعیل اور ادریس اور ذوالکفل کو (یاد کرو)

كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ ۝۸۵ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي

یہ سب ہی مبر والوں میں سے تھے۔ اور داخل کر لیا ہے ہم نے ان سب کو

وہ سب مبر والے تھے۔ اور انہیں ہم نے اپنی

رَحْمَتِنَا ۝۸۶ إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ وَ

اپنی رحمت میں کیونکہ بے شک وہ سب اچھے والے ہیں۔ اور

رحمت میں داخل کیا بے شک وہ ہمارے قرب کے سزاواروں میں ہیں۔ اور

ذَا النُّونِ إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ

ذکر نہاد ذوالنون کا جب گئے وہ سخت غصہ ہو کر تب یہ خیال کیا کہ

ذوالنون کو (یاد کرو) جب چلا غصے میں بھرا

أَنْ لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ

ہرگز ہم باز پرس نہ کریں گے اس پر پھر فریاد کی اندھیروں میں اس طرف
ترگان کیا کہ ہم اُس پر تنگی نہ کریں گے تو اندھیروں میں پکارا

أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَنَكَ قِإِئِ

سے کہ نہیں کوئی معبود سوا تیرے۔ ہاں ہے تو بے شک میں ہی ہوں
کوئی معبود نہیں سوا تیرے۔ ہاں ہے تجھ کو بے شک

كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٤﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ

ظالموں میں سے۔ تب دعا قبول کر لی ہم نے اُس کی
نہج سے بیجا ہوا۔ تو ہم نے اُس کی پکار سن لی

وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ۚ وَكَذَٰلِكَ نُنَجِّي

اور بچا لیا ہم نے اس کو غم سے اور اسی طرح بجاتے رہیں گے ہم
اور اُسے غم سے نجات بخشی اور ایسی ہی نجات دیں گے

الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٥﴾

ایمان والوں کو

ہم مسلمانوں کو

تعلقات | ان آیت کریمہ کا پھلی آیت کریمہ ہے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق
پھلی آیت میں فرمایا گیا کہ ہم نے عبد نی کے لیے ذکر عطا کیا اب
ان آیت میں ان چند انبیاء کرام علیہم السلام کا ذکر فرمایا گیا ہے جو لوگوں کو

کو جہنم بنانے والے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اُن انبیاء و کرام کا تذکرہ ہوا جو ساری عمر اپنی اپنی قوم کو تبلیغ فرماتے ہوئے اُن کی نافرمانیوں کو برداشت کرتے رہے مگر آخر دم تک امت کو چھوڑ کر نہ گئے۔ اب ان آیت میں اُن ایک نبی علیہ السلام کا ذکر ہو رہا ہے جو نافرمان امت سے ناراض ہو کر چلے گئے مگر پھر رب تعالیٰ کی قدرت سے واپس لائے گئے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں حضرت ایوب علیہ السلام کا ذکر ہوا جن کو ابلیس نے آزمائش میں ڈال دیا اور بہت طرح سے نقصان پہنچایا پھر بہت عرصہ بعد انہوں نے شفا کے لیے دعا مانگی جس کی قبولیت اور نجات کا یہاں ذکر کیا گیا ہے۔ ان آیت میں حضرت یونس علیہ السلام کا ذکر ہوا جن کو خود رب تعالیٰ نے ایک آزمائش مصیبت میں ڈالا پھر جب ان کو اپنی بھول کا احساس ہوا تو بارگاہ رب العزت میں تکلیف سے نجات کی دعا مانگی جس کی قبولیت اور مصیبت سے نجات کا یہاں ذکر ہے۔

تفسیر نحوی **وَاِذَا نَسَمِعُ لِلَّهِ يَوْمَئِذٍ يُسْ وَذَا الْكِفْلِ كُلِّ مِنَ الْمُصْبِرِينَ وَادْخُلْنَاهُمْ**
یہ اسماعیل وادریس یہ غیر منصرف ہیں کیونکہ عجمی علم ہیں وَاِذَا الْكِفْلِ اَسْمَاءُ سِتَّةٌ مَكْبَرَةٍ
سے ہے فَوْجِی بجا لیت فتح ہو تو ذابوتا ہے معنات ہے کفیل اسم معرف باللام
معنات الیہ ہے مصدر ہے ترجمہ ہے کفالتہ والا کفیل وذمہ دار بننے والا۔ یہ لقب
ہے ایک نبی علیہ السلام کا اور پہلے دونوں لفظ نام ہیں دو نبیوں کے عَلَيْنِہُمَا السَّلَامُ یہ
تینوں عطف ہو کر مفعول یہ ہے اُذْکُرْ پوشیدہ امر حاضر معروف واحد مذکر کا کُلُّ اسم
تاکید و واحد جنسی بھلی تمام ہر ایک یہ مبتدا ہے مِنْ اَلْقَصْرِ جَارِ جَرور متعلق ہے۔
یُکُونُونَ فعل تامہ پوشیدہ کا یہ فعل فاعل پوشیدہ متعلق مل کر جملہ فعلیہ تامہ
علت ہے اُذْکُرْ پوشیدہ کی سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہوگی وَاِذَا نَسَمِعُ اَوْخَلْنَا
باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم محم ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متصل کیونکہ مفعول
یہ ہے فِی رَحْمَتِنَا یہ مرکب اضافی جار جَرور ہو کر متعلق ہے اَوْخَلْنَا کا۔ اِنَّ حرف
مشتبہ محم ضمیر اس کا اسم اس لیے یہ ضمیر منصوب متصل ہے مِنْ اَلْقَصْرِ
یُکُونُونَ تامہ پوشیدہ کا متعلق ہے یہ پوشیدہ فعل با فاعل اور متعلق مل کر جملہ فعلیہ
تامہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی۔ یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر علت ہے اَوْخَلْنَا کی سب مل کر

لَا تَنْ يُقَدَّرُ بَابُ تَفْعِيلٍ سے جمع متکلم ۲۱ تَنْ يُقَدَّرُ بَابُ تَفْعِيلٍ سے مجہول مضارع واحد مذکر غائب ۲۱ تَنْ يُقَدَّرُ بَابُ مُرَبٍّ سے مجہول مضارع واحد مذکر غائب والشد اعلم۔ ف حرف عطفت ناوی بَابِ مَعَالَمَةٍ کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب یہ مفاعلة بھی مبالغہ کے لیے نہ کہ دو طرفہ حمل کے لیے اس کا مصدر ہے مُنَادِيَةٌ، مُنَادَاةٌ وَقَدْ آوَى۔ نَدَى سے بنا ہے بمعنی فریاد کرنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے مرجع ہے ذَا النُّونِ فِي الظُّلُمَاتِ یہ جار مجرور متعلق ہے ناوی کا جمع مؤنث سالم ہے اس کا واحد ہے قَلَمَةٌ بمعنی اندھیرا۔ اندھیری۔ اَنْ حرف مشبہ مثقلہ سے مخففة کیا گیا یہاں ضمیر شان پوشیدہ ہے واصل تھا اَنْ۔ ذَا حرف نفی جنس الہ اسم مفرد نکرہ معنی رُوح اس کا اسم منصوب مستثنیٰ منہ الا حرف استثناء متصل اَنْتَ اسم ضمیر واحد مذکر حاضر مرفوع متصل مبتدا ہے بَعَثَ اَنْتَ امَّ مَعْدٍ بِرُوزِ قُفْلَانِ غُرَّانِ بمعنی پاک ہونا ہر کسی کمزوری نقص و عیب سے یہ خصوصی صفت ہے اللہ تعالیٰ کی مضاف ہے ت ضمیر مجرور متصل واحد مذکر حاضر مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی خبر ہے متبدا کی۔ اَنْتَ اپنی اس خبر سے ملکر مستثنیٰ ہوا الہ کا دونوں ملکر اسم ہے لَآءِ نَفِی کا مَوْجُود پوشیدہ لاکِ خبر ہے۔ لَآ اپنے اسم خبر سے ملکر جملہ اسمیہ ہو کر جوابِ نداء ہو بعض لوگوں نے اَنْتَ کو الہ کا بدلِ البعض بنایا ہے واللہ اعلم۔ اِنِّی اَنْ حرف مشبہ ثانی ضمیر متکلم منصوب متصل اس کا اسم ہے کُنْتُ فعل تامہ با فاعل واحد متکلم مِنْ اَنْطَلِقُ مِنْ جَارِہ تبییضیہ۔ اَنْطَلِقُ اسم فاعل جمع کثرت مذکر سالم مجرور ہو کر متعلق ہے کُنْتُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنِّی۔ اِنِّی اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جواب دوم ہوا ناوی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے نَفِی کے چلے پر دونوں عطف مل کر معطوف ہے ذَہَبَ کے چلے پر دونوں عطف مل کر ظرف ہوا اَذْکُرُ پوشیدہ کا۔ وہ سب مل کر جملہ فعلیہ اَنْتَ ہو گیا۔ خَاسَتْ جُنَالَهُ وَ نَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَ كَذَّالِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ۔ ف نائیدہ تعقیبہ یعنی پھر بعد میں کچھ دن بعد اَنْجَيْنَا بَابِ اسْتِفْعَالِ کا ماضی مطلق جمع متکلم با فاعل لَہ جار مجرور اس کا متعلق ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واو عاطفہ زائدہ نَجَّيْنَا بَابِ تَفْعِيلِ کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم مثبت معروف اس کا مصدر ہے تَنْجِيَةٌ۔ تَنْجِيَةٌ سے معلل ہے نَجَّى سے مشتق اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہ ضمیر معقول یہ مِنْ حرف جر بمعنی عَنْ ذوالیہ غَمِّ اسم مفرد نکرہ معرب بمعنی قلبی تکلیف یہ جار مجرور متعلق ہے نَجَّيْنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واو ضمیر جملہ ک حرف تشبیہ ذَالِکَ اسم اشارہ

بعیدی مجرور ہے متعلق مقدم ہوا۔ نیچے باب افعال کا فعل مضارع بمعنی مستقبل یا مبینی
حال نیچے "ناقص یا ئی" سے مشتق ہے ایک قرئت نیچے باب تفصیل سے ہے۔ ایک قرئت نیچے ہے
مگر یہ غلط ہے کیونکہ دونوں نون میں سے پہلی علامت مضارع ہے اور دوسری نون ق کلمہ ہے
اور کسی کو بھی حذف کرنا جائز نہیں ہے نہ علامت کو نہ ق کلمہ کو المومنین۔ الف لام اسی استعراق
بعنی تمام مومنین جمع مذکر سالم ہے مومن اسم فاعل کا۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے نیچے کا
سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمائے اہل حق رحمۃ اللہ علیہم وَاٰدُرِیْسُ وَذَا الْکِفْلِ کُلُّ مِّنَ الصّٰبِرِیْنَ وَادْخُلْنٰهُمْ

اُن تمام اقوام عالم کے سامنے جوتا قیامت ہونے والی ہیں اُس عظیم الشان صبر انبیاء
علیہم السلام کا بھی جو ہمارے اسماعیل اور ادریس اور ذی الکفل کے اُجسام مقدمہ پر ظاہر ہوا
تمام انبیاء ہی صبر میں کامل شکر میں اکلِ علم میں مکمل ترین ہوتے ہیں ان تینوں نبیوں کا صبر
تمام انبیاء علیہم السلام کے صبر کا نمونہ عظمیٰ ہے اور ان سب کو بھی ہم نے اپنی رحمت کی چادر
میں لپیٹ کر داخل کر لیا تھا اس طرح کہ ان کی ہر ادا ہر قول فعل عمل میں چاروں طرف دائیں
بائیں اوپر نیچے آگے پیچھے ظاہر و باطن ہماری رحمت ہی رحمت رہی ان کی زندگی کا ہر
پہلو ہر لمحہ ہر ساعت ہماری رحمت میں تھیں اور ان کی اُمتیں اُن کے وجود مسودہ رحمت
میں ہوتی تھیں۔ بے شک یہ سب ہماری رحمت تاتمہ عنایت کاملہ کی صلاحیت و قابلیت
رکھنے والوں میں سے تھے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے قرآن مجید کے پارہ دوم
سورۃ بقرہ کی آیت ۱۵۵ میں صبر کرنے کے آٹھ مقام بیان فرمائے پہلا مقام۔ وَاصْبِرْ لِّمَا
یَنْزِلُ مِنْ رَبِّکَ بِمَا کُنْتَ عَلٰی رَحْمَۃٍ مِنْ رَبِّکَ۔ دوسرا مقام
یعنی اے ایمان والوں ہم کسی بھی طرح تم سب کو آزمائش میں ڈالیں گے۔ دوسرا مقام
بیشی کسی بھی چیز سے۔ مقام سوم۔ مِنَ الْخَوْفِ وَشَمَّ یَا دُنْیَا کے خوف کے ذریعے مقام
چہارم۔ وَاجْوَعٍ اور اختیاری یا اضطراری بھوک سے۔ اختیاری بھوک مثلاً روزہ رکھنے
کا حکم دے کر اضطراری مثلاً غربت کے قاتے دے کر۔ مقام پنجم۔ وَنَفْسٍ۔ اور کسی
بھی قسم کا نقصان دے کر۔ مقام ششم۔ مِنَ الْاَمْوَالِ مال کے ذریعے دے کر یا بے کر
مقام ہفتم۔ وَالْاَنْفُسِ۔ اور جانوں کے ذریعے اولاد دیکر یا بے کر۔ مقام ہشتم۔ وَالتَّمَرَّتْ
اور باغ بیچہ کھیت کھلیاں کے پھل میں نقصان کے ذریعے۔ ان مقامات صبر کی بیان

کرنے کے بعد سورۃ احقاف آیت ۲۵ میں ارشاد ہوا۔ قَامِیْذُ کَمَا صَبَرْنَا وَاُولَئِکُم مِّنَ النَّاسِ سُل۔ اسے بندہ مومن میر کے ان تمام مقامات میں ایسا صبر کرنا جو مشابہت رکھے اُس صبر سے جیسا میر کیا اُولَئِکُم مِّنَ النَّاسِ سُل۔ میر کرنے کی چار صورتیں اور طریقے ہیں ۱۔ صبر استقامت ۲۔ صبر التزامت ۳۔ صبر ادا امت ۴۔ صبر طماننت۔ یعنی مصائب میں حقانیت پر ثبات قدمی یہ استقامت ہے۔ اور امر و نہی کی پابندی اطاعت یہ التزامت اور نرم ہے۔ اوقات عبادت میں تا جیات ہمیشگی یہ ادا امت ہے۔ اور اپنے مصائب کا کسی کے سامنے شکوہ شکایت کا اظہار نہ ہونے دینا یہ طماننت ہے۔ کل کائنات انسانیت میں بارہ قسم کے صبر ہیں ۱۔ امیری کے بعد غریبی ملتے پر صبر ۲۔ سب اولاد کے ایک دم مر جانے پر ۳۔ بیماری پر صبر ۴۔ اپنی جان کی قربانی دینے پر صبر ۵۔ غریب الوطنی یعنی جبری ہجرت پر صبر ۶۔ وعدہ نبھانے پر صبر ۷۔ لوگوں کی اذیت پر صبر ۸۔ تبلیغ کی مشقتوں پر صبر ۹۔ جہاد کر جانے سکھانے اُن کے ساتھ مغز ماری پر صبر ۱۰۔ تمام عمر روزے رکھنے کی کفالت پر صبر ۱۱۔ پوری زندگی ساری رات نماز پڑھنے کا وعدہ کر کے نبھانے پر صبر ۱۲۔ کسی پر غضب و غصہ نہ کرنے کے وعدہ ادا کرنے پر صبر اور بدلہ لینے کی قوت کے باوجود بدلہ نہ لینے پر صبر۔ ان آیت میں ان ہی تمام قسم کے صبر انبیاء کے چرچے کئے کا حکم ہے تاکہ ان لوگوں کے سامنے انبیاء کی یہ شان بھی ظاہر ہو۔ چنانچہ ابی گذشتہ آیت میں میر اکرم علیہ السلام کا ذکر ہوا ان آیت میں یہ حکم دیا جا رہا ہے کہ اپنے علم فیسی نبوی کے بیان سے لوگوں کو بتائیے کہ اسماعیل علیہ السلام کا صبر کس نوعیت کا تھا اور ادریس علیہ السلام کا صبر کیسا تھا اور حضرت ذی الکفل کا صبر کیسا تھا۔ یہاں رب تعالیٰ نے خود صبر کی تفصیل نہ بتائی اس لیے کہ جس ذات محبوب کو تذکرے کا حکم دیا جا رہا ہے وہ ذات گرامی تمام اولین و آخرین کے ہر حال و مقال کو جانتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس اجمالی حکم ربانی کو سن کر حدیث پاک میں اس کی تفصیل خود بیان فرمادی اور فرمایا کہ اسماعیل کے تین صبر مشہور ہیں پہلا صبر یہ کہ اپنے آپ کو ذبح کے لیے بلاتا تھا پیش کر دیا دوم یہ کہ بے آب و دانہ بیابان میں غریبانہ عمر گزار دی اپنے وطن سے دور تعمیر کعبہ اور آبادی مکہ کی مشقتیں بروا کیں سوم یہ کہ ایقائے عہد میں کمال کو پہنچے۔ ادریس علیہ السلام کے بھی تین صبر مشہور ہوئے ایک یہ کہ اپنے تمام عمر اپنی قوم کی اذیتیں برداشت کیں بعثت رسالت سے رفعت آسمانی تک دوم یہ کہ قوم کے جہلا حتمقا ناقدوں کو درس و تدریس دینے کی مشقت میں عمر گزار دی

سوم یہ کہ دن رات تبلیغ کی مشقت فرمائی۔ کبھی بے صبری نہ دکھائی۔ ذی الکفل علیہ السلام کے جی تین صبر مشہور ہوئے ایک یہ کہ ساری ساری رات تمام عمر ہر حال میں نمازیں پڑھنے میں گزار دیں بھی سستی یا غفلت نہ کی دوم یہ کہ تمام عمر ہر دن روزہ رکھنا۔ سوم یہ کہ تمام عمر کبھی کسی پر غصہ یا غضب نہ فرمایا اگرچہ کسی نے کتنی ہی غلطی یا حماقت کی ہو۔ ان آیت سے پہلے ابھی صبر الیہ السلام کا ذکر گزارا۔ صبر الیہ کا نام صبر جمیل ہے صبر اسماعیل کا نام صبر جلیل ہے۔ صبر ادریس کا نام صبر کثیر ہے۔ اور صبر ذی الکفل کا نام صبر کبیر ہے، ہر نبی کے پاس یہ سب صبر ہیں۔ اظہار کسی کسی پر فرمایا گیا اور شان سب کی بتائی گئی۔ کیونکہ۔ لَا تَفْزِقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ ذٰلِكَ مَوْلٰیہ سورۃ بقرہ آیت ۲۸۵ فرمایا یہ جاری رہے کہ انبیاء علیہم السلام کا صبر بھی بے مثل ہوتا ہے حضرت اسماعیل کا ذکر پاک قرآن مجید میں سولہ جگہ آیا میں جگہ بغیر نام کے اور تیرہ جگہ نام مبارک کے ساتھ اور ان تمام سولہ آیت میں اسماعیل علیہ السلام کی زندگی کے پندرہ حالات بیان فرمائے گئے جو آپ کی اجمالی سوانح حیات کی حیثیت رکھتی ہیں۔ چنانچہ سورہ صافات آیت ۱۱۱ میں فرمایا گیا۔ دَبَّ حَبْلِي مِنَ الْمَآلِحِينَ فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ۔ اسی آیت میں آپ کی شانِ حلیمیں بردباری اور تعمیر کعبہ کے وقت آپ کی عمر بیان ہوئی ۱۲۰ یہی سورۃ صافات آیت ۱۰۳ میں آپ کے ذبح کا واقعہ اور امتحانِ عظیم صبر اسماعیل اور فدیہ عظیم کا تذکرہ ۱۲۰ سورۃ ابراہیم آیت ۳۵ میں آپ کے بیابانِ غیر ذی زرعہ میں ہجرت و سکونت کا تذکرہ ۱۲۰ سورۃ بقرہ آیت ۱۲۸ میں آپ کا نام شریف اور آپ کو طہارت کعبہ کی ذمہ داری ملنے کا ذکر ۱۲۰ سورۃ بقرہ آیت ۱۲۸ میں آپ کا نام اور تعمیر کعبہ کا ذکر ۱۲۰ سورۃ بقرہ آیت ۱۲۸ میں آپ کا نام پاک اور آپ کی اتباع کرنے اور آپ پر ایمان لانے کا تذکرہ آپ کی اُمت کو حکم دیا گیا ۱۲۰ سورۃ بقرہ آیت ۱۲۸ میں آپ کا نام اور صُحُفِ اسماعیل کا ذکر ۱۲۰ سورۃ بقرہ آیت ۱۲۸ میں نام اور آپ کے بارے میں یہودیوں کی حاسدانہ لغویات کی تردید ۱۲۰ سورۃ آل عمران آیت ۸۴ میں شریعتِ اسماعیل کا ذکر ۱۲۰ سورۃ نساء آیت ۱۲۸ میں آپ کا نام اور وحی اسماعیل کا ذکر ۱۲۰ سورۃ انعام آیت ۸۶ میں آپ کا نام اور تمام جہانوں پر آپ کی فصیلت کا بیان ۱۲۰ سورۃ ابراہیم آیت ۳۹ میں آپ کا نام اور بڑھاپے میں مل ہونے کا ذکر ۱۲۰ سورۃ مریم آیت ۵۷ میں آپ کا نام اور صادق الوعد ہونے کا ذکر ۱۲۰ سورۃ انبیاء آیت ۸۵ میں آپ کا نام اور صبر اسماعیل کا ذکر ۱۲۰ سورۃ ص آیت ۴۸ میں آپ کا نام اور اخیار میں

سے ہونے کا ذکر سورۃ بلد آیت ۲۱ میں وَوَالِدُ مَا وَكَدَ کی قسم فرمائی گئی۔ والد سے مراد ابراہیم اور وَكَدَ یعنی بیٹے سے مراد اسماعیل ہیں کیونکہ شہر مکہ کی آبادی کا تعلق ان دو سے ہی ہے۔ حضرت اسماعیل کی اولاد میں بارہ بیٹے اور دو بیٹیاں ہوئیں ان کے اسماء مبارکہ ترتیب ولادت کے لحاظ سے حسب ذیل ہیں۔ پہلا فرزند حضرت ثابت ان کی عمر ایک سو نو تے سال ہوئی آپ کی ہی نسل بعد میں اصحابِ حجرِ مہلائی دوم قیدار آپ کی عمر ۵۰ سال ہوئی ان کی نسل اور قوم کا نام اصحابِ الریس مشہور ہوا سوم اوبیل آپ کی عمر ایک سو سال ہوئی چہارم بیٹی سمات ہشامہ پنجم ہشام آپ کی عمر ۶۵ سال ہوئی ششم فرزند شماع ہفتم فرزند دوم ہشتم منشا۔ نہم فرزند ہمدار دہم تیما۔ گیارہواں بیٹی بطور بارہواں بیٹی نافیش تیرہواں بیٹی قیدما۔ چودھویں اولاد بیٹی محمدات آپ کے یہ بارہ بیٹے اپنی اپنی نسل قوم کے بارہ رئیس ہوئے ان ہی سے عرب کے بارہ قبیلے بنے۔ ان کے یہ نام عبرانی لغت اور زبان کے تھے از تار یخ طبری جلد دوم اور تاریخ عرب جلد اول، لفظ اسماعیل کا معنی ہے۔ مطیع اللہ اللہ تعالیٰ کا اطاعت گزار۔ بعض نے فرمایا کہ یہ لفظ مرکب ہے اسْمُ یَا اِیل سے یعنی اے اللہ سن سے میری فریاد۔ (از روح البیان) وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ آپ کا حلیہ شریف اس طرح لکھا ہے کہ لیاقد سفید رنگت پتلا بدن خوب صورت نقش بڑی آنکھیں بہت تیز و ڈھلے تھے بال سیدھے داڑھی مبارک ہلکی جسم پر بہت کم بال آپ کا مزار شریف اپنی والدہ حضرت ماجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قریب حطیم کعبہ کے اندر زیر زمین پوشیدہ ہے۔ دطبری۔ ابن خلدون ۱۱ آپ کی عمر ۱۲۶ سال ہوئی تفسیر صاوی نے فرمایا کہ آپ کی کل عمر ایک سو تیس سال ہوئی۔ ابراہیم علیہ السلام کی وفات کے وقت آپ کی عمر نوے سال تھی تاریخ ابوالخدا نے آپ کی کل عمر ۱۲۷ سال لکھی ہے آپ کی بعثت دو قوموں کی طرف ہوئی ۱۔ قوم یمن قدیمی ۲۔ اور قوم عمالقہ یہ دونوں قدیم قومیں تھیں اور آپ زمرم کی وجہ سے مکہ میں آباد ہو گئیں یمن اور عمالقہ حضرت آدم علیہ السلام کے دو فرزند تھے بعض نے کہا یہ نوح علیہ السلام کے پوتے تھے دونوں بھائی تھے ان کے ہی نام سے ان کی نسلوں کا نام چلا۔ علاقہ یمن بھی یمن کے نام پر ہوا۔ قوم یمن کی ایک لڑکی سے اسماعیل علیہ السلام کا دوسرا نکاح ہوا آپ کی ساری اولاد انہی کے بطن سے تھی اس قوم میں اولیاء اللہ بہت ہوئے۔

ادریس علیہ السلام کا مختصر واقعہ

آپ حضرت آدم کے چھٹے پوتے یعنی آدم علیہ السلام آپ کے چھٹے دادا۔ حضرت ادریس زمین پر تمسیرے صاحب شریعت نبی رسول تھے نوح علیہ السلام سے ایک ہزار سال پہلے نوح علیہ السلام کے پڑدادا وفات آدم علیہ السلام کے وقت آپ کی عمر سو سال تھی مگر ابھی مبعوث نہ ہوئے تھے۔ اُس وقت آپ شریعت آدم کے مبلغ معلم اور مدرس تھے دو سو سال کی عمر میں قوم علاقہ کی طرف مبعوث ہوئے اور دھائی سو سال تبلیغ نبوت فرمائی۔ آپ کی زمینی عمر چار سو پچاس ہوئی آپ کا علاقہ و رسالت بابل اور مصر ہے۔ آپ کو زندہ آسمان پر اٹھایا گیا آپ کی رہائش اب تک جنت میں ہے لفظ ادریس آپ کا لقب ہے آپ کا نام اخنوخ چونکہ القاب میں کوئی صفت ہوتی ہے اس لیے قرآن مجید میں صاحب لقب انبیاء کے القاب ہی مذکور ہوئے آسمان پر جانے کا تفصیل واقعہ سورۃ مریم آیت ۵۷ ۵۸ میں ہے کی تفسیر نعیمی میں گزرا۔ آپ کا نسب نامہ اس طرح ہے ادریس ابن یاقان بن ہلائل ابن قینان ابن النوش ابن شیش ابن آدم علیہ السلام۔ ادریس علیہ السلام نے زمین پر اکیسویں علم پھیلائے اور درس دئے اسی لیے آپ کا لقب ادریس ہوا۔ یعنی بہت درس و تدریس فرمانے والے رسول ۱۔ علمِ قلم یعنی کتابت ۲۔ علمِ رمل ۳۔ علمِ نبیہ ۴۔ علمِ ربیہ ۵۔ علمِ سیمیا ۶۔ علمِ نجوم ۷۔ علمِ خیالی یعنی سلائی ۸۔ علمِ قرأت ۹۔ پڑھنے کا علم ۱۰۔ علمِ تدریس یعنی پڑھانے کا علم ۱۱۔ علمِ تعبیرات ۱۲۔ علمِ حرکت ۱۳۔ علمِ ہندسہ ۱۴۔ علمِ جغرافیہ ۱۵۔ علمِ توفیقیت ۱۶۔ خطوط ۱۷۔ علمِ حساب ۱۸۔ علمِ سیاست یعنی نظامِ حکومت ۱۹۔ علمِ سپاہ گری لشکر سازی ۲۰۔ علمِ شریعت ۲۱۔ علمِ منطق یعنی طرزِ تکلم کا علم اتنی محنت اتنے احسانات کے باوجود ہر کافر قوم نے ہمیشہ آپ کو ازیتیں ہی دیں جب قوم کنار کی ازیتیں آپ پر اور آپ کے اہل ایمان اُمتوں پر حد سے بڑھ گئیں تب آپ کو مع مومنین بابل سے ہجرت کا حکم ربانی ملا آپ نے یہ حکم متبعین کو سنا یا تو وہ عرض کرنے لگے کہ بابل جیسی سرسبز و شاداب علاقہ زمین چھوڑنے کو دل نہیں چاہتا آپ نے فرمایا کہ جہاں ایمان کی شادابی اور آزادی نہیں وہاں رہنے کا کیا مزہ اور پھر جس رب تعالیٰ نے ہجرت کا حکم دیا ہے وہ شاید اس سے بھی اچھا علاقہ

تم کو عطا فرمائے اُس کی رحمت وسیع ہے یہ وعظ و نصیحت اور حکم سن کر سب لوگ ہجرت کے لیے تیار ہو گئے آپ ان کو لے کر مصر چلے آئے یہ علاقہ واقعی بابل سے بھی زیادہ سرسبز تھا اس لیے آپ نے مصر کا نام بابلین رکھا۔ اسرائیلیات میں مصر کو اب بھی بابلین ہی لکھا جاتا ہے۔ علاقہ مصر کا نام نوح علیہ السلام کے پوتے مصر بن حام کے نام پر ہے۔ یاد ہے کہ دنیا میں جتنے بھی قدیم علاقہ ہیں وہ یا تو آدم علیہ السلام کے بیٹوں یوتوں نے آباد کئے یا نوح علیہ السلام کے بیٹوں یوتوں نے اور جس شخص نے جس علاقہ کی بنیاد رکھی اُس علاقہ کا نام اسی شخص کے نام پر رکھا جاتا رہا۔ مثلاً ہند، سندھ، چین، مصر، ملتان، بلوچستان وغیرہ۔ آج کل ہندوستان میں سکوں میں تقسیم ہے۔ انڈیا، پاکستان، بنگلہ دیش۔ لفظ انڈیا ہندیا سے بگڑا لفظ ہے۔ آپ نے مصر میں بھی درس و تدریس تعلیم و تبلیغ کا وہی سلسلہ جاری فرمایا۔ صرف آپ ہی وہ نبی ہیں جو یکے بعد دیگرے دو قوموں کی طرف مبعوث فرمائے گئے یعنی قوم علاقہ بابل میں اور دوسری قوم قبیلہ مصر میں۔ بابل اور مصر میں اُس وقت تقریباً بہتر زبانیں بولی جاتی تھیں آپ ہر قبیلے کو اسی کی زبان میں تبلیغ و تدریس فرماتے پڑھاتے اور سکھاتے۔ اسی طرح گویا کہ آپ کو انسانی زبانوں میں سے بہتر زبانیں آتی تھیں اس کے علاوہ بھی آپ کو اور بہت سی زبانیں یقیناً آتی ہوں گی اسی لیے کہ جیسا بندہ آپ کے پاس آتا آپ اسی کی زبان میں اس سے ہم کلام ہوتے آپ کی رفعت آسمانی مصر سے ہی ہوئی۔

حضرت ادریس علیہ السلام کا حلیہ مبارکہ و عادات لطیفہ

آپ گندی رنگ کے تھے عام قد تھا۔ گھنی داڑھی چار انگلی برابر رکھتے تھے۔ سر کے بال سیدھے اور ہلکے تھے شکل بہت ہی حسین ملاحظت و جاہست والی بڑی چوڑی جسم کشادہ بھرا ہوا مضبوط بازو۔ سر ملگین چمک دار آنکھیں خاموشی پسند نہاں ہمیشہ نیچی رکھتے اکثر سوچ و فکر میں رہتے وعظ و تنکیم کے وقت صرف شہادت کی انگلی سے اشارہ فرماتے۔

حضرت ذی الکفل علیہ السلام کا مختصر واقعہ

سلسلہ و نبوت اس طرح ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ یوشع علیہ السلام اور یوشع علیہ السلام

کے خلیفہ حزقیل علیہ السلام اُن کے خلیفہ ایاس علیہ السلام اور اُن کے خلیفہ اُن کے چچا زاد بھائی یسوع علیہ السلام اور اُن کے خلیفہ ذی الکفل علیہ السلام، موسیٰ حضرت ذی الکفل کا زمانہ موسیٰ علیہ السلام سے پانچ سو سال بعد ہوا۔ اور عیسیٰ علیہ السلام سے پانچ سو ستانوے سال پہلے ہوا۔ آپ کی بعثت عراق کے علاقہ دریا و خابور کے کنارے بستی یروشلم میں ہوئی آپ قوم بنی اسرائیل کے نبی تھے۔ یہی زمانہ نجات نصر کی ظالمانہ حکومت کا ہے۔

آپ کی خلافت کا واقعہ

مسند ابن ابی حاتم میں بروایت ابو موسیٰ اشعری اور عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک منقطع روایت نقل فرمائی اسی طرح تاریخ ابن جریر میں امام مجاہد تابعی کے حوالے سے ایک قصہ اس طرح بیان فرمایا کہ حضرت مسیح نبی جب بوڑھے ہو گئے تو وحی الہی آئی کہ اب وفات قریب ہے اپنا خلیفہ مقرر کر دو جو تمہارے سب کام عبادت ریاضت تبلیغ قضا تمہاری عادت اور طریقے کے مطابق ادا کرتا رہے۔ حضرت یحییٰ وہ خصوصی نبی تھے جو اپنی امت کے نبی رسول بھی تھے بادشاہ بھی اور عدالت کے قاضی بھی۔ بلوغت سے تا وفات ہر دن میں روزہ رکھا ہر رات میں ساری رات عبادت فرماتے سو رکعت نماز پڑھتے۔ وقت اشراق سے دوپہر تک عدالت کے فیصلے فرماتے اس کے بعد چار گھنٹے قیلولہ فرما کر موتے پھر اٹھ کر با وضو عدالت میں بیٹھتے صحت موسیٰ و توریت کی تلاوت فرماتے پھر دوبارہ عدالت لگاتے شام تک فیصلے فرماتے پھر عدالت ختم کر کے روزہ افطار کرتے اور پھر ساری رات کی عبادت میں مشغول ہو جاتے جو سحر تک جاری رہتی سحری کھا کر روزہ رکھتے۔ تبلیغ رسالت عدالت کے اوقات میں ہی جاری رہتی یہ تا عمر کے معمولات تھے۔ جب آپ کو وحی کا حکم ملا تب آپ نے ایک مخصوص محفل منعقد فرمائی اور حاضرین سے فرمایا کہ میری وفات قریب ہے اس لیے میں اپنا ایک ایسا خلیفہ مقرر کرنا چاہتا ہوں جو میرے بعد میری تمام ذمہ داریاں ادا کرے میرے دن رات کے معمولات کی پابندی کرے جس میں تمام عمر دن میں روزہ

شب بیداری کی عبادت تاحیات دو وقت عدالت کے فیصلے اور پھر

تا عمر کسی پر غصہ نہ کرنا۔ اس بھاری ذمہ داری کی پابندی کسی میں ہمت نہ تھی اسی لیے کوئی نہ بولا صرف ایک آدمی شیرتائی نے عرض کیا کہ میں ان سب ذمہ داروں کو تا عمر پابندی کے ساتھ نبھانے کا وعدہ کرتا ہوں۔ آپ نے اس جوان کی بات کو کچھ اہمیت نہ دی اور مجلس برخاست فرمادی دوسرے دن پھر ایک مجلس عام منعقد فرمائی جس میں کچھ نئے لوگ بھی آئے آپ نے اسی طرح گفتگو فرمائی تب بھی کوئی شخص اس شکل ترین پابندی نبھانے کی ہمت نہ کر سکا اور کوئی نہ بولا تب پھر یہی جوان کھڑا ہوا اور کل کی طرح پابندی کا وعدہ کیا۔ حضرت یسع پھر خاموش رہے اور مجلس ختم فرمادی اسی طرح تیسرے دن مجلس بلائی گئی تب بھی کوئی نہ بولا پھر اس جوان کے اس نے عرض کیا یا حضرت میں ان باتوں عبادتوں کی کفالت پابندی سے قبول کرتا ہوں تو حضرت یسع نے فرمایا کہ واقعی تم ہی ذی الکفل یعنی سچی کفالت والے ہو اور آپ کو اپنا خلیفہ مقرر فرما کر اعلان کر دیا کہ میرے بعد یہی تم لوگوں کا بار شاہ اور قاضی ہوگا۔ اس شیرتائی نے جرات کو حضرت یسع نے ذی الکفل کا لقب دیا قرآن مجید میں اسی لقب سے آپ کا تذکرہ دو جگہ فرمایا گیا۔ ایک یہیں سورۃ انبیاء آیت ۸۵ میں اور دوسری جگہ سورۃ ص آیت ۱۵ میں یہاں آپ کے صبر کی شانِ عظمت بتائی گئی اور وہاں آپ کو اختیار میں شامل کرنے کا ذکر فرما کر آپ کی نیکیوں اور مقامِ اعلیٰ و تذکرہ ملائکہ آسمانی کا اشارہ فرمایا گیا۔ ذی الکفل علیہ السلام نے حضرت یسع کی موجودگی میں ان کی تعلیم و تربیت سے دو ماہ تک بات و عبادت اور عدالت کی تمام ذمہ داریاں بخوبی سرانجام دیں پھر حضرت یسع علیہ السلام فوت ہو گئے حضرت یسع کا مزار مقدس شہر بیتلین میں ہے۔ فلسطین کے اسی شہر میں حضرت زکریا اور آپ کی زوجہ محترمہ کے مزار مقدس ہیں اب یہ شہر فلسطین کے اُس حصے میں ہے جس پر اسرائیل حکومت ہے۔ جس وقت آپ کو حضرت یسع کی خلافت ملی اُس وقت آپ کی عمر تیس سال تھی اور دس سال بعد اسی قوم میں آپ کو نبی مبعوث فرمایا گیا۔ یعنی حسبِ قانونِ الہی پالیس سالہ عمر میں حضرت ذی الکفل کو تبلیغِ نبوت کی اجازت ملی آپ کی بھی شریعت علیحدہ ہی حضرت یسع اور آپ کی چند خصوصیات آپ دونوں ہی رسول بھی تھے۔ ایک ہی امت کی

طرف دونوں مبعوث ہوئے۔ یہ دونوں بادشاہ بھی تھے نبی بھی عداوت کے قاضی بھی رہے اور یہ کہ ان دونوں کی پوری امت موسیٰ بن گئی کوئی بھی منکر و کافر نہ تھا۔ آپ کی اُمت اس وقت کے نبی اسرائیل کا ایک قبیلہ تھا۔ جب آپ کو تبلیغ نبوت سے سرفراز فرمایا گیا اور آپ کا نام اُخیار میں شامل کیا گیا اور ملائکہ کو آپ کے تذکرے کا حکم ملا تب ایک مرتبہ ابلیس آسمانوں پر گیا۔ دیکھا کہ ہر فرشتے کی زبان پر ذی الکفل کا نام اور آپ پر سلام جاری ہے۔ ابلیس جو عداوت نبوت گستاخی رسالت میں بدنام زمین ہے حسد میں مل بھنک رہا تھا ہے اس ذکرِ خیرِ کثیر کی وجہ کیا ہے تو کس فرشتے نے ملعون کو بتایا کہ آپ زمین پر صائم الذہر اور قائم اللیل، کا طین الغیبین ہیں عافین عن الناس اور ذرا حین علی الامت میں سے ہیں ان چیزوں کا آپ نے وعدہ کر کے ایسا سچا پکا کر دکھایا کہ اُن پر قائم و دائم ہیں اس لیے آپ کو اُخیار میں شامل کر دیا گیا ہے اور ہر فرشتے کو آپ کی زندگی بھر آپ پر سلام پڑھتے اور آپ کا تذکرہ خیر کرنے کا حکم ملا ہے۔ وہ زمین پر رب تعالیٰ کے ذاکر ہم سب بحکم ربی آسمانوں پر اُن کے ذاکر۔ ابلیس یہ سن کر جلتا گڑھتا زمین پر بھاگا آیا اور اپنے تمام شیاطین جنات کو جمع کیا اور کہا کہ ذی الکفل کی تازوں روزوں جہادوں میں غل ڈالو اُس سے یہ نیکیاں چھڑاؤ اس کو ہر طرح درغلاؤ و موشاؤ۔ سلاؤ تاکہ اُس کا نام اُخیار سے مٹ جائے اُس کا تعلق رب سے کٹ جائے اور اس کا تذکرہ زبان ملائکہ سے ہٹ جائے چالیس دن تک یہ جنات شیاطین حضرت ذی الکفل کو ستانے درغلاتے سلاتے کی کوشش کرتے رہے مگر ذرہ بھر آپ کے کسی عمل میں غل نہ ڈال سکے اور تھک ہار کر بیٹھ رہے۔ تب ابلیس نے خود آپ کو غصہ دلانے کا منصوبہ بنایا اس لیے ایک دن آپ کے قبیلے کے وقت ایک شیخ ضعیف کی شکل میں آیا اور کہنے لگا کہ میری قوم نے میرا حق مار لیا ہے آپ فیصلہ فرمائیں اور ابھی فرمائیں اور اتنی لمبی کہانی سنائی کہ آپ کے سونے آرام کرنے کا سب وقت ختم ہو گیا آپ نے بڑے پیار سے اُس کو سمجھایا کہ اب تھوڑی دیر بعد میں عدالت شروع کروں گا تو اپنے تمام مدعی علیہان کو لے کر میرے پاس آنا دوطرفہ بیان سن کر فیصلہ کروں گا اور اگر آج نہ آسکو تو کل سب لوگ عدالت کے وقت میں آنا۔ آپ نے وقت بھی بتا دیا اور فرمایا کہ اس وقت نہ آنا یہ میرے سونے کا وقت ہے۔ جب پچھلے پہر عدالت شروع ہوئی تو آپ نے دیکھا

وہ بڑھا نہیں آیا دوسرے دن بھی عدالت کے وقت نہیں آیا اور جب قیلوے کا وقت ہوا تو پھر آگیا اور دربان سے تھوٹ بول کر کہا کہ انہوں نے اس وقت مجھے آنے کو کہا تھا دربان نے راستہ دیدیا۔ اندر جا کر دروازہ بجایا جب آپ کمرے سے باہر تشریف لائے تو دیکھا کہ وہ ہی کل والا بڑھا کھڑا ہے اور اپنی مظلومیت کا رونا رو رہا ہے آپ نے بڑی نرمی سے فرمایا کہ نہ تم کل عدالت میں آئے نہ آج کے وقت آئے اور اب آئے ہو وہ بھی اکیلے کسی مدعی علیہ کو نہیں لائے حالانکہ اس وقت آنیکو میں نے منع کیا تھا، بوڑھا بولا حضرت میرے مدعی علیہ بڑے سکا رہی جب آپ عدالت میں بیٹھے ہیں تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم تیرا حق تجھ کو دیدینگے تو ہم پر مقدمہ نہ کر لیکن عدالت کا وقت گزر جانے کے بعد منکر ہو جاتے ہیں اور آج بھی اتنی دراز باتیں کہیں کہ سونے آرام کرنے کا سب وقت ختم ہو گیا، آپ نے فرمایا کہ چلو عدالت میں چل کر بیٹھو اور اپنے مدعی علیہ کو بھی بلا لاؤ اگر وہ نہ آئیں تو ان کا بت بتانا ہم بلوالیں گے۔ مگر جب آپ عدالت میں آئے تو وہ بڑھا غائب تھا آپ نے تمام وقت انتظار کیا مگر نہ آیا دوسرے دن بھی عدالت میں نہ آیا تب آپ نے عدالت سے فارغ ہو کر اپنے گھر آکر دربان سے فرمایا کہ آج یہ بڑا دروازہ کسی بھی ملنے والے کے بیٹے کھول میں دو دن سے بے آرام ہوں۔ ٹھوڑی دیر بعد وہ بوڑھا آیا تو دربان نے کہا آج کسی کو اجازت نہیں دروازہ نہیں کھلے گا، ابلیس بوڑھا وہاں سے صٹ کر پھلی طرف گیا اور ایک روشن کے ذریعے اندر آگیا اور آپ کے کمرے کا دروازہ بجانے لگا۔ آپ کھول کر باہر تشریف لائے تو دیکھا کہ وہی بوڑھا ہے اپنے سکا کر دیکھا مگر دل میں سوچا کہ میں نے دربان سے کہا تھا کہ بڑا دروازہ کسی کے لیے بھی نہ کھولنا پھر اس نے دروازہ کیوں کھولا آپ اس سے پوچھنے کے لیے جب بڑے دروازے کی طرف گئے تو دیکھا کہ دروازہ بڑی سختی سے بند ہو رہا ہے پھر آپ نے سوچا کہ بند دروازوں کے باوجود یہ شخص اندر کیسے آیا آپ نے اس سے پرچھا کہ شیخ ضعیف صاحب آپ اندر کیسے آئے۔ بوڑھا کہنے لگا کہ آپ نے مظلوموں پر دروازے بند کروا دیئے خود اندر آرام کر رہے ہو باہر مظلوم دھکے کھا رہے ہیں بند بہت گستاخانہ انداز میں بڑی غصیلی باتیں کہیں اور بولا کہ میں مجبوراً اس چھوٹے مورخ سے یعنی روشندان کے ذریعے آیا ہوں تو آپ کو پتہ لگا کہ یہ کوئی انسان نہیں بلکہ جن ہے اور جان لیا کہ ابلیس ہی ہے تب آپ سکا پڑے اور فرمایا ارے او دشمن خدا کیا تو ابلیس

نے تو اس نے اقرار کرتے ہوئے کہا ہاں میں ابلیس ہی ہوں اور بار بار آنے کا مقصد درخلا
 کر آپ کو غضب اور غصہ دلانا چاہتا تھا تاکہ آپ کی وعدہ خلافی اور عہد شکنی ثابت ہو جائے
 مگر آپ جیت گئے ہیں ہار گیا اور اس سے پہلے میرے تمام جنات شیطن بھی آپ کو
 درغلانے بھگانے میں ناکام ہو چکے ہیں اور اس بات کا اقرار کرتے ہوئے بھاگ گیا
 کہ واقعی نبوت کی ہر بہت طاقت عبادت عادت خصلت بے مثل ہے پوری جتنی
 ابلیس قوت مل کر بھی کسی نبی کے کام کو بگاڑ نہیں سکتی۔ حضرت ذی الکفل کی حیات طیبہ انہی سال
 ہوئی آپ کا مزار اقدس فلسطین کے ایک شہر دامون میں ہے یہ شہر بستی دیکھنے سے جانب
 مشرق تین میل دور ہے اب یہ سب علاقہ اسرائیل حکومت میں ہے۔ وَذَٰلَٰلِکَ اِذَا
 دَحَّابٌ مَّعَاذِیْنًا قَطَنُ اَنْ تَنْ یَّکُیْرَ عَلَیْہِ فَنَادٰی فِی الظُّلُمٰتِ اَنْ لَا اِلٰہَ
 اِلَّا اَنْتَ سُبْحٰنَکَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّٰلِمِیْنَ۔ اور اے محبوب کریم رؤف رحیم
 تذکرہ فرمایا ہے ہمارے ایک اور بندے محبوب و مخلص ذوالنون یعنی پھلی والے کا

ان کی زندگی کا صرف وہ واقعہ بیان فرما دیجئے جب وہ ہمارے ہی دین کی خاطر اپنی
 نافرمان قوم سے سخت ناراض غضب ناک ہو کر اس علاقہ سے چلا گیا تھا۔ جلد بازی
 صرف یہ ہوئی کہ اپنے ہی اجنبیوں سے ہجرت کر لی ہمارے حکم اور اجازت کے بغیر اور
 ذہن و عقل میں یہی خیال بنایا کہ یہ ہجرت درست ہے ہم اس کے اس اقدام پر ناراضگی
 اور گرفت نہ فرمائیں گے۔ لیکن جب ان کے ذہنی خیال و گمان کے خلاف ان پر تنگی
 ڈالی اور پھر گرفت کی تب پچھتائے گھبرائے اور ہماری بارگاہ میں روئے گرد گڑا۔
 اور ان کثیر گبری اندھیریوں میں ہم کو ہی پکارا اور دعاؤ فریاد کی ندائی کا کہ اے میرے
 قادر و قیوم رب بے شک اس تمام کائنات عالمین میں موائے تیری ذات و وحدۃ لا شریک
 کے کہیں بھی کوئی معبود اور عبادت کے لائق نہیں۔ تو ہی الہ ہے۔ تھ سے بھاگ کر کوئی
 کہاں جاسکتا ہے۔ تو ہر عیب و نقص سے پاک ہے۔ بے شک میں بغیر تیری اجازت
 ہجرت کر کے اپنے آپ پر ظلم ہی کرتے والا تھا۔ اور بے موقع اپنے علاقہ سے نکل کر
 اپنی امت دعوت کو چھوڑ کر اپنا ہی نقصان کرنے والا تھا ایتے بندے کا فریاد تیسے
 والی رعائیل والی التجا حمد والا کلام ہیں اتنا پیارا لگا کہ وَاسْتَجِیْبْ لَہٗ وَنَجِّیْہُ
 مِنَ الْعَمَدِ وَکَذَٰلِکَ نَجِیُّ الْمُؤْمِنِیْنَ۔ فوراً اپنے کرم و رحم سے ہم نے ان کو اس

فریاد و النجا کو قبول فرمایا اور مکمل طور پر ہر غم فکر سے اُن کو نجات بخشی۔ اور اُنہی کے اُن کلمات فریاد و الفاظ دعا کے طفیل ہم آئندہ بھی تا قیامت ہر مظلوم، مجبور، مقہور ایمان والوں کو نجات دیتے رہیں گے بشرطیکہ اسی طرح عجز و انکسار و ادب و احترام سے ہماری حمد و ثنا تسبیح و تہلیل کا سہارا پکڑ کر ہماری بارگاہ میں اپنی مظلومیت کا دامن پھیلا کر دعائیں مانگیں۔

حضرت یونس علیہ السلام کا نام لقب، نسب، اُعلیہ زمانہ، علاقہ، بعثت

امت کی تعداد اور پھیلی کا واقعہ

آپ کا نام مبارک یونس تھا آپ کا ایک لقب ذوالنون اور دوسرا لقب صاحب الحوت تھا۔ نون پھلی کا جنسی نام ہے ہر چھوٹی بڑی کو کہہ دیتے ہیں اس کی جمع نینان اور انوان ہے حوت صرف بڑی پھلی کو کہتے ہیں۔ لہذا صاحب الحوت کا معنی ہوا پھلی کے اندر رہ کر رہنے والا آپ کا والد کا نام سنی ہے بائبل میں آپ کو یوناہ بن اُمّتی لکھا ہے۔ آپ کی والدہ کا نام بدورہ تھا۔ راز تفسیر روح البیان اور بخاری شریف کتاب الانبیاء آپ کا شجرہ نسب ہمیں معلوم نہ ہو سکا صرف اتنا لکھا ہے کہ آپ حضرت بنی امیہ کی اولاد سے ہوئے ہوئے ہود علیہ السلام سے جا ملتے ہیں آپ خود بنی اسرائیل میں سے تھے مگر آپ کی امت قوم یمینی تھی۔ آپ بہت وجہ غریب ضرورت لیے چوڑے اور پہلوانی گھٹیلے جسم والے تھے۔ بعض نے فرمایا کہ پہلوانی اور گنگہ، بڑوٹ کا فن آپ کی ایجاد ہے۔ بڑوٹ کے فن کا ذکر قرآن مجید میں بھی آیا ہے۔ اس میں ہاتھ یا لکڑی ڈنڈے سے جوڑوں پر مارا جاتا ہے جس سے دشمن معذور ہو جاتا ہے یہ یمینیوں فن یونس علیہ السلام کی ایجاد ہی آپ اتنے طاقتور تھے کہ دس آدمیوں کو اپنے ہاتھوں اور کندھوں پر اٹھالیتے تھے آپ کا جسمانی رنگ بہت سفید اور شفاف تھا بال سخت کنڈل اور گھنگریالے دائری مقدس گھنی اور چار انگلی برابر رکھتے تھے سینے اور پنڈلیوں پر کثرت سے بال تھے۔ آپ کو غصہ بہت جلد آتا تھا اپنی قوم سے مین دفعہ ناراض ہو کر نکلے اس بار بار ناراض ہو کر نکلنے کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے قرآن مجید میں مُعَاَصِنًا فرمایا گیا باب مُعَاَصِلَہ سے کیونکہ جب مُعَاَصِلَہ اپنے اصلی معنی دو طرفہ فعل میں نہ ہو سکے تو یک طرفہ بار بار فعل مراد ہوتا ہے۔ جیسے سَاَفَرْتُ یعنی میں نے بار بار سفر کیا اور جیسے عَاَقَبْتُ النَّفْسَ میں نے ناکام نامراد بھاگتے ہوئے چور کا ہر طرف

سے بار بار بچھا کیا تعاقب کیا۔ آپ کا وطن ولادت و رہائش موصل تھا۔ موصل عراق کا ایک شہر ہے آپ کی بعثت کا زمانہ آٹھ سو سال قبل مسیح ہے یہی زمانہ حضرت عزیر علیہ السلام کا ہے۔ چالیس سال کی عمر میں آپ کی نئی شریعت کے ساتھ نینوا قوم کی طرف بستی بنتی ہوئی میں مبعوث فرما کر بھیجا گیا۔ آپ نے اس قوم میں چالیس سال تبلیغ فرمائی یہی دمیاط و مدیہ کے کنارے موصل اور بابل کے درمیان فلسطین کی سرحد پر واقع تھی۔ مگر وفات یونس علیہ السلام کے سو سال بعد جب بعد والی تمام نسل کفر و ظلم میں مبتلا ہو گئی تو اس بستی پر عذاب آسمانی آیا اور یہ بستی تباہ کر دی گئی۔ اب اس کا نشان بھی نہیں ہے۔ اُس وقت اس علاقے کا بادشاہ پرھری ہر اقل نامی ایک کافر شخص تھا۔ پوری قوم زحل ستارے کی چاری تھی اور اخلاقی عجیب یہ تھا کہ قرضے لیتے مگر واپس نہ لوٹاتے۔ اٹھائی گیارہ تھے غریب فرسدار مال مٹول کرتے رہتے۔ اُمرا اور طاقتور لوگ اپنے قرض خواہ کو قتل کر دیتے یا کرا دیتے چالیس سال تک کسی ایک شخص نے بھی آپ کی کوئی بات نہ مانی ایک دفعہ وہاں کے بادشاہ نے قانون بنایا کہ کوئی شخص کسی کو قرض نہ دے اس قانون سے غریبوں کو بہت مصیبت پڑی تب آپ نے بادشاہ کو سمجھا کہ یہ قانون نہ بنا بلکہ واپس کرنے کا قانون بنا اور واپس نہ کرنیکی سخت سزا مقرر کر دے۔ مگر عہدی بادشاہ نہ مانا۔ تو پہلی بار آپ ناراض ہو کر بستی سے چلے گئے مگر میسرے دن واپس آ گئے اور تبلیغ شروع فرمادی پھر ایک دفعہ آہنے بادشاہ سے فرمایا اگر تجھ پر ایمان لے آئے اور شرک کفر چھوڑ دے تو تیری حکومت کو مضبوطی اور درازی نصیب ہوگی مگر اُس نے آپ کی بات نہ مانی بلکہ آپ کا مذاق اڑایا اور درباریوں کو آپ کے سستانے پر لگایا تب دوسری بار آپ بستی سے چلے گئے۔ اگرچہ آپ پر ایمان کوئی نہ لایا مگر آپ کی سچائی اور غریب پروری سے متاثر ہو کر قوم آپ کا احترام کرتی تھی جب کبھی آپ ناراض ہو کر بستی سے نکل جاتے تو سب لوگ آپ کو ڈھونڈتے پھرتے تھے دوسری بار بھی آپ دوسرے دن واپس آ گئے۔ جب چالیس سال تک آپ کی تبلیغ اور مشفقانہ انداز میں سمجھانے کے باوجود کوئی مومن نہ بنا تو آپ ان سے سخت ناراض اور مایوس ہو گئے اور ان کے گستاخانہ فاسقانہ ظالمانہ بد معاشانہ حرکتوں ترکیب کفریہ باتوں سے سخت غمگین بھی ہوئے تو آپ نے بارگاہ الہی میں عرض کی یا مولیٰ تیری شان اقدس میں اُن کی گستاخیاں بے باکیاں مجھ سے برداشت نہیں ہوتیں نہ مجھ

کہ ان کے ایمان کی کوئی امید ہی نہ رہی۔ ان پر عذابِ ذلت بھیج دے یعنی ہلاک نہ ہوں مگر در بدر ذلیل ہوتے پھریں۔ یہ بدو عاقبت ہوئی اور وحی الہی آئی کہ تین دن بعد ان پر عذاب آئے گا بعض نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام نے آکر عذاب کی خبر دی تھی۔ خیال رہے کہ یتوی بیتی ایک بڑی سلطنت تھی ارد گرد کی اٹھارہ حکومتیں اس کی باج گزار تھیں یہ ان کا مرکزی علاقہ تھا اس لیے یہاں کے لوگ بہت امیر تھے یہی وجہ تھی کہ ایمان سے مغرور یونس علیہ السلام نے عذاب کی خبر سن کر قوم کو بتا دیا کہ تین دن بعد تم پر عذاب آجائے گا اور میں تم سے نالارض ہو کر جا رہا ہوں۔ آپ یہ کہہ کر اسی پہاڑی غار میں جا کر عبادتِ الہی میں مشغول ہو گئے جو آپ کا منتخب غار تھا۔ قوم نے اس خبر عذاب کی کچھ پرواہ نہ کی۔ تیسرے دن آسمان پر سیاہ بادل چھا گئے سب قوم نے مع بارش یہ سمجھا کہ شاید یہ ہی عذاب ہے کیونکہ ایک دو بار یونس علیہ السلام نے بتایا تھا کہ ایک گزشتہ قوم پر سیاہ بادل کا عذاب آیا تھا اور آگ برسی تھی یہ دیکھ کر سب ڈر گئے اور حسب سابقہ بلکہ اس سے بھی زیادہ انہماک سے آپ کو تلاش کرنے لگی جب آپ نہ ملے تو اور بھی زیادہ خوف زدہ ہو گئے۔ اور گھر بار مال و دولت جانور آل و اولاد چھوڑے بچے تک چھوڑ کر باہر ایک میدان میں نکل آئے ٹاٹ کے کپڑے لپیٹ لیے پالتو گھر بلور جانوروں کو آزاد کھلا چھوڑ دیا اور ہر شخص نے توبہ معافی اور ایمان لانا شروع کر دیا بت بھی توڑ دے اور گڑ گڑا کر روتے فریاد کرتے ہوئے عرض کی یا اللہ آج ہمیں بچا لے ہم شرک کفر سے سچی توبہ کرتے ہیں اور اپنے نبی کے حکم سے اللہ و صفہ لا شریک پر سچا ایمان لاتے ہیں یہ توبہ قبول ہوئی تھوڑی دیر کے بعد بادل ہٹ گیا یہ بادل عذاب نہ تھا مگر قوم نے اس کو عذاب سمجھا۔ عذابِ اس کے بعد آنا تھا نامعلوم کس شکل میں آتا قوم خوش ہو گئی اور پھر یونس علیہ السلام کو تلاش کرتے لگی تاکہ ان کے ہاتھ پر ایمان کی بیعت کریں اور ان کی تعلیم سے عبادتِ الہی کریں۔ ادھر حضرت یونس علیہ السلام نے دیکھا کہ عذاب نہیں آیا تو آپ اس خیال سے کہ قوم میرا مزید مذاق بنائے گی تب تعالیٰ کی گستاخیاں کرے گی مجھے جھوٹا کہے گی اس شرمندگی اور لوگوں کی کفریات سننے سے بچنے کے لیے شخص اپنی سوچ و فکر اور ذہنی اجتہاد سے آپ نے ارادہ کر لیا کہ میں کفار اور مغرور لوگوں میں واپس کیوں جاؤں بلکہ دریا درجہ کے اس پار علاقہ یا غا کے شہر ترسیس کا طرف ہجرت کر جاؤں۔ چنانچہ آپ پر سچے و بالکل کشتی تیار کھڑی تھی آپ بھی کرایہ

دے کر اس میں سوار ہو گئے۔ جب کشتی پہنچ دریا میں پہنچی تو ٹھہر گئی بہت کوشش کی گئی مگر نہ چلی تب
 ملائح نے کہا کہ ہم بزرگوں سے سنتے چلے آئے ہیں کہ جب کوئی بھاگا ہوا غلام کشتی میں بیٹھا ہو تب
 اسی موت میں یا غلام کو دریا میں پھینک دیا جائے یا پھر کشتی ڈوب جائے گی اب
 سارے لوگوں کے دُوبنے ہلاک ہونے سے بہتر ہے کہ ایک اُسی بھگوڑے غلام کو دریا میں پھینک
 دیا جائے وہ دُوبے یا تیر کر بچ نکلے حضرت یونس نے فرمایا کہ میں ہی وہ بھگوڑا غلام ہوں لیکن
 آپ کی وجہ بہت شرافت دیکھ کر کسی نے آپ کی اس انکساری دعا جزی کر تسلیم نہ کیا تب
 قرعہ ڈالا گیا اور تین مرتبہ آپ کا ہی نام نکلا۔ لوگوں نے پھر بھی ہچکچاہٹ محسوس کی۔ مگر آپ
 نے خود دریا میں چھلانگ لگا دی، کشتی فوراً چل پڑی اور ایک بڑی ٹھیلی منہ کھولے کھڑی تھی اُس
 نے آپ کو نکل لیا اور بہت نیچے دریا میں چلی گئی بلکہ دریا سے ہوتی ہوئی سمندر کی گہرائیوں میں چلی
 گئی۔ سب تعالیٰ نے ٹھیلی سے فرمایا اے ٹھیلی یہ تیری خوراک نہیں صرف قید خانہ ہے۔ بلکہ اس کے
 وجود مسعود سے تجھ کو بھی مزین بنانا ہے۔ سمندر کی گہرائیوں میں آپ نے کچھ آواز میں سنیں
 عرض کی مولا یہ آوازی کیسی ہیں جواب آیا یہ سمندری جانوروں کی تسبیح کی آوازی ہیں۔ جب
 رد گرد دیکھا تو ہر طرف اندھیرا ہی اندھیرا تھا آپ نے گھبرا کر عرض کیا۔ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ تُجَلِّتُ
 اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ۔ اس ورد سے ٹھیلی کے پیٹ میں روشنی پیدا ہو گئی اس
 سے پہلے تین اندھیرے تھے رات کا اندھیرا، سمندر کا اندھیرا، ٹھیلی کے پیٹ کا
 اندھیرا۔ فی الظلمات میں اسی کی طرف اشارہ ہے آپ ٹھیلی کے پیٹ میں چالیس دن
 رہے اور اتنا عرصہ یہ ورد کرتے رہے اور سجدے میں پڑے رہے گویا کہ آپ نے ٹھیلی کے
 پیٹ کو مسجد بنا دیا۔ اسی لیے روایتوں میں آتا ہے کہ حضرت یونس نے وہاں مسجد بنائی جہاں
 کوئی نہیں بنا سکتا۔ اس مسجد کے طفیل رب کریم نے اس ٹھیلی کے پیٹ کو عرش اعظم کی شکل
 افضل بنا دیا ایک بار فرشتوں نے رب تعالیٰ سے عرض کیا یا مولا یہ عجیب سی تحیف سی
 آواز حمد و تسبیح کس بندے کی آرہی ہے، جواب آیا ہمارے نبی یونس کی ٹھیلی کے پیٹ
 سے یہ ان کی معراج ہے جو ایک عتاب کی شکل میں دی گئی ہے۔ ملائکہ نے سفارش عرض
 کی یا اللہ ان کو ٹھیلی کے پیٹ سے آزاد کر دیا جائے رب نے یہ سفارش قبول فرمائی اور
 ٹھیلی نے وہیں آکر کنارے پر آپ کو اُگل دیا جہاں سے آپ نے کشتی لی تھی جب آپ
 زمین پر آئے تو بالکل نوزائیدہ بچے کی طرح نازک کمزور لقمڑے ہوئے مجسم پر کوئی بال نہ تھا

کمال نرم ہو چکی تھی۔ قدمیں الٹی سے آپ کے پاس فوراً ایک کدو کی بیل اُگ گئی موٹی شاخوں والی
 بڑے پتوں والی اُس نے اُن پر چھتری یا جھونپڑی کی طرح سایہ کر دیا۔ ایک مشک نافہ والی
 خوشبودار ہرنی کو حکم ہوا وہ صبح شام آپ کو دودھ پلا جاتی بادل کو حکم تھا اتنی جگہ نہ بُرے
 روایتوں میں آتا ہے کہ جس دن پھلی نے نکلنا وہ دس خرم بروز جمعہ تھا مگر ایک یہ روایت ہے
 کہ جس دن زمین پر اُگلا وہ دس خرم بروز جمعہ تھا یہی صحیح ہے، پھلی کے پیٹ میں قیام کی
 مدت میں تین قول چالیس دن رہے یہی درست ہے۔ سات دن دس دن۔ یہ سب
 واقعات احادیث میں مذکور ہیں اور چالیس دن قیام کا ذکر ہے کدو کی بیل کے نیچے اور ہرنی
 کے دودھ پلانے کی مدت بھی چالیس ہی دن رہی۔ جس کمر و حالت میں آپ باہر آئے وہ سات
 یا تین دن میں نہیں ہو سکتی اس لیے عقلاً بھی چالیس کا قول درست ہے جب آپ ہر طرح مکمل حاضر
 ہو گئے تو آپ کو حکم ملا کہ اپنی قوم میں واپس جاؤ۔ آپ بستی ینوی میں واپس تشریف لائے
 قوم آپ کو دیکھ کر خوش اور آپ قوم کی بدلتی ہوئی ایمانی حالت دیکھ کر خوش ہو گئے۔ سب نے
 آپ کی بیعت ایمان کی پھر چالیس سال تک آپ نے بنایت اطمینان سے تمام قوم بادشاہ امراء
 وزرا کو شریعت و عبادت کی تعلیم عطا فرمائی اور سب کو عادل نیک متقی
 علما فضل بنایا جب سب لوگ صریح صاحب
 ایمان اور قابل علم و عمل ہو گئے، تب رب سے اجازت لے کر بستی و تحلیل میں مزار ابراہیم پر مجاور
 بن کر غلوت نشین ہو گئے۔ یہیں پر دس سال بعد آپ کا وصال ہوا اور قریب بستی تحلیل
 میں آپ کا مزار مقدس ہے اب اس بستی کا نام تحلیل ہے۔ بستی سے باہر مقام آج ہے
 آپ کے والد حضرت نبی کا مزار ہے اور اس بستی سے دس میل دور بستی و کفر لگانا میں
 آپ کی والدہ حضرت نبیہؓ کا مزار ہے اب یہ سب شہر اسرائیلی حکومت میں ہیں۔ اس وقت
 اسرائیلی یہودیوں کی غاصبانہ ظالمانہ حکومت فلسطین کے پینچالیس شہروں پر قائم ہے۔ عربوں
 کی بزدلانہ فرقتی بازانہ حرکتوں کی وجہ سے۔ بعض لوگوں نے لکھا کہ آپ کا مزار ینوی شہر
 میں ہی تھا آپ ینوی بستی سے پھر آخر دم تک نہ گئے وہیں وصال ہوا وہیں مزار بنایا
 گیا۔ مگر یہ غلط ہے اس لیے کہ آپ کے وہاں سے چلے جانے کے بعد اسی مومین بادشاہ
 کی حکومت شمال رہی وہ قوم تو اپنے ایمان پر قائم رہی مگر نئی نسل میں کفر شرک پھر شروع
 ہو گیا۔ ایک نبی وہاں تشریف لائے مگر ان کا کہنا کسی نے نہ مانا یہاں تک کہ جب اُس

مومن بادشاہ پر تھوی ہر اقل کا انتقال ہوا تو اس وقت پرانے مومنین میں معرفت بارہ بوڑھے آدمی زندہ موجود تھے باقی سب نئی نسل تھی اور صرف چند نوجوانوں کے تمام کافر تھے۔ اس کے بعد ہاں تیس عام کا عذاب آیا اور فاتح بادشاہ نے پورا شہر مکمل تباہ کر دیا جلا دیا۔ اب دنیا میں نیتوی تمام کی کوئی بستی نہیں ہے۔ اگر مزارِ یونس یہیں ہوتا تو اس بستی پر عذاب تباہی و قتال کبھی نہ آتا اور نیست و نابود نہ کیا جاتا۔ اس لیے کہ جہاں نبی کا وجود ہو وہ بستی علاقہ تو تا قیامت بارگشا حوکہ ہو جاتا ہے۔

یونس علیہ السلام کی چند خصوصیات

۱۔ آپ ایک ہی قوم میں دو دفعہ مبعوث ہوئے ۲۔ پہلی بعثت میں ایک بھی مومن نہ بنا دوسری بعثت میں سب مومن بن گئے کوئی کافر مشرک بلکہ فاسق بھی نہ رہا ۳۔ صرف آپ کی امت کی تعداد اور توصیف قرآن مجید میں بیان فرمائی گئی اَوْ یَزِیْدُ وُنَّ کی وضاحت میں ترمذی شریف کی ایک روایت نے بیس ہزار کا ذکر فرمایا۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا کہ ایک لاکھ یا کچھ زیادہ لوگ آپ کی امت قوم نیتوی تھے۔ زیادہ کی وضاحت میں چار قول ہیں ۱۔ بیس ہزار ۲۔ دس ہزار ۳۔ چالیس ہزار ۴۔ ستر ہزار مگر پہلا قول اس لیے صحیح ہے کہ حدیث پاک نے فرمایا۔ یونس علیہ السلام کی کل عمر ایک سو تیس سال ہوئی۔ اس طرح کہ چالیس سالہ عمر میں پہلی بعثت پھر چالیس سال تبلیغ مگر کوئی مومن نہ بنا پھر پھل کا واقعہ پھر دوسری بعثت میں چالیس سال میں تعلیم، تربیت اور تدریس پھر دس سال خلوت نشینی یعنی ۷۰ پھر ۴۰ پھر ۲۰ پھر دس سال کل ۱۳۰) قرآن مجید میں آپ کا ذکر چھ سورتوں میں ہوا بحساب ترتیب تلاوت پہلی سورۃ نساء آیت ۱۶۴ یہاں گیارہ انبیاء کے اسماء میں آپ کا نام بھی شامل وہی الہی یعنی شریعت عطا فرمانے کا ذکر دوم سورۃ النعام آیت ۸۶ پارہ ۵ یہاں اٹھارہ انبیاء کے اسماء پاک کے ساتھ آپ کا نام شامل اور ان سب کی فضیلت عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ کا ذکر سوم۔ سورہ یونس آیت ۹۸ پارہ ۱۱ یہاں قوم یونس کے ایمان لانے اور عذاب سے بچ جانے کا ذکر ہے دیگر کافر قوموں کو بھی قوم یونس کے اس اچھے کردار کی پیروی کرنے کی ترغیب دی جا رہی ہے۔ چہم سورۃ انبیاء آیت ۸۵ پارہ ۱۱ یہی مقام یہاں آپ کا لقب ذَا النُّوْنِ ارشاد ہوا پنجم سورۃ صافات آیت ۱۲۹ تا ۱۳۸ یہاں پانچ

فقیلتیں بیان ہوئیں۔ ۱۵ وَاِنْ يُّؤْمِنُ بِرَبِّهِ الْمُسْرِئُ سَلِيْتُ ۚ ۱۶ تَبْلِيغِ اُمَّتٍ ۚ ۱۷ قَوْمٍ كَذَابٍ
 سے بچ جانا ۱۸ پھلی کا مختصر واقعہ ۱۹ اُمَّتِ کی تعداد ۲۰ مَآفَاۃً اَلْقَبِ اَوْ يَتِيْدُ وَاَنْ
 ششم، سورۃ قلم آیت ۲۱ تا ۲۵، یہاں تین چیزیں ذکر ہوئیں ۱۔ وَلَا تُكَلِّمُ كَذَابَ
 الْحَوْتِ۔ آپ کا دوسرا صاحب لقب صاحب الحوت۔ ارشاد ہوا۔ اور آپ کی اجتہادی
 بے صبری جلد بازی کے فیصلے کا ذکر ہوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نصیحت کہ آپ کبھی
 اس طرح نہ ہونا۔ ۲۔ آپ پر رب کی نعت کا ذکر ۳۔ اگر آپ ذکر الہی کر کے دعا نہ مانگتے
 تو نہ ہمارا انعام ہوتا نہ تمہارا پھلی سے تاقیامت چھٹکارا۔ یعنی آپ بھی تاقیامت زندہ
 رہتے بغیر کھائے پئے اور پھل بھی۔

ان آیات میں مفسرین کے مختلف اقوال

وَاِنْ يُّؤْمِنُ بِرَبِّهِ الْمُسْرِئُ سَلِيْتُ ۚ ۱۶ تَبْلِيغِ اُمَّتٍ ۚ ۱۷ قَوْمٍ كَذَابٍ
 یہ کہ یہ واؤ میرا جملہ ہے اور الگ عبارت ہے یہ بتانے کے لیے کہ یہ صابرین و صالحین میں سے
 تھے ان کو بھی رحمت خاص میں داخل کیا تھا۔ مگر یہ قول کمزور ہے اس لیے کہ ان کا قصہ
 بتا رہا ہے کہ سابقہ پر عطف ہے اُذْکُرْ پُرشیدہ کا مفعول یہ ہے اُوْا الْکُفْلِ میں نو قول ہیں۔
 ایک یہ کہ آپ ایوب علیہ السلام کے بیٹے ہیں مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ ایوب
 علیہ السلام کے صرف چار بیٹوں کے نام تاریخ میں مشہور ہیں ۱۔ بڑا بیٹا حُزَیْلٌ ۲۔ عیسیٰ ان
 دونوں کے مزار فلسطین کی بستی بردودہ میں ہے ۳۔ روبین ۴۔ شمعون ان دونوں کے مزار
 فلسطین کے ایک شہر کالول میں ہے یہ دونوں شہر آب اسرائیل حکومت میں ہیں دوم یہ کہ
 یہ ذکر یا نبی علیہ السلام کا ہی لقب ہے ۵۔ یہ ایسا نبی کا لقب ہے۔ چہارم قول یہ کہ یہ
 بردشع بن نون نبی کا لقب ہے پنجم یہ کہ یہ یسح نبی کا لقب ہے، ششم، یہودی کہتے ہیں
 کہ حزقیل نبی کا لقب ہے۔ ساتواں قول یہ کہ اکثریت کے نزدیک آپ کا نام بشیر تھا آپ
 مستقل صاحب شریعت رسول تھے آپ کی نبوت پر چھ دلائل ہیں پہلی دلیل، قرآن مجید میں
 دوبار آپ کا لقب ہے کہ آپ کی فقیلت بیان فرمائی یہ خصوصیت صرف انبیاء کی ہے دلی
 دوم قرآن مجید میں فرمایا گیا اسے محبوب آپ ذی القفل کا ذکر فرمائیے یہ خصوصیت بھی صرف
 انبیاء کو ملی دلیل سوم۔ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ آپ کا ذکر کیا جاتا کسی غیر نبی کی یہ شہن

نہیں ہو سکتی نہ ایسی ہم مثل قرآن سے کسی غیر نبی کے بے ثبات دلیل چہارم۔ انبیاء کے ساتھ ذکر و فکر ارشاد ہوا اَلْاَوَّلُ مِنَ النَّبِیِّیْنَ یہ بھی آپ کی نبوت کو ثابت کر رہا ہے۔ غیر نبی انبیاء کی مثل صاحب نہیں ہو سکتا دلیل پنجم سورۃ انبیاء میں آپ کا ذکر ہونا۔ دلیل ششم دوسری سورۃ ۲۱ میں کی آیت ۴۸ انبیاء کے ساتھ ذکر فرما کر اَوَّلَ مَا مَنَّ الْاٰخِیَارَ فرماتا ہے چھ دلائل ثابت کر رہے ہیں کہ آپ صاحب شریعت نبی مصل تھے۔ قول ہشتم۔ بعض نے فرمایا کہ ذی الکفل نبی نہیں بلکہ بنی اسرائیل کے ایک نیک مرد کا لقب تھا جو کسی نبی کے خلیفہ بنے تھے۔ ان کی دلیل صرف یہ ہے کہ ان کی نبوت کا صراحتاً ذکر نہ قرآن میں ہے نہ حدیث میں۔ مگر یہ قول اور استدلال کمزور ہے۔ نبوت پر مندرجہ بالا چھ دلائل اقتضاء الثبوت ہونے کے اعتبار سے مضبوط ہیں لہذا صحیح یہی ہے کہ آپ نبی تھے نیز آپ کی قوت وعدہ و ثبات بھی نبوت پر ایک ثبوت ہے۔ غیر نبی میں اتنا حوصلہ نہیں ہو سکتا۔ قول ہفتم نہایت ماضی قریب کے ایک آزاد خیال اردو مفسر لکھتے ہیں کہ لفظ ذی الکفل معرب ہے ذی الکیل سے اور کیل کا معنی ہے ملک اور تاج و تخت اور ذی کیل کا معنی ہوا حکومت تاج و تخت والا عربی میں اکل کو ذی الکفل کہا گیا۔ ذی الکیل گوتم بدھ کا شاہی نام تھا لہذا قرآن نے یہ گوتم بدھ کا ذکر کیا ہے اور یہ کہ گوتم بدھ ایک نبی تھا۔ معاذ اللہ تو یہ نعوذ باللہ۔ پوچھو اس جاہل و احمق مفسر سے کہ کیل تو شاید کسی زبان کا لفظ ہو مگر اُس کے ساتھ عربی کا ذی کیوں آگیا اسی زبان کا لفظ کیوں نہ آیا۔ اور یہ کہ گوتم بدھ کا یہ نام کب کیوں اور کسے رکھا۔ اُن کی کتابوں میں تو اس کا یہ نام اور لقب نہیں ملتا۔ اس کا اصلی پیدائشی نام سَدھار تھا۔ اس کا لقب گوتم بدھ ساکھیا تھا، سنسکرتی زبان کا لفظ ہے اس کا ترجمہ ہے نرم دل۔ پتر ہرنی نے اپنی تبلیغ میں توحید کے ساتھ نبوت پر بھی ایمان لانے کا حکم دیا ہے مگر گوتم بدھ کی تعلیم و تبلیغ میں اولاً تو توحید کا ہی ذکر نہیں ملتا اُس کا مذہب ترک دنیا تعلیم کسی جائزہ کو مست مامور قربانی ظلم ہے خرن نہ بہاؤ۔ اس کی تبلیغ میں کسی نبی رسول پر ایمان لانے کا ذکر تک نہیں مگر اللہ تعالیٰ کے دین میں نبوت کا منکر بھی اسی طرح کافر ہے جس طرح توحید کا منکر یہی گمراہ معصفت زُرتشت آتش پرست کو بھی نبی کہتا ہے (معاذ اللہ) نیز گوتم بدھ نے جب ترک دنیا کی توحید کسی ملک کا بادشاہ اور تاج و تخت والا نہ تھا۔ نیز قرآن کریم میں دنیوی شان و شوکت والے اقبا بات کا ذکر نہیں فرمایا جاتا۔ ان اندھے مفسروں کے پاس اندھے کی لاش ہے جدمر جا ہی گھا دی۔ اور مقصد ان خرافات کا یہ ہوتا ہے کہ

ہر قوم کو خوش کر کے اس سے چندے تدرانے کھاؤ۔ ان جیسوں کے لیے ہی ارشاد قرآن ہے
 وَ يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا۔ اور یا کُلُونِ فِیْ بُطُونِ نَحْمُ خَائًا۔ ذَا النُّوْبِ
 میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ پھلی میں جلنے کا واقعہ بعثت سے پہلے ہے وہ کہتے ہیں کہ آپ کو کسی
 اور نبی کا مبلغ بنا کر قوم ینوی میں بھیجا گیا مگر آپ وہاں کے بادشاہ سے کسی بات پر ناراض ہو کر
 جبرئیل علیہ السلام کے کسی بات کا حکم دینے اور اس پر جلدی مچانے سے ناراض ہو کر تبلیغ کرنے نہ
 گئے بلکہ بارادہ ہجرت دریا کی طرف چلے تب پھلی کا واقعہ ہوا۔ ان کی دو دلیلیں پہلی یہ کہ سورۃ قلم میں
 پھلی کے ذکر کے بعد فرمایا گیا۔ حَاجِبُهُ رُكْبَةً فَتَعْقِبُهُ سے ثابت ہوا کہ بعثت اور
 نبوت کا اعتبار چناؤ بعد میں ہوا، دلیل دوم یہ کہ نبی معصوم ہوتے ہیں وہ گناہ کر سکتے ہیں
 اس لیے نہ آپ مُعَاضِبًا ہو سکتے تھے نہ ظَنُّواْ اَنْ لَّنْ تَقْدِرَ۔ کا گمان باطل کر سکتے تھے یہ
 دونوں غلطیاں بعثت سے پہلے ہوئی تھیں بعثت سے پہلے نبی معصوم نہیں ہوتے۔
 بعثت کے بعد ہوتے ہیں۔ مگر یہ قول غلط اور استدلال کمزور ہے۔ دوسرا قول یہ اکثر
 فقہاء علماء فرماتے ہیں کہ بعثت کے بعد پھلی کا واقعہ ہوا۔ ان کی بھی دو دلیلیں ہیں پہلی یہ کہ سورۃ
 صافات کی آیت ۱۲۴ تا ۱۲۵ میں رسالت سننے کا ذکر پہلے بیان ہوا۔ بعد میں پھلی کا واقعہ
 ہونے کا ذکر ہے۔ دلیل دوم یہ کہ مُعَاضِبًا بھی گناہ نہ تھا اور ظَنُّواْ بھی گناہ نہ تھا۔ معترض کو مطلب
 سمجھنے میں غلطی مکی نیز انہما تو شکم مادر میں ہی معصوم ہوتے ہیں، اگر کی گناہ و خطا کر سکتے ہی
 نہیں۔ مُعَاضِبًا میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ بادشاہ اور قوم سے ناراض ہو کر چلے گئے یہی
 درست ہے دوم یہ کہ بعض نے کہا کہ ایک دن جبرئیل نے یونس سے کہا کہ قوم ینوی میں
 دین الہی کی تبلیغ کرنے جاؤ آپ نے کہا میں گھوڑا تیار کر لوں جبرئیل نے کہا جلدی جاؤ
 یہ تبلیغی کام گھوڑے کی تیاری سے زیادہ ضروری ہے تب آپ جبرئیل سے ناراض ہو
 کر چلے اور بجائے ینوی جانے کے دریا کی طرف چلے گئے یہ قول بالکل غلط اور
 اسرائیلیات سے ہے سوم یہ کہ بعض نے کہا کہ رب سے ناراض ہو کر گئے یہ قول کفر یہ
 ہے کسی کافر گمراہ یا مرتد نے بنایا ہے ظَنُّواْ میں تین قول ایک یہ کہ جملہ خبر یہ ہے۔ در
 معنی ہے کہ انہوں نے واقعی یہ گمان کیا۔ دوم یہ کہ یہ جملہ سوالیہ انشائیہ ہے یعنی کیا
 انہوں نے یہ گمان کر لیا تھا؟ سوم قول یہ کہ یہ جملہ شبہی ہے۔ اور معنی ہے کہ یونس
 ایسے چلے گویا انہوں نے یہ گمان کیا فِی الظُّلُمَاتِ میں دو قول۔ ایک یہ کہ تین اندھیرے

تھے اس لیے ظلمات جمع قریا گیا، ایک پھلی کے پیٹ کا اندھیرا دوسرا سمندر کی گہرائی کا تیسرا رات کا اندھیرا۔ یعنی جب آپ نے آیت کریمہ کا ورد شروع کیا تو اسی وقت رات تھی پھر مسلسل آپ چالیس روز دن رات یہ وظیفہ پڑھتے ہی رہے اور تمہارا کھانا رکمل فرمایا۔ یا وہ پھلی ایسی جگہ تھی جہاں مسلسل رات ہی تھی۔ قول دوم بعض نے کہا کہ اس پھلی کو ایک بڑی پھلی نے نکل لیا تھا۔ تو دو اندھیرے دو پھلیوں کے اور تیسرا اندھیرا سمندر کا مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ حدیث و قرآن میں دوسری پھلی کا ذکر نہیں اگر ایسا ہوتا تو آپ کو ذوالنورین اور صاحب الخوئین فرمایا جاتا ہے۔ سوم یہ کہ بعض نے کہا کہ ظلمات کا جمع خود آپ کے چوہرۂ ماحول کے اعتبار سے فرمایا گیا۔ یعنی آپ کے دائیں بائیں آگے پیچھے اندھیرے تھے۔ واللہ و ذر سورۃ اعلیٰ۔

فائدے | ان آیت پاک سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ اس پوری سورۃ مقدسہ اور خاص کر ان آیت سے منشاء باری تعالیٰ یہ ہے کہ عالم انسانیت کے ذہن میں یہ بات اچھی طرح بیٹھ جائے کہ گروہ انبیاء وہ شاہکار قدرت ہے جو تمام مخلوق میں ہر اعتبار سے بے مثل ہے دینی، دنیوی عبادت، عبادت فطرت ریاضت عمل فکر صبر، شکر، قوت، ہمت، جرأت، غرہ کہ ہر ادب میں بے مثل ہے کوئی مخلوق انبیاء کی برابری نہیں کر سکتی یہ فائدہ یہاں حضرت ذی الکفل علیہ السلام کا صبر بتا کر حاصل ہوا جس طرح کی آزمائشیں وجود انبیاء پر وارد ہو جاتی ہیں دیگر انسان تو درکنار پہاڑ اور پہاڑ کی چٹانیں بھی برداشت نہ کر سکیں اور ٹوٹ پھوٹ کر بکھر جائیں۔ مگر یہاں نبوت میں ذرہ بھر بغرض تک نہیں آتی۔ خیال رہے کہ شکر کی طرح صبر کی بھی بہت سی قسمیں ہیں جن کے مختلف انداز ہیں، سورۃ انبیاء میں صبر کے تقریباً تمام انداز و اقسام متعدد انبیاء عظام علیہم السلام کے اجسام مقدسہ پر آزمائے جانے کا تذکرہ ہے اور سب میں نبوت کا میاب دشمن کی چال ناکام ہوتی رہی صبر ذی الکفل بھی اپنے ایک نرالی انداز میں ظاہر و کامیاب ہو کر تا ابد عالم رنگ و رو میں جگمگاتا رہے گا دوسرا فائدہ ابلیس جو خباثت علاقہ ذلالت اور انبیاء کی عداوت کا سپر پاور ہے وہ اپنی پوری جتنی طاقت لگا کر بھی نبوت کے کسی عمل کو خراب نہیں کر سکتا۔ عصمت ایک وہ قلعہ ربانی ہے جس سے ٹکرا کر ہر طاغوتی طاقت پاش پاش ہو جاتی ہے جس طرح

فرشتوں کی عصمت ہے اسی طرح انبیاء علیہم السلام کی عصمت ہے یہ فائدہ انما یحییٰ واذیرئیس وذا الکفل
 فرماتے سے حاصل ہوا ذی الکفل کا لقب ارشاد فرماتا اسی صبر آزمائیا کفالت کا اشارہ فرما رہا ہے جس
 کو ابلیس نہ توڑ سکا۔ تیسرا فائدہ، یونس علیہ السلام کی پھلی کا واقعہ ظاہراً تو عتاب معلوم
 ہوتا ہے مگر حقیقتاً باطناً یہ بھی تمام انبیاء علیہم السلام کی ایک عظیم قوت شان بیان کرتی
 ہے یعنی اجسام انبیاء کو دنیا کی کوئی طاقت مٹا نہیں سکتی نہ آگ پانی میں ہوا۔ نہ ہتھیار نہ
 کوئی جانور و زندہ ان عجائب مخلوق ہستیوں کے لیے جانوروں پھلیوں کا وہ پیٹ جس کا
 معدہ بڑیوں کو بھی ہضم کر جائے۔ معدہ نہیں رہتا مسجد بن جاتی ہے ان کے پیڑے تک
 کھٹے بگڑتے نہیں۔ یہ فیض ان کی ہمراہی کا ہے۔ دیکھو حضرت یونس علیہ السلام کا ہوش و حواس
 یادداشت عمل و فکر تک نہ بگڑا نہ بدلا۔ ورتہ بہادری سے بہادر آدمی ہوش و حواس کھو بیٹھا
 ہے بلکہ بے ہوش ہو جاتا ہے۔ حضرت یونس کو شکم ماہی میں پہنچ کر سب کچھ پتہ رہا کہ میں
 کون ہوں کہاں ہوں، بلکہ جو ان کے دامن غلامی یا جہنم اقدس سے لگ جائے وہ بھی حفاظت
 کے قلعے میں سدا بہار ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ وذا النون کا لقب ارشاد فرماتے سے
 حاصل ہوا۔ وذا النون سے ایک یہ بات بھی سمجھ آتی ہے کہ اُس وقت آپ پھلی والے
 تھے یعنی پھلی کے مالک و اربت محافظ نہ کہ پھلی آپ کی آپ کی مالک و اربت دیکھو
 چالیس دن تک نہ آپ نے کچھ کھایا نہ پھلی نے آپ کا ذکر الہی کرنا دونوں کی زندگی بچا گیا
 لہذا آپ ہی پھلی کے محافظ اور محسن ہوئے۔ نینر پھلی کو مسجد اور اس کے پیٹ
 کو منور بنا دیا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ، دعا
احکام القرآن مانگنا اگرچہ عبادت الہی ہے۔ اور ہر مسلمان پر واجب ہے مگر وہ
 مانگنے کے انداز مختلف ہوتے ہیں اور یہ تمام طریقے و انداز درجس گاہِ نبوت
 کی قوی عملی تعلیم سے ہی حاصل ہوتے ہیں۔ لہذا کسی بھی مصیبت کے وقت
 بارگاہِ رب کریم میں صراحتاً عرض کرنے کے بجائے صرف حمد و ثناء تسبیح و تقدیر
 کرنا بھی دعا کا ایک مقبول بارگاہِ انداز ہے اور اس طرح ہر مسلمان کو دعا مانگنا
 بھی جائز ہے کیونکہ رب تعالیٰ تو بندے کے قلبی ارادوں کو بھی جانتا ہے۔ یہ
 مسئلہ اذناؤی۔ اور لا الہ الا انت (الح) کے بعد۔ فاستجبنا لہ۔

فرمانے سے مستنبط ہوا۔ فَاسْتَجَبْنَا۔ کا جملہ بتا رہا ہے کہ یونس علیہ السلام کا مچھلی کے پیٹ میں یہ ورود کرنا دراصل معصیت اور غم سے نجات کی دعائیں جس کو آیت کریمہ کے توراتی غلاف میں آپ نے پوشیدہ کر دیا۔ اس طرح یہ دعاہیات الہی بھی بن گئی۔ دوسرا مسئلہ۔ کسی مسلمان کو ہرگز جائز نہیں کہ کسی نبی علیہ السلام کے کسی قول فعل رائے مشورے عادت پر اعتراض کرتے ہوئے اس کو قلم گناہ یا خطا و کمزوری کہے یا سمجھے۔ جو مسلمان ہو کہ ذرہ بھر ایسا فاسد خیال دل میں لائے اور ظاہراً عقیدہ بنائے وہ بد بخت اسلام سے خارج اور مرتد ہو جائے گا اس لیے کہ انسان اپنی طرف سے جو بدگمانی بھی کرے گا وہ اس کی اپنی کم علمی بے عقلی نا سمجھی کی وجہ سے ہوگی۔ اور یہی نا سمجھی کی احمقانہ سوچ بارگاہ نبوت میں کفر ہے۔ یہ مسئلہ۔ مُخَاضِبًا۔ اور فُلَانٌ اَنْ لَّنْ نَقْدِمَ فرمانے کے بعد۔ وَ نَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے مُخَاضِبًا اور فُلَانٌ کو غلط قرار نہ دیا نہ عتاب فرمایا۔ بلکہ عزت سے دعا قبول فرمائی۔ یہ جو عام جہلا منفر ملہ معنی نکالتے پھرتے ہیں وہ جہالت اور گمراہی ہے۔ ہاں البتہ دوسری آیت سے صریحاً اشارہ ملتا ہے کہ جلد بازی ان کی اپنی اجتہادی سوچ بھی نہ کہ وحی سے اس سے مچھلی کے ذریعے روکا گیا۔ کیونکہ اس سے آپ کی قوم اور امت کو نقصان تھا۔ تیسرا مسئلہ۔ قرآن مجید میں جس نبی علیہ السلام کے جس اُموہ حسنہ اور کسی عمل و طریقے کا ذکر فرمایا گیا ہے اس کا مقصد یہی ہے کہ اس پر عمل کیا جائے لہذا ہر مسلمان پر عمل واجب ہے۔ اس عملی پیروی سے محبت ربانی اور ہر برکت روحانی اور رحمت رحمانی حاصل ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ وَ كَذَّٰلِكَ يُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ فرمانے اور اس کی تفسیر نبوی سے مستنبط ہوا۔ جب ایک صحابی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ہر مسلمان کو یہ آیت کریمہ کا ورود مفید ہے۔ تو آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہی آیت كَذَّٰلِكَ يُخَيِّجُ الْمُؤْمِنِينَ تلاوت فرما کر فرمایا۔ ہاں مفید ہے۔ (ترمذی شریف)

اعتراضات۔ یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض اس کی

کیا وجہ کہ یونس علیہ السلام نے نبی ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ کی قدرت اور قادر ہونے کا انکار کیوں کیا۔ ظَنُّوا أَنَّهُم مُّقْتَدِرُونَ کا معنی ہے کہ ذوالنون یعنی یونس نے گمان کیا کہ اللہ تعالیٰ ان پر ہرگز قابو نہیں پاسکتا۔ حالانکہ یہ گمان تو کفر ہے اور اگرچہ ظَنُّوا کا اصلی معنی تو خیال گمان اور اندازہ کرنا ہے مگر اس کا ایک اصطلاحی معنی یقین کرنا بھی ہے۔ جیسا کہ سورۃ بقرہ آیت ۲۶ میں ہے بِالْأَعْلَىٰ الْغَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنْظُرُونَ أَفْعَادًا مُّسَلِّقُونَ ۚ بِهٖمْ ۚ یعنی خاشعین مومن یقین کرتے ہیں کہ وہ بے شک اللہ سے ملنے والے ہیں تو اگر یہاں بھی ظَنُّوا کا معنی یقین کرنا کیا جائے تو یہ اشد کفر ہوگا۔ غرض کہ ہر طرح کفر ہی ہے مگر رب تعالیٰ نے بھی اس کو کفر نہ فرمایا نہ گرفت فرمائی۔ اس کی کیا وجہ؟۔ جواب یہ وجہ ہے کہ ظَنُّوا کا معنی تو جو چاہے کر لیا جائے مگر ظَنُّوا کا معنی وہ نہیں ہے جو مغرض نے سمجھا۔ ظَنُّوا مُّقْتَدِرُونَ سے اور قَدْرُ کا معنی ہے تکی ڈالنا گرفت کرنا اس معنی میں یہ قرآن مجید کی دو جگہ آیا ہے۔ سورۃ رعد آیت ۲۶ اَللّٰهُ يُبْسِطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ یہاں بھی يَقْدِرُ کا معنی ہے رزق تنگ کرتا ہے سورۃ فجر آیت ۲۱ وَمَنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ ۚ اور جس پر اس کا رزق تنگ ہوگا۔ اسی معنی میں یہاں ظَنُّوا کا معنی ہے کہ حضرت یونس ذوالنون نے یہ گمان کیا تھا ہم ہرگز اس پر تکی نہ ڈالیں گے اور ان کی اس اجتہادی ہجرت بلا اجازت کو برا نہ سمجھ لیں گے نہ گرفت کریں گے نہ پوچھ گچھ مگر چونکہ یہ عمل درست نہ تھا اور ان کا گمان ٹھیک نہ تھا لہذا ہم نے گرفت کی اور تکی ڈالی۔ بعض لوگوں نے یہ جواب دیا کہ ظَنُّوا موالیہ ہے۔ یعنی کیا اس نے یہ گمان کر لیا تھا۔ بعض نے کہا یہ ظَنُّوا تیشی ہے۔ یعنی یونس ایسا چلا جیسا کہ وہ چلتا ہے جو یہ گمان کرے کہ ظَنُّوا مُّقْتَدِرُونَ ۚ ہم اس پر تکی نہ ڈالیں گے۔ دوسرا اعتراض۔ انبیاء عصمت کے باوجود بھی گناہ کر لیتے ہیں۔ نبی اور غیر نبی کا فرق صرف یہ ہے کہ انبیاء کا گناہ باقی نہیں رہتا فوراً معافی مانگ کر بخشوا لیتے ہیں۔ بس یہی عصمت کا فائدہ ہے مگر غیر نبی کا گناہ تا موت باقی رہتا ہے۔ اسی کی حشر میں شفاعت ہوگی۔ دیکھو حضرت یونس نے سات گناہ کئے۔ اللہ سے ناراض ہو کر گئے سب کی اجازت کے بغیر ہجرت کی ۲۱ اسی لیے اپنے

آپ کو مِنَ الظَّالِمِينَ کہا اسے یہ پھل کے پیٹ کی قید کی سزا ملی ۵ اسی سے سورۃ صافات آیت ۴۲ میں اُن کو جِلْدٌ فرمایا گیا یعنی ملامت کے قابل ۶ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی صاحب الموت والے گناہ سے روکا گیا کہ ارشاد ہوا۔ وَكَذَلِكَ نَكْفِيكَ الْعَذَابَ الْخَوْفِ یعنی اسے نبی تم یونس کی طرح گناہ نہ کرنا سورۃ قلم آیت ۴۸ سا تراں گناہ حضرت یونس نے اللہ کے حکم اور اجازت کی پرواہ نہ کی اپنی مرضی کرتے ہوئے بے صبری دکھائی اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی سورۃ قلم کی اسی آیت میں اَوْ لَا تَصْبِرُ لِحُكْمِ رَبِّكَ فرما کر صبر کی تلقین فرمائی گئی۔ حالانکہ یہ بے صبری جلد بازی سب گناہ ہے اور جب ایک نبی یہ سات طرح گناہ کر سکتا ہے تو دیگر انبیاء بھی کر سکتے ہیں بہر کیف گناہ ناممکن نہ رہے۔ ہاں البتہ یونس علیہ السلام نے آیت کریمہ کا ورد کر کے توبہ کر لی جو قبول ہوئی۔ یہی عصمت ہے (عیسائی اور بعض گمراہ مسلمان) جواب معترضین نے جن سات گناہ کا ذکر کیا ہے وہ اُن کی اپنی جہالت تکس ابلیسیت اور نا سمجھی کی بنا پر ہے۔ خود غلط ترجمہ کرتے ہیں اور خود ہی اعتراض بنا کر بد عقیدگی بنا لیتے ہیں۔ عصمت کی تعریف بھی جا بجا نہ ہے۔ یہ تعریف حفاظت الہیہ کی ہے جو اولیاء اللہ کو نصیب ہوتی ہے۔ عصمت کی صحیح تعریف یہ ہے کہ گناہ کا مادہ ہی معصوم کے وجود سے ختم کر دیا جاتا ہے جس کی وجہ سے گناہ کا صدور اُن کی ذات سے ناممکن ہو جاتا ہے۔ انبیاء اور ملائکہ اسی معنی میں معصوم ہوتے ہیں۔ معترضین کی پہلی بات اس لیے غلط ہے کہ وہ مُعَاذِنًا عَلٰی رَيْبٍ نہ تھا۔ بلکہ قوم پر غضب و غفہ تھا اور اللہ تعالیٰ کے لیے تھا جو گناہ نہیں بلکہ عین ایمان ہے۔ دوسری بات یہ کہ آپ کی یہ ہجرت بھی گناہ نہ تھی بلکہ آپ کا اجتہاد تھا اور یہ اجتہاد ایسا ہی تھا جیسا داؤد علیہ السلام کا ایک کھیت میں اپنے اجتہاد سے فیصلہ کرنا۔ وہ اجتہاد داؤد بھی زیادہ صحیح نہ تھا اور یہ بھی زیادہ صحیح نہ تھا اُس اجتہاد سے بکریوں والے کو نقصان تھا اس سے قوم نبیوی کو اُس فیصلہ اجتہادی کو سلیمان علیہ السلام کے ذریعہ روکا گیا اور اس کو پھل کے ذریعے اس تشبیہ اور مماثلت کا اشارہ سورۃ انعام کی آیت ۸۶ سے ملتا ہے کہ چونکہ وہاں داؤد علیہ السلام کے ساتھ آپ کی فضیلت عَلٰی الظَّالِمِينَ کا ذکر ہے اور فرمایا گیا کہ ہم نے دونوں کو ہدایت دی

یعنی دونوں نے ایسا اجتہاد فیصلہ کیا تھا جو زیادہ صحیح نہ تھا تو ہم نے صحیح طریقے کی ہدایت دی۔ تیسری بات بھی غلط ہے کیونکہ خود من الظالمین کہنا گناہ بگاری کی وجہ سے نہیں بلکہ اظہارِ عجز ہے، گناہ تب ہوتا جب رب تعالیٰ فرماتا کہ وہ ظالم تھے۔ نیز انبیاء علیہم السلام تو ترکِ مستحب کو بھی اپنے لیے ظلم سمجھتے ہیں مگر شریعت اس کو ظلم نہیں فرماتی۔ معتزلیین کی جو بھی بات بھی غلط، کیونکہ پھلی کا پیٹ آپ کی سزا نہ تھی نہ آپ کو وہاں کوئی درد تکلیف ہوئی نہ بھوک پیاس نہ بیہوشی یہ پیٹ مسجد یونس بن گیا اور چالیس روز قیام معراج یونس اور لذتِ قربِ الہی کا سبب اور درودِ عظیم و ذکرِ کریم کا فرضی موقعہ۔ پانچویں بات بھی غلط اس لیے کہ یملم کا معنی قابلِ ملامت نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ یونس خود اپنے آپ کو ملامت کرنے والے اور اپنی اس ہجرت پر افسوس کھانے والے تھے اور یہ افسوس و ملامت نیکی ہے نہ کہ گناہ جیسی اور ساتویں بات بھی غلط اس لیے کہ آقا و کائنات نبی آفاق صلی اللہ علیہ وسلم کو صرف اجتہاد کرتے سے روکا گیا ہے نہ کہ گناہ سے یعنی اسے محبوب تم کہنے سے ہجرت بلا اجازت اپنے اجتہاد سے نہ کرنا بلکہ وحی الہی کی اجازت کا انتظار اور صبر کرنا۔

تفسیر صوفیانہ | وَ اِذْ رَیْسٌ وَّ ذَا الْکِفْلِ کُلٌّ مِّنَ الصّٰبِرِیْنَ
وَ اِذْ عَلَصَیْمٌ فِیْ رَحْمَتِنَا اَنصَرَمْتُ الصّٰلِحِیْنَ

بدنِ انسانی میں صبر کرنے والے ہیں تو میں پیدا فرمائی ہیں۔ صبر استقامت یہ اسماء جلیل باہنی ہے، صبر علیہ یہ ادریس روحانی ہے۔ صبر استقلال یہ ذوالکفل اعمالِ صالحہ ہے پہلا صبر اور شریعت کرنے تو اہی سے بچنے کی پابندی ہے دوسرا باوجود قوتِ انتقام کے اذیت کی برداشت کرنا۔ تیسرا صبر شیاطین سے اعضا کو بچائے رکھنا اور شریعتِ طریقت معرفت کے دھندوں کو پورا کرتے رہنا۔ پہلے صبر سے بندہ مطیع اللہ ہو جاتا ہے دوسرے صبر سے بندہ وَ رَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِیًّا کا انعام پاتا ہے اور تیسرے صبر سے بندہ کفیل ایمانی کا مرتبہ پالیتا ہے۔ بندہ مومن اپنی قوتِ ایمانی سے ان تینوں صبروں کو اختیار کرتا ہے لیکن بندہ فاسق اپنی بد اعمالی کی بزدلی اور غفلتِ نفسانی سے ان کو ترک کر دیتا ہے اور بندہ کافر ان تینوں کو اپنی آتش میں جلا دیتا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ دشمن کی سرکشی پر صبر الہی ہے یہ صفتِ باری تعالیٰ ہے یہ صبر سرکشی کے لیے ڈھیل یا

بہت یا آزمائش ہے۔ اور اذیت پر عیبی بندے کا میر ہے۔ وہ بندہ رب تعالیٰ کی نعمت کا مستحق ہو جاتا ہے جو عبادت الہی کے قائم کرنے پر تامل و لجاجت سے میر کرے، اور اگر گناہوں سے بچے رہنے کا میر بھی کرے تو نعم العبد کا مرتبہ پالیتا ہے۔ اور جو بندہ تباہی احوال و حالات اولاد کی اذیت پر میر برداشت کرے تو وہ دخول رحمت کی صلاحیت والا بن جاتا ہے۔ تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ انبیاء کرام علیہم السلام گناہ کر سکتے ہی نہیں ان سے گناہ ناممکن اور محال یا لعنت ہے عصمت کا معنی ہی یہ ہے کہ گناہ کا مادہ ہی نہیں ہوتا اور مومن متقی گناہ کر لیتے ہیں مگر فوراً توبہ کر لیتے ہیں اگر سچی پکی توبہ ہو تو قبول ہو جاتی ہے گناہ مٹا دئے جاتے ہیں مگر اولیاء اللہ گناہ کر سکتے ہیں لیکن کرتے نہیں ان کی حفاظت کی جاتی ہے وہ جائز الخطا ہوتے ہیں اگر کر لیں تو جلدی توبہ کی توفیق مل جاتی ہے جیسے حضرت مایز کی توبہ کہ اگر وہ تمام آسمانوں زمینوں والوں پر تقسیم کی جائے تو سب مقرب بارگاہ ہو جائیں اور توبہ پھر بھی پتہ رہے۔ مِّنَ الْمُضِلِّينَ کا معنی ہے صلاحیت اور قابلیت دالے صلاحیت کی ابتدا ہے بندے کا متوجہ الی اللہ ہونا اور انتہا یہ کہ اللہ تعالیٰ بندے کی طرف متوجہ ہو۔ اپنی توجہ کا شرف بخشے، اسی توجہ کی علامت یہ ہے کہ بندے کو عالم رنگ و بو سے بے التفاتی ہو۔ یہی حقیقت میں مقام صدیقیت ہے۔ اصلاح الہی یہ ہے کہ رب تعالیٰ بندے کو میدائشی صالح بنا دے مثل اسماعیل اور کسی بندے کو ادریس باطنی کی رفعت منزل بخش دی اُس کے وجود بدنی سے شرف و فساد مٹا کر اور کسی کو کفالت روحانی کے لیے ازل حادث سے چن کر ذی الکفل ایمانی بنا دیا یہ خوش بخت ازل سے ہی بلا کسب بلوغ رفعت اور بلا عمل قبول فطرت ہیں۔ تمام افعال جلوت اور انکار خلوت میں صبر علی التکاسب سے اعلیٰ ہے کیونکہ جب بندہ قبر میں جاتا ہے تو مین میں نماز یسار میں ذکر و نیکیاں مثل سایہ وار چھت اُس پر چھا جاتی ہیں لیکن صبر مومن تمام حاجات کا کفیل بن جاتا ہے صبر افضل اعمال اور راضی برضا رہنا افضل صفات ہے بلا ناگہانی کفار کے لیے تعجل عذاب ہے اور مومنین کے لیے تکمیل درجات ہے خیال ہے کہ امر بمعنی معاملہ کی جمع امور ہے اور امر بمعنی حکم کی جمع اوامر ہے۔ جیسے کہ غریب بمعنی مغلوب و مسافر کی جمع غریبا اور غریب بمعنی عجیب کی جمع غرائب اور غریب بمعنی عاجز کی جمع غریبین آتی ہے۔ وَذَٰلَکَ لِنُؤْمِنَ اِذَا دُھِبَ مُعَاۤصِیًا فَلَمَّا کُنْ تُعٰدِ عَلَیْہِ۔ فَذَٰلَکَ

فِي الظُّلُمَةِ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ مُنْحَافَتِكَ اِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ۔ اور
 تذکرہ فرما اے رازدارِ فطرت اس روحِ کمال کا جو اعتقادِ نفسانیہ سے ناراضِ غضبِ ناک
 ہو کر فراقِ بدنی کر گئی جب کہ اعضاءِ نفسانیہ اپنے شہوانی جذبات کی وجہ سے اصرار ہی کرتی
 رہیں۔ اس لیے کہ قوتِ نفسانیہ اپنے غرور میں اگر ہمیشہ انکارِ حق ہی کرتی ہے۔ عجز و اطاعت
 کی عبادت میں نہیں آتی۔ روحِ کمال کی ہجرتِ بدن بحرِ جبروت کی طرف اس لیے ہوئی کہ فکر
 مراقبہ میں ہی گمان کر لیا کہ سیرِ ملکوتی درست ہے اور قُلُّ خَقْدٌ عَلَيَّہ کہ ہم اس کو بحر
 ظلمات کی ابتلا و آزمائش میں نہ ڈالیں گے لیکن چونکہ سیرِ عرفانی بغیر ابتلا ممکن نہیں لہذا
 آزمائش میں ڈالا گیا تب حجتِ رحمت نے اُس کو اپنی آغوشِ عظمت میں لے لیا تاکہ تعلق
 بدنی کا امکان قائم و ثابت رہے۔ یہی ہماری حکمت و راز ہے۔ اس دورِ ابتلا میں روحِ
 کمال نے زبانِ استعداد سے نڈی عرض کی مراتبِ ثلاثہ کے ظلماتِ کثیفہ میں سے ایک
 ظلمتِ بدنِ نباتاتی کی دومِ طبیعہٴ حیوانی کی تیسری ظلمتِ خضائلِ حیوانی کی یہ تین ظلمتیں ہر
 انسان میں ہیں۔ روحِ کمال ان تین ظلمتوں میں تباہی کر رہی ہے پہلی نداء۔ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنْتَ
 یہ توحیدِ ذاتی کا وہ اقرار ہے جو عہدِ اُلُت اور میثاقِ فطرت کی وقت سنایا تھا۔ یعنی
 اے میری جان و قلب سے بھی زیادہ قریب میرے ربِ کریم تیرے سوا پوری کائنات
 میں کوئی معبود نہیں بس تو ہی تو ہے۔ اس کلمہٴ طبیعہ نے بندہٴ مومن میں سات قوتیں پیدا
 کر دیں۔ پہلی قوت یہ کلمہ تہمتِ جرئت بہادری پیدا کرتا ہے کیونکہ اس کو سچے دل زبان
 عقل سے بڑھنے والا یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ پوری کائنات میں پالتے بچانے دینے
 لیتے مارنے والا صرف ایک اللہ ہے اسی لیے مومن کسی غیر سے نہ ڈرتا ہے نہ کسی غیر
 کے سامنے جھکتا ہے۔ دوسری قوت اس کلمہ پر عقیدہ رکھنے سے بندے میں صبرِ توکل
 غمِ حوصلہ پیدا ہوتا ہے اور بندہٴ مومن ہر کام کے لیے اس یقینِ کثیر سے اٹھتا ہے کہ
 اُس کے ساتھ زمین و آسمان کے زبردست بادشاہ کی طاقت ہے یہ تصور اُس کو چٹان
 سے زیادہ مضبوط بنا دیتا ہے اور اُس کے سامنے کسی باطل کی کوئی طاقت نہیں بٹھرتی، تیسری
 قوت اس کلمے سے وسیع نظری پیدا ہوتی ہے اسی لیے مومن تنگ نظر نہیں ہوتا
 نہ خود غرض ہو سکتا ہے کیونکہ بندہٴ مومن اُس وَحْدَہٴ لا شَرِیکِ معبود کا قائل ہوتا ہے
 جو اکیلا ہی قاطبِ مابک ربِّ العالمین ہے بندہٴ مومن سب مخلوق کو ایک مالک کی ملکیت

سمجھتا ہے اسی لیے ایک کو راضی کرتا ہے بہت سے معبودوں کے سامنے نہیں جھکتا ہے نہ ان سے ڈرتا ہے نہ ان کو راضی کرتا پھرتا ہے۔ ایک کو راضی کرنا آسان ہے، چوتھی قوت۔ یہ کلمہ بندے میں عزت نفس اور خود داری پیدا کرتا ہے۔ وہ جانتا ہے کہ کائنات میں قوی قادر مطلق و قیوم ایک ہی ہے اس لیے مومن دیگر تمام قوتوں سے بے نیاز ہے پروا ہو جاتا ہے۔ پانچویں قوت۔ اس کلمے سے بندے میں عجز و انکسار کی قوت پیدا ہوتی ہے وہ سمجھتا ہے کہ طاقت دولت عزت حکومت علم عقل ہنر دینے والا بس ایک اللہ تعالیٰ ہے جو سب کو دے بھی سکتا ہے چھین بھی سکتا ہے کسی بندے کے پاس اپنا کوئی کمال نہیں اسی لیے مومن کو اپنے عروج پر غرور نہیں ہوتا نہ تکبر آتا ہے۔ چھٹی قوت۔ یہ کلمہ بندے میں طہارت کی ہمت عبادت کی طاقت پیدا کرتا ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ معبود صرف ایک ہے اور اس کی عبادت کے لیے رب کی خوشنودی ضروری اور خوشنودی کے لیے طہارت ظاہری باطنی ضروری ہے اس کی بارگاہ میں صرف عمل صالح سے نجات ہے نہ قربت داری کام آئے نہ دولت سفارش حمایت کام آئے۔ ساتویں قوت۔ اس کلمے کو اقرارِ ساقی اور صدق قلبی سے پڑھنے والے میں قوت یقین پیدا ہوتی ہے وہ کبھی کسی مال میں مایوس اور دل شکستہ نہیں ہوتا کیونکہ وہ اپنے معبود واحد پر ایمان رکھتا ہے جو زمین و آسمان کے تمام خزانوں کا خالق بھی ہے مالک بھی جس کا فضل بے حد و بے حساب ہے وہ رحیم بھی ہے کریم بھی یہ مکمل عقیدہ بندہ مومن کو تسکین عظیم بخشتا ہے۔ اس کلمے کو مان کر بندے کو کسی اور دوسرے کے دروازے پر جانے کی ضرورت ہی نہیں رہتی کہ اس کے اپنے سچے حقیقی معبود کے پاس ہی سب کچھ ہے یہ قوتیں نہ مشرک کافر کے پاس ہیں نہ دھرم یا کافر کے پاس ہیں وہ ہے کہ کفار کو بندہ دلی ہے بے یقینی مایوسی ہے اور جگہ جگہ خوف کھاتا سجدے کرتا پھرتا ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ افضل ہے لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ اس لیے کہ أَنْتَ میں قرب کا تصور ہے اور میں دوری کا گمان۔ اور لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ افضل ایمان ہے کہ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ جس نے یہ کلمہ پڑھ لیا وہ جنت ہو گیا۔ اس کلمے کی دو جزئیں ہیں۔ پہلی جُزْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ دوسری جُزْ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ پہلی جز توحید ربِّ العالمین ہے۔ دوسری جز تَحْصِيصِ رَحْمَةِ لِلْعَالَمِينَ ہے پہلی جز ان سات قوتوں کی عطا کا خزانہ ہے۔ دوسری جز ان سات قوتوں کی تقسیم کا

استانہ ہے یعنی بندہ مومن کے لیے یہ قوتیں انہیں گی خزانہ قدرت سے مگر عیسیٰ کی دروازہ نبوت سے۔ اس کلمے کی پہلی جز قرآن مجید میں قرآن ہے کیونکہ جدا جدا کلمے ہیں لیکن زبان نبوت میں قرآن ہیں یعنی ملی ہوئی۔ مگر ایمان لاتے وقت اٹھنا پڑے گا کیونکہ یہ ابتداء ایمان ہے شہادت کی ضرورت ہے اور کلمہ طیبہ انتہا ایمان ہے، ابتدا میں شہادت ذات ہوگی تو انتہا میں مشاہدہ صفات نصیب ہوگا۔ کلمہ شہادت شریعت کا درس ہے مگر کلمہ طیبہ طریقت کا ورد ہے۔ صحابہ کرام ایمان لاتے وقت کلمہ شہادت پڑھا کرتے تھے لیکن ورد کلمہ طیبہ کیا کرتے تھے۔ جنت کے در و دیوار پر کلمہ طیبہ کی یہی دو جز میں لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ لکھی ہیں۔ یہ کلمہ طیبہ میں عجیب شاہکار ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس اور تو قدرت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہو تو معجزہ ہے۔ اولیاء اللہ کے پاس ہو تو کرامت ہے علمائے پاس ہو تو قفاہت ہے۔ زندگی وہی مکمل ہے۔ جو سب کو حیران کر دے جیسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی کہ ایک ہی چٹائی پر بیٹھ کر عرش کی سراج والے۔ فرش کی سرکار والے۔ صفات الہیہ کے اظہار والے مخلوق پر اختیار والے۔ بازار میں تاجر میدان میں مجاہد مسجد میں امام الانبیاء، شریعت میں استاد العلماء طریقت میں مرشد اصفیاء، گھر میں تربیت گھر بار قرار ہے ہیں۔ فیصلوں میں عدالت سمجھا رہے ہیں۔ عدالت میں قاضی بنا رہے ہیں۔ رات میں داعل باللہ۔ دن میں شاغل باللہ زندگی کا ہر پہلو ہر لمحہ حیران کن معجزہ، حیراں ہوں میرے شاہ کہ کیا کیا کہوں تجھے۔ روح کمال کی دوسری ندا تنزیہ الہی ہے سبحانک ہر جیب سے پاک ہے تو ازل قدیم سے۔ روح کمال کی تیسری ندا۔ اعتراف بندگی اور شان عجز بلند ہوتی ہے کہ۔ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ۔ اسے میرے پروردگار میں اپنے قواہ ظاہری باطنی سے جدا ہو کر بارگاہ بے نیاز سے دور ہو کر اپنا ہی نقصان کر رہا تھا۔ عدالت شریعت سے ہٹ کر کیونکہ روح کے بغیر جسم مردہ ہوتا ہے۔ غور کر اے طالب منزل جب روح لطافت کشتی و کثافت کی طرف جاتی ہے تو اس کو غمزدہ روی کا قالب حوت تکلیف پاتا ہے تب علامات نفس کی برائیوں سے گھبرا کر ندا کرتی ہے اور نوادرات کی آواز آتی ہے کہ اے قالب اتانی یہ روح تیری خوراک نہیں بلکہ چند روزہ امانت ہے۔ قالب میں تین اندھیرے ہیں۔

۱۔ اُفَلَمِ تَنْفُسَ ۲۔ ظُلُمَۃٌ دُنِیَا ۳۔ قُلُمْتُ اَبْلِیْسَ اس کی روشنی بھی تین ہیں ۱۔ لَآ اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ
 اے اللہ اس حالتِ فساد و یلہ میں کوئی معبود نہیں جو حفاظت کرے میری ظلمات سے
 اور بچائے مجھ کو آفات سے اور الہام فرمائے مجھے ذکر کا مگر تو ہی ۲۔ اَلْبُخَانِیْتُ پاک ہے تو
 ہر کمزوری سے ۳۔ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الْغٰلِیْمِیْنَ۔ ظالم تو میں خود اپنے پر ہوں اگرچہ
 ہر عمل کا خالق رب تعالیٰ ہے مگر کما سب خود بندہ نا کچھ ہے۔ اس ذکرِ ربّانی کی روشنی
 سے یہی ظلمتوں بھری دنیا رنگ و بو کی قیدِ معراجِ روح اور مشاہدہ حق بنا دی جاتی ہے
 اور یسیر باطن کے لیے مقامِ ثریٰ بھی عرشِ علی بن ابی طالب ہے۔ جب ان تین تداؤں کی روشنی
 سے تین ظلمتیں ختم ہو گئی۔ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّیْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذٰلِكَ
 نُنَجِّی الْمُؤْمِنِیْنَ۔ تب ہم نے تین نعمتیں عطا فرما کر اس کی دعا کو قبول فرمایا
 ۱۔ توفیق یا سلوک ۲۔ تیسیر یا نور ۳۔ ہدایت الی الوصول۔ اور نجات دی ہم نے روح
 کمال کو نقصان کے غم سے نورِ تجلیات سے حجاباتِ حاکمِ مشاہدہ عطا فرمایا۔ اور
 اسی طرح تاقیامت متبعینِ انبیاء کی روح کمال کو دنیوی لغویات سے نجات دیتے
 رہیں گے ایمان یقینی اور عرفانِ حقیقی کی دولتوں کے ذریعے جیسا کہ اپنے نبی یونس
 کو نجات دی۔ تاکہ وہ روحِ روح کمال ایمان و تائید کے زیورِ انوار سے مزین ہو کر
 عالمِ اجساد کی ظلمتوں جہانم کے جھاڑ بھنکاڑ والے کوڑے پھرے سے علیحدہ ہو کر
 ذکرِ وحدت کا ورد کرے جس طرح کہ عالمِ انوارِ ارواح میں کرتی تھی اور اپنے رب تعالیٰ
 کے اذن سے عالمِ غیب و الشہادت میں حاکمِ متصرف اور ولیفہ ربّانی بن جائے
 حدیث مقدس میں ہے کہ جو کوئی مسلمان پریشانِ مال مصیبت و بیماری زدہ اس
 آیتِ کریمہ کا ورد کرتے ہوئے گناہوں سے بچتی توبہ کرے۔ اپنی قابلیت کا اقرار بھی
 کرے اور پھر نجات کی مناجات کرے اور التجار و تاجر کو رب تعالیٰ ضرور اس کی
 دعا قبول فرمائے گا۔ کچھ بزرگوں نے فرمایا کہ یہ آیت کریمہ اہم اعظم بھی ہے۔ ازمنذ
 حاکم و تفسیر روح البیان اس کے کچھ عملیات اس سورۃ کے فضائل و ظائف میں بھی
 لکھ دئے گئے ہیں اس سورۃ میں جتنے انبیاء علیہم السلام کے اُسماء مبارکہ بیان ہوئے
 ہیں روزانہ اُن اُسماء پاک کا گیارہ مرتبہ ورد کرنے سے لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللہ والی قوتیں
 مسلمان میں پیدا ہو جاتی ہیں۔

وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي

اور ذکر کیجئے ذکر کیا کہ جب دعا پکاری انہوں نے اپنے رب سے کہ اے میرے رب نہ چھوڑ تو

اور ذکر کیا کہ جب اُس نے اپنے رب کو پکارا اے میرے رب مجھے

فَرَدًّا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿۸۹﴾ فَاسْتَجَبْنَا

مجھ کو اکیلا اور تو ہی تمام وارثوں سے اچھا وارث ہے تب قبول کر لی ہم نے دعا اس کی

اکیلا نہ چھوڑ۔ اور تو سب سے بہتر وارث تو ہم نے اس کی دعا قبول کی

لَهُ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً وَأَصْلَحْنَاهُ زَوْجًا

اور بخشا ہم نے اُس کو بخوبی اور حسان کر دیا ہم نے اُس سچے اُس کی بیوی کو

اور اُسے بخوبی عطا فرمایا اور اُس کے لیے اُس کی بی بی سستواری

إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا

یہ شک یہ سب بہت پہل کرتے رہتے تھے نیک کاموں میں

بے شک وہ بھلے کاموں میں جلدی کرتے تھے اور ہمیں پکارتے تھے

رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ﴿۹۰﴾ وَالَّتِي

اور ہم سے ہی دعائیں مانگتے تھے ہرزہ گری میں اور رہتے تھے وہ ہم سے مرعوب اور ڈرنے

امید اور خوف سے اور ہمارے حضور بڑا گڑاتے تھے اور اس عورت

أَحْصَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ

اس عورت کا جس نے محفوظ رکھا اپنی پاک دامن کو پھر ہم نے زندہ کیا اُس میں

کو جس نے اپنی ساری دنیا بیکار کر لی اور اُس میں

marfat.com

رُوحِنَا وَجَعَلْنَهَا وابْنَهَا آيَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾

اپنی روح کو اور بنا دیا ہم نے اُس عورت کو اور اُس کے بیٹے کو نشانِ قدرتِ تمام جہانوں کے یہ
اپنی روح پھونکی اور اُسے اور اُس کے بیٹے کو سارے جہان کے لیے نشان بنا دیا۔

تعلقات | ان آیت پاک کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔
پچھلی آیت میں انبیاء و کرام علیہم السلام کی اُن دعاؤں کی قبولیت کا ذکر
ہوا جو انہوں نے اپنی بیماریوں مصیبتوں کے لیے عرض کیا اور قبول ہوئیں۔ اب ان
آیت میں حضرت زکریا علیہ السلام کا ذکر ہو رہا ہے جنہوں نے اپنی اولاد کے لیے
دعا مانگی جو قبول ہوئی اور بارگاہِ رب کریم سے بیٹے کی خوش خبری عطا فرمائی گئی۔
دوسرا تعلق پچھلی آیت میں انبیاء و کرام علیہم السلام کا مبارک تذکرہ ہوا۔ اب ان آیت میں
اُن کے اعمالِ صالحہ کا ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ کس عشق و محبت سے وہ پیارے بندے
اپنے رب تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کے ان نیک
مردوں کا ذکر ہوا جن کو نبوت کا تاج پہنایا گیا اب ان آیت میں ان نیک پاک پاک باز
عورتوں کا ذکر ہو رہا ہے جن کو نبی کی والدہ ہونے کا شرف حاصل ہوا۔

تفسیر نحوی | وَذَكِّرْنَا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نَذِيرًا وَنَبَأًا ۚ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ
وَحَبِيبًا ۚ وَأَصْلَحْنَا لَهُ ذُرِّيَّتَهُ ۚ وَآدَمُ جَمَلُهُ ۚ وَذَكِّرْنَا
اسمِ عَمَلٍ عَلَمٌ ہے اس لیے غیر منصرف ہے سریانی زبان کا لفظ ایک ہی علیہ السلام
کا نام ہے بحالت فتح ہے کیونکہ اُذْ نَادَىٰ پر شیدہ کا مفعول یہ ہے اِذَا اسْمُ ظَرْفِ
زمانی نَادَىٰ بِأَبٍ مُّقَاعِلَةً کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب برائے مبالغہ
مفاعلت میں آیا یعنی بہت گڑگڑا کر بیکارتا اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے رَبُّهُ
مرتب اضافی (مضاف و مضاف الیہ) مفعول یہ ہے نَادَىٰ کا رُب۔ واصل
سے یَا زَیْنٰی۔ یا حرفِ ندا محذوف مَنوٰی ہے مضاف کی ضمیر واحد متکلم مجرور
متصل تخفیف کے لیے حذف کر دی اور کسرہ اُس کی نشانی باقی رکھی لیکن یہ

مضاف مخذوف منوی ہے یعنی حقیقت میں موجود ہے یہ مرکب اتفاقی متادلی ہے
یا پوشیدہ کا لَاقَدْ نَیْ بِبَابِ قَسَرٍ یَا قَتَمَ کا فعل ہی معروف واحد مذکر حاضر
وَزُور سے مشتق ہے بمعنی چھوڑنا دور کرنا تھا کر دینا۔ اکیلا رکھنا یہاں آخری معنی
ہے فون وقایہ (اعراب پچانے والی) کی غیر واحد متکلم بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول
یہ ہے لَاقَدْ نَیْ کا قَسَرٌ ذَا اسم نکرہ بمعنی اکیلا حال ہے کی مفعول یہ کا واو حالہ بمعنی
حالانکہ اُنْتَ اسم غیر مرفوع منفصل مبتدا ہے خیر اسم مضاف عامل مصدر جامد ہے
معنی اچھا بہترین مضاف الْوَارِثِینَ الْفِیْ لَامِ اِسْمِی استغراقی وَاِیْثُ اِسْمِ
فَاعِلِ جمع مذکر اس کا واحد ہے وَاِیْثُ وَاِیْثُ سے مشتق باب حَسَبِ میں
سے ہے اس کے ہر باب مزید میں اس کی گردان ہو جاتی ہے۔ اس لیے اس
کے بہت مصادر ہیں۔ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ
مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ مِیْثَاتٌ
قوت ہونے کے بعد اُس کے بعد اُس کے کسی قریبی متعلق کاندہ موجود رہتا رہتا بغیر معاوضہ
کسی چیز کا مالک کامل بن جانا مِیْثَاتٌ مالک حقیقی ہونا یہ معنی صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں
مِیْثَاتٌ کا مترادف مال کا حقدار بننا یہ ایک مفت کا دوسرے موصوف میں مستقل
ہوتا جیسے اَلْعُلَمَاءُ وَرِکْہُ اَلْاَنْبِیَاءُ ہمیشہ باقی رہنا یہ بھی اللہ تعالیٰ کی
خصوصی مفت ہے یہاں یہی مراد ہے۔ اَلْوَارِثِیْنَ مضاف الیہ ہے خیر کا یہ مرکب اتفاقی خبر ہے اُنْتَ مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر
مطلب ہے لَاقَدْ نَیْ کا فاعل نَیْ کا ذوالحال مل کر فاعل ہے۔ لَاقَدْ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جواب ہے یا خوف نہ پوشیدہ
سب جملہ اسمیہ ہو کر جواب ہے یا خوف نہ پوشیدہ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا
فَ اَنْدَرِبَا تَفْصِیْلِیْہِ اِنْجَبَا فَعْلٌ بِاِثْمَالٍ لَہُ جَارٌ مُجْرُورٌ متعلق یہ سب مل کر
جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ وَهِنَا۔ بَابِ فَتْحٍ کا ماضی مطلق جمع متکلم وَهِنَا
سے مشتق ہے بمعنی عطا کرنا بلا معاوضہ دینا اس کا فاعل غیر میخبر ہے کہ جَارٌ مُجْرُورٌ متعلق
ہے یحییٰ۔ اسم مفرد جامد، یہ فعل مضارع تھا جس کو عَلَمٌ بنا کر جامد کیا گیا، اشتقاقی
ترجمہ ہے زندہ رہے گا۔ اسم مقصورہ ہے جیسے موسیٰ عیسیٰ وغیرہما۔ بحالت فتح ہے
اعراب تقدیری ہے۔ مفعول یہ ہے وَهِنَا فَعْلٌ سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ
ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَصْلَعْنَا بَابِ اَفْعَالِ ماضی مطلق معروف مثبت جمع متکلم

مصدر ہونے کا معنی اچھا کرتا، سنوارتا، تندرست کرنا اور اصلی حالت پر لانا یہاں ہر معنی مناسب ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ نہ کی ضمیر کا مرجع ذکر کیا ہے یہ جار مجرور متعلق ہے رُوحہ مرکب اضافی مفعول پر ہے حاصل تھا زور حیات ضمیر مذکر کے قرینے سے تخفیف کے لیے تاثر تانیث لگائی۔ اَصْلُنَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا وَهْنًا کے جملے کا دونوں مل کر معطوف قائم تَجِبْنَا کا سب عطف ملکر جملہ معطوف ہو کر تفصیل ہوئی ناوی کی سب مل کر اذکر کا ظرف ہے۔ اَفْهَمُ كَاثِرًا یُسِرُّ عَوْنًا رَفِیًّا اَلْخَیْرَاتِ وَ یَدْعُوْنَا رَغْبًا وَ رَحْمًا وَ كَاثِرًا لَنَا خَشِیْعَةً۔ اِنَّ حرفِ مشبہ بالفعل ہے کیونکہ یہ فعل کے دو معمولوں پر عمل کرتا ہے اور فعل کی طرح رفع و نصب کا اعراب دیتا ہے فرق یہ ہے کہ فعل کے دونوں معمولوں کا نام فاعل مفعول ہوتا ہے اور اس کے معمولوں کا نام اسم و خبر ہے۔ یہاں سے نیا جملہ شروع ہوتا ہے ایک قول میں یہ نیا جملہ نہیں بلکہ قائم تَجِبْنَا کی تعلیل ہے وَ اَلْفَتْ اَعْلَمَ هُمْ ضَمِیْرُ جَمْعِ مَذْکُرِ غَائِبِ کا مرجع حضرت زکریا اور ان کے اہل خانہ بیوی اور بچی علیہم السلام ہیں ایک قول میں اس کا مرجع سابقہ مذکور انبیاء علیہم السلام ہیں وَ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَنْصُوبِ متصل ہے کیونکہ اسمِ اِنَّ ہے گا فَا یُسِرُّ عَوْنًا بابِ مُفَاعَلَةٍ کا فعل ماضی استمراری جمع مذکر غائب مثبت معروف مصدر ہے مُسَارَعَةُ مُرْعَاةٍ سے بنا ہے مُرْعٰی اس کا مادہ ہے بمعنی جلدی کرنا پہل کرنا۔ مُفَاعَلَةٌ میں اگر مبالغہ پیدا ہوا یعنی بہت جلدی کرنا سب سے زیادہ پہل کرنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے مرجع حضرت زکریا اور آپ کی بیوی بیٹا۔ فی حرف جر ظرفیہ الخیرات اسم معرفت باللام جمع مؤنث سالم کثرت بمعنی ہر قسم کا اچھا کام عمل نیکی اس کا واحد ہے خَیْرٌ مصدر اَخْوَفَ یَاوِیٰ بروزن جمع یہاں حاصل مصدر جامد ہے اسی لیے جمع ہو گیا ورنہ مصدر اور ماوتے کی جمع نہیں ہو سکتی یہ جار مجرور متعلق ہے گا فَا یُسِرُّ عَوْنًا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ یَدْعُوْنَا بابِ نَفَرٍ کا فعل مضارع معروف مثبت جمع مذکر غائب بمعنی ماضی استمراری اپنے سابقہ فعل معطوف علیہ کی وجہ سے تا ضمیر جمع متکلم منصوب ہے کیونکہ مفعول پر ہے یَدْعُوْنَا کا ایک قرأت میں یَدْعُوْنَا ہے جمع مذکر اور جمع متکلم کی وزن کو آپس میں مدغم و متحد کر دیا گیا۔ بعض نے اس کو یَدْعُوْنَا پڑھا ہے جمع مذکر کی وزن کو حذف کر کے دَعُوْنَا سے مشتق ہے بمعنی دعا مانگنا رَغْبًا راسم مفرد مصدر بمعنی خوش دلی۔

تنہا، محبت کرنا چاہنا، پسند کرنا (در عبت کرنا) نرمی ہونا، عیش و آرام ہونا یہاں ہر معنی میں
ہے واؤ عاطفہ ہے رَحِبًا اسم مفرد مصدر بمعنی ڈرنا۔ خوف زدہ ہونا مرعوب ہونا تنگ
دست ہونا۔ اسی معنی میں مجازاً استیصال کر رہا گیا۔ کیونکہ غریب کے پاس تھوڑا مال ہوتا
ہے اور پہلے زمانوں غریب لوگ اپنی آستینوں میں اپنا مال چھپاتے تھے جیسے آجکل
جیب میں۔ یہ دونوں مصدر معطوف علیہ معطوف ہو کر مل رہے ہیں عَوْن کے فاعل کا
ان کی تین قرینیں کی گئی ہیں رَا دَعْبًا وَا دَعْبًا وَا دَعْبًا وَا دَعْبًا وَا دَعْبًا
مشہور پہلی ہے۔ یَدْعُوْنَ سب سے مل کر حملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واؤ عاطفہ
گاٹوا۔ باب نصر کا فعل ناقضہ ضمیر پرورشیدہ اس کا اسم لٹا جارہا اور اس کا متعلق
خشیعین اسم فاعل جمع مذکر اس کا واحد ہے خَاشِعٌ۔ خَشَعٌ سے مشتق ہے بمعنی ہیبت
اور رعب میں آنا بحالت نصب ہے کیونکہ خبر ہے گاٹوا کی یہ سب مل کر حملہ فعلیہ ناقضہ
ہو کر معطوف ہوا یہ دونوں عطف مل کر معطوف گاٹوا یَسَارِعُوْنَ کا وہ دونوں مل کر
خبر ہے اِنَّ اِنَّا اپنے اسم و خبر سے مل کر حملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَا نَّتِيْ اَخْصَنَتْ
فَرَجًا فَتَفْتَحُنَا فَيُفْتَحُنَا مِنْ تَحْتِهَا وَجَعَلْنَا هَا وَا بُنَيْنَا اِلَيْهِ لِّلْعَالَمِيْنَ
واؤ پر حملہ آتی اسم موصول واحد مؤنث یہ ہمیشہ درمیان کلام میں آتی ہے یہاں بھی درمیان
کلام ہے کیونکہ اس سے پہلے اُوْزُورُ فعل امر پرورشیدہ ہے اَخْصَنَتْ باب افعال کا
فعل ماضی مطلق مثبت معروف واحد مؤنث غائب مصدر ہے اِخْصَانٌ حِصْنٌ
سے بنا ہے بمعنی حفاظت کرتا۔ قید میں کرتا۔ قید سے آزاد کرنا۔ پاک باز ہونا عویت
کا کنوارہ رہنا یہاں اسی معنی میں ہے۔ اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے جس کا مرجع آتی
ہے فَرْجٌ اسم مفرد جامد بمعنی شرم گاہ عورت و مرد کی لغوی ترجمہ ہے کشادہ جگہ اس
کی جمع ہے فُرُوجٌ۔ مصدری معنی ہے بھاڑنا، سوراخ کرنا۔ یہ مضاف ہے ہَا
ضمیر واحد مؤنث غائب مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے اَخْصَنَتْ
کا سبب مل کر حملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ تفضیلیہ بمعنی تم تراخیں
کفحاً۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع تنکلم تَفَحُّجٌ سے مشتق ہے بمعنی پھونک مارنا یہاں
مراد ہے ڈالتا زندہ کرتا فی جاتہ طرفیہ مکانیہ حَافِیْرٌ کا مرجع آتی یہ جار مجرور
متعلق اقل ہے مِنْ رُوْحِنَا یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق دوم ہے نَفْحٌ کا سبب

مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے تَنْفِخْنَا کے جملہ پر دونوں عطف مل کر معطوف علیہ ہے
 واو عاطفہ جَعَلْنَا بابِ نَفْحِ کا ماضی مطلق جمع متکلم حاضیر و امد مؤنث معطوف علیہ واو
 عاطفہ اِنْ اِسْم مفرد جامد یعنی وہ بیٹا جو اپنی پرورش میں ہو مصاف ہے حاضیر مصاف الیہ یہ
 مرکب اضافی معطوف ہے دونوں مل کر مفعول یہ اَوَّل ہوا اِیۃ، اِسْم مؤنث لفظ واحد ہے اس کی
 جمع آیت ہے یہ تنوین تعلیمی ہے یعنی بڑی مراد ہے قدرت کی بڑی نشانی یہ مفعول یہ
 دوم لِلْعٰلَمِیْنَ یہ جار مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کا۔ جَعَلْنَا متعدي ید و مفعول اپنے قائل دونوں
 مفعولوں اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے سب عطف مل کر عطف تفصیلی ہے
 اَخْصَنَتْ کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اِلٰی کا یہ موصول صلہ مل کر مفعول یہ ہے اَذْکُرُ
 پر شیدہ کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ انشا ہیہ ہو گیا۔

وَرَكِبَآ اِذَا دُئِیۡ رَبِّ لَا تَذَرُنَّ اَزْوَاجَكُمْ
 تفسیر عالماتہ | خَيْرُ الْوَارِثِیْنَ۔ فَاسْتَجَبْنَا لَكَ وَوَحَبْنَا لَكَ

یَجِی وَاَصْلَحْنَا لَكَ ذَوْجَهُ۔ اور تذکرہ فرمائیے اسے محبوب دنیا میں مبلغ
 اعظم آخرت میں گواہ اعظم بن کر ہمارے نبی زکریا کا تاکہ تمام انسانوں کو سچے حالات کا پتہ
 ملے اور یہود نصارا کی لغویات کا پردہ فاش ہو۔ وہ واقعہ سنائیے جب حضرت زکریا
 نے ایک ملجیاناہ متاجرات میں اپنے رب کو پکارا کہ اے میرے ربت کریم مجھ کو اس
 دنیا میں اکیلا بے وارث بے اولاد نہ چھوڑ بلکہ دیتیوی وارث بھی عطا فرما جو
 میری وراثت نبوت علیہت روحانیت کا منصب سنبھال سکے۔ اور یہ تو میرا
 یقین صادق و ایمان کامل پہلے ہی ہے کہ تو تمام وارثوں سے اچھا وارث اور
 بہترین محافظ تو ہی ہے۔ اس لیے کہ وہ فانی ہیں تو باقی ہے وہ میت ہیں تو حی
 ہے۔ وہ عارضی محافظ ہیں تو دائمی محافظ۔ وہ مجازی ہیں تو حقیقی ہے۔ وہ صرف
 ظاہر کے محافظ تو ظاہر و باطن کا محافظ۔ وہ صرف مال کے محافظ تو مال و اسباب
 ذات و صفات کا محافظ۔ وہ صرف بعد موت وارث تو بندوں کا موت و حیات
 میں وارث۔ وہ صرف حاضر حالات میں وارث تو حاضر و غائب میں وارث وہ ناقص
 وارث تو کامل وارث۔ وہ لے کر وارث تو دے کر وارث وہ صرف اپنی قرابت کے
 وارث ہیں تو اپنی تمام خلقت کا وارث۔ وہ صرف میرا وارث ہوگا مگر تو تمام کائنات

کافایت۔ وہ میری امانت کا وارث ہوگا تو میری حفاظت کا وارث ہے۔ لہذا۔ وَ آتَتْ
خَبِيرُ الدَّارِ ثَبِيثًا۔ تو ہی سب وارثوں سے اچھا وارث ہے۔ میری حفاظت
کے ہوتے ہوئے مجھے کسی دوسرے محافظ کی ضرورت نہیں، وارث تو تو ہی کافی ہے
مجھ کو تو صرف جانشین چاہئے جو میری نبوت۔ تبلیغ، تدریس، تعلیم و تربیت قوم
میں میری جگہ، میرا مصلحہ، میری مسجد، میرا منبر منجھال سکے اور ان کا حق ادا کر سکے
صرف قایلین ہی نہ بنے۔ مجھے اپنی موجودہ قوم اپنی برادری رشتے داروں میں کوئی بھی
اس صلاحیت، لیاقت اہلیت قابلیت کا نظر نہیں آتا۔ اس لیے مجھ کو میری اولاد
عطا فرما۔ اگرچہ میں بوڑھا ہوں شیخ خانی کی عمر کو پہنچ گیا ہوں ابھی تک لا ولد ہوں میری
بیوی اب بوڑھی بھی ہے اور شروع سے با مجھ بھی ظاہر اتونہ میں اس قوت والا رہا نہ
میری بیوی۔ مگر اے میرے رب بے موسم پھل دینے کی قدرتوں والے مجھ بوڑھے بے
موسم کو بھی اولاد کا ایک ہی پھل عطا فرما دے۔ کَاَسْتَجِبْنَاكَ۔ جب ہمارے
ذکر بتاتے ہماری بارگاہ میں اپنی یہ عظیم دَعَا اَلْکَلَامُ مَا قُلْنَا وَ ذَا لِي اَلْتَجَا عَرْضَ تَر
ہم نے ان کے لیے اس خواہش کو جلدی ہی قبول فرمایا کیونکہ ہم اپنے انبیاء کی
ہر دعا قبول فرما لیتے ہیں خواہ وہ دعا موسمی ہو یا بے موسمی ظاہری ہو یا باطنی،
خفیہ ہو یا علانیہ، مناجات میں ہو یا سکالمات میں اور اس قبولیت میں خاص اپنی
قدرت و حکمت سے ایک اچھی میاں رک حیات والا کیجی بطور عطیہ ربانی بخش
دیا اور اس عطا کے لیے اُن کی بوڑھی اور پیدائشی با مجھ بیوی کو ہم نے اولاد کی
صلاحیت والا بنادیا۔ اس طرح کہ خاوند بوڑھا ہی رہا مگر ایک بیٹے کا لطف اُن
میں پیدا کر دیا گیا جس سے وہ قابل زوجیت ہو گیا۔ اور بیوی بھی اسی طرح
بوڑھی ہی رہی صرف رحم کی خشکی دور کر دی گئی جو با مجھ پن کا سبب تھا۔ با مجھ
پن دور ہو گیا اور صدر مادری میں بیضہ ولادت پیدا کر دیا گیا۔ ہم اپنے تمام
انبیاء و رسل کی ہر دعا اس لیے بھی قبول فرما لیتے ہیں کہ وہ ہمارے پیارے معزز
و معظم بندے ہر نیکی و خیرات کو بغیر کسی سستی و غفلت کے فوراً ادا کر لیتے ہیں نہ
لغزش کرتے ہیں نہ غلطی نہ بے وقتی کرتے ہیں نہ بعد وقتی اور دوسری خوبی یہ
یہ کہ اپنے ہر دینی دنیوی چھوٹے بڑے ذاتی صفاتی خیر خیراتی اقوال و اعمال افعال و

اسباب میں ہم سے بھی دعائیں مانگتے ہیں۔ اُن دعاؤں کی شان یہ ہوتی ہے کہ ہم پر کامل یقین کی رغبت اور خوشی کے ساتھ اور انکسار و عجز کی رہبت کے ساتھ زبان نبوت سے ادا ہوتی ہیں۔ ان میں ہمارے جمال کی رغبت ہوتی ہے اور ہمارے جلال کی رغبت۔ حدیث مبارکہ میں ہے کہ قیاماً دعا رغبت ہے فَعُوْذاً دعا رہبت ہے سینے تک ہاتھ اٹھا کر ہتھیلیاں جوڑ کر دعا مانگنا رغبت ہے اور ہاتھ بشکل سجدہ زمین پر رکھ کر سجدے میں دعا مانگنا سے دعا مانگنا رہبت ہے اور ہمارے ہم انبیاء و مرسلین اتنی رغبت محبوبیت اور رخصتہ مرغوبیت کے باوجود۔ کَاذِبًا لَّنَا خَشِيعِيْنَ ہمارے قرب حضورِ می میں کمال خشیت سے رہنے والے ہیں۔ ہماری رغبت اُن کے کلاموں میں۔ رہبت اُن کی دعاؤں میں اور خشیت اُن کی اداؤں میں ہوتی ہے۔ کیونکہ رغبت زبان میں اور رخصت عقل میں خشیت قلب میں ہوتی ہے رغبت چہرے کی بشارت میں رہبت بدن کی تھر تھراہٹ میں اور خشیت سینے کی حرارت میں ہوتی ہے اور اسی طرح رغبت صبر میں ہوتی ہے۔ رہبت شکر میں خشیت فکر میں ہوتی ہے رغبت طریقت میں، رخصت شریعت میں خشیت معرفت میں ہوتی ہے۔ رغبت خلیل ہے رہبت کلیم ہے اور خشیت حبیب ہے، غرض کہ تمام انبیاء کا خلاصہ حیات مقدسہ یہی تین چیزیں ہیں۔ یہی تعلیم انبیاء ہے یہی تبلیغ اور یہی تربیت ہے۔ یہی ریاضت عظیم عبادت کریم اور سعادت قدیم ہے۔ رغبت کا تین کیفیات ہوتی ہیں رخصت فیہ رخصت الیہ رخصت عنہ۔ اگر بندے کو اپنے ارادے کی طلب کثیر ہو تو رغبۃ فیہ ہے اگر طلب اور خواہش پیہم اور مسلسل ہو تو رغبت الیہ ہے اور اگر بے توجہی عدم دلچسپی ہو تو رغبۃ عنہ ہے یعنی بے رغبتی ہے۔ اسی لیے دعا میں رغبت فیہ اور التجا میں رغبت الیہ چاہیے تب ہی قبول ہوتی ہے۔ حضرت زکریا علیہ السلام کا ذکر قرآن مجید کی چار سورتوں کی اٹھارہ آیتوں میں کیا گیا جن میں آپ کی شان کے مختلف پہلو بیان فرمائے گئے۔ مثلاً پہلی سورۃ آل عمران از آیت ۴۱ تا آیت ۴۴ ان پانچ آیتوں میں چھ باتیں فرمائی گئیں۔ اول کفالت مریم دوم حضرت مریم کے پاس بے موم سے پھل دیکھ کر اپنے لیے بیٹھے کی دعا مانگنا سوم آپ کو ملائکہ کی بشارت

فرزند۔ چہارم بیٹے کی شان نام اور نبوت و علمیت کا ذکر پنجم۔ ولادت فرزند کے بارے میں آپ کا رب تعالیٰ سے سوال اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے جواب ششم، ظہور بشارات کی علامات کا ذکر۔ دوسری سورۃ انعام کی آیت ۱۵۱ میں چار انبیاء علیہم السلام کے ساتھ آپ کا اسم مبارک بھی ہے۔ اور صالحین میں سے ہونے کا ذکر۔ سوم سورۃ مریم کی دس آیتوں میں از م تا م میں ان ہی چھ باتوں کا ذکر ہے چہ سورۃ آل عمران میں گزریں۔ صرف فرق یہ کہ وہاں ابتدا کی طرف اشارہ تھا یہاں انتہا اور تکمیل کا ذکر مزید یہاں عقیقہ کا اعزاز بخشا گیا جو نبوت کا سب سے بڑا اعزاز ہے اور آپ کی دعا اور اولاد کو نداء خفیہ فرما کر تین چیزیں واقع فرمائی گئیں ہیں۔ دعا کا طریقہ دعا کا مقام دعا کا وقت یعنی یہ دعا مساجد میں خلوت میں آہستہ رات کے وقت مانگی گئی۔ چوتھی یہ سورۃ انبیاء کی آیت ۱۵۱ تا ۱۵۹ دو آیتوں میں تین باتوں کا ذکر فرمایا گیا۔ بیٹے کی طلب دعا بشارت فرزند ملنے کا ذکر۔ بڑی اور بانجھ بیوی کے قابل اولاد ہونے کا ذکر۔ ان چار سورہوں میں سات بار آپ کا نام مبارک آیا۔ آل عمران میں تین بار سورۃ مریم میں دو بار۔ انعام میں ایک بار۔ سورۃ انبیاء میں ایک بار۔ ذکر یا علیہ السلام کی پوری زندگی مبارک کے حالات میں سے قرآن مجید میں صرف آپ کے بڑھاپے کا ہی زیادہ تذکرہ ہے اور اسی تذکرے کا حکم دیا گیا کہ آپ سخت ترین بڑے ناقابل اولاد ہو گئے۔ اس عمر میں آپ نے اپنی بھانجی مریم کو گود لیا۔ اور کفالت فرمائی۔ بڑھاپے کا نقشہ اس طرح بیان فرمایا گیا۔ وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا۔ اور وَحَنَ الْعَظْمُ لِعَنِي مَرْتَكٌ ضَعِيفٌ بَعَثْتُ فِي هَذِهِ أُمَّتِي رِجَالًا يُحِبُّونَ لِي وَأَنَا مُحِبٌّ لَهُمْ لِيُذَكِّرُوا هَذَا عَمَلِي أَفْعَلُ مَا شَاءَ اللَّهُ۔ اور جب مریم جوان ہوتی ہیں تو آپ ان کے پاس کھڑے ہو کر بیٹے کے لیے دعا مانگتے ہیں۔ هُنَّ لَكَ دَعَاؤُكَ وَكُنَّ بِكَ دَعَاؤُكَ۔ ان باتوں کے ذکر میں اور حکمتوں کے علاوہ غالباً یہ حکمت بھی ہے کہ یہودیوں نے حضرت زکریا پر نہایت لگائی تھی کیونکہ وہ خلوت میں مریم کے پاس جاتا ہے اور اور اسی لئے آپ کو جنگل میں شہید کر دیا۔ بد بختوں نے یہ نہ سوچا کہ کہاں تیرہ سالہ چھوٹی بچی اور کہاں ایک تریالیس سال کا گھر بار بیوی والا بوڑھا جو اب اتنا بوڑھا کہ وَحَنَ الْعَظْمُ وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا ہو چکا ہے جس کی ہڈیاں پٹھے تک خشک اور ڈھیلے ہو گئے سر سے ہر تک بڑھاپا پھوٹا پڑ رہا ہے۔ وہ بھلا

کیا کر سکتا ہے اپنی اولاد ہی نہیں ہو سکتی۔ اسے عقل کے اندھو اُس سے تہمت لگا رہے ہو اور نیک پاک باز اتنا کہ پورا معاشرہ جس کی ہمہ وقتی عبادت ریاضت تسبیح و حمد خوانی سے معذور و متور ہے۔ دراصل زکریا علیہ السلام کے ان ہی حالات۔ واقعات کیفیت کا ذکر کرنا خُبشاع یہود اور اُن کی تالمود یا ببل کی یکوا سیات کا رد فرما کر اصل حقیقت اور شان رسالت ظاہر و مشہور فرماتا ہے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔

حضرت زکریا علیہ السلام کا علیہ اور نسب نامہ

زکریا علیہ السلام اَبْنُ اَوْنِ دِیَادَانِ یَا لَدَنْ یَا اُسْتَبَہ، مختلف کتب تاریخ نے آپ کے والد کے نام میں یہ چار مختلف اقوال ذکر کئے ہیں، اَبْنُ یَرْخِیَا اَبْنُ سَلَمِ اَبْنُ مَدُوقِ اَبْنُ جَشَانَ اَبْنُ دَاوُدَ اَبْنُ سَلَمَانَ اَبْنُ سَلَمِ اَبْنُ مَدِیْقَہ اَبْنُ یَرْخِیَا اَبْنُ کَلْعَاطِ اَبْنُ مَاحُورِ اَبْنُ شَلُومِ اَبْنُ بَهْقَاشَاہ اَبْنُ اِیْنَا مَن اَبْنُ رَجَعَامِ اَبْنُ سَلِیْمَانَ عَلِیْہِ السَّلَامِ اَبْنُ دَاوُدَ عَلِیْہِ السَّلَامِ از تاریخ ابن کثیر جلد دوم ص ۱۲، آپ نسل داودی سے بنی اسرائیل تھے۔ اور بیت المقدس کے منتظم اور خانقاہ صوفی جس کو عبرانی میں کاہن عربی میں مجاور کہا جاتا ہے لیکن نجوی جو تفسیر کو بھی عبرانی میں کاہن کہا جاتا تھا۔ آپ کی بیوی محترمہ کا نام ایشباع تھا بعض نے ایشاع لکھا ہے مگر موجودہ یہود و نصاریٰ اس لفظ کو بگاڑ کر ایلز بہتہ کہتے ہیں جیسے کہ داؤد کو ڈیوڈ موسیٰ کو موزیسائی کو جیزز سے بگاڑ دیا۔ حضرت ایشباع بہت بڑی ولیہ کاملہ عابدہ زاہدہ نیک متقی تھیں بنی اسرائیل میں سے حضرت ہارون علیہ السلام کی نسل سے تھیں۔ حضرت ایشباع اور حضرت مریم کی والدہ ختمہ دونوں سگی بہنیں تھیں عمران کی بیٹیاں ایشباع کی عمر دعا و فرزند کے وقت تینانوے سال تھی بعض نے کہا ہے کہ ستر سال تھی۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ مشکوٰۃ شریف باب ذکر انبیاء فصل اول ص ۵۹ میں بحوالہ مسلم، ابن ماجہ اور مسند احمد۔ ایک حدیث مقدسہ ہے۔ عَنْ اَبِیْ ہُوَیْثَہَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ قَالَ کَانَ زَکَرِیَّا نَجَّادًا۔ یعنی حضرت زکریا پڑھی درخان، تھے۔ اور دروازے کھڑکیاں پٹری پٹلے چار پائیاں بنا کر بچا کرتے تھے آپ نے کہیں کوئی پیسہ جمع نہ کیا گھر بیلو خرچہ سے جو بچتا روز کے روز خیرات کر دیتے۔ یُسَارِ عُوْنٌ فِی الْخَیْرَاتِ میں اس طرف بھی اشارہ ہے دوسرے دن

کے لیے بھی کچھ نہ رکھتے آپ کا آبائی گھر تین کمروں پر مشتمل بالکل بیت المقدس کے ساتھ تھا آپ کے معمولات اس طرح تھے کہ آدمی رات سے اپنی عبادت شروع فرماتے بعد طلوع آفتاب بیت المقدس کے انتظامات اور ذمہ داریاں منتقلین کرتا تے پھرتے پھر دوپہر تک اپنی چیزیں بناتے پھلے پھر بعد قیلولہ تبلیغ کے لیے نکلے غروب آفتاب تک بعد مغرب بیت المقدس میں لوگوں کے ساتھ تقریباً دو ساعت عبادت فرماتے آپ کی شریعت میں صرف مغرب نماز فرض تھی۔ پھر گھر آکر چھ ساعت آرام فرماتے ایک دن چیزیں بناتے دوسرے دن بیعتے۔ آپ کی عمر میں چھ قول ہیں ملا آپ کی عمر دعاء فرزند کے وقت اکثر سال تھی ملا نوٹے سال تھی ملا بارہ سال تھی ملا سو سال تھی وہ ایک سو بیس سال تھی یہ قول درست ہے کیونکہ روایت سے ثابت ہے ملا آپ کی کل عمر ایک سو پچیس سال ہوئی ولادت یحییٰ علیہ السلام سے تین دن پہلے آپ کی زبان دنیوی کلام بولنے سے بند ہو گئی تھی لیکن عبادت کے الفاظ بالکل درست ادا ہو سکتے تھے یہ حصرسانی قدرت ثانی تھی نہ کہ بیماری ولادت کے بعد یہ رکاوٹ ختم ہو گئی۔ بعض جملانے لکھا کہ آپ کی زبان میں خرس یعنی گونگے پن کی بیماری پیدا ہو گئی تھی مگر یہ غلط ہے کیونکہ گونگا تو کچھ بھی زبان سے نہیں پڑھ سکتا آپ کا تین دن تک نہ بولنا خرس نہ تھا بلکہ حصر تھا۔ کتب سیر میں آپ کا علیہ شریف اس طرح لکھا ہے کہ آپ بچپن سے ہی دبیلے پتلے باریک ہڈی والے تھے لمبا قد رنگ سفید زردی مائل آنکھیں سیاہ بڑی بڑی بینی مبارک اونچی بال مضبوط اور موٹے گھٹنے زلفیں کانوں تک رکھتے دائرہ مقدس گھنی تھی چار انگلی برابر رکھتے تھے نہ کم نہ زیادہ دائرہ شریف کا چار انگلی برابر رکھنا تمام انبیاء کی سنت ہے علیہم السلام بڑھاپے میں آپ کی کمر جھک گئی تھی غالباً وَحَتَّ الْعَظْمُ کا اثر تھا انبیاء میں صرف آپ کی کمر جھکی تھی۔ وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ کَا مَعْنَى ہے کہ آپ کے تمام بال بالکل سفید ہو گئے تھے چاندی کی طرح چمک دار دودھ کی طرح سفید تھے مردارھی موچیں پلکیں مینوئیں سب اسی طرح سفید۔ چہرے پر بارعب وجاہت کھڑا حسن مکھ اکثر غمزہ ستے عشق الہی میں آنکھیں تر رہتیں یاد الہی میں زبان جاری رہتی بہت کم سخن ہمیشہ آہستہ چلتے آہستہ بولتے سینے مبارک پر تھوڑے تھوڑے سفید بال۔ اکثر سبز رنگ کی ٹوپی پہنتے اور سفید رنگ کا اونٹنی جیہ پہنا کرتے۔ آپ کے ہی پرانے جتنے حضرت یحییٰ علیہ السلام نے تا عمر پہنے۔ حضرت یحییٰ کا قد بھی اپنے والد

کے برابر ہو گیا تھا۔ اور اسی طرح خوب صورت جسم و جاہت والا چہرہ، حضرت زکریا جہ میں گھنٹے میں صرف ایک روٹی تناول فرماتے۔ آپ کے جسم میں قدرتی خوشبویں یہ قدرتی خوشبو درجہ بدرجہ کم و بیش ہر نبی کے جسم میں ہوتی ہے علیہم السلام۔ فرمایا مفتی امین الدین بدایونی علیہ الرحمۃ نے کہ دنیا کے خوشبودار پھول انبیاء کرام کے پسینوں سے پیدا کئے گئے۔ واللہ اعلم۔ آقا کا ثنات حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس اور پسینے مبارکہ معطرہ کی خوشبو تو ان سب سے کثیر و عظیم ہے۔ احادیث میں آتا ہے کہ آپ جس گلی سے گزر جاتے وہاں کے درود یوار معطر ہو جاتے۔ یہ تھے سورۃ انبیاء میں انبیاء علیہم السلام کے شان و عظمت والے حالات کے تذکرے۔ وَالَّتِي أَحْصَتْ قُرْآنَ جَعْلًا
فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ۔ اور اُس نیک و پاکیزہ بی بی کا بھی سچا حال صحیح مقال بیان فرما دیجئے جس نے اپنی ظاہری باطنی فروع کی بہت اچھی طرح حفاظت فرمائی اور اپنے رحم کو خجل نبوت کے لیے پاکیزہ رکھا محفوظ بنایا اور اس طرح نبی کی والدہ بننے کا شرف حاصل کیا اور کائنات عالم میں انبیاء علیہم السلام کی ماؤں کی طہارت، دیانت، امانت اور ایمان کا حسین نقشہ بنا دیا کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی ماںیں اسی طرح شرک کفر بے دینی۔ گمراہی فسق و گناہ۔ بغاوت۔ فحاشی، اور ہر قسم کی برائیوں کے ارتکاب سے پاکیزہ اور اپنے آپ کو بچائے رکھنے والی ہوتی ہیں۔ ان کے دامن ہمت و طہارت سے تو حوران بہشتی برکتیں حاصل کرتی ہیں نہ کوئی کافر انکا خاوند بن سکتا ہے نہ بدکار و فاسق۔ جب اُس پاکیزہ بی بی نے اپنی حفاظت قائم رکھی تب ہم نے اُس طاہرہ۔ معطرہ، عابدہ زابدہ نفیسہ بتولہ عورت کے پاکیزہ باطن میں اپنی روح نبوت کریم پھونک دیا جو قدسِ الہی سے مجسم زندہ ہو کر اُس کا بیٹا کہلایا۔ روح پھونکنے کا معنی ہے زندگی بخشنا۔ اور ہم نے اُس بی بی کو اور اُس نمونہ قدرت والے خصوصی منفرد بیٹے کو تمام جہانوں کے لیے ایک عظیم تر نشانی مخلوق بنا دیا۔ کیونکہ بلا خاوند کے اس طرح بغیر نطفہ پوری کائنات کے لیے قدرت کا بے مثال نمونہ ہے۔ جنم دینے والی والدہ بھی اور جنم لینے والا بیٹا بھی۔ حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مزار فلسطین کے ایک شہر اریحا میں ہے۔ اور اس کے قریب ایک چھوٹی کھڑی بُرئیک بستی میں لوط علیہ السلام کا مزار اقدس ہے یہ علاقے اب اسرائیلی حکومت میں ہیں۔ ان آیت میں مفسرین کے

اقوال مختلف مکرر اُصلحاً کہ میں دو قول میں پہلا یہ کہ ہم نے ان کی بیوی کا ان کے لیے
 یا نجھ بن ختم کر کے اُس کو قابلِ اولاد بنا دیا۔ دوم یہ کہ وہ بیوی بہت بد اخلاق تھی ہم نے
 حسن اخلاق والا بنا دیا مگر یہ قول بالکل غلط اور جاہلانہ ہے اور حضرت ایشباع رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا کی گستاخی ہے کسی جاہل نے یہ گستاخی بتائی ہے اور کتنی بُری حرکت ہے کہ صرف
 اپنی نا فہمی کم عقلی کی بنا پر بلا دلیل بلا اشارہ کہنا یہ خواہ مخواہ ایک تیک پاک ولیہ نبی کی بیوی
 جو تقریباً اسی سال صحبت نبوت سے سرفراز ہونے والی پاکیزہ عورت کو بک اخلاق کہہ دیا نہ
 آیت کا سیاق و کجیہ نہ سیاق نہ لفظ کہ پر غور کیا بلکہ چھو اسی جاہل سے کہ اُسی سال
 بعد اب اخلاق کی اصلاح کرنیکی ضرورت پیش آئی اور وہ بھی صرف لہ، حضرت زکریا کے لیے
 اور کیا قبولیت دعا کے وقت ہی بد اخلاق کی اصلاح ضروری تھی پہلے نہ تھی۔ کتنی ظاہر
 بات ہے کہ بچے کی بشارت ہے بیوی یا نجھ اور بوڑھی ہے اس وقت تو یا نجھ بن
 کی اصلاح ضروری تھی زکریا علیہ السلام بھی اسی بیماری کا بار بار ذکر عرض کر رہے ہیں۔ لہذا
 اُصلحاً کہ فقط ان کے لیے ہے کیونکہ انہوں نے دعا کی تھی یہ معنی اکم سے کم عقل و اے کو
 بھی سمجھ آئے والا ہے۔ لیکن تخریب کاروں کی تخریب کاری کو دیکھئے کہ قرآن کریم کے
 اتنے صاف کلام کو بھی اختلافی آجھنوں میں پھنسا دیا تو اسلام و قرآن کے دیگر مسائل
 ان کی بد نظرتی سے کب بچ سکتے ہیں اسی اندھی تخریب کاری سے بچنے کے لیے فقہاء
 اسلام نے ایک ضابطہ مقرر فرما دیا کہ جس مسئلے اور معنی میں ائمہ اربعہ کا اختلاف ہوگا
 فقط اُسی کو اختلافی مسئلہ کہا جائے گا۔ لیکن جس میں ان چار ائمہ کا اتفاق ہوگا وہ
 تاقیامت متفق علیہ ہوگا۔ ورنہ جاہل لوگوں سے تو اسلام کا کوئی مسئلہ بھی سلامت
 نہ رہا، ہر کم عقل قلم نے کر دوڑا پھر رہا ہے اور یہودہ اقوال کے نشتر چلا رہا ہے
 اسی تخریب کاری سے نئے نئے فرقے جنم لیتے ہیں اور ہر باطل کو ان اقوال جاہلانہ
 سے سہارا مل جاتا ہے بلکہ اس گندی بھرمار سے ہر مسلمان پریشان اور الجھا ہوا ہے
 فقہاء احناف نے تو امام اعظم کے قول کے ہوتے ہوئے امام محمد اور امام یوسف
 کے قول کو بھی متروک کر دیا ہے دیکھو فتاویٰ ثانی علیہ اقل مسئلہ عبادت
 کا ہو یا وراثت کا قضا کا ہو یا طلاق و نکاح کا۔ اس لیے کہ اگرچہ ان شاگردوں
 نے اپنے استاد سے تقریباً ہر مسئلے میں اختلاف تو کیا مگر دلائل سخت کمزور

خاص کر امام محمد صاحب کے دلائل تو نہایت کمزور ہوتے ہیں۔ ہر حال حضرت ایشباع کی بدافلاقی کا ذکر کہیں نہیں ملتا اس لیے یہ قول مردود ہے ۱۲ رَاٰ اَحْصٰنًا کَا نُوْا کے مزاج میں دو قول ایک یہ کہ تمام انبیاء مراد ہیں۔ دوم یہ کہ صرف حضرت زکریا اور حضرت یحییٰ اور حضرت ایشباع علیہم السلام مراد ہیں ۱۳ رَعْبًا کی قرئت میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ یہ رَعْبًا ہے بمعنی رَاْعِبٌ صیغہ واحد دوم یہ رَعْبًا ہے رَاْعِبٌ کی جمع جیسے خادم کی جمع خِدْمٌ بھی ہوتی ہے یعنی راجعین سوم یہ کہ یہ رَعْبًا ہے مصدر مفعول مطلق اس کا فعل پوشیدہ ہے ۱۴ رَحَبًا میں بھی یہی تین قرئتیں ہیں انہی تین معنوں میں مگر رَعْبًا کی پہلی قرئت مشہور ہے اور رَحَبًا کی تیسری قرئت ۱۵ اَحْصٰنَتْ میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ اس کا معنی ہے حرام و حلال سے اپنے آپ کو کٹھارہ رکھ کر اپنی فرج کی حفاظت کی یہاں یہی قول درست ہے دوم یہ کہ اَحْصٰنَتْ میں معنی ہے حرام سے اپنی فرج کو بچایا۔ اس لیے کہ شادی شدہ پاکیزہ عورت کو بھی محضہ کہا جاتا ہے جیسا کہ سورۃ نور میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو رب تعالیٰ نے محضہ فرمایا حالانکہ آپ کنواری نہ تھیں۔ سوم یہ کہ اَحْصٰنَتْ کا معنی ہے جبریل سے اپنے آپ کو بچایا جب تک کہ نہ پہچانا تھا مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ یہاں قرءَتْ جہاں ہے نہ کہ لَفْظًا ۱۶ قَرَّحْنَا میں دو قول ہیں ایک یہ کہ فرج سے مراد شرم گاہ ہے دوم یہ کہ فرج سے مراد گریبان ہے ۱۷ فَتَقَحَّطْنَا میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس کا معنی ہے منہ سے بھونک مارنا دم کرنا اور جبریل کے فعل کو اپنی طرف نسبت فرمائی۔ دوم یہ کہ اس کا معنی ہے زندگی بخشنا اور اللہ تعالیٰ کا فعل ہی مراد ہے جیسے کہ آدم علیہ السلام کے لیے ارشاد باری تعالیٰ وَ نَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ ۱۸ بِالْعَلَمِيْنَ دو قول ایک یہ کہ تمام جہانوں سے مراد تمام مخلوق ارضی و سماواتی ہے یہی قول درست ہے بلاوجہ توڑ موڑ جائز نہیں دوم یہ کہ تمام جہانوں سے مراد صرف عالم انسانیت ہے مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ بلا دلیل ہے ۱۹ اِنْ اٰیٰتِ کَرِیْمٍ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ مقبول فائدے ۲۰ الدُّعَا ہونے کے لیے یہ شرط لازمی ہے کہ بندہ ہر دینی و دنیوی کام میں فقط انبیاء علیہم السلام کی اتباع کرے قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کی حیات طیبہ کا خلاصہ تین چیزوں میں بیان فرمایا گیا پہلی خیرِ یٰ رَعُوْنَ فِی الْخَیْرٰتِ یعنی ہر

نیکی میں جلدی اور پابندی، دوسری چیز۔ رغبت اور رحمت سے دعا مانگنا۔ تیسری چیز حضور بارگاہ میں خشیت الہی۔ یہ فائدہ۔ فَاسْتَجِبْنَا۔ فرمانے کے بعد انبیاء علیہم السلام کی شان میں یہ تین چیزیں بیان فرمانے سے حاصل ہوا اور تمام مسلمانوں کو بتایا اور سمجھایا جا رہا ہے کہ چونکہ تمام انبیاء علیہم السلام کے ہر دینی و دنیوی قول و عمل رائے مشورے کی یہی شان و کیفیت تھی۔ اسی لیے ان کی ہر عادت عبادت کی اتباع ضروری اور مفید ہے قرآن مجید میں ان چیزوں کے تذکرے فرمانے کا مقصد بھی یہ ہے۔ دوسرا فائدہ اس سورۃ میں رب تعالیٰ نے انبیاء کی تقریباً ایک سو بے مثال قوتیں اور خصوصی شانیں بیان فرمائیں جن میں سے ایک شان ان آیت میں یہ بیان فرمائی گئی کہ ان پاکیزہ ہستیوں کو قرب بارگاہ کا وہ اعزاز حاصل ہے کہ جب چاہیں جو چاہیں اپنے لیے دعا مانگیں قبول ہوتی ہے کسی نامنظر نہیں اگرچہ وہ دعا قانون فطرت کے خلاف ہو انبیاء علیہم السلام کی خوشنودی کے لیے قانون چھوڑ کر قدرت کا کرشمہ دکھا دیا جاتا ہے۔ یہ فائدہ فَاسْتَجِبْنَا کَہ اور اَمْلَحْنَا کَہ ذُو حَہ۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو خلقت انسانیت کے لیے یہ قانون چھوڑ کر انبیاء علیہم السلام کے سوا کوئی کتنا ہی بڑے مرتبے والا ہو وہ اگر کبھی اس قسم کی دعا مانگے تو کبھی قبول نہ ہو۔ نہ کوئی سابقہ مشاہدہ ہی ہے۔ مگر جب ایک نبی ذکر یا علیہ السلام نے ایسی خلاف قانون دعا مانگی تو بھی رب تعالیٰ نے رؤۃ فرمائی قانون توڑ دیا ان کے لیے بُحَانَ اللہ و بَحْمَدِہ۔ تیسرا فائدہ کسی بھی نبی علیہ السلام کی والدہ کافرہ فاسقہ نہ ہوئی نہ ہو سکتی ہے اس کی وجہ یہ کہ اس والدہ کے جسم میں نبوت کا نور اور نبی کا وجود رکھا جاتا ہے۔ نبی کے وجود کی شان تو یہ ہے کہ جس قبر اور جس مٹی میں رکھا جائے وہ بَارِکَاتِ حَوْکَہ کا مرتبہ حاصل کر لیتی ہے تو جس رحم میں امانت رکھنا ہو وہ کسی گندگی سے پلید کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ کفر و شرک سب سے بڑی نجاستِ غلیظہ ہے۔ چنانچہ سورۃ توبہ آیت ۲۸ میں ارشاد ہے۔ اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ اور دوسری جگہ سورۃ حج آیت ۳۱ میں ہے۔ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ۔ یعنی بتوں کی گندگی سے بچو۔ دوسری وجہ یہ کہ والدہ کا ادب کتنا ہی پر بھی لازم ہے لیکن کافرہ کا ادب کتنا گناہ عظیم ہے۔ یہ فائدہ۔ سورۃ انبیاء میں والدہ عیسیٰ علیہ السلام حضرت مریم کے تذکرے اور اِنَّمَا اَخْفَيْتَ کُرْجُہَا

کے بعد۔ قَتَفَخْنَا فِيْهَا كِي فَاِذْ تَرْجِيْهِ سَے مائل ہوا یعنی وہ عورت جس نے اپنی فرج کو ہر قسم کی گندگی سے بچائے رکھا تب ہم نے اس میں اپنی روح کو زندگی بخشی گویا کہ اگر یہ بات نہ ہوتی تو ہم اس میں اپنی روح کی امانت بھی نہ رکھتے۔ سورۃ انبیاء میں ایک غیر نبی شخصیت کے ذکر کرنے کا مقصد بھی یہی ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی والدات کی شانِ طہارت و عظمتِ ایان بیان فرمائی جائے اور دنیا میں نبی کی پہلی جائے رہائش کا بیان ہو ثابت ہوا کہ اس سورۃ میں تذکرہ مریم بھی نبوت کی ہی ایک خدا داد شان کا بیان و اظہار ہے اور یہ کہ کافرہ عورت نبی کی والدہ نہیں ہو سکتی اگرچہ نبی کی بیوی بن گئی ہو جیسے کہ حضرت زرع علیہ السلام کی دوسری بیوی کافرہ تھی اس لیے ایک کافر بیٹے کو ہی جہنم دے سکی لوط علیہ السلام کی بیوی جو قوی حیثیت میں سرشار ہو کر اپنے قاوندہتی کی مخالفت کی وجہ آخری عمر میں کافرہ ہو گئی تھی یہ دونوں عورتیں نبی تو درکنہ خیر ولی اللہ کو بھی جہنم نہ دے سکیں اس لیے کہ بے ادب ماں با ادب اولاد جن سکتی نہیں اور لَا تُعْرِضُ عَنْ بَيْنِ أَحَدٍ مِّنْهُمْ مِّنْهُمْ۔ سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یہ عطائیں سب انبیاء پر یکساں ہیں اگرچہ قربِ حضور کی فضیلت میں۔ فَخَلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ کی تفسیر ہے کہ کوئی صفی کوئی نجی کوئی خلیل کوئی ذریعہ کوئی کلیم کوئی مسیح کوئی حبیب ہے۔ کوئی بَارَكْنَا حَوْلَهَا لِلْعَلَمِيْنَ کوئی آيَةُ لِلْعَلَمِيْنَ اور کوئی رَحْمَةً لِلْعَالَمِيْنَ محققین کے نزدیک اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ میں ہر قسم کے کافر مراد ہیں اس لیے ظاہراً اگرچہ کفر عام ہے شرک سے مگر حقیقتاً ہر کفر میں شرک داخل ہے یہودی ہویا عیسائی ہندو ہوں یا مرزائی۔ سکھ ہویا دہریہ، اگرچہ اپنے منہ سے خود کو موحّد کہتے پھر میں کیونکہ شرک نام ہے اللہ کی طرف کس جھوٹی بات کی نسبت کرنا۔ وہ جھوٹی بات اولاد کی نسبت ہو یا بہت سے الہوں کی یا جھوٹی نبوت کے یا سچے انبیاء کے انکار کی یاد ہر بت کے مؤثر ہونے کی ابتدا زرتشت کو گوتم بدھ کو غلام قادیانی کو نبی کہنے والے سب مشرک ہیں۔ خیال رہے کہ جس طرح ایمان شجر طیبہ ہے اور توحید و رسالت اس کے پھل ہیں اسی طرح کفر شجر خبیثہ ہے اور شرک و نجاست اس کے پھل ہیں۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ، شریعت احکام القرآن میں قانونِ دعا یہ ہے کہ ہر دعا رب تعالیٰ سے ہی مانگی جائے کیونکہ عبادات

ہے اور ہر دعا کے اول و آخر حمد الہی ثناء و کبریائی ضرور ہو۔ اور آداب دعا یہ ہے کہ الفاظ حمد و ثنا دعا کے مطابق ہوں اگرچہ ظاہر اقدس سے مختلف ہوں۔ یہ مسئلہ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا کی دعا کے ساتھ وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ کے حمد یہ الفاظ عرض کرنے سے مستنبط ہوا۔ چونکہ دعائیں دنیوی و ارب کی طلب تھی اس لیے حمد میں رب تعالیٰ کی دائمی و قائمی و حقیقی قدیمی و اربیت کا ذکر عرض کیا۔ جس طرح ایوب علیہ السلام نے شفاء بیماری کی دعائیں وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ کے الفاظ سے حمد عرض کی۔ ثابت ہوا کہ بندوں کو تعلیم دعائیں آستانہ نبوت سے ملتی ہے دوسرا مسئلہ دینی خدمت کی نیت سے ہی ہر کام کی دعا مانگنی چاہئے خواہ دینی کام ہو یا دنیوی مسلمان کی نیت ہر دعائیں دینی خدمت کے لیے طلب کرنے کی ہونی چاہئے دنیوی اغراض کے لیے دعا مانگنا ممنوع ہے۔ یہ مسئلہ وَذَكَرْنَاكَ إِذْ كَادَىٰ رَبُّهُ اور رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا کی دعا و دنیوی سے مستنبط ہوا۔ دیکھو ایک دینی دنیا کی چیز یعنی فرزند کی دعا مانگ رہے ہیں بیٹا بیٹی وغیرہ دنیوی چیزیں ہیں جیسا کہ سورۃ کہف آیت ۳ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے أَلَمْ نَكُنْ وَابِعًا وَزَيْنَةً الْفَصِيلَةِ الْحَاتِيَةً حالانکہ دنیوی اشیاء کی طلب شان نبوت کے خلاف ہے مگر چونکہ نیت دینی خدمت۔ وراثت نبوت جانشینی شریعت کی تھی اس لیے یہ طلب اور دعا جائز ہوئی بلکہ یہ دعا و ذکر یا علیہ السلام تا قیامت مومن مسلمانوں کے لیے تعلیم ہے کہ اسے بند و اپنی ہر دعائیں خدمت دین کی نیت کر لیا کرو تو وہی دنیوی کام عبادت بن جائے گا۔ اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا و فرزند تھی۔ لہذا اس نیت خیر والی اولاد کی دعا سنت انبیاء ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ دیوبندی اور وہابی حضرات اللہ تعالیٰ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ کا ذکر جمع کے لفظوں سے کرتے ہیں مگر اہل سنت والجماعت اللہ تعالیٰ کو توحید کے لفظ سے یاد کرتے ہیں اور موجودہ دور میں یہ طرز کلام وہابی سنی فرق کا نشان بن گیا ہے۔ مثلاً دیوبندی وہابی جب اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں گے تو کہیں گے۔ اللہ فرماتے ہیں۔ ہمارے معبود ہم کو دیتے ہیں۔ لیکن سنی لوگ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ہمارا معبود ہم کو عطا فرماتا ہے۔ ہماری دعائیں سنتا ہے۔ وغیرہ علماء اہل سنت فرماتے ہیں کہ

رب تعالیٰ کو جمع کے الفاظ سے بلانا ناجائز اور گناہ ہے کیونکہ توحید الہی کے خلاف اور مشرکوں کی گفتگو کے مشابہ۔ مثل شرک ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ جمع کے صیغوں سے رب تعالیٰ سے کلام و خطاب کرنا نہ قرآن مجید سے ثابت نہ احادیث سے۔ لیکن اہل سنت کے طریقہ گفتگو کے بہت ثبوت ہیں۔ یہ مسئلہ۔ وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ سے مستنبط ہوا۔ ایک بار میں نے ایک بہت بڑے دہا بی خطیب و شیخ الحدیث سے پوچھا کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ کو جمع کے الفاظ سے خطاب کیوں کرتے ہو۔ یہ شرکیہ طرز تکلم کے مشابہ ہے کیا تمہارے چند معبود ہیں۔ وہ کہنے لگے کہ معبود تو ایک ہی ہیں مگر ہم ادب کے لیے جمع کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ میں نے کہا کہ پھر آپ لوگوں کے نزدیک واحد کے صیغے سے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا تو بے ادبی ہوئی کہنے لگے بالکل سخت بے ادبی ہے۔ میں نے کہا کہ قرآن مجید میں آدم علیہ السلام سے لے کر عیسیٰ علیہ السلام تک سب انبیاء کرام علیہم السلام کی دعائیں اور اللہ تعالیٰ سے گفتگو کے تذکرے موجود ہیں سب نے رب تعالیٰ کو أَنْتَ ہی سے خطاب کیا۔ آدم علیہ السلام سے لے کر عیسیٰ علیہ السلام تک سب انبیاء کرام علیہم السلام کی دعائیں اور اللہ تعالیٰ سے گفتگو کے تذکرے موجود ہیں سب نے رب تعالیٰ کے لیے واحد کا صیغہ ہی عرض کیا۔ آدم علیہ السلام نے أَنْتَ کہا ابراہیم علیہ السلام نے بھی أَنْتَ کہا۔ ایوب علیہ السلام أَنْتَ أَزْنَمُ اثْرًا مِّنْ يُّوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ۔ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ نے وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ کہا کیا یہ تمام انبیاء معاذ اللہ بے ادب تھے دہا بی طرز کی گفتگو کا تو کہیں بھی ثبوت نہیں تو پھر آخر تم لوگوں نے یہ طرز تکلم کہاں سے سیکھی کچھ تو ثبوت دو۔ وہ لا جواب ہو کر کہنے لگے کہ واقعی آپ کی بات بڑی وزن دار ہے۔ میں اس کو تسلیم کرتا ہوں اور آئندہ میں اس طرح نہ بولوں گا فَإِنَّمَا دُلِّلْتُ عَلَىٰ أَنَّهُ تَعَالَىٰ كَمَا شَكَرُوا كَمَا كُنِيَ مِيرِ يَات كَمَا أَثَرَانِ كَمَا عَقْلٌ وَقَلْبٌ پراسی کے کرم سے ہوا ہے۔

بیاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ احادیث مبارکہ سے ثابت ہے کہ دعائیں التجا۔ حرص۔ خواہش اور رغبت ہونی چاہیے کہ اللہ ہم کو یہ ضرور عطا فرما۔ اصرار کے ساتھ گڑ گڑا کر رو کر دعا مانگنے کا حکم ہے

اسی لیے دعائیں اِنْ شِئْتَ کہنا منع ہے یعنی یہ کہنا کہ یا اللہ اگر چاہے تو دے دے
 اگر نہ چاہے نہ دے۔ یہ ممنوع ہے کیونکہ اس میں بے رغبتی اور غرور لاپرواہی کی جھلک
 ہے۔ تو پھر حضرت زکریا نے دعا کے ساتھ۔ وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ کیوں کہا
 یہ بھی تو اِنْ شِئْتَ کے مشابہ ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ اے رب مجھ کو فرزند عطا فرما
 لیکن اگر نہ دے تب بھی میں راضی ہوں کیونکہ تو ہی سب وارثوں سے اچھا ہے۔ مجھے
 تو ہی کافی ہے بیٹا نہ ملے تو نہ ہی زکریا علیہ السلام کو یہ نہ کہنا چاہیے تھا جواب یہ جملہ
 نہ بے رغبتی ہے نہ اِنْ شِئْتَ کے مشابہ ہے نہ ہم معنی بلکہ اعتماد علی اللہ اور اظہار
 رضا ہے یعنی اے میرے اللہ میری یہ دعا میرے سپرد ہے مجھ سے بھی زیادہ میری ضرورت
 کو تو ہی جاننے والا ہے اور میری دعا کا محافظ اور وارث ہے مجھے کامل اعتماد ہے
 کہ میری دیگر دعاؤں کی طرح یہ دعا بھی تیری بارگاہ میں مقبول و محفوظ ہوگی مردود و بر بار
 نہ ہوگی۔ یہ الفاظ گویا اصرار و طلب کی پختگی و رغبت ہے نہ کہ بے رغبتی اس کا جواب
 دوم ہم نے تفسیر میں بیان کر دیا کہ یہ الفاظ صرف حمد الہی ہے جو دعا مقبول کے
 لیے ضروری ہوتے ہیں، اور چونکہ حمد کے الفاظ دعا کے لفظوں کے مطابق ہونے چاہئیں
 اگرچہ قدر سے مختلف ہوں یہاں بھی ایسا ہی ہے کہ حضرت زکریا علیہ السلام نے
 اپنی دعائیں وارث و جانشین اور نسل افراد کی زیادتی کی اتجاؤ طلب کی تھی اس لیے
 حمد میں رب تعالیٰ کی حقیقی اصلی ابدی قائمی باقی رہنے والی وارثیت کا ذکر کیا۔
 اعتواض دوم یہاں پہلے فرمایا گیا فَاسْتَجَبْنَا پھر فرمایا گیا۔ وَوَهَبْنَا لَهُ پھر
 فرمایا وَاصْلَحْنَا لَهُ ذُرِّيَّتَهُ یہ ترتیب کچھ ٹھیک نہیں لگتی۔ چاہیے تھا کہ
 فَاسْتَجَبْنَا لَهُ کے بعد وَاصْلَحْنَا لَهُ ذُرِّيَّتَهُ فرمایا جاتا پھر وَوَهَبْنَا لَهُ
 فرمایا جاتا۔ کیونکہ حقیقت بھی یہی ہے کہ استجاب دعا کے بعد پہلے اصلاح
 زوجیت ہوئی پھر عطا فرزند ہوئی۔ جواب۔ یہ ترتیب نہایت مناسب
 اور درست ہے اس لیے کہ دعا فرزند کے لیے تھی نہ کہ اصلاح زوجیت
 کے لیے اس لیے فرمایا گیا کہ ہم نے ان کی دعا قبول کر لی اور فرزند دیدیا اگر
 اس کے بعد وَاصْلَحْنَا ہوتا تو بات غلط ہو جاتی اور معنی یہ ہو جاتا کہ ہم نے دعا
 قبول کر لی کہ بیوی کو درست کر دیا یعنی اصلاح زوجیت دعا کی قبولیت بن جاتی

حالانکہ یہ تو دعا ہی نہ تھی۔ قَسَتْ حَبْنَا کے بعد وَهَبْنَا کا ذکر بتا رہا ہے کہ دعا یہ تھی۔ عطا کے بعد اصلاح کا ذکر کرتا۔ ذریعہ قبولیت بتانا ہے یعنی ہم نے فرزند اس طرح دیا کہ اُن کی بیوی کو قابل اولاد بنا دیا۔ تیسرا اعتواض۔ یہاں فرمایا اِکْبَرُ وَالَّتِي اَخْصَنَتْ قُرْ جَهًا فَتَفْخَنَّا فِيْهَا۔ ہا ضمیر واحد مؤنث غائب کے ساتھ لیکن سورۃ تحریم آیت ۲۸ پ کی آخری آیت میں ہے۔ وَصَرُّ يَمَ ابْنَتِ عِمْرَانَ اَلَّتِي اَخْصَنَتْ قُرْ جَهًا فَتَفْخَنَّا فِيْهِ مِنْ رُوحٍ۔ کی ضمیر واحد مذکر غائب کے ساتھ حالانکہ شخصیت اور واقعہ ایک ہی ہے بلکہ دونوں آیتوں کے الفاظ بھی تقریباً ایک جیسے ہیں اور مقصود مضمون بھی ایک ہے تو یہ مذکر مؤنث کا فرق کیوں! جواب۔ یہاں اس بات کی وضاحت فرمائی جا رہی ہے کہ ہم نے کس شخصیت کو اپنی روح کی عطا فرمائی اور وہاں سورۃ تحریم میں یہ بتایا جا رہا ہے کہ ہم نے کس جگہ امانت رکھی یہاں ہا ضمیر کا مرجع اَلَّتِي ہے وہاں فِيْهِ میں ضمیر مذکر کا مرجع قُرْ ہے۔ یہاں بتایا گیا کہ مسیح کے لیے ذریعہ ولادت صرف اُن کی والدہ ہی تھیں کسی والد کا دخل نہ تھا والدہ کو ہی ازل حادث یعنی عالم ارواح میں یہ امانت دی گئی لہذا جب انہوں نے دیگر انبیاء علیہم السلام کی والدہاؤں کی طرح اپنے فرج کو ہر قسم کی گندگی سے بچائے رکھا اور وہ امانت نبوت کے قابل ہوئیں تو ہم نے ان کو اپنی روح اُن کا بیٹا بنا کر دیدی بلا واسطہ خاوند زندگی بخش دی۔ یہاں تَفْخَنَّا کا معنی ہے زندگی بخش اور وہاں تَفْخَنَّا کا معنی ہے ہم نے بذریعہ جبریل گریبان مریم میں پھونک ماری جبریل کی پھونک براستہ گریبان فرج میں پہنچی۔ وہ روح مجسم ہو کر ابن مریم بن گیا۔ چوتھا اعتواض۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں پہلے فرمایا اِکْبَرُ وَجَعَلْنَاهَا یعنی ہم نے بنا دیا اُس بی بی کو پھر فرمایا اِکْبَرُ وَجَعَلْنَاهَا۔ اور اس کے بیٹے کو بھی بنا دیا ہم نے پھر فرمایا اِکْبَرُ آيَةُ تِلْكَ عَلَيْنَا۔ ایک آیت تمام جہانوں کے لیے۔ آيَةُ وَاحِدَةٍ کیوں فرمایا گیا۔ جب کہ پہلے دو شخصیتوں کا ذکر ہے چاہیے تھا کہ آيَتَيْنِ فرمایا جاتا تینہ سے۔ جیسے دن رات کے لیے فرمایا گیا سورۃ اسری آیت ۲۱ میں۔ وَجَعَلْنَا الْكَلْبَ وَالشَّهَادَ آيَتَيْنِ یعنی ہم نے رات اور دن کو دو آیتیں بنایا۔ جواب۔ میرے نزدیک اس کے دو حوالہ

ہی۔ ایک یہ کہ حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام دونوں کا آیت ہونا ایک ہی چیز ہے وہ ہے ان کی قدرتی ولادت انوکھے اور زراے انداز میں جنم ہونا جس کا تعلق دونوں سے ہے۔ ایک شخصیت آیت بنی جنم دے کر اور دوسری شخصیت آیت بنی جنم دے کر اس لیے اگرچہ شخصیتیں دو ہیں مگر قدرت کی حیران کن نشانی دونوں میں ایک ہی ہے بغیر خاوند والدہ بننا اور بغیر والد بیٹا بننا۔ لہذا آیۃ واحد فرمایا گیا نیز جنم سے پہلے وہ ظاہر ایک ہی شخصیت تھی۔ بخلاف رات دن کے کہ یہ دونوں ہر وقت ہر اعتبار سے بالکل دو علیحدہ چیزیں ہیں کبھی ایک جسم میں جمع ہو سکتے ہی نہیں۔ اس لیے ان کو آیتیں فرمایا گیا۔ جواب دوم۔ مریم اور عیسیٰ علیہما السلام کائنات کی بہت بڑی آیۃ ہیں اس لیے اس پر تئوین تعظیمی آئی اگر تشبیہ کیا جاتا تو تئوین نہ آسکتی اور آیت کی بڑائی ظاہر نہ ہوتی جیسے کہ سورۃ عصر کے کفی خسر کو خسر پڑھنا تئوین بغیر فقہانے منع فرمایا ہے کیونکہ تئوین تعظیمی کو نہ پڑھنا مقصد کلام کے خلاف کرنا ہے۔ جواب سوم۔ بعض نے فرمایا کہ وَجَعَلْنَاهَا کے بعد آیۃ پوشیدہ ہے دراصل عبارت اس طرح ہے وَجَعَلْنَاهَا آيَةً وَابْنَعَا آيَةً اور چونکہ یہ دوسری آیۃ قرینہ بن گیا پہلی آیۃ کا اس لیے پہلی کو پوشیدہ رکھا گیا مگر پہلا جواب زیادہ مضبوط ہے۔

تفسیر صوفیانہ | ذَکَرْتُ اِذْ نَادٰی رَبُّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا
وَ اَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِيْنَ ۔ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَ
وَحَبْنَاهُ يَحْيٰی وَ اَمْكُنَّا لَهُ ذُرِّيَّةً اَوْفًا اِيَّا رِغْوٰنَ
فِي الْخَيْدَاتِ وَ يَدْعُوْنَآ رَغْبًا وَ رَهْبًا وَ كَا نُوْا اِلٰتًا خٰشِعِيْنَ
مونیاد کرام فرماتے ہیں کہ جب بندہ مومن فی الایمان اور متقی فی الاعمال بن کر
معرفت الہی حاصل کر لیتا ہے تو قالب مومن مرکز عروج کا بیت المقدس بنا دیا جاتا
ہے اور انکار اسرار سے منور اعمال صالحہ سے معطر اور ترک شہوات کی قربانیوں کے
بے قربان گاہ عشق بنانے والی ذکر یا عروج کو منتظم اعلیٰ مقرر کیا جاتا ہے تب یہ
روح منزلی اپنی جانشینی کے لیے بارگاہ ربوبیت میں قلب جانشین کے لیے
دعا طلب عرض کرتا ہے کہ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا اے میرے کریم و رحیم

رب۔ قالب انسانی کی ترقی۔ تجلی۔ انتظام و نبوی انصرام اخروی کے لیے ہیں اکیلا ہوں
 مجھ کو اکیلا نہ چھوڑ بلکہ تسلی بدنی کا کوئی ایسا فرد کاہل عطا فرما جو سرمایہ شریعت خزانہ
 طریقت۔ معاون حقیقت کی دولتوں کو نبھالے اور قالب میں باقی رکھنے کے لیے میرا
 پکا وارث اور سچا مانشین ہو۔ اور تو ہی میری ان دعاؤں التجاؤں تمناؤں خواہشوں
 کا تمام خیر خواہوں سے اچھا خیر خواہ اور والی و رث ہے۔ فَاسْتَجِبْنَا لَهُ۔ تب
 ہم نے ذکر کیا و روح کی زبان استعداد سے مانگی ہوئی یہ دعا قبول فرمائی اور قالب مومن
 کے بدن مقدس کی نگہبانی کرنے کے لیے ایک کچی و قلب عطا فرمایا جو مقام حیاتانی
 کو حیات ابدی کی جلا بخشنے والا ہے اسی قلب کی مدد جسم کے گوشے گوشے میں ہے کہ
 کمال عمل کی بقا سے فتانی اللہ کا مقام حال بہتر ہے۔ وجود قلب کے لیے فروری تھا
 کہ پہلے نفس امارہ کے بانجھ پن کو دور کیا جائے لہذا حیات قلب سے پہلے روح
 نفس کو ہم نے روح عرفانی کے لیے درست فرمایا۔ کیونکہ تمام اجسام معرفت لگاؤ
 يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ اُنْ شَاهِدَاتٍ فِي سُبُوتٍ جاتے ہیں جو خیرات
 و حسنات ہی ہیں۔ اور یہی عارفین مخلصین مکاشفات قلبی میں کثرت کے لیے ہم
 سے دعا میں مانگتے ہیں کمال کی رغبت و خواہش اور زوال کی رہبت و خدشہ
 رکھتے ہوئے یا لطف و رحمت کی رغبت اور قبض و بسط ظلمت و رحمت کی
 رہبت کے ساتھ اور یہی لوگ ہمارے قُربِ جلال کی خشت قلبی اور دہشت
 جس رکھنے والے ہیں۔ وَ اَلَيْسَ اَخْصَنَتْ قُرْجَاهَا فَتَفْخَحُ فِيهَا
 مِنْ رُوحِنَا وَ جَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ۔ اور اسی قالب
 ایمانی میں اُس روشن ضمیری کا بھی چرچہ ہے جس نے اپنی کشادگی کو تزکی تعلی
 اور استعدادِ جادت میں مشغول رکھ کر اپنی باطنی استعداد کو باطل کی تاثیر اور نفسیات
 کی زلات حماقت والی حُرمتوں سے بچائے رکھا تب ہم نے اُس ضمیر پر وہ نشین
 کے خزائنِ خفیہ میں روح مقدس کی تاثیر جیسا کہ حیات حقیقیہ کی جلا بخشی
 اور ہم نے بنا دیا ضمیر روشن اور اُس کی تاثیر مسیحیت دائمی کو قواعد روحانیت
 کے سب عالمین کے لیے بڑی عظیم آیت واضحہ علامۃ ظاہرہ اور ہدایتِ عالم
 تاکہ تمام نفوس مستعدہ اور نظور مستبصرہ ان دونوں سے حق کی طرف جاتے والے

راستے کی ہدایت پائیں وحی الدین ابن عربی مع زیادت) تفسیر نیشاپوری میں ہے عارفین کا ملین
کی رغبت فنا فی اللہ میں ہے اور رہبت یعنی خوف اور وحشت کا لگا رہنا بقائے الخیر
میں ہے وجود عارف خشیت الہی میں روز تاربتا ہے قرب جتنا زیادہ ہوگا خشیت یعنی
صیبت اتنی ہی زیادہ ہوگی قالب کی خشیت اعمال شریعت میں ہے نفس کی خشیت تہذیب
اخلاق میں ہے قلب کی خشیت الہیان میں ہے عقل کی خشیت کشف اسرار کے اجتہاد
میں ہے روح کی خشیت جسم ظاہری کو اللہ رسول کی اطاعت میں لگانا ہے ضمیر کی خشیت
اس کا فنا فی اللہ ہو کر مقام بقا تک پہنچانا ہے۔ تفسیر روح البیان میں ہے۔ وہ مریم نفس
مسلّمہ جس نے قالب باطنی کے حجاب قدس میں رہ کر اپنے قلب فراخ کو تصرفات
کونین سے بچایا اور خواہشات دنیوی سے ہٹائے رکھا تو ہم نے اس کو حیات ابدی
سے بقا و وجود بخش دی اور نفس و قلب کو ایۃ الہی کا ستارہ ہدایت بنا دیا ذریات
علیمین کے لیے۔ اس سورۃ انبیاء میں انبیاء علیہم السلام کی چھبیس قوتیں اور شانیں بیان
فرمائی گئیں ۱۔ تمام انبیاء کو رجال بنایا گیا اس میں ہیں انبیاء علیہم السلام کی عظمت قوت کی طرف
اشارہ ہے شریعت میں الرجال قوامون علی النسا وہے مگر طریقت میں الرجال
قوامون علی الخلق لہے اہل طریقت کے نزدیک مرد وہ ہے جو صاحب فراست
تقاہت اور صاحب اختیار ہو ۲۔ وارث وحی الہی ۳۔ صاحب فیاء ایمان ۴۔
رشد بانی کے انعام یافتہ ۵۔ انبیاء علیہم السلام کو کسی کے انتقام کی آگ بھی جلا نہیں
سکتی ۶۔ کوئی چھری ذبح نہیں کر سکتی ۷۔ بہتت و جرئت دلیری کے خزانوں والے
ہیں ۸۔ صاحب علم عظیم ہوتے ہیں ۹۔ جہاں رہائش بنا لیں وہ جگہ برکت للعلمین
ہو جائے ۱۰۔ صاحب علم و عقل ہوتے ہیں ۱۱۔ مالک حکمت و فصاحت بلاغت ہوتے
ہیں ۱۲۔ ملک و ملکوت کے بادشاہ ہیں ۱۳۔ ان کی ہر ادا اور ہر دعا مقبول ہوگا ۱۴۔ ہوتے
ہے ۱۵۔ رحمت میں داخل ہوتے ہیں ۱۶۔ صاحب میر ۱۷۔ صاحب شکر ۱۸۔ صاحب اجتہاد
اور فکر و تدبیر کے مالک ہیں ۱۹۔ ہر صنعت و حرفت کے ماہر ۲۰۔ شیخ عالم کی قوت
۲۱۔ زمینی فضائی ہوائی مخلوق پر حکمرانی فرمانے والے ۲۲۔ ضروریات انسانی کے موجد
۲۳۔ دنیا کا کوئی مُلک ان کو ہلاک نہیں کر سکتا ۲۴۔ کوئی جانور ان کو کھا نہیں سکتا
۲۵۔ ان کی ولادت شاہکار قدرت کا عجیب نمونہ ہوتا ہے ۲۶۔ انبیاء علیہم السلام کے والدین بھی

یہ مثل شان والے ہوتے ہیں ۲۶ ان کا معلم خود ربِّ العَلَمین، ان کا وجود برکتِ بِلْعَلَمِین
ان کا نشانِ اعظم آیتِ بِلْعَلَمِین اور ان کا امام رَحْمَةُ بِلْعَلَمِین۔

إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ

بے شک یہ شریعت تمہارا دین ہے جو اصلاً ایک ہی چلا آ رہا ہے اور میں تم سب کا مہربان ہوں
بے شک تمہارا یہ دین ایک ہی دین ہے۔ اور میں تمہارا رب ہوں

فَاعْبُدُونِ ۹۲ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ

اسیے تم سب عبادت کرو میری ہی اور بہت سے لوگوں نے فرقے بازی کرنی
تو میری عبادت کرو۔ اور اوروں نے اپنے کام آپس میں ٹکڑے ٹکڑے کر کے

كُلٌّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ ۹۳ فَمَنْ يَعْصِلْ مِنْ

اپنے اعمال میں آپس میں تمام ہماری طرف ہی لوٹنے والے ہیں تو جو شخص عمل کرے گا
سب کو ہماری طرف پھرتا ہے۔ تو جو کچھ بھلے کام کرے

الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَ اِنْ

نیکیوں والے مالاںکہ وہ ایمان والا بھی ہو تو نہ ضائع ہوگی
اور پھر وہ ایمان والا تو اس کی کوشش کی بے قدری نہیں

لِسَعْيِهِ ۹۴ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ۹۵ وَحَرَامٌ عَلَى

اس کی محنت اور بے شک ہم اس کو حفاظت رکھنے والے ہیں۔ اور منوع ہے اُن بستیوں پر
اور ہم اُسے لکھ رہے ہیں۔ اور حرام ہے

قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٩٥﴾

فنا کر دیا ہے ہم نے جن کو کہ بے شک وہ کبھی حق کی طرف نہ لوٹیں۔
اُس بستی پر جسے ہم نے ہلاک کر دیا کہ پھر لوٹ کر آئیں۔

حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ

اس وقت تک جب کھوے جائیں گے قوم یا جوج و ما جوج اور وہ ہر
یہاں تک کہ جب کھوے جائیں گے یا جوج و ما جوج اور وہ

مِّنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿٩٦﴾

اوبھی نیچی جگہ سے اترتے پلے آئیں گے
ہر بلند سی جگہ سے ہوں گے

تعلقات | ان آیت ہاک کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق یہ ہیں آیت
میں انبیاء کرام علیہم السلام کا ذکر فرما کر نبوت کا تعارف کرایا گیا اب ان آیت
میں دین اور قانون الہیہ کا تعارف کرایا جا رہا ہے جو کہ انبیاء کرام علیہم السلام اللہ تعالیٰ سے
لے کر قوم کی طرف تشریف لاتے ہیں۔ دوسرا تعلق یہ پچھلی آیت میں ان انبیاء علیہم السلام
اور اعمالِ صالحہ کا ذکر ہے جو بھرے ہوئے انسانوں اور مختلف المیزاج لوگوں کو اللہ کی
ایک مضبوط رسی میں پرو کر مقبول بارگاہ بنانے والے تھے اب ان آیت میں ان
بد بخت لوگوں کا ذکر ہو رہا ہے جو دروازہ نبوت سے ہٹ کر ٹکڑیوں میں بکھر فرقت
فرقت ہو گئے اس طرح مردود بارگاہ بنے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں اعمالِ صالحہ
کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ان اعمالِ صالحہ کی اُخروی شان و عزت کا ذکر ہو رہا ہے۔
تفسیر نحوی | اِنَّ هٰذِهِ اُمَّتُكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَاَنْتُمْ بِنِعْمَتِ رَبِّكُمْ
فَاعْبُدُوْهُ وَتَقَطَّعُوا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ اِلٰی رَبِّهِ

marfat.com

Marfat.com

رَا جَعُونَ۔ اِذَا حَرْفِ مُشْتَقِہٖ کَلَامِ اِبْتِدَائِیُّہٖہٗ یعنی سابقہ کلام سے بترکیب نحوی
 مرکب نہیں ہے۔ ہِذِہٗ اِسْمُ اِشَارَہٗ قَرِیْبِیْنِ لَفْظُوں کے اِتِّعَالَ سے بنا رَا حَرْفِ
 تَنْبِیْہِ اِذَا اِشَارَہٗ ہِذِہٗ قَرِیْبِیْنِ کے لیے یا یہ دو لفظ ہیں ہَا۔ ذِہٗ۔ یعنی یہ اس کا اشارہ
 دہتی ہے۔ مِثْنِیْ ہِیْ بِحَالَتِ قَحْمِ اِسْمِ اِنْ ہِیْ اُمْتُ اِسْمُ مَفْرُوعٌ لَفْظًا وَاحِدٌ مَعْنًا۔ جمع ہے
 اَصْلِ لُغَوِیْ تَرْجِمَہٗ قوم جماعت ایک نسل، مگر چونکہ اصلی اور مضبوط قوم دین سے بنتی ہے
 اس لیے کبھی کبھی امت بمعنی دین بھی ہوتا ہے یہاں اسی معنی میں ہے قرآن مجید میں
 لَفْظِ اُمْتُ تُوْ مَعْنٰی مِیْنِ اَیَاہِ رَا قَوْمٌ رَا جَمَاعَتٌ رَا نَسْلٌ رَا بَرَادَرِیْ رَا اَلْ مَلَاتَا یَعْنُوْنَ
 رَا مَدَّتْ رَا طَرِیْقَہٗ رَا دِیْنِ مَذْہَبِ مَصَافِ ہِیْ کُمُ فَمِیْرٌ مَحْرُورٌ مَتَّصِلٌ مَصَافِ اِلَیْہِہٖ اِسْمُ کَا
 مَرْجِعِ اِسْمُ زَمَانِیْ مِیْنِ مَوْجُوْدَہٗ کَفَارِہٖہٗ۔ یہ مرکب اضافی ذوالحال ہے اُمْتُ مَبْدَلٌ مَزْدَاجِہٖ
 بَدَلُ الْکُلِّ یا یہ موصوف صفت ہیں۔ یہ حال یہ دونوں مل کر حال ہے اُمْتُکُمْ کا دونوں
 مل کر خبر اِنْ سَبَّ مَلْ کر جملہ اسمیہ واؤ سر جملہ اَنَا فَمِیْرٌ مَرْفُوعٌ مَتَّصِلٌ وَاحِدٌ تَنْکِیْمٌ مَرْجِعِ اِلَیْہِہٖ
 تَعَالٰی مَبْتَدَاؤُ رَجُومُ مرکب اضافی رب سے مراد اللہ ہے یعنی معبود کیونکہ مابعد عبادت کا حکم
 ہے رب بمعنی اللہ سے دو مقصد حاصل ہوئے رَا رُبُّ بَیْتِ سے رَحْمَۃٌ وَحُبِّتٌ اور بمعنی اللہ سے
 لَاتُحِ عِبَادَتُہٗ ہونا۔ یہ مرکب اضافی معطوف علیہ فَا طِفْہٗ تَعْلِیْلِیہٗ اُعْبُدُوْا۔ بَابِ تَصْرِکَا
 مَرْحُومٌ مَعْرُوفٌ جَمْعٌ مَذْکُورٌ اُعْبُدُوْا سے مشتق ہے بمعنی عبادت کرنا، اِنْ دَاسَلٌ فِیْ تَحَاوُنِ
 ذَاہِہٖہٗ فَمِیْرٌ وَاحِدٌ تَنْکِیْمٌ مَتَّصِلٌ مَفْعُولٌ بِہِہٖہٗ اُعْبُدُوْا کا سب فعل بافاعل مفعول
 مل کر جملہ فعلیہ اِنْ شَاہِہٖہٗ مَرْکُورٌ مَعْطُوفٌ رَجُومُ۔ پر دونوں مل کر خبر مبتدایہ سب مل کر جملہ اسمیہ
 ہو گیا۔ وَاَوْحِیْہٗہٗ تَقْلِیْقُ اَبَابِ تَفْعَلٌ کا ماضی مطلق معروف مثبت جمع مذکر غائب تَقْلِیْقٌ سے بنا
 ہے مصدر سے تَقْلِیْقٌ بمعنی اُنکڑے اُنکڑے کرنا فرقہ بازی کرنا۔ یہاں مراد ہے حق سے علیحدہ
 ہو کر باطل کی ٹولیاں بناتے چلے جانا۔ اَمْرٌ اِسْمُ مَفْرُوعٌ مَذْکُورٌ مَعْرُوفٌ مَعْنُوْمٌ۔ یعنی فَمِیْرٌ کی اضافت
 سے معرّفہ بنا ترجمہ ہے اَعْمَالِ، مَعَالِمَاتِ۔ مراد ہیں دینی مذہبی معاملات اعتقادی رُستہ
 مَصَافِ ہِیْ کُمُ مَصَافِ اِلَیْہِہٖہٗ مرکب اضافی مفعول بِہٖہٗ بِیْہِہٖہٗ یہ مرکب اضافی ظرف مکانی
 ہے تَقْلِیْقُ اَبَابِ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ کُلُّ اِسْمٌ تَاکِیْدِیْ بمعنی تمام مبتدایہ اِلَیْہِہٖہٗ
 بَارِ مَحْرُورٌ مَتَّعِلٌ مَقْدَمٌ ہے رَا جَعُوْنَ۔ اِسْمُ فَاعِلٌ جَمْعٌ مَذْکُورٌ بَابِ قَرِیْبِ سے ہے اس کا
 وَاحِدٌ رَا جَعٌ ہے رَجَعٌ سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا، واپس آنا اس کا فاعل فَمِیْرٌ صِیْقَہٗ

ہے یہ اسم فاعل اور متعلق مقدم سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتداء دونوں میں کر جملہ اسمیہ ہو گیا
 فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَ آتٍ يُسْغِبُهُ
 وَإِثْلَانِ كَارِتَبُونَ۔ فت ترتیبہ زائدہ من اسم موصول شرطیہ یعملُ بابِ سَمْعِ کا فعل
 مضارع معروف مثبت واحد مذکر غائب بحالت جزم من نے دیا۔ اس کا فاعل
 ضمیر صیغہ جس کا مرجع من ہے مِنَ الصَّالِحَاتِ یہ جار مجرور متعلق ہے واو حالیہ
 حُوْضِیْرِ مَبْتَدَا مَوْئِنُ اسم فاعل ہے باب افعال کا مصدر ہے اِیْمَانُ خبر ہے مبتدا کی
 دونوں جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے یَعْمَلُ کے فاعل کا یَعْمَلُ اپنے سب معمولوں سے مل کر
 جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی فَ جزائیہ لا حرف نفی جنس کُفْرَانِ اسم مصدر مزید فیہ
 مبالغہ کے لیے بروزن مَعْلَانِ یعنی بیتقدری کرنا۔ یسکنا۔ نہ تسلیم کرنا اسم ہے لا کا
 یُسْغِبُهُ۔ لام جارہ تعدیہ کا سَعَى اسم متروک جامد یعنی کرشمش محنت یہاں مراد ہے
 اَعْمَالِ صالحہ مضاف ضمیر کا مرجع من ہے مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو
 کر متعلق ہے پوشیدہ کَارِتَبُونَ اسم فاعل کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے لا حرف نفی
 جنس کی یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر جزا ہے شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا واو میر جملہ
 اِنَّ حرفِ مشبہ تا ضمیر جمع متکلم مرجع اللہ تعالیٰ اسم ہے اِنَّ کا۔ لام حرف جر مفعولیت
 کے لیے یعنی اس کو تا ضمیر مجرور متصل کا مرجع تسلیہ ایک قول میں مرجع من ہے
 تب یہ لام تفع کا ہو گا بمعنی اس کے یا اس کے لیے یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے کَارِتَبُونَ
 باب نصر کا اسم فاعل جمع مذکر ہے نفلی جمع ہے معنا واحد ہے کیونکہ مرجع اللہ تعالیٰ
 ہے یہ اسم فاعل اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل اور متعلق مقدم سے جملہ اسمیہ ہو کر خبر
 اِنَّ ہوئی اِنَّ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَحَرَامٌ عَلٰی قَرِیْبَةٍ اَهْلُکُمْ
 اَنْھُمْ لَا یَرْجِعُوْنَ حَتّٰی اِذَا نَجَّیْتُمْ یَا جُوجُ وَمَا جُوجُ وَھُمْ مِّنْکُمْ لٰ
 حَدَّ یَنْبِذُوْنَ۔ واو سر جملہ حَرَامٌ اسم مصدر بمعنی اسم فاعل یعنی حرمت
 والا یا بمعنی اسم مفعول یعنی ممنوع اس کی نو قریبیں ہیں۔ حَرَامٌ، حَرَامٌ حَرَامٌ حَرَامٌ
 یہ سب مصدر بمعنی ممنوع ہے وَ حَرَامٌ بابِ سَمْعِ سے ماضی مَحْرَمٌ بابِ کَرَمِ سے
 ماضی مَحْرَمٌ ضرب سے ماضی مَحْرَمٌ تفعیل سے ماضی محمول مَحْرَمٌ تفعیل سے
 ماضی معروف ماحوت کی چار قسمیں مَحْرَمٌ تفعیل سے ماضی مَحْرَمٌ تفعیل سے ماضی مَحْرَمٌ تفعیل سے

باز رہے ۲ قہری یہاں ہیں مراد ہے ۲ مانعت عقلی ۲ مانعت شرعی یہ مصدر عامل
 ہے عَلَى قَرْيَةٍ دراصل ہے عَلَى أَهْلِ قَرْيَةٍ - قَرْيَةٍ موصوت أَخْلَكْنَا
 بِأَيِّ فَعَالٍ کا ماضی مطلق جمع متکلم ایک قرئت میں ہے أَخْلَكْتُ واحد متکلم اس کا
 مصدر ہے إِهْلَاكَ یعنی ایسا مارنا کہ نشان بھی باقی نہ رہے (فنا کرنا) حاضی منصوب
 متصل کا قَرْيَةٍ مفعول یہ ہے یہ فعل فاعل مفعول مل کر حمیدہ فعلیہ ہو کر صفت ہے
 قَرْيَةٍ کی دونوں مل کر بحر و متعلق ہے حَرَامٌ مصدر کا سب مل کر شبہ جملہ ہو کر مبتدا
 ہے - اَنْ حرف مشبہ مضمیر کا مرجع قَرْيَةٍ ہے کیونکہ یہ معنا جمع ہے مراد ہیں سب بستی
 وائے اس لیے مضمیر جمع لائی گئی - منصوب متصل ہے کیونکہ اسم ہے اِنْ کا لَا يَزِيدُ جَوْزُ
 بَابِ قَرْيَةٍ کا فعل مضارع منفی بلا یعنی مستقبل رَجْع سے مشتق ہے یعنی لوٹنا - اصلیت
 کی طرف آنا مراد ہے دین حق میں داخل ہونا یومین و مبلع بننا مضمیر صیغہ اس کا فاعل ہے
 حَتَّى حرف جراتہا کے لیے بعض نے کہا یہ حَتَّى نہ حرف جر ہے نہ عطف بلکہ ابتدائیہ
 ہے اِذَا اسم ظرف زمانی تَحْتَ بَابِ نَجْح کا ماضی مطلق مجہول یعنی مستقبل واحد مؤنث
 غائب ایک قرئت میں تَحْتَ بَابِ تَفْصِيل سے ہے یا جَوْز و ما جَوْز و دونوں جبرانی کے
 لفظ ہیں پہلے یہ یا جَوْز و ما جَوْز و تھا - پھر لوگوں کی زبان میں یا گوگ و ما گوگ ہوا پھر اصل
 عرب نے گ کو جیم بنایا اس کی پوری تفصیل تفسیر عالمائے میں کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ
 ایک قرئت میں یا جَوْز و ما جَوْز و اَبَیٰ ہمزہ سے ہے اور ایک قرئت میں یا جَوْز و ما جَوْز و
 ہے) یہ دونوں مبنی ہیں برضہ کہیں مبنی بر فتح ہوتا ہے توین سے مانع ہے - ہوتا ہے غیر
 منصرف نہیں کیونکہ ایک سبب ہے عَجْیٰ دوسرا سبب نہیں ہے یعنی شخص کا نام نہیں بلکہ
 پوری قوم کا نام ہے ایک قول میں یہ غیر منصرف ہے کیونکہ عَجْیٰ اور عِلْم ہے پہلے یہ ایک شخص
 کا نام تھا ایک کا یا جَوْز و دوسرے کا ما جَوْز و ان کی نسل چلی تو یہی قومی نام بن گیا یہ دونوں
 عطف نائب فاعل ہے وَاَوْعَالِيہ یا عاطفہ مضمیر مرفوع مبتدا ہے مرجع ہے یا جَوْز و
 ما جَوْز و کی پوری قومیں ایک قول میں مرجع ہے عام اہل قبور لوگ مِّنْ حَرْفِ جر یعنی
 فی ظرفیہ یا یعنی علیٰ فوقیت کا کُل اسم تاکید کی گئی یعنی ہر - تمام مضاف ہے حَذَبِ
 اسم مفرد جامد اس کی تین قرئتیں ہیں ۱ حَذَبِ یعنی اونچی گھاٹی ۲ حَذَبِ یعنی
 تہریں ۳ حَذَبِ یعنی نیچی جگہ - پہلی قرئت صحیح ہے - مضاف الیہ لغت میں حَذَبِ

کا معنی ہے کو حان دو کو حانوں والے اونٹ کو حمل الحدین اور کبڑے آدمی کو حادب کہا جاتا ہے۔ یہاں زمین کی کو حانیں یعنی گھاٹیاں مراد ہیں یہ لفظ جنسی جمع ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے۔ یَسْئَلُونَ بَابِ فَرْبِ کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب یعنی مستقبل ایک قرئت میں یَسْئَلُونَ بَابِ فَرْبِ ہے۔ نَسْلٌ سے مشتق ہے بمعنی قطار در قطار آگے پیچھے تینر بھاگ کر آنا۔ تَبِیْعِ کے دانوں کی طرح ڈھلکتے چلے آنا۔ نَسْلٌ حیوانی و انسانی کو اسی سے نسل کہتے ہیں کہ وہ دنیا میں آگے پیچھے پیدا ہوتے ہیں۔ یہ فعل با قاعل اپنے متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے صُمُّ مبتدا کی وہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے یا معطوف ہے یا جوارح کا وہ سب عطف مل کر نائب فاعل ہے فَتَحْتَ کاسب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مجرور ہوا حتیٰ کا یہ جار مجرور متعلق ہے لَا یَزِجُ جَعُونَ کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اُنَّ کی اُن اپنے اسم خبر کے ساتھ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے حَسْرَامٌ مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گئے۔

تفسیر عالمانہ اِنَّ هَذِهِ اُمَّتُكُمْ اِحْدَاةً وَاَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْا وَتَقَطَعُوْا اَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُنْ اِلٰهِيْنَ اِجْعُدُوْنَ۔ چند انبیاء علیہم السلام کی عظمت شان بیان فرما کر ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام کی عظمتوں کا چرچہ فرما دیا اور بتا دیا گیا کہ بے شک یہ دین جو آپ اے مسلمانو تم کو ملا ہے یہ ہی دین ہمارے صنفی آدم علیہ السلام سے شروع ہو کر ہمارے حبیب محمد زکریاؑ اللہ تک مکمل ہو گیا جس طرح تمام انبیاء علیہم السلام کو سب قوتیں عظمتیں درجہ بدرجہ عطا فرمائی گئیں اسی طرح تمام انبیاء کا دین بھی ایک ہی ہے۔ ایک ہی چلا آ رہا ہے۔ یہی وہ شجرہ طیبہ ہے کہ اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ اس دین مبارکہ کی جڑ توحید الہی ابد قدیم سے ثابت و قائم موجود و منسبوط ہے اور اس کی شاخیں نبوت انبیاء آسمان رسالت میں پہلے ہی دین شجرہ عنایت کا نام ہے اور اس کے پھل توحید و رسالت سے شروع سے ہی ہر نبی علیہ السلام نے اپنی اپنی اُمت کو اسی توحید و رسالت کی تبلیغ و تعلیم فرمائی کسی بھی نبی نے صرف توحید کی تبلیغ نہ فرمائی۔ از ابتداء دین تا قیامت جس طرح اے مسلمانوں تم پر فرض ایمانی ہے کہ وہمہ ایت معبود کے ساتھ ساتھ

تمام انبیاء کی رسالت نبوت پر بھی ایمان و عقیدہ رکھو اسی طرح سابقہ امتوں کے عقائد میں یہ عقیدہ موجود تھا کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر بھی ایمان لائیں اور تمام انبیاء علیہم السلام کی نبوت پر بھی ایمان لائیں۔ ایک بھی نبی کا انکار کرنا اسی طرح کفر ہے جس طرح توحید الہی کا انکار کفر ہے اور جس طرح ہمارے محبوب محمد مصطفیٰ علی اللہ علیہ وسلم نے انبیاء علیہم السلام کی تعداد بتا کر ان پر ایمان لانا فرض بتایا اسی طرح تمام پہلے نبیوں نے اپنی امتوں کو انبیاء کی تعداد بتا کر ان پر ایمان کا حکم دیا۔ فرق صرف اتنا ہے کہ مسلمان کہتے ہیں کہ تمام گزشتہ انبیاء علیہم السلام پر ہمارا ایمان ہے مگر سابقہ امتیں کہتی تھیں کہ گزشتہ و آئندہ انبیاء علیہم السلام پر ہمارا ایمان ہے۔ غرض کہ ان حیدۃ اُمّتکم اُمّتۃ و احدۃ۔ بے شک تمہارا یہ دین عقائد توحید و رسالت میں ایک ہی دین شروع سے چلا آ رہا ہے اگرچہ شریعت عبادت اعمال و اقوال و امور و نوای اور نام میں مختلف ہوتا رہا۔ کہ اس دین کا نام کبھی شریعت آدم ہوا کبھی شریعت نوح کبھی ملت ابراہیم کبھی موسوی کبھی عیسوی اور اب آخر میں تمہیں ہو کر رَحْمَتُ لَکُمْ اِذَا سَلَّمْتُمْ دِیْنَ مَآذِہٖ اَیْت ۲۱ میں نے اپنی رضا سے صرف تمہارے لیے اس دین کا نام اسلام رکھ دیا اور مَوْسَمًا لَّکُمُ الْمُسْلِمِیْنَ اُسی رب تعالیٰ نے تمہارا نام مسلمان رکھا ہے رب کی طرف سے جو دین و ایمان کی نعمت آدم علیہ السلام سے شروع ہوئی وہ پوری تم پر ہوئی اسی لیے اب اس کا نام اسلام رکھا گیا یعنی منسوخ ہونے سے بھی سلامتی والا دین پہلے یہ نام اس وجہ سے نہ رکھا گیا کہ وہ منسوخ ہونے والے تھے اور اسلام منسوخ نہیں ہو سکتا یعنی اسلام نام ہے مکمل دین کا۔ غیر مکمل دین کا نام اسلام نہیں ہو سکتا۔ لہذا اسے دنیا والوں سمجھ لو کہ اب تمہارا دین صرف اسلام ہے۔ اب باقی تمام مذاہب یہ دینی ہے وَ اَنَا ذَرِّیَّتُکُمْ اور فقط میں ہی تمہارا رب ہوں فَاعْبُدُوْنِ۔ اس لیے فقط میری ہی عبادت کرو۔ اسی میں تمہاری کامیابی عزت عظمت قوت ہے۔ اسے خوش قسمت مسلمانوں کی شان کی ہے یہ تمہاری اُمت ملت کہ اس کا دین واحد شجر طیبہ اس کے پتے اعمال صالحہ اس کی شاخیں انبیاء کی شریعتیں تمام انبیاء اس کے خوشبو دار سدا بہار پھول اور پھولوں کی کلیوں کے غلاف میں توحید کا پھل۔ نبوت کے یہ پھول ہی صراطِ مستقیم ربانی ہے۔ جو صراطِ مستقیم سے ملے گی وہی یارِ گاہِ الہی میں مقبول و پسندیدہ

ہے کیونکہ اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ (سورۃ آل عمران آیت ۸۵)
جو توحید ان پھولوں سے ہٹ کر ملے گی وہ توحید نہیں ابلیس کی تلبیس ہے۔ شعر
نخل اسلام نمونہ ہے بروندی کا : پھل ہے سینکڑوں سالوں کی چمن ہندی کا
جب اپنی پوری جوانی پر آگئی دنیا : تو زندگی کے لیے آخری پیام آیا (محمدی جبر)
مراط مستقیم کی یہ شاہ راہ صنی سے چلی حبیب تک پہنچی۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسی مراط
مستقیم کو امت واحدہ فرمایا گیا قسمت بیدار وائے تو وہی ہیں جو اس امت میں
داخل اس جماعت میں شامل اور اس لڑی میں پروئے گئے۔ وَ تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ
اور بد بخت لوگوں نے اپنے دین کے معاملے کو انبیاء علیہم السلام کے دروازے
سے علیحدہ ہو کر خود اپنی کم عقلی کی سوچ و فکر سے آپس میں توڑ پھوڑ کر فرقے بازی کے
ٹکڑے ٹکڑے کر دئے کہ کوئی نمرود، شداد، ہامان، نمرعون بن بیضا، کوئی زرتشت
رام، گوتم بدھ بن بیضا، کوئی یہودی، عیسائی، مجوسی بن گیا۔ کوئی ہندو سکھ۔ آریہا اور
دھرم بن گیا۔ کسی نے اپنے عقائد سے توحید کو نکالا۔ کسی نے رسالت سے منہ
موڑا۔ کسی نے اپنے دین کے لیے توحید و رسالت کی بجائے توحید و سنت کی بدست
ایجاد کر لی۔ کسی کو تاجدار ختم نبوت کے نعرے سے دکھ پہنچا تو اس نے تاج و تخت
ختم نبوت کے نعرے کو ختم دیا۔ گویا کہ تاجدار سے محبت نہیں تاج و تخت سے محبت ہے کوئی قاہر پوشیدہ
رافضی بنا اور کوئی خارجی معتزلہ کہتا ہے دین و مہا بل ہے وہ مفسر جو زرتشت
اور گوتم بدھ کو بھی نبی مانتا ہے حالانکہ ان کی تعلیم و تبلیغ میں دور دور تک نبوت
و رسالت کا اشارہ تک نہیں ملتا۔ جب کہ تمام انبیاء علیہم السلام کی تبلیغ میں دین
الہی نام ہی مجموعہ توحید و رسالت کا ہے اسی مجموعے کی بنا پر اس آیت میں دین
کو امت فرمایا گیا۔ کیونکہ ایک مقصد پر جمع ہونے کو امت کہا جاتا ہے۔ چند
عقائد جمع ہوں تو امت یعنی دین ہے ایک دین کے سب قانون جمع ہوں تو امت
یعنی شریعت ہے۔ اگر ایک دین پر لوگ جمع ہوں تو امت یعنی جماعت ہے
اگر کسی بزرگ کے ایک دین کے مقتدی جمع ہوں تو امت یعنی امام ہے غرض کہ
امت کے چار معنی کبھی امت کا معنی جماعت کبھی دین کبھی شریعت کبھی امام بہر کیف
یہ فرقے باز باطلین جتنی چاہیں حیات دنیوی میں کرشہ اور فساد فی الارض مچائیں آخر کار

کُلِّ اٰیٰتٍ مِّنْ جَعُوْنَ۔ ان سب نے ہماری طرف ہی لوٹنا ہے ہم سے کہاں بھاگ سکتے ہیں فَمَنْ يَعْمَلْ۔ تو جو شخص عورت و مرد کا لاگدا، امیر غریب بیمار تندرست، عربی عجمی عالم جاہل بلا امتیاز اپنی اپنی دنیوی زندگی شریعت کی مطابقت اقوال انبیاء کی اطاعت اور افعال انبیاء کی اتباع کرتے ہوئے کچھ اعمال صالحہ بھی کرے بشرطیکہ وہ توحید و رسالت پر ایمان لائے والے مومن و مخلص بے ریا بھی ہو تو اس کی کسی بھی چھوٹی بڑی ظاہر و باطن خلوت و جلوت کی فرض و اجبی نفلی نیکیوں کی کوششوں مشقتوں محبتوں کافران یعنی ضائع ناقابل ثواب نہ کیا جائے گا: ہم رحیم و کریم رب ہیں اپنے انبیاء کے تابع قرآن شکر گزاروں کی قدر و منزلت کرتے ہیں ہماری بارگاہ میں تو نیت خیر و اسے ناقص اعمال کو بھی قبول کر لیا جاتا ہے۔ اسی کرم تواری کے لیے ذِ اٰثٰلَہُ کا ثَمُوْتُ بے شک ہم ہر اچھے برے بندے کے ناقص و کامل اچھی بری سچی اعمال بندہ گراما کارِ تین بندے کے نامہ اعمال لکھنے والے ہیں اسی طرح کہ اہل شفاعت کے لیے روح محفوظ میں کا قیوم ہیں عمل والوں کے لیے اعمال ناموں میں راجحون ہیں اور ہر ایک کے سب عمل میدانِ محشر میں حافطون ہیں۔ ذرہ بھر ضائع ہونے کا کوئی خطرہ اندیشہ کسی کو نہ ہونا چاہیے۔ ہم نے اے لوگوں دنیا میں ہی تم سب کو سمجھا بتا دیا ہے اس لیے نبوت کی غلامی میں ہی زندگی گزار کر ہمارے پاس آنا۔ خیال رہے کہ بندوں اور ان کے اعمال کے تین حال ہیں: کفران، شکران، جرمان، بندے کی تین قسمیں یہ ہیں: مکفور، مشکور، مفرود۔ ان میں فرق یہ ہے کہ کفران سے مراد ثواب نہ ملنا، شکران سے مراد عطا و ثواب ہے اور جرمان سے مراد اعمال کی بربادی کھود وہ بندہ جو ناشکرا ہو۔ مشکور وہ بندہ جو شکر گزار احسان مند ہو مفرود وہ بندہ جو قابلِ نفرت ہو۔ یہاں مومن کے لیے فَلَا کُفْرَانَ فَرِیَا لَیَا اور سورۃ اُنْزِی کی آیت مَوٰہِی ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ مَنْ اَرَادَ الْاٰخِرَةَ وَسَعٰی لَهَا سَعِیْہَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ حٰذِرٌ لِّذٰلِکَ گَانَ سَعِیْہُمْ مَّشْکُوْرًا۔ لفظ کفران، شکران اور مکفور، مشکور جب رب تعالیٰ کی طرف منسوب ہوں تو کفران بمعنی ثواب کے ناقابل کرینا اور مکفور بمعنی نامقبول، شکران بمعنی قابل ثواب اور مشکور بمعنی مقبول پسندیدہ یہاں آیت میں یہ الفاظ رب تعالیٰ کی طرف منسوب ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے

اعمال مومنین کا کفر ان نہ ہوگا۔ لیکن جو مومن نہ ہوں۔ وَحَرَامٌ عَلٰی قَرْيَةٍ اَهْلُهَا
 اَنْ يَّجْعُوْنَ حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَاجُوجُ وَهُمْ مِنْ
 كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُوْنَ۔ اس آیت کی چار طرح تفسیر فرمائی گئی ہے جتنا ترجمہ امام رازی
 نے اس طرح تفسیر فرمائی۔ اور ازل قدیم میں یہ اہل مہرم فیصلہ تقدیر کر دیا گیا ہے
 کہ جس قوم اور بستی کو پچھلی گزشتہ امتوں میں سے کسی آسمانی یا زمینی عذاب سے
 ہلاک کر دیا گیا تھا یہ دنیوی عذاب اُخروی عذاب کا بدلہ نہ بنے گا۔ حرام اور ممنوع ہے
 اُس ہلاک کردہ بستی پر اور یہ بات نہیں ہے کہ وہ دائمی عذاب جہنم میں نہ لوٹیں
 کفار پر اس قسم کا کوئی رحم نہ ہوگا یہ رحم ان پر حرام کر دیا گیا ہے۔ ان کو تو دنیوی ذلت
 کے عذاب کے باوجود بھی آخرت کی دائمی ابدی ذلت و عذاب میں جانا ہی ہے
 حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ۔ دوسری تفسیر۔ تفسیر روح المعانی نے فرمایا کہ تقدیر
 فیصلے میں جس قوم کا کفر پر مرنا ہلاک ہوتا لکھا جا چکا ہے اب ان پر حرام ہے کہ وہ
 کسی کے سمجھانے سے توبہ اور ایمان کی طرف لوٹیں کبھی بھی نہیں لوٹیں گے۔ یعنی ہر نبی
 کے زمانے کے لیے یہ قانون فطرت شروع سے چلا آ رہا ہے کہ جس قوم کی تقدیر
 کفر پر ہی ہلاک کیا جاتا ہے اُن بد نصیبوں کو اُن کے ہی علیہ السلام سمجھائیں یا
 اُن کے دین کے علما اولیا یا کتاب اور قرآن مجید سمجھائے یا حدیث پاک وہ ہرگز
 اللہ رسول کے ایمان اور کفر سے توبہ کرنے کی طرف نہ لوٹیں گے۔ توبہ اور ایمان
 کی توفیق ان پر حرام ہو چکی ہے۔ حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ۔ تیسری تفسیر۔ روح ایمان
 نے اس طرح فرمایا کہ اس آیت میں منکرین قیامت کا رد فرمایا جا رہا ہے۔ یعنی کفار اس
 خوش فہمی میں مبتلا نہ رہیں کہ نہ قیامت ہوگی نہ ہم کو ظلم کی سزا اور کفر کا عذاب
 ملے ہم جو چاہیں دنیا میں فساد مچاتے ظلم کماٹتے کفر پھیلاتے پھریں یہ خیالی تصور
 باطل و غام ہے اسی لیے کہ تقدیر مہرم کے مطابق حرام ہے ہلاکت سے مرنے
 و اے کفار منکرین پر یہ کہ نہ لوٹیں بھلا کیسے نہ لوٹیں گے بلکہ ضرور لوٹیں گے اور
 اپنے ظلم کفر فساد کی سزا میں جہنم کا ابدی عذاب ضرور پائیں گے اور اُن ہلاکت
 کے لائق سرکش کفار کی یہ انکار قیامت اُس وقت تک ہے جب تک قیامت
 کی علامات ظاہر نہیں ہوتیں لیکن حَتّٰی اِذَا فُتِحَتْ۔ چوتھی تفسیر امام نیشاپوری

اور تفسیر جامعہ البیان نے اس طرح فرمایا کہ۔ لَا یَذِجُوتَ۔ کا لازماً یہ ہے اور معنی ہے کہ حرام ہے ہر اس قوم پر کہ جن کو ہم نے دنیا میں ہلاک کر دیا یہ کہ پھر وہ دنیا میں لوٹ کر آئیں اور عزت و دولت مرتبہ کی دنیا پائیں یعنی کفر پر مرنے والے نہ دوبارہ دنیا میں لوٹ سکتے ہیں نہ دنیوی عزت پا سکتے ہیں نہ آخرت میں عزت کی زندگی پا سکتے ہیں نہ اس حیات دنیا کی جہالت میں توبہ اور ایمان کی توفیق پائیں یہ سب دروازے اُن بد نصیبوں پر بند ہو چکے ہیں اور حرام ہو چکے ہیں ابھی تو وہ اتنے بدست ہیں کہ اس حیات دنیا کی جہالت کو غنیمت سمجھتے ہیں نہ توبہ اور ایمان کی توفیق مانگتے ہیں نہ چاہتے ہیں لیکن پچھتاہیں گے اُس وقت حَتَّىٰ اِذَا فُتِحَتْ یَا جُوجُ وَمَا جُوجُ یہاں تک کہ علامات قیامت میں سے یہ پانچویں نشانی بھی ظاہر ہو جائے کہ ستر سکندری کے اُس پار سے یا جوج ماجوج کی دو اتانی وحشی قہار قومیں ستر سکندری توڑ کر عام انسان آبادی کی طرف آنے کے لیے کھول دی جائیں اُس وقت تک ہر قوم کے ہندی کا فر ہزار ہا معجزات کرامات مشاہدات عبریات بلکہ قیامت کی ابتدائی علامات دیکھنے کے باوجود ایمان کی طرف رجوع نہ کریں گے۔ لہذا اسے محبوب اور تاقیامت مسلمانوں تم ان کفار کی ضد بازی پر افسوس یا غم نہ کرو تمہاری تبلیغ دین و ایمان اور تمہارے سمجھانے بتانے میں کوئی کمزوری نہیں یہ ان کی ضد تو ان پر قہر الہی اور ان کی بد قسمتی ہے اُن کے دلوں پر مہر آنکھوں پر پردے کافروں میں ڈاٹ ہمارے اُسی ازلی قدیمی فیصلے کی بنا پر ہے۔ خیال رہے کہ ان آیت میں اہل ایمان کے لیے فَسَنُ یَعْمَلُ دَالِحًا کا سدا بہار وعدہ رحمانی ہے۔ اور حَرَامٌ عَلٰی قَرْیَةٍ کی پوری آیت میں کفار کے لیے قہر کی وعید ہے۔ بچے کھمے اس وقت کے کافروں کی ہلاکت اُس وقت ہو جائے گی جب یا جوج ماجوج قومیں کھولی جائیں گی اور وہ سب نکل کر ہر اونچی پہاڑی چوٹی گھاٹی سے کثرت میں سیلاب کی طرح اور تیز بھاگنے میں وحشی بھیڑیوں کی طرح نکل جائیں گے۔ کُفُلٌ کا معنی بھیڑیوں کا بھاگنا ہے اور سب نکل کر پوری انسانی آبادی پر پھیل جائیں گے اُس وقت آبادیوں بستیوں میں صرف کفار ہی ہوں گے مسلمانوں کو عیسیٰ علیہ السلام بحکم الہی پہاڑی غاروں میں چھپائیں گے۔ یا جوج ماجوج تمام مکانات توڑ ڈالیں گے۔ تمام دریاؤں کا پانی پی

جاہیں گے تمام چھوٹے بڑے درخت اور جس انسان یا جانور کو دیکھیں گے کھا جائیں گے۔ مکہ
مکہ مدینہ منورہ میں نہ جاسکیں گے کیونکہ وہاں امام مہدی کا قیام اور فرشتوں کا پہرہ ہوگا۔ باجوج
ماجوج زمین پر چاہیں دن زندہ رہیں گے۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام ان پر ہلاکت کی بددعا فرمائیں
گے۔ تب ہر ایک کی ناک میں ایک کیرا پیدا ہوگا جس سے سب مرتے چلے جائیں گے
پھر عیسیٰ علیہ السلام وعارض کریں گے کہ یا اللہ ان لعشوں کو یہاں زمین سے ختم فرما۔ اس
وقت پوری زمین ان کی لعشوں سے بھری ہوگی تب سب تعانی شتر مرغ جیسے بہت
بڑے پرندے۔ صحیحہ گاجو ان میتوں کو اٹھا کر نامعلوم جگہ لے جا کر پھینک دیں گے
پھر ایک تیز بارش برے گی جس سے وہ ساری زمین دھل جائے گی اور ان کی گندگی
ختم ہوگی پھر ایک خوشبودار ہوا چلے گی جس سے ان مردوں کی پھیلی ہوئی بدبو ختم ہوگی
تب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو غاروں پہاڑوں سے سب مسلمانوں کے ساتھ نکلنے کا حکم ہی
ہوگا اور تمام اہل ایمان باہر آکر نئے سرے دنیا آباد کریں گے۔ باغات کھیتیں لگیں گی
عیسیٰ علیہ السلام کا نکاح ہوگا۔ اور کچھ عرصے بعد آپ کی وفات ہوگی روضہ اقدس
میں دفن کئے جائیں گے۔ حدیث پاک میں قیامت کے دس بڑی نشانیاں بیان فرمائی
گئیں۔ پہلی دجال کی آمد۔ دوسری حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نزول اسی
دن حضرت امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ظاہر ہونا۔ تیسری نشانی دابۃ الارض کا
خروج بعض اکابر نے فرمایا یہ دابہ حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی کا وہی بچہ
ہے جو پہاڑوں میں غائب ہو گیا تھا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ چوتھی نشانی پھر قدرتی دھوئیں
کا تمام زمین میں پھیلنا۔ پانچویں نشانی یا جوج ماجوج کا کھلنا اور نکلنا۔ چھٹی نشانی پھر مغرب
سے آفتاب نکلنا یعنی اٹنا پھرنا۔ ساتویں نشانی علاقہ مشرق میں زمین دھنسنے کا زبردست
واقعہ آٹھویں نشانی پھر علاقہ مغرب میں زمین دھنسنے کا عظیم واقعہ بعض بزرگوں نے فرمایا
کہ علاقہ مشرق سے مراد ہندوستان ہے اور مغرب سے مراد یورپ ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ
پہا لقصوب۔ نویں نشانی پھر جزیرہ عرب میں زمین دھنسنے کا خطرناک واقعہ۔ دسویں
نشانی۔ پھر سور اول اور سور دوم اور پھر یمن کی جانب سے آگ نکلنے کا واقعہ
سور اول سے سب زندہ اشیاء مرجائیں گی یہاں تک کہ ملائکہ بھی اور سور دوم سے
سب زندہ ہو جائیں گے۔ اور یمن کی آگ بڑھتی آئے گی اور تمام انسانوں کو میدانِ حشر

کی طرف گھیرتی بھگاتی لائیگی۔ وفات عیسیٰ علیہ السلام اور نفعہ وصور اول کے درمیان ایک سو پچیس سال کا فاصلہ ہے مگر اُس وقت اُسے سورج کی تیز رفتاری ایسی ہوگی کہ ایک سال ایک ہفتے کے برابر ایک مہینہ ایک ہفتے کے برابر اور ایک ہفتہ ایک دن کے برابر اور ایک دن اور ایک رات ایک ایک گھنٹے کی۔ یعنی سورج کے چوبیس گھنٹے کا پھر اُس وقت دو گھنٹے میں پورا ہوگا۔ اور ایک سو بیس سال کی مدت موجودہ وقت کے حساب سے بارہ سال بنتے ہیں۔ گویا سورج کی تیز رفتاری آج کل کے حساب سے بارہ سال تک رہیگی۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال | اَمَّا تِلْكَ لَمَّا رُفِعَ الْمَسَّاءُ فَاَبْصَرْنَا الْكَوْكَبَ السَّيِّئَۃَ

کرام کو ہے دوم یہ کہ یہ خطاب سب موجودہ تاقیامت مسلمانوں کو یا سب اہل عرب کو ہے۔ اَمَّا تِلْكَ لَمَّا رُفِعَ الْمَسَّاءُ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ تمام اعمال کا ثواب مراد ہے دوم یہ کہ ایمان اور اعمال کی قبولیت مراد ہے۔ اَمَّا تِلْكَ لَمَّا رُفِعَ الْمَسَّاءُ میں تین قول ہیں ایک یہ کہ نکلنے سے مراد لوج محفوظ میں حفاظت کرنا ہے دوم یہ کہ کراٹا کاتین کے اعمالنا سے میں نکھنا سوم یہ کہ گائے بون کا معنی اُمِّتُوتُ یعنی محشر تک باقی رکھنا۔ اَمَّا تِلْكَ لَمَّا رُفِعَ الْمَسَّاءُ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ حرام بمعنی واجب ہے یعنی واجب ہو گیا ہے کہ وہ آخرت کی طرف لوٹیں اور سزا پائیں دوم یہ کہ حرام بمعنی منوع ہے۔ اَمَّا تِلْكَ لَمَّا رُفِعَ الْمَسَّاءُ میں دو قول ایک یہ کہ اس کا معنی ہے کہ تقدیری فیصلے میں قابل ہلاکت ہو گئے دوم یہ کہ اَمَّا تِلْكَ لَمَّا رُفِعَ الْمَسَّاءُ کا معنی ہے ہم نے تقدیری فیصلے میں ان کو حاکم بنا دیا یعنی خود کو ہلاک کر دیا۔ کفر پر ڈٹے رہ کر۔ اَمَّا تِلْكَ لَمَّا رُفِعَ الْمَسَّاءُ میں دو قول ہیں بعض نے کہا کہ یہ لا تار فیہ ہے اور فعل مضارع مستقبل متغی ہے دوم یہ کہ یہ لا زائدہ ہے اور یُرْجَعُونَ مضارع مستقبل مثبت ہے۔ اَمَّا تِلْكَ لَمَّا رُفِعَ الْمَسَّاءُ میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا کہ ہم کا مرجع یا جوع ما جوع ہیں بعض نے کہا کہ اس کا مرجع قبروں سے زندہ ہونے والے تمام انسان ہیں مگر پہلا قول درست ہے یہ غلط ہے۔ اَمَّا تِلْكَ لَمَّا رُفِعَ الْمَسَّاءُ میں تین قول ہیں ایک یہ کہ اس کا معنی اونچی پہاڑیاں اور معنی ہے کہ یا جوع ما جوع پہاڑوں سے اترتے جاگتے چلے آئیں گے اُن کی دلیل سورۃ کہف کی آیت ۹۵ ہے وہاں ارشاد ہے

فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّكَ جَعَلَهُ دُكَّاً۔ یعنی جب رب تعالیٰ کا وعدہ قیامت کا ہوگا تو یہ سب سکندری توڑ دی جائیگی۔ وہم یہ کہ یہ لفظ جَعَلَهُ دُكَّاً بمعنی میں ہے جَعَدَ ثَبَّ، کا معنی قبر ہے یعنی مُردے قبر سے نکل کر زندہ ہو کر میدانِ محشر کی طرف دوڑیں گے اس قول کی دو دلیلیں پہلی یہ کہ ہم ضمیر مذکر ہے حالانکہ یا جوح مارج کے لیے مؤنث ضمیر چاہیے تھی جیسے کہ فِتْحَتُ مُؤَنَّثٌ ہے دوسری دلیل یہ کہ سورۃ یس شریف آیت ۱۰۵ میں ہے۔ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ وہاں بھی أَجْدَاثُ اور یسِلُونَ ہے لہذا یہاں بھی معنایاً جَعَدَ ثَبَّ ہے بلکہ ایک قمریت میں لفظ بھی مِّنَ کُلِّ جَعَدَ ثَبَّ ہی ہے جب دونوں جگہ یَنسِلُونَ ہے دونوں جگہ اصل قبور ہی مراد ہیں مگر یہ دونوں دلیلیں کمزور ہیں پہلی تو اس لیے کہ فِتْحَتُ سے قبیلہ یا جوح مارج مراد اور قبیلہ مؤنث لہذا فِتْحَتُ مؤنث اور ہم ضمیر سے افراد مراد ہیں یا جوح مارج افراد مذکر ہیں لہذا ہم مذکر لائی گئی۔ دوسری دلیل اس لیے کمزور ہے کہ وہ اور واقعہ ہے وہاں نَفْخِ صُور کا ذکر ہے۔ یہاں نہیں ہے۔ دونوں جگہ یَنسِلُونَ نے صرف یہ بتایا کہ دونوں دفعہ بھاگ دوڑ ہوگی لیکن کون بھاگے گا تو ظاہری الفاظ نے بتایا کہ فِتْحَتُ کے وقت یا جوح مارج اور نَفْخِ کے وقت اہل قبور بھاگیں گے۔ دو مختلف واقعات کو صرف یَنسِلُونَ کی وجہ سے ایک بنائے گی کوئی ضرورت نہیں۔ نیز بلا وجہ ذہنی مرجع نکالنا بھی منع ہے۔ یہاں اہل قبور کا کوئی لفظ نہیں تو ذہنی مرجع ممنوع ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ دین نام فائدے | ہے عقائد کا اور عقائد میں پانچ عقیدے بنیادی ہیں توحید یعنی اللہ تعالیٰ واحد لا شریک معبود ہے رسالت یعنی تمام انبیاء کی نبوت پر ایمان رسالت تمام کلام الہی پر ایمان یعنی آسمانی صحیفے اور چار کتابیں رسالت قیامت اور اس کی جزائز جنت جہنم کے وجود پر ایمان رسالت ملائکہ کے وجود پر انبیاء کی تعلیم کے مطابق ایمان لاتا۔ ان ہی پانچ عقیدوں کا نام اللہ تعالیٰ کا دین ہے آدم علیہ السلام سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک تمام انبیاء علیہم السلام کی یہی تعلیم اور تبلیغ دین تھی یہ فائدہ آتِ ہَذِهِ اَمْتُكُمْ اُمَّةٌ وَ اِحْدَہُ فرماتے سے حاصل ہوا۔ لہذا جس مذہب والے کی تعلیم میں یہ پانچ

عقائد نہ ہوں گے ایک بھی کم ہو گا وہ کافر ہے۔ ماضی قریب کے ایک گمراہ اُردو مفتر نے
 ہری چند ہندو اور گوتم بدھ صاحبارتھ بن سدھوان اور زرتشت بن کنھیہ آتش پرستی
 کے بانی کو معاذ اللہ نبی کہا ہے۔ حالانکہ یہ سب مومن بھی نہیں نبوت تو درکنار ہری چند
 ہرمنت دیوتاؤں کا پجاری ہندو مذہب کا بانی۔ گوتم بدھ دہریہ قدر تعالیٰ کی ہستی
 کا منکر۔ ان لوگوں کو نبی کہنے والا وہ مفتر خود کافر ہو گیا ایسے ہی جو کہے کہ ہندوؤں کو
 کافر نہ کہنا چاہیے وہ خود کافر ہو گیا کیونکہ کفار کو کفار نہ سمجھنا بھی کفر ہے اس آیت سے
 یہ بھی ثابت ہوا کہ صرف توحید بھی اللہ تعالیٰ کا دین نہیں بلکہ کفر ہے۔ اسی بنا پر سب
 مذہب کو کفر کہا جاتا ہے حالانکہ وہ توحید کے قائل ہیں۔ دوسرا فائدہ دنیا میں سب سے
 بڑی نقصان دہ چیز فرقے بازی ہے۔ انسانوں میں یہ فرقے بازی نور علیہ السلام
 کے زمانے سے شروع ہوئی اس وقت چھ فرقے بنے ایک برحق باقی کفریہ، ابراہیم
 علیہ السلام کے زمانے میں ستر فرقے ایک برحق باقی کفریہ۔ موسیٰ علیہ السلام کے زمانے
 میں بنی اسرائیل کے اکثر فرقے ایک برحق باقی کفریہ پھر عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں بہتر
 فرقے ایک مومن باقی کافر و تفسیر صاوی روح البیان (مسلمانوں میں بہتر فرقے ہوتے
 رہیں گے۔ کُلُّهُمْ فِي التَّارِ إِلَّا وَاحِدًا) (حدیث پاک) یہ فرقے متعدد زمانوں
 میں بنتے ختم ہوتے رہے نہ کہ ایک دم یہ فرقے بازی دینی عقائد کے مختلف ہونے
 کا نام ہے نہ کہ شریعتوں اور شرعی اعمال کے مختلف ہونے کا۔ یہ فائدہ اٹا لیتے اُنکے
 اُمّتٌ وَاحِدَةٌ جمع حاضر فرمانے کے بعد۔ وَ لَقَطَعُوْا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ وَ جَعَلُ
 غائب فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی گمراہوں نے امت یعنی دینی عقائد میں سن مرنی کی توڑ پھوڑ
 کی نہ کہ فقط اعمال و افکار میں لہذا حنفی مالکی شافعی۔ حنبلی اور قادری چشتی نقشبندی،
 سہروردی مختلف فرقوں کا نام نہیں یہ سب ایک ہی برحق گروہ اہل سنت والجماعت کے
 جلوت والے شرعی اعمال کے مختلف مسلکی طریقوں اور خلوت والے افکار و طریقت کے
 مختلف روحانی سلسلوں کے نام ہیں۔ قیسرا حاکم کا یہ دین اگرچہ آدم علیہ السلام
 سے شروع ہوا مگر اس وقت اس کا نام اسلام نہ تھا کیونکہ تامل تھا۔ اور ناکمل کو
 سلامتی نہیں ملتی۔ ناکمل چیزوں کی شکل صورت علیہ اور قدر بقا نہیں ہوتی بلکہ بدلتی
 اور منسوخ ہوتی رہتی ہے اسی تبدیلی کی وجہ سے نام بھی بدلتے رہتے ہیں مثلاً

جب نبی اکٹا ہے تو اس کا نام کرنی پھر لٹا پھر بوٹی پھر لودا لیکن جب شکل اور قد میں مکمل ہوا تب نام لگتا ہے درخت اسی طرح جب جینے مکمل ہوا تب نام ہوا اسلام۔ یہ فائدہ۔ اِنَّ هَذِهِ اُمَّتُكُمْ دَالِح اور دوسری جگہ کہ رَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ نیکی وہی ہے جو انبیاء علیہم السلام کے لئے ہوئے دین پرستیچا پکا دائمی ایمان لانے کے بعد کی جائے یہ مسئلہ اس آیت کی طرز ترتیب سے مستنبط ہوا۔ اس طرح اِنَّ هَذِهِ اُمَّتُكُمْ فَرَمَا کر تمام انبیاء کا ایک ہی دین بتایا گیا پھر فرمایا گیا اَحْمَنُ یَعْمَلُ اِس کی فَ تَعْقِیْبِہ نے بتایا کہ دین انبیاء اختیار کرنے کے بعد جو اچھے عمل کرے۔ وَهُوَ مُؤْمِنٌ کی واو و حال یہ نے بتایا کہ مرنے تک ایمان کی حالت پر رہے پھر فرمایا گیا اَحْذَرْنَا کُفْرًا اَنْ یہاں بھی فَ تَعْقِیْبِہ ہے جس نے بتایا کہ فقط مومن نبوت کی نیکیاں اور عبادت وسیعی اعمال کا کفران و ضیاع نہ ہوگا۔ غیر مومن کے تمام اعمال آخرت میں بربادہ دوسرا مسئلہ کوئی شخص دین و ایمان لانے اور پھر اعمال صالحہ و عبادات میں سستی کوتاہی یا وقت سہولت کا انتظار نہ کرے نہ یہ سوچے کہ ابھی بہت وقت پڑا ہے تیک بننے عبادت کرنے میں۔ اس لیے کہ سراپہ آخرت جمع کرنے کے لیے فقط یہی دنیوی زندگی ہے اور موت کا وقت بھی اگرچہ عند اللہ معین ہے مگر کسی بندے کو پتہ نہیں۔ شاید بھی نہیں بتاتا کہ کس شخص نے کب مرنا ہے بچے۔ جوان بوڑھے سب ہی مرنے رہتے ہیں نہ ہی پھر کسی کو دنیا میں لوٹنا ہے۔ یہ مسئلہ وَحَرَامٌ عَلٰی قَدِیَّةٍ دَالِح سے مستنبط ہوا۔ ظاہر اگرچہ یہ آیت اَخْلَکْنَا هُمْ کَفَارًا کے لیے ہے مگر واردات موت کے یکساں ہونے سے عبرت سب مومن کافر کے لیے کسی کو بھی دوبارہ دنیا کی یہ مہلت ملنا نہیں ہے۔ حرام بمعنی نامکن ممنوع ہے شرعی قواعد میں واجب بھی ایک طرح سے ممنوع ہے اور حرام بھی ممنوع ہے مگر فرق یہ کہ ترک فعل کا منع ہوتا شرعاً واجب کہلاتا ہے اور عمل فعل کا منع ہوتا حرام کہلاتا ہے۔ واجب میں عمل پر ثواب ملتا ہے اور حرام میں ترک پر ثواب ہے آیت کا باطنی منشا یہ ہے کہ کسی کو بھی اس دنیا میں مہلت و سستی کی ممانیاں

کرنے کی اجازت نہیں ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ ہر شریعت میں مکلف بندے کو یہ سہولت ملتی رہی ہے کہ وہ حسب حال اور مطابق ہمت عمل صالحہ کرے۔ ہمت طاقت سے زیادہ عمل صالحہ کا مکلف نہ بنایا گیا یہ رب تعالیٰ کی عظیم کرم نوازی ہے یہ سہولت ہر بندے پر رب تعالیٰ کا احسان ہے۔ یہ مسئلہ۔ مِنَ النَّصَاحَاتِ میں تبصیغہ فرمانے سے مستنبط ہوا لہذا تندرست مومنین کے تندرستوں جیسے۔ سارے بیمار کے بیماروں جیسے۔ معذوروں کے معذوروں جیسے۔ مقیم کے مقیموں جیسے۔ مسافر کے مسافروں جیسے۔ امیر کے امیروں اور غریب کے غریبوں جیسے ہر اعمال صالحہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول و منظور ہیں۔

ایہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا **اعترافات** وَ تَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ۔ یعنی لوگوں نے اپنا اپنا دین

مختلف بتایا اس کی برائی فرمائی جا رہی ہے حالانکہ یہ کام تو انبیاء نے بھی کیا کہ ہر نبی کی شریعت مختلف ہوتی رہی۔ مگر اس کو اچھا کہا جاتا ہے اور دین حق۔ اس کی کیلوجہ جواب اس کا جواب تفسیر عالمانہ میں واضح کر دیا گیا ہے یہاں اتنا اور سمجھ لو کہ انبیاء علیہم السلام کی شریعتوں کا مختلف ہونا۔ دینی اختلاف نہیں بلکہ طریقہ و عمل کا اختلاف ہے۔ اور یہ اختلاف بغیر نہیں اس لیے کہ دراصل دین نام ہے عقائد کا اور شریعت نام ہے اعمال کا۔ عقائد حق کی مخالفت فرقتے بازی ہے تَقَطَّعُوا سے یہی مراد ہے اس کی برائی ہے کیونکہ فساد فی الارض ہے۔ تمام انبیاء و کرام علیہم السلام کے عقائد بالکل ایک جیسے تھے ورنہ پھر اختلاف نہ تھا اسی کو اُحْسَنُ وَاَحَدٌ لَا۔ فرمایا گیا۔ اسی کی تعریف و ثنا فرمائی جا رہی ہے یہ فرقے بازی نہیں شریعتوں کا اختلاف تو حالات زمانہ اور عوام کے لحاظ سے ہوتا ہے۔ اعمال و عبادات تو وقت کے گزرنے سے ایک ہی شریعت میں بھی مختلف ہو جاتے ہیں جیسے عورت و مرد۔ بیمار و تندرست، معذور، و درست امیر و غریب کے اعمال و عبادات و طریقہ ادا میں بے شمار اختلاف ہیں اور پھیلی ہر ایک شریعت میں ہوتے رہے اس میں اختلاف شرعی کو سہو کیا جاتا ہے نہ کہ فرقے بازی۔ دوسرا اعتراض

اس کی کیا وجہ کہ یہاں فرمایا گیا وَتَقَطُّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ اور سورۃ مومنوں کی آیت ۵۴ میں فرمایا گیا فَتَقَطُّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ عبارت اور مومنوں ایک ہے مگر یہاں واؤ ہے وہاں فَ ہے اس کی کیا وجہ؟۔ جواب اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں عوام اور ان کی عام عبادت و کردار کا ذکر کیا گیا عوام کے کردار فرقتے بازی کا وقت نہ بتایا گیا۔ یہاں صرف یہ بتایا اور سمجھا یا جا رہا ہے کہ اے یہودیو تم لوگ موسیٰ و ہارون اور عزیر علیہم السلام کو مانتے والے ہو اور اے عیسائیو تم عیسیٰ علیہ السلام کو مانتے والے ہو۔ اور اے عزیرو تم ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کو مانتے والے ہو۔ تم لوگ اسلام کی مخالفت اور انکار کیوں کر رہے ہو اِنَّ هَذِهِ اُمَّتُكُمْ۔ ہمارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ تمہارے پاس لایا ہوا دین اسلام اُمَّتٌ وَّ اَحَدٌ ابراہیم موسیٰ ہارون و عزیر و عیسیٰ و اے دین ہی کی مثل ہے سب ایک ہی دین ہے۔ یہودیت مجوسیت اور عیسائیت اور بت پرستی تو بعض لوگوں کی ذاتی حرکت اور فرقتے بازی کی توڑ پھوٹ ہے اس لیے وَتَقَطُّعُوا اَمْرَهُمْ عَالِقُ سے ارشاد ہوا یعنی اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے دین کی توحید شان کہ سب انبیاء علیہم السلام ایک ہی دین لے کر آئے اور کافر لوگوں کی یہ حرکت کہ انہوں نے اپنے اپنے دین مذہب بنالے لہذا جب تمہارا زبانی دعویٰ ہے اَنَّ انبیاء کو مانتے کا تو ان کے لئے ہوئے دین کو بھی مانو جس کا اب اسلام نام رکھا گیا ہے۔ مگر غلطی طور پر تم فرقتے بازوں اور اپنے باپ دادلوں کی مانتے ہو لیکن سورۃ مومنوں میں اس فرقتے بازی کا وقت بتایا گیا کہ اے گروہ انبیاء اور اہل ایمان لوگو تم سب اپنے تقوے طہارت عبادت کی تعلیم تبلیغ اور عمل صالحہ پر قائم رہو کیونکہ سب انبیاء نے اپنے زمانوں میں تقوے کی ہی تعلیم فرمائی پھر ان کے بعد لوگوں نے فرقتے بازی شروع کر دی اس لیے وہاں فَ تَحْقِیْبُہ لَانِ گئی۔ جس نے بعدیت کر بتایا۔ لہذا یہاں واؤ عالقہ اور وہاں فَ تَحْقِیْبُہ بالکل درست ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں پہلے فرمایا گیا اِنَّ اَحَدًا مِّنْ اٰیٰتِہٖ لَآ یُجْعَلُ۔ یعنی سب لوگ ہماری طرف کوڑھنے والے ہیں پھر آیت ۹۵ میں فرمایا گیا اَنْعَمُ لَا یُزْجَعُونَ۔ بے شک وہ نہیں ٹوٹیں گے۔ ظاہراً تو یہ تضاد معلوم ہوتا ہے جواب۔ بالکل تضاد نہیں۔ عبادت بالکل صاف ہے۔ صرف

معتز نے عقل سے غور و تدبیر کیا۔ پہلے دَاجِعُونَ کا تعلق اَلَيْتَا سے ہے یعنی سب لوگ قیامت کے دن ہماری طرف لوٹیں گے۔ اور لَا يَزِدُّ جَعُونَ کا تعلق حَتَّاء سے ہے۔ یعنی لَا يَزِدُّ جَعُونَ حرام ہو چکا ہے۔ اور رُجُوعِ اِلَى اللہ اتنا اہل لازمی اور تقدیر مبرم ہے کہ کسی کے ٹالے نہ ٹلے روکے نہ روکے منکرین قیامت سن لیں کہ ان پر حرام و منوع ہے نہ لوٹنا۔ یعنی ضرور لوٹیں گے حساب و کتاب سنیں گے ظلم و کفر کا بدلہ پائیں گے جہنم میں جائیں گے غرض کہ دَاجِعُونَ فرمانا فیصلہ و ربانی کی خبر دینا ہے اور لَا يَزِدُّ جَعُونَ فرمانا فیصلے کی سختی اور مضبوطی کا بتانا ہے۔

اِنَّ هَذِهِ اُمَّتُكُمْ اُمَّةً وَّاحِدَةً وَاَنَا رَبُّكُمْ فَخُذُوا
تفسیر صوفیانہ وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ كُلٌّ اِلَىٰ اَجْعُونَ۔

فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيدٍ
وَ اِنَّ اِلَهَ كَارِبُونَ۔ اسے ساریں حقیقت کے گرد بے شک وہ توحید مخصوصہ کا طریق مستقیم جو سب انبیاء کا صراطِ نور ہے اور اہل طلب کو مجاز سے نکال کر حقیقت کی طرف لے جانے والا ہے ایک ہی ہے نہ اس میں کمی ہے نہ کمی نہ موڑ ہے نہ ٹیڑھ نہ حق سے فرار ہے نہ غیر کی طرف انحراف ہے نہ مخالفت کا میلان ہے نہ توجہ اس راہِ شوق کے سب راہِ نوردوں کو یہی تعلیم و تدریس ہے کہ اَنَا رَبُّكُمْ ہو حالِ زمان میں ہیں ہی تمہارا مربی ہوں اور اح سے شکم ماور تک قبضے لحد تک میرا ہی کام ہے تم سب کو پالتا اور تمہارا کام ہے بندگانِ مخلص کی طرح پلنا۔ میرے سوا کسی کو اپنا رب نہ سمجھو اس راہِ شوق کی عبادت کے امر و توجہ اِلَى اللہ ہے اور نہی غیر اللہ سے بے توجہی اور حق تعالیٰ سے دور و محجوب ہونے والے لوگوں نے منزلِ دین مقامِ ایمان مرتبہ عرفان سے غافل و ناواقف ہونے کی وجہ سے اپنے راستوں کو جھوٹی دستارِ فکر کی گفتار و نیاسازی کا جُبہ اور چال بازی کا قتبہ بنا کر خود ہی ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور مختلف اندھیرے رستوں میں بکھر گئے۔ اور ابلیس کے فریبی طریقوں کو اپنا اپنا دین سمجھ لیا اور خواہشاتِ مختلفہ سے ٹیڑھے راستے غلط منزلیں چُن لیں۔ یہ نہ جانا کہ آخر کار سب نے آنا ہماری طرف ہی ہے دنیا میں جو چاہیں راستے بنائیں مقاصد اور سمتیں بناتے پھریں۔ ہر اچھے کو جہنم بُرے کو سزا تو ہم ہی دینے والے ہیں لہذا ہم

فرد ہر ایک کو اُس کے ایمان و اعمال کے مطابق ہی بدلہ دیں گے۔ خوش قسمت تو وہ ہے جو اس حیاتِ دنیوی میں ہمارے پچھے راستے پر چل کر صدقِ ایمانی کے ساتھ نیک کام کرے پس جو شخص کمالِ علیہ سے متصف ہو کر عالمِ ظاہر و باطن بن جائے اور یقینِ کامل حاصل کر لے تو اُس کی راہِ طلب کی تمام گوشیشِ محنتیں مشقتیں مصیبتیں قیامتِ وسطیٰ کے میدانِ حشر و نشر میں محرومیِ ثواب کے کفران میں ہرگز ضائع اور برباد نہ ہوں گی بلکہ فطرۃِ اولیٰ کے مقام تک مقبول و مشکور منظور ہوں گی اور بے شک ہم ہر بندے کے اخلاص کے مطابق صحیفہٴ قلب میں اُس کی یہ سچی مشکور لکھ دینے والے ہیں۔ تاکہ تا ابد ثابت و قائم باقی و دائم حافظ و راقم ہو جائے۔ لیکن جن سرکشوں کی ہلاکت کا فیصلہ اُن کی بد بختی شقاوتِ قلبی کی وجہ سے ازلِ انوار میں ہم نے کر دیا ہے اُن پر حرام و مُمتنع نام لکھن و مستعمل ہو چکا ہے کہ وہ پھر دوبارہ حجاباتِ کفران اور ظلماتِ کفر سے نکل کر نشاۃِ دنیوی میں فطرتِ عرفانی کی طرف ٹوٹ سکیں۔ اِس لیے کہ: وَحَرَّامٌ عَلٰی قَوْمٍ اَنْ يَّكْفُرُوا بِالْعِلْمِ لَا يَنْفَعُوْنَ حَتّٰی اِذَا نَجَّوْا يَاجُوجُ وَ مَا جُوجُ وَ هُمْ مِّنْ كُلِّ ضَلٰلٍ يَّفْسِدُوْنَ۔ جن لوگوں کو دوریِ بارگاہ کے اندھیروں میں ہم نے ہلاک کر دیا، اُن پر تا ابد انعامِ سعادت حرام ہے۔ وہ پھر کبھی بھی چینِ معرفت کی خوشبوؤں تازگیوں میں نہ ٹوٹ سکیں گے یہاں تک کہ قوتِ نفسانیہ کے یا جوج اور شہواتِ بدیہ کے ماجوج پر انحرافِ مزاجی کے دروازے کھول دئے جائیں اور خواہشاتِ جسمانی کی ترکیب کا بندھن ٹوٹ جائے جو مرشدِ کامل نے باندھا تھا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جب کسی پر نصیب کی خواہشات و شہوات کے بندھن کھل جاتے ہیں تو وہ ہر عضوِ بدنی کی بلندیوں کے محلِ مقرر اور مقرر سے اترتے ہی پلے آتے ہیں۔ پھر بد معاشیوں کا ایسا یفساد پھیل جاتا ہے کہ نہ آنکھ میں جیہ۔ نہ کان میں شرفانہ ہاتھ میں ثواب۔ نہ پاؤں میں بقا۔ نہ قلب میں تقی۔ نہ عقل میں بقا کچھ بھی کہیں بھی ایمانیات کے کھل کھلاتے یاغات لہلہاتے کھیت نظر نہیں آتے۔ ہر طرف شیطانیات کی بکھیر ہوتی ہے۔ تب ان بد بختوں کو ہوش آتا ہے اور کہتے ہیں ہائے ہماری ہلاکت، ہماری توبہ غافلینِ سفہا کے لیے یہی عالمِ ناموت کے یا جوج و ماجوج ہی (رحی الدین ابن عربی) راہِ طلب کے تین فرقے پہلا طالب دنیا یہ کثیر ہیں دوسرا طالب آخرت یہ قلیل ہیں۔ تیسرا طالب مولیٰ یہ عظیم ہیں۔ لیکن کل ائینا

رَاجِعُونَ۔ سب ہماری طرف ہی لوٹنے والے ہیں۔ طالب دنیا صورتِ قہر کی طرف اور طالب آخرت صورتِ مہر کی طرف قہر جہنم ہے اور مہر جنت ہے مگر ہمارے طالبِ انوار و صابیت کی طرف لوٹنے والے ہیں۔ اہل شہوات اور گستاخی نبوت کی بدعات والوں کے دل اعتقاد کی بذیتی اخلاق کی برائی مخالفیت شریعت۔ عداوت طریقت۔ رقابت حقیقت کی وجہ سے ایمان کی طرف رجوع اور موٹا تعالیٰ کی طرف تو بہ کر سکتے ہی نہیں کیونکہ انہوں نے اپنی خواہشات کو اپنا معبود بنالیا لہذا۔ فَمَنْ يَخْتَدِ مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ دُورًا (۲۹ آیت) یعنی کون ہدایت دے سکتا ہے اُس گمراہ کو جسے اللہ تعالیٰ نے فیصلہ ازلیہ قدیمیہ تقدیر یہ میرہ میں گمراہ کر دیا ہر توفیق کا دروازہ ان پر بند کھلنا حرام و ناممکن (روح البیان) اے سالکین معرفت تم مقاماتِ علویہ عبور کر کے اپنے قلوب میں بقا باللہ اپنی عقول میں فنا فی اللہ کی متفرق دولتوں کو جمع کر لو گے تو تم خود اُمتہ واحدہ بن جاؤ گے یہ ہی تمہاری ابتدا ہے پھر تم کو رب تعالیٰ اپنی معرفت عطا فرمائے گا یہ ہی تمہاری سلامتی ہے پھر ارشاد ہوگا اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ۔ یہ تکمیل ہے اس کے بعد تمہارے اسی دین کا نام اسلام رکھا جائے گا یعنی منسوخیت سے سلامتی والا ختم نہ ہونے والا۔ پہلے اس دین کا نام اسلام اسی لیے نہ رکھا گیا کہ وہ درخت تر تھا مگر پودے کی شکل میں غیر مکمل اور غیر سلامتی والا منسوخیت سے اَنَارَ ثَبُكُمُ تَمَّ كَرِپَانِے والا صرف میں ہوں فَاَعْبُدُونِ پس میری شریعت کی عبادت میری طریقت کی ریاضت کرو۔ اہل دنیا نے اپنے خُبث باطنی کی وجہ سے اس راہِ حقیقی کی طلب کو چھوڑ کر مختلف راستے بنائے۔ اہل کمال کی سعی اعمال کو محرومیِ انوار کے گہراں میں نہیں ڈالا جاتا۔ وَكُورَامُ۔ ہاں اَلْبَشَرُ اَنْ خُبث باطن والوں پر جن کی ہلاکت و ذلالت کا قدیمی فیصلہ ہو چکا ہے غفلتوں سے نکلنا عظمتوں کی طرف آنا حرام و ناممکن کر دیا گیا ہے وہ بد قسمت یا جوجِ نفس اور ماجوجِ خثاٹ کے کھلنے تک دمیوی خواہشوں زُمرقون بکبکوں میں ہی مبتلا رہیں گے یہی دنیا کے کافرانِ مطلق ہیں صوفیا کی اصطلاح میں احکام شریعت سِدِّ سَکندری ہے جس میں خواہشاتِ نفس کے یا جوجِ ماجوج قید ہیں اور مخالفیت شریعت پیروی طبعیت ان کا کھٹنا ہے یا جوجِ معدنِ شہوات ہیں اور ماجوجِ حواسِ ظاہری کی بد عملی ہیں ان کا فساد قالبِ انسانی میں فتنوں ہے جو روح کی قلب و عقل والا آبادیوں بستوں میں پھیل جاتا ہے۔ وَاللَّهُ حَافِظُ مَن شَرَّهَا۔

وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ

اور جب قریب آئے گا الہی فیصلہ تو اپانک ایسی حالت ہوگی کہ کھلی رہ جائیں گی اور قریب آیا سچا وعدہ تو جیسا آ نکھیں پھٹ کر رہ جائیں گی

أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا يَوِيلَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ

اُن لوگوں کی آنکھیں جو کافر رہے کہ ہائے ہماری بربادی بے شک ہے ہم غفلت میں کافروں کی کہ ہائے ہماری خرابی بے شک ہم اس سے غفلت میں تھے

مَنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ۙ ۹۷ اِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ

اس دن سے بلکہ ہم ہی تھے ظالم ۔ بے شک تم اور وہ چیزیں کہ پوجتے ہو تم بلکہ ہم ظالم تھے ۔ بے شک تم اور جو کچھ اللہ کے سوا

مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ اَنْتُمْ لَهَا

اللہ کے مقابل ۔ دوزخ کا ایندھن ہیں تم سب اس میں تم پلڑتے ہو سب جہنم کے ایندھن ہو تمہیں

وَاِمَادُودٌ ۙ ۹۸ لَوْ كَانَ هُوَ اِلٰهًا مَّا

گرنے والے ہو ۔ اگر ہوتے یہ بت واقعی معبود تو یہ سب نہ گرتے اس میں جاتا ۔ اگر یہ خدا ہوتے جہنم میں نہ جاتے اور

وَرَادُودًا ۙ وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ۙ ۹۹

اس دوزخ میں حالانکہ یہ سب ہی اس میں ہمیشہ رہنے والے ہیں ان سب

لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ وَهُمْ فِيهَا لَا

ہوگی ان کی اس جہنم میں گھر جیسی چیز اور وہ اس میں
وہ اس میں رہیں گے اور وہ اس میں

يَسْمَعُونَ ﴿۱۰﴾

سننے کے قابل نہ ہونگے
کچھ نہ سنیں گے۔

تعلقات | ان آیت پاک کا پھل آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھل آیت
میں قرب قیامت کی ایک نشانی یعنی یا جوع و ما جوع کا نکلنا بیان ہوا۔ اب
ان آیت میں اس پختے وعدے یعنی قیامت کے آنیکو صاف صاف لفظوں میں فرمایا جا رہا
ہے کہ وہ بالکل قریب ہے۔ دوسرا تعلق پھل آیت میں فرمایا گیا کہ یہ کافر تو اس دنیا میں
پھر آنے کی تمنا رکھتے ہیں مگر ان کا دوبارہ آنا حرام ہے اب ان آیت میں اس کی وجہ بیان
ہو رہی ہے کہ وہ جہنم کا ایندھن ہیں جلا واپس دینا میں کیسے آسکتے ہیں۔ تیسرا تعلق
گذشتہ آیت میں فرمایا گیا کہ کفار دنیا میں فرقتے فرقتے ہو گئے اور دینی اعتبار سے
بدا جدا ہو گئے۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ فرقتے باز اب جہنم میں ہی
ہمیشہ ہمیشہ کے لیے مل جائیں گے۔ ہوں گے یعنی وہیں اکٹھے ہوں گے۔

تفسیر نحوی | اقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ خَاذِلًا مِنْ شَاخِصَةٍ اَيْصَارُ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَ- يَوْمَئِذٍ كُنَّا فِي غَمَلَةٍ مِنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ

واو عا طقہ اس سے عطف ہے مابعد کا سابقہ فِتْحَتْ کے جملے پر۔ اقْتَرَبَ باب
افتعال کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب بمعنی بہت قریب ہو گیا یا آگیا حقیقتاً مستقبل
کے معنی میں ہے اس کا مصدر ہے اقْتَرَبَ افتعال میں فعل کا مبالغہ زیادتی و کثرت
ہوتی ہے قُرْبٌ سے بنا ہے بمعنی قریب آنا۔ یہاں یعنی قریب میں کثرت نہیں ہے۔
افتعال میں لانے سے بہت کا معنی پہلے ہوا الْوَعْدُ اسم مفرد معرفہ الف لام عہدی بمعنی

فیصلہ (قیامت) موصوف ہے اُنْحٰی اَمّ مفرد جاہد یعنی اُحق پس صفت ہے یہ مرکب توصیفی فاعل ہے سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا اِذَا فُتِحَتْ پُرت زائدہ رابطے کے لیے اِذَا مفاعلیہ ف جزائیہ کے قائم مقام ہے یہاں ف جزائیہ کی ضرورت نہیں کیونکہ جب جملہ اسمیہ جزائے اور اِذَا بھی ہو تو وہاں ف جزائیہ کی ضرورت نہیں رہی ضمیر شان (ضمیر قصہ) کیفیت و حالت بیان کرنے والی مبتدا ہے۔ شاخصہ باب فتح کا اسم فاعل واحد مؤنث شخص سے مشتق ہے بمعنی ٹٹلی باندھ کر دیکھنا یعنی صیبت اور وحشت سے گھبرا کر مسلسل دیکھنے جانا یہ خبر مقدم ہے اَبْصَارُ اَمّ جمع مکثر منفرد اس کا واحد بَصْر ہے بمعنی نگاہ نظر والی آنکھیں مضاف ہے اَلَّذِیْنَ اَمّ موصول جمع مذکر کفر و اَبْصَارُ کا یہ مرکب اضافی مبتدا مؤخر ہوا۔ شاخصہ کا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے یعنی مبتدا کی دونوں جملہ اسمیہ ہو کر جزاء اول ہوئی۔ یا حرف تداوُل اَمّ مفرد معرب نکرہ معرفت بنایا گیا ضمیر کی اضافت سے بمعنی ہلاکت بربادی تباہی مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم مرجع ہے۔ اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔ مجرور متصل ہے کیونکہ مضاف الیہ یہ مرکب اضافی نادانی ہے قَدْ کُتِبَ۔ باب نصر کا ماضی قریب بمعنی ماضی بعید تحقیقیہ یعنی بے شک تھے ہم۔ جمع متکلم کی ضمیر بار اس کا فاعل یہ فعل تامہ ہے فی جارہ ظرفیہ مکانیہ غفلیہ اَمّ مفرد مؤنث نفلی بمعنی نادانی سستی کا علی بیوقوفی نا بھی حماقت مجرور ہو کر متعلق اول ہے مِنْ هٰذَا یہ جار مجرور متعلق دوم ہے هٰذَا اَمّ اشارہ قریبی سے مراد قیامت یا دین حق قَدْ کُتِبَ اپنے فاعل اور دونوں متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ تامہ ہو کر معطوف علیہ بل حرف عطف برائے اِضْرَاب دما قبل کی نفی مابعد کا ثبوت کُتِبَ۔ فعل ناقصہ جمع متکلم کی ضمیر صیغہ اس کا اسم ظہیرین۔ باب ضرب کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت نصب ہے خبر ہے کُتِبَ کی یہ مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف ہوا قَدْ کُتِبَ پر دونوں مل کر جواب ندائیہ سب مل کر جملہ ندائیہ ہو کر قالوا پوشیدہ کا مقولہ ہو کر جزاء دوم ہے اِذَا فُتِحَتْ کَا اَنْکُمْ وَمَا تَعْدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَقِیْقَہ جہنم۔ اَنْتُمْ لَهَا قَادِرُوْنَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ حَرْفِ مشیہ کُم ضمیر جمع مذکر منصوب متصل مرجع کفار مکہ اور تمام بت پرست کفار معطوف علیہ واو عاطفہ اَمّ موصول اَعْدَا غیر عقل والوں

کے لیے ہوتا ہے مگر کبھی صرف ذوی العقول اور کبھی ہر دو کے لیے ہوتا ہے یہاں اپنے اصلی
 معنی میں ہے مراد بُت ہیں ہر قسم کے خواہ کسی بھی شخصیت کے ہوں تَعْبُدُونَ باب نَعَز
 کا فعل مضارع حال جمع مذکر حاضر عید سے مشتق ہے بمعنی بُت پرستی کیونکہ کفار کی مذہبی
 عبادت صرف بتوں کی سجدہ ریزی ہے مِنْ جَارَہ زائدہ دُونَ مضاف اَلَّذِی مضاف الیہ
 یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے تَعْبُدُونَ فعل با قاعل اپنے متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر
 صلہ ہوا ماکا ایک قول میں ماکا مفعول بہ مقدم ہے یہ موصول صلہ مل کر معطوف ہوا دونوں عطف مل کر
 معطوف ہوا دونوں عطف مل کر اسمِ اِنَّ ہے حَصْبُ اسم مفرد جامد اس کی پانچ قرینیں ہیں مَا
 حَصْبُ مَا حَصْبُ مَا حَصْبُ مَا حَصْبُ معنی سب کا ایک ہے
 ایندھن لکڑی کی مثل۔ خیال رہے کہ ایندھن کے لیے عربی میں پانچ لفظ ہیں مَا وَثُوْا یعنی
 ہر قسم کی جلتے والی مثلاً لکڑی کپڑا پیڑ ول۔ گیس تیل گھاس پھوس وغیرہ مَا جَزَلْ۔ پانی سے خشک
 شدہ چیز۔ مَا دَعْرٌ سلگ سلگ کر جلتے والا۔ مَا خَوَّادٌ ملبی بمرکب کر جلتے والا۔ مَا صَدُکْ
 یا وَبِلٌ گٹھا ہوا مضبوط ایندھن یہ مضاف ہے جہنم اسم مفرد مغرب مضاف الیہ مرکب اضافی
 خبر اِنَّ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اَنْتُمْ اسم ضمیر مبتلا ہے لام حرف جر بمعنی فی ظرفیہ مکانیہ
 یا بمعنی اعلیٰ فوقیت کا یہ جار مجرور متعلق ہے وَارِدُونَ کا یا پ مُرَبِّ سے اسم فاعل جمع مذکر
 وَرَدٌ سے مشتق ہے بمعنی داخل ہونا گرنا گزرنا اوپر سے اترنا۔ قریب جانا یہاں پہلے
 معنی میں ہے یہ اسم فاعل اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ
 ہو کر خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ کَوَّانَ کَوَّانَ لَکُمُ الْیَحَکَ مَا وَرَدُوهَا
 وَ کُلٌّ فِیْهَا خَلِدُونَ لَکُمُ فِیْهَا ذُرِّیُّوْا وَ هُمْ فِیْهَا لَا یَسْمَعُونَ۔ وَخَوَّفِ
 شرط کَانَ فعل ناقص ماضی مطلق کَوَّانَ اسم اشارہ جمع مذکر مؤنث دونوں کے لیے
 مبنی ہے بحالت رفع اسم ہے کَانَ کا اِلَیْہ اسم جمع مکثر منصرف اس کا واحد ہے۔
 اِلَیْ خبر ہے کَانَ کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقص ہو کر شرط ہے مَا وَرَدُوهَا بِمُحَرَّبٍ کا فعل
 ماضی مطلق منفی جمع مذکر فاعل وَرَدٌ سے مشتق ہے بمعنی گنا داخل ہونا اس کا فاعل
 ضمیر صیغہ ہے مرجع ماکا تَعْبُدُونَ ہے یعنی تمام بُت یا اس کا مرجع عابدین مجبورین
 سب ہیں اس لیے کہ اگر بُت بچے ہوں تو نہ بُت جہنم میں جائیں نہ ان کے بچاری
 واؤ صالحہ بمعنی حالات کہ کُلُّ اسم تاکید بمعنی تمام بُت و بُت پرست فِیْہَا یہ جار مجرور

متعلق مقدم ہے فَعِلْدُونَ باب نصر کا اسم فاعل جمع مذکر خالِدٌ واحد ہے خَلْدٌ اور فَعِلْدُونَ سے بنا ہے
یعنی ہمیشہ رہنا ضمیر صیغہ اس کا فاعل اپنے متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتداء دونوں
مل کر مال و رَدُّوْکے فاعل کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ تافیه ہو کر جزا ہے لُذْکَانَ کی۔ دونوں مل کر
جملہ شرطیہ ہو گیا نَحْمُ یہ جار مجرور متعلق اول ہے پوشیدہ یُکُونُ فعل کا بیٹھا یہ جار مجرور
متعلق دوم ہے یُکُونُ تائمہ کا زَیْرُ اسم مبالغہ پر وزن فَعِلٌ زَیْرُ سے مشتق بمعنی اَرِینکا
گدھے کا، یا گدھے کی مثل آواز کا نکالنا خواہ نقل کرتے ہوئے یا مجبوراً کسی بیماری و
تکلیف سے یہاں آخری معنی میں ہے زَیْرُ خود بھی مصدر اور مبالغہ کا معنی ہے گدھے کی
ابتدائی چیخ دار آواز کو کہتے۔ لغوی ترجمہ ہے اتنا زور سے آہ بھرتا کہ پیلین ہوا (سانس)
سے بھر جائیں یہ فاعل ہے یُکُونُ پوشیدہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ تائمہ ہو گیا، واؤ سر
جملہ ضمیر مرفوع منفصل مبتداء ہے فی حرف جر ظرفیہ مکانیہ ضمیر واحد مؤنث مجرور
منفصل اس کا مروج ہے جہنم یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے۔ لَا یَسْمَعُونَ۔ باب سَمِعَ
کا فعل مضارع منفی جمع مذکر غائب سَمِعَ سے مشتق ہے لازم بھی ہوتا ہے متغزی یک
مفعول میں یہاں لازم ہے ترجمہ ہے سننے کے قابل ہی نہ ہوں گے یعنی مکمل گرنے لگے
اسی لیے اس کا مفعول ہم نہیں ہے۔ اس کا فاعل ضم ضمیر صیغہ پوشیدہ یہ فعل فاعل
اور متعلق مقدم مل کر جملہ فعلیہ منفیہ ہو کر خبر ہے ضم مبتداء کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ
ہو گیا۔

تفسیر عالمائے اہل بیت علیہم السلام | وَ اِذَا حَتَّٰبُ الْوَعْدِ الْحَقِّ قَاٰ ذَا هٰی شَاخِصَةً اَبْصَارُ
الَّذِیْنَ كَفَرُوْا یُلٰنَا قَدْ كُنَّا فِیْ غَفْلَةٍ مِّنْ هٰذَا
بَلْ كُنَّا ظٰلِمِیْنَ۔ یہ تمام وہ تو میں جو کفر کر کے ہالک یعنی اپنے آپ کو ہلاک
کرتے والی بن چکی ہیں اور فیصلہ تقدیر میں ہلاک ہونے والی بن گئیں اُس وقت
تک غفلت سے نکل کر توبہ اور کفر کے پھتا دے کی طرف تہ لوٹیں گیں جب تک
کہ علامات قیامت میں سے دو بار ٹیسٹون کا مظاہرہ نہ ہو جائے۔ ایک پہلا
اُس وقت اِذَا فُتِحَتْ یَا جُوْءٌ مَّوْءَا جُوْءٌ جُوبٌ کہ یا جوع ماحول کھولے
جائیں گے اور بھگدڑ چائیں گے اور دوسری بار اُس وقت جب کہ اِذَا حَتَّٰبُ
الْوَعْدِ الْحَقِّ۔ نَفخہ دوم کے بعد قیامت کا یقینی وعدہ بالکل ہی قریب ہو جائے گا

اور تمام انسان زندہ ہو جائیں گے قُلْ اِذَا هُم مِّنَ الْاَجْدَاثِ اِلٰی رَبِّهِمْ یَسْئَلُوْنَ
اور کفار اپنی قبروں سے نکل کر میدانِ محشر کی طرف مُعادہ کریں گے بھگدڑ مچائیں گے
کَلَّا ذَا هٰی تَرْجِیْبٌ وَهٰی الْحَقُّ الْیَقِیْنُ وعدہ اچانک ظاہر ہوگا تب کفار کی آنکھیں پٹی اور
چڑھی رہ جائیں گی قبروں سے بھاگتے اور قیامت کے آنے کی دہشت کی وجہ سے
کہیں گے ہائے ہماری ہلاکت بے شک دنیا میں ہم بہت بڑی غفلت میں پڑے رہے
نہ انبیاء کی مانی نہ اولیا کی علیہم السلام نہ قرآن کو سمجھا نہ اسلام کو پرکھا آج بروزِ محشر
ہم کو سب یاد آ رہا ہے کس شفقت و محبت سے انبیاء نے ہم کو سمجھایا قیامت کا
آنا سنا یا جہنم سے ڈرایا۔ قرآن مجید نے بار بار قبر کا حال بتایا مگر ہم بد نصیب کب
سننے کا ن دھرتے تھے اُن مُنذِرِیْنَ مِنَ اللّٰهِ کی ہم اس غافل نہیں رکھے گئے تھے
بَلْ کُنَّا ظٰلِمِیْنَ بلکہ ہم سب سننے جانتے عقل سے سمجھتے ہوئے بھی فتنی بن کر
خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے تھے آج پچھتا کر توبہ کر رہے ہیں جب کہ کوئی
فائدہ نہیں۔ قرآن و حدیث نے تو ہم کو ہمارے پچھتاوے دیا میں ہم کو بتا دی نہیں
مگر اس وقت ہماری کم بختی ہم نے اپنے خیر خواہ انبیاء کی جو ہمارے ہی غم میں غمزدہ
رہتے تھے نہ مانی اور ان پیاروں کو ہی اپنا دشمن سمجھا۔ اور شیطان ملعون و مردود کو
اپنا دوست سمجھتے رہے۔ انبیاء علیہم السلام نے اپنے اپنے زمانوں میں اپنی امت کو
ہمیشہ ہی سمجھایا کہ اَنْتُمْ وَمَا لَکُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصْبٌ جَحْدٌ اَنْتُمْ
لَهَا وَاِرِ دُوْنًا۔ کُوْکَانَ هُوَ لَا سِرَ الْیَہٰ مَا وَرَدُوْهَا وَکُلٌّ فِیْهَا
خٰلِدُوْنَ۔ لَعَمْرُفِیْہَا زَفِیْدٌ وَہُمْ فِیْہَا لَا یَسْمَعُوْنَ۔ اے بت
پرستی کر کے کفر پر دین پر مرنے والے شک تم سب بت پرست بھی اور تمہارے
سب دیوتا دیوی چاند سورج ستارے اور نیک بزرگوں کے نام پر بنائے ہوئے
بت بھی جہنم کا ایندھن بنا دئے جاؤ گے۔ اَنْتُمْ لَهَا وَاِرِ دُوْنًا تم بھاری تو
جہنم میں جلنے کے لیے ہی پھینکے جاؤ گے لیکن یہ اینٹ پتھر دھات کی مورثیں
کو مزید ذلیل کرنے جلاتے کے لیے تمہارے پاس جہنم میں ڈالے جائیں گے اس
طرح کہ ان کو جہنم میں بے بسی کی ذلت سے پڑے ہوئے دیکھ کر تمہارے دل جلیں
گے کہ ہائے یہ وہی بت ہیں جن کی دنیا میں ہم پوجا کرتے تھے اِن کوالہ سمجھتے عزت

کہتے تھے۔ اور جب یہ گرم ہو کر تمہارے جسموں سے لگیں گے تو تمہارے جسم جھلیں گے جس سے تم کو مزید تکلیف اور عین بڑی عذاب بڑھے گا اس لیے بذات خود چاند سورج ستارے بھی جہنم میں ڈالے جائیں گے تاکہ ان کے بھاریوں کو ان کی گرنی کا بھی عذاب پہنچے۔ اسی طرح ہر وہ بد معاش بھی تمہارے ساتھ جہنم کا ایندھن بنا دیا جائے گا جو دنیا میں اپنی عبادت یا تعظیمی سجدے سے کرایا کرتا تھا جیسے فرعون یا تانیا مت کوئی بھی اپنے مریدوں سے تعظیمی سجدے کرایا لیا اور غلام پہلا پھسلانہ و سوسا کر لوگوں سے کسی کی عبادت کرائے جیسے ابلیس و ساری اور پندت پوپ پادری جوگی اور جو شخص اپنی جھوٹی معبودیت اور اپنے ساتے لوگوں کی سجدہ ریزی سے راضی اور خوش ہو رہا ہو کل بعد قیامت جہنم میں ایندھن بنا کر ڈالے جائیں گے۔ اسے نادانوں دنیا میں بھی تم کو سنایا سمجھایا جا رہا ہے اور آخرت میں تم کو دکھایا جائے گا کہ اگر یہ تمہارے دستی تراشے خراشے بت اور فرود و فرعون الہ ہوتے تو مَادَد و دُھَا آج یہاں جہنم میں ہزار ہا ذلتوں کے ساتھ نہ پڑے ہوتے اور پھر یہ ذلت و رموائی کا جہنم ایک دوزخ کی بات نہیں بلکہ دُکھ و فِتْنَا حَالِد و دُکھ۔ تم سب اور وہ تمہارے تمام دیوی دیوتا بت مورتی نیشال و اڈٹان اُس عذاب جہنم میں ہمیشہ ہمیشہ رہو گے نہ مرنے جیسے ہو گے نہ جینے جیسے اتنی دراز مدت کہ جس کی انتہا ہی کوئی نہیں اُس جہنم میں ان جھنسیوں کی لمبی آواز گدھوں جیسی مکروہ جیتج دیکار اور منحوس اور اہل جہنم تا ابد اُس دوزخ میں کبھی کوئی خوشی کی آواز نہ سنیں گے نہ دلوں کو خوش کر نیوالی خوشخبری نہ کانوں کو خوش کرنے والی خوش الحانی نہ نفسِ امارہ کو خوش کر نیوالی گیت سنگیت طلبہ سارنگی کی آواز۔ تو اسے کم عقل اتنا تو تم کیوں حیاتِ دنیوی کے یہ چند قیمتی اومفانی رامتوں کو اپنی منہ مگرش خرمستی سے منافع اور خراب کر رہے ہو۔ جلدی نبوت کے دامن کی امان قرآن مجید کے فرمان۔ ابدی ضمان میں آ جاؤ۔ یہ تعلیم و تبلیغ ہر نبی علیہ السلام نے اپنی اپنی اُمت کو اپنے آسمانی صحیفوں اور کتبِ الہیہ سے پڑھ کر سنائیں جب قرآن مجید میں یہ آیتیں نازل ہوئیں تو ایک دن آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حرمِ کعبہ میں تشریف لائے دیکھا کہ سردارانِ مکہ ابو جہل ابو لہب وید بن مغیرہ وغیرہ۔ کیسے میں رکھے اور لگے ہوئے تین تیس ساٹھ بتوں نوٹوں کی پوجا کر رہے

ہیں تب آپ نے اُن سب کفار کو یہ آیتیں سنائیں اس کا پورا واقعہ اگلی آیت ملائکہ
شان نزول میں مذکور ہے۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال | اِقْتَرَبَ بِیْ دَوَقُلْ ایک قرأت میں یہ

دوم یہ کہ ایک قرأت میں یہ قُرْبُ الْوَعْدِ الْمَعْقُوبِ ہے۔ یعنی قریب آگیا سچا وعدہ۔ مگر یہ
قرأت شاذ ہے۔ اِقْتَرَبَ کی واؤ میں تین قول ایک یہ کہ یہ عاطفہ ہے اور عطفت
ہے اِذَا فُتِحَتْ پر۔ دوم یہ کہ سیر جملہ ہے اور اگلی عبارت تیا جملہ ہے۔ سوم یہ کہ زائدہ
ہے جیسے دَنَا دِیْثُہُ اَنْ یَّآ اَبْنَا جِبْرِیْلُ کی واؤ۔ مگر پہلا قول درست ہے۔
۲۰ اَبْعَارُ میں دو قول ایک یہ کہ یہ جمع ہے بصدات کی بمعنی نظریں دوم یہ کہ یہ جمع ہے
بصیرت کی مراد ہے آنکھیں ۲۱ وَ مَا تُعْبِدُوْنَ میں دو قول ایک یہ کہ یہ مامر صولہ ہے اپنے
ہی اصل معنی ہیں اور اس سے مرت بُت مورتی غیر عقل والی دیوی دیرتا مراد ہیں دوم یہ کہ
کا عام ہے بے عقل اور عقل والے جھوٹے معبودوں کو یعنی تمام کا تُعْبِدُوْنَ بُت اور
فرعون و نمرود وغیرہ وہ حَسْبُ جَهَنَّمَ میں دو قول ایک یہ کہ اس کا معنی ہے جہنم کا ایسی
دوم یہ کہ اس کا معنی ہے جہنم کے درخت مگر یہ غلط ہے۔ اس کی قرأت میں تین
قول ایک یہ کہ یہ حَسْبُ ہے یہ ای مشہور ہے دوم یہ کہ یہ حَسْبُ ہے بمعنی جہنم کی
مکڑی سوم یہ کہ یہ حَسْبُ ہے فس سے بمعنی اکھوڑا یعنی چھوٹی چھوٹی مکڑیاں جس سے آگ
شروع کی جاتی ہے ۲۲ لَهَا میں تین قول ایک یہ کہ یہ لام بمعنی علی ہے۔ یعنی جہنم پر۔
دوم یہ کہ لام بمعنی فی ہے بمعنی جہنم میں سوم یہ کہ یہ لام اپنے ہی معنی میں تعلیلیہ ہے یعنی
جہنم کے لیے ۲۳ وَ اِرِدُّوْنَ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ وَ اِرِدُّوْنَ بمعنی اِسْکِتُوْنَ
یعنی اس میں رہنے والے دوم یہ کہ بمعنی وَ اِغْلُوْنَ ہے ۲۴ کَاوَرُ وُحَا۔ میں دو قول
ہیں ایک یہ کہ جھوٹے معبود مراد ہیں یعنی یہ معبودان باطل جہنم میں نہ جاتے اگر بے
معبود ہوتے دوم یہ کہ بھاری کفار مراد ہیں یعنی اگر بت بے معبود ہوتے تو ان کے
بھاری جہنم میں نہ جاتے بُت اُن کو بچا لیتے ۲۵ زَفِیْرٌ میں دو قول ایک یہ کہ زَفِیْرٌ
کا معنی ہے پھینکا رنا سانس بھولت دوم یہ کہ زَفِیْرٌ کا معنی ہے گدھے کی طرح پس
آواز سے رینگنا ۲۶ لَا یُیْمِنُوْنَ میں تین قول ایک یہ کہ وہ کچھ مدت کے لیے مکمل

بہرے ہوں گے اس لیے بالکل کوئی آواز نہ سن سکیں گے دوم یہ کہ دوزخی لوگ صندوق در صندوق
در صندوق بند ہوں گے صندوق آگ یا لوہے کی کیلوں سے ٹھکے ہوں گے اور بہت نیچے
پڑے ہوں گے اس لیے کچھ نہ سن سکیں گے اور یہ بعض دوزخیوں کا حال ہوگا سب
کا نہیں سو ہم یہ کہ خوش کن آواز نہ سنیں گے اور تمام کفار کا حال ہوگا تا ابد۔

فائدے ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ زمانہ زور
سے تا قیام قیامت ہر زمانے میں ہر نبی کی کافر قوم میں صرف غیر ذوی العقول
کی پوجا ہوتی رہی اور اب بھی ہندوؤں میں ہوتی ہے کبھی بھی کسی دور میں مذہبی طریقے
پر ذوی العقول کی بنیاد خود پرستش نہ ہوئی مثلاً پہلے زمانوں میں بتوں مورتیوں چاند
سورج ستاروں کی یا ایک وقت ساری کے پھڑے کی پوجا ہوتی رہی اور اب
ہندو لوگوں کی بت مورتی چاند سورج ستاروں کی بھی اور درختوں جڑی بوٹیوں جانوروں
کیڑے مکوڑوں دریاؤں اور زمینوں کو بھی پوجنا شروع کر دیا۔ درختوں میں پیل اور
اہلی کو پوجتے ہیں جڑی بوٹیوں میں تلہی کا پودا پوجتے ہیں جانوروں میں گائے اور
بندہ کیڑوں میں سے چوہے اور ناگ کو دیوتا مان کر پوجتے ہیں۔ دریاؤں میں گنگا
جنا کو۔ زمین کو دھرتی ماتا کہہ کر پوجتے ہیں۔ پہلے زمانوں میں مشرکین صرف فطری بنیاد
اور ان کی تصویروں نوٹوں یا اپنے ہندگوں کی نوٹوں کو پوجتے مگر کسی درخت
یا جانور کی پوجا نہ ہوتی تھی۔ آگ کی پوجا زرتشت سے اور پیل کی پوجا گوتم بدھ
سے شروع ہوئی۔ غرض کہ صرف غیر ذوی العقول کی ہی پوجا ہوتی تھی اور ہوتی ہے
یہ فائدہ وَمَا تَعْبُدُونَ کے لفظ مَا فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ یہ اصل معنی میں
غیر عقل والوں کے لیے ہی آتا ہے۔ منرود اور فرعون کی پوجا مذہبی طور پر بین الاقوامی
نہ تھی بلکہ صرف اپنی حدود سلطنت میں اپنی اپنی رعایہ سے ہی کرائی حکومت کے زور
پر نہ کہ مذہباً اسی طرح یہودیوں کا شرک صرف عزیز ابن اللہ کہنا ہے یہودی عزیر
علیہ السلام کی تصویر یا مورتی نہیں بناتے نہ ان کو الہ کہتے ہیں نہ ان کو سجدہ کرتے
ہیں نبیائوں کے دو شرک ہیں ماحیسی ابن اللہ مَا ان کے نوٹ بنا کر سجدہ
کرتے ہیں۔ اور نوٹ غیر ذوی العقول ہے اصل زندہ موجود عیسیٰ علیہ السلام کی
پرستش کبھی نہ ہوئی اسی طرح کفار مکہ کا قبیلہ بنی مکیج بھی فرشتوں کی تصویریں

خیالی بنا بنا کر پوجتے تھے نہ کہ اصل فرشتوں کو بھی نہ کبھی انہوں نے کسی فرشتے کو دیکھا۔ دوسرا فائدہ
گرچہ میدانِ محشر میں سب نیک و بد انسانوں نے جانا ہے مگر ذات سے جانا صرف کفار کے لیے
ہے۔ یہ فائدہ شائع ہے: **أَبْعَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا**۔ کے تخصیصی ارشاد سے حاصل ہوا یعنی
سارے کے لیے مرتے کے بعد تین ذلتیں پہلی عذابِ قبر کی دوسری **مُسْلَرُونَ** کو تیسری شائع ہے
کی مومن کی یہ کوئی ذلت نہ ہوگی اُن کی تو روانگی محشر میں بھی عجب شان ہوگی **إِنَّا وَاللّٰهُ تَعَالٰی**۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ تلاوت

کہا جاتا ہے اور تین قرئتیں شاذ ہیں یعنی بہت کم استعمال۔ شاذ نادور۔ یہ تمام قرئتیں میں طرح
کی تبدیلیوں سے پڑھی گئیں۔ لفظ کی تبدیلی جیسے یہاں **حَضَبٌ**۔ **حَطَبٌ**۔ **حَضَبٌ** کی تین
قرئتیں۔ لفظ کی تبدیلی یعنی زبان کے موٹا ہونے کی وجہ سے وہ لفظ عربی ہیچے میں زبان
پر نہ چڑھے جیسے زنجانی اور حبشی اہل عرب جو شین کو سین پڑھتے ہیں۔ زیر زیر کی
تبدیلی جیسے **لَدُنْ**۔ **لَدِنْ**۔ **لَدَن**۔ **لَدَن**۔ **لَدَن** کی پانچ مختلف قرئتیں۔ یہ تمام قرئتیں
آقاؤِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس میں آپ کی اجازت سے جائز رکھی گئیں
اور دو صحابہ کرام سے ہی عرب کے آٹھ علاقوں کے بارہ قبائل میں یہ دس قرئتیں جاری و جاز
ہو چکی تھیں ان قرئتوں کے اختلاف میں اس شرط کا لحاظ رکھا گیا ہے کہ لفظ یا لفظ
یا زیر زیر بدلتے کے باوجود نہ معنی غلط ہو نہ متباد آیت کے مخالف ہو نہ غیر عربی
حرف شامل ہو۔ ان دس قرئتوں کے علاوہ زمانہِ دو صحابہ کے بعد نہ کوئی گیدھویں
قرئت بنائی گئی نہ بنی نہ اس کی اجازت ہے۔ اس لیے اگر کوئی وہابی ضالین کو
طاہین یا زائین پڑھے یا کوئی مصری **قَالَ** اللہ کو **كَالَ** اللہ اور **وَقَالِیْ** **لَجَدُكَ**
کو **وَقَالِیْ** **كَتُوكَ** پڑھے یا کوئی پنجابی **قَالَ** کو **كَالَ**۔ **قَالَ** کو **قَالَ** پڑھے
یا کوئی حیدر آبادی **قَالَ** کو **قَالَ**۔ **قَالَ** کو **قَالَ**۔ **قَالَ** کو **قَالَ** پڑھے یا کوئی
برطانوی **غَيْرُ الْمَغْضُوبِ** کو **غَيْرُ الْمَغْضُوبِ** پڑھے تو اس کو قرئتِ اختلاف
نہ کہا جائے گا بلکہ پڑھنے والا سخت گناہگار نماز ناجائز۔ غلط تلاوت کی غرست
قائم ایسے شخص کی امامت ممنوع اور مقتدیوں و امام کی نماز ٹوٹ جائے گی لہذا
اسے مسلمان بہت کر کے خود بھی اور اپنے بچوں کو بھی اچھے مستند قاری حضرات سے

قرآن کریم ناظرے تعلیم و راہ جو علم تجرید کے مطابق صحیح معارج نکالنے کی محنت مشقت کرا کر پڑھائے یہ مسئلہ حسب کی تعبیری اقوال مختلفہ سے مستنبط ہوا، جب دنیوی تعلیم پر ہزاروں خرچ کرتے ہو تو دینی تعلیم پر بھی خرچ کرو ورنہ یاد رکھو قرآن مجید غلط پڑھنے سے دنیا و آخرت میں غریبی ذلت اور نحوست ملتی ہے۔ دورِ محایہ کرام کے قراء اور ان کے تلامذہ ہجروں کے نام و عبد اللہ ابن مسعود، ہجہ حجازی ۲۱ ابو دردام، ہجہ مصری ۲۱ ابی ابن کعب، ہجہ یمنی ۲۱ امام ابو زید، ہجہ حبشی ۲۱ زید بن ثابت، ہجہ عراقی ۲۱ امام حسن، ہجہ حسنی ۲۱ امام حسین، ہجہ حسینی۔ دوسرا مسئلہ۔ دینی ایمانی بات سمجھانے کے لیے عقلی مثال و دلیل دینی جائز ہے یہ مسئلہ **لَوْ كَانَ هُوَ لَكَ مِنَ الْبَحَّةِ دَالِ** قرمانے سے مستنبط ہوا کیونکہ یہ آیت بت پرست کفار کو عقل فکر سے سوچنے کی دعوت عام دیرہی ہے۔ اور یہ زبردست عقلی دلیل ہے۔

اعتراضات | **لَوْ كَانَ هُوَ لَكَ مِنَ الْبَحَّةِ** یعنی اگر یہ بت معبود ہوتے تو جہنم میں نہ جاتے۔ یہ بات کس کو سنائی جا رہی ہے اگر مسلمانوں کو سنائی جا رہی ہے تو بیکار ہے کیونکہ مسلمان تو پہلے ہی بتوں کو معبود نہیں مانتے اور اگر کفار کو سنائی جا رہی ہے تو بھی بیکار کیونکہ کفار مانتے ہی نہیں کہ یہ بت جہنم میں جائیں گے بلکہ کفار تو خود کو بھی جہنمی نہیں مانتے۔ تو اس عقلی دلیل کا کوئی فائدہ نہ ہوا۔ جواب۔ یہ دلیل مسلمانوں کو مفید ہے اور کفار کو بھی اگرچہ سنائی صرف کفار کو جا رہی ہے اگر وہ غور کریں تو دراصل بتلایا جا رہا ہے کہ کل قیامت میں کفار کو یہ نظارہ دکھایا جائے گا تب وہ پچھتاہیں گے آج دنیا میں ہی غور و فکر کر کے بندہ بن جائیں تو اچھا ہے۔ مسلمانوں کو کفار کا یہ انجام سن کر ان کی خوش قسمت تباہی جا رہی ہے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کے اس احسانِ عظیم پر خوشی کے سجدے کریں کہ ان کو کفار اور بتوں سے بچایا گیا۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ پہلے فرمایا گیا۔ **إِذَا فُتِحَتْ دَالِ** پھر فرمایا گیا **وَأَقْتَرَبُ الْوَعْدُ** **دَالِ** پھر فرمایا گیا۔ **شَاخَصَّة دَالِ** اس ساتھ ساتھ ذکر سے پتہ لگتا ہے کہ یہ تمیزوں کام ایک دم ہوں گے۔ حالانکہ پہلی دو چیزیں علامات قیامت سے ہیں جو قیامت سے پہلے ہوں گی اور **شَاخَصَّة** قیامت آنے کے بعد ہو گا۔ جواب اگرچہ یہ تمیزوں چیزیں علیحدہ وقتوں میں ہیں مگر ان کو ساتھ ذکر کرنے میں ان کے بہت

قرب قریب ہونے کی طرف اشارہ فرمایا گیا یعنی یہ تینوں آتی جلدی جلدی ہوں گے گویا ایک ساتھ ہی ہوئے اس لیے روایت میں ہے کہ کتبہ یا جمع کے بعد اب محسوس ہوگا کہ بس قیامت آئی کہ آئی، دن میں خیال گزرا کرے گا کہ شاید ابھی رات کو آجائے رات کو خیال ہوا کرے گا شاید صبح ہی صورِ اول پھونکا جائے۔ اللہ اکبر کبیرہ

تفسیر صوفیانہ **وَاقْتَرِدِ الْوَعْدَ الْحَقَّ** (الخ) دنیا پرست اس وقت تک مجاہدات کو محسوس نہیں کرتے جب تک کہ خواہشات نفسانیہ کے یا جوج شہواتِ بدنہ کے ماحوج کھل کر زمینِ قالب پر پھیلے۔ سفادرہ کا فساد نہیں بچاتے اور قیامتِ صغریٰ باطنیہ کا وعدہ حق نہیں آتا موتِ قلبی کے بعد تب اس وقت بڑھاپے کی نگاہیں پھٹی رہ جائیں گی انرا من کثیرہ کی ہولناکی کمزوری سے نویہ مجوہین اپنے ظلم و تصور کا اعتراف کرتے ہوئے وکیل و ثبوتِ بلاکت و فتور کا رونا ردشیں گے کہ ہائے آگیا وقتِ آخیری تو مجھے یاد آیا : **مُحِلَّ گِیَا وَتِ قَتِ کَا سَا یَہ تَوَیْجَہ یَا دَا یَا** گئی جہاں آئی پیری کئے پتیاں پٹیاں **مُنْ کَسْمُ حَمْدِ بَشَاوُنْ جَوْنِ ہَرِ پُڑَاں**

مُرشدان کا علین علماء و نا صحبین نے کتنی بار سمجھایا تھا کہ اسے دولتِ دنیا کے پجاریو مہر و خور کے حواریو بے شک تم سب اور تمہارا یہ تمام بد اعمالی کا ساز و سامان جہنمِ عتاب و غضب کا ایندھن ہے تم تو اسی طبقات و طبقاتِ دوری کی اندھیریلوں کے قہر میں گرنے والے ہوتے بنائے ہوئے معبودانِ کردار کے ساتھ۔ اس دنیا میں جس کی جتنی غفلت زیادہ اتنا ہی اُس پر اُس کی بد بختی کا عذاب زیادہ اور اتنی ہی معرفتِ ربانی مسئلہ ایمانی توفیقِ رحمانی سے دوری۔ اس زرق زرق و یک یک کے شورِ شیطانی میں گھٹا ٹوپ گہرے پردوں کے المناک غم کا زہیر ہوگا مگر اُس میں پھر کبھی بھی نصیحت کی آواز شفقت کی صدا محبت کی پکار نہ سن سکو گے ترس جاؤ گے رحمت کی سیٹھی بات کو اس لیے کہ **اِنَّکُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبٌ جَعَلْنَاْ اَنْتُمْ لَهَا وَاِدْوٰنٌ لَّوْکَانَ هُوَ دَعْوِ الْاِلٰهَ مَا وَرَدُوْهَا وَاَنْتُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ**۔ کھم فیکھا ز خیر و کھم فیکھا لا یسمعون۔ قاسقین پر دنیا میں قہر و عتاب کی شدت عذاب سے تین مہینے آتی ہیں مہینے خرق و دیدار سے محرومی کے اندھیرے مہینے محرومی کی طویل مدت مہینے فراق کی بے اطمینانی عبادات

میں بھی بے سکونی نہ کام حق سُن سکیں نہ کلام نبوت کا سرور پاسکیں اس کی تین وجہ را ذیوی محبت کے موٹے پردے را غفلت کی شدت را جہالت کی قوت۔ اس لیے بصیرت کے انوار بھارت کی روشنی۔ نفسانی اندھیروں میں بدل جاتی ہے (دین عربی) غافلوں کے دلوں کی موت آخرتِ قیامت کا مورِ اول ہے۔ حکمائے قریب کیا کہ میت پرست روؤ اپنے پرروؤ کیونکہ جو زمین ہو کر فوت ہوا وہ تو تین صونا کیوں سے نجات پا گیا۔ پہلی ملک الموت کی خوفناک آمد سے دوم موت کی تلخی سے سوم خلق کے خوف سے۔ جو زندہ ہے وہی دراصل شاختہٗ انصار ہے کیونکہ اُس کے لیے ابھی تینوں مرحلے باقی ہیں۔ اسے حیاتِ روحانی والو خبردار ہو جاؤ۔ کیونکہ یہ حدیث کا پتھر قید ہے اور جان اس میں مقید پرنہ ہے جس کا نام نفس ہے جب یہ پرنہ پتھر سے نکلیگا اور پتھر ٹوٹے گا پھر کبھی دوبارہ نکار نہ ہو سکے گا۔ آج ہی غفلت کے گڑبان سے سراپہ نکال دو ورنہ کل بوقتِ موت شرمندگی اور حسرت سے سرنگن ہوگا۔

تمنا ہے درختوں پر تیرے رونے کے جا بیٹھے نفس حیرے بدن سے طائرِ لبیل کا جب ڈٹے اگر راہِ آخرت کا مسکین اور غافلِ عبادت مردہ بعدِ موت زبانِ تکلم رکھتا تو آہ زاری سے شور مچا دیتا اور زندہ لوگوں کو بتاتا سمجھاتا سنا تا کہ اسے زندہ لوگوں ابھی تم خوش قسمت ہو ابھی زندگی رکھتے ہو۔ چونکہ تم کو بدلنے کی قوت ہے لہذا ذکرِ الہی سے مُردوں کی طرح ہونٹ بند مت کرو۔ میرا ماتہ تو غفلت میں گزر گیا تم ابھی زندہ ہو اپنی ان سانسوں بھرتوں اور فرصت کے لمحات کو غنیمت شمار کرو۔ اسے میرے کریم رحیم شفیق و رفیق ستر ماؤں سے زیادہ پیار کرنے واسے میرے اللہ ہمارے آقا رسول صلّے اللہ علیہ وسلم کو ہمارے لیے رحمۃ عالمین بنانے واسے میری موت میرے پاس ایمان و عبادت والی خوشیوں خوشبوؤں کے ساتھ بھیجنا اور میرے دوستوں مریدوں اولاد کے پاس بھی آمین یا ربّ العالمین۔ یطیعن رَحْمَةً لِلْعَالَمِین۔ صوفیاء و کرام کی یہ تفسیری تاویلات حقیقت میں کفار کو رُلانے مومنین کو جھٹانے غافلین کو سمجھانے فاسقین کو عبرت دلانے متقین کا شوقِ عبادت بڑھانے کے لیے ہیں۔ اور اس تفسیر سے اہل ایمان کو بہت ہی فائدہ پہنچا ہے۔ سب سے سن ۵۹۰ ہجری سنہ ۱۱۹۱ میں محی الدین ابن عربی شیخ اکبر نے کل قرآن مجید کی تفسیر صوفیانہ لکھی پھر تفسیر حرائس البیان لکھی گئی سب علما فقہانے اس کو پسند فرمایا۔ محابہ کرم میں حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کے اقوال میں کلامِ تصوف کا اشارے ملتے ہیں پھر تمام عربی مفتزین تفسیر صوفیانہ کو شامل تنبیہ فرمایا۔ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ وَذُرِّعَتِهِ شَبَّ وَفَا سَمِعَ رِزْقَهُ مُحَمَّدٌ تَالِہٖ وَبَارُکَ وَتَمَدُّ

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ

بے شک وہ لوگ کہ پہلے ہو چکا ان کے لیے ہماری طرف سے اچھا فیصلہ فقط

بے شک وہ جن کے لیے ہمارا وعدہ بھلائی کا ہو چکا

أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٤١﴾ لَا يَسْمَعُونَ

یہ ہیں اُس جہنم سے دور رکھے ہوئے نہ سُن پائیں گے وہ اُس دوزخ

وہ جہنم سے دور رکھے گئے ہیں۔ وہ اُس کی بھک نہ سنیں گے

حَسِيسَهَا ۚ وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ

کی سراسر سٹ کو بھی۔ اور وہ لوگ اُن نعمتوں میں جن کی چاہت کریں گے ان کے دل

اور وہ اپنی مَن مانتی خواہشوں میں ہمیشہ رہیں

خَالِدُونَ ﴿١٤٢﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَرَقَ الْعَظِيمُ

ہمیشہ ہمیشہ رہنے والے ہیں نہ پریشان کرگی ان کو بڑی گھبراہٹ

گے۔ اُنہیں غم میں نہ ڈالے گی وہ سب سے بڑی گھبراہٹ اور

وَتَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ۖ هَٰذَا يَوْمُكَمُ الَّذِي

اور ان کی زیارت کو آئیں گے فرشتے اس پیغام کے ساتھ کہ یہ ہے تمہارا وہ دن جکا

فرشتے ان کی پیشوائی کو آئیں گے۔ کہ یہ ہے تمہارا وہ دن

كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٤٣﴾ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ

وعدہ دیئے جاتے تھے تم وہ دن کہ پیٹ دیں گے ہم ہر آسمان کو

جس کا تم سے وعدہ تھا۔ جم دن ہم آسمان کو پیٹیں گے

كَتَبَ السَّجْدَ لِلْكَتَبِ ط كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ

بندل پلٹنے کی طرح مستودہ کاپیوں کا جیسے بنانی شروع کی تھی ہم نے

جیسے بدل فرشتہ نامہ اعمال کو پلٹا ہے۔ جیسے پہلے

خَلَقْ نُعِيدُهُ ط وَعَدَّا عَلَيْكَ إِنَّا كُنَّا

پیداؤں کی ابتدا میں ویسے ہی پھر کر دیں گے ہم اسی وعدہ پر جو ہم پر ہے جب تک

اسے بنایا تھا ویسے ہی پھر کر دیں گے یہ وعدہ ہے ہمارے ذمے ہم کو

فَعِلِينَ ۱۳

ہم ضرور کر نیو اے ہیں

اس کا ضرور کرنا

تعلقات ان آیات کریمہ کا سابقہ آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں جہنم سے قریب ہونے والوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ان نیک بندوں کا ذکر ہوا ہے جو جہنم سے دور رہنے والے ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں جہنم کے پورے حالات کا ذکر ہوا کہ دوزخ میں ان کی کیا کیفیت ہوگی۔ اب ان آیت میں اہل جنت کا ذکر ہوا ہے کہ بہشت بری میں ان کی کیا شان ہوگی تیسرا تعلق پچھلی آیت میں جہنم کے شور وغل کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ شور وغل اہل جنت نہ سنیں گے وہ پُر سکون ہوں گے۔ لَا يَسْمَعُونَ حَيْثُ سَاءَ۔

شان نزول حضرت ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک دفعہ آقاؐ کا منات صلی اللہ علیہ وسلم خانہ مکعبہ میں تشریف لائے وہاں دیکھا کہ ابو جہل اور بہت سے سرداران مکہ کعبے میں موجود تھے۔ انہوں نے پوچھا کہ آپؐ نے وہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی اِنَّكَ رَمَّا تَعِيدُ دُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَقَّ جَهَنَّمَ۔ ایک سردار مکہ نے کچھ بات کرنی چاہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تمہارے یہ سارے کام بدترین کفر ہے۔ سب

کثرتاً لا جواب ہو کر چپ رہے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واپس تشریف لے آئے تھوڑی دیر بعد ان کفار کے پاس ایک سردار عبداللہ بن زبیرؓ بھی آیا اُس کو ولید بن مغیرہ نے یہ سب گفتگو سنا لی کہ نصر بن حارث اور ہم سب لا جواب ہو گئے۔ ابن زبیرؓ نے کہا کہ اگر میں بتاتا تو ایسی بحث کرتا کہ محمد لا جواب ہو جاتے لوگوں نے آدمی بھیج کر فوراً نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بلایا جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ تشریف لائے تو ابن زبیرؓ بھی کہنے لگا کہ آپ نے کہا ہے کہ جن کی کفار پرستش کرتے ہیں وہ سب حصْبُ جہنم ہیں آپ نے فرمایا ہاں تو کہنے لگا کہ یہودی عزیرؓ کو۔ عیسائی عیسیٰ اور قبیلہ بنی یسعیج کے لوگ فرشتوں کو پوجتے ہیں تو کیا یہ سب عزیرؓ۔ عیسیٰ و ملائکہ بھی جہنم کا آیندہن ہیں۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے سہمی تو کتنا کم علم ہے کہ اپنی اصلی زبان عربی سے بھی ناواقف ہے۔ یہاں آیت میں فرمایا گیا وَمَا نَعْبُدُ مِنْهُمْ وَلَا لِقَاءَ رَبِّهِمْ أَفَلَا يُرْجَعُونَ کے لیے آتا ہے لہذا اس میں عزیرؓ عیسیٰ و ملائکہ علیہم السلام شامل نہیں ان سے تو بھلائی کا وعدہ ہو چکا ہے۔ نیز یہودی وغیرہ ان پاک باز مسیتوں کو نہیں پوجتے بلکہ وہ شیطان کو پوجتے ہیں اس لیے کہ پرستش کی دو قسمیں ہیں مایہ کہ جس کی پوجا ہو وہ یا اس کا بت سامنے ہو جیسے چاند سورج ستارے اور مورتوں کی یا کوئی خود کہے کہ میری عبادت کرو جیسے نمرود فرعون۔ یا اس کے کہنے میں کوئی آکر کفر کرے جیسے شیطان کے دوسرے یا جنات کے احکام۔ یہاں ان میں سے یہ کچھ بھی نہیں نہ حضرت عزیرؓ و عیسیٰ ان کے سامنے ہیں نہ ان بزرگوں نے کہا کہ ہم کو پوجو نہ کوئی کفر یہ بات نہوائی۔ اس پر ابن زبیرؓ ایسا چپ و شرمندہ ہوا کہ ان کے ساتھیوں نے ہی اُس کا مذاق اڑایا تب یہ آیت ازلہ اتارنا لانا نازل ہوئی (امام سیوطی و خزان) تفسیر صاوی اور روح المعانی میں ہے اس کے بعد عبد اللہ بن زبیرؓ مسلمان ہو گیا فَا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ غالباً اپنی اسی جہالت اور سردارانِ مکہ کی مذاق بازی سے مغوم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی علییت سے متاثر ہو کر مسلمان ہوا ہوگا۔ اس اعتراض میں ابن زبیرؓ کی تین جہالتیں ہیں مایہ اُس نے خطاب کی خصوصیت کو نہ دیکھا نہ لفظِ ناکہ کے اصلی معنی کو نہ جانا نہ موقعِ محل بھی نہ پہچانا۔ جہلا کے اعتراض اکثر اسی قسم کے ہوتے ہیں۔ یہ خطاب اُس وقت صرف کفارِ مکہ سے تھا اور وہ صرف بتوں کو ہی پوجتے تھے نہ کہ کس ذوی العقول کو۔

تفسیر نحوی اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنٰی اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا یَسْمَعُونَ حَیْثُ سَاءَ حُجْرَتُهُمْ فَاِیَّ شَتَّىٰ اَنفُسُهُمْ یَخِلُّوْنَ
 اِنَّ حرف مشبہ عاملہ اَلَّذِیْنَ اِسْم موصول جمع مذکر سَبَقَتْ باب فَرَب کا ماضی مطلق واحد مؤنث لام نفع کا مُم ضمیر کا مرجع اَلَّذِیْنَ یہ جار مجرور متعلق اول ہے مثالیہ جار مجرور متعلق دوم ہے اَلْحُسْنٰی اِسْم تفعیل واحد مؤنث اس کا ذکر ہے اَخْسَنُ اِسْم مقصورہ ہے اس نے اعراب تقدیری رفع ہے فاعل ہے سَبَقَتْ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہے اَلَّذِیْنَ کا یہ موصول صلہ مل کر اِسْم ہے اِنَّ کا۔ اُولٰٓئِكَ اِسْم اشارہ جمع مذکر بعید کے لیے یہاں مکانی یا ربی بعد مراد ہے بحالت رفع مبتدا ہے عَنْ حرف جر زوالی یعنی دور کرنے صٹانے کے لیے حاضیر کا مرجع جہنم ہے یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے مُبْعَدُونَ باب افعال کا اِسْم مفعول جمع مذکر اس کا مصدر ہے اِنْعَادُ بمعنی دور کرنا دور رکھنا بُعْد سے بنا ہے اس کا نائب فاعل مُم ضمیر صیغہ پوشیدہ مرجع ہے اَلَّذِیْنَ یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ لَا یَسْمَعُونَ باب سَمِعَ کا فعل مضارع منفی بلا جمع مذکر غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ کا مرجع اَلَّذِیْنَ ہے حُسْنِ اِسْم صفت مشبہ بروزن فعل اس کی جمع حُسْنِ سے بمعنی بھیننا صٹ والی آواز یہاں مراد ہے جہنم کے شعلوں کی آواز جس کو کھنک رعلی آواز کہتے ہیں۔ مضاف ہے حاضیر مضاف الیہ کا مرجع جہنم یہ مرکب اضافی لَا یَسْمَعُونَ کا مفعول یہ ہے یہ فعل فاعل مفعول مل کر جملہ فعلیہ ہو کر بدل الاشتمال ہے مُبْعَدُونَ کا یہ مال ہے مُبْعَدُونَ کے نائب فاعل کا۔ واو میر جملہ مُم ضمیر مرفوع منفصل مبتدا ہے فی حرف ظرفیہ مکانیہ جاتہ کا اِسْم موصول ہے مراد ہے جنت کا چیزیں۔ اِشْتَمَتْ باب اِشْتَعَالَ کا ماضی مطلق واحد مؤنث مصدر ہے اِشْتَدَّ اَوْ شَغَوَّ سے بنا ہے بمعنی خواہش کرنا مراد ہے چاہت پسندیدگی کا موصول سے مراد یہی معنی مصدر (حاصل مصدر) ہے ایک قول میں ماسے مراد جنت ہے اَنفُسُهُمْ مرکب اضافی ترجمہ ہے اُن کے دل۔ یہ مرکب فاعل ہے اِشْتَمَتْ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا کا۔ یہ موصول صلہ مجرور ہے فی سے یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے خِلْدُ دُنْیَا پَاب نَص کا اِسْم فاعل جمع مذکر مُم ضمیر صیغہ پوشیدہ اس کا فاعل یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مُم ظاہر ضمیر مبتدا کی دونوں مل کر

جملہ اسمیہ ہو گیا۔ لَا یَحْزُنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّ هُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا یَوْمُ
 کُمُ الَّذِیْ کُنْتُمْ تُوعَدُونَ۔ لَا یَحْزَنُ یَاپ فتنہ یا نضر کا مضارع منفی
 واحد مذکر غائب ایک قرئت میں لَا یَحْزَنُ باب افعال ہے حَزَن سے مشتق ہے
 بمعنی سخت غم کرنا متعدي بیک مفعول ہے کُم ضمیر اس کا مفعول بہ الْفَزَعُ اسم عامل
 مصدر جامد بمعنی گھبراہٹ۔ (قلب و عقل کی ایک کیفیت جو کسی مصیبت کے وقت
 ہوتی ہے اور اس کا ظہور سارے جسم پر نمودار ہوتا ہے) موصوف ہے الْأَکْبَرُ اسم تفعیل
 واحد مذکر بمعنی بہت بڑی گھبراہٹ صفت ہے یہ مرکب توصیفی فاعل ہے یہ سب مل کر
 جملہ فعلیہ ہو گیا۔ وَاوْابْتَدَأَیَ تَتَلَقَّ باب تَفَعَّلْ کا مضارع مستقبل واحد مؤنث
 چونکہ ملائکہ جمع مکسر ہے ملائک کی اس لیے اس کا عامل فعل واحد مؤنث بھی آسکتا ہے
 اور واحد مذکر بھی۔ کُنْتُمْ سے مشتق ہے بمعنی ملاقات کرنا ملنے آنا ضمیر منصوب متصل اس
 کا مفعول یہ الْمَلَائِكَةُ اسم مکسر منصرف اسم ظاہر ہے اس کا عامل فعل واحد کا صیغہ آیا
 یہ فاعل ہے هَذَا اسم اشارہ قریبی بحالت کسر اصل میں لَهَذَا یا مَعَ هَذَا یعنی فرشتے
 حاضری دیں گے اہل جنت کے پاس اس پیغام کے ساتھ یا اس پیغام سے یَوْمَ اسم مفعول زانی بمعنی دن
 زمانہ مضاف کُم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی اشاریہ ہے هَذَا اپنے اشاریہ سے مل کر
 موصوف الَّذِیْ اسم موصول کُنْتُمْ تُوَعَدُونَ باب افعال کا فعل ماضی استمراری مثبت
 معروف جمع مذکر حاضر با فاعل وُعد سے بنا ہے بمعنی وعدہ کرنا فیصلہ کرتا۔ یہ جملہ فعلیہ جملہ
 ہوا الَّذِیْ کا موصول صیغہ مل کر صفت ہے یَوْمَ کُم کی یہ مرکب توصیفی بدل منہ ہے۔ یَوْمَ
 نَطْوِی السَّمَاءَ کَطَی السَّجْلِ لَکُتِبَ لَمَّا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ لَّعَلَّکُمْ تَعْلَمُونَ وَوَعَدُ عَلَیْنَا
 إِنَّا کُنَّا فَعَلِیْن۔ یَوْمَ اسم مفعول جامد بمعنی دن اس کی ترکیب خبری میں چھ قول ہیں
 یہ سب جملہ بدل انگل ہے و بدل الاستعمال ہے و ظرف ہے لَا یَحْزَنُ کارہ اذکر
 پر شبہہ کا مفعول یہ ہے و الْفَزَعُ مصدر معروف موصوف کا ظرف ہے و ظرف ہے
 تَتَلَقَّ کا۔ ہم نے پہلے قول پر ترکیب کی ہے۔ ظرف مقدم ہے نَطْوِی۔ باب ضرب کا
 نسل مضارع مستقبل مثبت معروف جمع متکلم اس کی مزید دو قرئیں ہیں و نَطْوِی
 ضرب سے واحد مذکر غائب و نَطْوِی مجہول واحد مؤنث پہلی قرئت مشہور ہے السَّمَاءُ
 اسم مفعول جامد بمعنی آسمان مفرد جنسی ہے مراد تمام آسمان یا الف لام استعراقی ہے یعنی علیحدہ

علیحدہ ہر آسمان مفعول یہ ہے۔ کاف حرف جر تشبیہ بمعنی جیسے کہ قطعی اسم مصدر نفیفت مقرون بمعنی پٹیا
مضاف سے آتھل۔ اسم معرب مفرد جامد مذکر ہے مگر اس کی جمع مؤنث سالم ہوتی ہے
یعنی بجلات یہ فارسی سے عربی بنایا گیا۔ اس کی بناوٹ اس طرح ہوتی رہی کہ پہلے زمانوں
پتھر کی سیلوں پر لکھا جاتا تھا اس کو سنگ گل کہا جاتا تیزی زبان نے سنگ گل کو سبگل بنایا
عربی میں سبگل کو سبجل پڑھا اور لکھا گیا پھر ہر کاغذ کو اودھ لکھنے والی فاعل رحبٹر کا پی۔ پتوار
لکھا کہ کو بھی عربی میں سبجل کہا گیا۔ یہاں مراد ہے بڑے بڑے جلد کاغذوں کا پلندہ جس کو پتواری یا
منشی وغیرہ لکھنے کے بعد گول شکل میں پیسٹ لیتے ہیں مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور
ہو کر متعلق ہے لہوی کا یہ فعل با فاعل اپنے متعلق اور ظرف مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر
بدل انکل ہوا یومکب کا وہ دونوں مل کر مضاف الیہ خدا کا یہ دونوں مجرور ہو کر متعلق ہے متعلق
کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ کما۔ کاف حرف جر ما مصدر یہ ہے یا کافہ یہ جار مجرور متعلق
مقدم ہے بدائنا باب فتح کا ماضی مطلق بمعنی ماضی بعید۔ جمع متکلم بدو سے مشتق ہے بمعنی
شروع کرنا اقل اسم تفضیل واحد مذکر بمعنی بہت پہلے والا مضاف ہے خلق اسم مصدر بمعنی
اسم مفعول یعنی مخلوق ترجمہ ہے مخلوق کی ابتدا یا مخلوق کا پہلا فرد اگر مصدر بمعنی ہو تو ترجمہ
ہے پیدا کرنے کی ابتدا یہ مرکب اضافی مفعول فیہ بدائنا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ
یہ ہوا لیجد باب افعال کا مضارع جمع متکلم خود سے بنا ہے بمعنی لوٹنا لازم ہے باب افعال
میں اگر ترجمہ ہوا لوٹانا اس کا مصدر ہے ائواؤ تغلیل ہو کر ہوا اعادة اس کا فاعل ضمیر
جمع متکلم نحن پوشیدہ کا مرجع اللہ تعالیٰ وعدا مصدر ثلاثی مجرد ہے علی حرف جرقیت
لزمی کے لیے یعنی لازم و واجب ہونا نا ضمیر جمع متکلم مجرور ہو کر متعلق ہے وعدہ کا دونوں
مل کر جملہ مشبہ ہو کر موصوف یہ ان حرف مشبہ نا ضمیر اس کا اسم گنا فعل ناقص جمع متکلم
کی ضمیر اس کا اسم تعلیل اسم فاعل جمع مذکر بحالت نصب اس کی خبر گنا دونوں سے
مل کر جملہ فعلیہ ناقص ہو کر صفت علتی ہوئی۔ یعنی چونکہ وعدہ ہے اس لیے بے شک ہم پورا
کرنے والے ہیں۔ یہ ترکیبی صفت نہیں ہے اس لیے ان نہیں آیا ایک اعتبار سے
پہلے جملہ ہے لہذا انا ہے یہ تعلیلی (سببی) صفت اور موصوف مل کر مفعول لہ سے
لیجد کا ضمیر مفعول یہ کا مرجع خلق ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ ہے گنا بدائنا
کے جملے کا دونوں مل کر جملہ تشبیہی ہو گیا۔

تفسیر عالمائے اہل الذہن سبقت لے گئے تھے اُنہی اُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً وَهُمْ فِي مَا شْتَعَتْ اَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ

اے کافرانِ زمانہ تم نے اپنا اور اپنے توں جھوٹے بناؤں معبودوں کا انجامِ حُصْبِ جہنم ہوتا تو سن لیا۔ اب ہمارے عابدین مجرمین بندوں کا انجام بھی سن رہے سب وہ خوش قسمت لوگ ہیں کہ بے شک اُن کے لیے مرنے سے پہلے زندگی اور عالمِ ازل میں ہی یہ فیصلہ قسمت کر دیا گیا ہے کہ انعام الہی کا حُصْبِ گیارہ نعمتوں کا خزانہ اُن کے نامہ اعمالِ صالحہ و حیاتِ صادقہ میں عطا فرما دیا۔ سعادتِ ایمانی و قُربِ ربانی و حاصلِ عرفانی و توفیقِ عبادت و بہشتِ جنت و عنایت کی ہدایت و انتہا کی ولایت و مدارجِ جنت و مراتبِ عزت و کلمہ توحید لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰہ و کلام توحید ﷺ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت میں دی گئیں اس فیصلہ الہی کے سبقت کی وجہ سے اُن کی حیاتِ دنیوی بھی طیبہ و آخرت بھی۔ دنیوی اس طرح کہ زندگی بھر اللہ تعالیٰ کی محبتِ عبادت و ریاضت و پابندیِ شریعت تحصیلِ معرفت و مراہطِ حقیقت، احکامِ طریقت کے طاکِ عیون و جلالِ الہی کے خالقِ عیون جمالِ ربانی کے تائبون۔ بارگاہِ محمدانی کے ساجدوں بے رہے۔ اور غرورِ جہالت و سفاہت اور اپنے ہجاریوں کی پوجا سے کراہت یعنی نفرت کرتے رہے۔ کہ عزیر علیہ السلام یہودیوں سے صلی علیہ السلام عیسائیوں سے مولیٰ علی رضی اللہ عنہ تبرائی شیعوں کے علی رب کہنے سے اور تفضیلِ قریبی رافضی شیعوں کے ان کو علیہ السلام کہنے صدیق و قاروق پر فضیلت دینے سے، غوثِ اعظم غوثیہ فرقے سے تمام عمر دنیا و آخرت میں نفرت و کراہت ہی کرتے رہے و خیال رہے کہ غیر انبیاء کسی بھی انسان کو علیہ السلام کہنا قرآن و حدیث کے خلاف ہے، اور آخرتِ زندگی اس طرح طیبہ ہے کہ خوشتر اور بعدِ محشر فیصلہ الہی کے سبقت والوں کو پانچ نعمتیں ملیں گی۔ اُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ اَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَةً اِكرام و اَوْفَتْ اَنْفُسُهُمْ اَلَا كَيْفَ كُنْتُمْ لَذَاتِہُمْ وَ تَلْقٰهُمْ الْمَلٰٓئِكَةُ کے اعزاز۔ مُبْعَدُونَ یہ کہ یہ پاکیزہ لوگ مومنین و عاشقینِ جہنم سے بہت دور رکھے جائیں گے اس طرح کہ جب جنت میں جانے کے لیے بذریعہ پُلِ صراطِ جہنم پر سے گزریں گے تو جہنم کی آگ اور اُس کی پیش اہلِ جنت سے دور بھاگے گی اور دوزخ چیتے پکارے گی کہ اے نیک بندو جلدی گزر جاؤ تمہاری عبادت

کا نور اور اجسام کی روشنی میری آگ کی پیش کر بھار ہی ہے اس لیے یہ اہل ایمان کوئی براقی
 رفتار کوئی برقی رفتار کوئی تیز رفتار سواری کی رفتار سے حسب مراتب گزر جائیں گے۔ اور
 کئی حضرات کو تو جنت میں پہنچ جانے کے بعد بھی گمان نہ ہوگا کہ ہم جہنم میں ہو کر گزرے ہیں
 (از روح المعانی) اور جب اہل ایمان پھر اطر عیور کر کے جہنم کے علاقہ سے باہر نکلیں گے
 تو اس جہنم سے اتنی دور بہشت بری میں پہنچ جائیں گے جو اعلیٰ علیین کی بلند یوں پر ہے
 اور جہنم اسفل الشاقلین کی گہرائیوں تحت اثرائیوں میں ہزاروں سال کی مسافت سے
 دور۔ وہاں لَا یَسْمَعُونَ کا اکرام عطا ہوگا۔ شخصیات اہل بہشت کی بارگاہ الہیہ سے ایسی عزت
 و راحت ملے گی کہ قبر حشر اور جنت میں وہ محبوبین جہنم کی معمولی سرسراہٹ بھی نہ سنیں گے
 یہ اکرام اس لیے ہوگا کہ ان پیاروں نے اپنی دنیوی زندگی میں فاسقوں گمراہوں، منافقوں
 کافروں کے ہاتھ زبانون سے اور اپنوں کا بادلہ پنہ کر غیروں قریبیوں کے طعنوں نشتروں
 سے وہ دشنام و خشتاک پائیں سنیں اور اندائیں برداشت کیں جو عام انسان برداشت
 نہیں کر سکتا مگر پھر بھی ان بہادر باہمت انبیاء اولیاء علما محایہ فقہانے تبلیغ رسالت وراثت
 نبوت۔ با بندی عبادت میں اپنے آپ کو ہمیشہ سینہ سپر ہی رکھا۔ ادائیگی حقوق شریعت میں
 نہ بزدلی کی پیٹھ دکھائی نہ سستی کا منہ پھیرا نہ غفلت کی دیر لگائی۔ اگرچہ ابلیس و شیطن ہزار بھیس
 بدل کر قورغلانے و موسانے غریب کاری کرنے آتے رہے۔ نہ یہودی جیسے مکار دشمن سے
 گھبرائے۔ نہ عیسائیوں جیسے بے وقوف دوست کے ابن اللہ کہنے پر اتر لے ابلیس نے ہی
 یہود سے عزیز علیہ السلام کو عیسائیوں سے عیسیٰ علیہ السلام کو ابن اللہ کہلوا یا۔ شیعوں
 سے مولیٰ علی کو رب کہلوا یا۔ بعض گمراہوں کی زبان سے غوث پاک کو انبیاء کرام علیہم السلام
 سے بڑھایا مگر ان محبوبان بارگاہ نے سب گمراہوں کو پاؤ حقارت سے ٹھکرایا۔ لہذا جنت
 میں ان کے کان جہنم کی آواز نہ سنیں گے مَا اسْتَحْثَّتْ کے غلو کا احسان ملے گا اور
 جنت کے اندر اس شان عظمت و قار نصرت سے رہیں گے کہ جو ان کی طبیعت کی خواہش
 ہوگی سدا وہی نعمت دلت ملا کرے گی جو دل چاہیں گے وہ اطمینان جو روح چاہے
 گی وہ سرور ملے گا اور نفس و قلب و روح کے یہ اعزازات تائید رہیں گے۔ حساب محشر
 کے تمام کام مکمل ہونے کے بعد حضرت جبریل ایک بہت بڑا دنیا مینڈھا لے کر جنت دوزخ
 کے پیچ میں کھڑے ہو کر تمام اہل جنت و اہل جہنم کو دکھا کر پوچھیں گے بتاؤ یہ کیا ہے

سب کہیں گے لَا تُعْزِفُهَا۔ ہم اس کو نہیں پہچانتے۔ تب آپ فرمائیں گے یہ موت ہے اس کو اب
 ذبح کر کے ختم کر دیا جائے گا یہ کہہ کر آپ خود ہی بحکم پروردگار اس کو ذبح فرمادیں گے پھر اعلان
 فرمائیں گے اب کسی کو بھی موت نہ آئیگی۔ یہ اعلان سن کر جنتی تو بے انتہا مسرور ہوں گے
 در و درختی و ہاڑی مار کر دوئیں گے پھر اعلان ہو گا کہ اب ہر شخص کو اپنے اپنے مقام میں ہمیشہ
 رہنا ہے یہ اعلان اُس وقت ہو گا جب قاسقین بھی اپنی سزائیں بھگت کر یا شفا عت بمقام
 جنت میں پہنچ جائیں گے۔ یہ اعلان بھی، ایک قسم کا ثواب اور عذاب ہو گا۔ یہ تیسری نعمت
 اہل ایمان کی صائم الذہری اور قائم الیبلی کے ثواب میں ہوگی۔ اہل جنت کے بے چوتھی نعمت
 یہ کہ اہل بہشت مومنین کو کسی وقت کی بھی فزع اکبر پریشان اور غمزدہ نہ کریں گی۔ اسی لیے
 کہ وہ دنیا کی زندگی میں اللہ تعالیٰ رسول کے عشق کے درد میں آخرت کی فکر میں اپنی قوم کے
 فسق و کفر کے غم میں رہتے تھے۔ لہذا آج اُن کو نہ فزع اکبر کا غم ہو نہ فزع اصغر کا۔ نونام
 پر بعد موت گھبراہٹ ہے جن میں سے آٹھ مقام پر فزع اکبر ہے یہ صرف کفار کے لیے
 ہے ایک مقام فزع اصغر کا یہ کفار و فاسق دونوں کے لیے مگر متقین صالحین دونوں سے
 محفوظ۔ پہلا مقام موت نزع کا دوم قبر کا سوم حشر کا چارم یثیٰ کی گھیر نیوالی آگ کا پنجم
 نفخہ دثانیہ کا ششم پُل صراط کا ہفتم نار جہنم کا اشم عذاب کفر کا تا ابد۔ ہم فزع اصغر سزا
 کہ رطلہ وغیرہ کا۔ اہل جنت کے لیے پانچویں نعمت ملاقات ملائکہ کی لذت اعزاز و استقبال
 چنانچہ ارتد باری تعالیٰ ہے۔ وَتَلْقَىٰ هُمُ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ
 تُوعَدُونَ۔ وہ خوش قسمت لوگ ہیں جن کو دنیا و اسے تو حقیر سمجھتے تھے دنیا پرست کہا
 کرتے تھے کہ یہ مثلاً یہ دو رکعت کا امام یہ خانقاہی صوفی یہ مسجد کا لوٹا یہ سیٹل یہ دین کا
 طالب علم کم دماغ۔ مگر کل تباہت میں ان صوفی و ملا کی شان کرامت کا پتہ ملے گا جب
 قبر میں اعمال کے فرشتے میدان محشر میں آسمانوں کے فرشتے پُل صراط پر عرش و کرسی کے
 فرشتے جنت کے دروازوں پر روع و قلم کے فرشتے اُن کا استقبال کریں گے اس طرح
 کہ قبر و مزار میں۔ نُمُ كُنْتُمْ مِمَّا الْعُرْسُ دِس کی مبارک باریاں محشر میں حساب و کتاب کی
 کامیابیاں پُل صراط پر ثواب کی خوش خبریاں دروازہ جنت پر اشیاء جنت کے تحفے
 پیش کریں گے یہ استقبال ملائکہ اسی لیے کہ چونکہ انہوں نے حیات دنیوی کے دنوں میں
 خفارتوں کے خطابات سن کر بھی مسجدوں مدرسوں چٹائیوں خانقاہوں مسجدوں

کو ہی اپنے سینوں سے لگائے رکھا اس کے ثواب میں استقبالیہ ذری فرشتے خوش خبریاں سنائیں گے کہ اب ذری مظلومیت و معائب کے دن بھول جاؤ۔ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ۔ تمہاری اچھائی۔ بچائی قدر و منزلت میری و تجل کے بدلے اور ثواب کا تریہ عظیم دن ہے جس کا تم۔ آیت قرآن۔ انبیاء کی زبان اور احادیث کے فرمان میں وعدے دئے گئے تھے تم نے باوجود عقلی فہمی قوت و قدرت استقامت و استطاعت کے صرف ہمارے دین کی خاطر دنیا کی چکا چوند نیرنگی، عالم سکولوں کا بھوں یونیورسٹیوں کی بیج دج تمغات و انعامات کو چھوڑا مسجد و محلے کو اپنا یا رب تعالیٰ نے اُس کے بدلے میں جنت کی بیج دج عطا فرمائی۔ گمراہ لوگ اسی دن کا مذاق اڑاتے انکار کرتے تھے کہ دل کے پہلانے کو غالب یہ خیال اچھا ہے کافر کہتے ہیں کب ہوگا یہ دن تو سنو۔ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعْدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ۔ کافرین کا بد انجام اور مومنین پر یہ انعام اُس دن ہوگا جب ہم ہر آسمان کو اس طرح گول پیٹ دیں گے جس طرح کاغذات کتب کا بنڈل پٹینا ہم قادرِ مطلق ہیں اس میں بھی کہ جیسے ہم نے مخلوق کو پیدا کر دیا تھا پہلی بار بغیر کسی نمونے اور بیج بھل بھول نطفے کے اسی طرح پھر اُس کو لوٹا دیں گے اور بے نام و نشان نیست و نابود انسانوں کو دوبارہ انہی شکلوں جلیوں ناموں والا پیدا کر دیں گے یہ دوبارہ زندہ کرنا میدانِ محشر میں لانا سزاؤ جزا کے لیے قیامت برپا کرنا ازلِ قدیم کا ایک وعدہ ہے جو ہم پر لازم ہے یہ تقدیرِ مبرم ہے اس کو کوئی بھی ٹال نہیں سکتا بے شک ہم اُس کو ضرور کرنے والے ہیں اگرچہ کفار اس کو ناممکن سمجھتے ہوئے اس کا انکار کریں۔۔۔ اِن آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال (۱) اِن میں دو قول۔ ایک یہ کہ یہ حرفِ تحقیق ہے اپنے ہی معنی میں ترجمہ ہے بے شک یقیناً اور اکلا جملہ علیحدہ عبارت ہے۔ دوم یہ کہ اِن بمعنی اِن ہے اور استثنیٰ ہے سابقہ کلام اِنكُمْ وَمَا تُعِيدُونَ (انہوں سے اور وہ مستثنیٰ ہیں) ہے مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ کُتُب سے مراد کفار ہیں جن سے مستثنیٰ متصّل ناممکن اور منقطع بیکار ہے ۲ اِنَّذِينَ میں دو قول ایک یہ کہ اِنَّذِينَ سے تمام مومنین اولین و آخرین مراد ہیں اسی لیے مولیٰ علی نے یہ آیت پڑھ کر عشرہ مبشرہ مراد لئے۔ دوم یہ کہ اِنَّذِينَ سے حضرت عزیر اور حضرت عیسیٰ اور ملائکہ علیہم السلام

مراد ہیں اور ان بمعنی الاحرف استثناء ہے اور مستثنیٰ مِنْهُ، مَا تَعْبُدُونَ ہے لکن انکس
 ۳ سَبَقَتْ میں تین قول ایک یہ کہ اس سبقت سے مراد ہے عالمِ دنیا سے پہلے ازل
 حادث میں۔ دوم یہ کہ دنیوی زندگی میں مرنے سے پہلے موم یہ کہ محشر سے پہلے مگر پہلا قول درست
 ہے۔ ۴ الخس کی مراد میں دس قول اور سب ہی درست ہیں اس لیے ہم نے تفسیر میں سب جمع
 کر دئے۔ ۵ نزع اکبر میں آٹھ قول اور سب درست اس لیے ان کو بھی تفسیر میں جمع کر دیا
 ہے۔ ۶ تَلَقَّوْهُمْ کے استقبالیہ کام و کلام و مقام میں تین قول اور تینوں درست اس لیے
 تفسیر میں جمع کر دئے ہیں۔ ۷ الْمَلٰٓئِکَةُ میں تین قول کون سے فرشتے مراد ہیں تینوں درست
 لہذا تفسیر میں ہم نے تینوں شامل کر دئے۔ ۸ رَجُلٌ میں تین قول ایک یہ کہ اس کا معنی ہے کافیت
 کا گول بندل یہ جمہور علماء یعنی اکثریت کا ہے یہی درست ہے یعنی جس طرح کاتب منشی اپنے
 رجسٹر پر روزنامہ لکھ کر اس کو گول کر کے پیٹتا ہے اس طرح تمام آسمان علیحدہ علیحدہ گول
 پیٹے جائیں گے۔ منشاء باری تعالیٰ آسمانوں کو پیٹنے کی شکل سمجھانا ہے اور تشبیہ میں ضروری
 ہے کہ مشتبہ بہ حبس سے تشبیہ دی جا رہی ہے وہ مشہور ہو رہے ہوتے والا اس کو جانتا ہو
 تاکہ مشتبہ کو بھی جان لے کاتبوں مشبہوں کے لیے بندل پیٹنے کو ہر شخص جانتا ہے اس لیے
 اس کی تشبیہ سے آسمانوں کا پٹا جانا ہر شخص کو سمجھ آ جاتا ہے۔ دوم یہ کہ بعض نے کہا کہ رَجُلٌ ایک
 فرشتے کا نام ہے جو نامہ اعمال کی کتاب پیٹ کر لے جاتا ہے موم یہ کہ بعض نے کہا کہ اس
 سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک کاتب ہے جس کا نام رَجُلٌ تھا جو آپ کے خطوط
 لکھتا تھا۔ مگر یہ دونوں قول دو وجہ سے مفسرین کے نزدیک غلط ہیں۔ پہلی وجہ یہ کہ
 نہ اس نام کا فرشتہ کوئی مذکور نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی کاتب اس نام کا کہیں
 منقول نہ کسی صحابی، تابعی، مؤرخ یا محدث نے انماؤ الرجال یا کتب حدیث میں ذکر
 کیا۔ نہ آپ اتنے خطوط لکھواتے تھے کہ حبس کے بندل بنائے جاتے۔ آقاؤ کائنات
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کاتبین وحی صرف تین صحابہ تھے جن کے اسماء پاک مندرجہ ذیل
 ہیں۔ ان دونوں قولوں کے غلط ہونے کی دوسری وجہ یہ کہ اگر اس نام کا کوئی فرشتہ ہو بھی
 تب بھی اس کے عمل سے تشبیہ منشاء الہی کے خلاف ہے کیونکہ فرشتے کے پیٹنے کو تو کوئی
 جانتا ہی نہیں تو سننے والے کو نظری السماء کا پتہ کیسے لگے گا حالانکہ سمجھنا ہی مقصود ہے
 اور عظیم اصول کا قانون بھی یہ ہے کہ مشتبہ بہ مشتبہ سے زیادہ مشہور ہو جانا چاہیے از تفسیر

روح المعانی ہی آیت اسی طرح نبی کریم روف رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اگر اس نام کا کوئی کاتب ہو بھی
اس کا لینا کسی کو معلوم نہیں لہذا اس سے مشابہت بھی بیکار ہوگی۔ اس لیے درست پہلا قول ہی
ہے۔ کاتبین وحی کے اثنائاً و مقتدرہ یا خالد بن سعید بن العاص یہ سب سے پہلے کاتب
تھے ۱۰ صدیق اکبر ۱۱ فاروق اعظم ۱۲ عثمان غنی ۱۳ علی مرتضیٰ ۱۴ عبیدہ بن جراح ۱۵ طلحہ
بن عبید اللہ ۱۶ یزید بن ابی سفیان ۱۷ ابو ذریعہ بن صہبہ ۱۸ حضرت امیر معاویہ ۱۹ عاصم بن
عمر و ۲۰ ابوسلمہ بن عبد اللہ ۲۱ آبان بن سعید بن عاص ۲۲ عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح ۲۳ ابوسفیان
بن حرب ۲۴ حواری بن عبد العزیٰ ۲۵ جہیم بن صلت ۲۶ علاء بن حقری ۲۷ انس بن مالک
رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ یہ سب صحابہ قریش قبیلے سے تھے ۲۸ زید بن ثابت انصاری ۲۹ سعد بن
عبادہ ۳۰ انس بن حنفیہ ۳۱ مولیٰ علی شیر قدار یہ چار صحابہ کالمین میں سے تھے اہل عرب میں
کالمین اُن لوگوں کو کہا جاتا تھا جن کو تین فن بہت اچھے طریقے آتے تھے ۱ تیرنا ۲ تیراندازی
۳ لکھنا پڑھنا۔ ایسے شخص کو اتان کالم کہا جاتا تھا زمانہ نبوی میں مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ
میں صرف بائیس افراد کالمین تھے جن میں یہ چار مسلمان تھے۔ کاتبین وحی میں بعض مؤرخین
کے نزدیک مزید یہ مندرجہ ذیل حضرات بھی شامل ہیں ۳۲ عبد اللہ ابن مسعود ۳۳ زبیر بن عوام
۳۴ مغیرہ بن شعبہ ۳۵ ذریعہ بن کعب ۳۶ ابی ابن کعب ۳۷ عبد اللہ بن ارقم ۳۸ حصین بن
نمیر ۳۹ شریل بن حسنہ ۴۰ حنظلہ بن ربیع ۴۱ معقیب بن ابی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم۔ لکن کتاب میں دو قول ایک یہ کہ یہ لفظ جمع ہے کتاب کا یہ ہی مشہور قرئت ہے دوم یہ
کہ یہ لفظ نکتہ پ ہے اور معنا مصدر ہے بروزن فعال اور ترجمہ ہے لکھنے کے لیے
لینا ۴۲ یحییٰ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ فوت شدہ کے اجزائے بعض اجزا کبھی فنا نہیں
ہوتے جس کو بیجا حیوانی کہا جاتا ہے وہی دوبارہ آگیاں گے۔ اس اُگنے کا اشارہ حدیث
پاک میں بھی ملتا ہے دوم یہ کہ بالکل فنا ہو جائیں گے پھر قدرت الہی سے از سر نو نیست سے
حسب ہو کر پیدا ہوں گے آیت نعید کا اشارہ اور مفہوم یہی بتاتا ہے ۴۳ علیٰ میں
دو قول۔ ایک یہ کہ علیٰ بمعنی واجب ہے دوم یہ کہ علیٰ بمعنی لازم۔ دونوں میں فرق یہ کہ
وجوب وقتی ہوتا ہے کبھی ہے کبھی نہیں لزوم دائمی۔ جیسے کہ والد کی خدمت بیٹے پر واجب
ہے اور والدہ کی خدمت ہر حال میں بیٹے پر لازم ہے والدہ کو خدمت کی ضرورت ہو
مانہ ہو۔

فائدے | ان آیت مقدسہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ والد محترم حضرت حکیم الامت بدایونی قدس سرہ نے فرمایا کہ نفع دہ ثانیہ کے بعد تمام انسان اپنی اپنی قبروں سے عرۃ حفاۃ غرلاً پیدا ہوں گے۔ یعنی ننگے بدن ننگے پیر اور بے ختنہ یہاں تک کہ بقول حدیث پاک سب سے پہلے ابراہیم علیہ السلام کو کپڑے پہنائے جائیں گے اس قانون میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شامل نہیں آپ کبر اقدس سے لباس میں اٹھینگے اور ختنہ شدہ یہ فائدہ گماید انا اول خلقی نعیدہ سے حاصل ہوا۔ یعنی جو جیسا پیدا ہوا ہم اسی طرح اس کو دوبارہ پیدا کریں گے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی جیب پہلے ولادت کی پیدائش ہوئی تو روایات مشہورہ کے مطابق۔

پٹے ہوئے حریر میں ختنہ کیا ہوا : شائد کیا ہوا تھا اور سرمہ لگا ہوا آپ کے علاوہ باقی تمام مومنین کافرین عرۃ حفاۃ غرلاً پیدا ہوں گے مومن و کافر کی روانگی محشر میں صرف یہ فرق ہوگا کہ کفار عرۃ حفاۃ غرلاً متشاکہ ہوں گے یعنی پیدل۔ اور مومنین عرۃ حفاۃ غرلاً سیکھا یعنی سواریوں پر اگر نبی کریم کی اس خصوصی شان کو نہ مانا گیا تو نعیدہ کی یہ تفسیر قرآنی حکیم ربانی کے خلاف ہوگا جو محال ہے دوسرا فائدہ۔ ہر مومن مسلمان کے لیے سب سے بڑی نعمت اور عظیم خزانہ دین اسلام پر ایمان ہے یا ایسی انمول اور نایاب دولت ہے جو کہیں سے نہیں مل سکتی اہل ایمان پر یہ احسان رب کریم ہے مخصوص ب تعالیٰ کے نزدیک فیصلے سے ہم کو تم کو ملی نہ اس وقت کسی نے دعا مانگی نہ کسی نے ہمارے لیے سفارش عرض کی خود ہی پروردگار عالم نے عالم ارواح میں ہماری روحوں کا کروڑ ہا سال پہلے اپنے محبوب کی غلامی اپنے دین کی سلامتی اپنی جنت کی دوائی کے لیے جن جن کر ہمارا انتخاب فرمایا۔ اسی کرم نوازی رب کریم پر اگر ہم ذرا غور کریں تو سجدہ شکر سے ہم سر نہیں اٹھا سکتے۔ ورنہ سینکڑوں لاکھوں انسان ہم سے خوب صورت حسین و جمیل حبیب جہنم بن کر کفر میں پڑے ہوئے ہیں۔ مجھے اپنا خود بتایا یہ کرم نہیں تو کیا ہے یہ فائدہ۔ اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّمَّنَّا الْحُسْنٰی۔ میں بتا فرمانے سے حاصل ہوا۔ اب اس دولت بیکراں خزانہ ایمان کو تیر تک پچائے رکھنا بری باتوں، کتابوں، محفلوں برے لوگوں سے بچے رہنا ہمارا فرض ہے۔ اس لیے دل و جان سے رب تعالیٰ کی امداد کا وسیلہ مانگتے رہیں۔ اور اپنے مومن تعالٰی کا ہر وقت شکر ادا کرتے رہیں رب تعالیٰ کا شکر صرف یہی ہے کہ اس کے

حبیب آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور اطاعت والی غلامی ہر قول و فعل میں تامل کی جائے۔ تیسرا فائدہ ہر مومن کے لیے دنیا میں نفسانی خواہشات برائی درگناہ کی علامت ہیں مگر جنت میں نفسانی خواہشات اچھائی اور نیکی خوش قسمتی ہے۔ اس لیے دنیا میں ان سے بچنا چاہیے تاکہ جنت میں حصول نکلن و آسان ہو یہ فائدہ وَحُمْدٌ فِیْ مَا اَنْشَأْتَ الْفُجُورَ خَالِدٌ دُونَ۔ فرملے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ ہر بری چیز سے دور رہنا اچھی عادت ہے بلکہ یہ عادت دنیا میں اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے رب تعالیٰ نے اہل جنت کے انعامات میں سے یہ انعام بھی فرمایا کہ مومنوں کو درزخ سے بہت دور رکھا جائے گا۔ اس لیے ہر مسلمان پر فرض ہے کہ دنیا میں بھی اپنے آپ کو اور اپنی اولاد کو اہل و عیال کو بھی ہر بری چیز سے دور رکھے۔ یہ مسئلہ عَشْهًا مُّبْعَدُونَ سے مستنبط ہوا فرمایا یہ چارہ ہے کہ تم دنیا میں ہر بری چیز سے مُّبْعَدُونَ بنے رہو تو کل بعد قیامت جنت میں تم کو مُّبْعَدُونَ بنا دیا جائے گا۔ دوسرا مسئلہ حیاتِ دنیوی میں نیک لوگوں کی دوستی ان سے ہی میل ملاقات رکھنا اچھی جگہوں پاکیزہ مقامات سے تعلق جوڑنے سے رکھنا ہر مسلمان پر واجب ہے اور شریعت پاک کا حکم ہے یہ مسئلہ وَتَتَلَقَّهُمْ الْمَلَائِكَةُ فرماتے سے مستنبط ہوا کہ فرشتوں کی ملاقات و استقبال میل ملاپ بھی تمقات جنت سے ایک نعمت ہے۔ تو چاہئے کہ دنیا میں بھی ایسے دوست بنا ئے جائیں جو فرشتوں کی طرح پاکیزہ ہوں ایسے دوست مل جانا بھی رب تعالیٰ کی عظیم رحمت و نعمت ہے۔ تیسرا مسئلہ تقدیرِ مریم اٹل ہے اس کو کوئی بھی ٹال نہیں سکتا۔ یہ مسئلہ وَعْدًا عَلَبْنَا اِنَّكَ أَفْعَلِينَ سے مستنبط ہوا۔ قرآن مجید میں اس طرح کے الفاظ سے تقدیرِ مریم مراد ہوتی ہے۔ لہذا بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ حضورِ غوثِ پاکؑ تقدیرِ مریم کو بھی ٹال دیتے ہیں غلط اور گناہ ہے۔ غوثِ پاکؑ نے یہ بات اپنی کسی کتاب میں نہیں لکھی نہ کبھی کسی گفتگر میں فرمائی۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَوْ بِذِكْرِ عَشْهًا مُّبْعَدُونَ جس سے ثابت ہوا کہ اہل ایمان کو جہنم سے بہت دور رکھا جائے گا۔ لیکن سورۃ مریم آیت ۱۸ میں فرمایا گیا۔ وَاِنْ مِنْكُمْ

الْأَوَّارِدُ حَسَّاءُ۔ یعنی تم میں سے ہر انسان کو جہنم میں وارد ہوتا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اہل ایمان بھی جہنم سے قریب بلکہ اس میں داخل ہوں گے ظاہراً یہ تضاد معلوم ہوتا ہے جواب اس کے دو جواب دئے گئے ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ کوئی تضاد نہیں اس لیے کہ مُبْعَدُونَ سے مراد آواز جہنم اور عذاب جہنم سے دوری ہے۔ اور وَارِدُونَ سے مراد ہے جہنم کے اوپر پہل صراط سے گزرتا ہے، اس گزرنے عبور کرتے میں اہل ایمان کو نہ عذاب چھوئے نہ تکلیف پہنچے نہ سراسر اصرار حسیس سنائی پڑے۔ جواب دوم یہ کہ مُبْعَدُونَ اور وَارِدُونَ میں زمانوں کا فرق ہے۔ مُبْعَدُونَ حَبْت میں پہنچنے کے بعد ابداً لا بار تک اور وَارِدُونَ جہنم بہت پہلے صراط سے گزرنے کے وقت ہوگا۔ اس لیے کوئی تضاد نہیں یہ دونوں جواب درست ہیں دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ لَا يَسْمَعُونَ حَيْثُ حَسَّاءُ یعنی اہل حَبْت جہنم سے اتنے دور ہوں گے کہ جہنم کی ہلکی سراسر اصرار بھی نہ سن سکیں گے مگر سورۃ اعراف کی آیت ۲۵ میں ارشاد ہے۔ فَتَأَذَى الْأَفْهُفُ الْمَوَادِّ الْأَفْهُفُ الْجَنَّةِ لَا يَفِيضُونَ عَلَيْهَا مِنْ الْمَاءِ وَأَوْمِمَاتُ رِزْقِكُمْ اللَّهُ۔ یعنی جہنمی لوگ جنتیوں کو پکاریں گے کہ ہم کو بھی پانی کا فیض پہنچاؤ اور اللہ تعالیٰ نے جو تم کو رزق دیا ہے اس میں سے کچھ ہم پر بھی خیرات کرو۔ اسی طرح سورۃ اعراف کی آیت ۲۵ میں ہے کہ جنتی بھی جہنمی لوگوں کو پکاریں گے یہ دونوں آیتیں بتا رہی ہیں کہ جنتی لوگ جہنم کے قریب ہیں اسی لیے دوطرفہ ایک دوسرے کی آواز سنیں گے یہ بھی تضاد معلوم ہوتا ہے اس کا حل کیا ہے۔ جواب۔ تینوں آیت اپنی اپنی جگہ ایک علیحدہ منشا پیش فرما رہی ہیں کوئی تضاد نہیں صرف معترض میں عقل و تدبیر کا فرق ہے یہاں اس آیت میں جہنم کی پریشان کن آواز اہل جنت تک پہنچنے کی نفی فرمائی جا رہی ہے اور جنت کے اطمینان و سکون کا ایک نقشہ سمجھایا جا رہا ہے کہ چیخ و پکار تو درکنار وہاں کی سراسر اصرار کی آواز بھی نہ آسکے گی اور جہنم کی دوری بھی بتائی گئی۔ لیکن سورۃ اعراف کی دونوں آیتوں میں صرف دوطرفہ آواز سننے کا ذکر ہے جس سے نہ پریشانی کا سوال نہ دیکھنا ثابت نہ قُرب ثابت ہوا۔ آواز تو فی زمانہ دنیا میں بھی لاکھوں ہزاروں میل سے سنی سنائی جا رہی ہے یہ ٹیلیفون۔ وائرلیس دور ترین آوازوں کو بالکل ایسا سنا دیتے ہیں جیسے بالکل قریب ہوں۔ اور ٹیلیفون کرتے میں یہ مشاہدہ عام ہے کہ بجز ایک یا چند لوگوں کے ارد گرد کی کوئی دوسری آواز سنائی نہیں دیتی نہ دکھائی دیتی بلکہ اب تو ایسے ٹیلیفون بھی

بن گئے ہیں کہ بات کرنے والے ایک دوسرے کو دیکھ بھی سکتے ہیں حالانکہ دوری اسی طرح قائم ہوتی ہے جب انسانی ایجادات کی یہ حالت ہے تو قدرت الہی کی کیا شان و قوت ہوگی کیا خبر کس قسم کا نظام ہوگا کہ سیکنڈوں سال کی دوری پر واقع جہنم والوں کی بات جیت گفتگو کی گئی بہر حال۔ لَا يَسْمَعُونَ حَيْثُ سَعَا سے دوری ثابت اور تادی اَفْحَبُ النَّارِ سے قرب ثابت نہیں ہوتا۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمُ الْفَرْعُ الْاَكْبَرُ۔ مگر سورۃ نمل آیت ۸۷ میں ہے۔ فَنَزَعْنَاهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ یہ آیت مطلق ہے سب آسمانی زمینی مخلوق کو شامل یعنی سب گھبراہٹیں گے۔ اس کی کیا وجہ؟ جواب۔ ان دونوں آیتوں میں چار طرح فرق ہے۔ پہلا یہ کہ یہاں گھبراہٹ سے غمگین ہونے کی نفی ہے۔ وہاں نخل میں گھبراہٹ والی چیز دیکھنے کا ذکر ہے مطابقت اس طرح کہ دیکھیں گے سب مومن و کافر مگر مومنین کو لَا يَخْرُجُ مِنْهُمُ الْفَرْعُ الْاَكْبَرُ۔ فَرْعُ اکبر غمگین نہ کرے گی۔ دوم یہ کہ یہاں بڑے فَرْع کی نفی ہے وہاں کس سموری اور چھوٹی گھبراہٹ کا ذکر ہے سوم یہ کہ یہاں اپنے لیے گھبرانے غمگین ہونے کی نفی ہے وہاں انہوں کے لیے گھبرانے فکر مند اور غمگین ہونے کا ذکر ہے یعنی اہل جنت کو اپنی ذات کا غم کسی بھی گھبراہٹ سے نہ ہوگا۔ لیکن انبیاء اپنی گناہگار امت کے لیے فرشتے کمزور مسلمانوں کے لیے فکر مند و غمگین ہوں گے دعائیں مانگیں گے شفاعت فرمائیں گے چہاں یہ کہ یہاں اس آیت میں گناہوں کی وجہ سے گھبراہٹ کی نفی ہے وہاں جلال کبریائی ماضی بارگاہ کی خبیثت کی گھبراہٹ کا ذکر ہے۔

تفسیر صوفیانہ | اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْحُسْنٰی اُولٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُوْنَ لَا یَسْمَعُوْنَ حَیْثُ سَعَا وَهُمْ فِیْ مَا اَشْتَعَتْ اَنْفُسُهُمْ فَخَالِدُوْنَ

بے شک وہ خوش نصیب لوگ جن کے لیے سعادت حسنیٰ کا فیصلہ عالم ازل میں پہلے ہی ہو گیا ہماری کرم نوازیوں کی طرف سے وہ لوگ ملاوٹ طبعیہ تاسدہ سے دور کر دئے گئے اتنی دور کہ نفسِ امارہ کی البیسیت والی سرسراہٹ بھی ان کو سنائی نہیں دے سکتی وہ تو نفسِ امارہ کی خواہش پر حلال چیزوں کو بھی ہاتھ نہیں لگاتے ان کے لیے نفسِ امارہ کی یہ دوری ان کے مراتبِ عظمیٰ کی وجہ سے ہے وہ لوگ مشاہدات صفات اور قرابت فات کی جنتوں کے اندر خواہش طبعیت مطالیہ قلب روح کی چاہت میں ہمیشہ رہنے والے ہیں۔ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمُ الْفَرْعُ الْاَكْبَرُ وَتَتَلَقٰی هُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ هٰذَا یَوْمُكُمْ

اِنِّیْ کُنْتُمُ تَوَّعِدُوْنَ۔ نہ موت نفس سے اُن کو قیامت منبری کا غم ہو گا نہ غفلت بدل
کی قیامت کبریٰ کی ہیبت و گھبراہٹ کیونکہ وہ ہمیشہ اتوارِ خشیت کے لباس میں ملبوس
رہتے ہیں ان ہی خوش بختوں کو موت نصائی کے وقت ملائکہ عرشی کی معرفت کا استقبال
زیارت نصیب ہوتا ہے نجات و سلامت کی بشارتوں کے ساتھ اور رضوانِ بہشت کی
جانب سے خوش خبری ملتی ہے کہ یہی تمہارا وہ یوم رجوع الی البقا ہے جس کا وعدہ مُؤْتُوْا
قَبْلَ اَنْ تَمُوْتُوْا سے فَنَآفِی اللہ کے وقت کیا گیا تھا سعادت تامہ استقامتِ حال سے
یَوْمَ نَظُوْرِ اَمْرٍ کَھٰی السَّجِّدِ لِلْکُتُبِ کَمَا یَذَّآ اَوَّلَ خَلْقٍ تُجِیْدُہٗ وَوَعْدًا
عَلِیْنَا اِنَّا کُنَّا فَعٰلِیْنَ۔ اہل معرفت کو یہ اعزاز، اکرام، انعام، احسان، مقام اُس دن
ملے گا جس دن آسمانِ نفس کو کتابِ اعمال کی طرح ہم لپیٹ دیں گے تاکہ حقیقتِ اُفلاک
کے مقامِ صغیرہ میں حفاظتِ بقا سے رہے اور اُس آسمانِ قلب کو بھی لپیٹ دیں گے
جو مقامِ کُرسلی کے حیم میں ہے اُس میں علوم کا مورخ معدن کا چاند اور صفاتِ حسنہ کے ستارے
معقولات کی کہکشاں ہے اور آسمانِ روح کو بھی لپیٹ دیں گے جو مقامِ بدن کے کبریٰ میں
ہے اُس میں مشاہدات کی بجلیاں، تجلیات کی ررقیں، زندگی ابدی کے آثار، ہم نشا
ثانیہ کے وقت قالبِ فطرت میں پھر لوٹا دیں گے جس طرح نشاِ اَوَّل میں پیدا فرمایا تھا کہ بقا
کے بعد فنا اور فنا کے بعد پھر بقا یہ تیسری پیدائش ہے رابنِ عزلی، بے شک جن لوگوں
کے لیے قادرِ قیوم کی طرف سے عنایتِ ازلیہ کا فیصلہ حسن ہو چکا ہے وہ عاداتِ ذلیلہ
کی جہنمِ دنیوی سے بہت دُور کر دیے جاتے ہیں اور شریعتِ طریقت معرفت حقیقت
اطاعت و عبادت ریاضتِ مشقت کی پُر بہار ہشت بہشت میں ان کا خلورِ حیات
ہوتا ہے جہاں وہ کبھی بدعتوں کی سرسراحت بھی نہیں سن سکتے۔ نارِ عصیان کی گھبراہٹ
اور حرق و غرق و مرق کا غم بھی ان کو نہیں پہنچتا جس دن اللہ تعالیٰ وجودِ انسانی کے آسمانوں
کو صفاتِ جلال کے دستِ یمن سے لپیٹ دے گا مراتبِ وجود کو ابتدا سے انتہا
تک فنا کر کے پھر وجودِ انانیت کا اسی تدریج سے رجوع و اعادہ خلقت فرمائے گا
جس طرح پہلے ظہورِ اجسام فرمایا تھا کہ پہلے نطق پھر علقہ پھر مضغہ پھر عظام پھر لباس
لحم اسی طرح اعادہ ہو گا کہ پہلے حیوانیتِ نفس کا نطق پھر شریعت کا علقہ پھر طریقت
کا مضغہ پھر معدنیۃ معرفت کے عظام پھر عام حقیقت کا لحم پھر اس ناسوتی دُعا پھر

روح لکرتی کا دخولِ خلور ہوتا ہے۔ اِنْ شَاَکُنَّا مُعْلِنٰتِیْنَ یہ وہ وعدہ ازل کا نیلِ مبر ہے جو ہر عارت کے قالبِ مُزکِ سینۂ مصطفیٰ میں سجایا جاتا ہے (تغیہ نیشا پوری) انتخابِ ربانی میں آجانے والوں کے لیے عنایتِ سابقہ کا حسن ظاہری چار چیزوں میں ہے ۱۔ کوئین سے بے رغبتی ۲۔ صرتِ تساو الہی کی طلب ۳۔ خلوصِ اللہ ۴۔ انوارِ الہی کا قدرتِ ظہور اسی طرح عنایتِ ازلیہ سابقہ کا حسن باطنی بھی چار چیزوں میں ہے ۱۔ ایجا داتِ مجیدہ ۲۔ علمِ غیبیہ کا انکشاف ۳۔ مکاشفاتِ قائمہ ۴۔ معارفِ کاملہ جس بندے میں ظاہری باطنی یہ چار کمال پیدا ہو جائیں وہ عارِ ربوں کے ساتھ آفاق میں شہر کر دیا جاتا ہے ۱۔ عارِ ابِ مذہبین میں ۲۔ علاماتِ سقرتین میں ۳۔ نشاناتِ مخلصین ۴۔ خلافتِ سید المرسلین حضرت جنید بغدادیؒ نے فرمایا چار چیزوں کی توفیق ملنے کا نام حقیقت ہے ۱۔ توفیقِ عنایت ۲۔ توفیقِ ہدایت ۳۔ توفیقِ اختیار ۴۔ توفیقِ عطا۔ ان توفیقوں سے چار دولتیں ملتی ہیں ۱۔ عنایت سے کفایت کی ۲۔ ہدایت سے ولایت کی ۳۔ عطا سے حکمت کی ۴۔ اختیار سے رعایت کی۔ توفیقِ الہی کی نشانی استقامت ہے۔ عارفین کے نزدیک پانچ چیزیں دنیا میں جہنمِ تہر کی حبس ہیں ۱۔ بدعت کے کام ۲۔ بدعتی کے کلام ۳۔ فلسفی دلائل کے عقلِ خناسی کے اُلجھاؤ ۴۔ طبیعتِ خیانت کے خیالات اور ظلمت کے وصیمیات عارفین کو ان سے بچایا جاتا ہے۔ قیامت کا دن عابدین کا یومِ جزا ہے اور عارفین کا یومِ شاہدہ ہے۔ عاشقوں کا یومِ وصولِ جمالِ کبریا ہے۔ جنت میں چار مکان چار قسم کے لوگوں کے لیے ۱۔ مکانِ راحت ان کے لیے جن کو دنیا میں راہِ الہی میں مصائب ملے ۲۔ مکانِ رغنا ان کے لیے جنہوں نے نفوئیات کو چھوڑا ۳۔ مکانِ امن ان کے لیے جو تا عمر خرب الہی میں رہے ۴۔ مکانِ اشتہاء۔ راہِ دین کے لیے۔ عالمِ طریقت میں سیدِ عارف کے سات آسمان جو قیامت صغریٰ میں پیٹ دے جاتے ہیں پہلا آسمان حیرانیت، دوم آسمانِ فنا، سارا و سوم آسمانِ ترکیب چہارم آسمانِ نایبہ بناتیبہ پنجم آسمانِ روحانیہ ششم آسمانِ عملیہ ہفتم آسمانِ فکر و عدا علیتاً یہ ہفتت رحمانی کا رُحْدُہ ازلیہ لازمہ ہے اِنْ شَاَکُنَّا مُعْلِنٰتِیْنَ۔ بے شک ہم ہر بندہ مخلص کو دنیا و آخرت میں اُس کے مراتب دینے والے ہیں۔

(از تفسیر ردۃ البیان)

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ

اور البتہ لکھ دیا ہے ہم نے زبور میں پوری شریعت کے بعد
اور بے شک ہم نے زبور میں نصیحت کے بعد لکھ دیا

أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١٥﴾

کہ بے شک یہ زمین مالک ہوں گے اُس کے میرے بندے نیکیاں پھیلانے والے۔
کہ اُس زمین کے وارث میرے نیک بندے ہوں گے۔

إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ غِيبَيْنِ ﴿١٦﴾

بیشک اس قرآن میں بھی البتہ بہت علوم ہیں عبادت گزار بندوں کے لیے
بے شک یہ قرآن کافی ہے جادوت والوں کو

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾

اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت کرنے کے لیے تمام جہانوں کے لیے
اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت سارے جہان کے لیے

قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ

فرا دیجئے مجھے تو یہی وحی ہوتی ہے کہ تمہارا معبود نہیں مگر ایک معبود
تم فرماؤ مجھے تو یہی وحی ہوتی ہے کہ تمہارا خدا نہیں مگر ایک اللہ

فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ

تو کیا تم مسلمان بن جاؤ گے۔ پھر بھی اگر یہ سب منہ پھریں تو فرما دو کہ
تو کیا تم مسلمان بناتے ہو۔ اگر منہ پھریں تو فرما دو

اذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ

میں نے اطلاع برابر دیدی ہے تم کو اور میں کیا جانوں کہ قریب ہے
میں نے تمہیں لڑائی کا اعلان کر دیا برابری پر، اور میں کیا جانوں کہ پاس ہے

أَمْ يَعِدُّ مَا تُوعِدُونَ ﴿۱۰۹﴾

یا دور وہ عذاب جس کا وعدہ دئے گئے ہو تم

بادور ہے وہ جو تمہیں وعدہ دیا جاتا ہے

تعلقات ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں بتوں
کے اعمال نامے لکھنے کی طرف اشارہ فرمایا گیا کہ آسمان اس طرح پیٹے جائیں
گے جس طرح اعمال نامے لکھنے کے بعد پیٹے جاتے ہیں۔ اب ان آیت میں اللہ تعالیٰ کے
وعدے لکھنے کا ذکر ہے کہ ہم نے سابقہ کتب آسمانی میں کیا وعدے لکھے تھے دوسرا
تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا کہ اہل جنت کو قیامت کی گھبراہٹ نہ پہنچے گی۔ اب ان
آیت میں اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ چونکہ انہوں نے اپنی سب زندگی قرآن مجید
کے سائے اور رحمت عالمین کے دامن میں گزاری اس لیے اب ان کو کوئی گھبراہٹ
نہ ہوگی اس کرم والے دامن میں اگر بھلا کون پریشان ہو سکتا ہے۔ تیسرا تعلق پچھل
آیت میں لوگوں کو اہل جنت مسلمانوں کی شان بتائی گئی تھی اب ان آیت میں لوگوں کو
مسلمان بننے کی دعوت دی جا رہی ہے۔

تفسیر نحوی وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزُّبُرِ مِنْ بَعْدِ الْمَذْكُورَاتِ الْأَمْثَلِ مِنْ يَرْثُهَا
عِبَادِي الْقَالِ لِحُوتِ إِنْ فِي هَذَا لَبَلَاغًا يَفْقَهُمُ عِبْدِيْنَ۔
واؤ میر جملہ لام گئے برائے تاکید بمعنی اللہ یَقْنِيَا قَدْ كَتَبْنَا۔ باب نَصْرُ كَانْفَعْلُ ماضی
قریب مثبت معروف جمع متکلم کُتِبَ یا کُتِبَ سے مشتق ہے بمعنی لکھا ہر قسم
کایہاں تدریج لکھائی یا وحی مراد ہے نا ضمیر جمع متکلم اس کا فاعل مرجع ہے سب تعالیٰ
نی حرف ظرفیہ مکانیہ الف لام عہد و حتمی خارجی زبور اسم مفرد سُرِیَانِ زبان کا لفظ ہے

مراد ہے دوسری منزل کتاب جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی ایک قول میں زُبُر ہے
 عربی لفظ ہے زُبُر کی جمع یعنی کتب و کتابیں، تب یہ الف لام جنسی ہے مگر یہ قول درست نہیں
 کیونکہ کُتُباً کا ماضی کتاب کا تعین چاہتا ہے۔ یہ جار مجرور متعلق اذل ہے کُتُباً کا۔ بِن جازہ زائدہ
 اپنے معنی ابتداء غایت کے لیے نہیں صرف عامل ہے، بَعْدُ معنات ہے اَنْذِرُکَ الف لام
 عہدِ خارجی زکر سے مراد ہے تو رات معنات الیہ یہ مرکب اعنانی مجرور ہو کر متعلق دم ہے
 اَنْ حَرْبٍ مشبہ درمیان کلام ہے اس لیے اَنْ ہے اَلَا رَمٰی الف لام استعرازی یعنی تمام
 اَرْض اسم مفرد جامد مؤنث نقلی سماعی۔ کل اَنْشُر الفاظ عربی مؤنث نقلی سماعی، ایں جن کو
 قصیدہ ابن عاصب صاحب کافہ میں منظم کیا گیا۔ مراد ہے جنت کی زمین نہ کہ دنیا کی لوگوں
 نے اور بھی بہت سی باتیں بنائی ہیں کہ دنیا کی زمین مراد ہے۔ ساری زمین ۱ شام کی زمین
 ۲ بیت المقدس کی زمین ۳ یہ آیت اخیر زمانہ امام ہمدی کا ذکر فرما رہی ہے یہ نہیں بلکہ
 زمانہ نبوت کا ۴ زمانہ صحابہ کا ۵ مغل بادشاہوں کا ۶ درویش و غیرہ مگر یہ قسمی باتیں ہیں
 اَنْ اَرْضِ اِسْم ہے اَنْ کا۔ یَرِثُ باب تَمَّع کا معنای معرفت مستقبل واحد مذکر غائب و رِثَہ
 سے مشتق ہے یعنی مالک ہو جانا صامیہ کا مرجع اَرْض ہے عبادی جمع مکتسر صرف واحد
 ہے عِبْدٌ یعنی عابد و عبادت کر نیوالے بندے، معنات ہے ی صمیر واحد متکلم معنات الیہ
 یہ مرکب اعنانی موصوف اَلْضَّالُّوْنَ اِسْم جمع مذکر سالم واحد ہے ضَالٌّ بمعنی درستی و
 ضَلَّی کرنے والے زمین کو فساد سے بچانے والے یہ صفت ہے عبادی کی یہ مرکب توصیفی
 فاعل ہے یَرِثُ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اَنْ کی اَنْ اپنے اسم خبر سے مل کر
 جملہ اسمیہ ہو کر مفعول یہ ہے کُتُباً کا سب مل کر جملہ فعلیہ تاکید یہ ہو گیا۔ اِنْ حَرْبٍ
 مشبہ ابتداء کلام میں آیا اس لیے اِنْ ہے بِن جازہ ظرفیہ مکانیہ عُنَا اِسْم اشارہ قریبی
 اس کا اشارہ الیہ زحنی ہے یعنی قرآن مجید یہ جار مجرور متعلق ہے مَوْجُودٌ پوشیدہ کا یہ اسم
 مفعول اپنے نائب ناعل پر شیبہ غیر عیضہ اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدم ہے
 اِنْ کی ایک قول میں حَذَّ اَلَا شَار الیہ یہ رتہ انبیاء ہے رَزَّ اللّٰهُ اَعْلٰکَ، اَمَّ حَمَّ تاکید یہ
 بمعنی اَلْمَبْتَدِیۃ۔ بَلَا غَا۔ اِسْم مصدر ثلاثی مزید نیہ یُکْفِی سے بتا ہے بمعنی پہچاننا و تبلیغ کرنا
 کان ہونا، یہاں درمے معنی زیادہ مناسب ہیں کیونکہ لازم ہے نہ کہ متعذری لام حرب جر
 نعو کا توہم اِسْم سطر معنای جمع ہے بمعنی جماعت گروہ موصوف ہے عَا یَدِ بَيْنَ اِسْم جمع

فعلیہ ہو یا اسمیہ منفی ہو یا مثبت حرف عطف اس سے پہلے آ سکتا ہے اس کے بعد نہیں آ سکتا
 اَنْتُمْ ضمیر مبتدأ مُسْلِمُونَ اسم فاعل کا جمع مذکر ہے بمعنی اسلام لانے والے مسلمان ہوتے
 یا بننے والے ہوں بحالت رفع خبر ہے مبتدأ کی اَنْتُمْ مبتدأ بنی اس خبر سے مل کر جملہ اسمیہ
 ہو کر معطوف ہوا اَلْحُكْمُ کے جملے پر دونوں مل کر نائب فاعل ہے یُؤْتٰی کا سب مل کر
 جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا اْتَلْ کا سب مل کر جملہ قولیہ ہوا اِنْ خَانَ تَوَدَّ اَفْضَلُ اَذْنَتْ عَلٰی
 سَوَآءٍ اِنْ اُذِنَتْ اَوْ تَرَبَّیْتُ اَمْ بَعِیْدٌ مَا تُوْعَدُوْنَ حرف ترتیبیہ بمعنی ثمران
 حرف شرط تو تَوَدَّ اَبَابِ تَفْعُلْ کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر غائب اس کا
 مصدر ہے تَوَلَّى بمعنی منہ پھیر لینا دوست نہ بننا، انکار کرنا نہ مانتا یہ مثبت منفی مصادر میں
 سے ہے یعنی لفظاً مثبت ہے حقیقتاً و معنایاً منفی ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ مروج کفار مکہ
 یہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا ف حرف جزا قُلْ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا
 اَذْنَتْ بَابِ افعال کا ماضی مطلق واحد متکلم مصدر ہے اِیْذَانٌ بمعنی اجازت دینا،
 اجازت کی خبر دینا یہاں بمعنی اطلاع دینا بتانا اِذْنٌ سے جملہ معتدی بدو مفعول ہے
 اس کا پہلا مفعول یہ گم ضمیر جمع مذکر منصوب متصل ہے مروج ہے کفار مکہ اس کا دہرا
 مفعول پوشیدہ ہے حُرِّیًّا یَا غَذَابًا عَلٰی جَارَہ فَوْقِیَّتِ کا نَوَآءِ اسم مفرد جامد حاصل مصدر
 بمعنی برابری یہ جار مجرور قائم مقام حال ہے کُم مفعول یہ کا اور متعلق ہے اَذْنَتْ کا یعنی تم
 سب کو برابر ایک جیسا بنا دیا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اِنْ حرف
 نفی بمعنی مانتا فیہ ماضی مضارع دونوں پر آ جاتا ہے اندام مشتق پر یعنی جملہ اسمیہ فعلیہ دونوں پر
 لفظ اِنْ عربی میں چار قسم کا ہے اِنْ حرف شرط اِنْ حرف تاکید اِنْ حرف تخفیف
 اِنْ سے بد لا گیا اِنْ حرف نفی یہاں یہی ہے۔ اُذِنَتْ بَابِ فَعْل کا فعل مضارع غیر مثبت
 معروف واحد متکلم دَرِّیٌّ وَ دَرَّ اَیْہ سے مشتق ہے بمعنی اپنی ذاتی قوت سے جانتا یا کسی چیز
 کا پتہ چلا لینا۔ خیال رہے کہ اِنْ نافیہ فعل کو منفی نہیں کرتا بلکہ اس سے علیحدہ نفی کا تذکرہ
 ہوتا ہے اِنْ اُذِنَتْ کا ترجمہ ہے۔ نہیں ہے یہ بات کہ میں جانتا ہوں۔ اھ لا اُذَرِّیُّ کا ترجمہ
 ہوتا ہے میں نہیں جانتا۔ آہمزہ سوالیہ تَرَبَّیْتُ اسم مصدر بروزن فعیل بر لے میا لفعال
 مصدر ہے اَمْ حرف عطف اختیاریہ بمعنی اِیْجِدُ اسم مصدر جامد حاصل مصدر یہ دونوں
 معطوف علیہ معطوف مل کر مبتدأ مآ اسم موصول تَوَعَدُوْنَ بَابِ افعال کا فعل مضارع

مثبت جہول جمع مذکر ماضی و غنہ سے مشتق ہے ضمیر صیغہ اس کا نائب فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر خبر مبتداء دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول یہ ہے اور بی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے اذنت کے جملے پر دونوں مل کر مفعول ہوا قتل۔ دونوں قول مفعول مل کر جزا ہے ان نوؤں اثر ط کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمائے وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عَلِيمِينَ اور

البتہ بے شک ازل قدیم کا ایک فیصلہ ہم نے زبور داود میں لکھ دیا تھا جو توحید موسیٰ کے بعد تھی کہ بے شک ابدی جنتی زمین کے بلا عوض مالک و ارث میرے وہی نیک اور دانائی اور صلاحیت رکھنے والے بندے ہوں گے جو علم و نہم کے ساتھ فقط میری ہی عبادت کرنے والے قوموں کی اصلاح کرنے اور میرے انعامات کی یاقوت رکھنے والے ہیں۔ اے مسلمانو تم اس قرآن مجید کو معمولی کتاب نہ سمجھا اس کی قدر جانتا اس کو پڑھنا سمجھنا سننا سنانا اقوام عالم کو بتانا اسی سے عبادت کے قاری عدالت کے قاضی بننا، اس کی ہر ہر سورت ہر ہر آیت ایک مکمل ضابطہ حیات اور سرمایہ خدمات ہے۔ اور خاص کر بے شک اس ذکر نبوت والی سورۃ انبیاء میں تو البتہ حیات دنیوی و بقیات اخروی کے پورے مکمل لائحہ عمل و قول کے لیے کافی خزانہ قدرت اور انعام قدرت ہے ہر اس قوم کے لیے جو بارگاہ قدس کے عابدین مخلصین ہیں یہ عبادت الصالحون مشرق میں مغرب میں شمال میں ہوں یا جنوب میں آسمان میں ہوں یا زمین میں۔ اعلیٰ علیین میں ہوں یا تحت الثری میں۔ اسی قرآن حکیم اور اس کی اسی تذکرہ انبیاء والی سورۃ میں زندگی کے ہر موڑ کے لیے کفایت کلیہ ہے۔ اس لیے کہ انبیاء علیہم السلام کے واقعات حیات انسانی زندگی کے لیے ہر وقت مشعل راہ اور ضیاء حیات ہیں۔ دنیوی زندگی اور شہادۂ ارضیات سب امتحان الہی ہیں۔ اس لیے۔ اَسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَاصْبِرُوا لَآ اَلَاَرْضَ رَبُّهَا يُؤْرِثُهَا مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ۔ (سورۃ اعراف آیت ۱۲۸) اس دنیا میں اللہ تعالیٰ سے مدد مانگتے رہو اور ہر حال میں میرا کرو دنیا میں تو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اس زمین کا وارث مالک سلطان بنادے۔ وہ بندہ کافر، کافر یا مومن۔ نیک ہو یا بد۔ ظالم ہو یا عادل۔ رحمت والا ہو یا لعنت والا۔ دنیا کی دینی

وراثت تر سرد کو بھی ملے گی سلیمان علیہ السلام کو بھی سکندر اعظم ذوالقرنین کو بھی فرعون کو بھی۔ فاروق اعظم کو بھی چنگیز و ہلاکو کو بھی وہ اللہ جس کو چاہے دے دیتا ہے کہ یہ امتحان گاہ ہے مگر جنت انعام گاہ ہے وہاں کی حیات، ارضیات، ملکیات انعام الہی ہے وہاں صرف یدِ ثعالبی کی اکتفا لکھو۔ ہاں البتہ اگر دنیا میں یہ بندے ہمارے حبیب محمد مصطفیٰ کے سچے سچے دائمی ہر قول و عمل اطاعت و اتباع پر قائم و ثابت قدم رہیں۔ تَرَدُّدَ اللّٰهِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَکُمْ وَعَبِلُوا الشَّلٰوٰتِ یَسْتَخِفُّ قَوْمٌ فِی الْاَرْضِ کَمَا اسْتَوٰفَ الَّذِیْنَ مِنْ تَبٰلِغِہٖ سُرۃُ النّٰوۃِ آیت ۵۵ جس طرح نبی کریم سے پہلے انبیاء اریا کر خلافت سلطنت دی گئی اسی طرح صدیق و ناریق عثمان رعلی کو عرب میں تابعین کو عجم میں۔ تبع تابعین کو تباہل میں سلاطین اسلام کو ہندوستان میں اسلام و قرآن قائم کرنے کے لیے زمین دیوی پر خلافت دیتے رہیں گے۔ مومن کی حیات دنیا امتحان اور حیات آخرت انعام ہے اس لیے یہاں اتار بھی ہیں چڑھاؤ بھی حیات دیوی کے تقریباً تیس زمانے ہیں ۱ حیات شیر خوارگی ۲ حیات طفولگی ۳ حیات بچپن ۴ حیات امروزی ۵ حیات نوجوانی ۶ حیات جوانی ۷ حیات درمیانی ۸ حیات بڑھاپا ۹ حیات ستمی پانا ۱۰ حیات قریبانا ۱۱ حیات امیرانہ ۱۲ غلبانہ ۱۳ حیات شادیانہ ۱۴ حیات بیمارانہ ۱۵ صحت مندانہ ۱۶ حیات بزدلانہ ۱۷ حیات بہادرانہ ۱۸ حیات مسافرانہ ۱۹ حیات مقیمانہ ۲۰ حیات شاگردانہ ۲۱ حیات صابرانہ ۲۲ حیات مجاہدانہ ۲۳ حیات تاجرانہ ۲۴ حیات عابدانہ ۲۵ حیات صالحانہ ۲۶ حیات عالمانہ ۲۷ حیات عادلانہ ۲۸ عاقلانہ ۲۹ حیات شادانہ ۳۰ حیات مہمانانہ ۳۱ حیات سخاوت ۳۲ حیات شجاعت۔ انسانی زندگی ان ہی پہلوؤں پر گزرتی ہے منشاء باری تعالیٰ یہ ہے اشرف المخلوقات انسان اپنی اشرافیت کو باقی اور ثابت رکھنے کے لیے زندگی کا ہر زمانہ آغوش ایمانی میں گزارتا ہے اور آغوش ایمانی صرف نبوت کے اُلوہ حسنہ میں ہے جو اس سے مٹا وہ آغوش ایمانی سے نکل کر آغوش شیطانی میں گرا۔ اور اشرافیت گمائی ذلت کمائی اسی لیے قرآن مجید میں بار بار ذکر حیات انبیاء علیہم السلام فرمایا جا رہا ہے اور اسی تعلیم و تربیت کے لیے سورۃ انبیاء کا نزول ہوا جس میں زندگی کے تمام شعبے احیاء انبیاء پر وارد فرما کر ان کی پاکیزہ

اور کامیاب زندگی کو انسانیت کے لیے اُسوۂ حسنہ اور نمونہ اقوام بنا دیا گیا جیسا کہ سورۃ
ممتحنہ کی آیت میں ارشاد ہے۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔ البتہ بے شک
انبیاء و کرام میں ہی اسے ان از تہارے بے شاندار نمونہ حیات ہے۔ چنانچہ شیر خوارگی
حضرت عیسیٰ کی طفلگی حضرت ابراہیم کی رطپن حضرت احاق کا، انزوی حضرت اسماعیل کی نوجوانی
حضرت شیث کی جوانی حضرت یحییٰ کی۔ ادھر عمر حضرت یعقوب کی بڑھاپا حضرت نوح کا۔
سُحُیّا حضرت زکریا کا غریبی حضرت موسیٰ کی حلیمی حضرت ہارون کی۔ امیری حضرت سلیمان کی
غلبنی حضرت آدم کی شادیانی حضرت داؤد کی۔ بیماری حضرت ایوب کی صحت مندی تندرستی
حضرت یونس کی بہادری حضرت صالح کی۔ تجارت حضرت ہود کی۔ عبادت حضرت خضر
کی۔ صالحیت حضرت ایسا کی مسافرت حضرت عزیز کی۔ اقامت حضرت لوط کی شکر
حضرت شعیب کا مہر۔ حضرت ذوالکفل کا۔ جہاد حضرت یسوع کا۔ بادشاہی حضرت یوسف
کی۔ علمیت حضرت ادریس کی عقل و حکمت حضرت سلیمان کی۔ صنعت حضرت داؤد
کی۔ محنت حضرت زکریا کی۔ سخاوت حضرت یوسف شجاعت حضرت ابراہیم کی۔ شرم و
جلاوطنی حضرت اسماعیل کی مردانگی رُحلیت مرسلین کی۔ حمد و ثناء الہی یونس علیہ السلام کی۔
عشق الہی یحییٰ کا۔ قرآن کریم میں یہ سب بیان ہوئے اس لیے کہ نمونہ ہیں مبلغین۔ مبلغین عالمین
صابرین، شاکرین، حامدین، اور بخوں جوانوں بوڑھوں، امیروں و زیریوں بادشاہوں
مجبور قاضیوں۔ عَقْلًا، عَمَلًا، فَضْلًا کے لیے۔ اس کے علاوہ یہ کلام پاک دنیا میں رضا
الہی، قبر میں مونس، حشر میں وزن میزان جنت میں ترقی دراجت کا ذریعہ، اسے محبوب
کریم۔ یہ تذکرہ انبیاء صرف نمونہ انسانیت ہے مگر زندگی تو کائنات کے ہر عالم میں ہے اور
سب کو رحمت کی ضرورت، اس لیے ہم نے آپ کو تمام جہانوں پر رحم کرنے کے لیے ہی
بھیجا۔ اسی لیے سب سے پہلے آپ کو پیدا کیا۔ ایک بار آقاؤ کائنات نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے جبریل سے پرچھا کہ تم کو بھی ہماری رحمت عالمینی کا فائدہ پہنچا۔ عرض کیا ہاں
یا رسول اللہ۔ آپ نے فرمایا کیا۔ جبریل علیہ السلام نے عرض کیا کہ میں ہمیشہ اپنے انجام سے
تدارکتا تھا لیکن جب آپ معراج میں آئے اور کچھ عرصہ مجھ کو آپ کے ساتھ رہنے
قدمت کرنے کا موقع ملا تو رب تعالیٰ رحیم و کریم نے میری تعریف فرمادی ذی قُوَّةٍ عِنْدَ
ذِي الْعَرْشِ مُكِبِّنٌ مُّطَاعٌ ثَمَّ اَمِيْنٌ۔ یہ اعزاز پہلے مجھے کسی کام سے نہ ملا

اسے محبوب آپ کی رحمت کے سب عاجت مند ہیں متقدمین ہوں یا ستاخرین عالم انسانیت ہوں عالم نبوت رسالت اگر نام محمد را یا یاد دے مٹھی آدم نہ آدم ہانتے تو بہ نہ نور از فرق تجننا غرضکہ عالم نباتات۔ جمادات۔ حیوانات۔ عالم عرشیاں۔ افریشیاں۔ کفرستان اسلامستان عرب و عجم۔ جن و ملک جو روح علمان سب کو رحمت کی ضرورت۔ اس لیے آپ کو رحمتہ عالمین کے لیے بھیجا۔ کفار پر بھی یہ رحمت ہی ہے کہ ہزار ہا کفریات کے باوجود اب ان پر کوئی عذاب نہیں آتا نہ طوفان کا نہ خسف کا نہ مسخ کا نہ غرق کلو حرق کا نہ بیخ کا نہ ہلاکت کا نہ آسمان کا نہ زمین کا۔ امت مسلمہ پر کروڑ ہا رحمتوں کے علاوہ یہ رحمت بھی کہ آپ نے کبھی امت کو فراموش نہ فرمایا نہ مکہ مکرمہ میں نہ مدینہ منورہ میں نہ مسجد طاہرہ میں نہ حجرہ طاہرہ میں نہ عرش اعلیٰ پر نہ تو سین بآلہ پر نہ نماز میں نہ مقررانہ میں رحمتہ عالمین کے سات طریقے رحمت مطلقہ رحمتہ تامہ رحمتہ شامہ رحمت جامعہ رحمتہ کاملہ رحمتہ عامہ رحمتہ نجیہ رحمت عالمین کے آٹھ ملکتے۔ اور ہر ملاقہ دس ہزار عالم کا۔ کل علاقے اتنی ہزار عالم ہیں رحمت شہادت یعنی ظاہری مخلوق رحمت غیب باطنی مخلوق رحمت عالم علیہ رحمت عالم عینیہ رحمت عالم وجودی رحمت عالم سابقہ رحمت عالم لاحقہ آٹھ قسم کی مخلوق کو رحمتہ عالمین کا قائدہ پہنچ رہا ہے ذوی العقول کو ذی غیر عقل ولسے حیوانات کو ذی اہل برزخ کو ذی ارواح کو ذی اجسام کو ذی اہل اعرف کو ذی اہل جنت کو ذی اہل عذاب کو ذی جمادات عالم کو رحمتہ للعالمین کے لیے سات صفات لازمی ہیں۔ ایک یہ کہ وہ عالمین سے افضل ہو دوم یہ کہ وہ خلق عظیم والا ہو سوم سب عالمین و اہل عالمین کو جانتے پہچانتے والا ہو۔ چہارم سب کا شاہدہ کر سکنے کی طاقت رکھتا ہو۔ پنجم دور و نزدیک کی سننے کی قوت رکھتا ہو ششم ملک و ملکوت نفس و روح کے مزاج ظاہرہ و باطنی سے واقف ہو ہفتم تمام عالمین کی ضروریات کے خزانوں کا مالک و مختار بنا دیا گیا ہو قل انما یوحی الی انما اوحکم الہ واحد۔ فعل انتم مسلمون عان تو لو نقول اذ انکم علی سواہ۔ وان ادری اقربیک ام یعیذ ما توعدون اسے رحمتہ عالمین ان مشرکین سے فرما دیجئے کہ میری طرف بار بار ہیں وہی فرمائی جا رہی ہے کہ تم سب کا معبود فقط ایک ہی معبود ہے۔ خیال رہے کہ یہاں حصر کے لیے دوبارہ لفظ حصر آیا پہلے۔ انما۔ پھر انما دونوں میں فرق یہ کہ انما یوحی نے حکم

میں شئی کو منحصر کیا اور اَنْتُمْ اِلَھُکُمْ نے شئی میں حکم کو منحصر کیا۔ وحی حکم ہے اور الٰہی شئی ہے۔ معنی یہ ہوا کہ یہ وحی کی جاتی ہے میری طرف۔ دوسری جگہ اِلَھٌ وَّاحِدٌ۔ شئی ہے اور عِلْمُ اِلَھُکُمْ ہے۔ اس کا حصہ معنی یہ ہے کہ ایک ہی ہے تم سب کا معبود۔ بعض جہلاً نے یہ معنی رکھے کہ جسے وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا ہی معبود ہے اِلَھٌ وَّاحِدٌ ترجمہ غلط اور گناہ ہے۔ مثلاً زید قائم کا ترجمہ پہلی صورت میں ہے کہ زید صرف کھڑا ہی ہے۔ دوسری صورت میں یہ کہ زید ہی کھڑا ہے۔ تو آیت کا منشا یہ بیان کرنا ہے کہ معبودیت سے متعلق مجھے جب بھی وحی کیلگی تو یہی وحی کیلگی کہ ایک ہی معبود ہے تم سب مخلوق کا۔ فَعَلَّ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ تو کیا تم اب بھی مسلمان ہوتے ہو یا نہیں۔ اب تو دین اسلام کو مانتا تم پر واجب ہو گیا ہے کیونکہ نبی کی زبان ہے توحید کا بیان ہے اسی کو دین الٰہی کہا جاتا ہے یہ بھی میری رحمت کا تم پر ایک کرم ہے کیونکہ مانتے میں تمہارا ہی بھلا ہے۔ قَاتِلُوا ثَمُودَ اُولَئِیْہِمْ اِثْمٌ کَبِیْرٌ۔ ان بدقسمتوں نے ایمان سے منہ پھیرا۔ اور شرک کفر نہ چھوڑا تو عَلٰی اِلَھٍ اَعْلَانٌ فرما دیجئے کہ میرا کام ہی تھا علیٰ سوا کہ میں شروع دن سے برابر تم سب عوام و خواص کو پوری ہر بات سمجھاتا چلا آ رہا ہوں۔ علیٰ سوا میں تین چیزوں کی برابری بیان ہوئی۔ تبلیغ کی مدت وقت کی مدت افراد کی۔ یعنی میری تبلیغ ہر وقت سب کے لیے ایک جیسی ہے۔ نہ تبلیغ احکام میں کسی زیادتی کہ امیروں کو کچھ بتا دیا۔ غریبوں کو کچھ اور بتا دیا نہ وقت میں کسی زیادتی کہ کسی کو خصوصی اور ملحدگی کا زیادہ وقت کسی کو تھوڑا اور عمومی وقت۔ نہ افراد میں کسی زیادتی کہ کسی کو بتایا سمجھایا کسی کو نہ بتایا سمجھایا۔ میرے دربار میں امیر غریب آقا غلام۔ کالے گودے۔ مٹی عربی کا کوئی فرق نہیں ہے نہ کبھی ہوا نہ ہوگا۔ مانتے ہو تو مانو نہیں مانتے تو جاؤ جہنم میں عذاب ابدی کا مزہ چکھو۔ میرے پاس بڑائی اور سرداریت کے مرتبہ آؤ انکساری اور محابیت کے کر آؤ میرے دل میں کسی کے لیے بھی عذاب تہر غضب و غصہ۔ گھمٹ و غرور نہیں۔ یہاں تو سب عالمین کے لیے رحمت ہی رحمت ہے۔ کیونکہ میں اس دہریں تہر و غضب بن کر نہیں آیا اور اسے کفار مکہ پر بھی سمجھ رکھو کہ میں جو کچھ جانتا اور تم کو بتاتا ہوں وہ سب اس عیبی علم سے بتاتا ہوں جو مجھ کو میرے رب تعالیٰ نے سکھایا۔ اور اتنا عطا فرمایا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَ عَلَّمْتُکُمْ مَا لَمْ تَکُنْ تَعْلَمُوْنَ سورۃ نساء آیت ۱۱۱) اسے محبوب کائنات

مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ۔ کے چنانچہ میں سے جو کچھ تم نہ جانتے تھے۔ ہم نے وہ سب تم کو سکھا دیا لہذا میری یہ سستاؤ جزا کی خبریں اپنی عقلی درایت اور تصوراتی خیالات سے نہیں نہ عقلیں دور آنا ہوں اور نہ عقل سے جانتا ہوں قرآن اذریٰ اقصیٰ اُم بعید ما فوقہ عرش اور عقلی اندازوں سے تو یہ بھی پتہ نہیں کہ وہ عذاب جس کی خبریں بارہا تم کو میں سنا چکا ہوں اور میری زبان چشمہ علم و حکمت سے وعدہ و وعید کی صورت میں سن چکے ہو۔ خیال رہے کہ ہم اپنی اردو زبان میں تو ہر عقلی بھی فکری چیز کا ترجمہ جانتا ہی کرتے ہیں۔ مگر عربی لغت میں عقل ہم، ذہن، تخیل، تصور، و ہم سے جاننے کو ادراک کہا جاتا ہے۔ مگر مشاہدے، تجربے کتابوں کے پڑھنے کسی کے پڑھانے، سکھانے، بتانے سمجھانے کو اور ان ذرائع سے پتہ لگنے کو علم کہا جاتا ہے۔ درایت جو اپنی سوچ فکر اجتہاد کے اندازوں کا نام ہے اس میں غلطی ہو سکتی ہے مگر علم میں غلطی نہیں ہوتی خاص کر علم لدنی جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے حسب مراتب و ضرورت صرف انبیاء کرام علیہم السلام کو ملتا ہے اس میں تو قطعاً غلطی کا شائبہ تک نہیں ہوتا نہ ہو سکتا ہے اس وجہ سے قرآن مجید کا تقویم انبیاء علیہم السلام ہی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی درایت کی نفی فرمائی گئی کہیں کیا اذریٰ کہیں ان اذریٰ۔ فرما کر اور کہیں وَمَا اذَرَکَ سے سوالیہ نفی فرما کر یہاں بھی عقلی تخیل اور درایت کے اندازے کی نفی فرمائی گئی۔ لیکن نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کی نفی کہیں کسی آیت سے ثابت نہیں نہ صراحتاً نہ اشارۃً نہ کنایۃً نہ اقتضائاً نہ دلالتاً۔ ہاں البتہ آپ کے علم مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ کا ذکر و ثبوت قرآن مجید کی تقریباً چالیس آیاتوں میں فرمایا گیا یہاں بھی ہی سمجھایا جا رہا ہے کہ میں حقیقت علمی سے تو تم کو ایک ایک بات کی خبر دے چکا ہوں جو خبریں وَاِنْ اذَرِیْ۔ میری درایت سے نہیں بلکہ علم سے ہیں۔ اِن آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال ملاحظہ فرمائیے دو قول۔ ایک یہ کہ اس سے مراد داؤد علیہ السلام کی زبور کتاب ہے۔ اس میں صرف حکمت کی باتیں اور دعائیں عباد میں بشارتیں تھیں شریعت کے قانون کے لیے تدریت پر عمل تھا۔ یہ قول ہی درست ہے کیونکہ ثابت و مشہور ہے۔ دوم یہ کہ زبور سے کتاب مراد نہیں بلکہ زبور بمعنی تَزْوِج یعنی نکاح ہوتی باتیں جیسے حلوب بمعنی مخلوب اور رُکوب بمعنی مرکب۔ اس کا واحد زُبْر ہے جیسے قشور کا واحد قشر ہے اور اس سے تمام آسمانی کتابیں۔ صحیفے بلکہ لوح محفوظ بھی مراد ہے وَاِنْ اذَرِیْ

میں چار قول ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد تربیت ہے۔ دوم یہ کہ اس سے مراد لوح محفوظ ہے سوم یہ کہ اس سے مراد علم الہی ہے چہاں یہ کہ اس سے مراد وہ نصیحتیں ہیں جو زبور میں ہی لکھی ہوئی تھیں یعنی نصیحتوں کے بعد یہ وراثت ارضی کی بات لکھی گئی تھی۔ میرے نزدیک یہ چاروں قول درست ہیں مطابقت اس طرح ہے کہ اللہ کے علم سے یہ بات لوح محفوظ میں بھی تربیت میں بھی زبور و انجیل اور صحیفوں میں بھی تھی اور قرآن مجید میں تو ایک یہ نظر آ ہی رہی ہے ۲۱ اَلْاَرْضُ۔ میں تین قول ایک یہ کہ اس سے مراد جنت کی سرزمین ہے۔ یہی قول درست اس کی دو دلیلیں۔ پہلی دلیل یہ کہ آیت کے سیاق و سباق میں جنت و آخرت کا ذکر ہے۔ لہذا ارض سے علاقہ جنت ہی مراد ہے۔ دوسری دلیل یہ کہ سورۃ زمر کی آیت ۲۱ میں اس کی تفصیل و تاویل اس طرح ہے۔ وَخَالُوا الْحَسَدَ الَّذِي مَدَّ قَبْلَهُ وَوَعَدَهُ وَافَرْنَا الْاَرْضَ مِنْ مَبْنُوتٍ مِمَّنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ یعنی جنت میں جا کر یہ شکر یہ ادا کریں گے کہ الحمد للہ جس نے اپنا وعدہ صادق کیا اور ہم کو اس زمین کا فاسق بنایا۔ نیز یہ قول اس لیے بھی درست ہے کہ وراثت ارض کے لیے عبادِ اِیّ الصّٰلِحِیْنَ کی خصوصیت صرف آخرت میں ہے۔ دنیا میں تو ہر اچھا بُرا انسان زمین کا مالک فاسق بادشاہ جاگیر دار بن جاتا ہے۔ دوسرا قول یہ کہ اس سے مراد سرزمین علاقہ بیت المقدس ہے۔ سوم یہ کہ اس وراثت ارض سے مراد فتوحات اسلامیہ اور سابقہ اہل ایمان کے فتوحاتی علاقے ہیں ۲۲ عِبَادِی الصّٰلِحِیْنَ میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اس سے مراد مومنین بنی اسرائیل امت ہاؤد سلیمان ہیں۔ ان کی دلیل سورۃ اعراف کی آیت ۱۳۱ ہے۔ وَ اَوْزَنَّا النُّوْمَ الَّذِیْنَ کَانُوْا یُسْتَفْعَفُوْنَ مُشَارِقِ الْاَرْضِ وَ مَعَارِجِہَا۔ یہاں بنی اسرائیل ہی کا تذکرہ ہو رہا ہے۔ دوم قول یہ کہ ان سے مراد صحابہ کرام اور سلاطین اسلام ہیں۔ ان کی دلیل سورۃ نور کی یہ آیت ۵۵ ہے۔ وَ عَدَّ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْکُمْ وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ لَیَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِی الْاَرْضِ کَمَا اَسْتَخْلَفْنَا الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِہُمْ۔ مگر یہ دونوں قول بھی کمزور ان کے استدلال بھی کمزور صحیح ہے کہ یہ آیت جنتی زمین کے متعلق ہے اور عِبَادِی الصّٰلِحِیْنَ سے صرف آخرت میں اہل جنت مراد ہیں کسی بھی امت سے ہوں۔ اور دلیل میں ان دو قولوں کی آیتیں صرف زمین سے متعلق ہیں اس

آیت کا اُن سے کوئی تعلق نہیں ہے وہ آیتیں اس کی تفصیل یا تفسیر نہیں، اور عبادت سے مراد نماز روزہ۔ کلمہ حج زکوٰۃ ہے۔ اِن کئی ہدایں دو قول۔ ایک یہ کہ اس سے مراد سورۃ انبیاء ہے۔ دوم یہ کہ اس سے مراد پورا قرآن مجید ہے۔ اذنتکم میں دو قول ایک یہ کہ اس سے مراد عذاب قیامت کی آگاہی ہے۔ دوم یہ کہ اس سے مراد کفر و اسلام کی جنگ ہے اور برابری سے مراد ملکی دو طرفہ تیاری کی جہلت ہے۔ بخت نصر کی طرح اچانک حملے سے شخص مخالفین کی تباہی کرتا میرا مقصود نہیں اگر میں رحمۃ عالمین نہ ہوتا تو اذنتکم علیٰ موائج نہ کرتا بلکہ دیگر سابقہ انبیاء علیہم السلام کی طرح عذابِ تاگہانی کی بددعا کرتا اور تم سب ہلاک کر دے جلتے کسی کو بھی سوچنے سمجھنے کی جہلت ایمان لانے کی توفیق ابدی کامیابی کی سعادت نہ ملتی یہ اذنتکم بھی تم پر میری رحمت کا ایک حق ہے۔ سو آچ میں دو قول ایک یہ کہ اس سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ ہے دوم یہ کہ اس سے مراد جنگ و جہاد کی اطلاع دینا ہے تاکہ دو طرفہ برابری کر لیں کفار کو کوئی حسرت نہ رہے۔ مَا تَوْعَدُونَ دو قول۔ ایک یہ کہ اس سے مراد دنیوی ذلت ہے جو مسلمانوں کے ہاتھوں جنگ نہیں اٹھاؤ گے۔ یہ غیبی پختی خبر ہے۔ دوم یہ کہ اس سے مراد قیامت کی ذلت ہے۔

ان آیت پاک سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ فائدے قرآن مجید میں کیسی شان کی طرزِ بیانی ہے کہ اپنی ربوبیت عالمینی کا چرچہ و تذکرہ اپنے محبوب اور محبوب کی امت کی زبان سے کروایا کہ اسے بندو تم کہوا لَحْمًا لِلّٰہ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔ مگر اپنے حبیب کی رحمت عالمینی کا چرچہ اور تذکرہ خود فرمایا وہاں بھی تمام جہانوں کا ذکر اور یہاں بھی تمام جہانوں کا ذکر فرما کر بتا دیا کہ جہاں تک میری ربوبیت کی وسعت ہے وہیں تک میرے حبیب کی وسعتِ رحمت۔ ہماری شہنشاہی ہمارے نبی کی وزارتِ مصطفائی ہے۔ نہ ربوبیت سے کوئی جگہ خالی نہ رحمت سے اظہارِ ربانیت۔ عالمینی کے لیے بھی پوری ایک مکمل آیت اور اظہارِ رحمتِ عالمینی کے لیے بھی ایک مستقل آیت۔ یہ فائدہ دونوں جگہ علین فرماتے سے حاصل ہوا۔ مگر اتنی صاف واضح آیت و کلام کے باوجود وہابی دیوبندی اپنا جلا پادِ صداقت نبوت۔ حدِ بغض گستاخی۔ جہالت بلکہ ایدِ جہلیت چھپانے سکے۔ آیت تو بدل نہ سکے کیونکہ وہ حفاظتِ الہی میں ہے۔ البتہ ترجمہ

و تفسیر میں عفری ڈنگ اور احمقانہ نشر چلا ہی دئے۔ چنانچہ تھانوی صاحب ترجمہ اس طرح کرتے ہیں۔ اور ہم نے ایسے مضامین تافہ دے کر آپ کو اور کسی بات کے واسطے نہیں بھیجا مگر دنیا جہان کے لوگوں یعنی مکلفین پر ہر بات کرنے کے لیے ترجمہ تھانوی طبع تاج کینی، میرٹھی وہابی ترجمہ اس طرح کیا گیا۔ اور ہم نے دنیا جہان کے لوگوں کے لیے رحمت بنا کر بھیجا ہے (عاشق الہی میرٹھی طبع تاج کینی، محمود الحسن وہابی صاحب اس طرح ترجمہ کرتے ہیں۔ اور تجھ کو جو ہم نے بھیجا سو ہر بات کر کر جہان کے لوگوں پر۔ مودودی صاحب وہابی ترجمہ اس طرح کرتے ہیں۔ اسے محمد ہم نے جو تم کو بھیجا ہے تو یہ دراصل دنیا والوں کے حق میں ہماری رحمت ہے مودودی تفسیر۔ اور ہم نے تم کو دنیا والوں کے لیے رحمت ہی بنا کر بھیجا ہے۔ یہ تھے وہابی ترجمہ ان میں چار طرح خیانت اور بدعتی ہے۔ عام طالب علم بھی جانتا ہے کہ یہ فقط جلاپا اور حسد کی عداوت ہے۔ پہلی خیانت، آیت کے الفاظ میں دنیا جہان کا لفظ نہیں ہے دوم آیت میں مکلفین لوگوں کا لفظ نہیں ہے یہ صرف انسانوں کو کہا جاتا ہے۔ سوم بنا کر بھیجا۔ آیت میں بنا کر کا لفظ نہیں ہے۔ اس خیانت نے بتایا کہ نبی کریم پہلے رحمت نہیں تھے جب بعثت ہوئی تب رحمت بنے۔ چہا دم۔ دنیا والوں کے حق میں ہماری رحمت ہے۔ یہ الفاظ آیت میں نہیں۔ اس ترجمے کا مفہوم ہے کہ نبی کی ذات بالکل رحمت نہیں۔ ان کو بھیجتا ہماری رحمت ہے۔ اگر آیت کا یہی مقصود بیان ہوتا تو رَحْمَةً مِّنَّا ہوتا۔ میں کہتا ہوں کہ اگر یہاں عالمین کا ترجمہ اپنی بددیانتی اور خیانت سے دنیا والے مکلفین کرتا ہے۔ یا یہ کہتا ہے کہ اور کسی بات کے واسطے نہیں۔ تو رَبُّ الْعَالَمِينَ میں بھی عالمین کا ترجمہ صرف دنیا والوں اور مکلفین لوگوں کا رہا کہو، اور آدمی جہنم کیوں لیتے، تو پوری جہنم حاصل کرو۔ بہر کیفیت یہ علمی جہالت نہیں بلکہ حسد و عداوت کی جہالت ہے۔ دوسرا فائدہ عیسیٰ علیہ السلام کے لیے فرمایا گیا رَحْمَةً مِّنَّا میں نسبتی کے ساتھ۔ ترجمہ ہے ہماری طرف سے رحمت ہے یعنی ہر بات روح اللہ کا آنا۔ مگر حبیب پاک صاحب کو لاک کے لیے فرمایا رَحْمَةً مِّنَّا لِلْعَالَمِينَ، فرق یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کی بعثت رحمت ہے حبیب پاک کا وجود رحمت ہے۔ بعثت محدود ہے مبعوث الیہم میں۔ یعنی جن کی طرف بعثت ہے ان کے لیے رحمت، جب تک دین باقی بعثت قائم جب تک بعثت قائم امت موجود جب دین منسوخ تو بعثت ختم جب بعثت ختم تو امت نہیں جب

امت نہیں تو اس کے لیے رحمت نہیں۔ لیکن رحمتِ عالمین کا جب تک وجود قائم تو عالمین کے لیے رحمت ہوتا باقی۔ عالمین میں غیر محدود اس لیے رحمت میں غیر محدود جب تک عالمین کی بقا اس وقت تک رحمت کی بقا۔ عالمین ابد تک لہذا رحمت میں تا ابد کتنا عظیم فرق ہے اور کتنی عظیم و کبیر شان ہے۔ اسی شان سے ظالم گھٹکر جیلے مرے جاتے ہیں۔ دنیا کے لیے رحمت اس لیے کہ آپ سب سے پہلے وجود میں آئے باقی تمام مخلوق آپ سے ہی وجود میں آئی۔ عالمِ اجسام کے لیے رحمت اس لیے کہ آپ کا دین کبھی منسوخ نہیں اب وہ اسلام بن چکا ہے۔ آپ کی قوم یعنی امت کبھی ختم نہیں۔ عالمِ محشر کے لیے رحمت اس لیے کہ آپ کی شفاعت قائم و نافذ یہاں تک کہ آپ کی شفاعت انبیاء کرام علیہم السلام کے لیے بھی قریبِ مراتب میں۔ عالمِ جنت میں رحمت اس لیے کہ آپ وجود و شہود کے لیے ہیں ابداً۔ ابداً۔ عالمِ ارواح کے لیے اس لیے کہ روح عمل کے لیے محتاج ہے جسم کی اور تمام روحیں مخلوقۃ۔ مطروحة۔ موروۃ۔ منظر تھیں وجودِ رحمتِ عالمین کی آپ کے آنے سے عالمِ اجسام بنا جس سے عالمِ ارواح ظاہر و زمرہ ہو گیا اپنے اپنے جسم کے ساتھ۔ (از روح البیان) اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اَنَّا رَحْمَةٌ مُّحَمَّدًا اَنَا (مستدرک حاکم) میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کائنات کے لیے رحمت کا تحفہ ہوں۔ تفسیر روح المعانی میں ہے کہ ابن قیم نے اپنی کتاب مفتاح السعادت میں لکھا ہے کہ اگر کائنات میں نبوت نہ آتی تو عالم میں نہ علم نافع ہوتا نہ عمل صالح نہ اصلاحِ معیشت نہ قوامِ مملکت ہوتا نہ نظامِ سلطنت بلکہ حسبِ لوگ بہائم کی طرح جانور اور عادی زندوں، اور دیوانے کتوں کی طرح ہوتے۔ ہر شیر آثارِ نبوت کے ظہور سے ہے اور ہر شر آثارِ نبوت کے چھپ جانے سے گویا کہ نبوت روح ہے اور عالمِ جسم ہے۔ جب دنیا سے نبوت بالکل بے تعلق ہو جائے گی تو دنیا پر قیامت آجائے گی۔ تیسرا خاندہ۔ بعض اکابر نے فرمایا کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی بعثت سے عذابِ آسمانی کا پتہ لگا۔ چنانچہ سورۃ اسری آیت ۵۱ میں ارشادِ باری تعالیٰ ہے وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا۔ یعنی ہم عذاب دینے والے نہیں کسی بھی کافر قوم کو جب تک کہ ان میں اپنا کوئی رسول نہ بھیجیں اور پھر وہ منکر ہوں لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے رحمت کا پتہ لگا۔ جیسا کہ یہاں ارشادِ ہوا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔ اور تا قیامت عذابِ آسمانی بند ہونے کا پتہ لگا چنانچہ

سورۃ انفال آیت ۲۳ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَمَا كَانَ اللَّهُ بِبَعْدِ يَحْمُدُ وَأَنْتَ فِيْهِمْ۔ یعنی اے حبیبِ کریم جب تک آپ ظاہراً یا باطناً اپنی امت میں موجود ہیں اُس وقت تک اللہ تعالیٰ ان کو عذاب نہ دے گا خواہ کتنا ہی ظلم و کفر کریں۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو قیامت موجود کیونکہ سراجِ منیر یعنی سورج ہیں اور سورج تو کبھی ڈوبتا ہی نہیں کسی کون نظر آئے یا نہات۔ آپ اقول میں رحمت ہیں اور آخر میں رحمت قدسی میں ارشاد ہے۔ مَبْقَتْ رَحْمَتِيْ عَلٰی غَضَبِيْ۔ (جہاں مع صغیر) یعنی میری رحمت پہلے ہے میرے غضب سے رحمت کون ہے۔ یہی حبیبِ ازل صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ اور آپ ہی آخر میں اس طرح کہ آپ کا دین آخر آپ کی آمد آخر آپ کی کتاب آخر آپ کی امت آخر یہ قائمہ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ أَرْسَلْنَا مَا فِيْ مَطْلِقِ فَرَمَانِ سے حاصل ہوا آپ کا ارسال قبلِ کُلِّ شَيْءٍ۔ آپ کی بعثت بعدِ کُلِّ رَسُوْلٍ۔ نُوحَكَ شَرِيْفٌ وَجَسَدُكَ لَطِيْفٌ۔ نبی کریم حضورِ اندس نے فرمایا کہ حیاتِ خیر و مَمَاتِ خیر میری موجودگی بھی رحمت ہے اور غیر موجودگی بھی رحمت ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ سَابِقًا زُوْرًا وَآخِرًا ظَهْرًا وَرُكْحًا وَرَحْمَةً لِلْعَالَمِيْنَ وَجُوْدًا وَحَالًا اِلَيْهِ وَآخِرًا بِهٖ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ رب نازل ہوئے ہی حنفی مسلک ہے۔ جو مضامین تین کتابوں اور صحیفوں میں تقسیم ہو کر آئے ان تمام کا ضابطہ مجموعہ قرآن مجید میں ہے۔ بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ قرآن مجید کے مضامین ان تین کتابوں اور صحیفوں کو حسب ضرورت تقسیم ہو کر ملے۔ کیونکہ کُنْتُ نَبِيًّا وَآوَدُّ بَيْنَ السُّدُوحِ وَالْجُسُودِ کے مطابق محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نوبت سب سے پہلے جب صاحبِ قرآن پہلے تو قرآن کا نزول قلبی پہلے۔ لہذا قرآن مجید میں سے تورات کو صرف شرعی احکام ملے۔ زبور کو صرف حکمت کی باتیں۔ انجیل کو صرف طریقت و تقویٰ کے قوانین اور ورد و ظاہر ملے۔ یہ مسئلہ۔ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِيْ الزُّبُرِ مِنْ بَعْدِ اِلٰہِ كُرْدَا (۱۶) کے ایک تفسیری بیان سے مستنبط ہوا اسی وجہ سے بعض نے ذکر سے مراد قرآن مجید لیا ہے۔ دوسرا مسئلہ جس طرح فرید نے

سے خریدار چیز کا مکمل یا اختیار مالک ہو جاتا ہے اسی طرح وراثت مالی سے بھی وارث مکمل یا اختیار مالک بن جاتا ہے۔ لیکن فتوحات سے ملکیت نہیں ہوتی بادشاہ یا خلیفہ مفتوحہ یا مقبوضہ ملک کا مالک نہیں بنتا بادشاہت صرف عدل و قانون نافذ کرنے کے لیے ملتی ہے نہ کہ کسی کے کسی مال پر قبضہ کرنے کے لیے۔ یہ مسئلہ یہاں یَرِثُهَا اور سورۃ اعراف آیت ۱۳۴ میں اَوْرِثْنَا فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یعنی یہاں حقیقی زمین کی ملکیت کا ذکر اور اعراف میں دنیوی وراثت سے ملکیت کا ذکر ہے۔ اسی لیے سورۃ رعد کی آیت ۵۵ میں صرف خلیفہ بنانے کا ذکر ہوا۔ اَوْرِثْنَا۔ یَا۔ یَرِثُهَا۔ نہ فرمایا گیا۔ لہذا سعودی بادشاہ کا یہ کہنا کہ میں سعودی سرزمین کا مالک ہوں اور کسی کو مالک نہ بننے دینا اسلام کے خلاف اور سراسر ظلم ہے تیسرا مسئلہ اہل جنت حقیقی زمین کے یا اختیار مالک ہوں گے۔ مگر جہنمی لوگ جہنم میں کسی چیز کے مالک نہ ہوں گے یہ مسئلہ یَرِثُهَا فرمانے سے ملکیت کا ثبوت ہوا۔ سورۃ زمر کی آیت ۷۴ میں مَنبُوءٌ مِّنَ الْجَنَّةِ حِثُّ نَشَأُوْا سے اختیار ثابت ہوا مگر جہنمیوں کے لیے یہ کوئی بات کہیں نہ فرمائی گئی۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ہے کہ انبی کریم رحمۃ عالمین ہیں۔ تو اگر یہ صحیح ہے تو پھر آپ نے تلوار کیوں اٹھائی جنگیں کیوں کیں شکرِ خو خوار کیوں تیار کیا۔ وغیرہ مسلم (جواب) آپ کی تلوار بھی رحمت تھی اُس نے تین کام کئے۔ ظالموں سے مظلوموں کو بچا یا زمین سے فساد مٹایا۔ جھگڑا چکایا کفر کو دبا یا مٹا مٹدی کافروں نے تلوار کے خوف سے اسلام قبول کیا اور ابدی رحمت کو پایا مزیہ ظلم سے خود کو بچا لیا۔ ۲۔ ازلی تقدیر میرم والے کفار اور عارضی تقدیر معلق والے کفار میں تفریق کر دی اسی طرح کہ عارضی کافر مسلمان ہو گئے۔ اور ازلی کافر یا قتل ہوئے یا ملک بدر کئے گئے یا دب گئے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّمَا الْحُكْمُ لِلّٰهِ وَاجِدٌ۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت صرف واحد ہونا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کی صفات تو بے شمار ہیں۔ یہاں اِنَّمَا نہ فرماتا چاہیے تھا۔ جواب۔ یہ اعتراض دو وجہ سے قطعاً غلط ہے اولاً اس لیے کہ واحد ہونا اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں بلکہ ذات باری تعالیٰ واحد ہے نہ کہ صفات باری تعالیٰ دوم یہ کہ یہ صبر حقیقی نہیں بلکہ امانی ہے اور اس کا مقصد شرکیہ عقیدے کی نفی و تردید ہے اور فَعَلُ الْاَنْتُمْ کی ف تبارہی ہے کہ ف

کے ماقبل کو ماننا تا بعد پر واجب ہے۔ یعنی اسے مشرک تو تم پر فوراً واجب ہے کہ تم جلدی بلا ہمت اللہ تعالیٰ کے الہ واحد ہوتے پر ایمان لاؤ۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّمَا يُؤْمِنُ بِإِلَهِهِ یعنی میری طرف صرف یہی وحی کی گئی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی ہے حالانکہ وحی تو بہت سی قسم کی کی گئی تھی۔ احکام شریعت، طریقت نفاع، حکمت دعائیں، و طیفے۔ قصص تصویف جواب یہ حصر اس لیے فرمایا تاکہ لوگوں کو معلوم ہو کہ اصل دین توحید باری تعالیٰ ہے باقی احکام اس کی فرع ہیں اِنَّمَا یُنَادِیْ بِاِیْمَانٍ کہ توحید وہی معتبر ہے جو رسالت کے ذریعے ملے۔ یعنی اسلام نام ہے توحید و رسالت کا دوم یہ کہ یہاں حصر شرک کے مقابل ہے۔ یعنی الہیت سے متعلق نقطہ یہی وحی آتی ہے کہ ایک ہی معبود ہے۔ دیگر آیت وحی۔ الہیت سے متعلق نہیں۔ وَاللّٰهُ قَدْ سَوَّاهُ اَعْلَمُ۔ ان آیت کی تفسیر موفیانہ آیت ۲۱ کے بعد ہوگی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

اِنَّهُ یَعْلَمُ الْجَهْمُ مِنْ الْقَوْلِ وَیَعْلَمُ

بے شک وہ اللہ جانتا ہے بلند آوازوں کو اور جانتا ہے ان تمام کو بے شک اللہ جانتا ہے آواز کی بات اور جانتا ہے

مَا تَكْتُمُونَ ۝۱۰ وَ اِنْ اَدْرِیْ لَعَلَّ فِتْنَةً

جو کچھ تم چھپاتے ہو، اور میں کیا جانوں شاید یہ دھیل آزمائش ہی ہو جو تم چھپاتے ہو۔ اور میں کیا جانوں شاید وہ تمہاری جانچ ہو

لَكُمْ وَ مَتَاعٌ اِلٰی حَیٰثٍ ۝۱۱ قُلْ رَبِّ احْكُمْ

تمہاری اور نفع دینا کچھ مدت تک، عرض کیا اے میرے رب ظاہر فرما دے اور ایک وقت تک برتوانا، نبی نے عرض کی کہ اے میرے رب

بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ

حق کو اور ہمارا رب وہ رحمن ہے جس سے مدد مانگی ہوئی ہے
حق فیصلہ فرما دے اور ہمارے رب رحمن ہی کی مدد

عَلَى مَا تَصِفُونَ ۝۱۱۲

اُن تمام بد عقیدہ گروں پر جو تم بناتے پھرتے ہو

درکار ہے ان باتوں پر جو تم بناتے ہو

تعلقات ان آیت کا پچھلی آیات مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں
بندوں کے ذاتی علم کی نفی فرمائی گئی کہ تجویب کا زبان سے کہلوا یا گیا کہ میں یہ باتوں
وہ قیامت قریب ہے یا دور۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ کے ذاتی علم کا ذکر فرمایا جا رہا
ہے کہ وہ مولیٰ تعالیٰ ظاہر و پوشیدہ کو جانتا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں قیامت
کے علم ذاتی کی نفی کرائی گئی۔ اب ان آیت میں دنیوی زندگی اور عیش و آرام کی وجہ کے علم کی نفی
کرائی گئی۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں ان باتوں کا ذکر ہوا جو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
نے لوگوں سے فرمائیں اب ان آیت میں ان باتوں کا ذکر ہے جو پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنے مولیٰ تعالیٰ سے عرض کیں۔

تفسیر نحوی اِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهَنَّمَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ وَانِ الْاُذُنِ
منصوب تنصیل کا مرفوع الہ واحد ہے اسم ہے اِنَّ کا یَعْلَمُ باب سَمْع کا مضارع حال
معروف مثبت واحد مذکر غائب علم سے مشتق ہے بمعنی جانتا، الْجَهَنَّمَ اسم معرفت
باللام مصدر عاقل ہے بمعنی زور سے بولنا۔ آواز کرنا، مِنْ حَرْف جر بیانیہ ہے یا زائدہ
الْقَوْلِ اسم حاصل مصدر جامد بمعنی باتیں الف لام استغراقی ہے بمعنی تمام باتیں ہر قسم
کی یہ جار محرور متعلق ہے جَهَنَّمَ مصدر کا یہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر مفعول یہ ہوا یَعْلَمُ
کا وہ سب مل کر حملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو یَعْلَمُ فعل یا قاعل کا اسم موصول اصلاً

غیر فعلیوں کے لیے ہوتا ہے جہاں اس کے معنی میں بھی اکثر آجاتا ہے یہاں اصلی معنی میں ہے مراد ہے پوشیدہ خفیہ آہستہ باتیں ہاکام یکتون باب نعر کا فعل مقارع مثبت معروف جمع مذکر حاضر زمانہ و حال یا زمانہ مطلقہ (حال مستقبل) مکتوم سے بنا ہے بمعنی چھپانا یہ فعل باقاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلیہ ہوا انا کا یہ موصول صلیہ مل کر مفعول بہ ہے یعلمہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا پہلے یعلم کے جملے پر دونوں معطف مل کر خبر ان سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو پر جملہ ان حرف نفی نفی اظہار کے لیے ہوتا ہے یہ حرف ہر جملہ پر آجاتا ہے مگر کسی مشتق کو (فعل ہوا اسم) منفی نہیں بناتا کسی جملے کی جز متلبہ نہ یہ عامل ہوتا ہے یہ علیحدہ ہی نفی کا معنی پیدا کرتا ہے۔ مثلاً اس کا نفی ترجمہ اس طرح ہوگا کہ یہ بات نہیں ہے کہ میں جانتا ہوں کہیں ترجمہ ہوگا ایسا کچھ نہیں۔ یا ایسی کوئی بات نہیں کہ فلاں ایسا ہے۔ عام طور پر کسی راز کو چھپانے کے وقت کسی مصلحت یا حکمت کی بنا پر یہ لفظ استعمال کیا جاتا ہے۔ مجدد بریلری نے اردو میں جو اس کا ترجمہ (میں کیا جانوں) کیا ہے اس سے بہتر اور کوئی ترجمہ نہیں ہو سکتا گو یا کہ بہت لمبی تشریح کو ایک فقرے میں سمودیا ہے۔ سبحان اللہ جن لوگوں نے ان اذری کا ترجمہ سمیڈا نم یا میں نہیں جانتا۔ کیلئے ان کی جہالت جہاں ہے انہوں نے۔ لا اذری اور ان اذری فرق نہیں جانتا۔ خیال رہے کہ عربی میں حروف نفی کا تعدد وہیں مگر سب میں فرق ہے لا حرف کا یہ ہر ماضی فعل کو منفی کرتا ہے لا یہ فعل حال کو منفی بناتا ہے لا حرف کن فعل مستقبل کو منفی بناتا ہے تاکید کے ساتھ لا تم فعل مستقبل کی ماضی زمانے سے نفی کرتا چلا آتا ہے اور نفی میں مجدد پیدا کرتا ہے یعنی جانتے ہو جتنے گزشتہ سے آئندہ تک ایسا نہیں ہوگا لا اسم مشتق یا جا مینا تعین منفی بناتا ہے لیکن ماضی کے مشابہ لا حرف لاشبہہ بلین زمانہ حال میں نفی ناقص کرتا ہے لا نفی جنس کسی جامد کی پوری جنس و نسل کی نفی کرتا ہے ان تمام حروف سے مابعد کی حقیقی و اصلی نفی ہو جاتی ہے لا حرف ان نافیہ اس سے مابعد مدخول کی حقیقی نفی نہیں ہوتی صرف اظہار کی نفی مقصور ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ اذری باب ضرب کا مقارع واحد متکلم باقاعل پوشیدہ اس کا مادہ مصدر ذری ہے اور ذرا بت بمعنی عقل سے جانتا۔ محدثین کی اصطلاح میں بھی روایت کے ساتھ روایت کا لفظ مستعمل ہے وہاں معنی یہ ہے کہ صحیح روایت وہ جس کی سند یعنی سلسلہ روایت بالکل درست ہو۔ صحیح روایت وہ جس کا متن یعنی الفاظ حدیث

بالکل درست یعنی قرآن مجید اور مشاہیر و متواتر احادیث کے مطابق ہو۔ علم اصول حدیث میں
 پذیرہ چیزوں میں مطابقت ضروری ہے۔ نَعْلَ حرف مشبہ ہاں کا اسم اس کا مرجع بعید
 ہے فتنۃ اسم مصدر فتن سے بتلہے لغوی ترجمہ چھانٹنا پڑھنا، اچھے برے کو علیحدہ کرنا اس
 لحاظ سے اصطلاح میں اس کے پانچ معنی ہیں ۱۔ آزمائش کرنا ۲۔ فساد ڈالنا ۳۔ کسی پر
 تسلط و علیہ کرنا ۴۔ خانہ جنگی کرنا ۵۔ معیبت ڈالنا ان تمام چیزوں سے قوم بٹ جاتی ہے
 اس لیے ان کو فتنہ کہا گیا یہاں یعنی آزمائش ہے یہ مصدر عامل ہے لکن جار مجرور متعلق ہے
 اسی مصدر کا دونوں شبہ جملہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ متاع اسم مصدر مزید فیہ متاع سے
 بنا یعنی نفع دینا پہنچانا الیٰ جنین اسم مفرد جامد نکرہ یعنی زمانہ مدت۔ مجرور ہو کر متعلق ہے
 متاع مصدر کا دونوں مل کر شبہ جملہ ہو کر معطوف ہے فتنۃ پر دونوں معطوف مل کر خبر
 ہے نعل کی نعل اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول یہ ہوا اورئی کا یہ سب مل کر
 جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ قُلْ رَبِّ اَحْكُمْ بِاَمْرِی۔ وَرَبُّكَ الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی
 مَا نَقِصُوْنَ۔ قُلْ دراصل قال ہے باب نصر کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب قول سے
 مشتق ہے یعنی کہتا فرمانا عرض کرنا یہاں یعنی عرض کرنا ہے مصحف عثمانی میں اس کو کھڑے
 زبر اور حذف الہی سے قل لکھا ہے اس لیے یہی لکھا ہے مشہور ہے مگر جائز دونوں طرح
 ہے ایک قرئت میں قل امر ہے رب اصل میں یا ربی ہے اسے میرے رب تخفیف کے لیے
 یا ندایہ اور یاد متکلم کو حذف کر دیا یا و متکلم کا قرینہ دلشانی کسرہ ہے اور یا ندایہ
 کا قرینہ ابتداء کلام کی اضافت ہے رب اپنے پوشیدہ مضاف کے ساتھ متاوی ہے
 ایک قرئت میں رب ہے ترکیب و اصلیت یہی ہے اس لیے کہ متاوی معروف ہو تو
 مبنی ہوتا ہے ضمۃ برأ حکم و باب نصر کا امر حاضر معروف واحد مذکر حاضر ایک قرئت میں یا علم
 باب نصر کا امر حاضر حکم سے مشتق ہے یعنی فیصلہ فرمانا ظاہر کر دینا یہاں ظاہر کرتا ہے
 ب حرف تعدیہ جارہ یعنی کو الحق اسم مفرد معرفہ یعنی فیصلہ حق بات یہ جار مجرور متعلق
 ہے اَعْلَمْ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جواب زما ہوا یا ندایہ پوشیدہ
 اپنے متاوی و جواب سے ملکر جملہ ندایہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ رب متاع ناچیز
 جمع متکلم مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دوسرے لوگ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے
 اَنْزَلْنٰهُ لِمَوْصُوْتِ الْمُسْتَعٰنِ بِابِ اسْتِفْعَالِ کا اسم مفعول واحد مذکر اصل میں ہے

اَلْمُسْتَعَوْنَ وَاَوْثَرُکَ مَاقَبْلَ حَفِّ مَحْجَ سَاکِنِ وَاَوْکِ حَرَکَتِ زَبْرِ مَاقَبْلَ کُودِی اَوْر
 وَاَوْ اَلْفَ سَی بَدَلِ گئی اَس کا مصدر اِسْتَعَوْتُ ہے تعلیل کے بعد ہوا۔ اِسْتَعَاثَۃً یعنی
 مدد مانگنا عَوْن سے بنا ہے بمعنی مدد دینا۔ لِنَارِ حَوْضِیْمِ صِیغَہ پُوشیدہ اَس کا نائب فاعل۔
 مَرَجَ ہے رَحْمَنُ عَلٰی حَرْفِ جَرِّ قَوْنِیَّتِ کا اُسم موصول لَصْفُوْنِ بَابِ قَرَبِ کا مضارع
 جمع مذکر حاضر و صفت سے مشتق ہے بمعنی شعیف کرنا صفت اور کیفیت و حالت
 بیان کرنا اِس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے مَرَجَ ہے کفارِ مکہ یا تمام کافر یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ
 ہو کر جملہ ہوا موصول جملہ مل کر مجرور ہو کر متعلق ہے اِسْتَعَاثَۃً کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ
 ہو کر صفت ہے اَرْتَحْنُ کی یہ مرکب تو صیغی خبر ہے مبتدأ زُبْنَا کی دونوں مل کر معطوف
 ہے زَبْنِ کے جملہ اندائیہ پر دونوں عطف مل کر مقولہ ہوا اَقَالَ کا قول مقولہ مل کر جملہ
 قولیہ ہو گیا۔ لَبِکَ قَرْنَتْ میں ہے قَالَ دَرَجَاتٍ اَحْکَمَ اِسْم تَفْصِیْلِ مذکر سے۔
 وَاللّٰہُ وَدَّ سُوْلُہٗ اَعْلَمُ بِالْمُنَآبِ۔

تفسیر عالمانہ اِنَّہٗ یَعْلَمُ الْجَهَنَّمَ مِنَ الْقَوْلِ وَیَعْلَمُ مَا تَلْکُمُوْنَ
 وَ اِنَّ اَدْرِیْ لَعَلَّہٗ فِتْنَہٗ لَّکُمْ وَ مَنَآجُ اِلٰہِ حَیْثُ مِیْرَ
 عقلی اندازوں کی تو نفی ہے۔ لیکن میرے رب تعالیٰ کا علم قدیم بہت وسیع محیط
 ہے وہ خالق کائنات سب بلند آوازوں کو بھی جانتا ہے اور اسے خفیہ منصوبے
 مشورے بنانے والو مشرک کو کیا تم یہ سمجھ رہے ہو کہ تمہارے ظاہر پوشیدہ کر توت
 کہ وہ اللہ خیر و علیم نہیں جانتا یہ بات یہ گمان باطل ہے۔ وہ تو تمہارے اُن تمام قول و فعل
 کو بھی جانتا ہے جو تم بہت ہی چھپا کر سوچتے بناتے اور کرتے کہتے ہو انتہائی راز داری
 اسلام۔ قرآن اللہ رسول اور اہل ایمان کے خلاف آپس میں باتیں کرتے ہو مجلسیں جمانے
 مجلسیں سجاتے مشورے سناتے ہو اتنی دشمنی مخالفت فتنہ سازی کے باوجود تم پر نہ
 عذاب آتا ہے نہ عتاب نہ قہر نہ زوال۔ تم لوگ نہ جانتے اس ڈھیل کو کیا سمجھتے ہو جس کی
 بنا پر مغرور و مغرور ہوئے پھرتے ہو دین اور دین والوں کا مذاق اڑاتے ہو اور یہ دھوکہ
 کھائے بیٹھے ہو کہ اگر ہم غلط ہوتے تو ہم پر عذاب آجاتا۔ وَاِنْ اَدْرِیْ۔ اور میں نہیں سمجھتا
 کہ یہ دیری عذاب کیوں ہے۔ اُس ذاتِ کریم کی طرف سے شاید آزمائش ہے تمہاری
 یا ڈھیل ہے یا اہلیت یا امتحان اور دنیا کے ساز و سامان پر کیا اترا تا یہ تو صرف موت

تک تھوڑا سا نفع اور مزہ لیتا ہے۔ علمائے فراتے ہیں کہ فتنے کے چار معنی ۱۔ مہلت ۲۔ ڈھیل ۳۔
 ابتدا ۴۔ امتحان۔ فتنہ کسی کے لیے مفید ہو جاتا ہے کسی کے لیے نقصان دہ اگر آزمائش
 میں بندہ درست رہے تو قائمہ منداگر ڈھیل ہو تو نقصان اگر فتنہ مہلت بن کر آئے
 تو رب تعالیٰ کی اس بندے پر مہربانی، اور اگر امتحان بن کر آئے تو بڑی احتیاط اور کامیابی
 کی کوشش اور دعائے ناکامی نہ ہو یہ دنیوی زندگی بہت محتاط رہنے کی گھڑی ہے کیونکہ
 ایک بار ہی ملتی ہے۔ قَالَ سَيِّدُ الْاَحْكَامِ يَا حَقِّقْ - وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ
 عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ۔ اتنے سمجھانے کے باوجود جب پھر بھی سردارانِ مکہ اور دیگر کفارین
 عرب کفر سے نہ رکے بلکہ اہل ایمان کے خلاف ان کے ظلم ایذا میں شرارتیں بڑھتی ہی گئیں
 تب ہمارے نبی نے ہم سے دعا عرض کی کہ اے مولیٰ ان ہم میری رحمت و شفقت والی
 تبلیغ اثر نہیں کرتی۔ اب تو ہی وہ حق فیصلہ فرما دے جس سے ان کو عقل آئے اور حیات
 دنیوی کا فتنہ ان کے لیے مہلت مفیدہ بن جائے اور یہ بندے بن کر تیری وصیت میری وصات
 کے آستانے پر آجائیں۔ اسلام کے دامن میں قرآن کے سلسلے میں پناہ لیں۔ اور کفار سے فرمایا
 کہ اے دنیا کے عیش و عشرت میں مبتلا لوگو تم کو تو اپنی سرداری، دنیا داری۔ ساز و سامانی، حرب
 زبانی۔ انفرادی قوت امدادی دولت پر ناز و غرور ہے۔ مگر ہم کو صرف اپنے رب تعالیٰ پر بھروسہ
 ہے۔ اور ہمارا رب کریم رحمن بھی ہے مستعان بھی ایسا کہ تہد سے لحد تک ہر مومن اس
 سے مدد کا طلب گار ہے دعاؤں، التجاؤں، قریادوں، آرزوؤں، تمناؤں میں اس کی طرف نگاہیں
 لگی ہوئی ہیں۔ تم جو اللہ رسول قرآن۔ اسلام کو اپنی کھویات کفریات و ہمیات، تخیلات
 سے موصوف کرتے رہتے ہو اور اہل ایمان کا دل جلاتے دکھ پہنچاتے ہو۔ ہم ان خرافات
 کو مٹانے صٹانے کے لیے بھی اپنے رب رحمن سے معاونت مانگتے ہیں۔ وہ ذاتِ رحیم
 و کریم تدبیر و تدبیر ہمارا مستعان ہے۔ کفار عرب رب تعالیٰ کے لیے کہتے تھے کہ اس
 نے اپنے بیٹے بیٹیاں بنا لیں ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے کہتے کہ وہ شاعر
 دجا دوگر ہیں۔ قرآن مجید کو قصے کہانیاں افسانے کہتے اسلام کے بارے میں کہتے پھرتے
 کہ یہ چند دن کا کھیل ہے جلدی ختم ہو جائے گا پھر ہمیں آرام ملے گا۔ اور ہمارا عروج
 سدا رہے گا۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال۔ ۱۔ مِنَ الْقَوْلِ کے معنی میں

marfat.com

Marfat.com

دو قول بعض نے کہا کہ اس کے معنی ہیں صرف باتیں کرنا مگر بعض نے کہا کہ اس سے قول و فعل دونوں مراد ہیں کیونکہ باتوں کے ذریعے ہی ہر کام کرایا جاتا ہے۔ زبان مشورے پہلے ہوتے ہیں کام بعد میں۔ معنی یہ کہ بلند آوازی کی باتیں مشورے اور مشوروں کے مطابق عمل سے ظاہری کام **مَا تَكْتُمُونَ** میں دو قول۔ ایک یہ کہ ہر خفیہ کام کلام۔ دوم یہ کہ کفار کے خفیہ منصوبے سازشیں **۱۱** الی جن میں تین قول ایک یہ کہ اس سے مراد ہر کافر کی طبعی موت دوم یہ کہ اس سے مراد اسلامی جنگ جہاد فتوحات تک کی ہمت و حیل پھر یا قتل یا ذلت کی زندگی۔ سوم یہ کہ اس سے مراد قیامت تک کی ہمت ہے مگر پہلا قول درست ہے **مَا قَالَ رَبِّ اَعْلَمُ** کے قول مقولے میں دو قول۔ ایک یہ کہ یہ پورا جملہ کفار کے لیے دعا ہے یعنی ان کو عقل و ہدایت ملے دوم یہ کہ یہ جملہ کفار کے لیے بد دعا ہے اس لیے کہ جہاد کی اجازت مانگی جا رہی ہے جس سے کفار کی ذلت و ہلاکت ہو۔ یہ بد دعا قبول ہوئی اور جہاد کی اجازت ملی تب بدر **اَصْحٰبِ** خندق۔ وغیرہ جنگیں ہوئیں اور کفار کا آخری انجام ہوا یہی فیصلہ بالحق تھا **۱۲** **رَبِّ اَعْلَمُ** میں دو قول۔ ایک یہ کہ پہلے **مَا قَالَ** فعل ماضی کا مقولہ ہے جس سے مل کر قول مقولہ جملہ خبریہ ہے۔ یہی مشہور قرئت ہے دوم یہ کہ یہ **مَا** کا مقولہ ہے۔ دراصل عبارت یہ ہے۔ **مَا قَالَ رَبِّ اَعْلَمُ** اور جملہ انشائیہ ہے کیونکہ **مَا** فعل امر ہے **۱۳** **رَبِّ** میں تین قرئتیں پہلی **رَبِّ** یہی مشہور ہے دوم **رَبِّ** منادی مفرد ہے اس کا مضاف الیہ محذوف منوی ہے اس لیے ضمہ پیش آیا۔ سوم یہ **رَبِّ** ہے **۱۴** **اَعْلَمُ** میں تین قرئتیں ایک یہ کہ فعل امر ہے یہی مشہور ہے دوم یہ کہ یہ **اَعْلَمُ** اسم تفضیل مذکر ہے۔ سوم یہ کہ **اَعْلَمُ** ہے باب افعال کا فعل ماضی **۱۵** بالحق کے معنی میں دو قول۔ ایک یہ کہ اس کا معنی ہے مضبوط اور آخری انجام و لا تقدیر مبرم کا فیصلہ ظاہر و ناقد فرما دے دوم یہ کہ اس کا معنی ہے عدل مگر پہلا قول درست ہے **۱۶** **تَصِفُّونَ** میں دو قول ایک یہ کہ یہ **تَصِفُّونَ** ہے دوم یہ کہ **تَصِفُّونَ** ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند قائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا قائدہ۔ دنیوی قائدے زندگی کفار کے لیے ذلیل ہے اور فساد کے لیے عبرت ہے **۱۷** **تَصِفُّونَ** کے لیے ہمت۔ لہذا کافرین کے لیے باعث عذاب، فاسقین کے لیے یہ زندگی باعث عتاب اور صالحین کے لیے باعث ثواب کہ وہ اعمال خیر کا ذخیرہ آخرت جمع

کر میں زیادہ سے زیادہ یہ نائدہ اِکْہُ یَعْلَمُ اَنْجَعِدْ مِنْ الْقَوْلِ سے حاصل ہوا کیونکہ یہ جملہ ہر بندے کے لیے قول و عمل سے متعلق ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کی ہر بات کو جانتا ہے اس لیے اس عبارت میں سب مراد ہیں اور اگلے کلام میں کفار سے ہی خطاب ہے کیونکہ وہی لوگ خفیہ سازشیں کرتے تھے۔ یہاں مطلق الفاظ ہیں وہاں کَلِمَتُوْنَ خطاب کا صیغہ ہے لہذا ہر مسلمان کو یہ بات مد نظر رکھنی چاہیے خاص کر فاسقین فاعلین کو جو عقیدۃً تو اللہ تعالیٰ کے جاننے کو بھی مانتے ہیں اور اس کو حاضر و ناظر بھی سمجھتے ہیں مگر عملاً منکر ہیں اگر عملاً بھی مومن بن جائیں تو کبھی خفیہ بھی گناہ نہ کریں۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا کی چیزیں صرف کفار کے لیے عارضی و وقتی۔ فانی متاع ہیں۔ مومن کے لیے ہی دنیوی اشیا دائمی ابدی متاع اور نفع بخش ہیں۔ دنیا میں بھی آخرت میں بھی کیونکہ مومن بندہ دنیا کی چیزوں کو اپنے لیے اسباب اعمال صالحہ اور ذریعہ عبادت بنا لیتا ہے۔ تو رب تعالیٰ قبول فرما کر انہی دنیوی اشیا کو آخرت میں باعث ثواب بنا دیتا ہے یعنی یہ متاع دنیا مومن کے لیے دنیا میں اعمال کے لیے آخرت میں ثواب کے لیے یہ فائدہ فتنۃً لِّکُمْ وَ مَتَاعٌ اِلٰی حَیْثُ یُنٰلِکُمْ فَرَلٰنْ سے حاصل ہوا یعنی اسے کافرو یہ دنیوی اشیا صرف تمہارے لیے مَتَاعٌ اِلٰی حَیْثُ ہے۔ مومنین اسی دنیا سے رب تعالیٰ کی رضا۔ جنت کی قضا حاصل کر لیتے ہیں۔ اس لیے تمہارے لیے یہ دنیا باعث قضا ہے اور ان کے لیے باعث بقا ہے۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ قانون دشمن مودی ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ دین کو نقصان پہنچ رہا ہو فتنہ فساد پھیل رہا ہو۔ اس لیے کہ ایسا دشمن مودی ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ دین کو نقصان پہنچ رہا ہو فتنہ فساد پھیل رہا ہو۔ اس لیے کہ ایسا دوسرا مسئلہ ہر نفع دینے والی چیز شریعت میں متاع ہے۔ اور نقصان دینے والی چیز متاع نہیں ہے۔ خواہ دنیوی نفع ہو یا دینی۔ اسی طرح دینی چیز کہلاتی ہو یا دنیوی۔ اس دنیا میں عام استعمال کی چیزیں دو قسم کی ہیں۔ بعض حلال۔ بعض حرام حلال اشیا۔ نائدہ ہی دیتی ہیں دنیوی ہو یا دینی۔ یہاں تک کہ کافر کو بھی مومن کو بھی اگرچہ کفار خور و فکر سے نہ سمجھیں۔ اور حرام اشیا ہمیشہ ہر ایک کو نقصان ہی دیتی ہیں بندہ

کافر ہو یا مومن حرام چیزوں میں نہ شفاء نہ نفع نہ رحمت نہ برکت اس لیے حرام اشیا کو متاع نہیں کہا جاتا۔ متاع کا نقل معنی ہے۔ نفع والا سامان یہ مسئلہ۔ مَتَاعُ الْاِلٰہِ حَبِیْبُ فَرَمَانِے سے مستنبط ہوا کہ ذیوی حلال چیزیں کفار کے لیے متاع ہیں۔ اگرچہ تھوڑی مدت کے لیے ہوں۔ یعنی مرنے تک۔ حرام اشیا کو متاع نہیں فرمایا۔ تیسرا مسئلہ علماء و علم عقائد فرماتے ہیں کہ گناہ کرتا تو حرام ہے مگر گناہ کا عادی ہو جاتا کہ علانیہ گناہ کرتا پھر سے نہ خرت رہے نہ شرم و حیا۔ یہ حرام بھی ہے بد عقیدگی بھی اور گمراہی بھی۔ صرف گناہ سے بندہ فاسق بنتا ہے مگر عادت گناہ سے فاسق مخلص اور گمراہ ہو جاتا ہے۔ یہ مسئلہ اِنَّہُ یَعْلَمُ الْاَبْصَرَ دالہا فرماتے سے مستنبط ہوا۔ اس لیے کہ جو بد بخت انسان گناہ کرنے میں بے غیرت اور بے خوف ہو جائے اور علانیہ گناہ کرتا پھر سے وہ یقیناً اِنَّہُ یَعْلَمُ الْاَبْصَرَ۔ اور اِنَّ بَطْشَ رَبِّکَ اَشَدُّ یَذُّ۔ پر عقیدہ نہیں رکھتا اور اپنے عمل سے اپنی اس بد عقیدگی کا اقرار کرتا ہے۔

اعترافات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ رَبِّ اَحْکُمْ بِالْحَقِّ۔ مفسرین کے نزدیک یہ جملہ بد دعا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو تمام کے لیے رحمت ہی ہیں۔ اور بد دعا دینا رحمت کے خلاف ہے تو پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کفار کے لیے بد دعا کیوں فرمائی۔ جواب۔ اولاً تو اس میں ہی اختلاف ہے کہ یہ جملہ دعا ہے یا بد دعا کچھ علماء تفسیر فرماتے ہیں یہ جملہ دعا ہے جیسا کہ ہم نے تفسیر میں وضاحت کر دی۔ کچھ علماء تفسیر فرماتے ہیں کہ یہ بد دعا نہیں جملہ ہے۔ اگر پہلا قول مانا جائے تب تو اعتراض ہی ختم ہو گیا۔ لیکن اگر اس کو بد دعا ہی کہا جائے تب بھی یہ بد دعا رحمت ہونے کے خلاف نہیں بلکہ اس انداز کی بد دعا میں بھی رحمت کی جھلک ہے۔ اس لیے کہ بد دعا ہلاکت یا لعنت یا آسمانی ناگہانی عذاب کی نہیں بلکہ جہاد کی اجازت اور جنگ مسلط کرنے کی ہے۔ جس میں دو طرفہ تیاری کی ہولت دونوں طرف سے مقابلہ۔ قتال اور طاقت آزمائی ہوتی ہے۔ اور پھر اللہ تعالیٰ کی تائید غیبی یہ فیصلہ فرماتی ہے کہ حق پر کون ہے۔ رَبِّ اَحْکُمْ بِالْحَقِّ۔ میں اسی تائیدی حق فیصلے کی طلب ہے اب چاہے تم اس کو دعا کہلو یا بد دعا بہر حال جنگ میں دو طرفہ مکمل کھل کر تیاری لشکر سازی اور سوچنے سمجھنے کا موقع ملتا ہے ناگہانی کچھ نہیں ہوتا

اور کفار کو اس قسم کی جنگوں سے یہ بتانا مقصود ہوتا ہے کہ حق یہ ہے جس کے ساتھ رب تعالیٰ کی تائید ہے اسی طرح ساز و سامان لشکر جبار و آلے کفار ان مسلمانوں کے ہاتھوں چند ٹھنٹوں میں ذلت آمیز شکست کھا گئے جو تھوڑے بھی تھے کمزور بھی ہتھے بھی اور محض تائید الہی سے وہ فتح پاتے ہیں جو اسلام کو مانتے والے ہیں۔ اسی طرح کفر و ایمان کے درمیان فیصلہ بالحق ہو جاتا ہے کہ اے کافر و اسلام سچا ہے تمہارا دین شرک باطل ہے یہی کچھ اس بددعا میں تھا کہ فقط فیصلہ مانگا گیا تھا نہ کہ آسمانی عذاب یا ناگہانی ہلاکت اور یہی بات قبول ہوئی کہ جنگ بدر میں اسی انداز سے حق و باطل کا فیصلہ کیا گیا جس سے باقی ماندہ کفار کا دل دماغ قائل ہو گیا اور ان کی عقلوں نے تسلیم کر لیا کہ اسلام سچا دین ہے۔ اور پھر کیا نتیجہ نکلا۔ یہی کہ یدخلون فی دین اللہ افواجا۔ جو میں بن بن کر اللہ کے دین میں داخل ہونے لگے۔ ان کی عقلیں حیران تھیں کہ تھوڑے سے تین سو گیرہ افراد کا بے سرو سامان کمزور لشکر فتحیاب ہوتا ہے اور کفار کا کثیر و مضبوط ہتھیار بند لشکر شکست کھا جاتا ہے سب جان گئے کہ یہ فتح طاقت کی نہیں بلکہ رب اعلم بالحق کی قبولیت سے تائید الہی کی ہے اس شکست نے کفار کو بتا دیا کہ اسلام حق ہے اس بددعا سے یہی مقصود تھا۔ اور بددعا بقیۃ زندہ کفار کے لیے رحمت ہی تھی کہ ان کو اسلام قرآن و رضا و رحمٰن کی دولت مل گئی۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ رَبُّنَا الرَّحْمٰنُ ہمارا رب رحمٰن ہے۔ رحمٰن تو سب کا رب ہے پھر صرف اپنا رب کیوں کہا؟ جواب۔ اس کے دو جواب ایک یہ کہ ربنا سے مراد ہے ہم سب مخلوق کا رب اب اس میں کوئی اعتراض نہ رہا کیونکہ سب کافر مومن شامل ہو گئے۔ جواب دوم یہ کہ حقیقت میں تو رحمٰن، سب کا ہی رب ہے مگر یہاں مانتے والوں کا ذکر ہے کفار تو رحمٰن کو مانتے ہی نہیں۔ اس لیے مانتے والے تو ان کے سامنے اپنا ہی رب کہیں گے۔ نیز اپنا رب یا ہمارا رب کہنے میں دوسروں کا رب ہونے کی نفی نہیں ہوتی۔ لہذا ہر اعتبار سے یہ اعتراض غلط ہوا۔

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنۢ بَعْدِ الذِّكْرِ اَنَّ الْاَرْضَ مِیْرَٹَا
تفسیر صوفیانہ عِبَادِی الصّٰلِحُوْنَ۔ اِنَّ فِیْ هٰذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عٰبِدِیْنَ
 وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعٰلَمِیْنَ اور اللہ بے شک ہم نے ازل سے ہی
 فیصلہ کر کئے ہیں کہ ہر مومن کے زبور قلب پر رکھ دیا ہے۔ تو ریت عقل پر رکھتے

کے بعد کہ بے شک اہل ایمان کا زمین بدنی دہی ہے جس کے وارث اعتقادِ صالحہ اور نواہِ متودہ ہوں گے نورِ سکینہ کے ہتھیاروں سے مزین ہو کر فاسقینِ جہانی کو ہلاک کرنے کے بعد عباداتِ خلوت، ریاضاتِ خلوت کی فتوحاتِ مسلسل کے ذریعے اہل سلوک کے عبادی الصلوٰۃ سات بندے ہیں۔ روحِ طاہرہ، سر وافرہ، قلبِ ماہرہ، عقلِ شاطرہ، نفسِ لاغرہ، اعتقادِ سارہ، سالکِ طاہر، مستقیمِ فتانی، الوحدت۔ بے شک اسی کتابِ بو عانی میں ہر طرح کی کفایت و معرفت ہے اُس قومِ حقیقی کے لیے جس نے منزلِ مراد کی راہِ طلب میں ہر قدم پر اپنے مولیٰ تعالیٰ کی عبادت کرنے میں عمر گزاری اسے صیبِ ایسے مخلصین کے لیے ہم نے آپ کی رحمت بھی جو علیٰین کے لیے ایسی رحمتِ عظیم ہے کہ مخلصین کو کمالِ مطلق کی طرف ہدایت عرفانی عطا فرمائے اور بارگاہِ رحمنِ قدیم کا قریب دلائے۔ عذابِ قہر و سزا و عتاب سے بچائے یہ خزانہ قدرت ہے جس نے ہر غضب کو پیچھے کر دیا یہی وہ رحمت ہے جو صوبِ برسخت اور علیہ رکھتی ہے تا قیامِ قیامت اس لیے کہ اس رحمتِ عالمین کے پاس شریعتِ عدل بھی ہے۔ شریعتِ فضل بھی۔ شریعتِ عمل بھی۔ چنانچہ قرآن مجید سورۃ شوریٰ کی آیت ۲۴ میں ارشاد ہے جَزَاءُ مِثْلَهُ مِثْلَهَا یعنی ہر برائی کا بدلہ اس کے برابر ضرور دوں تاکہ دنیا میں عدل قائم رہے یہ شریعتِ عدل ہے ظالم کو معاف کرنا بذاتِ خود ظلم ہے۔ آگے اسی آیت میں ارشاد ہے فَمَنْ عَفَا وَأَمْلَحَ قَاتِلَهُ عَلَى اللَّهِ یعنی جو شخص معافی مانگنے والے ذاتی دشمن کو معاف کر دے اور عاجز و کمزور سے صلح کرے تو اس کا اجر قیامت میں اللہ کے پاس ہے یہ شریعتِ فضل ہے۔ یہاں ارشاد ہے إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ عَابِدِينَ۔ یعنی ہر خواہش مند عبادت کے لیے اللہ بے شک اس قرآنِ حکیم میں عملِ صالح کے لیے کفایت تامہ ہے۔ یہ شریعتِ عمل ہے۔ صوفیاء و کرام فرماتے ہیں کہ توریت میں صرف شریعتِ عدل تھی زبرد میں صرف شریعتِ عمل تھی۔ انجیل میں صرف شریعتِ فضل تھی مگر قرآن کریم میں یہ تینوں شریعتیں اپنی تکمیلِ سالمیت کے ساتھ موجود ہیں چنانچہ قرآن کریم سورۃ نحل آیت ۱۲۶ ارشاد الہی ہے۔ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِّيْتُمْ بِهِ۔ یعنی اگر کسی ظالم کے ہاتھوں تم ایذا پہنچائے گئے ہو تو تم بھی طاقتور بن کر بالکل اسی ظلم کے برابر اس کا بدلہ یلو۔ نہ بزدل بنو نہ کمزور۔

یہ شریعت عدلِ اسلامیہ تامہ ہے۔ اسی آیت میں آگے ارشاد ہے وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ فَعُوْا
 خَيْرٌ لِّلصَّابِرِيْنَ۔ یہ شریعت فضل ہے کہ عاجزی اور معافی مانگنے والے کو معاف
 کر دینا یا اگر مظلوم کو طاقت نہ ملے گی تو صبر کر لینا بھی بڑے اجر کا باعث ہے اور سورۃ بقرہ
 آیت ۲۵ میں ارشاد ہے۔ وَ اِنْ كَانَ ذُوْ عُسْرٍ فَاْتَتْخِرُوْا اِلٰی مَيْسَرَةٍ وَ اَنْ
 تَصَدَّقُوْا خَيْرٌ لَّكُمْ۔ یعنی غریب تنگ دست قرضدار کو ہلکتا دینا تنگ دستی
 دور ہونے تک یہ بھی اسلام کی عملی عبادت ہے لیکن اگر تم امیر ہو اور سچے واقعی حقیقی تنگ
 دست کو قرضہ صدقہ کر دو تو تمہارے لیے بہت ہی اچھا ہے۔ یہ اسلام کی شریعت عمل ہے
 رحی الدین سے زیادت، اکابر نے فرمایا کہ سورۃ مائدہ کی آیت مَا آتٰوْكُمْ اَكْمَلْتُ لَكُمْ
 دِيْنَكُمْ کی تفسیر ہے سورۃ انبیاء کی یہ آیت اِنْ فِیْ هٰذَا اِبْلَغًا لِّقَوْمٍ عَلِيْدِيْنَ
 تفسیر نیشاپوری میں ہے کہ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِی الْذُرُّوْرِ۔ ہم نے اپنے قلم قدرت سے
 سینہ عارف کے زبورِ عمل میں یہ لکھ دیا کہ بے شک وجود حقیقی کی زمین جنت میرے
 اَنْ صَالِحِيْنَ۔ لائقین۔ قابلین۔ عاشقین بندوں کے لیے ہے جن کے وجود آسمانی کو
 فطرت کی بلندیوں پر چھلایا گیا۔ موصیاً فرماتے ہیں کہ جہانیت غیر مستقر و غیر ثابت و قائم
 وجود مجازی کا آسمان ہے۔ اور بدنیات مستقر ثابت و قائم وجود حقیقی کی زمین پر سکون
 ہے۔ وہ عارفین ہی اس کے لیے وارث و مالک ہیں جو ہر خواہش و لذت سے علیحدہ ہو کر
 دامنِ رحمۃِ علیمین میں پردہ پوش ہیں۔ اسے حبیبِ کریم ہم نے ہی آپ
 کو رحمتِ عالمیتی کے لیے بھیجا تو لَا اَبَدَ لَهَا خَلْقْتُ الْاٰخِلَاقَ۔ تو نہ ہوتا تو
 نہ ہوتا۔ سب جہانوں کا نظام۔ اس لیے

”کوئیں بنائے گئے سرکار کی خاطر : کوئیں کی خاطر تمہیں سرکار بتایا
 قُلْ اِنَّمَا يُوْحٰی اِلَیَّ اَنْتُمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ۔ فَصَلُّوْا اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ
 خَبْرًا تَوَلَّوْا فَقُلْ اِذْ نُنَکِّمُ عَلٰی سَوَآءٍ۔ وَ اِنْ اَدْرٰی اَقْدَبْتُ اَمْ بَعِيْدُ
 مَا تُوْعَدُوْنَ مِنْ حُلٰکِ مَوْفِیَا بِلِی جَنَّتِ کے وارث و قسم کے ہیں ایک گروہ صالحین
 کا دوسرا گروہ عاشقین کا۔ صلحین باقی بایعادت ہیں اور عاشقین فانی فی الوحدت
 ہیں۔ صلحین کی بھی چار قسمیں عاشقین کی ہیں۔ صلحین را عبادت را عبادت را ابرار را ابرار
 ہی خوش بخت پر شعا کے انعام یافتہ ہیں اس لیے کہ وہی لوگ عوام ریاضت ثواب

عبادت درصحتِ جنت کے اہل ہیں عاشقین ۱۱ اہل معرفت ۱۲ اہل محبت ۱۳ اہل شوق ۱۴
اہل ذوق۔ جنت میں ان کی خصوصی میراث جلالِ ازلی کا مشاہدہ ہے اس لیے کہ حیاتِ
دنوی میں ہمیشہ تمام عمر ربوبیت کے مشاہدے میں رہتے ہیں۔ دیگر اہل جنت عیدیت
کے مشاہدے میں رہتے ہیں کیونکہ صلحین یا عبادت سے خود کو عبادتِ ریاضت کی طرف
منسوب کر لیا اور لیاقت کے زبرد سے آراستہ ہو گئے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے
حدیثِ قدسی کا ارشادِ ربّانی بیان فرمایا کہ میرے لائق صرف وہ ہے جو خالص میرا ہو
نہ کہ میرے غیر کا۔ منقول ہے کہ جہنم نے اپنے سر پر کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ درست کر لیا
اور غیر اللہ سے بالکل جدا ہو گئے یہی وارثینِ ارض اللہ اور لا یقین بقا اللہ ہیں۔ شیخ
مغربی کا شعر ہے۔

بجو در دل ما غیر دوست زانکہ نیابی چنانچہ در دل ایاز جز محمود بنا شد
اس سورۃ میں بارہ چیزیں کبلغا ہیں را خبریں را مواظبِ حسنہ ۱۵ دعوے ۱۶ و عیدیں ۱۷
ترجیدِ الہی ۱۸ رحمتِ مصطفائی ۱۹ انبیاء علیہم السلام کا ذکرِ تمامی ۲۰ براصینِ الہامی
۲۱ کفالتِ دائمہ ۲۲ بشارتِ قائمہ ۲۳ بلاغتِ کاملہ ۲۴ فصاحتِ راشدہ
یہ دو لہجے صرف ہمت والے عابدین حاصل کر سکتے ہیں ان کے لیے ابدی کافی ہیں۔ نہ کہ
عادت والے غافلین۔ اسے مُرشدِ علیین فرما دے ان دنیوی سہاروں پر بھروسہ
کرنے والوں سے کہ میری طرف ہی وحی فرمائی گئی ہے کہ تم سب کا سہارا۔ وادرس
فریاد رس فقط ایک ہی بھروسہ ہے۔ اس لیے صرف زمانی نہیں بلکہ کیا دل جان کے عمل و
کردار قول و اقرار سے مسلمان بنتے ہو۔ اگر اب بھی یہ غافلین دنیا پرست منہ پھریں تو
فرما دو کہ میں نے تم کو شریعتِ طریقت حقیقتِ معرفت کے سب راستے برابر دکھا
دئے اور یہ بھی کٹی بار سمجھا دیا کہ عقلی تخیلات سے مجھے پتہ نہیں لگتا کہ تمہارا انجامِ قریب
ہے یا دور نہ تم اس فکر میں پڑو تمہارا کام ماننا اور عمل کئے جانا ہے اِنَّہٗ یَعْلَمُ الْجُہُودَ
مِنَ الْقَوْلِ وَ یَعْلَمُ مَا تُلْکُمُوْنَ وَاِنْ اَدْرِیْ لَعَلَّہٗ فِتْنَہٗ لَکُمْ وَمَتَاعٌ
اِلٰی حَیٰثِیْنَ۔ قَالَ دَبَّ احْکُمْ بِاَلْحَقِّ۔ وَ رَبُّنَا الرَّحْمٰنُ الْمُسْتَعَانُ
عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ۔ اس دنیا میں ذاکرِ بندے چار قسم کے ہیں ۱۔ ذاکرِ جہری ۲۔
ذاکرِ ستری خفی ۳۔ ذاکرِ بے ریا ۴۔ ذاکرِ ریاکار۔ ذکر کی چار قسمیں ۱۔ ذکرِ قولی ۲۔ ذکرِ قلبی

۱۔ ذکرِ بالِ نفسِ (سانس سے) ذکرِ بالِ نیت۔ بے شک وہ اللہ تعالیٰ پر بندہٴ ذکر کے ہر ذکر کو جانتا ہے۔ کون کر رہا ہے کیوں کر رہا ہے۔ کہاں کر رہا ہے کیا ذکر کر رہا ہے اور اسے بندہ جو کچھ تم خفیہ جگہ میں خفیہ طریقوں سے خفیہ وقت میں خفیہ کام و کلام سانسوں میں چھپا کر کرتے ہو ان سب حالات۔ کیفیات و واقعات۔ توقعات کو بھی جانتا ہے بندے کی کوئی چیز اللہ تعالیٰ سے چھپی نہیں رہ سکتی۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہی ان جہانِ ہیکلوں ڈھانچوں کو روح بخشنے والا ہے اور روح کو عقل ہم علم و فکر خیر و شر۔ نفع نقصان تکلم و معامع۔ نگاہ و شہام۔ بطش و مشا قول و فعل کے اوصاف و صفت فرماتا ہے۔ اس ذاتِ قدیم عز و جل کے لیے مَا تَكْتُمُونَ اور مَا تُبْدُونَ علمِ ظہور میں سب برابر ہیں۔ غور کرو کہ جو بندہ شیئے اور شہندان والی چار دیواری میں رہتا ہو اس کے قول و فعل حرکات و سکنات کسی داتا و بنیاد حاضر و ناظر سے کب اور کیسے پوشیدہ رہ سکتے ہیں۔ اصطلاحِ صوفیاء میں اسلام کے دعوے۔ ایان کے نعرے۔ زہدانہ اذانیں ظاہراتہ نمازیں۔ صلاحیت و عارِ نیت کا اقرارِ زیانی۔ مَا تَجْهَرُونَ ہے۔ اور صدقِ اخلاص۔ بے ریائی کی قلبی تصدیق مَا تَكْتُمُونَ ہے۔ راہِ سلوک کا فتنہ و تیزی اعمالِ ظاہرہ ہیں اگر دکھلاوا ہیں تو متاعِ الٰہی جہن ہیں اگر بے ریا ہیں تو متاعِ الٰہی ابد ہیں مرشدِ کابل بارگاہِ تدس میں عرض کرتا ہے کہ اسے میرے رب مسافرِ ان منزلِ معرفت کے لیے ان کے عبادت میں حقِ پیچ کا فیصلہ فرما دے کہ کن لوگوں کے کون سے اعمالِ صالحہ تجھ کو پسند ہیں۔ رَبَّنَا اَلْزُخْمُ۔ ہمارا رب تصرف اللہ رحمن ہے اس کی رحمانیت دو طرح کی ہے ۱۔ صفتِ بالفعل ۲۔ صفتِ بالقوہ۔ پہلی عطا کی شکل میں۔ دوسری ارادہٴ البصالی خیر کی شکل میں۔ رحمن کا معنی ہے بندوں پر بندوں کے ہر حال میں کثرتِ رحمت فرمانے والا۔ روح میں جسم میں شکم میں مہند میں لحد میں قبر میں حشر میں بندوں کا وہی مستعان ہے۔ بندے دو قسم کے ہیں ۱۔ مطیع ۲۔ عاصی۔ دونوں کو چاہیے اسی کی خواہش و طلب کریں جن کے وہ مستحق ہیں۔ مطیع بندے یَسْتَحُونَ کی وحدت میں مستغرق ہیں اور عاصی نافرمان علیٰ مَا تَصِفُونَ کی دُورانی میں پھنسے ہوئے ہیں۔ عاصی کی تین نشانیاں ۱۔ حَبِيبُ الْمَالِ ۲۔ اُن کی اُمیدیں ناکام ۳۔ وَغَيْرَ اَحْوَا الْعُمَد۔ اُن کے حالات بگڑے ہوئے ۴۔ وَخَسِرَ اَفْكَارَهُمْ۔

اُن کی سوچ و فکر نقصان دہ یہ فیصلہ حکیم مطلق رَبُّنَا الرَّحْمٰن کی طرف سے قانونِ ازل میں ہو چکا ہے۔ رحمت کی تقسیمیں ہیں (حدیثِ پاک) عاقل کو چاہیئے کہ تین چیزوں پر غور و فکر کرے۔ کثرتِ اولاد پر، کثرتِ مال پر، طولِ عمر پر۔ کیونکہ یہ غور و کفار کی خصلتِ ذلیلہ ہے مولیٰ علی رقم نے فرمایا کہ جس کے پاس کثرتِ مال اور وسعتِ دنیا ہو اور وہ اُس کو امتحان نہ سمجھے وہ پاگل دیوانہ ہے۔ ابراہیم ادم علیہ الرحمۃ نے ایک شخص سے پوچھا کہ تجھے خواب میں ملنے والا ایک درہم اچھا لگتا ہے یا بیداری میں ملنے والا ایک دینار وہ بولا کہ مجھے وہ دینار اچھا لگتا ہے جو جاگتے میں مجھے کوئی دے۔ آپ نے فرمایا تو جھوٹ بولتا ہے۔ دنیا خواب ہے اور آخرت بیداری مگر تو اور تیرے جیسے یہ دنیا دار لوگ اس قلیلِ حقیر فانی دنیا کمانے کے پیچھے دن رات لگے ہوئے ہیں مگر آخرت کی فکر اسی کوئی نہیں۔ سبحان اللہ کیا شاندار عبرت کی مثال ہے۔ یہ سورۃ سورۃ انبیاء شروع ہوتی ہے تو ذکرِ خاتمِ الانبیاء سے اور مکمل ہوئی تو اُن ہی کے ذکر پر توفیقِ الہی کی نشانی امتیاز ہے اسے بندے تیری کامیابی کی نشانی یہ ہے کہ پہلے اللہ تعالیٰ کی ارادت اپنے جسم پر دل کی محبت سے رکھ پھر اُس کے آستانے پر سجدہ کا سر رکھ کیا سوچتا ہے کہ تو نے یہ نیکی کر لی، تو یہ نہیں سوچتا کہ توفیق تو اسی رب کریم کی طرف سے ملے۔ اسے یہ قوت بادشاہ کے باغ سے ہی پھل توڑ کر بادشاہ کو پیش کرتا ہے پھر مخمزد و غرور کا احسان جتنا ہے اتنا پھرتا ہے۔ عارفین کو اس ریاست سے بچایا جاتا ہے اور عابدوں سے کہا جاتا ہے کہ آخرت تمہاری جزا کا دن ہے اور عاشقوں سے کہا جاتا ہے کہ آخرت تمہاری بقا کا دن ہے۔ یعنی عارفین کی بقا۔ عابدین کی جزا۔ عاشقین کے سے مشاہدہ جمال کا دن آخرت ہے۔ نیکوں کو نعمت در نعمت ہے لیکن محبوبوں کو زیارت در زیارت۔ نفوس کا بدلہ عطیہ حور و غلمان ہے۔ مگر عشق کا صلہ وصلِ جمال کبریا ہے اسے عقل والے اطاعتِ مصطفیٰ میں جدوجہد کرتے تاکہ متاثر نہ ہوں تک پہنچ جائے نفس کو دور کر دے اُس کی مخالفت و ذلت کر کے تاکہ سزاؤں سے بچ جائے۔ ترکِ دنیا سے ثوابِ آخرت ہے مگر ترکِ کونین سے وصلِ مولیٰ ہے لہذا جو بندہ جنت کی نعمتوں کا طالب ہے وہ لذتِ دنیا ترک کر کے دنیا سے منہ موڑے رشتہ توڑے اور جو مشاہدات کا طالب وہ غیر اللہ سے نظر پھیر لیں

ہے توحید تو یہ ہے کہ خدا حشر میں کہہ دے

یہ بندہ جہانوں سے خفا میرے لیے تھا

ما حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ علیہ بدایرتی نے فرمایا کہ نماز وہ عبادت ہے جو اللہ تعالیٰ اور بندے کے درمیان تعلقات پیدا کرتی ہے اور نمازیں یُعلِّمُ الجہر کی شان بھی ہے اور یُعَلِّمُ المَکْمُورِ کی شان بھی عیاں ہے اسی میں قیام جہری بھی ہے قعود کتمان بھی نمازی سے رَبِّ اَعْلَمُ بالحق کا ظہور ہے نمازی ہی بندے کا اقرار ثابت و ظہور ہوتا ہے کہ رَبَّنَا اَرْحَمُ الْمُسْتَغَانِ اس لیے ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالْعِلْمِ اس لیے بندے کے لیے لازم و ضروری ہے کہ نماز میں خضوع خضوع اقتیاد کرے تاکہ عبودیت پر ربوبیت کا دبہ جلال اور خشیت جمال قائم رہے۔ بندے کے لیے ذکر ہے اور ذکر کے لیے نماز ہے غفلت نماز کے لیے زہر قاتل ہے کیونکہ غفلت نشہ کی مثل ہے یعنی غفلت و عبادت دو متضاد چیزیں ہیں۔ اسی لیے ارشاد باری تعالیٰ ہے کہ نشہ کی حالت میں نماز کے قریب بھی مت جاؤ۔ نشہ والی کی نماز برباد ہے، ایسے ہی غفلت اور کل مندی کی نماز ضائع اور خراب ہے نشہ غفلت ہے اور غفلت بیہوشی ہے۔ نماز قرب الہی چاہتی ہے۔ اور قرب دھیان لگانے اطمینان بنانے سے ملتا ہے غفلت سے بے رغبتی اور بے رغبتی سے نفرت اور نفرت سے دوری اور دوری سے محرومی پیدا ہوتی ہے مومن متقی کی نماز راہ بندگی کی شاہراہ اعظم ہے اس میں حیا، حیثیت انگساری، نیاز مندی، مہربانی ہوش مندی کے روحانی قدموں سے چلتا پڑتا ہے۔ روایت ہے کہ جب بندہ نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے۔ تو رب تعالیٰ بندے کی طرف توجہ و رعایت فرماتا ہے۔ لیکن جب بندہ کا دھیان بھٹکتا ہے تو رحمت حطائی جاتی ہے اور فرمایا جاتا کہ یا اپنے رب تعالیٰ کا خیال چھوڑ کر کس طرف متوجہ ہے کیا اس کو رب تعالیٰ سے بہتر کوئی ہے گا۔ اے غافل تجھے افسوس ہے کہ مولد نے تجھ کو اپنا بنایا مگر تو نے کس کو اپنا یا اصل نماز دل و دماغ کی ہے باقی بدن ان کے آلات ہیں۔ انسان کی اشرافیت، افضلیت، عقلیت، علمیت، حُنیّت عبادت سے ہی ہے عبادت کے بغیر اذلیت و حقیقت، عجب ہے بشر عبادت سے کُلک ہے بے عبادت حیوان ہے

وَمَلِكُ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى خَلْقِهِ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَزِيْنَةُ قُرْشٍ وَتَقَاسِيمِ رِزْقِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٌ وَعَلَى آلِهِ وَآصْحَابِهِ وَبَارِكُ وَبَارِكُ
اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِيْنَ بِفَضْلِ رَحْمَةِ الْعَالَمِيْنَ۔

آج بروز ہفتہ سنیچر بعد نماز مغرب بیتِ شہداء ۱۹۹۷ء مطابق اُنیس جمادی الاول

۱۴۱۸ھ کو سورۃ انبیاء کی تفسیر مکمل ہوئی۔

marfat.com

Marfat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسیر نعیمی

أَشْرَفُ التَّفَاسِيرِ

۶۳ ————— ۱۳

سُورَةُ الْحَجِّ

ترتیب نزول ۱۳

ترتیب تلاوت ۲۲

سیپارہ ۱۷ (تصفت پارہ)

از آیت ۱ تا آیت ۲۷ آخری

از صفہ تا صنف

marfat.com

Marfat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورۃ حج کی مختصر تفسیر اور اس سورت کے دس رکوعات کا خلاصہ مضمون

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِكَ اِنَّكَ الْكَرِيمُ ذُو الْاَرْحَامِ
 اَمَّا بَعْدُ۔ تعارف اور پہلا رکوع۔ اس سورت میں ذرا تفصیل اور وضاحت
 کے ساتھ حج اور ارکان حج کا ذکر ہے اسی بنا پر اس کا نام سورۃ حج ہے اس کے
 زمانے میں تین قول ہیں ۱۔ یہ کہ یہ سورت کل حاکم مدنی ہے اور ۲۔ یہ کہ تمام آیت سے
 مکی ہے ۳۔ یہ کہ اس کی اکثر آیت مدنی ہیں اور چند آیت مکی ہیں۔ اکثر محققین و مفسرین
 نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔ اسی وجہ سے اس کو مدنی سورتوں میں شمار کیا گیا ہے
 پہلے رکوع میں مندرجہ ذیل چار چیزوں کا ذکر فرمایا گیا ہے ۱۔ کافروں۔ غافلوں مغرور
 کو سمجھانے بتانے عبرت دلانے بندہ بننے یقین دلانے کے لیے قیامت کے زلزلے
 اور ہیبت ناک کا ذکر فرمایا گیا کہ انہیں اس دن وحشت سے شیرخوار بچوں کو چھوڑ
 بھاگیں گی اور حاملہ عورتوں کے حمل گر جائیں گے اور لوگ زلزلے سے نشے والوں کی
 طرح گرتے پڑتے ہوں گے ۲۔ جو لوگ رب تعالیٰ کے بارے انکاری جھگڑے کرتے
 ہیں وہ شیطان کے مرید ہیں ۳۔ منکرین قیامت کو ایک عظیم اور حقیقی دلیل سے
 قیامت کا ثبوت سمجھایا جا رہا ہے کہ انسان کی پیدائش کس طرح ہوئی ہے اور
 زمین سے کھیتی اُگتی ہے پھر کشتی پھر اُگتی ہے۔ ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ زندہ کرتا ہے
 مارتا ہے پھر زندہ کرتا ہے۔ اور یہی قیامت کی حقیقت ہے لہذا قیامت ہی یقیناً
 آئے گی لَا رَيْبَ فِيْهَا اور اللہ تعالیٰ سب مردوں کو قبروں سے اٹھائے گا ۴۔ جو
 لوگ گمراہ کرتے ہیں ان کو ان کے اعمال کا بدلہ ضرور ملے گا۔ اِنَّ اللّٰهَ لَيَسِّرُ لِّلْعَبِيْدِ
 اللّٰهِ تَعَالٰی کُلَّ شَيْءٍ یَّرْتَمِیْہِمْ فَرَاتًا۔ دوسرا رکوع پہلے رکوع میں قیامت میں شک کرنے
 والوں کا ذکر ہوا۔ اب دوسرے رکوع میں بعض نو مسلموں کا دین اسلام کے بارے
 شک کرتے کا ذکر ہے۔ اس دوسرے رکوع میں چھ باتوں کا ذکر ہے ۱۔ بعض کم عقل

مسلمان راحتوں نعمتوں پر تو خوش رہتے اور اسلام کو اچھا کہتے ہیں لیکن ذرا سی مصیبت پڑنے پر دین اسلام کے خلاف باتیں کرتے لگتے ہیں یہ لوگ دنیا و آخرت کے گھائے وائے ہیں۔ اور جب تک انعامات اور دولتیں بہولتیں پاتے رہتے ہیں اسلام کے شیدائی بنے رہتے ہیں جب تکلیف یا بیماری غریبی آتی ہے تو اللہ تعالیٰ کی عبادت چھوڑ کر بتوں و غیرہم کو پوجنے لگتے ہیں۔ جن کا نقصان زیادہ ہے فائدہ کم ہے اور فائدہ مشکوک ہے کہ شاید کافر لوگ ان مرتدوں کا کچھ وقتی عارضی خیال کر کے ان کی آؤ بھگت کریں اور انہیں دولت دیں یہ سب ساتھ اور حمایتیں جھوٹی اور بُری ہیں مگر اہل ایمان اور ثابت قدم رہنے والوں کی تعریف اور ان کے انعام اُخروی دخول جنت کا ذکر ہے۔ مگر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے گستاخوں اور حاسدوں کا ذکر ہے کہ اگر حد کرتے کرتے مر گئیں تب بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کچھ نہیں بگڑتا۔ بلکہ گستاخوں کی ہی ذلت آمیز فتنہ ہے نبی کریم کو تو جو روشن قرآنی آیت و معجزات ملتے ہیں وہ ہی کافی ہیں اور ان کی طرف سے ہدایت بھی فقط اس کو ملتی ہے جس کو رب تعالیٰ چاہے اور بارگاہ رسالت کے نائق بنانے کا ارادہ فرمائے مگر قیامت میں اللہ تعالیٰ چھانٹ فرما کر اہل ایمان کو علیحدہ کر دے گا اور یہودیوں ستارہ پرستوں و صابریوں، اور عیسائیوں و مجوسیوں (آتش پرستوں) اور بت پرستوں مشرکوں کو علیحدہ کر دے گا کہ دوستی قائم رہے گی نہ رشتے داری نہ ہمسائیگی۔ آج بھی سب کا حق و باطل اللہ کے سامنے ہے مگر اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرنے والوں کا ذکر ہو رہا ہے کہ اگرچہ دنیا کے چند کافر بد بخت رب تعالیٰ کو سجدہ نہیں کرتے اس سے کیا فرق پڑتا ہے اور کسی کا کیا بگڑتا ہے میرے اللہ تعالیٰ قالی کائنات کو تو وہ سب مخلوق سجدہ کرتی ہے جو آسمانوں میں ہے یا جو زمین میں ہے یہاں تک کہ اے سورج کے بجاریو تمہارا سورج اور چاند کے پر جھنے والو تمہارا چاند اور ستارہ پرستو تمہارے ستارے اور پہاڑوں کی حیثیت ماننے والو تمہارے یہ بلند و بالا پہاڑ اور درختوں پیل وغیرہ اور جانوروں گائے بکھڑوں کو معبود سمجھنے والو یہ سب تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کر رہے اور اس کو ہر وقت سجدہ کرتے ہیں اور انسانیوں میں بھی بہت سے اس مولیٰ تعالیٰ کو سجدہ کر رہے ہیں ہاں بہت سے بد بخت ایسے ہیں جن پر عذاب ثابت ہو چکا ہے۔ پس جس کو اللہ ذلیل کرے اس کو تو کوئی بھی عزت

نہیں دے سکتا۔ اِنَّ اللّٰهَ یَفْعَلُ مَا یَشَآءُ۔ بے شک اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ وہ دگرہ کا ذکر ہے ایک کفار کا گروہ دوسرا اہل ایمان کا، کفار کو جہنم میں جو سزا ہوگی اس کا مختصر ذکر ہے ان کا لباس آگ ان کا عمل کھورتا پانی ہے جس سے جسم گل سڑ جائے۔ لوہے کے گرزوں سے پٹائی۔ نکل بھاگنے کی کوشش کریں گے مگر بھاگ نہ سکیں گے۔ اور کہا جائے گا کہ ہمیشہ ہمیشہ جلنے مرنے کا عذاب چکھتے رہو۔ تیسرا رکوع۔ اس رکوع میں دو باتیں ذکر فرمائی گئیں ہیں۔ دوسرا گروہ اہل ایمان کا ہے۔ ان کے ایمان اور اعمال کا بدلہ و جزا جنت اور جنت کی چیزیں ان کے جنتی لباس کا بھی ذکر فرمایا گیا ہے اور جنتی زیورات کا بھی۔ اور یہ بھی فرمایا گیا کہ ان کے ایمان و اعمال صالحہ کی وجہ یہ ہے کہ ان کو نبی کریم ﷺ و رحیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی معرفت ہدایت دی گئی ہے۔ مسجد حرام یعنی خانہ کعبہ شریف کا ذکر ہے۔ جو کفار یا جو حکومت کسی بھی بہانے مسلمانوں کو اللہ رسول کے ذکر سے روکے اور جو بھی کوئی ان مقامات مقدسہ میں گستاخی بے ادبی یا کفر کا الحاد پھیلائے تو ان کو ہم دردناک عذاب عطا کریں گے۔ کیونکہ یہ مسجد حرم شریف یا مقامات مقدسہ تمام مسلمانوں کے لیے تاقیامت مکمل طور پر کھلے ہیں۔ کسی شخص یا کسی حکومت کی اجارہ داری یا کسی قسم کی پابندی جائز نہیں ہے۔ نہ پاپورٹ اور ویزے کا بہانہ بنا کر نہ کسی بیماری کا بہانہ بنا کر کسی مسلمان کو حج یا عمرے اور دخول مکہ مکرمہ یا مدینہ منورہ سے روکنا حرام ہے۔ چونکہ اس رکوع میں دو باتیں مذکور ہوئیں۔ ابراہیم نے ابراہیم علیہ السلام کو اپنی قدرت سے سمجھایا کہ وہاں جا کر خانہ کعبہ تعمیر کرو زمین نصف النہار کے وقت بادل کا ٹکڑا سورج کے سونے آیا جس کا سایہ اتنی جگہ پر پڑا اور ہوائے اتنی زمین کوڑے سے صاف کر دی جتنی جگہ میں مع حلیم خانہ کعبہ بنایا گیا۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو تین حکم دئے گئے۔ پہلا یہ کہ یہاں اس سرزمین حرم شریف میں شرک نہ ہوئے دور دوم یہ کہ حرم پاک کو ہر قسم کی ظاہری باطنی گندگی و غلاظت سے پاک رکھو۔ تاکہ حاجیوں نمازیوں اور اعتکاف والوں کو سہولت سے ہر قسم کی عبادت کا موقع فراہم ہوتا رہے۔ سوم یہ کہ اے ابراہیم حج کے لیے چاروں سمتوں آوازیں دے کرتا قیامت مسلمانوں کو حرم پاک کی طرف بلاؤ۔ اے خلیل بلانا پکارتا اذن دینا تمہارا کام ہے اور لانا لوگوں کو ہر طرف سے ہمارا کام ہے تمہاری آواز پر بیک کہتے ہوئے قیامت تک

یا توٹ کر جاؤ۔ لوگ آتے رہیں گے ہر تنگی ترشی سہولت سے امیری غریبی میں ہر اونچے نیچے میدانی پہاڑی علاقے سے۔ یہاں اگر لوگ دینی دنیوی فائدے پاتے رہیں گے۔ یہاں اگر ذکر الہی کریں اور مخصوص دنوں میں حج کریں۔ اور جو ان کو حلال جانور چار پاؤں کا مذق ملا اس کا شکر کرتے ہوئے خود بھی کھائیں اور دیگر غریب و مساکین و فقرا مسافریں کو بھی کھلائیں پھر حج و عمرے کے بعد خوب نہائیں غسل کریں اپنا میل کچیل اتاریں۔ حاجی متین پوری کریں اور آخری زیارت کریں اور بیت عتیق و کعبہ معظمہ کا طواف زیارت کریں۔ جو دسویں ذی الحج سے بارہویں ذی الحج کی شام تک ہے۔ فقط یہ ہے حج و عمرہ اور جو شخص اللہ کی عزت والی چیزوں کی تعظیم کرتا ہے تو اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں خیر ہے۔ مگر فرمایا گیا کہ مسلمانوں کے لیے بہت جانور حلال کئے گئے ہیں سوائے ان حرام جانوروں کے جو پہلے سورۃ مائدہ کی آیت کی تلاوت میں حرام کئے گئے وہ پھر فرمایا گیا کہ بتوں کی باطنی گندگی سے بھی دور ہو جاؤ۔ ۷ اور جھوٹ بولنے سے جھوٹ سننے اور جھوٹ پر عقیدہ بنانے سے بھی ہمیشہ بچتے رہو باز رہو۔ ۸ بس ایک اللہ تعالیٰ کے بن کر زندگی گزارو۔ مشرکین میں سے نہ جو نہ مشرکوں کے مشابہ اس لیے کہ جو شرک میں پڑے گا اس کا انجام ایسا ہی ہوگا جیسا کہ بلند آسمانوں کی طرف سے کوئی پرندہ پر توڑ کر گرتا ہے تو شکاری پرندے اس کو چیر بھاڑ کر اچکھڑے کرتے ہیں۔ اسی طرح یہ شرک کرنا والا اپنے ایمانی پر توڑ کر آسمان معرفت و بلندی شریعت سے گہرے کفر کے غار میں گرتا ہے تو شیطان شکاری اس کو اچکھڑے کر برباد کر دیتے ہیں ۹ لیکن جو اللہ تعالیٰ کے نشانات کی تعظیم کرتا ہے تو اس کو دل کا تقویٰ ملتا ہے ۱۰ حج کے دنوں میں ہدیٰ کا جانور سے جانا ہو تو اس جانور سے ضرورت مقام ذبح تک پہنچنے سے پہلے نفع لینا جائز ہے۔ مثلاً اونٹ پر سواری اور دودھ دالے جانور سے دودھ دوھنے کا فائدہ۔ غرض کہ اس رکوع سے حج کے احکام شروع ہوئے۔ ان ہی احکام کی بنا پر اس سورت کا نام سورت حج رکھا گیا۔ پانچواں رکوع۔ اس میں آٹھ باتیں ذکر فرمائی گئیں ۱۱ پچھلی تمام اہل ایمان امتوں پر بھی حج اور قربانی ہم نے لازم کی تھی وہ بھی قربانیاں دیا کرتے تھے ان پر بھی قربانی اس لیے مقرر ہوئی تھی کہ وہ اپنے چوپایوں پر اللہ کا نام ذکر کر کے ذبح کریں۔ ہم سب اگلی پچھلی امتوں کا معبود تو ایک ہی ہے تو اسی کے حضور میں اپنی گردنیں

جھکا دور اور سب مخلوق انسانی اسی کا قانون تسلیم کرے ۲ فرمایا گیا کہ اے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم، ان عجز و نیاز کرنے والوں کو خوش خبری سنا دو کہ جن کے سامنے جب بھی اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا گیا تو ان کے دل خوف الہی صیبتِ قرب سے کانپنے لگتے ہیں اور مصیبتوں آزمائشوں پر صبر کرنے والوں کو بھی خوشخبری دیجئے اور یہ جو حقہ پابندی اور آداب کے ساتھ ناز کر نیوالوں کو بھی اور ان کو بھی جو ہمارے دئے ہوئے رزق سے صدقہ و خیرات کے طریقے سے خرچ کرتے اور صرف ہمارے دئے رزق کو ہی اپنے اور اپنے بال بچوں پر خرچ کرتے ہیں حرام طریقے سے رزق حاصل نہیں کرتے ۳ فرمایا گیا کہ ہم نے قربانی کے جانور کو (اونٹ وغیرہ) کو اسے ایمان والوں کو تمہارے لیے اللہ کی نشانیاں بنا دیا ہے ان قربانی کے جانوروں میں تمہارے لیے دنیا و آخرت میں بہت خیر ہے اس لیے ان کی خوب دیکھ بھال کرو خوب کھلاؤ پلاؤ سجاؤ عزت کرو۔ ان کی بے عزتی اور مار پیٹ نہ کرو۔ بلا ضرورت ان پر سواری نہ کرو۔ نہ بھوکا رکھو۔ جب اس قربانی والے اونٹ کو ذبح کرنے لگو تو غر کو ایک پاؤں اٹھا کر ان سے باندھ کر تین پاؤں پر کھڑا رہنے دو۔ تاکہ بھاگ نہ سکے پھر جب یہ مذکورہ اونٹ یا دیگر قربانی کے جانور ٹھنڈے ہو جائیں جان ختم ہو جائے تو خود بھی کھاؤ اور ان غریب مساکین کو خود جا کر دو جو مانگتے نہیں اور مانگنے والوں کو بھی گوشت دو ۴ فرمایا گیا کہ ہم نے یہ بڑے بڑے قوی صیقل جانور تم جیسے کمزور انسانوں کے لیے اس لیے عاجز اور مسخر کر دئے ہیں تاکہ تم شکر گزار بندے بنو۔ ۵ فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ان قربانیوں کے گوشت یا خون نہیں آتے بلکہ اس کی بارگاہ مقدس میں تو تمہاری طرف سے تمہارے تقوے تمہاری نیک نیتی آتی ہیں جن کا ثواب تم کو اور تمہاری طرف سے تمہارے وفات شدگان کو پہنچایا جاتا ہے ۶ اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کو تمہارے قبضے اور ملکیت میں اس لیے کر دیا تاکہ تم اللہ تعالیٰ کی بکیر پائی کا چرچہ کرو اور اس طریقے سے بکیریں پڑھو جس طرح تم کو رب تعالیٰ نے اپنے نبی کے ذریعے ہدایت عطا فرمائی ۷ فرمایا گیا کہ یہ شک اللہ تعالیٰ صیبتیں دور فرماتا ہے مسلمانوں سے ۸ اللہ تعالیٰ کسی بھی دعا یا تہنید یا غدار ظالم اور ناشکرے کو پسند نہیں فرماتا۔ چھٹا رکوع۔ اس میں زبانیں ذکر ہوئیں ۹ جہاد کرنے کا اذن دیا جا رہا ہے اور مظلوم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی جہاد میں مدد فرمانے کا وعدہ فرمایا جا رہا ہے کہ رب تعالیٰ مجاہدین اسلام

کی مدد فرماتے پر تدار ہے مگر جہاد میں کی اہمیت اور فوائد کا ذکر فرماتے ہوئے ارشاد باری تعالیٰ سنایا جا رہا ہے کہ اگر مملکت تعالیٰ شروع زمانوں سے ہی بعض انسانوں کو بعض سے دور نہ کرتا یعنی کفار کو اہل ایمان سے دور دفع نہ فرماتا اور ظالم کو مظلوم سے دور نہ کرتا جہاد و قتال کے ذریعے اور جہادوں میں مدد فرما کر تو پہلے زمانوں کی عبادت گاہوں گرجے کیسے اور یہودیوں صیائیوں کی اس وقت کی قابل احترام عبادت گاہوں کو اور اب موجودہ قابل تعظیم مسجدیں کفار کے ظلم و جہالت کی بنا پر دھاری جاتیں جن میں کثرت سے اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے مگر فرمایا گیا کہ اسے مجاہدین اور مظلوم صحابہ اپنی بے سرو سامانی سے نکر نہ کرتا ہر جہاد میں رب تعالیٰ ضرور مدد فرمائے گا ہر اس شخص کی جو اس کے دین کی مدد کرتا رہے گا بے شک اللہ تعالیٰ غالب قوت والا ہے مگر فرمایا گیا کہ حاکم اسلام اور مسلمان بادشاہوں کا اصل کردار اور نشانی یہ ہے کہ اگر ہم ان کو زمین کی سلطنت حکومت عطا فرمائیں تو وہ اپنی شاہی قوت و قانون کے ذریعے علاقہ سلطنت میں اللہ تعالیٰ کے قانون ہی جاری و نافذ کریں غارت خانہ کریں زکوٰۃ دلوائیں اور اچھا بیروں کا عمل و انصاف کا حکم جاری کریں اور برائیوں ظلم و فساد سے لوگوں کو روکیں اور ہر کام کا نتیجہ اللہ کے پاس ہے مگر فرمایا گیا کہ اسے محبوب کریم ان کفار مکہ کی تکذیب اور بغض و حسد مخالفت مخالفت سے آپ رب مجیدہ خاطر نہ ہوں کہ یہ کفار کا پرانا طریقہ ہے پہلی قوموں سے بھی انبیاء کرام علیہم السلام کو جھٹلایا تھا قوم نوح، قوم عاد، قوم ثمود اور قوم ابراہیم اور قوم لوط اور مدین والوں نے اپنے اپنے انبیاء کو جھٹلایا اور موسیٰ علیہ السلام فرعونی قوم سے جھٹلائے گئے اگرچہ ان کی اپنی قوم بنی اسرائیل نے ان کو نہ جھٹلایا تو پہلے رب کریم نے ان کو ڈھیل اور ہمت اور چھوٹ دی لیکن پھر ایسا پکڑا کہ سب نے دیکھ لیا کہ کیا ہوا غدا بے مسافروں اور تاریخ دانوں کو سمجھایا جا رہا ہے کہ تم لوگ تاریخ سے اور راہ سفر میں دیکھتے اور جانتے سنتے چلے آ رہے ہو کہ کتنی ہی عظیم بستیاں تھیں جن کو ہم نے مکمل طور پر ہلاک و تباہ کر دیا کیونکہ ظالم تھیں تو وہ ابھی تک اپنی چھتوں کے بل اوٹھی گری پڑی ہیں اور کتنے ہی اپنے اپنے وقتوں کے ہمہ وقت آباد کو ہیں اور بارونق محل اور قلعے بریاد ویران اور بے آباد پڑے ہوئے ہیں کیا وہ کفار زمین میں سیر و سفر نہیں کرتے اور ان ویرانوں

سے عبرت نہیں پکڑتے کہ ان کے سینوں میں دل پیدا ہوں جن کے ذریعے وہ سمجھ حاصل کریں یا عقل و ہوش کے کان ہوں جن سے حقیقی بات کو سنیں۔ پس بے شک اصلیت یہ ہے کہ آنکھیں اور حیوانی ظاہری بصارتیں اندھی نہیں ہوتیں بلکہ کفار کے وہ دل اندھے ہوتے ہیں جو سینوں میں ہیں ۱۷ فرمایا گیا کہ اے محبوب یہ آپ سے عذاب میں جلدی بچا رہے ہیں ان کو خیردار فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ کبھی اپنا وعدہ خلاف نہ فرمائے گا۔ لہذا عذاب ضرور دیا جائے گا ۱۸ فرمایا گیا عذاب کی جلدی کرنے والے قیامت کو نہیں جانتے وہ دن تو اتنا بڑا ہے جتنے تمہارے گنتی میں ہزار سال ۱۹ فرمایا گیا کہ اے عذاب کی جلدی بچانے والوں اللہ نے تم سے پہلے بھی جلدی بچانیوالی ظالم و کافر اہل بستی کو پہلے ڈھیل دی پھر ان کو تباہ ویربادی میں پکڑ بھی لیا۔ اور سب کا پلٹنا تو آخر کار اللہ تعالیٰ کی طرف ہی ہے۔ ساتواں رکوع۔ اس میں پانچ باتیں ذکر ہوئیں ۱۷ اشارۃً فرمایا گیا کہ ہمارے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سارے انسانوں کے لیے رسول بن کر تشریف لائے اس لیے فرمایا کہ اے نبی کہہ دیجئے کہ تمام انسانوں کے لیے نذیر مبین ہوں ایمان والوں اور نیک عمل والوں کے لیے مغفرت اور اچھا رزق ہے۔ ہماری آیتوں میں بحث مناظرے حجت بازی کج بحثی نہ کرو اور فقط اپنی جیت کی خاطر آیت کے ماننے نہ ماننے میں جھگڑا مت کرتا۔ جو لوگ اب کریں گے یا کرتے رہتے ہیں وہ سب جہنم والے ہیں ۱۸ یہاں فرمایا گیا کہ پہلے انبیاء کرام علیہم السلام کے وقتوں میں بھی ایسا ہوتا رہا اور اب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں بھی یہ ہو سکتا ہے کہ ابلیس دوران تلاوت یا رخصت مبارک۔ اپنی آواز میں کچھ بڑھا دے اور لوگ آواز میں فرق نہ کر سکنے کی وجہ سے دھوکہ کھا جائیں اور اس شیطانی بات کو نبی پاک کی بات سمجھ جائیں۔ لیکن اللہ تعالیٰ شیطان کی اس چال کو مٹا دیتا ہے اور اپنی آیتوں کو محکم فرما دیتا ہے۔ یہ شیطان کا کچھ اپنی طرف تلاوت میں ملاوٹ کرنا۔ لوگوں کی آزمائش کے لیے ہے اور تا کہ اچھے برے کھوٹے کھرے انسان کی پرکھ ہو جائے جن کے دل میں کفر شرک کی بیماری ہے اور جن کے دل سخت ہیں وہ گمراہ ہوتے پھرتے اور بے شک ظالم لوگ ہی دور کے جھگڑالو ہیں ۱۹ اور شیطان کی اس حرکت سے اہل ایمان کی مضبوطی استقامت کا پتہ لگ جائے اور اہل علم حضرات جان لیں کہ حق

کیا ہے اور اس حق پر ایمان اس کے لیے ان کے دل جھک جائیں اللہ تعالیٰ فقط اہل ایمان کو ہی سیدگی راہ چلاتا ہے کہ نیکوں کی توفیق ملتی ہے۔ اور سچی سمجھ سے فرمایا گیا کہ کفار قیامت تک شک میں ہی پھنسے پڑے رہیں گے۔ اگرچہ ان پر قیامت ٹوٹ پڑے یا آخری دن کا عذاب وہ اُس قیامت کے دن ظاہری باطنی ہر طرح سے صرف اللہ تعالیٰ کی ہی بادشاہی ہوگی رب تعالیٰ ان کے درمیان خود ہی فیصلہ فرما دے گا۔ نیک مومن بندوں کے لیے نعمتوں کے باغ ہیں۔ کفار اور مکذبین کے لیے جہنم کے ذلت والے عذاب ہیں ہمیشہ ہمیشہ آٹھواں رکوع۔ اس میں تین باتیں ذکر فرمائی گئیں۔ ۱۔ جہا جہین کے لیے ایک قانون بیان فرمایا گیا کہ جو لوگ مسلمان بن کر دارالکفر میں نہ رہ سکیں وہ ہجرت کر کے دارالاسلام یا کسی دارالاسلام کی طرف آ رہے ہوں اور اللہ کی رضا کی راستے میں ہوں۔ یا جہا جہین بن کر جہاد میں مشغول ہوں وہ شہید ہو جائیں یا بعد میں اپنی فطری موت وفات پائیں ان کے اجر میں کمی نہیں ہے۔ شہید کے مقابل کمی نہ ہوگی۔ ان کے لیے بھی جنت اور جنت کا رزق حسن ہوگا جیسا کہ اُن کے شہداء ساجدوں کے لیے اِنَّ اللّٰهَ لَعَلِیْمٌ حَلِیْمٌ بے شک اللہ علم والا ہے ہر ایک کی نیتوں کو جاننے والا ہے ثواب تو نیتوں پر ملتا ہے اور وہ علم فرمانے والا ہے سب کے انجام رکھنے والے شہید ہونا ہے کس نے گھروں میں فوت ہونا ہے) رب تعالیٰ کے قبضہ و قدرت میں ہیں مسلمان جہاد کا ایک قانون بیان فرمایا گیا کہ اگر کفار حملہ کریں تو مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ دفاع کرتے ہوئے کفر کا منہ ٹوڑ جواب دیں اس دفاع میں نہ محترم مہینوں کا خیال کریں نہ محترم مقامات کا لحاظ رکھیں بلکہ جہاد جو ابی شروع کر دیں۔ اور ہر طرح سے کفار کو شکست دے کر ہلاک کریں اور بچائیں یہ نہ خیال کریں کہ اس حرمت داے پینے میں یا اس حرم شریف میں قتال کرنے سے کہیں رب تعالیٰ ہم سے ناراض نہ ہو جائے اور جوابی کارروائی چھوڑ کر شکست کھا جاوے اور ملک چھنوا بیٹھو۔ تمہاری اس دفاعی اور جوابی جہاد سے اللہ تعالیٰ ناراض نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ بے شک معاف فرماتے والا بخشنے والا ہے۔ اور اس سے بھی غلگین نہ ہونا کہ کبھی کفار کو فتح مل جائے یا ٹھوڑا غلبہ حاصل ہو جائے رب علم اور حکمت والا ہے وہ کبھی رات کو دن پر اور کبھی دن کو رات پر ڈالتا ہے غلبہ دیتا ہے یہ تو دنیوی حکمت الہیہ ہے بے شک وہ اللہ سمیع و بصیر ہے۔ وہی اللہ حق ہے۔ کفار کے بنادوں معبود باطل ہیں۔ اسی وجہ سے

غور کرو اللہ تعالیٰ ہی ہر وقت علی و کبیر ہے ۲ قیامت کی ایک دلیل سمجھائی گئی ہے کہ جس طرح وہ اللہ تعالیٰ جس نے آسمان کی طرف سے بادل کا پانی برسا یا اور اس سے خشک مزدہ زمین کو ہر بھرا۔ زندہ کیا وہ اپنی قدرت کا ملہ سے مردہ انسانوں کو بھی زندہ کر کے میدان قیامت میں کھڑا کر سکتا ہے۔ بے شک آسمانوں زمینوں میں سب کچھ اسی اللہ کا ہے۔ انسانات۔ جمادات حیوانات سب اُس کی ملکیت مخلوق ہیں۔ اللہ غنی ہے اور حمد کے لائق و مستحق ہے حمدوں کا بھی مالک ہے۔ نواں رکوع۔ اس میں آٹھ باتیں ذکر کی گئیں ۱۔ چند قدرتوں کا ذکر فرمایا گیا ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کی تمام چیزیں انسان کے قابو میں کر دیں دوم یہ کہ سمندروں طوفانوں اور بڑی بڑی لہروں میں بھی کشتیاں اسی کے حکم سے چلتی ہیں اگر اس کا حکم نہ ہوتا تو پانی کے تھپیڑے کشتیوں کو ایک دم ڈبو دیتے بلکہ بکڑی بھی پتھر کی طرح ڈوب جاتی سوم یہ کہ بغیر کسی ستون کے اور بغیر ٹنگے ہونے کے اتنا بڑا عظیم آسمان اس نے اپنی قدرت کاملہ سے رکھا ہوا ہے۔ زمین پر گر نہیں پڑتا۔ ابھی آسمان کو گرنے سے اسی کی قدرت نے بچا ہوا ہے۔ ہاں قریب قیامت بعد از حساب و کتاب جنتی، دوزخی فیصلے کے بعد یہ آسمان اس کی اجازت سے زمین پر گر پڑے گا ابھی یہ سب قدرتیں اور تسخیرات زمین کے خزان کشتیاں ہوا میں فصائیں ان کے لیے ہی ہیں بے شک اللہ تعالیٰ انسانوں پر بہت ہی رؤف و رحیم ہے ۲۔ اگلی آیت میں قیامت کا ذکر فرما کر بتایا جا رہا ہے کہ اے انسانوں تم بھی مکمل طور پر ہماری قدرت کے قبضے میں ہو یہ دنیوی نعمتیں آسائشیں اور تسخیر صرف قیامت تک ہیں اللہ نے ہی تم کو پہلے زندہ فرمایا نیست سے صحت کیا پھر وہی تم کو مار کر فنا کر دے گا پھر دوبارہ وہ تم کو میدان محشر اور قیامت کے لیے زندہ کر دے گا۔ اتنی نعمتیں سہولتیں عیش و آرام پانے کے باوجود پھر بھی انسان ناشکر ہے ۳۔ فرمایا گیا کہ پچھلی تمام امتوں پر بھی عبادت اور قربانی ذبیحے وغیرہ کا قانون ہم نے بنا دیا تھا کہ اس پر ہی چلیں اپنے عقلی اختری اور سیاسی قانون نہ بناتے پھر بھی تو یہ احمق لوگ ذبیحے وغیرہ اور حلال حرام گوشت کے بارے میں کیوں جھگڑا کر رہے ہیں اور کیوں کہتے ہیں کہ جس کو رب تعالیٰ ماسے وہ تو حرام ہو جائے اور جس کو یہ مسلمان چھری سے ذبح کر کے مار ڈالیں وہ حلال ہی رہے۔ اے محبوب کریم تم بتدوں کو رب تعالیٰ کے قریب ذات کی طرف بلاؤ۔ اور سمجھاؤ کہ قانون الہیہ اور موت و حیات تو سب کی رب تعالیٰ کی قدرت میں ہے سب کو اللہ تعالیٰ ہی موت

دیتا ہے مگر حلال جانور اور پاکیزہ طیب و طاہر گوشت اُس کا ہے جس کا خون اللہ کے نام پر بہایا جائے۔ نقطہ موت ہی حلت و حرمت کا سبب نہیں ہے۔ اسے محبوب آپس کی ہر ادا صورت و سیرت اللہ کی سچی ہدایت اور ہمیشہ قائم رہنے والا راہِ مستقیم ہے۔ اس لیے کہ اسے محبوب نبی آپ ہمیشہ سے سیدھے راہ پر ہیں اور سیدھی راہ پر ہی ملتے ہیں مگر کفار کے جھگڑوں کی پرواہ نہ فرمائیے بلکہ ایسے کج بحثوں کو جواب دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب کام دیکھ رہا ہے اور جانتا ہے تمہاری بد اعمالیوں مگر احمیوں ظلم و ستم کو وہ قیامت کے دن سچا فیصلہ فرما دے گا جن چیزوں میں تم جھگڑا اور اختلاف کر رہے ہو مگر فرمایا گیا کہ اے انسان کیا تو ابھی تک نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ کا علم تمام کائنات پر محیط ہے وہ آسمان و زمین کی ہر چیز کو جانتا ہے اور یاری تعالیٰ نے اپنے بندوں کو بھی یہ سب کچھ بتانے کے لیے لوح محفوظ کی کتاب میں بھی لکھ دئے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ پر یہ سب کچھ ذرا مشکل نہیں ہیں مگر کفار کے پاس اپنے دین اپنی عبادت اور پر جا پاٹ بت پرستی وغیرہ کی دلیل میں کوئی سند نہیں نہ کوئی ثبوت اور نہ علم ہے بلکہ اتنی جہالت ہے کہ حقیقت حال کو یہ کفار خود بھی نہیں جانتے بس نے سنائے معبود گھڑتے چلے جا رہے ہیں۔ اور یہ ظالم یہ بھی نہیں سوچتے کہ ظالموں کا تو کبھی کوئی کہیں بھی سد گار نہیں ہوتا مگر کفار کی مکروہ شکلوں کو دیکھئے کہ جب ان کے سامنے ہماری آیتیں تلاوت کی جاتی ہیں تو ان کے چہروں میں نفرت اور انکار کے آثار نمودار ہوتے ہیں جو تم صاف پہچان سکو۔ عنقریب آیت قرآنہ میں بیان کردہ جہنمی آگ کے عذاب ان پر لپٹ پڑیں گے مگر حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا جا رہا ہے کہ اسے محبوب ان کفار کو فرما دیجئے کہ کیا میں تم کو تمہارا وہ حال نہ بتا دوں جو اس موجودہ زندگی کے حالات سے ہزار ہا گنا بدتر ہے دو سنو، وہ جہنم کی ابدی دائمی آگ ہے جس کا وعدہ رب تعالیٰ نے کفار سے کر دیا ہے وَبَشِّرِ الْمُفْسِدِينَ وہ بدترین پھرنے اور لوٹنے کی جگہ ہے۔ دسواں ذکر ہے۔ اس میں پانچ باتوں کا ذکر فرمایا گیا ہے ایک حقیقی مثال بیان فرمائی جا رہی ہے کہ اسے کافر و تم جن لکڑی لوہے پتھر کے تلوں کو اپنا معبود بنا کر پرستتے ہو اور ان کے سامنے چڑھاوے چڑھاتے اور ان کو دودھ روغن شہد مکھن کھلانے کے لیے ان کے منہ سے نکلتے ہو پھر مکھیاں ان کے پاس بھنبھناتی اور ان کے منہ سے شہد مکھن چاٹتی رہتی ہیں اور یہ بت اتنی

ہست و جبرئت بھی نہیں رکھتے کہ اپنے منہوں سے مکھیاں ہی اڑا دیں یا جو مکھیاں ان کے نڈانے
ان کے منہوں سے چھین کر بھاگ رہی ہیں ان سے اپنے نڈراتے چڑھا دے ہی پھا کر رکھیں
اور چھین لیں حالانکہ یہ مکھی کتنی کمزور ہے اور شہد کھن وغیرہ کتنی صلکی چیزیں ہیں یہ طالب و
مطلوب دونوں ہی کمزور و نازک ہیں مگر تمہارے بت ان کے آگے بھی بے بس مجبور ہیں
کیا یہ معبود ہو سکتے ہیں۔ معبود کائنات تو خالق کائنات ہے مگر تمہارے بت تو ایک
مکھی بھی پیدا نہیں کر سکتے اگرچہ سارے مل کر بٹھ کر اپنی پوری اجتماعی قوت صرف کر دیں
اے انسانو اس مثال کو نہایت غور سے سنو اور عقل سے سمجھنے کی کوشش کرو۔ اے ان
کفار بد کردار نے اپنے عظیم محبت کر نیوالے پیارے پالنے والے خالق مالک پے
معبود اللہ تعالیٰ کی قدر و شان نہ جانی اُس کی قدر جانتے ماننے کے حق کے مطابق اس
بے کہ انہوں نے رب تعالیٰ کو کمزور سمجھا اور ایک خدا تعالیٰ کے لیے اس دنیا کو سنبھالنا
مشکل خیال کیا۔ اسی وجہ سے بتوں کو شریک کار بنا بیٹھے۔ اِنَّ اللہَ لَقَوِیُّ غَنِیٌّ۔
بے شک اللہ تعالیٰ بے انتہا قوتوں والا اور ہر شے پر غالب ہے۔ ایک جہان دنیا کیا وہ
تو کر دڑوں جہانوں کو پیدا کر سکتا ہے اور سنبھال سکتا ہے۔ فرمایا گیا کہ بتوں کی تو
طاقت ہی کیا ہے جن کو ان بد بختوں نے رب تعالیٰ کا شریک سمجھ لیا اتنے اتنے بڑی
قوتوں والے فرشتے اور انبیاء عظام علیہم السلام تو اس کی بارگاہ کے چنے ہوئے رسول
ہیں۔ اور یہ چناؤ رب تعالیٰ کی مرضی پر منحصر ہے جسے چاہا چُن لیا۔ قوت بخش اور کار
رسالت پر نازل فرمایا۔ یہ سب قوتوں والے ہاتھ باندھے اس کے حضور حاضر ہیں۔ اِنَّ
اللہَ سَمِیْعٌ بَصِیْرٌ۔ بے شک سب کی سننے والا سب کو ہر آن دیکھنے والا وہی وَحْدَہ لا شَرِیْکَ
اللہ ہے وہ سارے موجودہ کو بھی جانتا ہے اور پھیلوں کو بھی۔ سب چیزیں اسی کی طرف
لوٹنے والی ہیں۔ اس سے کوئی جھک کر بھاگ نہیں سکتا۔ آگے ارشاد فرمایا گیا۔ اے ایمان
والو اے تائیات میرے محبوب کی اُمت والو دیکھو ساری کائنات میں سے ہم نے تم کو اپنی
اپنی شریعت طریقت قرآن و حدیث قانون و تبلیغ اسلام کے لیے پسند کر لیا چُن لیا اور کتنا
آسان دین تم کو دیا کہ کوئی تنگی سختی تم پر نہ رکھی۔ ورنہ تم سے اچھے اچھے اور خوب صورت
دنیا میں موجود ہیں اُن کو چھوڑ کر تم کو اپنے لیے پسند کیا لہذا اب تمہارا فرض ہے کہ حق کا
جھنڈا ہمیشہ بلند ہی رکھتا اپنے سینے سے توحید کی شمع رسالت کا چراغ بکھینچ نہ دینا

اسلام اور غلامی مصطفیٰ کی جو عزت تم کو نصیب ہوئی ہے اس کو تا عمر بلکہ تا ابد باقی رکھنے کا طریقہ یہی ہے کہ اللہ کی بارگاہ میں ہمیشہ نمازیں پڑھتے رکوع کرتے سجدہ ریز ہوتے رہو۔ اور اس اصل عبادت کے علاوہ ہر چیز میں اندرونی بیرونی ملکی قانونی ہر مقام پر اللہ کی ہی بندگی کرتے رہو۔ کفار کی طرح کوئی قانون بھی قانون الہیہ سے علاوہ یا خلاف اختیار نہ کرنا اور ہر میدان میں ہر اپنے پرانے کے ساتھ بھلائی کے کام ہی کرنا تاکہ تم دین دنیا میں کامیاب ہو جاؤ اور تمہارے دشمن ناکام رہیں۔ سیرت مصطفیٰ کے سانچے میں خود کو ڈھال کر ظاہر و باطن میں ایسے پاکیزہ اور بے داغ ہو جاؤ کہ تم سراپا حسن کردار سے صداقت اسلامی کے سچے ستھرے گواہ نظر آؤ اور اس کردار و اخلاق قانون و عبادت کو پہچاننے کے لیے اگر تم کو کفار و شیاطین سے جہاد بھی کرنا پڑے۔ تو جہاد کرنے کا حق ادا کر دو گے آگے ارشاد ہے کہ تم پر مزید یہ کتنا بڑا بے انتہا احسان ہے کہ تمہارے خدائے اعلیٰ ابراہیم کا دین و ملت منسوخ نہ فرمایا ابھی تک قائم و نافذ ہے اور تاقیامت مسلمانوں کے لیے قابل عمل اور ضروری۔ یہ احسان بھی کم نہیں کہ صرف تم کو ہی دین اسلام عطا فرمایا گیا اور اللہ تعالیٰ رحیم و کریم مولیٰ پاک نے صرف تمہارا دینی نام پہلی کتابوں اور قرآن مجید میں مسلمان رکھا یہ نام تم سے پہلے کسی امت کو نہ ملا یہ انعامات اور فضائل اس لیے ہیں یا یہ تمام عبادات رکوع سجود جہاد وغیرہ اس لیے ہیں تاکہ ہمارا محبوب نبی اور تمہارا پیارا آقا رسول تمہاری حمایت اور مضبوطی و نجات اخروی کے لیے تمہارا گواہ ہو اور تم سب اس طرح عادل و زاہد صادق و شاہد بن جاؤ کہ کل بروز قیامت سب کے گواہ بن سکو پس فوراً خوب اچھی طرح نمازیں قائم کر لو خوب زکوٰۃ و خیرات ادا کرو اور اللہ کی رسی کو اتحاد و اتفاق سے سب امتی بیکدم مل کر پکڑ لو انتہائی مضبوطی سے۔ اور کسی بھی موقع پر کسی باطل کے مقابل نہ گھبرانا کہونکہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ تمہارا مولیٰ ہے۔ اسے خوش بخو کیا ہی اچھا مولیٰ اور کیسی اچھی طاقت قوت والا مددگار ہے۔

سورۃ حج کے فضائل فوائد اور وظائف۔ عملیات اور تعویذات ۶

علماء محققین نے اس سورت کے تین فضائل بیان فرمائے آؤں گا یہ کہ اس سورت کی تمام اُمُت

marfat.com

Marfat.com

آیتیں ہر قسم کے موقع پر نازل ہوئیں یعنی کچھ آیت کتے میں کچھ مدیتے میں کچھ حضر میں سفر میں گھر میں مسجد میں جہاد میں یہ خصوصیت و فضیلت صرف اسی سورۃ کو ملی دوم یہ کہ اس سورۃ پاک میں شریعت طریقت اور قانون الہیہ کے تمام مضامین موجود ہیں۔ مکی سورتوں کے خصوصی مضامین بھی اس میں موجود ہیں اور مدنی سورتوں کے مضامین بھی۔ مثلاً۔ ایمان، توحید انداز، تحویف، بعث، حشر، نشر، جزاء، قیامت کی ہولناکی، شرک بت پرستی کا ذکر یہ مکی مضامین ہیں اسی بنا پر بعض مفسرین نے اس کو مکی سورۃ کہا ہے۔ اور اذن جہاد۔ قوانین حج تذکرہ، حیدی قربانی تقویٰ۔ اور معاملات، بحث و مباحثہ سے بچنا یہ سب مدنی سورتوں کے مضامین ہیں اسی بنا پر اس کو مدنی سورۃ کہا گیا ہے غرض کہ یہ سورۃ علم و حکمت کی جامع ہے سوم یہ کہ امام شافعیؒ کے نزدیک اس کی فضیلت یہ بھی ہے کہ اس میں دو سجدے ہیں مگر دیگر آیت دوسرے سجدے کو تسلیم نہیں کرتے اس کی وجہ اس آیت کی تفسیر عالمائے بیان کی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ اس سورت کے نزول پر صحابہ کرام نے خوشی منائی۔

عملیات۔ عالمین صوفیا فرماتے ہیں کہ روزانہ اس کا وظیفہ ایک دفعہ صبح قبل قرآن مجید اور ایک دفعہ بعد نوافل مغرب تلاوت تو جس مقصد کیلئے رکھے وہ گیارہ دن کے اندر اندر پورے ہو جائیں گے چنانچہ ایک دن کا پورا کرے راجو شخص غلاف کعبہ کا ٹکڑا خواہ کتنا ہی بڑا ہو مانے رکھ کر چالیس دن تین مرتبہ پڑھے اس کو حج مقبول و مبرور نصیب ہوگا جب کشتی پر سوار یا بحری جہاز پر تو تین دفعہ سورۃ حج کی تلاوت کرنا انشاء اللہ تعالیٰ کشتی سلامت رہے۔ اس سورۃ جروق ابجد والے کل اعداد یہ ہیں ۳۸۲۲۲۲۔ اس کا

۷۸۶

تعوید کسی عامل اور متقی باعمل یا شرع یا اجازت سے لکھوا کر اپنے پاں رکھے یا حفاظت تو تمام آفتوں سے بچدہ تعالیٰ محفوظ رہے گا۔ واللہ تعالیٰ ورمولہ اعلم تعوید کا نقشہ یہ ہے۔

۱۲۷۲۴۹	۱۲۷۲۴۴	۱۲۷۲۵۱
۱۲۷۲۵۰	۱۲۷۲۴۸	۱۲۷۲۴۶
۱۲۷۲۴۵	۱۲۷۲۵۲	۱۲۷۲۴۷

سُورَةُ الْحَجِّ مَكِّيَّةٌ ثَمَانِ سِتُّونَ آيَةً وَعَشْرُ رُكُوعَاتٍ

سورۃ حج مدنی ہے اور اس میں اٹھتر آیتیں اور دس رکوع ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ساتھ نام . اللہ کے جو بخشنے والا ہے رحم کرنے والا ہے

اللہ کے نام سے شروع جو نہایت مہربان رحم والا

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ

اے انسانو خوف رکھو تم اپنے پروردگار کا، بے شک آخرت کا بھونچال

اے لوگو اپنے رب سے ڈرو . بے شک قیامت کا زلزلہ

السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ① يَوْمَ تَرْوُنَهَا

بہت بڑا حادثہ ہے . اُس دن میں دیکھو گے تم اس سب مہلت کو

بڑی سخت چیز ہے . جس دن تم اُسے دیکھو گے

تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَنَّا أَرْضًا ضَعَّتْ

کہ مارے وحشت کے بھول جائیگی ہر دودھ پلانے والی اُس کو جسے دودھ پلاتی ہو

ہر دودھ پلانے والی اپنے دودھ پیتے کہ بھول جائے گی

وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى

اور پھینک دے گی ہر حمل والی اپنے حمل کو اور آپ دیکھو گے

اور ہر گاہی اپنا گاہر ڈھکے گی اور تو

النَّاسُ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ

لوگوں کو نشہ چڑھا ہوا حالانکہ وہ نشہ چڑھے نہ ہوں گے اور لیکن
لوگوں کو دیکھے گا جیسے نشہ میں ہیں اور نشہ میں نہ ہوں گے مگر ہے

عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝۲۰ وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ

اللہ کا عذاب ہی سخت ہوگا۔ اور لوگوں میں سے ایک شخص ہے جو بحث کرتا پرتا ہے
یہ کہ اللہ کی مار کڑی ہے۔ اور کچھ لوگ وہ ہیں

فِي اللَّهِ يَغْيِرُ عَلَيْهِ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مُّرِيدٍ ۝۲۱

اللہ کے بارے میں جہالت سے اور اتباع کرتا ہے ہر شیطان ننگے پے غیرت کی
اللہ کے معاملے میں جھگڑتے ہیں بے جانے بوجھے اور ہر رکش شیطان کے پیچھے ہو پیتے ہیں

تعلقات اس سورۃ حج کا پھلی سورۃ الانبیاء سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی سورۃ
میں تقریباً ان تمام انبیاء کرام کا ذکر خیر فرمایا گیا جو آج دنیا و علم و معرفت
میں پہچانے جاتے ہیں اس ہی مناسبت سے سورۃ حج میں ایک ایسے عمل کا ذکر فرمایا جا
رہا ہے جو حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر آقائے کائنات صلی اللہ علیہ وسلم تک سب انبیاء
کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عبادت میں ایک ہی طریقے پر شامل رہا۔ وہ عبادت حج ہے
اس مناسبت سے سورۃ انبیاء کے بعد سورۃ حج کی ترتیب بہت موزوں و درست ہے
دوسرا تعلق اس سورۃ حج میں سات چیزیں ذرا تفصیل سے بیان فرمائی گئیں ۱۔ ایمان
۲۔ توحید ۳۔ انذار ۴۔ تحویف ۵۔ قیامت ۶۔ حشر ۷۔ نذر ۸۔ جزا ۹۔ تیاست کے
مشاہدات و حالات اور ہولناکی وغیرہ۔ تقریباً یہی سات چیزیں سورۃ انبیاء میں اختصار
سے بیان فرمائی گئیں اس لیے سورۃ انبیاء کے اختصار ہی مضامین کے بعد سورۃ حج کے
تفصیلی مضامین کے لیے اس سورۃ انبیاء کے بعد اس سورۃ حج کا ہونا نہایت مناسب

و درست ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی سورۃ انبیاء میں انبیاء کرام کا طریقہ و سلطنت اور حکومت و بادشاہت نبی عدل و انصاف کے فیصلے کرنے کے اصول و ضوابط بیان فرمائے گئے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے پیارے رسولان کرام نے دنیا جہان میں کس طرح نیکی اور عدل انصاف اور غازی عبارتیں قائم فرمائیں۔ اب اس سورۃ الحج میں انبیاء کرام علیہم السلام کے امتیازوں علاموں کا ذکر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ ان کو کسی ملک کی بادشاہی عطا فرماتا ہے تو وہ وہی اپنی سلطنت میں نماز و عبادت الہیہ اور شریعت انبیاء علیہم السلام کو طہری کرتے ہیں اور یہی حق و انصاف ہے انبیاء کرام کی سلطنت اور فیصلے کا ذکر بھی اس سورۃ انبیاء کے چھٹے رکوع میں ہوا اور نیک لوگوں کی بادشاہت و عدل و انصاف کا ذکر بھی سورۃ حج کے چھٹے رکوع میں ہوا۔ حسن اتفاق آج مورخہ ۶/۱۱/۹۰ بروز بدھ کو جب میں یہ الفاظ لکھ رہا ہوں تو جنگ اخبار لندن کی خبر ہے کہ پاکستان میں اسلامی جمہوری اتحاد کے سربراہ نواز شریف کو پاکستان کا ذریعہ اعظم بنا دیا گیا ہے خدا تعالیٰ یہ حکومت قرآن مجید کی اس آیت کے مطابق ہو اخبار میں یہ بھی لکھا ہے کہ قوی اسمبلی کا پہلا اجلاس سورۃ حج کی انہی آیت کی تلاوت سے شروع ہوا سنا ہے کہ اسمبلی میں تلاوت کی عادت صدر ضیاء الحق مرحوم نے ڈال تھی اللہ و رسولہ اعلم خدا تعالیٰ پاکستان کی اس حکومت کو سچی ہدایت اور نیک راہوں سے نوازے۔

شان نزول سردارانِ مکہ میں سے ایک شخص نصر بن حارث بہت جھگڑا لوجہ بخشی کر نوالا منکرینِ نبیامت میں سے تھا۔ فرشتوں کو اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں کہتا تھا اور قرآن مجید کو پہلوں کے آفتابوں کی مانند کہتا تھا۔ مغرور اور احمق جاہل تھا۔ اُس کے رد میں یہ آیت نازل ہوئی۔ از آیت مائتہ و اربع و اربعون و اربعون و اربعون۔ سورۃ حج اپنے نزول کے اعتبار سے بارہ حصوں میں ہے۔ یہ کئی بھی مدنی بھی سفری حضرت بھی تیل بھی نہایت بھی اس کی آیت پچھ جنگ و جہاد میں بھی نازل ہوئی شرمناک زمانہ امن میں بھی۔ اس کی چند آیت ناسخ بھی ہیں اور چند منسوخ بھی کچھ آیت حکم ہیں کچھ مستحبابہ اس لحاظ سے یہ سورۃ عجیب تر ہے (تفسیر صاوی) گویا حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات جامع کلمات آپ کا قرآن جامع کلمات اور یہ سورت جامع نزولات ہے خیال ہے کہ سورتوں آیتوں کے شان نزول اور نزول میں یہ فرق ہے کہ کیوں نازل ہوئی یہ شان نزول اور کب اور کہاں نازل ہوئی یہ نزول ہے۔

تفسیر نحوی: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ

شَیْءٌ عَظِيمٌ۔ ذاکر حرفِ ندا۔ ائی اسم موصول مذکر ہے اس کا مؤنث ہے آیتہ نکرہ
اعرابی ہے یعنی ہر اعراب ظاہر ہے، اگر منادی معرف باللام ہو تو ندی و متادی کے
درمیان فاصلہ کرنے کے لیے آتا ہے تاکہ حرفِ ندا مکمل یا مذکور قائم رہے اس کے ساتھ صا
حرفِ تنبیہ ضرور ہوتا ہے اگر مذکور شروع کلام میں ہو تو حرفِ ندا ظاہر ہوتا ہے جیسے یاں
اگر مذکور درمیان کلام ہو تو حرفِ ندا مذکور دیا جاتا ہے جیسے اَسْدَامٌ عَظِيمٌ
اَیُّهَا النَّبِیُّ۔ ائی کے ساتھ حرفِ ندا معرف یا ندایہ ہوتا ہے۔ اَیُّهَا اَیُّ وَہمزہ مفتوحہ
نہیں آسکتے منادی مؤنث کے لیے اَیُّهَا آتا ہے۔ اَلنَّائِیْنِ اسم معرف باللام جنسی واحد
شروع کلام کے لیے ہے اس کو اُنائیں بھی کہا جاتا ہے نون سے بنا یا گیا بمعنی حرکت
کرنا اچھل کود کرنا تمام مخلوق میں سب سے زیادہ اچھل کود انسان کرتا ہے اس لیے
یہ نام دیا گیا ایک قول میں یہ انس یا انسان کی جمع ہے منادی معرف باللام ہے
اَلْقُوا بِأَسْفَلَ اِسْمِ مَا مَعْرُوفٍ جمع مذکر حاضر معروف جمع مذکر حاضر مرکب اضافی مفعول بہ اس کا
فعل پوشیدہ فاعل اور مفعول سے مل کر جملہ تعلیہ انشائیہ ہو کر جوابِ ندا سب مل کر
جملہ ندایہ ہوا۔ اِنَّ حرفِ مشبہ زلزلة اسم حاصل مصدر جادہ معنایا ربانی مادہ ہے
یعنی زمین کا ہلنا بھر پھال آنا مضاف ہے الف لام عید خارجی سَاعَتِ اسم مفرد مؤنث بمعنی وقت
مراد ہے قیامت مضاف الیہ یہ مرکب اضافی اسم ہے اِنَّ کاشی اسم مفرد نکرہ بمعنی چیز موصوف
ہے عَظِيمٌ اسم ببالغہ باب کرم کا اسم فاعل صفت مشبہ اس کی جمع اشتقاق عَظِیْمَتٌ عَظِیْمُونَ
ہے اور اس کی جمع علی وصفاتی عَظَمَاءُ ہے بمعنی بہت بڑا صفت ہے یہ مرکب ترمیمی
خبر ان سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا یَوْمَ تَرَوْهُمَا تَدْخُلْنَ کُلٌّ مَرْضِعًا عَمَّا رَضَعْتِ
وَتَسْمَعْنَ کُلٌّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَدْنِی النَّاسُ سُکْرٰی وَاھْمٌ یُّکْرٰی
وَلٰکِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِیْدٌ۔ یَوْمَ اسم مفرد جادہ بمعنی دن مراد ہے زلزے کا وقت
یظہر زمانی مقدم ہے تَرَوْنَ باب ضرب مضارع مستقبل مثبت معروف جمع مذکر
حاضر رائی سے مشتق ہے بمعنی دیکھنا محسوس کرنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ مخاطب ہیں یعنی
عام لوگ حاضیر منصوب متصل مفعول فیہ ہے مرجع ہے یَوْمَ تَدْخُلْنَ بِأَسْفَلَ اِسْمِ مَا مَعْرُوفٍ
مستقبل واحد مؤنث قائب دُخُلٌ سے بنا ہے بمعنی شدت و وحشت کی بنا پر بھول جاتا
ہو شش نہ رہتا۔ ذمن سے اتر جانا گل اسم کنی تاکید صفت ہے مَرْضِعًا باب

افعال کا اسم فاعل واحد مؤنث غائب رفع سے شتی ہے بمعنی اپنا مودھ پلانا اپنے پستان سے
 صفات الیہ ہے یہ مرکب اضافی فاعل ہے غافل میں عن کا ہے عن حرف جر کا اسم موصول
 اَرْفَعَتْ باب افعال کا ماضی مطلق بمعنی مستقبل یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلبہ ہے ما کا
 موصول صلبہ مل کر مجرور ہے عن سے جار مجرور متعلق ہے تَنْحَلُّلُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو
 کر معطوف علیہ واو عاطفہ تَنْفِیْعُ باب تَنْفِیْعُ کا مضارع مستقبل واحد مؤنث غائب وَفِیْعُ سے بنا
 ہے بمعنی رکھنا اَوَّانَا جتنا حمل پھینکنا یہاں اسی معنی میں ہے کل صفات ذات اسماء و مستہ مکبرہ
 میں سے ذُو کا مؤنث واحد ہے اس کی جمع ہے ذوات واحد مذکر ذُو کی جمع ہے ذُووُ
 اس کا اعراب ذُو مذکر سے مختلف ہوتا ہے بمعنی والی صفات ہے تَحْلُلُ اسم مفرد مکبرہ بمعنی
 برہنہ مراد ہے پیٹ کا پھر انسان یا حیوان۔ صفات الیہ ہے یہ ذیل مرکب اضافی فاعل
 ہے تَنْفِیْعُ کا تَحْلُلُ مرکب اضافی ترجمہ ہے اپنا حمل۔ مفعول بہ ہے تَنْفِیْعُ کا سب مل کر
 جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے تَنْحَلُّلُ کے جملے پر دونوں مل کر مفعول بہ ہے تَزْوِنُ کا یہ فعل
 اپنے ضمیر صبیغہ فاعل ظرف مقدم مفعول فیہ اور مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واو سر جملہ
 تَزْوِنُ باب تَنْفِیْعُ کا فعل مضارع مستقبل واحد مذکر حاضر اس میں اَنْتَ پوشیدہ ضمیر صبیغہ
 اس کا فاعل ہے مَرْجِعُ ہر مخاطب انسان یا خود ہی کریم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم انسان
 اسم جمع جنسی مفعول بہ ہے اس کی زیر تدترتیں ہیں مَبْرُورِی النَّاسُ ترجمہ کیجئے جائیں گے لوگ
 مَبْرُورِی النَّاسُ ترجمہ ہے دکھائے جائیں گے لوگ انسان مفعول بہ اَدَّال سے سُکْرٰی۔ اسم جمع
 مَکْتَرُ ہے سَاکِرٌ یا سُکْرٌ اسم فاعل یا صفت مشبہ برونِ فَعْلٌ کی ایک تَرْکُت میں سُکْرٰی
 ہے یہ مؤنث جمع ہے اس کا جمع مذکر سُکْرٰرُ ہے سُکْرٰرُ سے شتی ہے بمعنی نشہ میں لازم
 ہے سُکْرٰی کا آفری الف علامت ثانیث الف ممدودہ ہے بشکل مقصورہ ایک قول
 میں الف مقصورہ ہے برونِ عَجَّانِی جُبَّارِی گُبَّارِی کُتَّالِ۔ یہ مفعول بہ دوم تَزْوِنُ واو حالہ
 ما حرف تانیہ مشبہ بلیثِ حُمُ ضمیر جمع مذکر غائب مرفوع متصل اسم ہے مَآثِیْرُ کا اس کا
 مَرْجِعُ النَّاسُ ہے بَ جارہ زائدہ سُکْرٰی مجرور متعلق ہے کَآثِیْرُ پوشیدہ اسم فاعل تانیہ کا یہ
 اسم فاعل با فاعل اور اپنے اس متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مَآثِیْرُ کی یہ سب
 جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے اَنَّا۔ واو عاطفہ ایک قول میں اُکلی عبارت معطوف نہیں اور یہ
 واو زائدہ تاکید کے لیے ہے بَلَّغْ حرف مشبہ بمعنی بَلَّغْ فَرَابِ اللہ مرکب اضافی اس کا

اسم شدید صفت مشبہ برائے مبالغہ بر وزن فعیل اس کی خبر ہے لیکن سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف استدراک ہے۔ مَا حَمَلَ لِسْكَرَی ہر دونوں معطف مل کر حال ہوا لئان کا دونوں ملکر مفعول یہ تری سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ۔ واو ہر جملہ بن تبصیہ یعنی سب نہیں بلکہ کچھ مراد ہے (ایک آدمی) النَّاسِ اسم جمع۔ لفظاً واحد معاً جمع یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجود اسم مفعول کا سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مبتدا ہے مَنْ اسم موصول مجادلُ باب مُعَاوَلَةٌ فعل مضارع حال واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے مُجَادَلَةٌ بمعنی بحث کرنا جھگڑا کرنا یہ مصدر اپنے اصل معنی میں ہے یعنی کسی سے بحث کرنا (دو طرفہ) جَدُلُ سے بنا ہے اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر ہے اس کا مرجع مَنْ ہے فی الشر یہ جار مجرور متعلق اول ہے بغیر علم یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے یجادلُ کا یہ سب فعل فاعل اور دونوں متعلق مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ یَتَّبِعُ باب اِفْتِخَالِ کا فعل مضارع حال مصدر ہے اِتِّبَاعٌ بمعنی انقیاد قدم پر چلنا پیروی کرنا یَتَّبِعُ سے بنا ہے بمعنی فرماں برداری کرنا ہر حکم ماننا کسی کا ہو رہنا، یہاں یہی معنی ہے اس کا فاعل بھی ضمیر صیغہ ہے جس کا مرجع مَنْ ہے کُلُّ اسم تاکیدی کُلِّ مضاف ہے شَیْطَانِ اسم مفرد مذکر مراد ابلیس موصوف ہے مُرِيدٍ باب کَرَم کا اسم فاعل صفت مشبہ بر وزن فعیل مُرَدُّ سے مشتق ہے بمعنی اپنے لباس سے خالی ہونا یعنی تنگاہ ہونا مراد ہے نیکی بھلائی تقویٰ طہارت سے خالی ہونا، تقویٰ ہی ایمانی روحانی لباس ہے۔ یہ صفت ہے شَیْطَانِ کی دونوں مل کر مضاف الیہ کُلُّ کا یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے یَتَّبِعُ کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے یجادلُ کے جملے پر دونوں عطف مل کر صلہ ہوا سُنُّ کا دونوں مل کر خبر مبتدا۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ بِأَيِّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ۔ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ۔ يَوْمَ تَوَدُّ نَحْنًا أَنْ نَدُخِلَ كُلَّ مَنْ فِيهَا صِفَةً عَمَّا أَرْسَلْنَا وَنَسُفُ كُلَّ خَاتٍ حَمِلَ حَمْلَهُ۔ اے

دنیا بھر کے تاقیامت انسان تم سب ہر وقت زندگی کے ہر حال ہر زمانے میں اپنے آپ اپنے رب تعالیٰ کی ہیبت و خشیت قائم رکھو تاکہ تمہاری عقل روشن دماغ تازہ اور دل بیدار رہے اور عقل و قلب روشن و بیدار سے قیامت کا تصور کر سکو۔ اور ہر گندگی بری چیز سے پرہیز گار بن کر متقی پاکیزہ لائق بارگاہ قابل امن و عافیت بنے رہو اس لیے کہ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ (سورۃ دخان آیت ۱۷) بے شک صرف متقی لوگ ہی عذاب و عتاب قہر مبالغہ غضب و غصہ کی مصیبتوں اور قیامت کی بڑی چھوٹی گھبراہٹ سے امن کے مقام میں رہتے اور بچنے والے ہیں ورنہ یاد رکھو کہ اِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ۔ بے شک قیامت میں ہونے والا زلزلہ تمہارے وہم و گمان تصور و تخیل سے بھی بہت بڑا دھشت ناک اور خطرناک ہے پوری زمین اور زمین کی تمام اشیاء نباتاتی جماداتی حیواناتی کو بار بار ہلکا کر رکھ دینے والا اس زلزلے سے کبھی تو زمین بچوے کھاتی کشتی کی طرح ڈگسکا بگی جسے پانی کے تھپڑے بھجور کر

دیکھیں۔ وہ کبھی ٹکی ہوئی اس لاشین کی طرح جھوٹے گی جسے طوفانی آندھی کی ہوائیں جھلاتی ہیں اور اس کی ٹوکھڑ بھڑاتی ہیں تفسیر صاوی نے فرمایا کہ حدیث پاک نے اس وقت زمین کی یہ ہی دو حالتیں بیان فرمائیں اس زلزلے کی وحشت کا اندازہ اس بات سے لگاؤ کہ یَوْمَ تَرَوْنَهَا تَدُحَلُّ كُنُ مُرْصِعَةً عَمَّا اُذْقَعَتْ۔ اس وحشتناک دن میں تم اپنی آنکھوں سے دیکھو گے جو اس وقت زندہ موجود ہو گئے کہ وہ ماں کی مانتا اور شفقت والدہ جو اپنے شیر خوار بچے کی خاطر بڑے سے بڑے دشمن ہلاک کرنے والے درندے کے سامنے سینہ سپر ہونے سے نہیں گھبراتی بڑی بڑی طاقتوں سے ٹکرا جاتی ہے، مگر دروغی اپنے بچوں کو بچانے کے لیے چیل پر اور بلی پر بھینس شیر بدھنی چیتے پر بکری بھیرے پر حملہ آور ہو جاتی ہے، عورت اپنے بچے کو بچانے کے لیے جلتے گھر میں داخل ہو جاتی ہے۔ مگر اس دن قیامت کے زلزلے میں ہر گھبراہٹ کی مدد ہوشی کی ماری ہر والدہ اپنے دودھ پیتے ہوئے بچے کو دودھ پلانا بھول جائیگی اور چھوڑ بھاگے گی اور اس سے بھی زیادہ ہولناکی کا مظاہرہ یہ ہوگا کہ وَتَفْشَعُ كُنُ خَابَتْ حَمَلٌ حَمْلَهَا۔ صرف ظاہری حالت اور ظہری کیفیت پر ہی اس زلزلے کی وحشت و ہیبت نہ ہوگی بلکہ ہر ایک کا باطن بھی پھٹنے لگے گا دل گڑے کٹے پتے پگھلے محسوس ہوں گے حواس و ہوائیاں خوف سے اڑنے لگیں گی کیلجے پھٹنے لگیں گے زخم گھبراہٹ سے ڈھیلے پڑ جائیں گے اور ہر حمل والی اپنے بچے کو چھینک دیگی یعنی زلزلے کا ظاہری اثر فعل بے فظام اور باطنی اثر حمل نا تمام ہوگا یہ تو عورتوں کا حال ہوگا جو اس وقت کے موجود لوگوں کو دیکھو گے۔ لیکن اس وقت بہادر دلیر پہلوان تیار اگر جھگڑا لومرد بھی اس زلزلے میں اپنے ہواش و حواس کھو بیٹھیں گے۔ وَتَنَی النَّاسُ سُكَارًی وَّمَا هُمْ بِسُكَارٍ وَلَکِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِیدٌ مَّا وَدَّ اے محبوب تم خود اپنی نگاہوں سے اس دن بڑے بڑے شہر زور مردوں کو دیکھو گے کہ گرتے پڑتے بھٹکتے ہکتے پھر رہے ہیں ان کے ظاہری پاگل پن کی کیفیت نشے والی لگے گی، حالانکہ وہ نشے والے نہ ہوں گے۔ خیال رہے کہ شراب کے نشے سے دو کیفیتیں پیدا ہوتی ہیں۔ باطن میں سرور و ظاہر میں فتور مگر زلزلہ قیامت کا سُکر اس قسم کا ہوگا کہ باطن سرور میں نہ ظاہر غرور میں بلکہ باطن میں بھی اضطراب و فتور اور ہلاکت خیز ہلچل مچی ہو گی، مگر مشاہدہ ظاہر کا ہوگا اور اندازہ باطن کا لگ جائے گا یہ ان مردوں کا حال ہوگا جن کو اپنی جوانی دلیری جنگجوی اور عہدِ مردانگی حوصلہ مندی پر بڑا ناز ہوتا ہے۔ اور بڑی سے بڑی گھن گرج کر دک چنچ چنگھاڑ، دھماکوں، زمین کے عام زلزلوں، گولیوں کی بوچھاڑ سے خوف زدہ اور متاثر نہیں ہوتے، مگر قیامت کا زلزلہ ان کی بھی سب مردانگی بھٹم کر دے گا۔ اس کی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کا وہ عذاب ہی اتنا شدید ہوگا کہ کوئی بڑے سے بڑا دل گڑے والا بھی اس کو برداشت نہ کر سکے گا اگر اس وقت موت آتی ہوتی تو سب جاندار مرجاتے مگر فیصلہ قدرت الہیہ کی وجہ سے باوجود سخت آذیت اور توڑ پھوڑ کے کوئی بھی مرے گا نہیں

اس زلزلے کو دوجہ سے عذاب فرمایا گیا، ایک یہ کہ وہ زلزلہ شدتِ اذیت میں مثل عذاب ہوگا، دوم یہ کہ اسی وقت دنیا میں کوئی مومن مسلمان نہ ہوگا، سب بدکار، شریر، مکرش کافر ہی ہوں گے ایسے لوگوں پر ہی قیامت قائم ہوگی چنانچہ حدیث مقدس کا ارشاد ہے۔ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى أَشْدَّاءِ الْخَلْقِ۔ اور کفار کی ہر نراواذیت غیبیہ کو عذاب ہی کہا جاتا ہے ذیوی ہو یا اخروی خواہ اُس سے کوئی مرے یا نہ مرے صرف ذہن ہو۔ نیز لغوی اعتبار سے ہر تکلیف کو عذاب کہہ دیا جاتا ہے۔ یہ زلزلہ قیامت کی ابتدا کا پہلا عذاب ہے آگے تو اس سے بھی بڑے بڑے عذاب ہیں، اے منکرین قیامت جب ہی تم سے برداشت نہ ہو سکے گا اور گرتے پھرو گے تو قبر و حشر جہنم و صراط کے عذاب الیم کو کیسے جھیل سکو گے۔ آج تو بار بار سمجھانے کے بھی بڑی اکڑ و غور سے انکار کرتے پھرتے ہو۔ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَبِئْسَ كُلَّ شَيْطَانٍ مُّسَوِّدٍ۔ اور لوگوں میں سے کچھ لوگ تو ایسے مندی اور جاہل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں اور اُس کی ہر قدرت کے انکار میں بغیر علم کے جھگڑے کئے ہی جاتے ہیں کبھی مکر و دوبارہ زندہ ہونے کا انکار کبھی قیامت قائم ہونے حشر و نشر کا انکار۔ علاماتِ قیامت زلزلہ ساعت حشر کے حساب و کتاب جنت و دوزخ ہر ایک کے وجود کے منکر ہر قدرت و حقیقت کے کافر، ان جیسے ہی یہودہ لوگوں نے بھی لغو عقیدے بنائے کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی بیٹیاں ہیں یہ عقیدہ اس وجہ سے بنایا کہ فرشتے عام انسانوں کو نظر نہیں آتے تو گویا وہ پردہ نشین ہیں چھپی رہتی ہیں یہ عقیدہ انتہا کی حماقت ہے اور پھر ایمان۔ اخلاق عادات اعمال اقوال، کردار خصلت کسی چیز میں بھی اتنا بڑا کرامِ حلیم السلام کی اتباع نہیں کرتے لیکن اتباع کرتے ہیں تو اُس شیطن کی جو ہر اچھائی سے عاری ہر برائی میں شگاہ اور ظاہر ظہور ہے غیرت ہے خیال رہے کہ قیامت کی ابتدا نَفْخَةُ اَوَّل سے ہوگی اور انتہا پُلْطَرِاط پر پہنچنے سے چنانچہ سورۃ الْحَاقَّة اہمیت دار تارہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ فَإِذَا نَفَخْنَا فِي السُّرُورِ نَفْخَةً وَاحِدَةً وَجُمِلَتِ الْأُتُوقَانُ فِي الْجَحِيمِ۔ فَذُكِّرَتْ ذِكْرًا وَاحِدًا فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ۔ ابتداء قیامت میں چھ کام ہوں گے پہلا کام نَفْخَةُ اَوَّل سے شروع اکبر دوم دوسرا نَفْخَةُ صَعْق یعنی تمام جاندار بیہوش یہاں تک کہ قبر والے بھی اور عذاب قبر بند ہو جائے گا۔ سوم۔ تیسرا نَفْخَةُ قِيَام یعنی تین بار صور پھونکا جائے گا۔ چہارم میدانِ محشر میں جمع ہونا۔ پنجم حساب و کتاب اور فیصلہ الہیہ ششم شفاعت گبری و صغریٰ اور پھر پُلْطَرِاط کی طرف سب کی روانگی اس کے بعد قیامت ختم پُلْطَرِاط پر گزرتا شروع پھر جنتی جنت میں یا اللہ تجھ کو اور میری اولاد اور میرے تمام محبوبوں پیاروں کو اپنے کرم سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے صدقہ ان ہی میں شامل فرما۔ اور جہنمی جہنم میں کچھ سزا کے لیے کچھ رہائشی عذاب کے لیے۔ اَللّٰهُمَّ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ۔

روایات سے ثابت ہے کہ نفخہ فزع کے بعد سورج مغرب سے طلوع ہوگا۔ نفخہ فزع سے پہلے جو کچھ عجائبات سے ہوگا وہ قیامت نہیں بلکہ علامات قیامت ہوں گی جن میں دس علامات بڑی بڑی ہیں، جن کا ذکر گزر گیا۔ حدیث پاک کی عبارت اور آیت پاک کی اشارت میں ان میں نفخوں کا ذکر ہی ملتا ہے، چنانچہ سورۃ نمل آیت ۸ میں ارشاد ہے۔ وَ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الْعُزْرِ فَتَقَعْنَ مِنَ السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ يَغْنَىٰ جِسْمُ دُنِیٰ بِلِیٰ بَارِ صُورِ مِی پھونکا جائے گا تو گھبرا جائیں گے وہ سب جو آسمانوں میں ہیں اور وہ سب جو زمین میں ہیں آسمانوں والے ہلال الہی کی صیبت سے اور زمین والے زلزلہ ساعت کے خوف سے یہ پہلا نفخہ فزع فزع اکبر ہے دوسرے نفخہ فزع کا ذکر سورۃ زمر کی آیت ۶۸ میں اس طرح ہے۔ وَ يَفْخُ فِي الْعُزْرِ فَتَقَعْنَ مِنَ السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ لَإِنْ شَاءَ اللَّهُ یعنی جب دوبارہ سور میں پھونکا جائیگا تو بیہوشی میں فنا ہو جائیں گے وہ سب بندے جو آسمانوں میں ہیں اور وہ سب جو زمین میں ہیں سوائے اُن کے جن کو اللہ تعالیٰ نے چاہ لیا وہ بچے رہیں گے۔ تیسرے نفخے کا ذکر اسی سورۃ زمر کی اسی آیت میں آگے ارشاد ہے ثُمَّ يَفْخُ فِيهِ أُخْرٰی فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ یعنی پھر جب آخری بار اُس میں پھونکا جائے گا تو سب لوگ جن ملک انسان دوبارہ پیدا ہو کر کھڑے ہو جائیں گے شدت کے انتظار میں ہر طرف دیکھیں گے اسی تیسرے اور آخری نفخہ سور کا ذکر سورۃ یس آیت ۱۰۴ میں اس طرح ہے وَ يَفْخُ فِي الْعُزْرِ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ یعنی جب آخری بار سور میں پھونکا جائیگا تو ایک دم سب انسان اپنی اپنی قبروں سے پیدا ہو کر اپنے رب تعالیٰ کی طرف بھاگ پڑیں گے۔ اور اسی تیسری بار سور پھونکنے کا ذکر سورۃ مومنوں کی آیت ۱۰۴ میں اس طرح ہے فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْصَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ یعنی جس دن قیام قیامت کا سور پھونکا جائے گا اُس دن نہ کوئی رشتے دار یاں ہوں گی اُن لوگوں کے درمیان اور نہ کوئی کسی کو پہچھے گا۔

حکایت اس سورۃ حج کی پہلی یہ دو آیتیں غزوہ بنی مصلطیٰ میں دوران سفر نازل ہوئیں واپس آتے ہوئے پندرہویں روز یکے رات کے وقت۔ اور جب اسی رات نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے صحابہ کرام کو سنائیں تو تمام صحابہ پر قیامت کا اتنا خوف طاری ہوا کہ ساری رات غمگین اور متفکر اور کچھ لوگ روتے رہے صبح کو اس غم سے نڈھال نہ کسی نے کھانے کا انتظام کیا نہ چلنے کی تیاری نہ چوہا بلیا تب آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تمام کو جمع فرمایا اور پوچھا کہ بتاؤ وہ دن کیا ہوگا صحابہ نے عرض کیا اللہ رسول ہی بہتر جانتے ہیں آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اُس دن رب تعالیٰ آدم علیہ السلام سے فرمائیگا اے آدم اپنی اولاد میں سے دو زخیوں کو علیحدہ کر دو اور جنت کا حصہ علیحدہ کر دو آدم علیہ السلام عرض کریں گے مولیٰ جہنم کا حصہ کتنا ہے۔ جواب آئے گا کہ ہزار میں تو مویا نوے جہنمی ہیں ایک جنتی، یہ سن کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

نے عرض کیا پھر نجات تو بہت مشکل ہے اس پر آقا کا سات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تمام کفار اور
 باجوج و ماجوج ملا کر اہل ایمان کے مقابل وہ نو سو نیا نو سو ہی جیتے ہیں اور مومن ہزاروں حصہ جیتے ہیں، پھر
 ارشاد مقدس و معطر فرمایا کہ قیامت میں جتنی لوگوں کی ایک سو تیس صفیں ہونگی جن میں میری امت کی اتنی صفیں
 ہوں گی اس طرح اہل جنت میں دو تہائی میری امت اور ایک تہائی باقی امتیں، اس پر صحابہ کرام نے خوش ہو کر
 شکر الہی میں نعرۂ تکبیر بلند فرمایا اور مشکوٰۃ شریف ص ۲۸۱ تفسیر صادی، خازن، معانی، سورۃ حج کی ابتدا قیامت
 کے ذکر سے دو وجہ سے ہوئی ایک یہ کہ اس سے پہلے سورۃ انبیاء کی آخری آیت میں قیامت ہی کا ذکر ہوا مگر اجمالاً مثلاً
 مَا تَوْعَدُونَ اور مَتَاعُ اٰلِ حِیٰثٍ اور رِبِّ اَحْکَمٌ بِالْحَقِّ اب یہاں ذرا تفصیل سے ذکر قیامت ہے
 دوسری وجہ سورۃ حج کی آیت ثانی میں حج کا ذکر ہے اور حج کا نقشہ بھی نقشۂ قیامت کا مختصر نمونہ پیش کرتا
 ہے، خیال رہے کہ وہ کیفیتی صفات جو صرف عورت کو لاحق ہوتی ہیں اس میں عورت کے لیے مذکر لفظ بھی استعمال
 ہو سکتے ہیں اور مؤنث بھی جیسے، حیض، نفاس، حمل، طلاق، رضاعت وغیرہ مگر فرق یہ ہوگا کہ اگر مؤنث لفظ
 استعمال کیا گیا تو مراد ہوتا ہے بالفعل وہ حالت ہے اور اگر مذکر لفظ استعمال کیا گیا تو مراد ہوتا ہے بالقوۃ
 وہ اس کیفیت کے قابل ہے مثلاً حائضہ اُس وقت کہ جبائے گاجب حیض آ رہا ہو اور حائضہ اس عورت کو کہا
 جائے گا جس میں حیض آئیگی طاقت اور صحت، ہو پھینے یا بڑھانے یا بیماری کی وجہ سے حیض بند اور ختم نہ ہو گئے
 ہوں، اسی طرح حاملہ حمل والی اور حامل قابل حمل، نارسہ نفاس والی اور نارس قابل نفاس۔ مطلقہ جس کو طلاق ہو
 چکی ہو اور مطلق قابل طلاق یعنی خاوند والی، اسی طرح مرضعہ وہ عورت جو شیر پچھ کو دودھ پلا رہی ہو، اور مرضع
 دودھ والی عورت یہاں مرضعۃ اسی بتانے کے لیے ارشاد ہوا کہ ماہیں ززلہ قیامت کی ہیبت اس شہت کی
 محسوس کرنیکی کہ دودھ پیتے ہوئے بچوں سے دودھ چھڑا کر بھاگ جائیں گی ایسی دودھ پیتی حالت میں بچوں کو
 چھوڑ بھاگنا ماؤں کی شفقت مانتا ہے یہ بہت مشکل ہے یہ بھاگنا اپنی جان بچانے کے لیے نہ ہوگا بلکہ دھشت
 سے مانع چل جائیں گے، ذاتِ خلیل کا معنی حمل کچا نہ ہوگا بلکہ مکمل بن جائیو والا ہے جان حمل پختہ ہونے کے باوجود
 نکل پڑے گا یہ بھی اُس وقت کی سخت دھشت کے اُس اثر کی طرف اشارہ ہے جو ہر انسان کے باطنی جسم پر پڑیگا
 اس لیے کہ اس پختگی میں حمل نہیں گرتا حمل کی چھ حالتیں ہوتی ہیں۔ پہلی نطفہ پھر علقہ پھر مضغہ پھر عظاما پھر لحا
 پھر مکمل جسم و اعضا اس کے بعد جان پڑتی ہے چار یا چھ ماہ بعد پہلی حالت کا حمل معمولی اچھل کود سے
 گرجاتا ہے، دوسری حالت کا حمل اچھل کود سے نہیں گرتا ہاں گرم تاثیر کی دواٹیاں کھانے سے گرجاتا ہے، تیسری
 حالت کا حمل دواٹوں گولہوں گرم خوراکوں سے بھی نہیں گرتا ہاں اٹھرا کی بیماری یا پرجھاوی اور جادو وغیرہ کے
 عملیات و نحو یذات سے گرجاتا ہے یہ جنات کی شرارت ہوتی ہے، چوتھی حالت کا حمل بیماری اور جادو سے

بھی نہیں کرتا ہاں البتہ کسی دھشتناک خبر یا انتہائی غم پڑنے سے گر جاتا ہے مگر پانچویں اور چھٹی حالت کا حل اس کیفیت سے بھی نہیں گتا، اگر نکالتا پڑے بھی تو بہت دشواری یا چھوٹے بڑے آپریشن سے ہی نکالا جاسکتا ہے ان چھ حالتوں میں سے کسی بھی حالت کا حل ہو تو والدہ کو حاملہ کہا جاتا ہے مگر جب پانچویں یا چھٹی حالت کا حل ہو جائے تو والدہ کو ذاتِ حمل بھی کہا جاتا ہے اُس وقت بچہ سخت اور بچہ دانی بھر کر رحم مضبوط ہو جاتا ہے رحم کا منہ چھوٹا ہونے کا وجہ سے حمل گرنیکا کوئی اندیشہ نہیں رہتا لیکن قیامت کے اُس زلزلے کی شدت اتنی کرخت ہوگی کہ حمل والیاں اپنے اُس مضبوط حالت پر پہنچے ہوئے حمل کو بھی نہ روک سکیں گی اور سخت شدہ رحم بھی سرزہ بر اندازی کی وجہ سے ڈھیلے پڑ جائیں گے اور منہ مکمل جائیں گے حمل گر جائیں گے ذاتِ حمل فنا کر شیعہ زلزلہ کی کرختگی بتائی گئی، حکما کے نزدیک رحم کے بوجھ کو تحمل فتح اور زبر سے پیٹھ کے بوجھ کو حمل کسر سے اور زیر سے کہا جاتا ہے۔ زلزلہ ارضی کے اسباب۔ زمین کے عام زلزلوں کے متعلق سائنسدانوں کے نو قول ہیں ایک یہ کہ زمین کے اندر جس جگہ آتشی گیس زیادہ مقدار میں جمع ہو جاتی ہے وہ جگہ گیس کی شدت کی وجہ سے پھڑ پھڑاتی ہے اور اُس وقت تک پھڑ پھڑاتی رہتی ہے جب تک گیس زمین کے دوسرے حصوں میں ادھر ادھر بکھر کر حسب ضرورت نہ رہ جائے اس پھڑ پھڑاہٹ کی وجہ سے اتنے جتنے میں زلزلہ محسوس ہوتا ہے یہ ایسے ہی ہے جیسے انسانی حیوانی جسم میں جب کسی جگہ اندرونی ہوا جمع ہو جائے تو جسم کا وہ حصہ پھڑ پھڑاتا ہے جس کو ہم آنکھ ناک کان یا بازو اور کندھے کا گوشت پھڑکنا کہہ دیتے ہیں۔ دوم یہ کہ جب اور جس جگہ زمین کی اندرونی آتش فشاں پھٹتی ہے تو دھمک سے زمین زلزلہ ہوتی ہے ایسے زلزلے وہاں زیادہ آتے ہیں جہاں آتش فشاں پہاڑ ہوں۔ سوم یہ کہ قدرتِ الہی سے زمین کا اندرونی حصہ گرم رکھنے کے لیے بارودا گندھک پٹاس کے ذخیرے زمین کے اندر پیدا کئے گئے ہیں جب کسی اُن کی گرمی حدِ ضرورت سے زیادہ ہو جاتی ہے تو زمین میں پسینہ پیدا ہوتا ہے اس پسینے سے زمین کو جھڑ جھڑی آتی ہے اور مسامات کے ذریعے گرم پانی باہر نکلتا جس سے گرمی کم ہو کر ضرورت کے مطابق رہ جاتی ہے اس جھڑ جھڑی سے زمین شل کشتی ہچکڑے کھاتی ہے جس کو زلزلہ کہہ دیا جاتا ہے چہاں یہ کہ جب بڑے پہاڑ اندرونی یا بیرونی طور پر پھٹتے ہیں تو ان کی تمام جڑوں میں دھمک پیدا ہوتی ہے اور جہاں تک وہ جڑیں پھیلی ہوں وہاں تک کی زمین کانپ جاتی ہے اس کو بھی زلزلہ کہا جاتا ہے پنجم یہ کہ جب سمندر میں اُبال آتا ہے تو اُس کے طوفانی اثرات کناروں تک پہنچتے ہیں تو جن شہروں یا علاقوں میں سمندری ساحل ہیں وہاں کی زمین میں ہلچل پیدا ہو جاتی ہے یہ سب سے ہلکا زلزلہ ہوتا ہے اس کے علاوہ زلزلے

کی سختی زلزلے کے مرکزی مقام کے قریب و بعید ہونے کے اعتبار سے ہوتی ہے، ہشتم، فلاسفہ کہتے ہیں کہ جب زمین کے کسی ایک طبقے میں ارتعاش پیدا ہو تو زلزلہ آتا ہے، ارتعاش شدید زلزلے کی وجہ سے واقع ہوتا ہے اور زمین کو زلزلہ قدرتی طاقتوں کی وجہ سے، اور زمین کی وجہ سے ان طاقتوں کا ظہور ہوتا ہے، ایک یہ کہ زمین کی گہرائی میں درجہ حرارت بہت زیادہ ہے چونکہ زمین میں دھاتیں ہیں حرارت کی وجہ سے دھاتیں پگھلتی ہیں اور بتلی بن کر سرکتی ہیں تو زمین لرزتی ہے جس سے ارتعاش اور ارتعاش سے زلزلہ دوسری وجہ، چٹانیں قدرتی دباؤ سے چٹختی اور پھر چٹخک پھٹتی ہیں تب زلزلہ پیدا ہوتا ہے جس سے ارتعاش اور پھر زلزلہ، تیسری وجہ یہ کہ زمین میں اُس کے اپنے مسامات سکڑتے اور پھیلتے رہتے ہیں اس سے زمین میں رخسہ اور خلا پیدا ہوتا ہے جس کی وجہ سے زلزلہ اور زلزلے سے ارتعاش اور ارتعاش سے زمین جھومتی ہے اس کو بڑا زلزلہ کہتے ہیں۔ زیر زمین چٹانیں کمان کی طرح جھکنے شروع ہو جاتی ہیں۔ اور پھر جھکنے جھکنے ٹھٹھٹ باقی ہیں جب ٹوٹی ہیں تو دھمک سے زلزلہ آتا ہے ہفتم۔ کچھ سائنسدانوں کا قول ہے کہ پوری زمین ہلاک اور ٹکڑیوں کی شکل میں ہے۔ بعض بگ ساتھ ساتھ اور بعض جگہ اور نیچے ان کو طبقاتِ ارض کہا جاتا ہے، ہلاک بعض وقت کسی نامعلوم وجہ سے اوپر نیچے حرکت کرتے ہیں پس زلزلہ کی طرح تو جس علاقہ میں طبقاتِ ارضی مثل سپرنگ متحرک اور جتنی دیر متحرک ہوں وہاں کی سطح زمین بھی متحرک ہو جاتی ہے اس کو ہلکا زلزلہ کہا جاتا ہے یہ حرکت چند منٹ ہی رہتی۔ بعض جگہ کی زمین اگر نرم ہو تو اس ہلکے زلزلے سے بھی عمارتیں گر جاتی ہیں۔ اصطلاح فلاسفہ میں اس ہلاک کو نقطہِ ارض کہا جاتا ہے، اور جس نقطہ میں حرکت پیدا ہوتی ہے اسے نقطہِ ماسکہ کہا جاتا ہے، انگلیش میں ٹوکنس، اور جس طرف سے یہ حرکت شروع ہوتی ہے اس کو عربی میں منبع اور انگلشن میں سینٹر کہا جاتا ہے، ہشتم۔ بعض سائنسدانوں کے نزدیک زمین کے تمام حصوں میں ہمیشہ گہرائی میں توڑ پھوٹ جاری رہتی ہے مگر جب اس توڑ پھوٹ میں کبھی شدت آ جاتی ہے تو زمین کا وہی شدت والا علاقہ ہلنے لگتا ہے، اس توڑ پھوٹ کو سائنسی زبان میں ٹیکنک کہتے ہیں یہ بھی چٹانوں کے ایک دوسرے پر دباؤ کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اکثر یہ جھٹکے بہت ہلکے ہوتے ہیں، زلزلہ، ساحلی سمندری علاقوں میں جو زلزلہ آئے وہ سمندری لہروں کے متوجہ زلزلے سے پیدا ہوتے ہیں، جن کو طوفانِ سونامی کہتے ہیں، ان کو سہی میں سونامی طوفان یعنی موج کی آتش شاعوں کی بنا پر پانی میں ارتعاش پیدا ہوتا ہے، اہلِ علم فلکیات کے نزدیک جب آفتاب بُرجِ قوس میں جاتا ہے تب اُس کی ترچی شعاعیں سمندر پر پڑتی ہیں یہ طوفانِ سونامی بعض دفعہ چھ سو ستر میل فی گھنٹہ کے رفتار سے چلتا ہے، اُس وقت لہروں کی اونچائی تین فٹ سے سو فٹ تک ہوتی ہے۔ اتنی تیزی سے پانی ٹکراتا ہے کہ پانی میں گرمی اور گرمی سے بجلی اور بجلی سے زمین ڈھلتی ہے، بعض وقت یہ لہریں اتنی خطرناک ہوتی ہیں کہ ان سے زمین بلک چٹانیں بھی دھنس جاتی ہیں اور

زمین پھٹ جاتی ہے۔ سائنسدانوں اور فلاسفہ کا اس بارے میں اتفاق ہے کہ پوری روئے زمین پر سال میں تقریباً چھوٹے بڑے دس ہزار زلزلے آتے ہیں، جن میں اکثر اگرچہ معمولی نوعیت کے ہوتے ہیں مگر ان کا نقصان شدید ہوتا ہے، دنیا بھر میں ہر ہفتہ میں ایک بار کہیں نہ کہیں زلزلہ ضرور آتا ہے۔ آج سے ڈھائی سو سال پہلے سائنسدانوں نے زلزلوں کی پیمائش کے لیے ایک آلہ تھرمائیٹر ایجاد کیا تھا، جس کا نام سیرموگراف رکھا گیا، اس آلہ سے زلزلوں کی رفتار اور حرکت تاپی جاتی ہے یعنی کتنے سینٹی میٹر کتنی بار دائیں بائیں یا نیچے اوپر اس زلزلے میں زمین مورچا ہے، پیمائش کے نشانات عددی کو، ریکٹر سکیل کہتے ہیں۔ یہ دس نمبروں تک بتائے گئے ہیں۔ مگر آج تک کسی زلزلے کی حرکت کی رفتار نو سکیل سے آگے نہ بڑھی سب سے شدید زلزلہ ۱۹۵۶ء میں چین کے علاقہ شین سائی میں آیا تھا اس کی پیمائش نو سکیل تک پہنچی تھی اور آٹھ لاکھ افراد ہلاک ہوئے ایک ہزار گاؤں صفحہ ہستی سے مٹ گئے تھے، پھر اس کے بعد یکم نومبر ۱۹۵۵ء میں پرتگال کے علاقہ لزبن میں سونامی زلزلے کے تین جھٹکے آئے جس سے تیس ہزار افراد ہلاک ہوئے، اور دو بڑے شہر تباہ ہو گئے، پھر یکم نومبر ۱۹۲۳ء کو ٹوکیو اور یو کوبا مابین پان میں زلزلہ آیا، جس سے ایک لاکھ افراد ہلاک ہوئے اور چالیس بستیاں تباہ ہوئیں، مالی نقصان کا اندازہ ہی نہیں، پھر ۱۹۲۵ء میں یکم اور دو اپریل کو شین میں آیا، بلوچستان کا دارالخلافہ اس میں بھی تقریباً بیس ہزار آدمی فوت ہوئے اور پورا شہر ٹوٹ پھوٹ گیا، فلاسفہ اور سائنسدانوں کے ان نو مختلف اقوال سے زلزلہ نو قسم کے ہوتے ہیں مازلہ غازی یعنی زمین کا گیس آتش ۲ آتش فشاں زلزلہ یعنی قابض جوار بھاٹ پھٹنے سے ۳ بارودی زلزلہ ۴ خسوفانی زلزلہ، اس میں زمین دھنستی ہے ۵ طوفان سمندری کا زلزلہ ۶ زلزلہ انشعائی، اس میں زمین پھٹتی ہے ۷ دواوی زلزلہ، اس میں زمین جھومتی یا جھولتی ہے اگر زلزلہ نرم ہو تو جھومتی ہے سخت ہو تو جھولتی ہے ۸ الجائی زلزلہ زمین کے اندر متد جزر پیدا ہوتا ہے ۹ زلزلہ سونامی، دنیا میں اب تک چار بڑے زلزلے آئے ہیں، ۱۰ چین ۱۱ پرتگال ۱۲ جاپان ۱۳ بلوچستان، واللہ وکرمولہ اعلم بالصواب۔ مولیٰ تعالیٰ ہر زلزلے سے بچائے، اور یا اللہ ہمارے دین و ایمان میں زلزلہ نہ آئے یہ تھے وہ اقوال جو سائنسدانوں کے تحقیقی اندازوں سے کئے گئے سوال قول وہ حقیقت جو حدیث مقدسہ سے ثابت ہے چنانچہ تفسیر روح المعانی نے حوالہ مندرک حاکم ایک حدیث پاک نقل فرمائی کہ رب تعالیٰ نے زمین میں بے شمار رگیں پیدا فرمائی ہیں، اور وہ تمام رگیں کوہ قاف میں جمع ہیں اسی لیے کوہ قاف کو زمین کا پیر کہا جاتا ہے۔ اور کوہ قاف پر ایک فرشتہ موجود ہے جس کے ہاتھ نے مثل لکام وہ تمام رگیں پکڑی ہوئی ہیں جب حکم الہی آتا ہے تو رگوں کو کھینچتا بلاتا ہے اور جس علاقے کی رگ کو بلانیکا حکم ملتا ہے صرف وہی رگ بلائی جاتی ہے اس رگ

ہنے سے اسی علاقے میں زلزلہ آجاتا ہے اس کو عام زلزلہ کہا جاتا ہے جب قیامت کا پہلا نغمہ ہوگا تو حکیم الہی و معشرہ تمام رگوں کو بیک وقت سے پلانے لگائے گا جس سے زُلْزَلَةُ السَّاعَةِ شَیْءٌ عَظِیْمٌ بن کر پوری زمین پر پھیل جائے گا۔ اللہ اکبر کبیر اسی زلزلے کا یہاں ذکر ہے۔ یہ بین و صر سے شَیْءٌ عَظِیْمٌ ہوگا۔ یہ کہ وہ پوری زمین پر ہوگا اور ظاہری باطنی زمین پر ہوگا۔ پوری قوت و شدت سے ہوگا جس میں شور کثیر بھی ہوگا۔ مسلسل چالیس ساعت رہے گا ماخوذات ہم نے آٹھ کتابوں سے یہ معلومات اخذ کی ہیں۔ مستدرک حاکم۔ تفسیر روح المعانی۔ عجائب المخلوقات۔ فلسفہ امام رازی۔ ڈکشنری جغرافیہ۔ کتاب خالق کی تلاش۔ انسائیکلو پیڈیا۔ اُتھرالائٹو انسائیکلو پیڈیا۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال، اِیَّٰیَہَا النَّاسُ میں تین قول ہیں بعض نے فرمایا اس سے مراد صرف کفار ہیں۔ بعض نے فرمایا اس سے مراد صرف اہل ایمان لوگ ہیں۔ کیونکہ یہاں تقویٰ کا حکم ہے اور تقویٰ ایمان کے بعد ملتا ہے کفار کو ایمان کا حکم دیا جاتا ہے۔ پہلے قول کی دلیل یہ ہے کہ اِیَّٰیَہَا النَّاسُ کا خطاب صرف کفار کو ہوتا ہے اسی لیے تفسیر مدارک میں ہے کہ مَن آتِیوں سورۃوں میں اِیَّٰیَہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا کا خطاب نہیں ہے یہ دونوں طرح سے خطاب صرف مَن آتِیوں سورۃوں میں ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد سب انسان ہیں مومن بھی کافر بھی اور تقویٰ سے مراد پرہیزگاری و خشیت نہیں بلکہ رب تعالیٰ کے عذاب کا خوف ہے جو کہ ہر انسان کے لیے ضروری مومن ہو یا کافر اور یہی ایمان کا پیش خیمہ ہے گویا اِلْتَقُوا فِرَارِکَ اِیْمَانِی کا حکم دیا جا رہا ہے مومن کو نابت رہنے کا اور کفار کو نابت و قائم ہو جانیکا جیسے فَا تَقُوْا اِنَّا زَالِیْنَ۔ مگر پہلا قول مضبوط ہے درود سے اولاً یہ کہ آنگے عذاب شدید کا ذکر ہے جو صرف کفار کے لیے ہے دنیا میں بھی آخرت میں بھی دوم یہ کہ قیامت کے وقت دنیا میں صرف کفار ہی ہوں گے لہذا اُس وقت سے ڈرانے کا خطاب بھی صرف انہی سے ہے۔ اِلْتَقُوا میں دو قول بعض نے کہا خوف عذاب مراد ہے جو صرف کفار کے لیے ہے۔ بعض نے کہا، خشیت الہی مراد ہے جو صرف مومن کا شان ہے۔ زُلْزَلَةُ السَّاعَةِ کی معنات میں قول بعض نے کہ یہ اضافہ لامیہ ہے یعنی السَّاعَةِ ترجمہ قیامت کے لیے زلزلہ، بعض نے کہا یہ اضافہ سترفیہ ہے یعنی السَّاعَةِ ترجمہ قیامت میں زلزلہ۔ بعض نے کہا یہ اضافہ حقیقیہ ہے یعنی قیامت کا زلزلہ ختمیہ میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا کہ اس سے مراد صرف انسانی والدہ ہے۔ بعض نے کہا اس سے مراد ہر دو درجہ پانچوالی ہے خواہ جانور و والدہ ہو یا انسانی دائی مگر پہلا قول درست ہے کیونکہ جانور و میں رضاعت شفقت نہیں صرف دیکھنے کی شفقت ہوتی ہے اور دائی میں مامتا نہیں ہوتی۔ وَ تَرٰی النَّاسَ میں دو قول بعض نے فرمایا کہ تری میں خطاب نبی کریم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہے کیونکہ تا ابد عالمین کا مشاہدہ فرمائیے نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی ہیں، نزول آیت کے وقت سے صرف آپ ہی اس شانِ خدا داد کے مالک ہیں

جو قیامت کے اُس وقت کا مشاہدہ کر سکیں اور یَوْمُ تَرْوُنَّ میں تمہیلی و فرقی خطاب ہے یعنی فرما اگر تم ہوئے تو دیکھو گے۔ لیکن بعض نے فرمایا کہ یہ مجازی خطاب ہے اور اُس وقت کے زندہ موجود لوگ مراد ہیں جو زلزلے کے وقت ایک دوسرے کو دیکھیں گے اور یَوْمُ تَرْوُنَّ میں بھی مجازی خطاب ہے اور مراد اُس وقت کے زندہ لوگ ہیں جو موجود ہوں گے، سکڑی کی قرأت میں تین قول، شہور قرأت میں سکڑی ہے، شاذ قرأت میں سکڑی، نادر قرأت میں سکڑی ہے مَثْنُ ثَجَادِلُ میں تین قول بعض نے کہا اس سے مراد نضر بن حارث ہے۔ بعض نے کہا ابو جہل مراد ہے۔ بعض کے نزدیک ابی ابن خلف مراد ہے کل شیطن، میں دو قول بعض نے لکھا کہ اس سے مراد ابلیس اور اس کی جاتی ذریت ہے، مگر بعض نے لکھا اس سے مراد سردارانِ مکہ اور امراء کفر ہیں۔ تاہم بخوں میں ہے کہ سردارانِ مکہ کی تعداد ستر تھی جن کو نقیب الاشراف کہا جاتا تھا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔

ان آیت کریمہ سے مسلمانوں کو چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ مومن کی سب سے

قائدے

بڑی دولت اُس کا تقویٰ ہے کیونکہ تقویٰ سے چھ روشنیاں ملتی ہیں۔ عقل سلیم، حکمت، شریعت، عبادت، ذکر و تہجد، اور تقویٰ۔ یہ فائدہ ان تقویٰ اذ بکم فرماتے سے حاصل ہوا حدیث مقدس میں ارشاد ہے۔ رَأْسُ الْحِكْمَةِ مَخَافَةُ اللَّهِ۔ یعنی حکمت کا سرچشمہ اللہ تعالیٰ کا خوف ہے، تقویٰ کی چار قسمیں ہیں۔ پہلا تقویٰ جسمانی، دوسرا روحانی، تیسرا عقلی، چوتھا تقویٰ القلوب یہ سب سے بلند اور بڑا تقویٰ ہے یعنی دل کا تقویٰ اسی سے قرب الہی حاصل ہوتا ہے یہ تقویٰ ادب اور تعظیم سے ملتا ہے، گستاخوں کو نہیں ملتا۔ دوسرا فائدہ بندے کو چاہیے کہ اپنے ایمان میں ثابت قدم اور اعمالِ صالحہ میں مستقل مزاج رہے یک دم گیر محکم گیر یعنی ایک دروازہ پکڑو اور محکم و مضبوطی سے تمام عمر کے لیے پکڑو، جو شخص متزلزل مزاج متبدل طبیعت والا ہو اپنے اعمال و عقائد میں اڈل بدل کرتا رہے کہ کبھی حق کے ساتھ کبھی باطل کے ساتھ وہ ہمیشہ بے اعتبار اور نقصان میں ہی رہتا ہے، اُس کے انجام کی بنیادیں کبھی مضبوط نہیں رہ سکتیں۔ یہ لوگ کبھی سنی کبھی دہائی، کبھی شیعہ ایسے بد نصیب لوگوں کو زلزلہ قیامت سے ڈرایا جا رہا ہے۔ یہ فائدہ اِنْ زُلْزَلَتْ السَّاعَةُ شَيْءٌ عَظِيمٌ۔ فرمانے کے اشارۃً انھیں سے حاصل ہوا یعنی اسے بندے اگر قیامت کے زلزلے سے محفوظ رہنا چاہتا ہے تو اپنے دین ایمان، اعمال، عقائد کو مزاحمتی تخریب کاری کے زلزلوں سے بچلے رکھے۔ ورنہ یہ قیامت کا زلزلہ قبر و حشر میں بھی کچھ کو نہ چھوڑے گا۔ تیسرا فائدہ جو انسان اپنی بات منوانے اور جیتنے کے خاطر غلط اور جھوٹی باتیں کہے وہ دین دنیا کے اعتبار سے مغصہ اور جھگڑاؤ ہوتا ہے۔ اگرچہ پڑھا لکھا کچھ دارموا، اور جو ہمہ ہمیشہ سچی اور صحیح بات کہے وہ مصلح اور اصلاح کرنے والے ہوتا ہے اگرچہ اُن پڑھ نہ ہو۔ وہی حق واں ہوتا ہے۔ کیونکہ غلط بات پر ضد کرنا حالت ہے ہی کو تعصب کہتے ہیں اور سچی اور صحیح بات

marfat.com

پرفہر کرنا صداقت ہے اسی کو تعلق کہتے ہیں۔ لہذا جاہل وہ جس کی بات جاہلانہ اور عالم و عاقل وہ جس کی بات سیدھی سادی سچی ہو جہات اور تعصب بری چیز ہے اور صداقت و تعلق اچھی چیز ہے۔ یہ فائدہ من یجادل فی حقہ بغیر عہد فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ قانون شریعت کے مطابق علم وائے احکام القرآن

علماء کی بحث مباحثہ مکالمہ، مناظرہ مجادلہ سب کچھ جائز ہے اگر تحقیق حق کے لیے ہو اگر دینی غرض کے لیے ہو تو ناجائز ہے لیکن یہ علم جاہل انسان کے لیے تو بالکل ہی جائز نہیں کہ کسی دینی مسئلے میں کسی شخص سے مباحثہ کرے عام آدمی کے ساتھ بھی منع عالم کے ساتھ تو سخت گناہ ہے۔ مسئلہ پوچھنے کے لیے سوال اور سمجھنے کے لیے صرف مکالمہ کر سکتا ہے وہ بھی صرف دینی علماء سے برابر کے آدمی سے وہ بھی منع ہے تاکہ

دین بھین نہ بن جائے دین کا وقار و احترام ہر مسلمان پر فرض ہے دین کے مسائل سے ناواقف انسان کا دینی مسائل میں کج بحثی کرنا تو مہین دین ہے۔ یہ مسئلہ من یجادل فی اللہ بغیر علم کے ارشاد میں بغیر علم کی قید سے مستنبط ہوا، اور ثابت ہوا کہ صرف بغیر علم مجادلہ ممنوع اور گناہ ہے اسی قید سے یہ بھی ثابت

ہوا کہ علم والے تلاش حق کے لیے مجادلہ مناظرہ کر سکتے ہیں شرعاً جائز بلکہ کئی دفعہ ضروری ہوتا ہے۔ جیسا کہ سورۃ نحل کی آیت ۲۵ میں ارشاد الہی ہے۔ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي رَحِمَ أَحْسَنُ۔ یعنی احسن اور اعلیٰ طریقے سے مجادلہ کرنا چاہیے، دینی علوم سے ناواقف اگرچہ دنیوی اعتبار سے کسی ملک کا مافرد یورپی

سپریم کورٹ کا چیف جسٹس بھی ہو اُس کو بھی کسی محقق مدقق متبحر عالم اور مفتی و اسلام سے کج بحثی کرنا جائز نہیں اگر کرے گا تو شرعی مجرم ہوگا۔ قیامت میں سزا یا ٹیگا کیونکہ مستند عالم مفتی و اسلام بذات خود اسلامی سپریم کورٹ کا چیف جسٹس ہے جس کی مرکزی عدالت مدینہ منورہ ہے اور عالم اعلیٰ خالق کائنات

اور اَنَّا لَبَطَشٌ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ۔ بحث کی چار صورتیں ہوتی ہیں ۱۔ مناظرہ ۲۔ مکالمہ ۳۔ مجادلہ ۴۔ مباحثہ، اور چاروں میں فرق یہ ہے کہ مکالمہ وہ سوال جواب جس میں ایک طرف سے سوال ہوتا ہے دوسری جانب سے جواب اور مقصد صرف سمجھنا سمجھانا ہوتا ہے جیسے سبق پڑھتے ہوئے شاگرد اور استاد کے سوال جواب۔

مکالمہ عام بات چیت گھریلو یا بازاری یا صرف مسئلہ مسائل پر چہلہ اور دوطرفہ گفتگو۔ مناظرہ وہ گفتگو جو دوطرفہ ہو اور ہر شخص اپنی بات منوانے کے لیے با دلائل ثابت کرنا چاہے دوسرا شخص اپنے فرائض مخالف کے دلائل

توڑ کر اپنے دلائل اپنی بات ثابت کرنے اور منوانے کی کوشش کرنے دوطرفہ خلوص ہو، مناظرے میں شرط یہ ہے دونوں بحث کرنا ان کا علم برابر ہو احادیث مبارکہ میں اِیْ خُلُوصُ بات چیت کو بَحْثُ اُمِّیُّ لِحُكْمَةٍ کے انجام نبوی سے نوازا گیا ہے۔ مجادلہ یہ ہے کہ دوطرفہ با دلائل گفتگو کر کے منوائی کوشش کرے مگر علم کی

براہی شرط نہیں تھوڑے علم والا بھی بڑے علم والے سے اپنے تجرباتی مشاہداتی دلائل سے بحث کر سکتا ہے
 دینی معاملہ ہو یا دنیوی مگر علم اور دلائل ہوتے شرط ہیں۔ مباحثہ یہ ہے کہ کوئی بھی کسی سے کسی معاملے میں بحث
 کرے مگر دلائل دو طرفہ کسی کے پاس نہ ہوں۔ یہ دنیوی معاملات میں جائز ہے جیسے جاؤ طے کنا وغیرہ مگر
 دینی معاملات میں دو طرفہ ناجائز۔ اس کو گنج بخش کہا جاتا ہے۔ ایسے لوگوں کو قائلو سلاماً کہہ دیا جانا چاہیے
 ایسے ہی لوگوں کو قرآن مجید میں جاہلون فرمایا گیا۔ اگر ان چاروں میں ادب تیز بڑوں کا احترام۔ للہیت
 تلاش حق یا احقاق حق ہی نیت ہو تو یہ سب مقبول بارگاہ باعث ثواب ہے۔ لیکن اگر دو طرفہ یا یک طرفہ
 عند تعصب، حسد، بغض، شرارت و جہالت ہو تو ایسا کُل شیطن مرید ہے۔ شرعاً ناجائز گناہ ناپسندیدہ
 مردود بارگاہ باعث گناہ ہے دوسرا مسئلہ۔ شریعت اسلام میں چار چیزوں کا نام تقویٰ مومن ہے۔ پہلی
 خشیتِ جمالِ الہی اور سببِ جلالِ کبریائی، دوم کفرِ حق والی نافرمانی سے بچنا بڑے انجامِ اخروی سے
 ڈرنا جہنم سے اپنے آپ کو بچانا، سوم شریعتِ مطہرہ کے تمام چھوٹے بڑے حکموں کو تا عمر محبت و خلوص کی پابندی
 سے پوری طرح ادا کرنا، یعنی عبادت کے فرائض، واجبات، سنتِ مؤکدہ وغیرہ کو کدہ ستہ عادت سنتِ عبادت
 نوافل، مستحبات افعال کی ادائیگی اور شکل و صورت لباس میں مکمل سرتاپا آقا و دو جہان نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع اور اطاعت کرنے رہنا ہی تقویٰ کا مقامِ رفعت ہے کتنا ہی بڑا عام عابدناہد
 ہوا اگر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع نہیں تو وہ متنی نہیں خیال ہے کہ اطاعتِ قول میں ہوتی ہے
 اور اتباعِ فعل میں، چہارم۔ شریعتِ مقدسہ کے تمام ممنوعات کو تا عمر چھوڑ دینا۔ مثلاً شرک، کفر، گناہ کبیرہ، صغیرہ
 لغویات، فسقیات، حرام مکروہ تحریمی، تنزیہی شریعت پاک میں مطعون اور ملعون ناپسندیدہ، شائبہ افعال
 اقوال، احوال، مقامات و عادات کو چھوڑ دینا یہ تقویٰ ہے۔ یہ مسئلہ یَاٰیُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمْ۔
 میں تمام انسانوں کو حکم ارشاد فرمانے سے مستنبط ہوا جس کی تفصیل نے بتا دیا کہ مومن کا تقویٰ کیا ہے اور کافر
 کا تقویٰ کیا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ قانونِ شریعت کے مطابق جیبِ مسلمان بیوی کے پیٹ میں حمل آجائے تو
 خواہ کسی حالت میں، ہو اس کو گرانا منع ہے۔ یہ مسئلہ تَضَعُ کُلُّ ذَاتٍ حَمْلًا حَمْلُهَا۔ سے مستنبط کہونکہ
 حمل گرانے کو زلزلہ قیامت کی نشانی بنا کر خطرناک نقصان قرار دیا گیا اور نقصان تو بڑا ہوتا ہے لہذا مسئلہ
 بہ ثابت ہو گیا کہ حمل گرانا برا ہے اور برا فعل شریعتِ اسلامیہ میں حرام و ناجائز ہوتا ہے۔ اور حمل کا گرانا
 اور ضائع کرنا عذابِ الہی ہے کہ اس کو عَذَابُ اللہِ شَہِیدُ فرمایا گیا، یعنی مومنہ عورت کا حمل نعمتِ الہی ہے
 اور نعمت کو ضائع کرنا عذاب ہے۔ جو تھا مسئلہ شریعت میں غیبتِ حرام ہے۔ اگرچہ کافر کی ہو، در
 غیبت یہ ہے کہ کسی شخص کے غیر شہور عیب اور گناہ کو اس کی زندگی میں لوگوں کے سامنے ظاہر کرنا تحریر یا

تقریر اس کا مشہور نام لے کر لیکن بغیر نام لیے کسی کا عیب بیان کرنا اس کی غیر موجودگی میں پس پشت یہ غیبت نہیں اسی طرح مرنے کے بعد نام لے کر عیب بیان کرنا بھی غیبت نہیں اسی طرح عام مشہور شدہ عیب بیان کرنا نام لے کر زندگی میں پس پشت یہ بھی غیبت نہیں اس لیے یہ جائز ہے یہ مسئلہ دین الناس من یجادل فی اللہ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے عیب تو بیان فرمائے مگر نام ظاہر نہ فرمایا، صحابہ کرام نے بھی اس کا نام اس کے مرنے کے بعد ظاہر کیا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا یوم ترو و تحامع اعتراضات

مذکر حاضر کا صیغہ۔ یعنی تم سب دیکھو گے پھر فرمایا گیا۔ و تری الناس سگری۔ واحد مذکر حاضر کا صیغہ۔ یعنی تم اکیلے دیکھو گے وقت ایک زمانہ ایک حالت ایک تو پھر صیغہ دھری کیوں آئے؟ جواب وقت اور زمانہ اور واقعہ اگرچہ ایک ہے مگر حالت ایک نہیں ہوگی یہ جمع اور واحد کے دو علیحدہ صیغے دو حالتوں کی وجہ سے ہیں۔ ایک حالت زلزلے کی اور دوسری حالت زلزلے میں مبتلا لوگوں کی ترو و تحامع میں زلزلے کو دیکھنے کا ذکر ہے جس کو سب دیکھیں گے۔ ہا ضمیر غائب کا مرجع زلزلہ ہے زمین پوری زلزلے کی لپیٹ میں ہوگی۔ دوسری حالت زندہ موجود انسانوں کی ہوگی اور سب ہی سکاری جیسے ہوں گے بدحواس مدہوش گرتے پڑتے بھٹکتے بہکتے اس حالت کا نظارہ سب نہ کر سکیں گے وہ تو اپنی خبر بھی نہ رکھ سکیں گے اسی حالت کا مشاہدہ نظارہ صرف وہی کہے گا جو خود اس حالت میں نہ ہو اور وہ فرد واحد ہی ہوگا یعنی آقا و کائنات نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس وقت کوئی شاذ و نادر پاکیزہ ہستی اس لیے تری واحد مذکر حاضر ارشاد ہوا اور نبی پاک صاحب لولاک کو خطاب ہے، اور اگر یہ رویت فرضی ہے تب بھی یہ معنی ہے کہ زلزلے کو تو سب دیکھیں گے مگر سکاری کو کوئی ایک جو اس وقت کسی سکاری کے قریب ہوگا۔ پہلا قول صحیح ہے کیونکہ اس وقت زمین پر صرف کفار ہوں گے اور وہ سب مثل سکاری کوئی کسی کا مدہوش نہ رکھے گا۔ دوسرا اعتراض۔ معتزلہ کہتے ہیں کہ معدوم بھی شی بوقی ہے جس طرح کہ موجود چیز شی ہوں مگر اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ کسی معدوم کو شی نہیں کہا جاسکتا، معتزلہ کی دلیل یہی آیت ہے کہ رب تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ زُلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَیْءٌ عَظِیْمٌ۔ یعنی بے شک قیامت کا زلزلہ عظیم شی ہے حالانکہ نزول آیت کے وقت بلکہ ابھی تک وہ زلزلہ معدوم ہے باوجود اس کے اس کو شی فرمایا گیا۔ معتزلہ کی اس بات اور استدلال کا کیا جواب ہے۔ جواب اس کے دو جواب، ایک وہ جواب جو اس وقت کے امام اہل سنت امام ابو الحسن اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دیگر علماء اشاعرہ اہل سنت نے دیا وہ یہ کہ زلزلے کو شی فرمانا نزول آیت کے وقت کے اعتبار سے نہیں بلکہ وقوع زلزلہ کے وقت کے اعتبار سے ہے یعنی جب زلزلہ ہوگا، تو

اُس وقت شئی عظیم ہوگا آج یہ شئی نہیں ہے نہ زلزلہ ہے نہ شئی یہی وجہ ہے کہ اُس کو عظیم فرمایا گیا ورنہ معدوم کسی صفت سے متصف اور موصوف نہیں ہو سکتا۔ اس کو خود معتزلہ بھی مانتے تھے کیونکہ صفتیت تو کسی وجود پر ہی لاقی ہو سکتی ہے تو عظیم فرمانا تار ہا ہے کہ ابھی زلزلے کوئی نہیں فرمایا جا رہا۔ جواب دہم یہ کہ زلزلہ معدوم نہیں وہ تو ہوتا رہتا ہے ہر شخص اُس سے متعارف ہے ہاں زلزلہ الساعة معدوم ہے تو یہاں صرف زلزلے کوئی فرمایا گیا یعنی جو زلزلہ ہو اگر تلبہ ہے جب وہ قیامت میں ہوگا تو وہ عظیم ہوگا دتیسرا اعتراض۔ ان آیت میں قیامت کے زلزلے کا ذکر فرمایا گیا جس کا زمانہ ہی رتھی لیتی دنیا اور ہی سر زمین ہے کیونکہ نہ فرمایا گیا زلزلے کے وقت شیر خوار اور ان کی مائیں، شادیاں خانہ آبادیاں محل اور حاملہ عورتیں سب کچھ اس طرح ہوگا جس طرح آج دنیا شاد و آباد ہے یعنی ماؤں کے شیر خوار، عورتوں کے حمل مردوں کا شل سگری ہوتا ان میں چیزوں نے اُس وقت کی دنیا کا نقشہ سمجھا دیا پھر اس زلزلے کو عذاب اللہ شدید فرمایا گیا۔ لیکن سورۃ انفال کی آیت ۲۴ میں وَعَذَابُ رَبَّانِیْ ہِیَ کہ مَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ دَاثَتْ فِيْہِمْ یعنی جب تک اے محبوب ان میں آپ موجود ہیں اللہ تعالیٰ اُن لوگوں کو عذاب نہ دے گا مفسرین فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی موجودگی اور دنیا والوں سے آپ کا تعلق ابتداءً پخت سے تا قیامت ہے گا اور تجربے سے مفسرین کی یہ بات صحیح ثابت ہو رہی ہے کیونکہ واقعی کفریات ظلمات کے باوجود عذاب نہیں آتے تو پھر قیامت کا زلزلہ کیوں آئے گا وہ بھی عذاب اللہ شدید ہے یہ زلزلہ و عذاب ربّانی کے خلاف ہے جواب اس کے تین جواب ہیں۔ ایک یہ کہ مَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ کی نفی ہے قیامت کا زلزلہ عذاب ٹھیک نہیں ہوگا صرف گھبراہٹ پریشانی اور الجھن مچانے کے لیے ہوگا اس سے صرف زمینی توڑ پھوٹ ہوگی کوئی جاندار ہلاک نہ ہوگا۔ دوسرا جواب یہ کہ مَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ کی شرط ہے زلزلے کا عذاب اُس وقت ہوگا جب دنیا سے آپ کا تعلق بالکل ختم ہو جائے گا بلکہ نبوت کا کوئی اثر زمین پر باقی نہ رہے گا ہر طرف کفر ہی کفر ہوگا۔ اور اُس وقت تری الناس کا مشاہدہ تعلق والا نہ ہوگا بلکہ وہی ہوگا جیسے آپ ازلِ حادث سے علمین کا مشاہدہ فرما رہے ہیں۔ تیسرا جواب بعض نے کہا کہ دنیا اس وقت آباد نہ ہوگی نہ کوئی شیر خوار ہوگا نہ کوئی حمل و حاملہ۔ بلکہ یہ شدتِ زلزلہ سمجھانے کے لیے تمثیلاً و فرضاً ذکر فرمایا گیا، یعنی اگر اُس وقت شیر خوارگی اور حمل و ذاتِ حمل اُس وقت ہوتی تو ایسا ہوتا، اُس وقت تروثھا اور تری الناس بھی فرضی تمثیل ہے۔ مگر جواب کمزور ہے ورنہ سکائی کا ظہور کیونکر ہوگا یہ تو تمثیلی نہیں ہو سکتا۔

تفسیر صوفیانہ | یَاٰیُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمْ اِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَیْءٌ عَظِیْمٌ یَّوْمَ تَدْرُوْنَہَا تَدْخُلُ کُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا اَرْضَعَتْ وَتَضَعُ کُلُّ ذَاتٍ حَمْلَهَا

اسے عالم رنگ و بو میں بسے والے انسانا اپنے خالق تعالیٰ رب اعلیٰ کا تقویٰ اختیار کر دنا کہ تذکیر عرفانی سے قُرب بارگاہِ حاصل کر سکو اور بچو اُس کے قہر عقاب سے اس طرح کہٹ جاؤ و خصلت حیوانیہ کی ملاوٹ سے اور دور ہو جاؤ و صفات نقانیہ کی حلاوت سے ابے شک عتاب الہی کی قیامتِ صغریٰ میں زمینِ بدنی کے اضطرابِ مایوسی حالاتِ محرومی کا زلزلہ بڑی ہی کرخت تڑپا دینے والی چیز ہے جو اُس دن کی فکر نہ کرے اُس کو غم کے آنسوؤں کے سوا کچھ نہ ملے گا اسے عقولِ غرور فکرِ فتور کی قوت تو تم سب اُس دن دیکھو گے روحِ مرفوعہ اپنے اعضاءِ شیرِ خوار کو چھوڑ کر اپنی فکرِ بقا کے لیے بھاگے گی اور سب شفقتِ جہانی بھل دیگی اور قوتِ حافظہ اپنے رحمِ تفکر و اے بطنِ تدبیر سے فکرِ خیال، وحمِ مذاکرہ، معاملہ کے تمام حلِ ناتمام وقتِ تخیل۔ تو کھڑے تندر سے پہلے ہی پھینک دے گی۔ وَتَذَى النَّاسُ سُكْرَىٰ وَمَا هُمْ بِمُكْرَىٰ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ اے قلبِ جہانی تو ضرور دیکھ لے گا کہ غافلین اعضاء پر غفلت کی سُکراتِ موت وارد ہوگی غماز نشہ کی غشیِ فنا کی شل لیکن غشیِ حقیقی نہ ہوگی قہرِ الہی کا عتاب بد نفسی ہی اتنا شدید ہوگا کہ اگر وغرور کے تمام مغرورین دنیا پرست ہر چیز سے غافل و بے رغبت اور بے یقینی کے مریض ہو جائیں گے۔ اہل دنیا کو کبھی بھی کسی چیز سے سکون نہیں ملتا یہ سُکرو دھولِ حیرت و حسرت، حلِ اعضا کو برداشت کرنیکی قوتِ عامہ کا نہ رہنا تو محک و استقلال کی ضعفِ عقیدت کی بنا پر ہوتا ہے اس طرح کہ نہ حلِ تخیل اعضاء فی القوت نہ ہر محکم کمال ف و واسقاط میں بالقوت رہتا ہے اور نہ ہر صفت فعاصل ہر عادت رذائل کے اظہار میں ثابت و قائم رہنے کی من القوت نہ باقی رہے نہ دائم اُس کی کُرخستگی سے ہر چیز کی طاقت تباہ قوتِ ارادی برباد ہو جائیں گے، اُس دن اپنی خواہشاتِ دنیا کو بھولے گا لیکن آج وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَهُوَ يُتَّبَعُ كُلُّ شَيْطَانٍ مُّرِيدٍ جسمِ انسانی میں صرف نفسِ آسارہ ہی وہ ہے جو مراطِ ربانی کے ہر قدم میں بے عملی کا جھگڑا بنا دیتا ہے ایسا جاہل ہر رنگے شیطن کی پیروی میں ہوتا ہے اسی لیے وہ دینی و دنیوی ہر عادتِ سعادتِ سعادت قیامت اور ہر عقیدہ ایمانی کا منکر۔ فَنَاقِ اللَّهَ سے بقا یا اللہ کی حیات ووم کا بھی منکر اُس پر ہی حیاتِ مزاج کا جب زلزلہ اضطراب آتا ہے تو ہولناکی سے عقلیں اڑ جاتی ہیں، تمیزِ حق و باطل ختم ہو جاتی ہے۔ اے بندہ طالبِ راہِ سلوک میں چار آگیاں ہیں، دو جگہ بعدِ ابتدا کی آگ اور دو جگہ قُربِ انہا کی آگ۔ پہلی آگ نادرِ انقطاع یعنی بے تعلقی دوسری آگ نادرِ فراق یعنی محبوب کی دوری بھی بے توجہی بھی سوم نادرِ استیاق۔ چہا دم نادرِ فنا و بقا یعنی قُربِ عشق میں فنا ہو کر بقا ملے علم و معرفت کے بغیر شان و قدت کا صرف وہی بد بخت انکار کر سکتا ہے جو اپنی جہات و حماقت سے کسی نامراد شیطن کی پیروی میں لگ جائے۔ سوائے نبیہ کرام علیہم السلام کے کسی بھی انسان کی قلبی کیفیت کیساں نہیں رہتی نہ رہ سکتی ہے بلکہ کبھی قُربِ بندہ

کبھی بعد میں اللہ اور کبھی ضروری کبھی ہے دوری کبھی بست کبھی کشادہ کبھی جنت کا شوق کبھی دوزخ کا خوف کبھی دنیا سے بے رغبتی کبھی آخرت سے بے توجہی اس لیے کہ انسان میں بشریت بھی ہے اور ملکیت بھی اور دونوں عصمت الہی سے قال، ہذا کبھی بشریت کی عقلیت کبھی ملکیت کی رغبت، اگر بشریت غالب تو حقوق العباد کی تکمیل ہوتی ہے۔ اگر ملکیت غالب تو حقوق اللہ کی تکمیل ہوتی ہے اس لیے یہ دونوں ہی ضروری کہ اسی میں کمال بتدگی ہے۔ اسی کا نام تقویٰ مومن ہے حضرت شیخ سعدی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ

اگر درویش برحائے بماندے مردست از دو عالم برقتا ندے
یعنی اگر مومن ایک ہی حال پر رہتا تو یا حقوق العباد پورے نہ کر سکتا یا حقوق اللہ ادا نہ کرتا کامل متقی کے چار نشان ہیں ۱۔ جو اپنے لیے پسند کرتا ہو وہی دوسرے مسلمان کے لیے پسند کرے ۲۔ متقی شش بھکاری ہے جس کا مکانہ دامن مصطفیٰ ہے اور جس کا آستانہ یار گاہ کبریا ہے۔ ۳۔ اے بندے اس طرح مانگ جس طرح کسی دروازے پر کڑا بھکاری مانگتا ہے کہ اپنے لیے دروازے والے سے اور دروازے والے کے لیے رب تعالیٰ سے تیری ہر بھیک کا دروازہ تجھے قرآن مجید کی اس آیت نے بتایا کہ باب رحمت عالمین ہے۔ ارشاد ہوا،
وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ يَسْأَلُونَكَ يَادِرْكُمْ كِرْطَاتٍ كَ الْخَزَائِنِ رِطٍ كِبْرِيَا كَ الْيَاسِ
میں مگر تقسیم کی گنجیاں محبوب مصطفیٰ کے پاس ہیں کیونکہ ارشاد ہوا، اَوْ رِطِيتُ مَفَارِجَ خَزَائِنِ الْاَرْضِ
۲۔ متقی وہ ہے جو یہ جانتا ماننا ہو کہ رب قدیر نے اپنے انبیاء علیہم السلام کو پانچ قوتیں عطا فرمائیں ۱۔ رحمت ۲۔ نعمت ۳۔ قدرت ۴۔ ملکیت ۵۔ نفع نقصان کا اختیار بلکہ اپنی موت و حیات پر اختیار بخشا گیا جو بد عقیدہ گستاخ شخص نبوت کی ان شانوں کو نہیں مانتا وہ بھی یشیع کئی شیطن مریڈ ہے۔ ایسا بندہ ہزار عبادتیں کرے پھر بھی متقی نہیں ہو سکتا (از فرمودات خواجہ بہاؤ الدین شہنشاہ نقشبند) موفیاء کرام فرماتے ہیں کہ شیطن چار قسم کے ہیں پہلا شیطن ابلیس اسی کی تین صفات ہیں پہلی صفت لعین دوسری رجیم تیسری مریڈ، دوسرا شیطن خبیث جنات یہ ابلیس کی صفت لعنت سے موصوف ہوتے ہیں، تیسرا شیطان سفید اور تخریب کار انسان یہ ابلیس کی صفت رجیم سے موصوف کیا جاتا ہے۔ چوتھا شیطن بے غیرت انسان یہ ابلیس کی صفت مریڈ سے مصنف کیا جاتا ہے۔

کُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ

ازلی فیصلہ کر دیا گیا ہے اس ابتداء پر کہ بے شک یہ شیطن جو بھی دوست سمجھے گا اُس کو یقیناً شیطن گمراہ کر دے گا اُس شخص کو جس پر کھ دیا گیا ہے کہ جو اس کی دوستی کرے گا تو یہ ضرور اسے گمراہ کر دے گا

وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٥﴾ يَأْتِيهَا

اور چلائے گا اس کو جہنم کے عذاب کی طرف ۔ اسے

اور اُسے عذاب دوزخ کی راہ بتائے گا ۔ اسے

النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي مَآيِبٍ مِّنَ الْبُعْثِ

انسانوں اگر ہو تم اُس شک میں جو جی اٹھتے ہیں ہے

لوگر اگر تمہیں قیامت کے دن جینے میں کچھ شک ہو تو یہ خدا کو

فَاِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُّطْفَةٍ

تو بے شک ہم نے ہی پیدا کیا ہے مٹی سے پھر نطفے سے

کہ ہم نے تمہیں پیدا کیا مٹی سے پھر پانی کی بوند سے

ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَ

پھر جے خون سے پھر جاندار لوتھڑے سے اور کچھ بے جان ہی شکل پڑے تاکہ بتائیں ہم تم کو اور

پھر خون کی پھٹک سے پھر گوشت کی بوٹی سے نقشہ بنی اور

غَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ ۚ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ

ہم تمہارا دیتے ہیں رحموں میں جتنا چاہیں

بے بنی تاکہ ہم تمہارے لیے اپنی نشانیاں ظاہر فرمائیں اور ہم

مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ

مقررہ مدت تک پھر ہم نکالتے ہیں تم کو

رکھتے ہیں ماؤں کے پیٹ میں جسے چاہیں ایک مقررہ عبادت تک پھر

نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لَتَبُلَّغُوا

بچہ بنانے کے لیے پھر البتہ پیٹھ جاتے ہو تم اپنی جوائیوں کو
تہیں نکالتے ہیں بچہ پھر اس لیے کہ تم اپنی جوائی کو

أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ

اور کچھ تم سے فوت کر دئے جاتے ہیں اور تم میں سے کچھ
پینچو اور تم میں سے کوئی پہلے ہی مرجاتا ہے اور

يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ

وہ ہیں جو رکھے جاتے ہیں بیکاری کی عمر تک تاکہ جاہل بن جائے بہت کچھ جاننے کے بعد
کوئی سب میں نکلی عمر تک ڈالا جاتا ہے کہ جاننے کے بعد

يَعُدُّ عَلَيْهِ شِئْنًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً

اور تم دیکھتے ہو زمین میں خشک سالی کی حالت کو پھر
کچھ نہ جانے اور تو زمین کو دیکھے مرجھائی ہوئی پھر

فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ

جب ڈالا ہم نے اس پر پانی تازہ ہو گئی اور ہری بھری ہو گئی

جب ہم نے اس پر پانی اتارا تو تازہ ہوئی

وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ نَوْجٍ بِهِيَجٌ ۝

اُگلائی مختلف قسم کے خوب صورت پودے

اور اُبھر آئی اور ہر رونق دار جوڑا اُگلائی

تعلقات ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق، پھلی آیت میں شیطان کی دوستی اور اس کی اتباع کی برائی فرمائی گئی تھی بیان آیت میں اس کی وجہ بیان فرمائی جا رہی ہے کہ اس کی دوستی ہمیشہ نقصان ہی دیتی ہے کیونکہ وہ دوست بن کر بھی دشمن ہے گمراہ ہی کرتا ہے۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** کا خطاب فرما کر تقوے کا حکم اور قیامت کے زلزلے سے ڈرایا گیا۔ اب ان آیت میں **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** کا خطاب فرما کر ہی منکرین قیامت کو ایک مضبوط دلیل سے قیامت کے ثبوت کا یقین دلایا جا رہا ہے جس سے ثابت ہوا کہ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** کے خطاب میں صرف کفار ہی مراد ہوتے ہیں۔ تیسرا تعلق، پھلی آیت میں قیامت کے زلزلے کی ہیبت اور سختی کے نتائج میں ایک یہ بات بھی بیان ہوئی کہ حاملہ عورتوں کے حمل دہشت سے گر جائیں گے۔ اب ان آیت میں حمل کی حقیقت بیان فرمائی جا رہی کہ حمل کیا چیز ہے۔

کُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُعَذِّبُهُ وَيُعَذِّبُ إِلَى عَذَابِ
تفسير نحوی | التَّعْذِيرُ۔ کُتِبَ باب نعی کا ماضی مطلق جہول واحد مذکر غائب کُتِبَ سے مشتق
ہے بمعنی لکھنا یہاں مراد ازل تقدیری لکھائی یعنی فیصلہ الیہ علی حرف جر بمعنی لام جارہ یعنی اُس کے لیے
ہ ضمیر کا مرجع سُنُّ یجاءول کا سُنُّ ہے یا اتباع ہے یہ جار مجرور متعلق ہے اُن حرف مشبہ ضمیر شان
بمعنی حالت کیفیت قانون یہاں بمعنی لام جارہ یعنی اُس کے لیے و ضمیر کا مرجع یا یہ ضمیر صیغہ ہے بمعنی وہ ایک
مرجع شیطن ہے یہ قول زیادہ درست ہے تب ترکیب میں یہ ضمیر اسم ہے اُن کا تَنَّ اسم موصول شرطیہ، تَوَلَّاهُ باب تَفَعُّل
کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب بمعنی مستقبل اس کا مصدر ہے تَوَلَّى، تَوَلَّى سے بنا ہے بمعنی دوست بنا لازم ہوتا
ہے یہ مادہ باب تَفَعُّل میں اگر متعدی بیک مفعول ہوا بمعنی دوست بنا تا اس کا فاعل ضمیر صیغہ اس کا مرجع سُنُّ
ہے و ضمیر ظاہر مذکر غائب منصوب متعلق مفعول پہ اس کا مرجع شیطن ہے یہ فعل فاعل مفعول جملہ فعلیہ
ہو کر صلیہ ہوا سُنُّ کا یہ دونوں مل کر شرط ہوئی ت حرف جزا اُن حرف مشبہ ضمیر کا مرجع شیطن ہے منصوب
ہے کیونکہ اسم ہے اُن کا یُضِلُّ باب افعال کا فعل مضارع معروف واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے
اضلَّ اُن بمعنی گمراہ کرنا ضلُّ مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی گمراہ ہونا اور بھی اس کے بہت سے معنی ہیں
یہاں گمراہی کے معنی میں ہے مادہ لازم مگر باب افعال میں متعدی ہوا، اس کا فاعل ضمیر پوشیدہ ہے مرجع
شیطن و ضمیر ظاہر کا مرجع سُنُّ ہے یہ فعل فاعل مفعول جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ کیھدی باب
ضَرَبَ کا مضارع مستقبل صَوَّی سے مشتق ہے بمعنی راستہ دکھاتا، راستے پر چلاتا یہاں یہ ہی معنی ہیں
اس کا فاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ کا مرجع شیطن ہے و ضمیر ظاہر کا مرجع سُنُّ ہے یہ ضمیر منصوب متعلق
ہے کیونکہ مفعول پہ ہے اِلی جاتہ انتہا کے لیے عذاب اسم مفرد جامد بمعنی سزا، مصیبت، تکلیف

معاف ہے السَّجِر اسم مفرد معرّفہ مبانی لغت مشبہ یہاں جامد ہے دوزخ کے پہلے حصے کا نام جہاں طبقہ و نار ہے
 سجر بر وزن فعیل سجر سے مشتق ہے بمعنی آگ بھڑکانا پورے دوزخ کا نام جہنم ہے اس کے حصوں کے مختلف
 اٹھ نام ہیں ۱۔ سجر ۲۔ نخل ۳۔ حطمہ ۴۔ سقر ۵۔ تجیم ۶۔ زہریر ۷۔ حاویہ ۸۔ أسفل السافین، السجر
 معاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے بمعنی کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف یضرب پر دونوں
 مل کر خبر ان سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی تَنْ تُو لاکہ شرط و جزا مل کر خبر ان یہ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ
 اسمیہ ہو کر نائب فاعل ہے کُتِبَ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ یَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنْ كُنْتُمْ فِي
 شَكٍّ مِّنْ اِلٰهٍ فَاِنَّا خَلَقْنَا كُود مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ
 مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لَّبِئْسَ لَكُمْ خِيَالٌ سَہَ کہ یہ آیت ۲۵ قرآن مجید کی بڑی
 آیت میں سے ایک ہے اس کے کل حروف دوسواً اٹھ ہیں کل بڑی مختلف سورتوں میں اکتیس عدد ہیں، ان
 میں پہلی بقرہ کی آیت ۱۱ ہے اور آخری بڑی آیت سورۃ مدثر کی آیت ۲۷ ہے۔ ان بڑی آیتوں میں سب
 سے بڑی آیت سورۃ بقرہ کی ۲۸ ہے جس کے حروف چار سو پینتالیس ہیں اور سب سے چھوٹی آیت بقرہ
 کی آیت ۲۵۵ ہے اس کے حروف ایک سو تیرا سی ہیں۔ یا حرف تہذیب اَلِیْہَا برائے فاصلہ تاکہ یا نہ اشیاء
 علیحدہ رہے اور مکمل رہے یَنْ نہ بڑھا جائے اَلنَّاسُ یہ اسم جمع انسان اس کا واحد کوئی نہیں یا اسم
 جنسی ہے کہ واحد و جمع دونوں کے لیے ہے یہ متاذاً معرّفہ ہے۔ اِنْ حرف شرط کُنْتُمْ فعل ماضی مطلق
 تامہ جمع مذکر حاضر مخاطبہ غیر صیغہ کا مرجع اَلنَّاسُ ہے فی حرف جر ظرفیہ قلبی (مجاز مکانی) کے لیے رِبْ
 اسم عامل مصدر جامد مذکر بمعنی ورجم، وضحی و موصوف ہے مِنْ حرف جارّ بیانیہ اَلْبُعْثُ اسم مصدر معرفت
 بِاللّٰہِ اَللّٰہُ لَہُ دِی بُخْت بمعنی اٹھنا کہیں ضروری جاننا مراد ہے قیامت کا اٹھنا یہ جار مجرور متعلق ہے کاؤں
 اسم فاعل تامہ پوشیدہ کا یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے رِبْ کی یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق ہے کُنْتُمْ
 کا سب مل کر جملہ فعلیہ تامہ ہو کر شرط ہے فَ حرف جزا۔ اِنَّا دراصل اِنْ نا ہے اِنْ حرف مشبہ نا ضمیر باند
 منصوب متقبل اسم ہے اِنْ کا اَلْقٰنَا بِاَبْ نَصْر کا ماضی مطلق جمع تنکلم غُلْن سے مشتق ہے بمعنی نیست سے
 ہست کرنا مادہ (میٹریل) بتانا یہ اللہ تعالیٰ کی خصوصی صفت ہے اس کا کوئی مشتق کسی بندے کی طرف
 استعمال کرنا گمراہی و جہالت ہے حضرت عیسیٰ کا اِنِّیْ اَخْلَقْتُ کَبٰرُوح اللہ ہونے کی بنا پر تھا اور اپنے واقعی
 صفت الہی کا مظاہرہ کرتے ہوئے ایک پرندہ بنا کر پھر اُس میں جان ڈال تھی، کُمْ ضمیر کا مرجع اَلنَّاسُ ہے
 منصوب متصل مفعول یہ ہے مِنْ مادہ ابتداء غایت کے لیے یعنی ابتداء جاننے کے لیے تَرَابِ اسم مفرد جامد
 نکرہ موصوف بمعنی زمینی مٹی، نُفُت میں زمین ہی کا نام تراب ہے یہ جار مجرور معطوف علیہ ثُمَّ حرف عطف

تراخی یعنی سید کے لیے من جاتہ، آیت میں سب جگہ میں اپنے معنی (ابتداء و غایت) کے لیے نطفۃ اسم مفرد جامد
 بمعنی عورت مرد کا مادہ منویہ جو ہر دو کی منی میں ہوتا ہے کسی مرد عورت میں نہیں ہوتا تو ان کی منی سے بچہ نہیں
 ہوتا لہذا ہر منی نطفہ نہیں اور ہر نطفہ کو منی بھی کہہ سکتے ہیں گویا ان میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے تم حرف
 عطف من جازہ علقۃ اسم مفرد جامد (مشتق نہیں) بمعنی جما ہوا گہلا تازہ خون مراد نطفہ کا خون بنا، ثم عاطفہ
 من جازہ مضغۃ اسم مصدر جامد مصدر یہ ہے موصوفہ مخلقہ باب تفعیل کا اسم مفعول بمعنی مخلوق بتایا ہوا
 پیدا کیا ہوا، جان والا معطوف علیہ واو عاطفہ غیر اسم مفرد جامد مضاف ہے مخلقۃ مضاف الیہ مرکب
 اضافی معطوف ہے دونوں عطف مفتوح ہے مضغۃ کی یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر سب عطف تالیف سے
 مل کر متعلق ہے خلقتا کا، لام حرف تعلیل بتین باب تفعیل کا مضارع جمع تشکیم کلم جار مجرور متعلق ہے یہ
 فعل با فاعل اور متعلق جملہ فعلیہ ہو کر علت ہے خلقتا کی سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ان وہ اپنے اسم خبر
 مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جزا ہوئی ان کنتم کی یہ شرط و جزا مل کر جواب ندا ہوا سب مل کر جملہ ندائیہ ہو گیا
 وَلَقَدْ فِي الْأَنْحَامِ مَا تَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّ كُمُ
 وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُدْرَأُ إِلَى آثَرٍ ذُلٍّ أَوْ يَعْمُرُ لَكَيْلًا يَعْلَمُ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ
 شَيْئًا وَتَحْمِلُ الْأَرْضُ حَامِلَةً لَّا تَأْخُذُ أَتَدُلُّنَا عَلَيْهَا الْمَاءُ وَخَشَرَتِ وَأَوْبَتِ وَأَجَبَتِ
 مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ۔ واو سر جملہ تقریب افعال مضارع جمع تشکیم اقرار مصدر مقرر سے بنا ہے بمعنی
 قائم رکھنا فی ظرف مکانی کے لیے اَلْأَنْحَامِ جمع مکسر رحم مجرور متعلق ہے کا اسم موصول بیانی بمعنی بتنا یا جسکو
 مفعول فیہ یا مفعول یہ نشاء کا نشاء باب فتح کا مضارع جمع تشکیم شئی سے بنا ہے بمعنی قائم رکھنا
 انتہا جانے کے لیے آجمل اسم جامد بمعنی مدت مسمی اسم مفعول باب تفعیل سے تَمُوتُ یا تَمُوتُ سے ملے مصدر
 ہے تَسْبِيحٌ بمعنی مقرر کرنا مفت ہے آجمل کی یہ مرکب توصیفی مجرور متعلق ہے نشاء کا یہ سب جملہ فعلیہ
 ہو کر ملے ہوا کا موصول مفعول یہ ہے تقریباً سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ثُمَّ نُخْرِجُ باب افعال
 کا مضارع جمع تشکیم با فاعل پوشیدہ کم ضمیر مفعول یہ طِفْلًا اسم مفرد جامد بمعنی بچہ مفعول کہ ہے کم ضمیر
 کا دونوں مل کر مفعول یہ نُخْرِجُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ثُمَّ عاطفہ لام کے حرف
 تعلیل اس میں اَنْ ناصب مضارع پوشیدہ ہوتا ہے تَبْلُغُوا باب نصر کا مضارع جمع خبر حاضر بلع سے
 مشتق ہے بمعنی بانیع ہونا پینچتا دراصل تَبْلُغُونَ قما لَوْنِ اعرال فتح کی وجہ سے گر گئی۔ اَشَدَّ اسم جمع مکسر
 شئی کی بمعنی جوانی مضاف ہے کم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب مفعول یہ ہے تَبْلُغُوا کا سب مل کر جملہ فعلیہ
 ہو کر معطوف تعلیل ہے نُخْرِجُ پر وہ دونوں مل کر معطوف ہے تقریب کے جملے پر سب مل کر جملہ عاطفہ ہو گیا

واوہر جملہ منکم جار مجرہ متعلق ہے بکون فعل پر شیدہ یہ جملہ فعلیہ تائم ہو کر مبتدا من اسم موصول بوقت فی باب تفعّل مضارع
مجهول وقت سے بنا ہے بمعنی وقت ہونا عمر پوری ہونا، ختم ہونا یہ فعل با نائب فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ خبر
مبتدا دونوں مل کر معطوف علیہ واو عطف منکم اسی طرح جملہ ہو کر مبتدا ہے من موصول بوقت فی باب نصر کا مضارع مجہول
واحد مذکر غائب رزڈ سے بنا ہے بمعنی حسب سابق ہونا، رزڈ ہونا۔ پہلے حالات کی مثل ہونا، الی جاہ انتہا کے
یے ازل باب سمع کا اسم تفضیل رزڈ سے مشتق ہے بمعنی گھٹیا، کمزور موصوف یا مضاف ہے لفظ عمر اسم جامد
ہے زندگی کو عمر اس لیے کہا جاتا ہے کہ اس سے جسم کی تعمیر ہوتی ہے تعمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق
ہے بوز کا لکے لام مکسورہ تاکید یہ کے حرف تعلیل بمعنی تاکہ لا یعلم باب سمع کا مضارع منفی منصوب کئے کی وجہ
سے ہو پر شیدہ ضمیر صیغہ اس کا فاعل بقدر علم مرکب اضافی ظرف زمانی ہے شیئا اسم مفرد تکرہ بمعنی کچھ مفعول یہ
لا یعلم کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر علت ہے بوز کی وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہے من کا موصول صلہ خبر
مبتدا دونوں جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا پہلے منکم پر سب مل کر جملہ عطف ہو گیا، واوہر جملہ تری باب تفعّل مضارع
واحد مذکر حاضر رائے سے مشتق ہے بمعنی دیکھنا انا راض بمعنی کہیتی والی زمین ذوالحال صامدہ حال یا دونوں دو
ملحدہ مفعول یہ ہیں اسم فاعل واحد مؤنث حمڈ سے مشتق ہے بمعنی خشک بخریہ ذوالحال حال مل کر مفعول یہ
ہے تری فعل با فاعل اور مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا، ف زائدہ برائے تعقیب اذا حرف شرط، انزلت
باب افعال کا ماضی مطلق جمع منکم مصدر ہے انزال بمعنی اتارنا علی جاہ فوقیت کا بمعنی او پر صافیر کا مرجع ارض
یہ جار مجرور متعلق ہے الماء اسم مفرد معرفہ بمعنی پانی مراد ہے بارش مفعول یہ ہے انزلت باب سے مل کر جملہ
فعلیہ ہو کر شرط ہے راضت باب افعال ماضی مطلق واحد مؤنث غائب مصدر ہے راضت از صرر سے
بنا ہے بمعنی جھومنا تروتازہ ہونا یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ربث باب نصر کا ماضی مطلق واحد
مؤنث غائب ربث سے مشتق ہے بمعنی ہر ابھرا ہونا۔ بندی میں طرحنا یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ
واو عطف ائمتت باب افعال کا ماضی مطلق واحد مؤنث غائب اس کا مصدر ہے انبات ربث سے بنا ہے
معنی اگانہ اگانا اس کا فاعل ضمیر صیغہ ان تینوں فعلوں کے فاعل ضمیر صیغہ کا مرجع ارض ہے من حرف جر تعقیبہ
کل مضاف زوج اسم مفرد لفظ واحد معنای جمع بمعنی قسم قسم پہنچ باب گرم کا اسم فاعل صفت مشبہ واحد مذکر
بروزن فاعل جمع سے مشتق ہے بمعنی نقص عمدہ، صفت ہے زوج کی یہ مرکب توصیفی مضاف الیہ ہے کل
کا یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے ائمتت کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے یہ تینوں عطف مل کر جزا ہے
انزلت کے ۔ چلے کی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔

تفسیر عالما ثم کتب علیہ انة من اوله خانه یضله ویحدیہ الی عذاب العیر

ابلیس شیطان کی تقدیری قسمت میں یہ لکھ دیا گیا ہے کہ یہ کبھی کسی کا خیر خواہ نہیں ہے نہ کبھی تھانہ کبھی ہوگا خواہ کسی بھیس کسی جیلے میں آکر کسی ہی قسمیں کھاتا دوستی جتنا آجائے اسے اتنا ہمیشہ تمہارا بدخواہ اور اندرونی دشمن ہی رہے گا تمہارا نقصان ہی کرے گا تم چاہے علی یا قولی کتنی ہی اس کی اتباع کرو اور دوستی بناؤ۔ لہذا تم کو خیردار کیا جا رہا ہے کہ دھوکہ میں نہ آنا، اس سے دوستی نہ لگانا نہ قولی نہ علی نہ ظاہری نہ باطنی نہ ایمانی نہ عقائدی، کیفیت یہ ہے کہ جسے بھی اس کو دوست سمجھایا اچھا جانا خواہ ظاہر باطن کا فر بن کر یا صرف باطن فاسق بن کر کہ منہ سے تو برا کہتے رہے مگر مانی ہر بات ہر وقت اُسی کی دن کے دوسرے رات کی تھپکیاں اسی کی مانیں تو یاد رکھو کہ ایسے بیوقوف و بد نصیب دوستی لگانے والوں کو وہ ہمیشہ گمراہ ہی کرے گا اگرچہ عوام کو ظاہر اودہ بات اچھائی لگتی ہو یہ ظاہر و باطن کا فرق ہونا بھی شیطن کی مکاری اور بدبختی ہی ہوتی ہے اُن کی تو ہدایت بھی جہنم کے راستے کی طرف ہی ہوتی ہے اور ایسے یہودہ لہویات لعیات لغویات بے حیائی بے غیرتی کے کفریہ فسقیہ کلام کو مانا ہے جو عذاب جہنم کے ہی اسباب بنتے ہیں یہی مال انسانی شیطانوں کی دوستی کا ہے یہ سب اسی ابلیس شیطن مزید کی اتباع میں ہیں نہ تقویٰ نہ شرم نہ ہی نہ خوف قیامت بلکہ بلا علم بغیر فکر تدبیر قیامت اور قیامت میں دوبارہ اپنے پیدا ہونے اور سزا و جزا ملنے کی قدرت کا بھی انکار کئے پھرتے ہیں اگر یہ جہان کے اتار چڑھاؤ کمال و زوال پر غور نہیں کرتے تو کم از کم صرف اپنے آپ میں ہی غور کر لیں تو ان کی کبھی بھی خلقت ثانیہ کے انکار کی جرئت نہ رہے مگر شیطن کے چھنڈے میں ایسے گمراہ ہوتے ہیں کہ اپنے دوستوں کو بھی گمراہ کر دیتے ہیں اور اس گمراہی و گمراہ گری کو خیر خواہی سمجھتے ہیں۔ یَا أَيُّهَا النَّاسُ انْظُرُوا فِي مَن مِّنَ الْبَحْثِ جَنَانًا خَلَقْتُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لَّيْسَ لَكُمْ وَنَقَرٌ فِي الْأَرْحَامِ مَا تَشَاءُونَ إِنِ أَحْبَبْتُمْ مَسِيئًا ثُمَّ نُحْزِرْكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِقَبْلُكُمْ أَشْدَّكُمْ۔ اے ابلیس کی مانتے والو! ہر قول و فعل و عقیدے میں شیطن مزید کے فرمانبردار و اگر تم تمام کو قیامت میں اپنے دوبارہ زندہ ہونے کا یقین نہیں آتا ریسیت میں ہی پڑے ہوئے ہو تو اپنی اس پبی پیدائش میں ہی غور کرو تو تم کو دوسری پیدائش قیامت کا یقین ہو جائے گا اور وہ شیطانِ ریب ختم ہو جائے گا جس کی بنا پر تمام قدرتوں خلقتوں کے منکر بنے ہوئے ہو، تو غور کرو کہ بے شک ہم نے تم سب انسانوں کو اسی زینہ مٹی سے پیدا کیا، اس طرح کہ مٹی سے بیج سے سبزیات، سبزیات سے غذائیات، غذائیات سے عورت و مرد میں نطفہ پیدا کیا، پھر مرد کی پشت سے عورت کی تراپ سینہ سے منتقل ہو کر رحم والدہ میں آیا۔ اُس کو دباں علقہ ہے بنایا یعنی جما ہوا خون پھر اُس جے خون کو مضغہ بنایا یعنی گوشت کا لوتھڑا، پھر گوشت کے

لو تھڑے میں شاخیں بھوٹیں جو ظاہری اعضا بن گئے اور باطنی ہڈیاں بن گئی انسانی جسم میں ہڈیوں کی تعداد دو سو چھ ہے۔
 پسلیوں کی تعداد ۲۴ ہے چہرے کی ہڈیوں کی چودہ ہے رڑھ کی ہڈیوں کی گھنٹہ میں تین ہیں، تنہلی کی
 ہڈیوں کی تعداد تین ہے، سب سے سخت ہڈی دانتوں کی ہوتی ہے اور سب سے نرم سرکئی چینی ہڈی
 ناض کی ہڈی رڑ کی طرح نرم انسانی جسم میں تقریباً آٹھ ہزار مسامات (خلیے) ہیں کسی بھی ہڈی میں مسامات
 نہیں ہوتے اگر یہ مسامات بند کر دئے تو وہ جھٹھ سن ہو جاتا ہے کچھ دھو وغیرہ محسوس نہیں ہوتا سن
 کرنے والا انجیکشن مسامات ہی بند کرتا ہے۔ اُلتا کے نزدیک تمام انسانوں کے خون صرف چار
 قسم کے ہوتے ہیں جسے انجکشن میں گروپ کہتے ہیں۔ عام بلڈ پریشز ۲۰ سے ۴۰ تک ہونا چاہیے پھر
 کسی کو مخلقہ کر دیا یعنی روح ڈال کر مکمل مخلوق قابل پیدائش و ولادت بنا دیا تو وہ پورا آدمی بن گیا، اور
 کسی مضمغے کو غیر مخلقہ ہی بنے دیا، یا اس طرح کہ تو تھڑا ہی رہا۔ یا اس طرح کہ کچھ اعضا بن گئے، کچھ نہ بنے یا اس طرح
 کہ تمام اعضا بن گئے مگر جان نہ پڑی اور اسی طرح یہ سب غیر مخلقہ رہ کر ہی خالی ہو گئے۔ یہ درجہ بدرجہ تمام انسانوں
 کی پیدائش عدم سے وجود میں اور نیست سے هست میں لا بیگنی اور یہ شکل و عقل ناک نقشہ کس بے مثال
 ترتیب و ترکیب سے حسن و جمال والا اُس قدرتوں والے خالق تعالیٰ نے اُس وقت بنا دیا جب تم کچھ بھی نہ تھے
 یہ سب اس لیے ہوا کہ لبّیٰ کلم، تاکہ تمہارے علم، فہم، عقل، شعور درست کرنے کے لیے اور تمہارے تفکر و
 تدبیر کو قائم کرنے کے لیے ہم تمہارے لیے اپنی قدرت کی نشانیاں ظاہر فرمائیں اور تم ان میں غور کر کے
 اپنے خالق تعالیٰ کی قدرتِ عاملہ و قوتِ کاملہ پر صدقِ قلبی، تصدیقِ عقلی اور اقرارِ لسانی سے ایمان لاؤ۔
 وَ نَحْنُ فِي الْاَدْحَامِ۔ اور ہم ہی تمہارے جسموں کو جان پڑنے کے بعد بھی کچھ مقررہ مدت کے دنوں
 تک رحموں میں ٹھہرائے رکھتے ہیں تاکہ ہماری قدرت کی یہ نشانیاں بھی تم سے پوشیدہ نہ رہیں اور تم اپنے
 حکیمانہ تجربوں طیبانہ مشاہدوں ڈاکٹری طریقوں، سائنسی مشینوں ایکسروں خوردبینوں کے ذریعے ان فی پیدائش
 کے ان تمام مرحلوں، منزلوں بدلتی حالتوں جرثوموں، جراثیموں کی نشوونما پاتی کیفیتوں کو غور و تدبیر سے
 دیکھ لو یہ سب کچھ ہم نے ہی تم کو دکھا یا ہے اگر ہم پردہ رکھنا چاہتے تو تم کچھ بھی نہ دیکھ سکتے سب
 کچھ تم سے چھپا رہتا تمہاری سائنسی طاقتیں مشینی قوتیں قبیل اور ناکام ہو جاتیں اب بھی جتنا ہم چاہتے
 ہیں وہی تم دیکھ سکتے ہو جو نہ چاہیں وہ نہیں دیکھ سکتے مضمغہ کو تم نے دیکھا مگر اس سے آگے
 آج تک تم نہ جان سکے کہ رحم مادر میں یہ مضمغہ کیا بن گیا نر یا مادہ، مذکر یا مؤنث یا خنثی یا ناقص یا کامل
 سالم، اور یہ بھی تمہارے لیے غور و فکر کی ہماری ایک قدرت کی بڑی نشانی ہے کہ اُلٹے اور کھلے منہ
 والے رحم میں اُس مخلقہ اور غیر مخلقہ مضمغے کو ان کے رحموں میں جتنی دیر ہم چاہتے ہیں ٹھہرائے

رکھتے ہیں، ہر حمل کے لیے ایک مدت مقرر ہے تخلیقِ حمل کی مدت قرار کم از کم چھ ماہ زیادہ سے زیادہ نو ماہ یہ علم ہے اور دو سال یہ شاذ ہے اور چار سال یہ نادر ہے، حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ مخلقہِ حمل کی پیشانی یا سینے پر فرشتہ بحکمِ الہی سات چیزیں لکھ دیتا ہے: ۱۔ عمر ۲۔ عمل ۳۔ رزق ۴۔ سجد یا شقی ۵۔ مقام و طبیعت ۶۔ مقام موت ۷۔ مقام قبر یعنی کتنی اور کہاں ہے، پھر جب تمہاری رخصتی پوری ہو جاتی ہے تو تم کو طفل بنانے کے لیے نکال دیتے یعنی نہایت نازک لاغر، بے عقل بے علم بے فہم محتاج کمزور بچہ پھر ہم ہی رحمِ مادر سے نکال کر آغوشِ مادر کی شفقتانہ مامتا میں رکھتے ہیں تاکہ تم اپنی ظاہری باطنی جسمانی عضوی عقلی علمی فکری عملی کبھی بھر پور جوان قوت و شدت کو پہنچو۔ عمر اشد میں اطباءِ محققین کے پانچ قول ہیں: ۱۔ اٹھارہ سالہ عمر ۲۔ پچیس سالہ ۳۔ تیس سالہ ۴۔ پینتیس سالہ ۵۔ چالیس سالہ عمر یہ آخری قول زیادہ صحیح ہے اس کی عمر میں انسانی عقل فکر تجربہ مکمل ہو کر نچتہ تر ہوتے ہیں۔ اور چالیس سال لوگوں میں مقبول مانا جاتا ہے، یہ عوام کی اشد عمر کا ذکر ہے۔ لیکن انبیاء کرام علیہم السلام بچپن میں ہی عقل و علم کے عروج پر نچتہ تر ہوتے ہیں۔ اور چالیس سال کی عمر میں اذنِ نبوت ملا عوامی مقبولیت ہونے کے اعتبار سے ہے تاکہ عوام کی نظر میں عمری نامقبولیت کا باعث نہ بنے کیونکہ عوام کی نظروں میں اس عمر سے پہلے چھوٹا اور غیر معتبر شمار ہوتا ہے۔ خاص کر بوڑھے لوگ اس کی بات کو چھوٹی عمر کا سمجھ کر رد کر دیتے ہیں اور اس کی نصیحت مانتے کو اپنے لیے عار سمجھتے ہیں اس عمر اشد کے بعد وَمِنْكُمْ مَّنْ يَمُوتُ وَ مِنْكُمْ مَّنْ يُكْذَلُ اِلٰى اَزْدَلٍ اَلْعُمُرُ لِكَيْلًا يَعْلَمُ مِنْ اٰتِىٰهِ شَيْئًا۔ یہ قدرت و حکمت کی ایک نشانی ہے جو عبرتِ اخوت کے لیے دن رات تم کو دکھائی جا رہی ہے کہ تم میں سے کچھ لوگ اپنے بچپن بلوغت و جوانی جوانی میں ہی اپنی عمریں پوری کر کے فوت ہو جاتے ہیں اور کچھ لوگ باقی سکے جاتے ہیں کمزور اور کمزور عمر تک تاکہ پھر بچپن کی طرح بے علم بے عقل ہو جائیں کی علم سے استفادہ نہ کر سکیں اور اپنی اس اصلی حقیقت کو جان لیں جو بچپن میں نہ جان سکے تھے اور اپنے علم و ہنر قوت و طاقت حسن و جوانی پر غور و فکر کرتے پھرتے تھے۔ اُرْذَلْ اَلْعُمُرُ بڑی سخت چیز ہے یہاں تک کہ بعض سخت بڑھاپے میں لکھنا پڑھنا بھی بھول جاتے ہیں۔ علم پڑھنے ہنر سیکھنے کسب جاننے کے بعد پھر کچھ نہ کچھ جلتے کیا قدرتِ الہی ہے اللہ اکبر۔

اگرچہ صد علم از بر بدانی چوں پیری شد الف ب ت ندانی

اس تغیرِ تبدل میں حکمت ربانی یہ بھی ہے کہ کوئی بندہ اپنی کسی بلندی بڑائی پڑھائی پر ناز و خروہ بھروسہ اور غرور نہ کرے نہ عمر، قوت، طاقت پر نہ ہنر، جوانی، قدرت پر نہ علم عقل کسب پر نہ یہ دیکھے کہ ابھی بہت وقت پڑا ہے نیکی کرنے کے لیے بلکہ یہ

اُتْبَتَے چاند دھلتی چاندنی جو ہو سکے کرے اندھیرا پا کھ آتا ہے یہ دو دین اُبالے

کی کو نہیں پتہ کہ اُس کی موت کب آجائے مَسْنُوتُو قی والی جملے یا مَسْنُوتُو، والوں میں۔
 موت نہ دیکھے حسن و جوانی نہ یہ دیکھے بچپن خواہ ہو عمر اٹھارہ برس یا ہو جاوے پچیس
 ویسے تو تمام مخلوق ہی قدرتِ الہی کا عظیم حیران کن شاہکار ہے، مگر انسان کی خلقت خود انسان کے لیے
 ایک عجیب کرشمہ ہے، جب طیب کی دنیا میں پہنچ کر پہنچے آپ میں غور کرتا ہے بنظر بعبارت اور فکر بصیرت
 سے تو قدرت کے شاہکار دریاؤں میں ڈوبتا چلا جاتا ہے اور وطرطہ حیرت میں عاجز رہ جاتا ہے کہ خلاق
 کائنات نے جسم انسانی کے اندر کتنا بہترین اور زبردست مضبوط کارخانہ قائم فرمایا ہے جب انسان غذا کھانے
 لگتا ہے تو پہلے چھو جگہ اُس غذا کا معائنہ ہوتا ہے مانتھنے اُس کی گرمی سردی کا معائنہ کر کے منہ کے
 قابل بنادیا پھر ہونٹوں نے اُس کی سختی نرمی کا اندازہ لگالیا پھر زبان نے اس کی لذت معلوم کر کے غذا کے
 نفع نقصان کا پتہ لگالیا پھر دانتوں نے اس میں کنکر پتھر ریت مٹی کو جان لیا پھر حلق نے اس کی منسلح
 وکسلا حٹ کو سمجھ لیا، جہاں بھی غذا میں نقصان اور غلطی ہوئی اس معائنہ ٹیم اور طبی گروہ نے غذا کو آگے
 نہ بڑھتے دیا، مانتھنے نوالہ جھنک دیا، ہونٹوں نے پھینک دیا، زبان نے اگلدیا، دانتوں نے قبول نہ کیا اور
 حلق نے ابلکائی کر دی و ہونٹوں سے پہلے قدرت نے ناک کو قائم فرما دیا جسے غذا کا بدبو، خوشبو، سرائند
 ٹھکانہ کو جان لیا اور ہونٹوں کو غذا لینے سے منع کر دیا، جب ہر طرح سے درست بن کر غذا اندر پہنچی تو
 اندرونی مشین کارخانہ نے غذا کو پانچ حصوں میں تقسیم کر دیا و فضلہ و عمدہ و بلغم و خون و نطفہ
 پھر اعلیٰ قدرتی مشین نے نطفے میں پانچ چیزیں بنائیں پہلی جرثومہ کیا شانِ عظیم ہے قدرتِ خالق کا کہ ایک
 ہی غذا مرد کے اندر کچھ اور بنا رہی ہے عورت کے اندر کچھ اور یہ نطفہ مرد کی پیٹھ میں رہ کر عورت
 کے سینے میں ترائب کے اندر اور شکم مادر سے ہی رحم کے مختلف محل مذکر و حمل مونث کے اندر اپنے اپنے
 مقام میں امانت رکھ دیا، اسی جرثومے کو عربی میں نسہ کہتے ہیں ولادت کے بعد سے بلوغت تک جرثومہ
 ہی رہتے ہیں بلوغت کے بعد مضبوط غذا میں کھا کر یہ جرثومے بڑے ہو جاتے ہیں اور اُن کو عربی
 ذریت یا ذرۃ کہتے اُردو میں جراثیم جب یہ حالت ہوتی ہے تو پختہ بالغ اور بالغ مانا جاتا ہے بلوغت
 سے پہلے نطفہ جرثومہ ہی رہتا ہے اور جرثومہ مختلف نہیں ہو سکتا، اسی لیے اگر کوئی نابالغ مذکر کسی بالغ
 یا نابالغ عورت کے صحبت کرے تو کبھی حمل نہیں ٹھہر سکتا جب نطفہ جراثیم بن جائے تب وہ حمل نطفہ
 علقہ یا مضغہ اور مختلف یا غیر مختلف بن سکتا ہے۔ نطفے کی دوسری چیز، یہی جراثیم تیسری چیز مادہ
 منوہ، یہ جراثیموں کی غذا ہے جو بھی چیز آبِ مندی یہ نطفے کو چلانے پھرانے اور اہل تناسل تک لانے
 کے لیے ہے گویا یہ اُس کا رہائشی گھر ہے جیسے پھل کے لیے پانی یا پھوس چیز و دیر یہ نطفے کے راستے

کوزم بناتے والے گریں ہے اگر یہ خارج نہ ہو تو جوشِ نطفہ سے رگیں پھٹ جائیں، حضرت آدم کو ان کی پشت سے نکال کر یہی جرنوئے اور جراثیم دکھائے گئے تھے۔ جیسا کہ مشکوٰۃ شریف ص ۳ پر باب الفقر میں ہے۔ مرد کا نطفہ ہندو جرنوئے اور جراثیم ہوتا ہے۔ عورت کا نطفہ بے جان چھوٹے انڈے کی شکل کا ہوتا، یہ جان اور بیجانی روح سے نہیں بلکہ شل نباتات نشوونما کی حرکت ہوتی ہے، عورت کا انڈا مثل جمادات بے نشوونما، مرد کے نطفے سے علقہ مضغہ اور اعضا ظاہری و باطنی بنتے ہیں۔ عورت کے نطفے سے کھال بال بنتے ہیں۔ سورۃ طارق کی آیت رہتا رہتا میں اسی کا ذکر ہے۔ قَلِيلٌ مِّنْهُ الْإِنْسَانُ مِمَّا خُلِقَ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ وَدَافِقٍ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّنَائِبِ۔ صلب سے مراد مرد کی پیٹھ والی ریڑھ کی ہڈی ہے اور ترائب سے مراد عورت کے سینے کی پسلیاں ہیں، غذا سے یہ اشیاء غذا کے چار ہاضموں کے ذریعے بنتی ہیں ۱۔ ہضم فضلہ بعدہ میں ۲۔ ہضم تیزابیت سے ۳۔ ہضم گہری کلیبی سے ۴۔ ہضم دھوی خون سے ۵۔ غذا میں چار عنصر ہوتے ہیں۔ مٹی، پانی، آگ، ہوا، نطفہ جراثیم جب شکم مادر میں پہنچتا ہے تو اس میں نو تبدیلیاں ہوتی ہیں، پہلی تبدیلی وہ جراثیم بڑھتے بڑھتے علقہ یعنی منجھد خون بن جاتا ہے۔ دوسری تبدیلی وہ علقہ بڑھتے بڑھتے مضغہ بن جاتا ہے سوم پھر وہ بڑھتے بڑھتے لحمہ چارم پھر عظمہ پنجم پھر اعضا ظاہری باطنی ششم، پھر علیہ شکل و صورت ہفتم باطن میں نفس اتنا ہشتم پھر حسن و جمال یا بے حسن، نهم نفس ناطقہ۔ نو چیزیں نفس ناطقہ میں بنتی ہیں۔ عقل، فہم، ادراک، شعور، فراست، بصارت، سماعت، شہادت، احتسابیت کی قوتیں یہ آخری چار قوتیں اگرچہ حیوانات میں بھی ہیں مگر وہ ناطقہ نہیں کیونکہ ان کی یہ قوتیں عقل و علم سے وابستہ نہیں لیکن انسان اپنی ان قوتوں سے بھی بہت سے علم حاصل کر لیتا ہے ان تبدیلیوں کے مکمل ہونے کے بعد اس جسم میں روح ڈالی جاتی ہے اور وہ مخلقہ ہو جاتا ہے پھر نفقہ کچھ عرصہ رحم میں رکھا جاتا ہے۔ ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا پھر اس کو طفل بنانے کے لیے شکم مادر سے نکال کر آغوشِ مادر میں ڈال دیا جاتا ہے اس دنیا میں اگر پھر اس میں نو تبدیلیاں ہوتی ہیں۔ پہلی تبدیلی وہ طفل بن جاتا ہے دوم وہ حی بن جاتا ہے سوم نابالغ چارم امرؤ پانچ بالغ، ششم مرد نو جوان بن جاتا ہے ہفتم جوان، ہشتم بڑھاپا یعنی هرم، نهم سٹیا پانچ خوف کا زلزلہ عمر، ثم موتی۔ یعنی پھر موت پھر آخرت کی نو تبدیلیاں، پہلے میت پھر لحظہ میں عذاب یا ثواب کے ساتھ ۲۔ برزخی قیام ۳۔ نفقہ و فرج کا دور ۴۔ پھر نفقہ و صحن کا زمانہ ۵۔ پھر نفقہ و قیام کی ساعت ۶۔ پھر بہانِ محشر کی طرف روانگی ۷۔ پھر محشر میں حاضری ۸۔ پھر بل صراط سے گزرنے کا زمانہ اور پھر جنتی یا دوزخی قیام ابدی، غرض کہ انسان پر تین زمینے گزرتے ہیں ۱۔ زمانہ شکم مادر ۲۔ زمانہ دنیا ۳۔ زمانہ آخرت اور ہر زمانے میں نو تبدیلیاں

انسان پر ہوتی ہیں کئی ستائیس تبدیلیوں سے گذر کر انسان اپنی آخری ابدی منزل پر پہنچتا ہے۔ ان تمام مراحل کی اصل سچی کو مصلح کی احادیث اور فقہاء کرام کے مشاہدات سے اس طرح بیان فرمایا ہے، پہلا دور حمل کی مدتیں چالیس دن تک نطفہ، پھر چالیس دن تک علقہ پھر چالیس دن تک مضغہ پھر چالیس دن تک لحمہ پھر چالیس دن تک عظام پھر چالیس دن تک مکمل مخلقہ پھر چار ماہ بعد نفخ روح (ہادی) پھر تقریباً قرار شکم۔ اس مدت میں ائمہ اربعہ کا اختلاف ہے۔ کم سے کم چھ ماہ اس میں سب کا اتفاق ہے زیادہ میں اکثریت نو ماہ اس سے زیادہ میں اختلاف ہے چنانچہ امام اعظم، در امام احمد بن حنبل کے نزدیک دو سال امام شافعی کے نزدیک تین سال اور امام مالک کے نزدیک چار سال مگر یہ بہت شاذ و نادر ہے، حیات دنیوی کا تبدیلیوں کی مدت ولادت کے بعد دو سال تک طفلی بشیر خوارگی، سات سال تک مہی، دس سال تک نابالغ بارہ سال تک ابرو، چودہ سال کی عمر تک بالغ پچیس سال تک نوجوان، چالیس سال تک جوان، پھر ادریس عمر ساٹھ سال تک پھر بڑھاپا ستر سال تک، اس کے بعد سٹھیا یا موت تک، تیسرا اور آخری دور یعنی اخروی تبدیلیوں کی مدت، مرتے کے بعد دو یا تین دن تک زمین پر تجھیز و تکفین کے لیے، پھر قبر کی مدت نفخہ اولیٰ تک یہی برزخی قیام ہے، نفخہ اولیٰ سے نفخہ ثانیہ صاعقہ تک چالیس ساعتیں، پھر نفخہ ثانیہ سے نفخہ ثالثہ تک یہوشی کی مدت چالیس ساعتیں، پھر نفخہ ثالثہ کے قیام سے یسعون کی مدت میدان محشر تک چالیس ساعتیں، ان ساعتوں کی حقیقت حدیث پاک میں ظاہر نہ فرمائی گئی، یا راوی بھول گئے تھے کہ ساعت سے مراد چالیس دن ہیں یا چالیس ماہ یا سال، پھر میدان محشر کا قیام ہزار سال کا ایک دن پھر پھر اطراف سے گزرنا پانچ سو سال تک پھر ابد الا باذکر اہل جنت کے لیے جنت اور اہل جہنم کے لیے جہنم۔ اَللّٰهُ اَكْبَرُ گنبدِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ اَللّٰهُ جَعَلَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ کیا قدرت کا شان ہے کیا عظیم احسان ہے انسان پر کتنا زبردست مضبوط انتظام فرما کر ایک ایک لمحہ حفاظت فرمائی، اب بھی اگر انسان اس کو نہ مانتے تو انسان کی کتنی بڑی بد نصیب احسان فراموشی ہے، اسے انکار قیامت والے کفر کے بیمار حدیثیت کے مارو اپنی ان غذاؤں کی پیدائش اور حیات نشوونما پر کبھی غور و فکر کیا ہے اگر اے انسان زمینی نباتات کی زندگی میں تدبیر کرے تو تجھے اپنی ابتدائی حیاتِ رحمی کا پتہ لگ جائے کہ تو کبھی نطفے سے مضغہ تک شل نباتات نشوونما سے برہنہ رہا اس وقت یہی تیری زندگی تھی اس لیے عقل کا نظر سے اگر تو زمین میں تدبیر کرے تو تجھے بہت کچھ معلوم ہو جائے گا۔ دَرَرِی الْاَرْضِ هَامِدًا لَا قَادًا اَنْزَلْنَا عَلَیْهَا الْمَاءَ فَاهْتَرَتْ وَنَبَتٌ کَثْرَتْ مِنْ کُلِّ زَوْجٍ مِّنْھُمْ۔ اور تو دیکھ لے گا کہ زمین بالکل خشک رہے بے جان پڑی ہے نہ سبزی نہ ہریائی نہ نشوونما کسی خوبصورتی خوش نمائی تو تازگی کے کوئی آثار و نشان

نہیں کسی کو تصور بھی نہیں کہ کل یہاں کوئی خود روگھاس نباتات اُگے گا، توجیب ہم نے اُس پر بارش کا پانی اُتارنا، مگر تو اسی زمین مردہ میں کیسی زندگانی کی پھل پچ گئی۔ زمین میں پانی سے نرمی، نرمی سے گہری، گہری سے چھن، چھن سے اُبھارا، اور اُبھار سے دُرُث، اور زمین بھول کر پھٹ پڑی اور ابلہا کر اپنی کوئلوں، گلیوں، تنگوفوں، غنچوں سے دَا بُثَّت اور اُگا دیا دیکھتے ہی دیکھتے اُسی زمین نے جس کو تم بے حس مردہ بکھرے تھے اپنی مٹی سے ہر قسم کے خوب صورت حسین سرسبز شاوَاب چمکدار، خوشبودار پھول پھل پتے، گھاس جڑی بوٹیوں جھاڑیوں شاخوں کھیتوں کو کہ بھولوں سے تمہاری رما فی غذا پھولوں سے جہانی غذا، جڑی بوٹیوں سے دوائی غذا، گھاس پھوس جھاڑیوں سے تمہارے جانوروں کی غذا، اگر زمین دنیا کی اس خود رو قدرت پیداوار نباتاتی میں ہی خود کر لو تو تمہارے سارے مشکوک اور بے عقیدے، انکار قیامت کے شیطانی دوسرے ختم ہو جائیں اور تمہاری عقلیں اس دلیل آفاقی کو مان لیں کہ جو رب تدبیر ذات قدیم زمین سے اُس کی پرشیدہ نیتوں کو اُگا کر مہیتوں میں بدل سکتا ہے وہ تم کو بھی دوبارہ اسی طرح اسی مٹی سے اُگا سکتا ہے، جس طرح اُس نے پہلے تم کو شل نباتات ہی میں بے روح دلے نطفے سے اُگایا تھا اسی اُگنے کا نام خلقتِ ثانیہ ہے اور یہی قیام قیامت ہے۔ ان آیت میں قیامت کی پہلی دلیل نفسی ہے کہ اتان خود اپنی پہلی پیدائش میں غور و تدبیر کر لے یہ دلیل علم و عقل بعیرت دوسرے تجربہ مشاہدہ کرنیوالوں کے لیے ہے اور دوسری دلیل آفاقی ہے کہ ہر علم غیر علم والا صاحب بصارت اپنی نگاہوں سے زمین کی پیداوار کو دیکھ کر قدرت الہی کا نظارہ کرے اور کمالِ قدرت پر ایمان لائے یہاں خلقِ انسانی کے سات مرحلے بیان فرمائے گئے ہیں۔ پہلا مرحلہ اِنَّا خَلَقْنٰکُمْ مِّنْ تُرَابٍ۔ دَہَم۔ ثُمَّ مِّنْ نُّطْفَةٍ۔ تیسرا مرحلہ۔ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ، چوتھا۔ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ۔ پانچواں مرحلہ ثُمَّ نَخْرُجُکُمْ طِفْلًا۔ چھٹا۔ ثُمَّ لِنَبْلُکُمْ اَآشَدَّ کُم۔ ساتواں مرحلہ وَنَعْمٰ وَنُکَلِّکُمُ الْمَوْتَ۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال۔ کَثِبَ میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا یہ فعل مجہول ہے یہی مشہور قرئت ہے۔ بعض نے کہا یہ کَثِبَ، فعل معروف ہے۔ عَلِیْبَ کی ضمیر میں دو قول ہیں، بعض نے لکھا کہ اس کا مزع اور مراد شیطانِ مرید ہے۔ یہی درست ہے مگر بعض نے کہا کہ مزع نُنْ یُکَاوِلُ ہے سَیْر میں تین قول ہیں، بعض نے کہا اس سے مراد مطلقاً پوری جہنم ہے۔ بعض نے کہا اس سے مراد طبقہ تار ہے جو ابلیس کا اصلی ٹھکانہ یعنی اپنے ٹھکانے کی طرف ہدایت دیتا ہے۔ بعض نے کہا اس سے مراد جہنم کا ایک خاص طبقہ ہے جس کا نام ہی سَیْر ہے اِنَّا خَلَقْنٰکُمْ میں دو قول ہیں بعض نے کہا اس سے مراد تمہارے بَدَ اَعْلٰی آدم علیہ السلام کی پیدائش ذات ہے یعنی بلا تغیر و تبدل وہ مٹی سے پیدا کئے گئے پھر ان کی

نسل بن کر تم سب پیدا کئے گئے اور وہ بلا واسطہ مٹی سے تم سب بلا واسطہ مٹی سے۔ مگر بعض نے کہا کہ ہمیر سے مراد تم سب لوگ اور معنی ہے ہر ایک اور تراب کا معنی ہے مٹی سے حامل شدہ غذا۔ اور غذا سے نظم پھر درجہ بدرجہ مرحلہ وار تم پر ہے انسان پیدا ہو گئے۔ یہی قول درست ہے۔ مَخْلُوقَةٌ وَغَيْرُ مَخْلُوقَةٍ میں پانچ قول ہیں۔ بعض نے کہا مَخْلُوقَةٌ سے مراد ظاہری باطنی مکمل اعضا والا حمل اور غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ غیر مکمل اعضا والا یا تو ہر عضو ناقص یا کوئی ایک عضو سرے سے ہی نہیں۔ بعض نے کہا مَخْلُوقَةٌ شکل و صورت والا اور غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ صورت و نظم اور بعض نے کہا مَخْلُوقَةٌ مجتہد حمل غیر مَخْلُوقَةٍ کچا حمل۔ بعض نے کہا مَخْلُوقَةٌ وہ حمل جو مدت پوری کر کے جنم لینے والا یعنی وقت مقررہ پر ولادت، غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ وقت سے پہلے گر جانے والا یا گرا دینا یا ناکام۔ بعض نے فرمایا کہ شکل و صورت اعضا و ظاہری باطنی طوالت، قوت، وزن میں بے عیب مَخْلُوقَةٌ سے اور ان میں سے کس طرح کا عیب دار غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ ہے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ جو مکمل ہو کر جنم لے اور زندہ رہے وہ مَخْلُوقَةٌ ہے جو زندہ نہ رہے ناقص پیدا ہو وہ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ ہے۔ رَبِّیْنِ - نُفْرًا نَشَاءُ، نُخْرِجُ اِنْ بَارَدَ فَعُلُوں کی قرأت میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ یہ چاروں فعل جمع متکلم کے صیغے ہیں جیسے کہ لکھے گئے۔ یہی مشہور قرأت ہے۔ دم قرأت یہ کہ یہ واحد مذکر غائب کے صیغے ہیں یعنی رَبِّیْنِ - یُفْرًا نَشَاءُ، یُخْرِجُ اِنْ بَارَدَ میں تین قول بعض نے کہا یہ سچا ہے کہ پچتر سالہ عمر ہے جب انسان بے عقل ہو جائے بعض نے کہا کہ انسان کی اَرْذَلِ عمر کفر اور فسق والی زندگی ہے اور اَشَدَّ عمر ایمان اور اعمال صالحہ والی زندگی ہے بعض نے کہا کہ اَشَدَّ عمر سے مراد محنت و قوت والی زندگی اور اَرْذَلِ عمر بیماری کمزوری و معذوریوں والی زندگی۔ وَ تَرَى الْاَرْضَ میں دو قول ہیں بعض نے کہا اس سے عام خود رو گھا س بھوس جھالڑیوں جڑی بوٹیوں والی زمین مراد ہے یہی قول درست ہے، کیونکہ زمین کی قدرتی خود روئی ہی بتانا مقصود کلام ہے۔ بعض نے کہا اس سے کھیتی والی زمین مراد ہے اَلْمَاءُ میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا اس سے بارش کا پانی مراد ہے، اور بعض نے کہا اس سے ہر قسم کا پانی مراد ہے۔ نہری بحری چاہی بارشی، مگر پیدا قول درست ہے دو وجہ سے ایک یہ کہ اَنْزَلْنَاهُ سے بارش ہی مراد ہوتی ہے دوم یہ کہ ہر سیدانی پانی زندگی زمین میں صرف بارش ہی پہنچ سکتی ہے رَبَّتْ کی قرأت میں دو قول، مشہور قرأت رَبَّتْ ہی ہے۔ اور ایک شاذ قرأت میں رَبَّات ہے (تفسیر روح المعانی)

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ ان آیت میں شیطن کی تین چیزیں بیان ہوئیں۔ ایک جبلت، ایک عادت اور دو خصلتیں جبلت اس کی شیطانیت عادت اس کا مرید اور ہر طرح سنگا بے غیرت ہونا پہلی خصلت دوست بن کر دھوکا فریب دینا

اور فَائِزٌ يُفْزِلُہُ۔ دوستوں کو گمراہ کرنا، دوسری خصلت جہنم کی طرف ہدایت دینا، ان کو بیان کرنے کا مقصد یہ ہے کہ اے مسلمانو تم یہ کوئی عادت خصلت اختیار نہ کرنا نہ دوستوں کو کبھی دھوکا دینا نہ جان بوجھ کر گمراہ کرنا نہ خود جہنمی بنانا نہ کسی کو بنانا بلکہ ہر وقت ہر طرح شیطن سے بچتے رہنا نہ کسی طرح مرید ہونا مرید کا معنی ہے شگاہ اور خالی ہونا۔ اس کی سات کیفیتیں ہیں ۱۔ بے باس ہونا اس میں سر بھی شامل ہے ننگے سر پھرنا یا ننگے سر نہار پڑھنا شیطن مرید ہونا ہے مرقا امام مالک میں ایک حدیث ہے کہ ایک مرتبہ آنقاہ دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جس نے بال بکھیرے شگاہ کیا ہوا تھا تو آپ نے فرمایا جس نے شیطن کو دیکھا ہے وہ اس کو دیکھ لے وہاں سائر انرا اس کا لفظ ہے جس کے معنی بکھرے بال شگاہ ہوتا ہے ۲۔ نیک عمل سے خالی ہونا بھی شیطن مرید ہونا ہے ۳۔ بے غیرت ہونا ۴۔ بے حیا ہونا ۵۔ عملی بے شرمی یا غلو ہے اور قولی بے شرمی بے حیائی ہے ۶۔ بے تقویٰ ہونا ۷۔ بے تہذیب ہونا ۸۔ بے ادب اور گستاخ خاص کر انبیاء و کرام علیہم السلام کا گستاخ تو سب سے بڑا شیطن مرید ہے۔ یہ فائدہ کُتُب علیہ (۱) سے حاصل ہوا کہ جو اس شیطن سے دوستی لگائے گا وہ بھی ان ہی تمام بری خصلتوں سے دنیا و آخرت کا ننگا ہوگا۔ خیال رہے کہ جبلت پریداشی طبیعت کو کہتے ہیں۔ اور عادت جو خود بخود ہو جائے کسی ماحولی صحبت کی وجہ سے طبیعت بن جائے اور خصلت وہ اچھی یا بُری حرکت جو بندہ خود اختیار کر لے۔ دوسرا خائبہ کا مومن متقی کی دنیوی زندگی ہر اعتبار سے اشد عمر ہے اگرچہ مومن متقی ظاہراً غریب بیمار کمزور معذور اور عمر رسیدہ ہو۔ اور کافر کی دنیوی زندگی ہر اعتبار سے اذول عمر ہے اگرچہ کافر ظاہراً امیر تندرست خوش مال مضبوط اور جوان نظر آتا ہو۔ یہ فائدہ اَرْزُلُ الْعُمُرُ کی تفسیر صوفیانہ سے حاصل ہوا۔ کیونکہ اصل پائیدار عزت والی زندگی تو وہی ہے جس میں قبر حشر کی عزت و رحمت ملے۔ یہ بھی کوئی زندگی ہے کہ دنیا و آخرت میں ہر طرف سے نعمت ہی ملتی رہے۔ تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتوں میں پانی بھی ایک بڑی نعمت ہے۔ نہری ہو یا دریا کی چشموں کا، ہو یا کوڑوں کا خاص کر بارش کا پانی تو بہت ہی عظیم و کثیر نعمت ہے اور نعمت کو ضائع کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ فضول خرچی بھی ضائع کرنا ہی ہے اور بلا ضرورت استعمال کرنا بھی فضول خرچی ہے یہاں تک کہ کوئیں نہریا دریا کے پانی میں فضول خرچی بھی ناجائز ہے۔ دوسری چار چار بار دھونا فضول خرچی ہے کھیتوں میں ضرورت سے زیادہ پانی دینا فضول خرچی بار بار برتن کو دھونے کا وہم فضول خرچی ہے یہ فائدہ اَنْزَلْنَا عَلَیْکَ الْمَاءَ (الح) فرمانے سے حاصل ہوا۔ بارش بھی ضرورت پڑنے پر نازل فرمائی جاتی ہے بلا ضرورت نہیں ہوتی بعض دفعہ ہم سمجھ جاتے ہیں کہ یہ بارش بلا ضرورت یا بے موقعہ ہے تو یہ ہماری اپنی ناکھی نادانی

ہے باری تعالیٰ کی اس میں بھی ہزار ہا کمیتیں ہوتی ہیں جو بندوں کی عقل و فہم سے بالاتر ہیں، اللہ تعالیٰ کے کسی کام میں اپنی رائے زنی کرنا گناہ کبیرہ ہے، خاص کر موت و حیات و قدرت و حکمت اور موسمیات کے تبدیل و تغیر میں، بعض جہلا کہہ دیتے ہیں کہ فلاں بے وقت مر گیا ایسا کیوں ہو گیا نہ ہونا چاہیے تھا اس قسم کی سب باتیں گناہ بلکہ کفر یہ ہیں، بارش اور دیگر پانیوں میں پانچ طرح فرق ہے۔ بارش ہر اونچی نیچی جگہ پہنچتی ہے دوسرے پانی نہیں پہنچ سکتے۔ بارش چل کر آتی ہے بلا محنت و خرچ انعام مفت ہے دوسرے پانی محنت مشقت اور خرچہ کر کے پلا کر لانے پڑتے ہیں۔ بارش سے پتے دھل جاتے ہیں کیڑے مرنے جاتے جڑوں میں پانی بھی اور غذائی کھاد بھی دیگر پانیوں سے صرف سیرابی ہوتی ہے۔ بارش رب تعالیٰ کی حکمت سے اور دیگر پانی بندوں کی صوابدید پر موقوف ہے۔ بارش کے بعد کسی پانی کی ضرورت نہیں رہتی دیگر پانیوں کے بعد بھی بارش کی اشد ضرورت رہتی ہے وغیرہ وغیرہ

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ: قانون شریعت کے مطابق حمل جب تک رحم میں رہتا ہے وہ غیر ذوالعقول میں شمار ہوتا ہے اگرچہ انسان کا ہو اور اس کا بڑھنا مثل نباتات ہے یہ نشوونما روح کی وجہ سے نہیں روح تو بعد میں پڑتی ہے۔ ولادت تک مثل جانورانہ ہے خواہ نطفہ ہو یا ملتق یا مضغ ذی روح ہو جیسے یا بے روح مخلوق ہو یا غیر مخلوق یہ مسئلہ مائشائے کون کے اصول سے مستنبط ہوا۔ اس لیے کہ حمل انسانی کے تمام مدارج کے مکمل ہونے کو بیان فرمانے کے بعد فرمایا گیا وَ نَفْسٌ فِي الْأَرْحَامِ مَائِشَاءٌ یعنی جس کو چاہتے ہیں ہم رحموں میں ٹھہراتے ہیں، یہاں مائشائے کون فرمایا گیا۔ نطفہ من عقل والوں کے لیے ہوتا ہے اور مائے غیر عقل والوں کے لیے، اگر ولادت سے پہلے انسانی عقل ذی عقل مانا جاتا تو مائشائے کون نہ فرمایا جاتا۔ دوسرا مسئلہ: ہر ذی عقل انسان کو اپنے مورث کی میراث ملتی ہے مگر پیدائشی مجنوں احواس لا علاج مائشائے کون نہ فرمائی جاتی ہیں بچے کو میراث نہیں ملے گی اگرچہ کتنا ہی عرصہ دنیا میں زندہ رہے۔ ایسا مائشائے کون نہ فرمائی جاتی ہیں اور غیر ذی عقل میں شمار ہے مثل لو تھڑے کے صرف روح پڑنے کا نام انسان کامل نہیں جسم و ہوش دو اس مکمل ہونا ضروری ہیں یہ مسئلہ بھی مائشائے کون میں کما فرمائے سے مستنبط ہوا، کیونکہ وہ حمل دنیا میں اگر بھی اسی حالت میں رہا جس طرح پیٹ میں تھا پیٹ میں غیر ذی عقل تھا لہذا جب تک اسی حالت پر دنیا میں رہے گا غیر ذی عقل ہی مانا جائے گا۔ اور کسی غیر ذی عقل کو تو میراث نہیں ملتی اس لیے ایسے بچے کو بھی نہ ملے گی، آگے ارشاد باری تعالیٰ ہے ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ مِّنْ فَطْرٍ یعنی پھر ہم نے تم کو طفل بنانے کے لیے نکال دیا اس کی نئی تبدیلی والی حالت ہے اس سے ثابت ہوا کہ اندرونی حالت سے تبدیلی ہوگی تو طفل ہوگا اور طفل باہر آکر بنے گا اشارۃً وابتداءً بتایا گیا

اگر باہر آکر بھی حالت تبدیل نہ ہو تو طفل نہ بنے گا۔ اس لیے کہ عقل صرف انسانی دو سالہ شیر خوار بچہ کو کہتے ہیں۔ اور طفل بننا یہ ہے کہ وہ بچہ انسانی نفس ناطقہ والہ ہے۔ اگر ذی عقل ہے تو طفل ہے اگر ذی عقل نہیں تو طفل نہیں، اور طفل نہیں تو کسی کا وارث نہیں، اسی لیے محل کی میراث موقوف رکھی جاتی ہے پیدا ہونے کے بعد فیصلہ ہوتا ہے کہ یہ مذکر ہے یا مؤنث یا مختلث یا مجنوب۔ تیسرا مسئلہ۔ علم نامہ عقل، فہم، تدبیر، تفکر، سمجھداری کا نہ کہ صرف لکھنے پڑھنے کا، لہذا اگر کوئی شخص پڑھا لکھا نہ ہو مگر اس کی عقل فہم فراست اور سمجھداری بہت شاندار ہو تو اس کو علم والا ہی کہا جائے گا، اور اگر کوئی آدمی پڑھ لکھ کر بھی بیوقوف اور احمق ہی رہے حاقق کے ہی کام کرے تو اس کو جاہل کہا جائے گا۔ یہ مسئلہ یٰکَیۡدَ یَعْلَمُ مِمَّنۡ اٰۤیۡتُۡنَا فَرۡاٰنَہٗ سَبۡطُہٗ ہوا قدرتی علم عطاء الہی ہے، اور پڑھنا لکھنا کسی علم ہے۔ یہاں رب تعالیٰ نے ہر بولورے انسان کی آرزو کی عمر میں علم کی نفعی فرمائی ہے اس سے یہی قدرتی عطائی علم مراد ہے، فرمایا کہ وہ علم کے بعد کچھ علم نہ رکھے۔ حالانکہ ہر دور میں ان پڑھوں کی کثرت رہی، بڑے مکے بہت ہی کم ہوتے رہے، اکثریت نے پڑھنا لکھنا نہ سیکھا مگر فطری عقل و فراست اور سمجھداری سے ایسے ہزاروں کام کر دکھائے کہ بڑے بڑے پڑھے لکھے بھی حیران اور مبہوت ہو گئے، یہی ہنرمند اور کاریگر دستکار یہی جب آزدل عمر کو پہنچتے ہیں تو کچھ بھی عقل و ہنر فن و صنعت باقی نہیں نہ دماغی نہ زبانی نہ دستی، یہاں لَا یَعْلَمُ مِمَّنۡ اٰۤیۡتُۡنَا فَرۡاٰنَہٗ اسی عطائی علم عقل ہنر کے ختم ہو جانے کا ذکر ہے اسی فطری عقل علم کی بنا پر انسان کو حیوان ناطق کہا جاتا ہے اسی کی وجہ سے ہر انسان اشرف المخلوقات ہے نہ کہ فقط لکھنے پڑھنے سے بلکہ لکھنا پڑھنا بھی عطائی علم سے آتا ہے بعض انگریزی پرست لوگ سمجھتے ہیں کہ علم صرف انگریزی سیکھنے میں ہے اسی پرستاری کے بدلے میں ان کو سر کا خطاب ڈاکٹر پروفیسر کے القاب مل جاتے ہیں حالانکہ عقلی جہالت انگریزی نے پھیلائی اتنی کسی نے نہ پھیلائی، کوئی مانے یا نہ مانے مگر حقیقت یہی ہے کہ علم عقل ریاضت خطرات فراست صرف قرآن مجید کے نور اور حدیث مقدسہ کی روشنی سے ہی ملتے ہیں اسی سے انسان اشرف و افضل و اکرم بن سکتا ہے قرآن و حدیث کو چھوڑ کر آرزوئی ہی آرزوئی ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اِنۡلَکُمُہٗ فِی رَیۡبٍ **اعتراضات** یعنی اے کافرو اگر تم قیامت کے آنے اور دوسری بار مردوں کے پیدا ہونے میں شک کرتے ہو حالانکہ کفار تو قیامت کے نہ آنے کے یقین پر ہیں، شک میں دونوں طرف کا گمان ہوتا ہے کہ شاید آجائے یا شاید نہ آئے مگر کفار تو ایک ہی نہ آنے کے عقیدے میں پختہ ہیں کہ قیامت یقیناً نہیں آئے گی اور اسی ایک جانب کی پختگی کو یقین کہا جاتا ہے نہ کہ شک تو یہاں فی رَیۡبٍ کیوں فرمایا

فِي يَقِينٍ فرمایا چاہئے تھا ریب کا معنی تو شک کرتا ہے۔ جواب۔ شک بھی عزری لفظ ہے اور یقین بھی اور ریب بھی مگر یہاں ریب فرمایا گیا اس کی وجہ یہ کہ ریب کی بہت سی نوعیتیں ہیں۔ جب کسی کا یقین حقیقت کے خلاف ہو تو ریب ہی کہا جاتا ہے اس لیے کہ یقین مثل شک کمزور اور غلط ہوتا ہے کیونکہ حقیقت میں کچھ نہیں ہوتا، اسی طرح جو یقین کسی دلیل سے ٹوٹ جائے وہ مثل شک کمزور ہوتا ہے یہاں یہی سمجھایا جا رہا ہے کہ کفار کا یقین اور اس کی بدعتیدگی مثل شک کمزور اور غلط ہے اور مثل شک کمزور اور حقیقتاً غلط یقین کو لینے کو عزری لغت میں ریب ہی کہا جاتا ہے اگر یہ کفار ذرا بھی اپنے اندر غور کریں اور اپنی پہلی ابتدائی خلقت اور زمینی پیداوار میں تفکر تدبیر کریں تو ان کے یہ باطل نظر سے عقیدے اور سب یقینیات باطلہ ٹوٹ جائیں۔ دوسرا اعتراض، یہاں فرمایا گیا وَنُقِرُّ فِي الْأَنْحَامِ مَا نَشَاءُ یعنی اودھم ٹھیراتے ہیں رحموں میں جس کو چاہیں، یہاں انسان کی پیدائش کا ذکر ہے جو ذی عقل اور اثر الخلق ہے، ذی عقل کے لیے مَنْ أَتْلَبُ نہ کہ مَا تَرِيهَاں مَا نَشَاءُ کیوں فرمایا گیا۔ مَنْ نَشَاءُ چاہئے تھا مَا کا لفظ نباتات جمادات حیوانات کے لیے بولا جاتا ہے۔ جواب۔ اس کے دو طرح جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ مَا سے مراد اَجَل مُسَمًّى ہے اور معنی ہے کہ جتنی مدت ہم چاہتے ہیں رحموں میں حمل ٹھہراتے ہیں اور مدت چونکہ غیر ذی عقل ہے لہذا بے مآلانے پر کوئی اعتراض نہیں، جواب دوم یہ کہ لفظ مَا کا تعلق حمل سے ہی ہے اور معنی یہ ہے کہ جس حمل کو ہم چاہیں رحم میں ٹھیرا دیں مگر چونکہ حمل جب تک رحم میں رہتا ہے وہ غیر ذی عقل ہی ہے اس لیے ماہر شاد فرماتا باطل درست ہے بلکہ اسی لفظ مانے بتایا کہ انسانی حمل بھی جب تک رحم میں ہے۔ مثل نباتات غیر ذی عقل ہے ولادت کے بعد اگر ہر طرح مخلقہ ہو تب ذی عقل ہے ورنہ ناقص حمل تو جنم لے کر بھی مثل حیوان غیر ذی عقل ہے۔ ہم نے اپنے ترجمے میں مَا کا تعلق مدت سے جوڑا ہے۔ اور اعلیٰ حضرت کے ترجمہ میں مَا کا تعلق حمل سے ہے۔ یہ عام انسانوں کے حمل کا حکم ہے لیکن تمام انبیاء کرام علیہم السلام بعض اولیاء اللہ تو عالم ارواح میں بھی سر تاج عقلا اور سر چشمہ علم و حکمت منیہ عقل و فراست ہوتے ہیں۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا۔ کُم ضمیر جمع ہے تو اس کا مفعول لَمْ طِفْلًا واحد کیوں آیا، اَطْلًا جمع فرمایا چاہئے تھا تاکہ مطابقت ہوگی۔ جواب اس کے تین جواب دئے گئے ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ کُم ضمیر جمع کا معنی لگتی نہیں بلکہ نکرہ عمومی جنس ہے اور ترجمہ ہے ہر ایک نہ کہ تم سب۔ یعنی پھر تم ہر ایک کو طفل بنانے کے لیے ہم نکالتے ہیں۔ جواب دوم بعض نے فرمایا کہ لفظ طِفْلًا اہم جامد بلکہ اسم مصدر ہے اور مصدر سب کے لیے ہوتا ہے۔ جمع ہو یا واحد یا تنہیہ، اور مقصد یہ ہے کہ جنم لے کر تم سب نے پہلے طِفْلًا یعنی نادان کمزور شیر خوار ہی بننا ہے بعد میں تم سب ہماری

دی موی قوت عقل دولت سلطنت سے جو چاہو رہتے بھر و نیک پاک بن کر ابدی زندگی خوشحالی پالو یا نمودار شداد
 ہامان فرعون بن کر ابدی ذلت پالو۔ مگر یہ کفر و غرور شکر گزاری کے خلاف ہے اور نقصان تمہارا اپنا ہی ہے
 جواب سوم بعض نے فرمایا کہ لفظ طفلاً اسم جنسی ہے جو جمع کے لیے بھی آجاتا ہے اور واحد کے لیے
 بھی یہاں جمع کے لیے ہے۔ یعنی طفلاً کا معنی بچہ نہیں بلکہ بچے ہے۔ چوتھا اعتراض یہاں فرمایا
 گیا۔ لَکِنَّا یَعْلَمُ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا یعنی اَزْدَلْ عُمْر میں انسان بہت کچھ جاننے کے بعد پھر بے
 علم ہو جاتا ہے اور کچھ نہیں جانتا سب بھول جاتا ہے حالانکہ اب نہیں ہوتا سچا ہے میں بھی انسان کو بہت
 کچھ یاد ہوتا ہے جانتا بھی ہے، اسی طرح دو تین سال کا بچہ بھی جانتا سمجھتا ہے یہاں تک کہ ایک دن کا
 بچہ بھی، مولانا رونی نے فرمایا ہے

طفل یکروزہ ہمیں داند طریق کہ گریہ پاتا شود دایہ رفیق

یعنی ایک دن کا بچہ بھی اتنا علم رکھتا ہے کہ دایہ کو دودھ کے لیے کس طرح بلانا ہے، تو یہاں شیئاً فرما کر
 کلمۃ نفی کیوں فرمائی گئی۔ جواب اس کے دو جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ اس نفی کے بیان کرنے میں
 انسان کے اُن علوم کے بھول جانے کا ذکر ہے جو انسان اپنی محنت مشقت سے حاصل کرتا ہے اور جس
 پر اس کو اکثر غرور اور تاز ہوتا ہے، کیونکہ ہر انسان کو تین علم ملتے ہیں پہلا علم عطائی یعنی عقل ہم ادراک
 یہ قدرتی عطائے پچیس سے شروع ہو کر بڑھتا ہے تک تدریجاً مرحلہ وار بڑھتا رہتا ہے یہ علم بچوں کو بھی ملتا
 کو بھی ملتا ہے مولانا روم کا اشارہ اسی علم کی طرف ہے۔ دوم علم کسی جیسے ہر مندی کاری، فنکاری، سوم
 علم معلوماتی، یہ علم پڑھنے لکھنے تجربوں مشاہدوں سے ملتا ہے لَکِنَّا یَعْلَمُ میں اپنی دوسری دو قسموں کے
 کسی اور معلوماتی علم کی نفی ہے۔ نہ کہ عطائی قدرتی فطری علم کی کلمۃ نفی یہ کسی معلوماتی دونوں علم سچا ہے
 کی اَزْدَلْ عمر میں واقعی بھول جاتے ہیں اس کا بہت مشاہدہ ہے لیکن فطری علم کی کچھ قوتیں باقی رہتی
 ہیں جس سے جان پہچان بھوک پیاس بول ہراز کا پتہ رہتا ہے، جواب دوم۔ بعض نے فرمایا کہ علم نہ رہنے
 کا معنی ہے عقل نہ رہنا زائل و بیکار ہونا جس کی وجہ سے وہ بندہ بے علم ہی کے مشابہ ہو جاتا ہے
 کیونکہ عقل بنو حافظہ خراب اور وہ انسان اپنے کسی علم سے نہ نفع لے سکتا ہے نہ دے سکتا ہے
 لہذا بے علم ہی ہوا خاکرا اپنی جوانی کے مقابلے میں لَا یَعْلَمُ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ ہی ہوا۔ پس جتنا بچوں
 اور جانوروں کے پاس قدرتی علم ہوتا ہے اتنا ہی اس کے پاس رہ جاتا ہے۔

کُتِبَ عَلَیْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ یُضِلُّهُ وَ یُضِلُّهُ إِلَىٰ عَذَابٍ
 تفسیر صوتیاً نہ | السَّعِیْرِ۔ دنیا میں شیطان دو قسم کے ہیں اور بندے تین قسم کے ہیں۔ جنات

شیطان ۲۰ انسانی شیطان، جتنی شیطن خفیہ دوسروں اور فلاہوں اور شبہات میں ڈال کر گمراہ کرتے ہیں اور انسانی شیطان بدعتوں گستاخوں بے ادبیوں زندیقیوں، فاسقوں، عقلیات کی الجھنوں دہریت کے نظریوں، غلط کتابوں جاہلانہ تقریروں، جھوٹی تبلیغوں سے باطل عقیدے سناتے سکھاتے بتاتے ہیں متقی بندہ اس لیے بچار ہوتا ہے کہ وہ ان سب قسم کے شیطانوں کو اپنا حقیقی دشمن سمجھتا ہے، مگر فاسق انسان ان کے قریب ہیں اگر ان کو دوست سمجھ لیتا ہے اور ان کے قریب ہو جاتا ہے لہذا گمراہ ہو جاتا ہے۔ اور کافر انسان ان کے اتنا قریب ہوتا ہے کہ خودی شیطن اور مثل شیطن ہو جاتا ہے اس لیے کفار کو یہ شیطن عذاب معبر کی طرف اپنے ساتھ ہی لے جاتے ہیں غرض کہ یہ شیطن فاسقین کو یغیلا اور کافرین کو یغیلا یہ الی عذاب السعیر سے ابدی جہنم میں پہنچا دیتے ہیں، مگر مومن متقی انسان کا یہ کچھ نہیں بگاڑ سکتے اگرچہ وہ غلاتے سب کو ہیں، متقی آدمی کا کمال یہ ہے کہ علوم حقیقہ میں چار مرتبے حاصل کرے ۱۔ اپنے نفس و نفسیات کی معرفت ۲۔ اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات کی معرفت ۳۔ دنیا کی اچھائی برائی کی پہچان حاصل کرے ۴۔ آخرت کے انعام اور امتحان کی معرفت حاصل کرے، متقین کی بلندوں کے چار درجے ہیں پہلا درجہ بصارت و بصیرت کی اہلیت یہ درجہ سب سے بلند ہے، دوسرا درجہ اس سے نیچے اہل یقین ہونا، تیسرا درجہ اس سے نیچے حاصل استدلال کا، چوتھا درجہ اس سے بھی نیچے اہل تقلید کا جو شخص ان درجوں سے ہٹ گیا وہ انقطاع کا گمراہی اور محرومی کے مذاہب میں پڑ گیا سادک طلب کے لیے ضروری ہے کہ اہل بصیرت کے مین الیقین کا درجہ حاصل کرنے کی ہمت و کوشش کرتا رہے، اور یہ مرشد کا مل کی اتباع کے بغیر حاصل نہیں ہوتا کیونکہ مرشد کے بغیر اس منزل تک کوئی نہیں پہنچ سکتا، اور جس خوش قسمت کو مین و بصیرت کا مرتبہ مل گیا وہ شیطن اور ان کی دوستی سے بچایا گیا، اب اس کو کسی مجلس، کسی وعظ، کسی کتاب دنیوی اور کسی سے کہنے پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے، یہ علم کتابوں سے نہیں ملتے محبوب دلداری کے دہار سے ملے ہیں۔

حد کتاب و حد ورق و حد دینار گن رومے دل را جانب دلداری گن

جب بغیر وسیلہ دلیل ہی مدلول حقیقی تک پہنچ گیا تو اب کسی دلیل کی کیا ضرورت جو آسمان تک بلند ہو گیا اس کو کسی چھت کی بلندی کی کیا حاجت، جس کا آئینہ صاف و شفاف ہو اس کو صیقل کی کیا ضرورت، جو بندہ خودی بارگاہ سلطان میں موجود ہو اس کو کسی قاصد و دربان نامہ و پیام کی کیا حاجت ہے، ان علوم حقیقہ کو پانے والا بندہ دو مصیبتوں سے بچ جاتا ہے ۱۔ مجادلہ نامہ ۲۔ اتباع شیطان، صوفیاء و کرام کی اصطلاح میں جناتی شیطان کو شیطان اٹھو کہا جاتا ہے یعنی کالشیطان اور انسانی شیطان کو شیطن ابیض یعنی سفید

شیطان کہا جاتا ہے مائل وہ ہے جو رات دن تذکیر نفس میں ظاہری باطنی اجتہاد کرتا رہے کیونکہ یہی جہاد اکبر ہے اور نفس آثار جیسے بدترین دشمن کا مقابل اور مضبوط تلوار جو آدمی نفس نامہ کو دشمن سمجھے ایسے اس کا پھر نہیں بگاڑ سکتا، شیطان صرف اپنے دوستوں کو ہی خراب کرتا اور منکر اخوت بناتا ہے۔ یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا سُلٰتِیْنَ الذِّیْنَ کَفَرُوْا مِنْهُمْ سُلٰتِیْنَ اُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ اَنْ یَّکُوْنُوْا کُفٰرًا یَّحْمَدُوْنَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ اُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ اَنْ یَّکُوْنُوْا کُفٰرًا یَّحْمَدُوْنَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ اُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ اَنْ یَّکُوْنُوْا کُفٰرًا یَّحْمَدُوْنَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ اُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ اَنْ یَّکُوْنُوْا کُفٰرًا یَّحْمَدُوْنَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ

لوگو اگر تم اس بد عقیدگی میں مبتلا رہو گے کہ کفر کی قلبی موت مرنے کے بعد ایمانی زندگی نہیں ہو سکتی اور تار فراق میں وصل کا گلزار، فسق کی خزاں میں تقویٰ کی بہار نہیں آسکتی تو اپنی خلقت باطنی پر غور کرو کہ بے شک ہم نے تم کو ازلِ حادث کی ابتدا میں تراب سے پیدا کیا ہے پھر عقل کے نطفے میں تم کو محفوظ کیا پھر اس عقل کو تفویض کا غلف بنا دیا پھر تم کو علم و فہم کا مضغ بنا دیا اور اس عقل فکر علم فہم کی قوت سے تم اشرف المخلوقات بن گئے پھر تم میں سے کچھ ایمان یقین اعمال عرفان کی افضلیت پا کر مخلوق ہو گئے اور مقام افضل المخلوقات کا عروج آشفہ پایا اور کچھ لوگوں نے فسق کفر شرک گمراہی سے غیر مخلوق بن کر ازل المخلوقات کا مقام زوال پایا، عروج و زوال، رفعت و سفلیت عقل و طاقت، علم و جہالت کے تغیرات اس سے ہیں کہ یقین لگتا ہے کہ ظاہر کر دیں ہم تمہارے لیے نیست و هست کے اسرار فنا و بقا کے مکاشفات موت و حیات کے مشاہدات کہ جو ذات قدیم بغیر ظاہری دانے کے شجرات انسانی لگانے پر قدیم ہے وہ دائرہ قلبی سے فنا کو بقا بنا کر دوبارہ شجرات عظیم و عظیم بھی بنا سکتا ہے جس کی قدرت نے پہلے نابود کو بود کر دیا تھا وہ بود کو وجود بھی فرما سکتا ہے اس لیے کچھ مشکل نہیں ابتدا سے منکر و ہماری عطا کردہ عقل سے لہتے اندر بھاگو سب معرفتیں مال ہو جائیں گی کہ جواوّل پر قادر وہ آخر پر بھی جو موت کی خزاں پر قادر ہے و جہالتِ اخروی کی بہار پر بھی قادر ہے بند و نیکو آدم جس کو جنت چاہتے ہیں گمنا می کے رحمتِ عدم کے پردوں نیستی کے ظافوں میں ٹھہرے رکھتے ہیں اس استقرارِ اسرار کی اصل مسکنی اور مدتِ مقررہ کو ہم ہی مانتے ہیں ثُمَّ نُخْرِجُکُمْ بِمَرْغَمٍ مُّخْتَلَفٍ لِّکُمْ مِّنْہَا مَرۡجَمٌ مَّعۡرُومٌ اُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ اَنْ یَّکُوْنُوْا کُفٰرًا یَّحْمَدُوْنَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ اُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ اَنْ یَّکُوْنُوْا کُفٰرًا یَّحْمَدُوْنَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ اُولٰٓئِکَ یُحِبُّوْنَ اَنْ یَّکُوْنُوْا کُفٰرًا یَّحْمَدُوْنَکُمْ اِنْ کُنْتُمْ مُّسْلِمِیْنَ

کہ مدتِ مقررہ کے بعد رحمِ باطن سے نکال کر آغوشِ مرشدِ مرئی کی پرورش میں رکھتے ہیں غفلتِ انوارِ باطن کی شیرخوارگی سے عقل شریعت ظاہرہ بنانے کے لیے پھر آغوشِ تربیت سے نکال کر وادی طریقت کے سلوکِ معرفت میں ہم ہی پہنچائے تاکہ تم طلب حقیقت میں آکر اشرفیت کے صبی بن جاؤ اور پھر مردِ کامل کا عروج پا کر مرتبہ بند کی بلوغت حاصل کر سکو اور تم کو اعمالِ صالحہ کی فداؤں سے افضلیت کی توت اگر میت کی شقت حاصل ہو جائے، راہِ سلوک میں حارثین میں تو تغیرات ہوتے ہیں مگر عالمِ ناموس کی عقلی کمزوری

۲۔ پھر عالم جبروت کی حیثیت کا پچھنا بالیقی ۲۔ پھر ملک و ملکوت کی بلوغت ۲۔ پھر عالم لاحوت کی مردانگی
 قوتہ جوانی ۲۔ پھر عالم قدس میں افضل المخلوق ہونا، ۲۔ پھر عالم قرب کے اکرم المخلوق جیسا کہ سورۃ حجرات آیت
 ۲۱ میں ارشاد ہے اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰی كُمْ۔ یعنی بارگاہ قرب الہی میں اکرم المخلوق وہی ہے
 جو تقویٰ میں سب سے بڑا ہو ۲۔ پھر عالم انوار کی بزرگی ۲۔ پھر منزل عشق کی مدہوشی ۲۔ پھر فنا فی الذات
 کی آخرت۔ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَّتَوَقَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يَنْدِرْ اِلٰی اَزْدِلِ الْعُمْرِ لِكَيْدًا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ
 عِلْمٍ شَيْئًا۔ اور تم میں بہت سے خوش قسمت وہ ہیں جو اعمال کی دولت ایمان کی طاقت پا کر تقویٰ خشیہ
 طہارت ولایت علیت نقابت عبادت کی زندگی مکمل اور پوری پالیتے ہیں اُن کی ہر چیز کو بقاء ہے اور تم
 میں سے بہت لوگ غفلت و فسق کی اُزڈل عمر کی طرف مردود نامقبول ناپسندیدہ کر دئے جاتے ہیں تاکہ
 علم کے بعد جاہل عقل کے بعد احمق اور عمل کے بعد بے عمل ہو جائیں اور کچھ نہ پائیں ان کا کچھ باقی نہ رہے
 سب فنا ہو جائے کیونکہ علم سے پہلے جہالت و وزغ ہے اور علم کے بعد جہالت ناپریشی ہے اس وجہ
 سے کہ علم سے پہلے جہالت حرص و لالچ کا سبب ہے اور علم کے بعد جہالت صبر و رضا کا سبب ہے اُزڈل
 عمر و صل کے بعد فراق کی ساعتیں ہیں اس عمر میں راہ و طریقت کا مسافر احوال شریعت اور مقام حقیقت
 اور اعمال برصحت سے بے خبر ہو جاتا ہے عالم معرفت کی راہ طلب میں سالک طالب کو چار قسم کی عمریں
 ملتی ہیں پہلی اشرف عمر پھر دوسری افضل عمر پھر تیسری اکرم عمر پھر چوتھی اُزڈل عمر، ہر عمر میں تین چیزیں
 ملتی ہیں اشرف عمر میں علم و عقل فہم، افضل عمر میں ایمان اعمال افکار، اکرم عمر میں عرفان ایقان قرب
 اُزڈل عمر میں غفلت، جہالت بُد، پہلی عمر عالین عاقلین قاطبین کی دوسری عمر عابدین عاملین فاضلین کی
 تیسری عمر عارفین عاشقین فاضلین کی چوتھی عمر قائمین کاسلین فاسقین کی ہوتی ہے پہلی عمر میں بندہ
 اشرف المخلوقات بنایا جاتا ہے دوسری میں افضل المخلوقات تیسری عمر میں بندہ اکرم المخلوقات
 چوتھی میں اُزڈل المخلوقات میں ہو جاتا ہے۔ پہلی بارگاہ ربوبیت سے ملتی ہے دوسری عمر واسن نبوت
 سے تیسری عمر اعمال شریعت سے اور چوتھی عمر اپنی بد اعمالی اور محبت شیطانی سے ملتی ہے۔ وَتَرٰی
 الْاَنْفُسَ حَامِدًا فَاِذَا اَنْزَلْنٰ عَلَیْهَا الْمَآءَ اُحْتَرَّتْ وَكَرِهَتْ وَكَانَتْ مِنْ
 كُلِّ نَرْدٍ مَّيِّعًا۔ اے ذہری دولت خواہشوں کے پھاری اور قیام اخروی کے منکر اور بھونسنے
 والے اگر کبھی اپنے خیم نفسانی کی زمین باطنی پر نگاہ عبرت سے تدبیر کرے تو دیکھے گا تو یہ کہ یہ
 زمین نفسانی جہالت و حماقت کی خشکی سے مردہ پڑی تھی نہ اس میں فضا کے نباتات تھے نہ کمالات
 کے باغات تھے نہ ایمان کے پھول نہ اعمال کے پھل نہ شریعت کی شاخیں نہ طریقت کے پتے نہ حقیقت

کی کلیاں نہ معرفت کے غیچے نہ عبادت کے شگفتے نہ قرآن مجید کا سایہ نہ حدیث مقدسہ کی خوشبو فزاؤ روحانہ
 سامانِ آخرت کے لیے کچھ بھی تو نہ تھا فقط عقلیاتِ ذہنی و نکلیاتِ گمراہی کے جھاڑ جھنکار تھے ہائے
 دولت ہائے ثروت کے خاردار تھے تب ہم نے اپنے رحم و کرم سے شفقتِ نبوت کا بادل بھیجا اور تیری
 اُس مُردہ زمینِ باطن پر اُبرِ روحانی سے علم و عرفان کا پانی برسایا تو وہ زمین خشک حیاتِ حقیقیہ سے زندہ
 ہو گئی اور مقاماتِ حسن کی ترقی و بلندی درجات کی چہل چل سے چمک گئی و اُنبئت اور اُسی ناکارہ فلاح
 زمین نے اُگائے مین گئی نہ دُپچ نہ بچچ ہر قسم کے حُسن گمالات کے گلشنِ مبینہ اور حُسنِ اعمال کے فضائل
 مزینہ ایمان کے نیچوں اور ایقان کی جڑوں سے شاہِ نقشبند نے فرمایا کہ اعمالِ طریقت میں سالکِ طالب
 پر راہِ منزل میں سات تغیرات وارد ہوتے ہیں ۱۔ جب بے علم و عمل ہو تو بیکار و بے جان نطفہ ۲۔ جب
 قوتِ شعور بیدار ہو جائے تو غلقہ ۳۔ جب طاقتِ ایمانی آجائے تو مضغہ ۴۔ علم و عمل کی تکمیل سے مخلقہ
 ۵۔ پھر خلوتِ مراقبہ کی رہاضتِ قُرب کے لیے رحمِ رحمت میں قرارِ اُفعل مسمیٰ ۶۔ پھر جلوتِ شاہدہ کے لیے
 آغوشِ رحمت میں طفلگی کی تربیت اور عرفان کی شیرِ خوارگی ۷۔ پھر مقامِ قُرب کی محبوبیتِ شدیدہ کی آغوش
 عمر اگر کوئی کم قسمت والا محبوبیت کی دولتِ اشد نہ پاسکا تو یُرُدِ اُلی اُرُدِ اُلی النعمہ کی فنا و علم و عمل
 اور ضعیفی عقل اور بے کسی فکر میں بہکتا پھرتا ہے کہ کبھی ابلیس بھٹکتا ہے کبھی شریر بھٹکتا ہے کبھی نفس
 اکساتا ہے کبھی شیطن درغلالتا ہے موفیا فرماتے ہیں کہ روح نورِ عزت سے پیدا ہوئی اور ابلیس آتش
 ذلت سے پیدا کیا گیا اور انسان خاکِ عجز سے، جب روح و جسم کا ملاپ ہوتا ہے تو دونوں کی زندگی ہے
 جدائی کا نام موت ہے اولاً روح ہر جسم سے افضل ہے جب روح اپنے جسم میں جاتی ہے تو جسم کو مخلقہ
 بنا دیتی ہے اگر جسم کی سرشت میں خاکِ عجز کی غالبیت ہے تو وہ گلشنِ روحانی ہے اور روح زندہ
 ہے اور اگر آتشِ ذلت کا غلبہ ہے تو وہ روح کا قید خانہ ہے اور اُس میں روحِ مردہ ہے ابلیس و شیطن
 کی رو میں مردہ قیدی ہیں، اور ابلیس اپنے دوستوں کو بھی مردہ بنا تا چاہتا ہے اس لیے ہر بندے
 کے دل سے چٹا رہتا ہے مگر جب بندہ ذکرِ الہی کرتا ہے تو ابلیس و شیطن منہ پھیر کر بھاگ جاتا
 ہے اور روح تازہ ہو جاتی ہے موت و حیات، مردے اور زندے چار قسم کے ۱۔ ظاہری ۲۔
 باطنی ۳۔ کلی تجزی، مومن مخلقہ ہے، منافق غیر مخلقہ، متقی، اشد کم ہے۔ فاسق، لکینا یعلم ہے کافر
 اُرُدِ اُلی عمر ہے۔ مرتد من یثوبل ہے۔

ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَاَنَّهُ يُوْخِي

وہ سب کچھ اس وجہ سے ہے کہ بے شک وہ اللہ ہی حق ہے اور بے شک وہی زندہ کریگا
اس لیے ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی حق ہے اور یہ کہ وہ

الْمَوْتِ وَاَنَّهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝۹

مردوں کو اور بے شک وہی ہر چیز پر قادر ہے۔
مردے پلائے گا اور یہ کہ وہ سب کچھ کر سکتا ہے۔

وَاَنَّ السَّاعَةَ اَتِيَةٌ ۙ لَا رَيْبَ فِيْهَا وَاَنَّ

اور اس وجہ سے کہ بے شک قیامت آنے والی ہے نہیں ہے ذرا شک اس میں اور بے شک
اور اس لیے کہ قیامت آنے والی اس میں کچھ شک نہیں اور یہ کہ

اللّٰهُ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُوْرِ ۝۱۰

اللہ اٹھا کرے گا ان لوگوں کو جو قبروں میں ہوں گے۔

اللہ اٹھائے گا انہیں جو قبروں میں ہیں۔

تعلقات ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں
قیامت کی دو نشانیاں بیان فرمائی گئیں ایک انسان کی زندگی نیست
سے ہست کرنا نطفے سے بندہ بنانا دوم مٹی سے سبزیاں نباتات اگانا مردہ زمین کو زندہ
کرنا۔ اب ان آیت میں دلائل کے بعد دعویٰ کی طرف متوجہ ہونے کیلئے کہا جا رہا ہے کہ جس طرح نطفے
سے زندہ انسان اور مردہ مر جھائی زمین سے نباتات زندہ کر دئے اسی طرح وہ اللہ مردہ انسانوں
کو زندہ کرنے پر قادر ہے دوسرا تعلق پچھلی آیت میں اس زندگی کا ذکر فرمایا گیا جو ظاہر نظر
آتی ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کرتا اب یہاں اس زندگی کا ذکر ہو رہا ہے جس کا نام قیامت
کا زندہ کرنا ہے جس میں کفار شک اور اس کا انکار کرتے ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

تفسیر نحوی

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنََّّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
 قَدْ أَتَى النَّاسَ السَّاعَةُ لَآئِيْهَا فِيمَا ذَرَأْتِ اللَّهُ يَمِيعُ مَا فِي الْقُبُورِ

ذَٰلِكَ اسم اشارہ بعیدی بمعنی وہ یہ مبتدا ہے بحالت رفع، مبیات میں سے ہے ب جارہ سببہ اس سے پہلے لفظ موجودات اسم مفعول جمع مؤنث پرشیدہ ہے اَنَّ حرف مشبہ اشداس کا اسم مؤنث صیغہ مرفوع منقصل مبتدا مرجع اللہ تعالیٰ یہ ضمیر صر کے لیے آئی بمعنی ای الحق الف لام عہد ذنی حق اسم مفرد جار مد معنی سچا، ہمیشہ رہتے والا، قائم دائم، خبر ہے مبتدا کی پہ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر خبر اَنَّ یہ سب مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَنَّ حرف مشبہ عامل اس کا اسم منصوب منقصل مرجع اللہ تعالیٰ کنی باب افعال کا مضارع بمعنی مستقبل اس کا مصدر ہے اَحْيَاو بمعنی زندہ کرنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع اللہ تعالیٰ الْمَوْتَىٰ اسم جمع مکثر اس کا واحد ہے مَيِّت بمعنی مردہ ایے جان کیا ہوا یہاں الف لام استغراقی ہے بمعنی تمام مفعول یہ ہے یہ فعل با فاعل مفعول مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اَنَّ کی وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَنَّ حرف مشبہ ضمیر منصوب متعلل اسم ہے علیٰ کل شئی یہ مرکب اضافی مجرد ہو کر متعلق مقدم ہے قَدِيرٌ اسم فاعل صفت مشبہ مبالغہ کے لیے بمعنی ہمیشہ سے ہمیشہ تک بہت قدر توں طاقتوں والا باب گروم سے ہے یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر اَنَّ وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے اَنَّ اللہ کے معطوفوں پر سب مل کر معطوف علیہ ہوا، واو عاطفہ اَنَّ حرف عامل اسم و خبر میں عمل کرتا ہے الف لام عہد ذنی سَاعَةُ بمعنی وقت زمانہ مراد ہے قیامت ذوالحال ہے۔ لا حرف نفی منی رَبِيب اسم مفرد جار مد اس کا اسم، فیما یہ جار مجرور متعلق ہے پرشیدہ ثابِت اسم فاعل کا وہ اسم فاعل اپنے ضمیر صیغہ فاعل اور اس متعلق ظاہر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے لا حرف نفی منی کی اب سب تینوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے السَّاعَةُ لَآئِيْهَا بعض نحو یوں نے لا رَبِيب کے جملے کو خبر ثانی بنایا ہے اَنَّ کا۔ وَاللَّهُ اَعْلَمُ یہ ذوالحال حل مل کر اسم اَنَّ۔ اِیْتِیْہُ باب ضرب کا اسم فاعل واحد مؤنث اس کا فاعل پرشیدہ ضمیر صیغہ جس کا مرجع ہے السَّاعَةُ یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر اَنَّ اَنَّ اپنے اس اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا، واو عاطفہ لفظ اللہ اسم ہے اَنَّ کا یَمِيعُ باب فتح کا فعل مضارع مستقبل مثبت معروف واحد مذکر غائب بُعِثَ سے مشتق ہے بمعنی بھینچنا اٹھانا، یہاں مراد ہے زندہ کر کے اٹھانا، اس کا فاعل ضمیر صیغہ جس کا مرجع اللہ تعالیٰ مِّنْ اسم موصول اسم جنسی اس سے واحد بھی مراد ہوتا ہے اور جمع بھی یہاں مراد ہے بمعنی وہ تمام لوگ فی حرف جر ظرفیہ مکانیہ الْقُبُورِ۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام قبریں قبور جمع ہے

قبر کی، لغوی ترجمہ ہے چھپنا، چھپانا، مرا ہے دفن کرنا، دفن ہونا، یہاں اگر لغوی معنی یہے جائیں تو لفظ قبور میں ہر مردہ شامل ہے خواہ وہ مدفون ہو یا جاتور کھلے یا جلایا جائے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موجود کے وہ پوشیدہ جملہ اسمیہ ہو کر جملہ ہے سن کا، موصول جملہ مل کر مفعول یہ ہے یبعث کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر خبر ان ہے، یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے ان الشاعۃ کے جملہ پر یہ دونوں عطف مل کر معطوف بان اللہ کے عطفوں پر سب مل کر مجرور ہو کر معطوف ہے ذالک مبتدا کی یہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

تفسیر عالماتہ | ذالک بان اللہ هو الحق و انہ یحیی الموتی و انہ علی کل شیء قدير و ان الشاعۃ اربۃ لامر یب فیھا و ان اللہ یبعث من

فی القبور۔ اے منکرین قیامت اور خلقت ثانیہ کا انکار کرنے والوں وہ بے شمار زندگیاں جو اگرچہ تمہاری نگاہوں کے قریب ہیں اور کائنات ارضی و اجسام میں قدم قدم پر بکھری پڑی ہیں مگر تمہاری عقل قہم شعور سے ذالک یعنی دور ہیں کیونکہ تم پر ظلم و جہالت کفر و ضلالت حماقت و تعصب کے پردے پوشے ہوئے ہیں، وہ سب زندگیاں خود بخود نہیں ہیں بلکہ زمین کی زندگی سے نبع اُس سے جڑ پھر کر نپل لشکوہ، غنچہ، پتے کلیاں پھول پھل دانے غذا اور نطفہ علقہ مضغہ پھر جسم و روح کی زندگیاں یہ نظام کائنات کی چہل پہل تر و تازگی اہل عقل و بصیرت کو پانچ باتیں سمجھا رہی ہے۔ پہلی بات بان اللہ هو الحق یہ کہ یہ ازل ابدی فنا و بقا موت و حیات دنیا و آخرت کا نظام اس وجہ سے قائم و نامذم صحیح و ثابت چلا آ رہا ہے کہ بے شک تمام موجودات میں اللہ تعالیٰ ہی محتاج و واجب الوجود علیم و خیر قدیم و حکیم قوی علیل ہے وہ ہی زندہ قرار رہا ہے ہر آن ایسے ایسے ذروں کو جن کی زندگی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا، عقل عقلاً جبران ہے کہ مٹی میں کونسا ایسا حقیقی نبع تھا کہ جس سے نباتات کثیر و گگنے، صحراؤں، ریگستانوں بلکہ سمندروں کی تہوں میں کس نے نبع بکھیرے کہ ہر طرف زندہ کھلیاں کھل اٹھے۔ غذاؤں میں کونسی چیز ہے کہ غذا حیوان انسان بن گئے پھر کیسی حیران کن قدرت ہے کہ ایک ہی مادہ آب علقہ مضغہ گوشت پوست ہڈی بال آنکھ ناک کان اور بینائی سماعت شہادت ہاتھ پاؤں عقل دماغ نبی پلا جا رہا ہے اور بنتے بنتے پھر اسی انسان میں وہی نسل اصل کی ذریت بن رہی ہے، اذریہی غذا مرد میں نسل انسانی کے جراثیمی تخم اور عورت میں اصل انسانی کے انڈے بنا رہی ہے جب دونوں ملتے ہیں تو ایک قوی ہیکل انسانی مخلوق بن جاتی ہے جو باپ کی نسل اور ماں کی اصل کہلاتی پھر یہ نباتات حیوانات انسانات اپنی تکمیل پر پہنچ کر مردہ ہو کر زمین میں غائب ہو جاتے ہیں نباتات

کو نہاری لگا ہوں کے سامنے دوبارہ زندہ کر کے نکال لیا جاتا ہے مگر انسانوں کو قیامت میں زندہ کر کے اٹھایا جائے گا۔ اُس وقت دوسری یہ بات ظاہر ہوگی کہ **وَ اِنَّهُ یُحْیِی الْمَوْتٰی**۔ اور اللہ تعالیٰ ہی زندہ فرماتا ہے اب بھی اور بعد میں بھی اول بھی آخر بھی۔ کیا شاہکار قدرت ہے کہ اُنک پانی مٹی ہوا کو زندہ کیا تو انسان و حیوان بن گئے اور لوہا چونا نمکیات گیمیات کو زندہ کیا تو بڑے چھوٹے نباتات قدر اور شجرات بن گئے جب ابتداء کی یہ شان ہے تو اعادہ کیوں مشکل ہوگا جس خلاق و رزاق نے زمینوں اور زمینوں کی فضاؤں ہواؤں میں بکھرے محض ذروں سے ایجاد کر کے تم کو اور تمہاری فضاؤں کو بارش کے چھینٹوں نطفے کی بوندوں سے بنا کر زندہ کر دیا۔ اُس کے لیے دوبارہ قبروں سے جگانا مشکل نہیں کہ **وَ اِنَّهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ** اور بے شک صرف وہی اللہ تعالیٰ ہر مشیت پر چاہت پر قادر ہے ہمیشہ تک تم کو نظر آئے یا نہ آئے سمجھ آئے یا نہ آئے وہاں تک کسی کی عقل پہنچے یا نہ پہنچے کوئی ایمان لائے یا نہ لائے اپنی مشیت پر بھی قادر و قدیر ہے، اور جو بندہ چاہے اُس پر بھی وہی رب تعالیٰ ہی قادر ہے۔ بندہ صرف چاہ سکتا ہے بندے کو اپنی چاہت پر قدرت نہیں ہے، ہر ایک کی چاہت دعاؤں کی قبولیت پر قدر و خیر وہی **وَ حٰدَا لَا تُکْرِیْکَ** ہے یہ تیسری بات بھی ہمیشہ یاد رکھو کیونکہ نہ اُس کی چاہت کی حد ہے نہ اُس کی قدرت کی نہ کوئی ذہن اُس کے لیے حد مقرر کر سکتا ہے یہ حد مقرر کرتا اور یہ کہنا کہ وہ یہ کر سکتا ہے یہ نہیں کر سکتا یہی کفر و شرک ہے، ان تینوں حقیقتوں پر ایمان لا کر پھر اس جو تھی بات پر بھی ایمان لاؤ کہ **اِنَّ السَّاعَةَ اَتٰتِیْہَا لَا تُمَآئِیْبٌ فِیْہَا**۔ اے لوگو جب اتنی زندہ گیوں کو دن رات اپنی لگا ہوں سے دیکھ رہے ہو تو سمجھ لو اور تدبیر عقلی سے کام لے کر مان لو کہ بے شک قیامت آنے والی ہے اس میں قہر و عرش نہیں یہ اُس قدرتوں والے کا سچا پکا اٹل تقدیر مہر کا وعدہ ہے اور جو ذات قدیم و قدیر بھی ہو حکیم بھی وعدہ فرماتے والا بھی تو اُس کو وعدہ پورا کرنا نہ مشکل نہ کوئی رکاوٹ نہ تھکاوٹ جب وہ چاہے قیامت قائم فرما سکتا ہے۔ قیامت قائم فرمانے میں ہزار ہا حکمتوں مصلحتوں کے علاوہ یہ حکمت بھی ہے کہ **وَ اَنَّ اللّٰہَ یُبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُوْرِ**۔ اور بے شک اللہ تعالیٰ جس نے انسانوں کو عدم و نیستی کی قبروں میں بھرتے ہوئے کے نطفوں سے کھڑا کیا اور کھڑی جڑوں کو زمین کی محض قبروں سے زندہ فرما کر اگا دیا حالانکہ یہ سب مٹی میں مٹی ہی بن کر پوشیدہ تھیں۔ وہی اللہ تعالیٰ و علیٰ اُن تمام گے سڑے حیوں، پوشیدہ و ریم ہڈیوں بکھرے بالوں اُدھڑی کھالوں کو اُن کی ہی شکلوں ٹیلیوں میں اٹھائے گا جو قبروں میں مرے پڑے پوشیدہ ہیں۔ یہ پانچویں بات بھی یاد رکھو اس لیے کہ یہ دنیا فقط دار العمل ہے اس تصویر سی زندگی میں بڑی بڑی جزا و سزا کی گنجائش نہیں۔ یہاں تو کسی نے ظلم کیا کسی نے عمل کسی نے فضل کسی نے کرم کسی نے دیانت کسی نے خیانت

کسی نے عبادت کسی نے خباثت کسی نے رحمت کسی نے حماقت کی لہذا ظالم مظلوم، عادل و معدول، حاکم و محکوم، خائن و امین، عابد و غافل، عاقل و احمق، شاکر و کافر، قاسق و صابر کا حساب و کتاب جزا و سزا ضرور ہوگی نہ بھلایا جاسکتا ہے نہ چھوڑا اسی حکمتِ عدل و فضل کے لیے قیامت ہے اور قیامت کے لیے تمام بندوں کا زندہ ہو کر اٹھنا اور بارگاہِ عدالتِ الہیہ میں پیش ہونا ہے۔ ان آیات کی بیان فرمودہ پہلی تین باتیں علتِ غائی ہیں اور دوسری دو باتیں علتِ غائی ہیں یعنی **لَسَاءَاتُ اللّٰهُ هُوَ الْحَقُّ عَدَدًا إِنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَرَأَيْنَا كُلَّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**۔ یہ علتِ فاعلی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کائنات کا فاعلِ حق ہے، وہ ہی فاعلِ حیات ہے وہ ہی فاعلِ قدير ہے۔ ان تین چیزوں کے اظہار و بیان کا مقصد و غایت یہ ہے کہ وہ قیامت بھی قائم فرمائے گا اور مردوں کو زندہ بھی فرمائے گا۔ دنیا سے مرنے کے بعد جو انسان جہاں جائے گا وہی اُس کی قبر ہے خواہ مٹی میں دفن کیا جائے یا پانی میں

قائمے ان آیات کو یہ چند فائدے حاصل ہوتے ہیں، پہلا فائدہ۔ عالم برزخ نام ہے موت کے بعد ارواح کی قیام گاہ کا، اور قبر نام ہے اجسام کے قیام گاہ کا لہذا جملے مرد یکے را کھ پانی میں ڈوب کر مرنے والے کے ذرات، جانور کے کھانے سے مرنے والے کا بتا ہوا بول و براز جہاں جہاں پڑا ہوگا وہی اُس کی قبر ہے، ہر چیز گل سٹر کر ریم بن جاتی ہے مگر تخمِ صلب و انتراب کے ذرات والا لطفِ جبرئیل کسی بھی چیز سے فنا نہیں ہو سکتا نہ آگ میں راکھ نہ مٹی میں خاک نہ پیٹ میں براز نہ پانی میں ذراتِ فانی بنے وہ اپنی اصلیت پر باقی اسی تخمِ انسانی سے قیامت کی خلقت و بعثت ہے یہ فائدہ **بِئَعْتُمْ مَنَ فِي الْقُبُورِ**۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ دنیا میں انسان مرتے مٹتے بہت طرح سے ہوتے ہیں مگر سب کی بعثتِ ثانیہ کے لیے **مَنَ فِي الْقُبُورِ** ہی فرمایا گیا جس سے ثابت ہوا کہ قبر صرف قبرستنیِ محمد کا نام نہیں ہے بلکہ ہر مردے کا آخری ٹھکانہ اُس کی قبر ہے۔ دوسرا فائدہ، جس طرح مادہ منویہ میں تمام مادہ تخمِ انسانی نہیں بلکہ اس کے اندر کا صرف جبرئیل ہی تخمِ انسانی ہے اسی طرح نباتاتی بیج بھی اور پرندوں کا انڈا بھی پورے کا پورا تخم نہیں بلکہ بیج اور انڈے کے اندر بھی مثل جبرئیل بہت ہی باریک ذرہ ہوتا ہے جو بحرِ خرد میں نظر نہیں آ سکتا وہ ذرہ ہی اصل تخمِ شجر و پرند ہے، اس لیے جب کسی نے بیج پودے کو مٹی سے نکال کر دیکھ تو دانے کے اندر سے اوپر کی جانب سے اُس نسل کا پورا اور نیچے کی جانب سے اصل اور جڑ کا دھاگا نکلتا نظر آتا ہے اور درمیان میں دانہ اسی طرح اپنے پورے جسم کے ساتھ موجود ہوتا ہے صرف پھول کو موٹا ہو کر پھٹا ہوتا ہے، اسی سے اساتذہ دورانِ سبق ہم سے یہ تجربے اور مشاہدے کرایا کرتے تھے اور علی اور تجرباتی ان آیات کی تفسیر سمجھاتے تھے، حدیثِ ذرہ و نسہ میں شارحین

بھی یہی فرماتے ہیں یہ فائدہ بھی الموقیٰ فرمانے سے حاصل ہوا غیر فائدہ مشکوٰۃ شریف ص ۲۱۱ باب القدریں سے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو ان کی پشت میں سے اُن کی تاقیامت اولاد دکھائی گئی تھی وہ یہی جرثومے تھے ان ہی کو حدیث پاک میں ذرۃ اور نسیم فرمایا گیا عربی میں جرثومہ کو نسیم اور جرثیم کو ذرہ کہتے ہیں۔ آباء کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہر شی کی پیدائشی کیفیت اور جرثوموں کی تفصیلی حالات کا ذکر فرمایا ہمارے فلاسفہ ان احادیث کی روشنی میں اپنی تجربات و مشاہدات کر کے بنا تاقی حیواناتی خلقت درجہ بدرجہ کی کیفیت بیان کرتے ہیں، نبوت کی آنکھ وہ کچھ دیکھ لیتی ہے جو خوردبین سے بھی نظر نہیں آتا۔ جرثوموں اور نباتات کی حیات ان کا نشو و نما اور بڑھنا مختلف شکلوں میں بدلتا جاتا ہے ان کی زندگی روح سے نہیں، روحانی زندگی تو مخلقہ سے شروع ہوتی ہے روحانی زندگی صرف انسان حیوان جنات و ملائکہ کی ہے حجرات کی زندگی ان کا ذکر اللہ ہے۔ یہ فائدہ یثبت مَنْ فِي الْقُبُورِ فرمانے سے حاصل ہوا یعنی جس چیز میں اُس کی زندگی نہیں وہ اہل قبور ہیں انسان کی روح نہیں تو وہ اہل قبر نباتات میں نشو و نما نہ رہے تو حجرات میں ذکر الہی نہ رہے تو وہ سب اہل قبور یعنی مردہ ہیں، پھر جب چاہے رب تعالیٰ ان میں ان کی زندگی ڈال دے تو وہ وہی یثبت مَنْ فِي الْقُبُورِ ہے اور ان کا اپنی قبر سے نکلنا ہے، جب مردے جرثومے کو بعثت قبری کی زندگی ملی تو جرثیم اور علقہ مضغہ بن گیا۔ بیج اور جڑ کو بعثت قبری کی زندگی ملی تو وہ اپنی قبر سے نکل کر نباتات و شجرات بن گئے حجرات کو جب زندگی ملی تو وہ بے ذکر کی قبروں سے نکل کر ذکر اللہ کی زندگی میں آ گئے مردہ انسانوں کو جب حیات اُخروی ملے گی تو وہ اپنی قبروں سے نکل کر میدان محشر کی طرف چلیں گے، سب کو اٹھانے جگانے زندہ کرتے والا وہی ربّ قدیر ہے۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے ایک مسئلہ مستنبط ہوتا ہے، مسئلہ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ قدرت الہی اور علم مصطفائی کا انکار کرے کیونکہ قدرت الہی کا انکار کافرانہ خلعت ہے اور علم مصطفائی کا انکار جنبش خصلت ہے، یہ مسئلہ فائدہ علیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِ یُنَافِیٰ فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے یہاں اپنی قدرت کو پانچ چیزوں کے اجمال ذکر سے بیان فرمایا مگر ان پانچوں کی تفصیل چشمہ علم و حکمت والی زبان مصطفیٰ نے بیان فرمائی وہ اجمال بھی حیران کن یہ تفصیل بھی حیران کن، ہم نے جو اپنی تفسیر عالمانہ میں تفصیل خمسہ بیان کی ہیں وہ احادیث پاک سے ہی نقل کی ہیں اور سچی بات بھی یہی ہے کہ اجمال قرآن کی تفصیل کے لیے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ہی زبان اقدس ہو سکتی ہے ورنہ ہم کیا سمجھتے کہ حق کیا ہے، حیات کیا ہے

قدرت کیا ہے، ساعت کیا ہے، بعثت کیا ہے۔ بلکہ ہم کیا سمجھتے خدا کون ہے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے گئے پہلا اعتراض۔ ان آیت میں منکرین قیامت کو قیامت قیامت کا ثبوت پیش کیا جا رہا ہے۔ اُس کے لیے انسانی پیدائش کا ذکر تو جھجک ہے کیونکہ انسانی پیدائش ہی دوسری بار ہوگی اور یہی انسان ہی دوبارہ زندہ ہو کہ قیامت میں اٹھ کر محشر میں حاضر ہوں گے مگر نباتات کی خلقت کا ذکر یہاں کیوں فرمایا گیا، ان کی پیدائش سے قیامت کا کیا تعلق ہے؟ جواب تبنا وجہ سے پہلی وجہ یہ کہ قیامت کا برپا کرنا دو چیزوں پر منحصر ہے ایک یہ کہ تمام ممکنات پر قادر ہونا دوم یہ کہ تمام معلومات کا عالم ہونا، یعنی اُس کی قدرت کاملہ اور علم کلیہ، کیونکہ کفار قیامت کے انکار میں یہی کہتے ہیں کہ نہ ہر چیز پر وہ قادر ہے نہ ہر چیز کا علیم ہے، تو یہاں کفار کے دونوں باطل عقیدوں کا رد فرمایا جا رہا ہے کہ اسے منکر و تم مژدہ انسانوں کی دوبارہ پیدائش والی قدرت الہی کو مشکل سمجھ رہے ہو، اللہ تعالیٰ تو وہ قدرتوں والا ہے جو مژدہ زمین کو زندہ فرما کر آں واحد میں دیکھتے دیکھتے کروڑوں شجرات و نباتات اُگا دیتا ہے اور علیم و خیر ایسا کہ ہر چیز ہر معلومات پر ہر طرح ہر وقت ہر جگہ سے خبر رکھنے والا ہے، وہ اللہ قدیر ہر شئی کو اُس کے مقام کو اُس کے وقت کو اُس کے بنانے مٹانے کے طریقے کو جانتا ہے۔ اس لیے آیت ۱۷ میں تین باتیں ارشاد ہوئیں جن میں علت فاعلی کا بیان ہے۔ ۱۔ وہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں حق ہے ۲۔ وہی مژدوں کو زندہ کر سکتا ہے ۳۔ ہر چیز پر قدیر ہے اور اُس کی فاعلیت علم و قدرت والی ہے، آگے آیت ۱۸ میں دو فرمان ہوئے جن میں اس فاعلیت کے اظہار کی علت غائی یعنی مقصد بیان فرمایا گیا کہ اس علم و قدرت کی بنا پر قیامت بھی قائم فرما سکتا ہے اور قبروں سے مژدوں کی بعثت بھی دوسری وجہ یہ کہ نباتات کا تعلق خلقت انسانی سے ہے کہ مٹی سے دانہ، دانے سے پودا، پودے میں غذا غذا میں نطفہ، اس لیے ثبوت قیامت کے لیے خلقت انسانی اور خلقت انسانی کے ثبوت کے لیے پیدائش نباتات کا ذکر فرمایا گیا۔ تیسری وجہ یہ کہ چونکہ انسان کی حیات دنیوی دو قسم کی ہے پہلی زندگی مٹھن نشو و نما اور دوسری زندگی روح سے حیات اول صلب و انشراح سے ہوتی ہوئی رحم مادر میں آئی یہ زندگی حیات نباتات کے مشابہ صرف نشو و نما سے ہے اس لیے جڑوں سے و جراثیم، علقہ پھر مٹھن کی زندگی کو ثابت کرنے کے لیے مژدہ زمین اور زمین کی زندہ نباتات کا ذکر فرمایا گیا کہ زمین و نباتات کی زندگی نشو و نما ہے اسی طرح انسان کی پہلی زندگی نطفہ سے مٹھن تک نقطہ نشو و نما کا نام ہے روح تو بعد میں پڑتی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا یٰٰن فی القُبُورِ

مَنْ وَاحِدٌ هے اور تَبَوُّرُ جمع، حالانکہ نحوی قانون سے معمول وصلہ ایک جیسا ہوتا چاہئے لہذا یا اسم
موصول جمع ہونا یا مفعول واحد ہونا جواب مَنْ اور مابینِ اسم جنس کو ملتا ہے اس لیے واحد کے لیے بھی آجاتے ہیں اور جمع کے لیے بھی ملتا ہے
جو کہ صلہ جمع ہے اس لیے یہاں مَنْ جمع ہے اور ترجمہ اسی طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ اٹھائے گا ان تمام کوجوقیوں میں ہیں۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ
تَفْسِيرُ صَوَقِيَانِهٖ | ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَاَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتٰی وَاَنَّهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ
كَدِيْبٌ۔ وَاَنَّ السَّاعَةَ اَتِيَةٌ لَا تَرٰیَبَ فِیْهَا۔ وَاَنَّ اللّٰهَ يَبْعَثُ
مَنْ فِی الْقُبُوْرِ۔ اصطلاح صوقیا میں منکر قیامت دو قسم کے ہیں ایک قولی جن کو کافرین کہا
جاتا ہے دوم عملی جن کو فاسقین کہا جاتا ہے، کافرین اپنی بد عقیدگی سے غلط بات کرتے ہیں
فاسقین اپنی بد عملی سے غلط کام کرتے ہیں۔ کافرین نے اپنی کفریہ بد عقیدگی سے کہا کہ اللہ بھی حق ہے
ہمارے بُت دیوی دیوتا بھی حق فاسقین نے اپنی بد کرداری دنیا پرستی سے سمجھ لیا کہ اللہ بھی رب ہے
اور دولت دنیا بھی رب اللہ تعالیٰ نے دونوں کی تردید فرماتے ہوئے فرمایا۔ بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ
بے شک فقط اللہ تعالیٰ ہی حق اور سچ اور رب ہے وہاں بھی کائنات ہی شرک ہے۔ وہاں ذات میں
بھی صفات میں بھی ہی کا ہی مقام خسر ہے وہ وَعْدُهُ لَا تُفْرِكُ ہے نہ اُس کی حقانیت میں کوئی شریک
نہ ربوبیت میں نہ رزاقیت میں۔ کافرین نے اپنی بد عقیدگی سے کہا اللہ بھی زندگی دیتا اور ہمارے
بُت دیوی دیوتا بھی زندگی دے دے کرتے ہیں۔ فاسقین نے اپنی بد عملی سے سمجھ لیا کہ اللہ تعالیٰ بھی زندگی
و شفا دیتا ہے اور دنیا کے ڈاکٹر حکیم دوا دارو بھی زندگی اور شفا دیتے ہیں زندہ رکھتے ہیں اللہ
تعالیٰ نے دونوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا۔ وَاَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتٰی۔ اے کافرو فاسقو تمہارا قولی
عملی یہی عقیدہ نظر پر غلط ہے اور بے شک فقط وہ اللہ تعالیٰ ہی مردوں کو زندہ کرتا ہے چلا
دیکر اور وہی بیماروں کو زندہ رکھتا ہے شفا دے کر اُس کے سوانہ کوئی کسی کو چلا دے سکتا ہے
نہ زندگی دے نہ کوئی شفا دے سکتا ہے، دنیا میں لائق حکیموں طبیبوں ڈاکٹروں کے
پاس صرف دَارُ الدَّوَاہے دَارُ الشِّفَا صرف رب تعالیٰ کے پاس ہے چاہے تو بڑی بھر پوری دواؤں
سے شفا ملے چاہے تو مدینہ منورہ کی خاک میں شفا ڈال دے، کافرین نے بد عقیدگی سے کہا کہ
اللہ بھی تو توں قدرتوں والا ہے اور ہمارے بُت دیوی دیوتا بھی طاقتوں قدرتوں والے ہیں
فاسقین نے اپنے فسق و فجور سے سمجھ لیا کہ اللہ بھی قادر ہے مگر ہم بھی اپنے اچھے برے پر قدرت
و اختیار رکھتے ہیں۔ رب تعالیٰ نے دونوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا۔ وَاَنَّهُ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ كَدِيْبٌ
اور بے شک صرف وہ اللہ تعالیٰ ہی ہر چاہت مشیت ہر شے پر قادر و قدير ہے ہمیشہ سے ہمیشہ

نیک اُس کے سوانہ کوئی بت کسی قسم کی قدرت والا نہ کوئی انسان وہ اللہ تعالیٰ اپنی مشیت پر بھی قادر و قدر ہے اور ہر بندے ہر مخلوق کی چاہت پر بھی بندے مخلوق نہ اپنی چاہت پر قادر نہ کسی دوسرے کی چاہت پر اور بت دیوی دیوتا تو اپنی ذات اپنے آپ پر بھی کچھ قدرت نہیں رکھتے، وہ تو بالکل ہی بے بس بے خبر ہیں۔ کافرین نے اپنی بد عقیدگی سے کہا کہ قیامت نہیں ہو سکتی قطعاً ناممکن ہے

اور یہ جہاں یونہی رہیگا اور ہزاروں جانور اپنی اپنی بولیاں سب بول کر ارجا نہیں گئے فاسقین نے اپنی بد عملی سے سمجھ لیا کہ یہ جہاں بٹھا اگلا کسی ڈٹھا، ان کی اس دیدہ دلیری والی بد کرداری پھر بازاری سود خوری ظلم بازی بتا رہی ہے اور زبانِ حال سے کہہ رہی کہ حساب و کتاب سزاؤ جزا جنت و دوزخ کچھ نہیں، دل کے بھلانے کو غالب یہ خیال اچھا ہے۔ اس لیے جو روح ظالم و ستم حرام و گناہ جو چاہو کرو۔ کھاؤ، کھاؤ، مگر اللہ تعالیٰ نے دونوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا۔ **وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا**۔ کافرو خوش فہمی میں نہ رہو، فاسق و بدستی میں نہ آؤ۔ مظلوموں نہ گھبراؤ، اور بے شک یقیناً قیامت آنے والی ہے اس میں کوئی شک نہیں نہ ریب ہے نہ تردد، ہر ایک کا پورا پورا حساب اور محاسب ہوگا نہ کوئی پنجے کے گانہ کوئی بھاگ سکے گا۔ کافرین نے اپنی بد عقیدگی سے کہا۔ **مَنْ يُعِزُّ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ**۔ (سورۃ یونس آیت ۵۱) کہ انسان مر کر کبھی زندہ نہیں ہو سکتا، بھلا کون زندہ کر سکتا ہے پھٹی کھالوں سڑے گوشتوں بھر بھری ریم بوسیدہ ہڈیوں کو خاک بنے اعضا کو، فاسقین نے اپنی بد عملی، خستی بد معاشی بد اعمالی سے سمجھ لیا ہے گریا کوئی ہمیں پوچھنے روکنے ٹوکنے والا نہیں اور جگا کر بٹھانے جلا کر اٹھانے والا نہیں، نہ مظلوم کا بدلہ نہ بد عملی کا عتاب نہ بد معاشی کا عذاب۔ اللہ تعالیٰ نے دونوں کی تردید کرتے ہوئے فرمایا۔ **وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ**۔ اے کفریہ نظریات اور فسیقہ تصورات والو کسی غرور و گمنند میں نہ رہو نہ دھوکے میں اگرو، اور بیشک وہی اللہ تعالیٰ جس نے پہلے تم سب انسانوں کو بے جان مٹی سے جاندار۔ **أَحْسَنُ تَقْوِيمٍ** اور نہایت مضبوط خوب صورت عقل علم بصارت بعیرت والا بنا کر پیدا کر دیا۔ جب کہ۔ **لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَّذْكُوراً** (سورۃ دھر آیت ۱۸) وہ انسان کسی گنتی شمار اور تذکرے میں ہی نہ تھا۔ تو ذاتِ خلاق قادر و قدیم پر عادیہ کیا مشکل ہے۔ لہذا اے انسانو کافرو فاسق بن کر اپنا ابدی اور وقتی نقصان نہ کرو بلکہ دل و جان عقیدہ ایمان عمل و کردار سے مان لو کہ اللہ تعالیٰ آخرت میں ہر مردہ انسان کو اسی جسم و شکل صورت و علیہ بدنی میں زندہ کر کے قبروں سے اٹھائے گا۔ کافر کا عذاب فاسق کا عتاب ظالم کا حساب مظلوم کا کتاب ضرور ہوگا۔ یہ اعضا یہ ابدان، یہ زندگی یہ امان سب اللہ تعالیٰ کی

امانتوں کا امتحان ہے۔ جیب دتیا کے لوگ امانتیں دے کر نہیں بھولتے حساب و کتاب کرتے ہیں
آمین کو انعام خائن کو سزا دیتے ہیں تو کیا عالمین کا علیم و خیر رب قدیر اپنے بندوں کو امانتیں دے کر
بھول سکتا ہے۔ ہرگز نہیں، انہی امانتوں کے حساب کے لیے قیامت بھی یقینی مردوں کا زندہ ہونا
بھی یقینی ہے۔ یہ اُس کا وعدہ ہے جو۔ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَا دُوْہ۔

حضرت حکیم الامتؒ بدایونی بانی تفسیر نعیمی کی ایک تقریر سے اقتباس | اللہ تعالیٰ پر یہ تمام ظاہری
باطنی قدر میں آسان ہیں اللہ

تعالیٰ نے ظاہر میں عالم ارواح کی روح ڈال کر موت تک زندہ کر دیا اور باطن میں روح مصطفائی سے
ابتد تک زندہ فرمایا، علما کے نزدیک، جہاں جسم مصطفیٰ وہی قدم مصطفیٰ لیکن صوفیا کے نزدیک
جہاں نظر مصطفیٰ وہی قدم مصطفیٰ۔ ظاہر صورت ہے اور باطن معنی ہے۔ ظاہری صورت کو قلم ہے
باطنی معنی کو لفظ ہے۔ معنی اصل بہا ہے صورت فرع ہے اور فرع کو خزاں ہے۔ وَاللّٰهُ اعْلَمُ
بِالْمُتَوَاتِر۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللّٰهِ بِغَيْرِ

اور لوگوں میں سے ایک وہ ہے جو بحث کرتا ہے اللہ کے بارے میں ہے
اور کوئی آدمی وہ ہے کہ اللہ کے بارے میں یوں جھگڑتا ہے کہ نہ

عِلْمٌ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُّنِيرٌ ۝ ثَانِي

علمی اور بے ہدایتی سے اور بغیر روشن دلیل۔ اپنی
نہ علم نہ کوئی دلیل اور نہ کوئی روشن ترشتہ حق سے اپنی

عُطِفَہٗ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ ۝ لَہٗ فِي

گردن دوسری طرف کرنیوالا تاکہ گمراہ کرتا پھرے اللہ کے رستے سے، مقدس ہے اسکی
گردن موڑے ہوئے تاکہ اللہ کی راہ سے بہکا دے اس کے

الدُّنْيَا خَزَائِنُ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

دنیا کی دولت اور ہم چکھائیں گے اُس کو محشر کے دن میں
یہ دنیا میں رسوائی ہے اور قیامت کے دن

عَذَابُ الْحَرِيقِ ۝ ذٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ

جہنم کی سزا۔ وہ سزائیں اُن اعمال کی وجہ سے ہیں جو آگے بھیج دئے ہیں تیرے دونوں
ہم اسے آگ کا عذاب چکھائیں گے یہ اس کا بدلہ ہے جو تیرے

يَدُلُّكَ وَاَنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ ۱۰

ہاتھوں نے اور بے شک اللہ تو نہیں ہے ذرہ بھر ظلم کرنے والا بندوں پر
ہاتھوں نے آگے بھیجا اور اللہ بندوں پر ظلم نہیں کرتا

ان آیات کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں
تعلقات فرمایا گیا کہ قیامت کو ماننے والوں کے پاس قیامت کے ثبوت پر یہ
دلائل ہیں ہدایت اور کتاب منیر بھی ہے اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ جو
بے نیت کافر اللہ تعالیٰ کے بارے میں جھگڑے کرتے ہیں اُن کے پاس تو کوئی دلیل
وہدایت نہیں ہے نہ روشن کتاب ہی ان کو ملی۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں کافرانوں کی
ایک قسم بیان کی گئی۔ جو اللہ تعالیٰ کو تو کسی نہ کسی نام سے مانتے ہیں مگر قیامت کے منکذاب
ان آیات میں کافرانوں کی دوسری قسم کا ذکر ہو رہا ہے جو باری تعالیٰ کا ہی انکار کرتے ہیں
تیسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کے خود گمراہ ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں کفار کی دوسری
حرکت کا ذکر کیا گیا کہ وہ دوسروں کو بھی گمراہ کرنا چاہتے ہیں۔ شان نزول۔ خزائنِ عرفان
میں ہے کہ البوہل اور اُس کے ساتھی اللہ تعالیٰ کی صفات اور قدرتوں کے منکر تھے اور صحابہ
سے راہ چلتے جھگڑے کرتے تھے ایک دفعہ چند نوجوان صحابہ نے اس کو گھیر لیا اور اُس
سے اس کی بکواسیات پر دلیل مانگی تو گھبرا کر جان چھڑا کر بھاگا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی

از روئے تاج

وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ

تفسیر نحوی | واؤ سر جملہ یا عالیہ ہے اس کے بعد موجود اسم مفعول پوشیدہ ہے حرف بن کے قرینے سے کیونکہ حرف جر بھی ابتدا میں نہیں آسکتا اس سے پہلے کوئی عامل مشتق ضرور آتا ہے خواہ ظاہر حقیقی ہو یا حکمی یا پوشیدہ۔ یہاں پوشیدہ عامل ہے بن حرف جر تبعیضہ بمعنی بعض لوگ الناس بحرور متعلق ہے موجود اسم مفعول واحد مذکر کا۔ یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مبتدأ بن اسم موصول یجادل باب مفاعلة فعل مضارع حال مثبت معروف واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے یجادل بمعنی ایک دوسرے سے بحث کرنا جھگڑا کرنا باتوں سے جدل سے بنا ہے بن حرف جر برائے ظرفیہ حکمی ترجمہ ہے بارے میں اللہ اسم مفرد معروف بحرور ہو کر متعلق اول ہے یجادل کا اس کا فاعل هو ضمیر صیغہ پوشیدہ مرجع ہے بن حرف جار زائدہ غیر اسم مفرد مضاف مصدر ثلاثی بھی ہوتا ہے باب تفعیل و تفعیل میں گردان مشہور ہے بمعنی بدلتا جا بدلتا ہے بمعنی اجنبی اس کی جمع ہوتی ہے اخیار اس کے علاوہ چار اور طرح مستعمل ہے عا فقط حرف نفی بمعنی نہیں (بغیر) یہاں اس معنی میں ہے اسی لیے مضاف ہونا ضروری ہوا اور اس کا مضاف الیہ ظاہر ہوتا ہے۔ و بمعنی و لہ کسی چیز کی ظاہری تبدیلی کے لیے کسی چیز کی مکمل تبدیلی کے لیے۔ قرآن مجید کے ہر پارے میں یہ لفظ ضرور آیا ہے کل تقریباً ایک سو تیرہ دفعہ آیا ہے۔ مضاف ہے علم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معطوف علیہ واؤ عاطفہ لا حرف عطف تاکیدی کے لیے بمعنی غیر حدی اسم مصدر ثلاثی ہونی قُرب و قُتل فعل۔ ہُدًى وَ هِدًى سے بمعنی رہنمائی کرنا۔ دلیل سمجھانا، بحالت کسرہ ہے اعراب تقدیری ہے دراصل تھا ہُدًى اسم مقصورہ آخر کا الف واؤ سے جڑنے کا وجہ سے گر گیا اور زبر اس کی علامت نکرہ کی وجہ سے تنوین بن گئی معطوف علیہ ہے واؤ عاطفہ لا عاطفہ برائے تاکید کتب اسم مفرد مبانیہ بمعنی مکتوب یعنی لکھا ہوا موصوف بنی باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر نوز سے مشتق ہے بمعنی روشن کرنا، نور بنانا روشن دینا، یہاں اسی معنی میں صفت ہے یہ مرکب تو صیغی معطوف ہے بغیر علیہ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ۔ سب عطف مل کر متعلق دوم ہے یجادل کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوائی کا موصول صلہ مل کر خبر مبتدأ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ثانی عطفہ یُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ۔ لَهُ فِي اللَّهِ نَبَا خَيْرٌ يَذُنُّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ۔ ثانی باب ضرب کا اسم واحد مذکر غائب

سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے دو ہوتا دوسرا ہوتا، اسی سے ہے اثنائاً کا عدد بمعنی دو اور اسی سے ہے ثانی بمعنی دوسرا اصطلاح میں ہر دوسری حالت کو ثنا کہا گیا، اچھائی کے بیان کو بھی ثنا اسی معنی میں کہتے ہیں کہ انسانی زندگی کی دوسری حالت ہے کیونکہ جب انسان پیدا ہوتا ہے تو اس میں کوئی وصف نہیں ہوتا جو اس کی ثنا (تعریف و اچھائی) بیان کی جا سکے جب بڑا ہوتا ہے تب اس میں اچھے اوصاف پیدا ہوتے جن کو ثنا کہا جاتا ہے اب لفظ ثنا مطلقاً اچھائیوں کے تذکرے کو کہا جاتا ہے یہاں معنی ہے موڑنا، پھیرنا اپنے آپ کو یہ بھی دوسری حالت ہوتی ہے کہ جب سیدہ حاصل رہا ہو تو یہ ایک حالت ہے اور پورا یا آدھا مڑا تو یہ دوسری حالت ہوتی اس لیے ثانی کہا گیا یعنی موڑنے والا یہ اسم فاعل مضاف عطف اسم مفرد جامد بمعنی پہلو لچک دار یعنی جسم کا وہ حصہ جس کو موڑنے پھیرنے سے سارا جسم پھر جائے موڑ کھا جائے مراد ہے، سر یا سینہ، کندھے، اگر اس کے بعد علی جارہ ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں اس کی طرف پھرنا مڑنا یعنی شفقت و محبت کرنا اور اگر اس کے بعد عن ہو یا مطلقاً ہو تو معنی مڑ کر دوسری طرف ہونا مراد پھیرنا نفرت کرنا اگر وغرور سے یہاں اسی معنی میں ہے بعض نجات نے کہا عطف کا معنی اگر غرور، اور عطف کا معنی نرم اور شفقت محبت، یہ زیر، زیر کا فرق ہے ضمیر کا مرجع من ہے عطف مضاف ہ مضاف الیہ دونوں مل کر مضاف الیہ ہے ثانی کا یہ دونوں مل کر حال ہے یجاءول کے فاعل کا۔ یضیل۔ لام تعلیلیہ عاقبت والا کام کے لیے یہ اگلا جملہ انجام کیلئے علت عاقبت سے یا یجاءول کی یا ثانی کی یعنی یا اس لیے بحث کرتا ہے کہ گمراہ کسے یا اس لیے منہ پھیرتا ہے کہ گمراہ کسے۔ یضیل باب افعال کا مضارع مثبت معروف بحالت نصب لام کے تعلیلیہ کی وجہ سے کیونکہ اس میں ان ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے عن یضیل اللہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے یضیل کا اسی کا مصدر ہے افعال، یعنی گمراہ کرنا یہ متحی ہے مگر اس کا مفعول پر محذوف منوی ہے لام حرف جر برائے تعبیہ بمعنی کو، نا کے ضمیر کا مرجع من یجاءول ہے یہ جار مجرور متعلق اول ہے پوشیدہ اسم مفعول مقدر کے بمعنی تقدیری فیصلہ کیا ہوا یا تقریر کا بمعنی ثابت کیا ہوا، فی الدنیا۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے اسی پوشیدہ کا اسم مفعول پوشیدہ اپنے نائب فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ اور اپنے دونوں متعلقوں کے ساتھ مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مقدمہ ہے اس نائب فاعل ضمیر کا مرجع جزئی ہے افعال قبل الذکر اس لیے نہیں کہ حقیقتہً مبتدا پہلے ہوتا ہے خبر بعد میں یہاں صرف عارضی پہلے آئی ہے برائے جہر، جزئی اسم مفرد جامد بمعنی سخت قسم کی ذلت یہ مبتدا مؤخر ہے دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا خیال رہے کہ حلی اور تھوڑی دعارضی ذلت کو فضیلت کہتے ہیں یہ ناخقی بھی ہوتی لیکن سخت اور استحقاقی ذلت جزئی ہے، واو سر جملہ تدریجی باب افعال کا فعل مفسد جمع منکلم ضمیر صیغہ کا مرجع اللہ تعالیٰ ذوق الخوف وادی اس کا مادہ بمعنی چکھانا، تھوڑا سا پانا اس کا مصدر اذیاق

در اصل اِذْوَاقٌ تھا۔ پہلے داؤ کوئی سے بدلا پھری کو بھی گرا دیا اور آخر میں تاجر مصدیر لگا دی اِذْوَاقٌ ہو گیا
 بمعنی چکھنا منتہی ہے ضمیر اس کا مفعول یہ لُذْمٌ انقیصا۔ یہ مرکب اضافی طرف زمانی ہے بُذِئْتُ کا عذاب
 اسم مفرد جامد مضاف ہے اَلْحَرْبُ لِقِیْ اِسْمِ فاعِل مبالغہ صفت مشبہ باب کُرم سے اسم فاعل اور اسم مفعول دونوں
 کے معنی میں آجاتا ہے یعنی جلنے والا (جلا ہوا) اور جلانے والا یہاں اسم فاعل کے معنی میں ہے مراد ہے جہنم کی
 آگ یا یہ مصدیر ہے بر وزن فعیل بمعنی جلنا مضاف الیہ ہے حَرْقٌ سے مشتق ہے بمعنی جلا جلانا، لازم
 بھی ہوتا ہے متعدی بھی یہاں متعدی ہے، یہ مرکب اضافی مفعول یہ دوم ہے بُذِئْتُ سب سے مل کر جملہ
 فعلیہ ہو گیا۔ ذَا لِكَ بِمَا قَدَّمْتُ يَذَا لِكَ ذَا كَ اللّٰهُ لَيْسَ بِظُلَامٍ لِّلْعَبِيدِ ذَا لِكَ اِسْمُ شَدِّ
 بعیدی بمعنی وہ عذاب جو قیامت میں ہو گا یہ مبنی ہے بحالت رفع ہے کیونکہ مبتدا ہے اس کی ترکیب نحو میں
 مزید نہیں قول ہیں را یہ کہ یہ تھا اَمْرٌ ذَا لِكَ مَ یہ تھا فَعَلْتُ ذَا لِكَ مَ یہ تھا مَقُولٌ لَا يَبْقَىٰ ظِلٌّ لِّلّٰهِ
 ذَا لِكَ مگر یہ سب غیر ضروری باتیں ہیں۔ ب حرف جر سببیت نام اسم مفعول یہ جملہ مجرور متعلق مقدم ہے قَدَّمْتُ
 باب تفعیل کا ماضی مطلق معروف مثبت واحد مؤنث غائب یذُ اسم تثنیہ بمعنی دو ہوا تھ اس کا واحد ہے یذُ
 اور جمع ہے اُذِی مضاف ہے اصل میں یذُ ان تھا اضافت کی وجہ سے نون اعرابی گر گئی اور الف کو کھڑے
 زہر سے بدلا گیا کیونکہ مرکب ہو کر ایک لفظ کے حکم میں آجاتا ہے اور یہ رفع کا اعراب کبھی پنج میں نہیں آسکتا
 ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متصل مضاف الیہ اس کا مرجع مَنْ یُجَادِلُ کَا مَن ہے اچونکہ یہ جملہ ہر اقلید سے
 بالکل علیحدہ ہے اس لیے یہاں ضمیر غائب کی بجائے اِنَّا ضمیر حاضر لائی کیونکہ تنبیہ اور وجہ عذاب کا وضاحت
 مقصود ہے اس لیے خطاب میں وضاحت زیادہ ہے یہ مرکب اضافی فاعل ہے قَدَّمْتُ کا تَقَدَّمْتُ
 اپنے فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا داؤ عاقلہ اَنَّ حرف مشبہ اَللّٰهُ
 اسم لیس فعل ناقصہ کَانَ کی طرح کبھی تائم بھی ہوتا ہے یہاں تائم ہے یہ فعل ماضی ہے اس کے پورے
 چودہ صیغے ہوتے ہیں لیکن اس کا مصدیر اور دیگر مشتقات نہیں ہوتے یہ ماضی حال تک دراز ہوتا ہے
 یعنی اب بھی نہیں ہے دیگر افعال ناقصہ کی خبر ان پر مقدم ہو سکتی ہے مگر لیس کی خبر مقدم نہیں ہو سکتی
 ہاں اَلْبَنَ اسم پر مقدم ہو سکتی ہے کبھی لیس بمعنی رَا بھی ہوتا ہے مگر یہ قول کمزور ہے لیس کو اسم نکرہ
 بھی بنایا جاتا ہے مثلاً لیس اُس وقت ترجیح ہوتا ہے بے خبر آدمی اگر اس سے پہلے ہمزہ لگا دی جائے
 یعنی اَلْیَسَ ترفی کی نفی یعنی ثبوت کا معنی دیتا ہے۔ مگر یہ شاعرانہ شاذ باتیں ہیں عام گفتگو میں ایسا نہیں ہوتا
 اس لیس تائم کا فاعل حُوْضِیْرٌ صیغہ پوشیدہ کا مرجع اَنْشَبَ ب حرف جر زائدہ ظَلَامٌ اسم مبالغہ
 بر وزن فاعل جو اِظْلَمَ سے مشتق ہے بمعنی ظلم کرنا نقصان کرنا بلا وجہ ایجادینا۔ خیال رہے کہ مبالغہ تین

قسم کہے ۱ مبالغہ فی الکفایت ۲ فی الحالیۃ ۳ فی الکثیت یہاں مبالغہ فی الکثیت مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ
وزہ برابر بھی ظلم نہیں کرتا ۴ فی الکفایت کا معنی ہے کہ زیادہ نہیں کرتا تھوڑا کرتا ہے اور فی الحالیۃ کا معنی کہ اس
حال میں نہیں کرتا مگر اُس حال میں کرتا ہے یا اس پر نہیں کرتا مگر اُس پر کرتا ہے۔ کثیت کی نفی کا مطلب ہے کسی پر
کس حال میں کچھ بھی ظلم نہیں فرماتا۔ لام جارتہ بمعنی علی فوقیت عین اسم جمع مکتسر بر وزن فعیل اس کا واحد ہے عین
بمعنی بندہ مراد ہے تمام مخلوق خلیل ہے کہ بر وزن فعیل اسم مبالغہ بھی ہوتا ہے (صفت مشبہ) اور مصدر
بھی اور جمع مکتسر بھی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے قلام کا وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مجرور متعلق ہے لیس کا یہ
سب مل کر جملہ فعلیہ تاتہ ہو کر خبر اُن ہے وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے قَدَمَت کے جملے پر دونوں
عطف مل کر خبر ہے مبتدا ذالک کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

تفسیر عالماتہ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ
مُنِيرٍ شَاقٌّ حَظِيظٌ يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ - لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ
وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ - دنیا میں ذہنی اعتبار سے انسان تین قسم کے ہیں
کچھ وہ لوگ جو اتباع اور تقلید کرنے والے ہوتے ہیں ۱ کچھ وہ لوگ جو اپنی اتباع کرانے والے
ہوتے ہیں ۲ کچھ وہ لوگ جو ہر وقت دوسرے میں پڑے رہتے ہیں کہ تا معلوم کون سچا کون جھوٹا
پہلی قسم کے لوگ اپنے دین و عقائد اور اپنے پیٹھاؤں رہنماؤں کو بچانے سچا کہنے اور سمجھنے کے لیے
مجادلہ مباحثہ کرتے ہیں، دوسری قسم کے لوگ دوسرے لوگوں کو گمراہ کرتے اپنا مقتدی مقلد اور
پیروکار بنانے اور خود گمراہ رہنے کے لیے مخالفوں کو جھوٹا کرنے کے لیے مجادلہ مباحثہ کرتے
ہیں۔ تیسری قسم کے لوگ اپنا دین و ایمان موقوف رکھتے ہیں اور دنیوی عیش و آرام کی لالچ میں
دین قبول کرتے ہیں ایسے لوگوں کو اگر دنیوی آرام سکون دولت عشرت ملے اور ملتی ہے تو وہ
دین کو سچا سمجھتے رہتے ہیں اگر ذرا تکلیف آجائے تو دین کو بُرا سمجھنے لگتے ہیں بلکہ برگشتہ ہو جاتے
ہیں پہلی قسم کے لوگوں کا ذکر آیت ۲ میں فرمایا گیا۔ اور یہاں آیت ۳ سے ۴ تک دوسری قسم کے
لوگوں کا ذکر فرمایا گیا۔ اور آگے آیت ۵ میں تیسری قسم کے لوگوں کا ذکر فرمایا گیا پہلی قسم کے لوگ
عوام ہیں، اگر سچا برحق دین کے لیے مباحثہ کریں اور سچے دین کی حمایت میں لڑے جائیں تو ان کا مجادلہ
درست باعث ثواب و نجات اسی کو تعصب کہتے ہیں اس مجادلے کے لیے صرف علم و عقل کافی ہے
کیونکہ علم و عقل سمجھ داری سے مجادلہ کرنا جائز بھی ہے مفید بھی ہے علمی بے عقلی کا مجادلہ سخت نقصان دہ
سچائی کی عزت ختم اور برحق آدمی کا بھی دقتار برباد باعث دنیوی رسوائی، اور اگر جھوٹے دین کی حمایت

ہیں مجادلہ مناظرہ کرتا ہے تو جھوٹا اور جھمی، جھوٹے دین کا آدمی کبھی بھی علم و عقل والا نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے پہلے صرف بغیر علم فرمایا گیا۔ ایسے لوگ گمراہ رہتے تو ہیں مگر کسی کو گمراہ کر نہیں سکتے۔ ان کے مجادلے کا مقصد صرف یہ بتانا ہوتا ہے کہ ہم جس دین پر ہیں وہ درست ہے کوئی مانے یا نہ مانے ہم تو اس دین پر قائم رہیں گے۔ ایسے فتنی لوگ کسی کے سمجھانے سے حقانیت کو نہیں مانتے وہ صرف تبلیغ یعنی تابعدار مقتدی مقلد ہوتے ہیں وہ پیشوا اور گمراہ کر نہیں ہوتے اسی گمراہی کو تعصب کہا جاتا ہے۔ دوسری قسم کے لوگوں کے لیے تین چیزوں کی ضرورت ہے۔ علم بدیہی یعنی عقلی سمجھداری اور علم نظری یعنی دلائل اور اسناد لال حاصل کرنے کی قوت۔ کسی کلام الہی کی تائید اور حمایت دروشتی ملنا، اگر تینوں چیزوں کی دولت اُن کے پاس ہے تو وہ برحق اور دنیا و آخرت میں خوش بخت کامیاب اُن کا مجادلہ درست اور لوگوں سے اپنی اقتدا و تقلید کرانا جائز۔ لیکن اگر تینوں چیزیں نہیں ہیں تو ان کا مجادلہ غلط اُن کی اتباع گمراہی اور لوگوں کو اپنی اتباع میں لانا گمراہ گری اور درغلانا جال میں پھنسانا ہے اور بحث مباحثہ کرنا کج بحثی اور غرور و تکبر و شیطانیت ہے۔ اسی لیے یہاں ایسے گمراہ کرنے والوں سے تینوں چیزوں کی نفی فرمائی گئی کہ گمراہ کرنے کے لیے مجادلہ تو کرتے ہیں مگر نہ علم نہ ہدایت نہ کتاب میر یہ لوگ یضیل ہیں۔ تبصری قسم کے شکی مزاج لاپچی لوگ اگر دنیوی امور میں دوسرے و ہم یا لاپچ کریں تو اُس کو ذاتی احتیاط یا مفاد کہا جاسکتا ہے مگر دینی عقائد میں دوسرے یا دین میں دنیوی مفاد کی لاپچ کرنا گناہ ناجائز بلکہ منافقت ہے۔ وہاں آیت ۲۴ سے تا آیت ۲۸ اُن ہی تین قسم کے بد بخت لوگوں کا ذکر ہے کہ جو شیطن مرید کے تابعدار ہیں وہ بغیر علم مجادلہ کرتے اور انہیں اپنے اس گمراہ رہنے پر فخر ہے کہ ہماری ہمت پرستی درست اور انکار قیامت و انکار خلیقت ثانیہ والے عقائد ٹھیک ہیں، اور یہاں آیت ۲۸ میں گمراہ کرنے والے لوگوں کے ذکر میں سات چیزوں کا بیان فرمایا گیا۔ اُن کا مجادلہ اُن کی ذاتی حالت و کیفیت ۲۸ اُن کے مجادلے کی وجہ ۲۹ مجادلے کا مقصد ۳۰ ان کا دنیوی برا انجام ۳۱ ان کا اخروی برا انجام ۳۲ اُن کے اخروی برے انجام کا سبب، چنانچہ ارشاد ہوا کہ وَصِنَ النَّاسُ اور لوگوں میں سے کچھ لوگ ایسے جاہل، مغرور، متعصب فتنی اور اپنے پر گھمنڈ کرنے والے ہیں جو اپنے اللہ تعالیٰ کی قدرتوں قوتوں کے انکار میں بغیر علم و عقل کے اہل ایمان کے ساتھ جھگڑے کرتے سہتے ہیں، حالانکہ دن رات قدرت الہیہ کے بے شمار عجائبات واضح و ظاہرہ دیکھتے ہیں مگر اتنا علم بدیہی بھی نہیں کہ خود ہی ان میں عقل سے غور کر کے سمجھداری حاصل کر لیں، اور نہ اُن کے پاس کسی نظری علم کی ہدایت ہے کہ اُن کے دلائل یا خود

دلیل کے استدلال کر کے ہی حق کو سمجھ لیں اور شعور پالیں نہ کسی کی سنتے ہیں نہ مانتے ہیں نہ سمجھنے کی کوشش
 و رغبت کرتے ہیں کسی طرف سے اُن کو ہدایت و فراست حاصل ہو نہ اُن کے پاس کوئی سچی پکی روشنی کرنے
 والی تحریر موجود ہے جس کے پڑھتے سمجھتے سے اپنی بحث پر دلیل بتا سکیں یعنی نہ کوئی بدیہی دلیل نہ نظری
 نہ کبھی استدلال نہ کوئی سچی تحریری برہان اس کے باوجود اپنے آپ کو بڑا عقل مند سمجھتا ہے اور اہل
 علم سے کج بحثی کرتے ہیں اور چلتے راہیوں کو درغللے میں اُن کی ذاتی حرکت مجادلہ کر کے اپنی علیبت
 کا رعب جمانا ہے مگر اُن کی کیفیت یہ ہے کہ نہ علم نہ ہدایت نہ کتاب منیر کی روشنی اس کے باوجود
 مجادلے کی وجہ سے تاریبہ عظیم، بڑے ناز غرے اور اپنی دولت افرادی قوت قوم قبیلے پر سرداری کا گھمنڈ
 غرور کرتے ہوئے اچھے سچے ایماندار لوگوں سے منہ پھرائے گردن اکڑائے پھرتے ہیں اور اس مغرورانہ مجادلے
 کا مقصد بے نیل ہونا کہ راہ چلتوں کو اسلام سے گمراہ کریں اپنے گروہ کے غریبوں علاموں ماتحتوں مزدوروں پر اپنے علم کا
 رعب جمانیں اور گمراہی پر قائم رکھیں حالانکہ اپنی بے علمی کم عقلی کو خود بھی سمجھتے ہیں اس سے بڑی حماقت کیا ہو
 گی تھوڑی سی عارضی چند دن کی عزت کے حاصل کرنے کے لیے کتنا بڑا انجام لے رہے ہیں اس کو نہیں
 سمجھتے کہ کہ فی الذلّٰیٰ جزّٰی۔ اس بد نصیب گروہ کے لیے دنیا میں ہی سب کے سامنے کتنی
 بڑی ذلت عظیم اور کثیر بدنامی، کیسی بربادی عنقریب ہونے والی ہے۔ رات صاف یہی نہیں بلکہ اس کے
 بعد وَنَذِیْقُہُ۔ اور قیامت کے دن ہم ایسا عذاب چکھائیں گے اس متکبر جھگڑالو گمراہ گروہ
 کو جہنم کے جلائیو اے عذاب کا مزہ جو نزع سے شروع ہو کر قبر تک، قبر سے حشر تک حشر سے جہنم
 کے ابدی قیام تک ہمیشہ ہمیشہ رہے گا، نزع میں دکھا کر، قبر میں جھلسا کر حشر میں تڑپا کر جہنم
 میں گرا کر ظاہر ہوگا۔ اور آخرت کے اس ابدی عذاب کا سبب، ذٰلِکَ بِمَا قَدْ مَتَّ بِذٰلِکَ
 ذَاۓۃَ اللّٰہِ کِبٰۤیۡسٌۢ بِظُلٰمٍۭ لِّلْعٰیۡدِ وہ اُخروی عذاب جو تیرے تصور و خیال سے کہیں زیادہ وحشت
 و دہشت والا ایٹم و عظیم ہوگا اُن بدکاریوں، گمراہیوں، شریک کفریہ عقیدوں اور ظلم و ستم جو رو
 جفا کے بدلے میں ہوگا جو تیرے ہاتھوں نے آگے بھیجے ہیں تیرے یہ کفریات ہی اُس کا سبب
 ہے۔ اور بے شک اللہ تعالیٰ بے تصور بندوں کو بے جانزا دینے والا نہیں اُس کی ذات اقدس
 سے ذرہ بھر ظلم کا صدور نہیں ہو سکتا نہ کسی کی نیکیاں کم کر کے نہ گناہ بڑھا کر نہ کسی کے گناہ کسی پر
 ڈال کر، وہ باری تعالیٰ تو فضل و عدل، رحم و کرم ہی کرنے والا ہے۔ خیال رہے کہ اُن مجاہدین
 کو دنیوی ذلت اور نا قیامت تاریخی لعنت طاعت بدنامی جنگ بدر میں ملی کہ اب جہل اُتٰی ابن
 خَلَفَ نَضْرَبَ عَارِثَ، اَضْحٰی بِنَ شَرِیْکٍ وَخَیْرٌ مِّنْ کُلِّ جَہْمٍ بڑے اُمراء اور سردارانِ مکہ اور دیگر

کفار ملا کر سزا فرما دی گئی ہوئے ان کی کچھ لاشیں بدر کے کوئیں میں گلی سٹریں اور اکثر کوئوں نے کھایا، اور ستر لہا
 و سردار قید ہوئے اور باقی کفار سب ذلیل و خوار ہو کر سامان چھوڑ کر بھاگتے گرتے پڑتے زخموں سے مرتے
 بھوکے پیاسے واپس لوٹے۔ یہ تھی کہ فی الدُّنْيَا خِزْيٌ اس بد بخت گروہ کی عبرت ناک ذلت دنیوی
 ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال ۱۰ مَنْ يُجَادِلْ فِي تِينٍ قَوْلٍ بعض نے لکھا کہ اس سے
 مراد وہی نضر بن عمارت ہے جو پہلے آیت ۲۱ میں مراد ہوا، اور یہ دوبارہ ذکر مزید چار حسیب بیان
 فرمانے کے لیے ہوا۔ یعنی پہلے مجادلہ کرنے، بغیر علم ہوتے، اثبات شیطان کرنے کا ذکر ہوا، اب
 مجادلہ بغیر علم، بغیر ہدایت، بغیر کتاب منیر، دنیوی اخروی انجام بیان ہے۔ اس میں تاکید مبالغہ
 بھی ہے ۱۱ بعض نے کہا کہ اس میں نضر بن عمارت اور اس میں ابو جہل مراد ہے ۱۲ اور بعض نے کہا کہ آیت
 ۱۳ میں نضر بن عمارت اور یہاں ابو جہل اخنس بن شریک ابی ابن خلف تینوں مراد ہیں بلکہ وہ سرداران
 مکہ جو بدر میں ذلیل ہوئے قتل ہو کر یا قید ہو کر یا بھاگ کر مگر میرے نزدیک صحیح
 قول یہ ہے کہ اس آیت میں تمام وہ سرداران مکہ مراد ہیں جو بدر میں قتل ہوئے نہ کہ قیدی یا بھاگنے
 والے ان میں سے تو اکثر مسلمان ہو گئے تھے، نیز من کی وحدت فعلی اور مجادل کی وحدت صیغہ
 اور یذالک کی وحدت ضمیری سے اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ من موصولہ اسم جنس ہے جو واحد
 کے لیے آتا ہے اور جمع کے لیے بھی، یہاں مجادل کے صیغے سے گروہ کی وحدت مراد ہے
 یعنی ایک گروہ یذالک کی ضمیر میں خطاب ایک اسی گروہ سے ہے۔ اس قسم کی وحدت کی مثالیں
 قرآن مجید میں اور بھی بہت ہیں۔ مثلاً جیسے کہ ابھی پہلے آیت ۱۰ میں یُبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ
 مَنْ جَمْع کے لیے ہے اور تمام مردے مراد ہیں اسی لیے بعد میں قُبُورِ جَمْع ہے، اور مثلاً
 وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ سورۃ
 بقرہ آیت ۱۷) وہاں بھی مَنْ جَمْع کے لیے ہے اسی طرح يَقُولُ کی وحدت میں گروہ کی
 وحدت مراد ہے اسی لیے آگے مُم، منیر اور امثال جَمْع متکلم مؤمنین جَمْع اسم فاعل جمع ارشاد ہوا
 یعنی ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ ہم سب افراد امثال، ایمان لائے، حالانکہ وہ سب افراد مؤمن نہیں
 بَغَيْرِ حُدًى لَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ میں چار قول ہیں ۱۰ بعض نے کہا کہ علم سے مراد
 لوئے کا طریقہ، ہدٰی سے مراد راہِ راست پر چلنے کی ہمت کتاب منیر سے مراد تہذیب
 و سلیقہ مندی، یعنی مجادلین میں یہ تینوں چیزیں نہیں پھر بھی جھگڑے کرتے ہیں ۱۱ بعض نے کہا
 کہ ان تینوں سے مراد ضروری قطری علم۔ کئی علم سے استدلال کرنا، اور کتاب سے سمعی علم مراد ہے

۲۳ بعض نے کہا کہ علم سے مراد عقلی دلیل بتانا صُحْدٰی سے مراد کسی کی مانتا اور کتاب سے مراد منقولی دلیل ۲۴ بعض نے کہا کہ علم سے مراد اپنی عقل صُحْدٰی سے مراد علم والوں کی عقلی بات اور کتاب مُنیر سے مراد اللہ تعالیٰ کا کلام سابقہ کتب یا قرآن مجید، ثانیہ عطفہ کی قرئت میں دو قول ۲۵ بعض نے کہا عطفہ عین کے زیر سے ہے ترجمہ ہے، غروسے گردن اور نفرت سے کروٹ پھیرنا ۲۶ مگر بعض نے کہا یہ عطفہ زیر سے ہے عطف کا معنی ہے نرم اور شفقت محبت، ثانی کا معنی ہے دور ہونا منہ پھیرنا یعنی شفقت و نرم دلی سے دور ہونا، اُن کے دل میں کسی کے لیے محبت شفقت نہیں، یُفْضِلُ کی قرئت میں دو قول ۲۷ ایک قرئت میں یہ یُفْضِلُ بابِ افعال سے ہے، اور معنی یہ ہے کہ تاکہ گمراہ کرے تو مسلمانوں کو دوبارہ مزید تاک مسافروں کو اسلام سے دور رکھ کر اور اپنے کافر ساتھیوں کو کفر پر قائم رکھ کر ۲۸ بعض نے کہا یہ باب فُضِّلَ سے یُفْضِلُ ہے اور معنی یہ کہ تاکہ وہ گمراہ رہے۔ مگر پہلی قرئت مشہور و نافذ ہے خُرُثٰی میں دو قول ۲۹ بعض نے کہا اسی سے مراد جنگ بدر کا قتل کفار سے ۳۰ بعض نے کہا کہ اس سے مراد لوگوں کی زبان پر تاقیامت ان کے لیے لعنت ملامت کی بڑی دولت اور خُرُثٰی کی توبہ تغلیبی ہے۔ نَزِیْنِی کی قرئت میں تین قول ہیں ۳۱ یہ نَزِیْنِی جمع منکلم ہے ۳۲ اِذِیْنِی واحد منکلم ہے ۳۳ یَزِیْنِی واحد مذکر غائب ہے۔ پہلی قرئت مشہور و نافذ ہے۔ عَذَابُ الْخُرُثِی کی ترکیب نحوی میں دو قول ۳۴ بعض نے کہا یہ اضافت حقیقی ہے اور معنی ہے جہنم کا عذاب خُرُثِی ایک طبقہ جہنم کا نام ہے ۳۵ بعض نے کہا یہ اضافت توصیفی ہے۔ معنی ہے جلانے والا عذاب لفظ حریق عذاب کی صفت ہے ذَالِکَ میں دو قول ۳۶ بعض نے کہا یہ اسم اشارہ اپنے اصلی معنی میں ہے یعنی دور کے لیے معنی یہ کہ دنیا میں ہی اُن کو تبا دیا کہ ہم قیامت میں عذاب چکھائیں گے ۳۷ بعض نے کہا کہ ذَالِکَ عَذَابُ کے معنی میں ہے قریبی اشارہ سے کے لیے، یعنی قیامت میں عذاب دکھا کر اُن سے یہ بات کہی جائیگی کہ یہ ہے وہ عذاب جو ہم تم کو چکھائیں گے اُس کا بدلہ جو اسے گروہ کفار تیرے دو، دو ہاتھوں نے یہاں آگے بھیجا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ، دنیا میں مومن کے لیے تین چیزیں عظیم ترین اور کثیر انعام ربانی ہیں۔ علم، ہدایت، اور قراک مجید، جس خوش قسمت کو یہ نعمتیں مل گئیں اُس کی ہر بات عقل والی ہے اور ہر بحث حکمت ہے اور ہر ادا پسندیدہ باگاہ ہے ہر عبادت ایمانی قبول، اگر یہ انعام نہ ہو تو اُس بد نصیب کی ہر بات مجاہلہ بغیر علم جس کا بُرا انجام بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ علم و ہدایت والی بحث کو مجادلہ کہنا چاہئے، کیونکہ چشمہ علم و حکمت والی زبان

نبوت نے فرمایا یَحْتَ اُمَّتِی لَجَلْمَہُ۔ یہ فائدہ منی یَجَادِلُ فی اللہ کے ارشادِ ربانی میں
 بغیبِ علمِ رالہ (الح) کی قید لگانے سے حاصل ہوا، دوسرا فائدہ۔ دنیا میں سب سے بری اور کینی
 عادت غرور اور گھمنڈ کرنا ہے، ہر شخص اس کو ناپسند کرتا ہے۔ کافروں میں سے بھی بدترین کفار
 کی یہ خصلت ہے اور کفر سے بھی بری حرکت، اسی لیے علم کفار کی ایک سزا مگر منور کافر کی دوسری سزا
 کہ دنیا میں خزی اور آخرت میں عذابِ حریق یہ فائدہ ثانی عطفیہ فرمانے سے حاصل ہوا، لہذا ہر
 مسلمان کو اس بُری عادت سے بچنا چاہئے۔ تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کے تمام کام، احکام فیصلے و قانون
 عین عدل و انصاف سے اور فضل و کرم سے، اُس کی جزا فضل ہے اُس کی سزا عدل ہے، خواہ
 کسی کو جنت میں بھیجے یا کسی کو جہنم میں ڈالے، رب کریم کسی پر ذرہ بجز ظلم نہیں فرماتا نہ اس کا
 کوئی عمل و قانون ظلم ہو سکتا ہے، اس لیے کہ ظلم کا معنی ہے کسی کی چیز میں بغیر اُس کی اجازت و
 یا تصرف کرنا یا کسی چیز کو اُس کی اصل جگہ و مقام سے ہٹا کر بے موقعہ محل رکھنا جیسے کہ امانت میں
 خیانت وغیرہ مگر اللہ تعالیٰ کا کوئی بھی تصرف غیر کی ملکیت میں نہیں تمام کائنات رب تعالیٰ کی ہی
 ملکیت ہے، نہ کوئی بے موقعہ ہے ہر کام و قانون عین حکمت کے مطابق ہے بندوں کو کچھ آئے
 یا نہ آئے یہ فائدہ کیسے بظلام فرمانے سے حاصل ہوا ظلام۔ مبالغہ کا صیغہ ہے۔ مبالغہ کی تین
 قسمیں ہیں ۱۔ مبالغہ تعظیفی، سخت ۲۔ مبالغہ تکراری یعنی بار بار ۳۔ مبالغہ افرادی یعنی بہت
 سوں پر، یہاں ہر طرح کے ظلم کی نفی ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کسی بھی قسم کا ظلم نہیں فرماتا نہ سخت
 نہ نرم نہ غصہ نہ زیادہ نہ ایک پر نہ چند پر نہ کثیر پر نہ قلیل پر نہ بڑا نہ چھوٹا، نہ دنیا میں نہ آخرت
 میں نہ قانون میں نہ مجرم پر نہ غیر مجرم پر، نہ اس کا عتاب ظلم ہے نہ قہر ظلم نہ عذاب ظلم اس کا قہر
 عدل ہے اُس کا ہر فضل ہے وہ جس بھی حال میں بندے کو رکھتا ہے عین حکمت کے مطابق ہے۔

احکام القرآن ۱۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ، مجادلہ چار قسم کا ہوتا
 ہے ۱۔ مجادلہ علمی ۲۔ مجادلہ علمی ۳۔ مجادلہ علمی ۴۔ مجادلہ تعصب کا قانونِ شریعت
 کے مطابق دو قسم کے مجادلے جائز ہیں کیونکہ مفید ہوتے ہیں، اور دو قسم کے مجادلے ناجائز ہیں کیونکہ
 نقصان دہ ہوتے ہیں، مجادلہ علمی اور مجادلہ تعصب جائز ہیں یہ مجادلے اس لیے جائز اور مفید
 کہ اس میں تلاشِ حق یا حق کو قائم رکھنے کے لیے بحث مباحثہ ہوتا ہے، مجادلہ بے علمی و تعصبی اس لیے
 ناجائز و نقصان ہوتا ہے کہ اس میں کج بحث باطل پرستی ضد بازی اور جہالت ہوتی ہے یہ مسئلہ
 مِنْ یَجَادِلُ فی اللہِ بِغَیْبِ عِلْمٍ اور یُفْضِلُ فرمانے سے مستنبط ہوا یعنی ایسے مجادلے

کا مقصد صرف راہِ حق سے گمراہ کرنا ہوتا ہے، دوسرا مسئلہ ہر شریعت میں تین کام ہمیشہ حرام رہے۔ پہلا کام مجادلہ بغیر علم کے اور دوسرا کام ثانی بطیفہ، یعنی اچھائی سچائی سے منہ موڑنا غرور یا جہالت و ضد کی بنا پر تیسرا کام، گمراہ ہونا اور گمراہ کرنا اللہ تعالیٰ کے دین سے، یہ مسئلہ بغیر علم و ذکاوت (راہ) فرمانے سے مستنبط ہوا اللہ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو پچائے اس شجرِ خبیث کا بیج گستاخی نبوت اور اس کی جڑ توہین رسالت ہے یہ ابوجہل سے شروع ہو کر براستہ نجد ایشیا میں پہنچی جو بھی اس نامور بیماری میں مبتلا ہوا، اس کے سینے میں بغیر علم کی جہالت ثانی بطیفہ کی اکثر غرور، بغیر ہڈی کی حماقت بیضی کی گمراہی ہے، گستاخوں نے توہین رسالت کا نام تو حیدر رکھ لیا ہے۔ (لطیفہ) کسی گستاخ کی گفتگو سن کر ایک بزرگ نے کیا خوب فرمایا اور پچ فرمایا۔

توہین کی خیانت سینوں میں ہے تمہارے بٹ جائے گا جہاں نام و نشان تمہارا تیسرا مسئلہ، دنیا میں کسی ان پر جو بھی ذلت کی معیبت پریشانی، بیماری، غربت بے سگری آتی ہے وہ اُس کے گناہوں کی شامت ہوتی ہے اس لیے ہمارے بزرگ ایسی حالت میں کثرت سے استغفار پڑھنے کا اور توبہ کرنے کو نوافل کا حکم دیتے ہیں۔ یہ مسئلہ ذالک بِمَا قَدْ مَتَّ يَدَاكَ، فرامیہ مستنبط ہوا کہ لَہُ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ، بھی مَا قَدْ مَتَّ کی وجہ سے ہے اور قیامت کا عذاب حریق بھی، دنیا کی خِزْیٌ اور ذلت بے سکونی ہر کافر فاسق کے لیے اور عذابِ حریق سرت کفار کے لیے، بعض علما نے فرمایا کہ عذابِ حریق بھی کافر و فاسق دونوں کے لیے مگر فاسق کے لیے عارضی اور کافر کے لیے دائمی آج کل ملکوں میں انفرادی، اجتماعی، عوامی حکومتی، عدالتی، تجارتی، ملازمتی، ہر طرف پریشانی ہی پریشانی ہے کہ حکومت عدالت سے بدگمان اور عدالت حکومت سے نالاں، عوام دونوں سے پریشان، حکومت توہین عدالت کر رہی ہے اور عدالت توہین حکومت کر رہی ہے بعض سیاسی لیڈر اسلامی حکومت میں رہتے ہوئے توہین اسلام کر رہے ہیں، توہین عدالت پر عدالتیں چل اٹھتی ہیں از خود محاسبہ و گرفت کر لیتی ہیں، مگر ایک سرگرم نسوانی سیاست نے اسلامی قوانین کو دھسیا نہ کہا مگر کسی عدالت سے از خود کچھ نہ کہا، توہین عدالت کا قانون انتہائی حساس و نزاکت خیز بنا لیا مگر توہین رسالت پر کوئی گرفت نہیں، کتنے ہی گستاخ نبوت زبان و قلم سے آزاد اور دندناتے پھر رہے ہیں اسی وجہ سے یہ پریشانیاں، رہشت گردیاں تخریب کاریاں۔ فِی الدُّنْیَا خِزْیٌ ہیں، جو عملی قولی توہین رسالت اور بے ادبی اسلام فسق و فجور بے حیائی فحاشی کا ہی نتیجہ ہے۔ دعا ہے کہ مولیٰ تعالیٰ ان عدالتوں حکومتوں کو عالم عقل ہدایت

اور کتاب منیر قرآن کریم کی روشنی ملے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں، پہلا اعتراض: بغیر علم کہنے کے بعد وَلَا هُدًى
 وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ کہنے کی کیا ضرورت تھی، بغیر علم میں ہی سب کچھ آگیا تھا
 کیونکہ علم سے ہی ہدایت ملتی ہے اور علم سے ہی کتاب کا فائدہ اگر علم نہیں تو کتاب کا ہونا کچھ مفید نہیں
 نہ ہدایت ملے، علم کی نفی سے دونوں کی نفی خود بخود ہو گئی تھی، جاہل کے پاس نہ کتاب ہوتی ہے نہ
 ہدایت جس خوش قسمت کے پاس علم ہو گا اسی کو کتاب بھی ملے گی اور ہدایت بھی، جواب: تین وجہ
 سے یہاں تینوں کی نفی فرمائی گئی۔ پہلی وجہ یہ کہ اس تذکرے سے وضاحت ہو گئی، دوسری وجہ یہ کہ
 علم تین قسم کا ہوتا ہے اور تین ذریعوں سے ملتا ہے۔ پہلا علم فطری، یہ قدرتی آجاتا ہے جیسے کہ ذوق
 سمجھداری تجربہ اور مشاہدہ سے کچھ معلومات حاصل کرنا دوم وہ علم جو کسی کے بتانے سمجھانے سے
 آئے اسی کو ہدایت کہتے ہیں تیسرا علم جو پڑھنے سے آئے اس کے لیے کتاب کا ضرورت بعض لوگوں کے
 پاس پہلی قسم کا علم ہوتا ہے مگر دوسری قسم کا نہیں ہوتا، کسی کے پاس دوسری قسم کا علم ہی ہوتا ہے
 کسی کے پاس تیسری قسم کا ہی۔ مگر یہاں یہ بتایا گیا کہ سچ بچا دل ایسا بڑا جاہل ہے کہ اس کے
 پاس کسی بھی قسم کا علم نہیں صرف بغیر علم کہہ دینے سے یہ بات ظاہر نہ ہوتی۔ تیسری وجہ یہ کہ صَدًى
 کتاب کا علیحدہ نہ کرنا ان کی خصوصی شان ظاہر کرنے کے لیے ہے جس طرح کہ سورۃ بقرہ کی آیت
 ۹۵ میں ارشاد ہے، مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ
 فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ۔ دیکھو یہاں لفظ مَلَائِكَتِهِ میں جبریل و میکائیل داخل تھے
 مگر پھر بھی علیحدہ ذکر کیا خصوصی شان کی وضاحت کے لیے بعض نے یہ جواب دیا کہ علم ہدایت
 اور کتاب منیر میں دلیل و استدلال کے اعتبار سے بہت طرح فرق ہے، جن کا ذکر تفسیر
 عالمانہ میں کر دیا گیا ہے، دوسرا اعتراض، یہاں فرمایا گیا، يُفْضِلُ بَابِ اِفْعَالٍ سے اس کا
 معنی ہے تاکہ وہ گمراہ کرے، ایک قرئت میں یُفْضِلُ، بَابِ مَرْبٍ سے ہے اس کا معنی تاکہ وہ
 گمراہ رہے یا ہو جائے۔ لام تعلیل یہ فرما کر گمراہ ہونے کو مجادے کی علت و مقصد بتایا کہ وہ مجاد
 اس لیے کرتا ہے تاکہ گمراہ ہو جائے، حالانکہ دونوں صورتوں میں یہ مجادلہ علت نہیں بن سکتا
 کیونکہ پہلے معنی میں وہ مجادلے کے ذریعے گمراہ نہ کرتا تھا نہ مجادلے کا یہ مقصد تھا، بلکہ اس
 مجادلے میں وہ یہ ظاہر کرتا تھا کہ میں قیامت اور دوبارہ زندہ ہونے کا منکر ہوں اسی بنا پر وہ
 اسلام و قرآن سے کافر تھا، دوسرے معنی میں بھی علت نہیں بن سکتی کیونکہ وہ مجادلے سے گمراہ نہ ہوا

تھا وہ تو پہلے ہی گمراہ تھا یعنی گمراہی کی وجہ سے مجادلہ کرتا تھا نہ کہ مجادلے کی وجہ سے گمراہی اس لیے
 مجادلہ گمراہی کی علت یا سبب نہ ہوا بلکہ ضلالت و گمراہی علت و سبب بنی مجادلہ کی نہ گمراہ ہوتا
 نہ مجادلہ کرتا، تو پھر لام تعلیلیہ کیوں ارشاد ہوا، جواب قرۃ مشہورہ یقتل باب اِعمال سے ہی ہے
 اور لام تعلیلیہ عاقبت و انجام بیان کرنے کے لیے ہے۔ اور معنی یہ کہ اگرچہ مجادلہ ظاہراً صرف
 انکار قدرت و قیامت کا ہے مگر اس کا انجام یہ ہے کہ وہ من یجادلہ تین طرح لوگوں کو گمراہ
 کرنے کی کوشش میں لگا ہوا ہے، نو وارد اصنی مسافروں جہانوں کو اسلام سے دور رکھ کر دغا
 کر گمراہ کر رہا ہے، نو مسلموں کو پھیلا کر شکوک و شبہات دوسے ڈال کر مرتد بنانے کی کوشش
 اور اپنے بے علم کافر ساتھیوں کو گمراہی پر ثبات و قائم رکھ کر، اور اگر یقتل باب ضرب سے ہوتے
 بھی لام تعلیلیہ فرمانا قطعی درست ہے اور معنی یہ کہ اس لیے مجادلہ کرتا ہے تاکہ گمراہ رہے اور
 لوگوں کو فخر یہ اپنی گمراہی بتائے اپنی مضبوطی پختگی ثابت کرے۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ بِمَا قَدْ صُتَ
 یَعْلَاکَ، یعنی یہ دنیوی دولت اور اخروی عذاب اُس کفر کی وجہ سے ہے جو اسے گروہ کفر تیرے
 ہاتھوں نے آگے بھیجے۔ حالانکہ کفر یہ اعمال اور گناہ تو سارا جہم کرتا ہے صرف ہاتھ تو نہیں کرتے۔ اب
 اس آیت کا معنی یا تو یہ کرنا پڑے گا کہ دیگر اعضا جرم کرتے ہی نہیں یا کرتے ہیں مگر ان پر پکڑ گرفت
 اور عذاب و ذلت نہیں وہ برے نہیں، دونوں نہ ان میں صرف ہاتھوں کے جرائم پر ہیں مگر یہ معنی دیگر آیت
 کے خلاف ہیں۔ جواب۔ جرائم تو سب اعضا ہی کرتے ہیں اور سب ہی بُرے قابلِ عذاب و ذلت
 ہیں مگر صرف ہاتھوں کا ذکر دو وجہ سے فرمایا گیا، ایک یہ کہ انسانی ہاتھ تمام انسانی جسم کے ہر عضو کا ہر اچھے
 بُرے دینی دنیوی کام میں ہر وقت معاون و مددگار ہے تو گویا ہر عضو کا کام اُسی کا کام ہوا اور یہ سارے
 اعضا کا سردار ہوا اور بڑا کارکن، اسی لیے ہاتھ بول کر پورا جہم مراد لے لیا جاتا ہے دوسری وجہ یہ کہ ہر
 عضو انسانی کے ایک دو کام ہوتے ہیں مگر انسانی ہاتھ ایسے بہت سے کام کر لیتا ہے جو دوسرا کوئی عضو
 نہیں کر سکتا غرض کہ انسانی ہاتھ قدرت کا عجیب حیران کن عظیم کرشمہ اور بہترین نعمت ہے۔ محققین فرماتے
 ہیں کہ انسانی ہاتھ تقریباً چونتیس کام کر سکتا ہے مثلاً ۱۔ ہاتھ چمٹا بھی ہے ۲۔ چھیر بھی ۳۔ پاؤں بھی ۴۔ چھری
 بھی ۵۔ خنجر بھی ۶۔ سٹوا بھی ۷۔ قینچی بھی ۸۔ نمبی (چھڑی) بھی ۹۔ پنکھا بھی ۱۰۔ کنگھی بھی ۱۱۔ کنگھی بھی ۱۲۔ جھاڑو
 بھی ۱۳۔ جھانواں بھی ۱۴۔ پٹریا بھی ۱۵۔ قلم بھی ۱۶۔ رتی بھی ۱۷۔ مسواک بھی ۱۸۔ شنگھ بھی ۱۹۔ مٹھوڑا بھی ۲۰
 اشاروں کی زبان بھی ۲۱۔ تھریا میٹر اور تباض بھی ۲۲۔ مورچا اور چمٹی بھی ۲۳۔ رٹ اور بندھن بھی ۲۴۔ گرہ
 اور گانٹھ بھی ۲۵۔ پیالہ بھی ۲۶۔ پیالی اور پرچ بھی ۲۷۔ بچہ اور معذور کے لیے اگلے دو پاؤں بھی ۲۸۔

کھودنے والی کٹی بھی ۲۹ گز میٹر اور قُط بھی ۲۹ گز اور پانچ بھی ۳۱ تبیح کے دلنے اور گنتی کا آدھ بھی۔ یہ تو ہاتھ کے ذاتی کام ہیں اب اس کے تعاون کی شان ملاحظہ ہو ۳۰ سر پر بوجھ اٹھاؤ تو تمام راستہ ہاتھ مدد کا راگ ہاتھ مدد نہ کریں تو یا گردن ہیں یا بوجھ نہیں ۳۱ پیٹھ پر بوجھ لا دو تو ہاتھ پشت بنا ۳۲ کندھوں پر کچھ اٹھاؤ تو ہاتھ سہارا ۳۳ آنکھ سے کچھ نہ دیکھنا چاہو ہاتھ کا پردہ ۳۴ ناک سے بدبو روکنا ہو تو ہاتھ کی ٹاٹ ۳۵ کان سے نہ سننا چاہو تو ہاتھ کی انگلی کان کے اندر یا پھیل کان پر ۳۶ کان سے غور سے سننا چاہو تو ہاتھ کان کے پیچھے ۳۷ اگر زور سے بولنا چاہو آذان وغیرہ میں تو ہاتھ کاتوں کے اوپر نہ گینے پر بوجھ رکھو اور ٹھیراؤ تو ہاتھ کا تعاون ۳۸ تیز چلنا چاہو تو پیروں کے آگے پیچھے ہاتھ بھی حرکت میں معروف ۳۹ بات سمجھانی ہو تو ہاتھ کا اشارہ ۴۰ نغمت کی طرز اور سرود کا راگ بنانا ہو تو ہاتھ کی تحریک نغمہ سازی ۴۱ ہر عبادت میں سب سے آگے، اس طرح کہ آذان میں کانوں پر ۴۲ نماز کے قیام میں ناک پر ۴۳ اگر گھٹنوں پر آجائیں تو رکوع بن جائے ۴۴ کانوں تک اٹھ جائیں تو تکبیر تحریمہ ۴۵ زمین پر رکھے جائیں تو سجدہ ۴۶ رانوں پر آجائیں تو قنوت یا جلسہ ۴۷ شہادت کی انگلی دست بکین میں ۴۸ لڑائی کی سبب انگلی بھی جائیں ہاتھ میں ۴۹ آسمان کی طرف ہاتھ پھیل جائیں تو دعائے زکوٰۃ خیرات صدقات تبرکات ہاتھوں سے ہی تقسیم کئے جاتے ہیں، یہ تھے اس کے دینی تعاون ۵۰ دنیوی صنعت حرفت کاریگری ہاتھ ہی سے کی جاتی ہے۔ ہر بُرے کام کفر شرک بدکاری میں بھی ہاتھ کا بہت دخل ہوتا ہے۔ مثلاً ۵۱ سندھیوں میں لعنت کا بجہ ہاتھ سے بنایا جاتا ہے ۵۲ تماشے کے لیے تال ہاتھ سے ۵۳ اہل عرب میں گالی دینے کا اشارہ انگلی سے جسے سبب یہ کہتے ہیں ۵۴ قرآنی کے اشارے ہاتھ سے ۵۵ ناپے کے زاوے ۵۶ ہلکارے ہاتھوں سے ۵۷ بت پرستی کے شرارے ہاتھوں سے ۵۸ کفر کا ملت مورثا کے سر پر ہاتھ رکھ کر اٹھایا جاتا ہے ۵۹ شہوت رانی بھی ہاتھ سے ۶۰ ماتم میں سینہ کو بی ہاتھوں سے ہی ہوتی ہے۔ غرض کہ دینی، دنیوی اور شیطانی کاموں میں ہر جگہ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ اَی کا ظہور ہے، چوتھا فقرہ یہاں فرمایا گیا۔ لَيْسَ بِظُلْمٍ۔ ظَلَمَ اِسْم مبالغہ ہے جس کا معنی ہے بڑا ظلم کرنے والا، یا ہمیشہ ظلم کرنے والا تو معنی یہ ہوئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بڑا، اور ہمیشہ ظلم کرنے والا نہیں۔ تو گویا چھوٹا ظلم اور کبھی کبھی ظلم کرتا ہے۔ اس طرح تو ظلام میں بڑائی اور ہمیشگی کی نفی ہوئی کُل قطعی نفی نہ ہوئی چاہے تھا کہ لَيْسَ بِظَلَمٍ فرمایا جاتا۔ اس طرح کُل قطعی نفی ہوتی ہے لَيْسَ ظَالِمٌ کا معنی ہے مطلقاً ظلم فرمایا نہیں، اس میں ہر قسم کا چھوٹا بڑا ہر بندے پر ہر زمانے میں ظلم شامل ہو گیا اور لَيْسَ کے فرمانے سے سب کی نفی ہو جاتی جو اب ظَلَامَ فرماتے سے کُل اور قطعی ہر قسم کے ظلم نفی ہو رہی ہے کیونکہ مبالغہ

قلم کا ہے۔ مبالغہ فعلی یعنی کثرتِ فعل۔ مبالغہ زمانی یعنی کثرتِ اوقات۔ مبالغہ افرادی یعنی کثرتِ تعداد۔ مبالغہ صنفی و نوعی یعنی کثرتِ اقسام، لفظِ ظلام کی قاعلیت نے کثرتِ زمان و اوقات بتائی، کیونکہ اسمِ ماضی میں ماضی حال مستقبل تینوں زمانے ہوتے ہیں، اس کے مادہ اشتقاق نے کثرتِ نوعی بتائی، اس کی اسمیت نے کثرتِ فعل بتائی، اس کی جمعیت نے جو جمعیت کی وجہ سے ثابت ہوئی کثرتِ افراد بتائی اس طرح ظلام میں تمام کثرتیں آگئیں اور انہیں نے ظلام کی نفی فرما کر گویا تمام کی نفی فرمادی اور آیت کا معنی یہ ہوا کہ بے شک اللہ تعالیٰ کسی بھی زمانے میں کسی بھی قسم کا ظلم کسی بھی طرح کسی بھی بندے پر نہیں فرماتا ظلام فرماتے سے کلام ہر طرح جاریج مانع ہو گیا۔ ظالم فرمانے سے یہ بات حاصل نہ ہوتی لہذا بظلام فرمانا عینِ درست ہے اور کلی نفی بھی۔

تفسیر صوفیانہ | وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَكَهْدَىٰ ذَٰلِكَ كِتَابٌ مِّنْهُ ثَانِي عِطْفٍ مِّنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيرٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ هَٰذَا ابْنُ الْحَرَبِيِّ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُ يَدَ الْكَافِرِ اللَّهُ يَكْسِي بَظْلَامٍ لِلْعَبِيدِ اِن ہي انسانوں میں کچھ وہ لوگ ہیں جن کے پاس نہ مشاہدے کا علم نہ مراقبے کی ہدایت نہ کتابِ مینر کا آستانہ نہ سراجِ منیر نہ ضمیرِ سینہ کی روشنی وہ نفسِ امارہ کا غلام جہال و فساد کا پیر و کار، یہ بات وادیِ سلوک میں عیاں ہے کہ جس کا ظلم کثیر اس کی ہلاکت قریب اور فنا اس کا نصیب ظلم کی مدد اور مظلوم کی ذلت کرنا لوگوں کو بڑا اثر ہے۔ شرک خفی ہو یا بلی اپنے پر ظلم ہے۔ سب سے بڑا ظلم غیر اللہ کی عبادت ہے کیونکہ مقامِ عبادت سے جدا اور بے موقعہ ہے۔ محرابوں میں مصلوٹوں پر سجدہ اس لیے درست ہے کہ رب تعالیٰ کے لیے وہی عبادت کا حق دار ہے اگر اس میں بھی خلوص نہ ہو تو وہ بھی شرکِ خفی ہے اور جہالِ ستری۔ اہلِ نفاق و ریا، اور اہلِ شہوت و بدعت کا مجادلہ مذموم ہے کیونکہ محض فساد کے لیے ہے۔ لیکن اہلِ معرفت و اہلِ خلوص کا مناظرہ محمود ہے کیونکہ دفعِ شبہات اور طلبِ ہدایت مراطک کے لیے ہوتا ہے۔ یہاں علمِ الہی کی توفیق اور ہدایتِ مصطفائی کی کتابِ مینر کھلی ہوتی ہے جس سے نورِ حق کا ظہور اور باطل کا فناء ہوتا ہے، جاہلِ ضلالت کا جہالِ کثرتِ قبل و قال ہے۔ مگر عالمِ معرفت کا جہالِ ثبوت۔ دعوتِ عمل، اور حصولِ حق ہے۔ جاہلِ ان، ثانی عطف کا مغرور اور اہلِ بدعتِ حق سے مغرور ہوتا ہے لیکن بندۂ عارف طالبِ لطیفہ اور شائقِ سنت ہوتا ہے۔ مجادلِ بے علم کے لیے وعیدِ شدید ہے۔ مناظرہ با معرفت کے لیے وعیدِ حمید ہے تین چیزوں میں احتیاط چاہیے۔ طبیعت کی پہچان میں، مقارنت اور دوستی کے عرفان میں۔ امراض کے بطلان میں، کیونکہ طبیعتوں

میں قوتِ جاہلیت، مقارفت یعنی میل ملاقات میں قوتِ اثریت اور امر میں قوتِ سرایت ہوتی ہے، صوفیا فرماتے ہیں کہ جسمِ انسانی میں تین مختلف قوتیں ہیں، قوتِ دنیوی، قوتِ دینی، قوتِ شیطانی قوتِ دنیوی کے پاس علم ہے، قوتِ دینی کے پاس کتابِ میر کی ہدایت ہے مگر قوتِ شیطانی بغیر علم کا لہجہ دہی و لاکتاب نہیں اسی جاہل کے خیالات وہم قبیح ہے مگر علم صحیح سے کشفِ مزج ہے۔ مجاہدِ مبطل اور تابعِ مغضل دونوں کے لیے خِزئی فی الدُّنیا اور عذابِ خِزئی فی الآخرة کا وظیفہ ہے۔ اور بد خصلتی تکبر ہے، سات عادتوں سے سات چیزیں ملتی ہیں را تکبر سے ذلت و عاجزی انکساری سے کثرتِ محبت و اچھی باتوں سے تعلیم و علم سے مددگار دوستوں کی کثرت و مہ نازم دلی اور محبت سے قلبی خادموں کی کثرت یعنی عطف سے نطف اور عطف اور کشف ملتا ہے و دامِ محبت سے دوامِ اخوت و صدقِ لسانی سے فضل ایمانی ملتا ہے۔ اگر دنیوی ذلت اور اخروی حرقت سے بچنا ہے تو ربِ تعالیٰ سے ہمیشہ جو چیزیں مانگتے رہو و صفاتِ ذمیرہ سے بخل یعنی عالی ہونا و اسلکاتِ جمیلہ کا بخل یعنی زیور۔ (روح البیان) ذالک بما قد مکنت اے بندے وہ غفلتِ قالبی ہے کوئی قلب کا ذلت و عذاب ان خواہشات نفسانی کی وجہ سے ہے جو تعصبِ ضلالت کے تیسرے ہاتھوں نے راہِ سلوک میں بکھیر دی اور دامِ تذبذب منزلِ معرفت میں بڑھا نہیں بغیر علمِ استدلالی اور بغیر ہدایتِ کشف و وجدان اور بغیر کتابِ فرمانِ بے شک اللہ تعالیٰ کسی بندے کو آستانہٴ قدس سے ہٹانے کا ظلم نہیں فرماتا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ان آیات میں فاسقین علی منکرین قیامت کو انیس باتوں میں غور و فکر کرنے کی دعوت دی جا رہی ہے و اے انسان تو صرف چند دنیوی اعمال کا فقط کا سبب ہے نہ خالق نہ قادر نہ قدرتِ فلیقت قبولیت میں اللہ تعالیٰ ہی حق ہے و اُس کی ہی کمالِ قدرت سے ہر اُن مُردوں کو زندگی بخشی جا رہی ہے۔ جتنی بار چاہے کسی کو زندگی عطا فرما دے اس کے لیے کچھ مشکل نہیں و یہ ذہن میں رکھو کہ جتنا چاہا ہو فسق و ظلم شرارت و خباثت سے اپنی جانوں پر ظلم کا لوگے مگر اُس کی قدرتی پکڑ سے مغرور نہیں ہو سکتے لہذا دنیوی ڈھیل پر مغرور مت رہو و یاد رکھو کہ تم کو مرکزِ ضرور زندہ ہونا ہے اور فتنہٴ ذمے کے حساب کے لیے اِن السَّاعَةِ اٰتِیَۃٌ بے شک قیامت آنیوالی ہے و تم نے زندہ ہونا ہے خواہ مرکزِ خاک جل کر راکھ ہو جاؤ و ثبوتِ قیامت اور دوبارہ زندگی پر تین طرح غور کرو پہلے عقلی تجربے مشاہدے کر کے۔ اگر یہ نہ کر سکو تو علمِ والدی سے استدلال کی ہدایت اور کتابِ میرِ حجتہٴ قائمہ والی جرحِ حال حاصل کرو و مشاہدہ یہ کہ اپنے میں غور کرو تم بالکل ہی معدوم تھے کس طرح پیدا ہو گئے و حالاتِ عالمِ نباتات کا خلقت میں تدبیر کے ہدایت اور موت بھی دوبارہ اور زندگی بھی دوبارہ۔ پہلی موت حقیقت و صورت دونوں معدوم

تھیں۔ کُلُّ الشَّيْءِ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّا كُودًا دُسُّوهُ دُهِ
 آیت ۱) دوسری موت۔ تغیر و فراق کہ صرف موت معدوم مگر حقیقت موجود روپوش پہلی زندگی خلقت
 ہے دوسری زندگی بعثت ہے۔ یَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ۔ خلقت ایجاد ہے۔ یَبْعَثُ اعادہ ہے
 خلقت حقیقت بنانا ہے بعثت موت بنانا ہے مگر ہر انسان بلکہ ہر مخلوق میں ہر آن تبدیلی
 ہو رہی ہے نطفے سے ولادت تک ولادت سے قبر تک اس تغیر کا نام موت ثانیہ
 ہے یہ تغیر صرف موت کو ہے حقیقت کو نہیں، موت کو فنا ہے حقیقت کو بقا ہے۔ اَلْحَيَاتِ بِالْقُوَّةِ
 اور حیات بالفعل کافرق، حیات بالقوہ وجود ہے، حیات بالفعل ظہور ہے نطفے اور علقے میں حیات
 بالقوہ ہے، مضغہ اور مولود میں حیات بالفعل ہے۔ نتیجہ میں حیات بالقوہ ہے پودے حیات بالفعل
 ہے مگر پھر اور نہج کافرق، پھر میں زندگی کا جوہر معدوم ہے مگر تراب اور قبر کافرق، تراب میں زندگی
 کا جوہر مفقود و معدوم آئیں میں موجود و مستور۔ اسی لیے تراب سے خلقت ہے قبر سے بعثت ہے
 تراب کی آغوش خالی ہے، قبر کی آغوش بھر پور مگر کیفیت کائنات آٹھ چیزیں ہیں۔ مفقود، موجود، خلقت
 بعثت، حقیقت، موت، تسکین، تغیر۔ ان سب کے لیے اَجَلٌ مُّشْتَرِکٌ ہے مگر اَجَلٌ اور ظہور کافرق،
 تراب سے وجود انسان ہے نطفہ سے ظہور انسان ہے اور اَرْضٍ سے وجود نباتات ہے۔ پانی سے
 ظہور نباتات ہے۔ وجود حقیقت ہے۔ ظہور اُس کا نشوونما ہے مگر اَرِیم اور بوسیدہ ہڈیوں میں زندگی
 مفقود نہیں بلکہ مستور ہے، بوسیدہ اور اَرِیم ہڈی دیکھ کر مطالبہ نہ کرو کہ ہمیں ان میں زندگی دکھاؤ۔
 اس کے لیے بھی اَجَلٌ مُّشْتَرِکٌ ہے۔ نطفے میں انسان اور نہج میں پودا نظر نہیں آتا مگر ہر مسلم کافر نسیم کر لیتا
 ہے۔ نطفے اور نہج کی زندگی ہزاروں سال سے بن دیکھے مانتے ہو۔ آج تم نے خوردبین سے شاہدہ
 بھی کر لیا، اس میں تم کو نہ پہلے یہ سمیت تھی نہ اب ہے۔ آئندہ وقتوں میں اَجَلٌ مُّشْتَرِکٌ میں بعثت ثانیہ
 اور ساعتی ماعت کو بھی دیکھ لو گے۔ ماضی کی دلیل سے مستقبل کو مانو۔ ایک وقت جب صرف نطفہ اور
 نہج دیکھ سکتے تھے اندر کا جوہر حیات نظر نہ آتا ہے پھر یہ وقت بھی آیا کہ تم نے خوردبین سے نطفے میں
 زندگی دیکھ لی مگر ابھی اَرِیم ہڈی میں کسی خوردبین سے بھی نہم حیات نظر نہیں آتے یا اس لیے کہ وہ
 جزو مومن سے بھی چھوٹے ہیں یا اس لیے کہ تم پہچان نہیں سکتے۔ ولایت و نبوت کی آنکھ یہ بھی دیکھ
 لیتی ہے۔ لہذا اپنے ایمان کو اپنی بے علم و ہدایت والی نظر پر موقوف مت کرو بلکہ آستانہ نبوت
 سے ولایت کی خوردبین لگا کر ایمان کا بنیاد و دلیل علمی، استدلالِ حدی اور برحانِ کتابِ نبیر پر قائم
 کرو تاکہ جان لو کہ اللہ ہی حق ہے وہی یَحْيٰی الْمَوْتٰی ہے خلقت وجود اور اعادہ ظہور فرما کر علیٰ کُلِّ شَیْءٍ

قدیر ہے اُس کے لیے نہ خلقت محال نہ اعادہ۔ جلدی مت بجاؤ بلکہ انتظار کرو بے شک قیامت آنے والی ہے سب کچھ دیکھ لو گے۔ اگر تبدیلی کا قانون مقدس ہے تو قانونِ اکمل بھی مقرر ہے نہ وہ مٹ سکتا ہے نہ یہ بدل سکتا ہے نہ ہی بدلا سکتا ہے جب اہل مقرر آئیں تو ہر مرد قبر سے مثل نباتات اٹھ کھڑا ہوگا کوئی جزا کے لیے کوئی سزا کے لیے، ہر مرد صاحبِ قبر ہے خواہ موتِ کفر سے مرے یا موتِ بندہ سے خواہ لحد میں پڑا ہو یا عیش و آرام کے لحاف میں سویا ہو، خواہ موتے سے جاگے دنیا میں یا بعثت سے بھاگے آخرت میں ظاہر غفلت کا نام موت ہے ہر بھکاری کا نام زندگی ہے، ہر تغیر کی پوشیدگی موت ہے ہر تغیر کا تحقق زندگی ہے مٹا اے بندو یہ بھی یاد رکھو کہ انعامِ فنا ہے خلقتِ حیوۃ ہے۔ تفریقِ موت ہے۔ اعادہ بقا ہے۔ تم دیکھتے ہو مانتے ہو کہ دنیا میں ہر قدم پر تغیر تبدل اور تجدد ہے۔ تو مان لو کہ اکمل مسکنی پر ایک اور تبدل و تجدد ہونے والا ہے جو آخری ہوگا۔ نظرِ بعارت سے دیکھ کر ماضی و حال کے تغیر کو مان لیا تو نظرِ بعیرت سے مستقبل کے تغیر کو بھی مان لو اسی کا ماننا ایمان ہے اور اس کا انکار کفر ہے۔ خلقت کے بعد صرف موت میں تغیر ہے وہی نہ آگ جائے تو پودا بیڑھ جائے تو درخت، کٹ جائے تو شہتیر، چر جائے تو تختہ، پھٹ جائے تو ایندھن جل جائے تو راکھ، اڑ جائے تو ذرات، وہی راکھ و ذرات مٹی میں ملے بارش پڑی پھر آگ لگے حقیقت وہی ہے شکلیں بدل رہی ہیں، ہم نے تو سوکھی سواک اگتی دیکھی ہے محابہ نے ملی گھٹیاں اگتی دیکھی ہیں یہ تبدل کب ختم ہوگا یہ تم نہیں جانتے کیونکہ وَمَا أَوْتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (سورۃ اسراء ۱۷) خود ہمارے علم میں کتنی تبدیلیاں کبھی صرف حواس سے کبھی صرف اسٹک سے کبھی خوردبین سے کبھی ایکٹرنکس کا لہروں سے آئندہ کیا ہوگا ابھی تم کو کچھ پتہ نہیں کہ کائنات کے ہر گوشے میں تبدیلی صورت اور بقا و حقیقت کا قانون جاری ہے، بقا و حقیقت کی چار صورتیں اور حالتیں مٹا دانیہ تخم مٹا نمونہ لفظ مٹا کونہ حیات مٹا قطر بقا موت کیا ہے؟ دامنِ قبر میں زندگی کے سوجانے کا نام موت ہے۔

موت نے چھپکے سے آکر کچھ کہا زندگی خاموش ہو کر مو گئی

مگر تم اس نیند کو نیند کی آغوش کو نہیں جانتے نہ جان سکتے ہو۔ لہذا اپنے مشاہدے پر عقیدے کی بنیاد مت رکھو ورنہ نیرایوں حقیقتوں کا انکار کرنا بیڑے گا کیونکہ تم بغیر علم ہو، اگر حواس ناکارہ ہوں تو ہدایتِ اِداک سے کام لینا پڑتا ہے اگر یہ بھی نہ ہوں اور لَا حُدٰی کا اندھیرا ہو تو رُک جاؤ کسی سراجِ بنبر کے دامن میں کتابِ مبینہ کو تلاش کرو، وہ کتاب تم کو بتائیگی کہ تمہارے بدلتے موسموں بہار خزاں، سردی گرمی، خشکی، سیرابی کی طرح عرفانِ حقیقت کے عالم میں بھی تمہاری شکل و صورت پر نواز ہا موسموں کی تبدیلی آتی والی ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ تمہارا نظامِ الاوقات عالمِ صمدیہ کے ایک چھوٹے سے کمرے

مگر عالم حقیقت کا تقویٰ نظام اتنا لمبا کہ فی یوم کان مقدارہ خمسمین آلف سنہ سورۃ
معارف آیت ۱۷) یعنی ایک دن پچاس ہزار سال کا تمہارا موسم بدلتا ہے اور بارش ہوتی ہے تو
اختصاص کی حیات و ربّ کا تغیر و اثبات کا تبدل اور میں کئی ذریعہ ایسے کے تجدّد کا یوم
ظہور ہوتا ہے مگر عالم حقیقت کا جب نفع و ضرر ہوگا تو مبعث من فی القبور کا یوم نشور ہو
جائے گا۔ اس کتاب میرے بغیر تم کچھ بھی نہیں بیان سکتے۔ تمہاری قلت علمی کو دور کرنے کے لیے فقط
یہی کتاب تیرا قرآن مجید تمہارے پاس بھیجا گیا ہے۔ اگر نہ تو تم بغیر علم بھی ولا حدی بھی اور تمہاری
ہر بات مجاہدہ جہالت ہے جس کا انجام جزئی فی الدنیا اور عذاب حریق ہے چاہو تو دامن مصطفیٰ
میں آکر بیچ جاؤ، اور علم و ہدایت پالو نہ چاہو تو نہ آؤ۔ لہذا انکاف فی الذین سورۃ بقرہ آیت ۲۵۶

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ

اور ان لوگوں میں سے ایک گروہ وہ ہے جو عبادت اختیار کرتا ہے اللہ کی ایک فائدہ کیلئے
اور کچھ آدمی اللہ کی بندگی ایک کنارہ پر کرتے ہیں

فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ

اس لیے اگر اس کو پہنچی رہے دنیوی اچھائیاں تب تو سکون ملے روز اگر
پھر اگر انہیں کوئی بھلائی پہنچ گئی جب تو چین سے ہیں اور

أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ

پہنچی اس کو کوئی مصیبت تو دین سے پھیر یا اس نے اپنے سینے کو
جب کوئی جانچ آپڑی منہ کے بل پلٹ گئے

خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكُمْ هُوَ

گھاٹا یا اس نے دنیا اور آخرت میں ۔ وہ ہی بہت
دنیا اور آخرت دونوں کا گھاٹا یہی ہے

الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۱۱ يَدْعُوا مِنْ

ذلت والا ای نقصان ہے جو ظاہر ظہور ہے۔ عبادت دعا مانگتا ہے

مربع نقصان اللہ کے سوا ایسے کو بوجھتے ہیں جو ان کا

دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ

اللہ کے مقابل اُس چیز سے جو نہ نقصان کر سکے اُس کا اور جو نہ نفع دے اُس کو

بُرا بھلا کچھ نہ کرے یہی ہے دور کی گمراہی

ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۱۲ يَدْعُوا

وہی بہت دور پہنچ جاتیوالی گمراہی ہے۔ دعا میں مانگتا

ایسے کو پوجتے ہیں جس کے نفع سے نقصان کی

لَسَنَ ضَرَّةٍ أَقْرَبُ مِنْ تَنْفَعِهِ ۱۳

ہے ایسے مجبور باطل سے کہ اُس کا نقصان زیادہ قریب ہے اُس کے نفع سے

توقع زیادہ ہے بے شک کیا ہی

الْمَوْلَىٰ وَلَيْتَسَ الْعَشِيرُ ۱۴

اَلبتہ برا ہے وہ وہ دوست اور اللہ برا ہے بہت

برامول اور بے شک کیا ہی برا رفیق

ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق، پھلی آیت میں تعلقات | انسانوں کی دوسری قسم کا ذکر ہوا جو کفار کا دہریہ شکر خدا اولہ ہے ان آیت میں انسانوں کی تیسری قسم کا ذکر ہوا جو صوفی دنیوی مفاد کے لیے ایمان لاتے ہیں، دوسرا تعلق

marfat.com

پچھلی آیت میں کفر کی چند قسمیں بیان کی گئیں اب ان آیت میں ان کی دنیوی و اخروی نقصان کا ذکر ہو رہا ہے
تیسرا تعلق پچھلی آیت میں پہلے معبود اللہ تعالیٰ کی قوتوں کا ذکر ہوا، اب ان آیت میں جموعے معبودوں کی کمزوریوں کا
ذکر ہے۔ نشان نزول۔ ایک دفعہ مکہ مکرمہ کے قریب ایک گاؤں کے کچھ لوگ مسلمان ہوئے اس ارادے سے
مسلمان ہوئے کہ ہم کچھ دنیا کالیں گے مگر ہوا یہ کہ وہ بیمار بھی ہو گئے اور ان پر کسی وجہ سے غربت بھی آگئی اور چند
ایک نو مسلمان کے گھر لڑکیاں بھی پیدا ہو گئیں ایک شخص کی گھوڑی نے حمل گرا دیا تو وہ سخت پریشان ہوئے
اور اسلام کو برا بھلا کہنے لگے کہ معاذ اللہ یہ دین برا ہے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی اور ملاحات از خزائن
و امام سیوطی)

تفسیر نحوی

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ مِّنْ أَمَانٍ
بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ أَوْ أُنْقَلَبَ عَلَيْهِ خَيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
وَأَلَيْكَ كَلِمَاتُ الْفُتُورِ۔ واؤسر جملہ اس کے بعد موجود اسم مفعول پوشیدہ ہے من الناس
اسی پوشیدہ کا متعلق ہے یہ جملہ اسمیہ ہو کر متباد ہوا۔ من اسم موصول یہ حرف ذوی العقول چیزوں کے لیے ہوتا
اکثر واحد کے لیے بھی جمع کے لیے بھی آتا ہے یہاں واحد نفی جمع معنوی کے لیے ہے یعنی ایک گروہ
یَعْبُدُ بَابُ نَصْرٍ كَا فَعْلٍ مَضَارِعُ حَالٍ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ عَنِ الْمَشْتَقِ بِمَعْنَى عِبَادَتِ كَرْنَا قَلْبِي هُوَ يَاعِلٍ
یہاں قلبی مراد ہے یعنی ایمان لانا اللہ اس کا مفعول یہ اس کا فاعل پوشیدہ غیر صیغہ ہے جس کا مرجع من ہے
عَلَىٰ اپنے فوقیت کے معنی پر۔ حَرْفٌ اسم مفرد جامد بمعنی لغوی مَذْكُورٌ اجْمَعَةٌ جُزْءٌ۔ اصطلاحی معنی کنارہ ہے۔
لغظوں کو حرف اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ کلام یا کلمات کے اجزاء ہوتے ہیں کسی چیز کے آخری حصے کو کنارہ
اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ چیز کا ایک جز ہے یہاں حرف بمعنی ایمان کا ایک حصہ یا اپنے عقیدے کا ایک
مقصد، دنیوی یا اخروی، یہاں دنیوی مقاصد مراد ہیں یہ جار مجرور متعلق ہے یَعْبُدُ کَا فَعْلٍ زَائِدٌ
سَبَبٌ تَعْلِيلٌ اِنْ حَرْفٍ شَرْطٌ اَصَابَ بَابُ اَفْعَالٍ كَا مَاضِي مَطْلُوقٌ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ اِسْمٌ كَا مَصْدَرٌ هُوَ
اَمْوَآتٍ تَعْلِيلٌ نَحْوِي ہو کر ہوا اَصَابَ بِمَعْنَى دَرَسِي ہونا۔ بھلائی پہنچنا، لگ جانا مَوْبُتٌ سے بنا ہے
ضمیر کا مرجع من ہے منصوب متعلق ہے کیونکہ مفعول پہلے خیر اسم حاصل مصدر جامد بمعنی اچھائی
بھلائی مراد ہے دنیوی نامہ یہ فاعل ہے۔ اَصَابَ سَبَبٌ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے اَطْمَانٌ تِلْكَ
مزید فیہ کا چونکہ باب اَفْعِيَالٌ کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب اس کا مصدر اَطْمِنَانٌ طَمْنٌ سے
بنا ہے بمعنی دل کا سکون ملنا، اس کا فاعل ضمیر صیغہ کا مرجع من ہے یہ جار مجرور ملکہ متعلق ہے اَصَابَ
کا یہ فعل با فاعل اور متعلق مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے اِنْ اَصَابَ کے جملے کی دونوں جملہ شرطیہ ہو کر

ضمیر کا مرجع ہے من مفعول بہ ہے لَا یَضُرُّکَ اِیہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا تاکہ موصول صلہ مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ کا موصول لَا یَنْفَعُکَ بَابِ نَفَعٍ کا مضارع یا نا فاعل نَفَعٌ سے مشتق ہے (بنابہ) بمعنی فائدہ پہنچانا ضمیر مفعول بہ ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف ہے لَا یَضُرُّکَ کے جملے پر دونوں عطف مل کر مفعول یہ ہے یَدْعُوْا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ذَالِکَ حُجُوْا اسم اشارہ مُشَارَہِہ مل کر مبتدئ ہے الضَّلَالُ اسم مصدر بمعنی گمراہی موصوف ہے اَلْبَعِیْدُ اسم فاعل مبالغہ صفت مشبہ بابِ گُرم کا بمعنی بہت ہی دور والی جس میں واپس آنا مشکل ہو یا واپس پہنچنے تک مقصد ہی ہاتھ سے نکل جاتے یہ صفت ہے ضَلَالٌ کی۔ یہ مرکب تو صیغی خبر مبتداء دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ یَدْعُوْا فاعل با فاعل لَام تاکیدیہ من اسم موصول اختلا دی معنی مراد ہی اس لیے ذوی العقول والا لفظ من لایا گیا کیونکہ کفار کے عقیدے میں بُت اُن کے معبود ہیں ان کے نزدیک تو بہت عقل والے ہیں اس سے پہلی آیت میں مَا لَا یَضُرُّکَ اور مَا لَا یَنْفَعُکَ کا آیا وہاں توبوں کی اصلیت کی طرف اشارہ ہے اور یہاں کفار کے عقیدے کی طرف مراد دونوں جگہ ہی بُت ہیں مٹی لکڑی لوہے پتیل کے یا آگ سورج ستارے گائے بیل وغیرہ مگر اسم فاعل مصدر جامد ذر سے ہے مضاعف ہے ضمیر کا مرجع من ہے یہ مرکب اضافی مبتدئ ہے اقْرَبُ اسم تفضیل واحد مذکر باب نصر سے اس کا فاعل اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ ہو ہے جس کا مرجع من ہے من نفعہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اقْرَبُ کا اقْرَبُ اپنے فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتداء خبر کے کی یہ مبتداء خبر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا من کا وہ موصول صلہ مفعول بہ ہے یَدْعُوْا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ لَام کے یُسْ فاعل ذم ماضی مطلق واحد مذکر غائب یہ لَام جواب ہے قول کا یا قسم کا اس لیے ایک ترکیب میں یہاں یَقُوْلُ اَلْکُفَّارُ پوشیدہ ہے اور بعض نحو یوں تے یہاں اَللّٰہ پوشیدہ مانا ہے اور بعض نے یہاں اَللّٰہ پوشیدہ مان کر یَقُوْلُ اَلْکُفَّارُ پوشیدہ مانا ہے یُسْ فاعل ذم ہو ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع صَمُّ ذُبْتُ اَلْمَوْلِ اسم مفرد مصدر بمعنی کوئی سے مشتق ہے وَلَا یَہُتُّ سے بنا ہے بمعنی ذمہ دار ہونا یہ اس کا مصدر ہے۔ جمع اس کی مَوَالِی ہے یہ جمع مکسر منصرف ہے جمع مؤنث مواتات وراصل مؤنث ہے آخر میں ی پر حرکت ماقبل مفتوح لہذا ی کو اُیف سے بدل دیا گیا مولیٰ یہ مصدر بمعنی اسم فاعل ہے یعنی ہر چیز کی ذمہ داری لینے والا مصدر کو مبالغہ کے لیے لایا گیا جیسے زَبَدٌ عَدْلٌ اَلْمَوْلِ مخصوص بالذم یُسْ اپنے فاعل اور مخصوص سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لَام کے برائے شدت کلام بمعنی سخت بُرا یُسْ فعل ہو ضمیر مستتر اس کا فاعل اَلْعَشِیْرُ اسم فاعل مبالغہ صفت مشبہ بابِ گُرم سے بر وزن فَعِیْلُ عَشْرٌ سے مشتق ہے بمعنی زندگی گزارنا اسی سے ہے

عیش و عشرت، عیش کا ترجمہ ہے ہر وقت ساتھ رہنے والا، یا ساتھ تباہی و آلام راہ ہے پکا دوست، فرابت دار، اہل خانہ، یہاں پہلے معنی میں ہے۔ یہ مخصوص بالتم، جس سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مخلوق ہو، پہلے جس کے جملے پر دونوں عطف مل کر مقولہ ہوا پر شیدہ یَقُولُ کے جملے پر سب مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنُ يُعْبِدُ اللَّهَ عَلَى حُرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ
تفسير عالمانہ | طمأننت به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خير الدنيا
والآخرة ذالك هو الخسران المبين باعتبار دین چتر قسم کے لوگوں کا ذکر قرآن مجید
میں فرمایا گیا ہے۔ مومن و کافر، منافق و سائر مذنب لا مثزل، مومن وہ جو ظاہر باطن
عملاً قولاً اسلام کو مانے، اس میں متقی اور فاسق شامل، کافر وہ ہے جو ظاہر باطن عملاً قولاً اسلام
کو نہ مانے اس میں مشرک اور دھر یہ بھی شامل منافق وہ عیالین میں مکمل کافر ہو مگر ظاہراً قولاً عملاً،
مسلمان اور مومن بنے، سائر وہ جو باطن میں مکمل مومن ظاہر میں عملاً یا قولاً کافر ہو۔ اس میں وہ شخص
بھی شامل جو اپنے اسلام کو چھپائے رہے مرنے تک جیسے حضرت ابوطالب اور حضرت آسیہ قریظ
کی بیوی اور وہ بھی شامل جو پہلے ظاہر مسلمان ہو مگر کفار میں ریکہ جان بچانے کے لیے مرتد بن جائے
مذنب وہ شخص جس کا کسی بھی دین پر کامل بھروسہ نہ ہو نہ کفر پر نہ اسلام پر اور دل سے کوئی دین قبول
نہ کرے۔ مثزل، وہ شخص جو دنیاوی لاپچھے کے لیے دین قبول کرے اسلام میں فائدہ اور عیش و آرام
نظر آئے تو سچا پکا ظاہری باطنی مسلمان بن جائے اور اگر تکلیف آجائے تو اسلام چھوڑ دیے اس عقیم
سے سائر کی دو قسمیں ہو گئیں۔ سائر دائمی و سائر عرضی، مومنین کا ذکر کیا آیتھا الذین امنوا
سے فرمایا جاتا ہے۔ کافیرین کا ذکر کیا آیتھا الکا فرون سے فرمایا جاتا ہے۔ منافقین کا ذکر
منافقین کے لفظ سے کیا گیا سائرین دائمی کا ذکر سورۃ مومن آیت ۲۵ میں اس طرح فرمایا گیا وَقَالَ
رَجُلٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ سائرین عرضی کا ذکر سورۃ نحل کی آیت ۱۰۷ میں اس
طرح فرمایا گیا۔ مَنْ كَفَرِيَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ
مذنبین کا ذکر سورۃ نسا کی آیت ۱۴۳ میں اس طرح فرمایا گیا۔ مَذْنِبٌ بَيْنَ بَيْنٍ ذَالِكُ لَا إِلَهَ
هُوَ لَا يَرْكَدُ لَا يَأْكُلُ هُوَ لَا يَعْيَى مومن ایمان لاتا ہے عبادت کے لیے سائر ایمان چھپاتا ہے خات
کے لیے۔ منافق ایمان لاتا ہے شرارت کے لیے مذنب ایمان لاتا ہے آزمائش کے لیے
مثزل ایمان لاتا ہے لاپچھے کے لیے ان آیات میں ایسے ہی بیوقوف اور بد قسمت لاپچی مثزل

لوگوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے، اُس زمانے میں یہ لوگ قیدِ بنی حلاف اور بنی غطفان کے بدوی اور کچھ اعرابی قبائل کے گنوا اور موثقیہ القلوب میں سے شیمہ ابن ربیعہ، اقرع بن حابس عینینہ بن بدر عباس بن مرزاس جیسے نو مسلم اُن پڑھ لوگ تھے۔ از تفسیر روح المعانی و نیشاپوری: چنانچہ فرمایا جا رہا ہے کہ لوگوں میں سے کچھ وہ لوگ ہیں جو اسلام کو قبول تو کر لیتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ کی عبادت دل کی گہرائیوں عقل کی سچائیوں، باطن کے خلوص ظاہر کی محبت سے نہیں کرتے لاپبی طبیعت مفاد پرستی کی عادت کے ایک کنارے پر رہ کر کرتے ہیں کہ ایک طرف تیا دین اسلام اور دوسری طرف پرانا دین کفر ہوتا ہے ہر وقت ہر حالت ہر مقام میں ان کی کیفیت ہوتی ہے کہ کچی عادت پریشان عقیدت مطلبی تطرت، پیٹ پرستی، فخر ہیں تزلزل اور سر آ میں تذبذب رہتا ہے، اگر اصابہ خیر، دنیوی اچھائی بھلائی مال دولت آل اولاد عیش و آرام، عزت، نصرت ملتی رہے دل کی خواہشات پوری جانوروں کی نسل برحق اولاد میں صرف بیٹے ہی پیدا ہوتے رہیں تو وقتی طور پر مطمئن اور اسلام پر ثابت و قائم رہتے ہیں مگر قلبی اطمینان پھر بھی نہیں ملتا ہر وقت دھڑکا لگا رہتا ہے کہ کہیں جھپن نہ جائے کہیں لٹ نہ جائے اس تذبذب میں غازی اسی فکر کی دعائیں، عیش ملتا رہے تو ان کے نزدیک اسلام سچا اور اگر اصابہ فتنہ، کبھی ان کو آزمائش مصیبت نقصان غربت، اولاد میں بیٹیاں، جانوروں میں خرابی نسل ہو جائے یا کبھی مخلص مسلمانوں کی طرح دین کی خاطر کسی قسم کی قربانی دینی پڑے یا اپنی ہی کسی حماقت سے کوئی دنیوی تکلیف ہو جائے تو دین کو منحوس و ملعون اور برا کہتے ہوئے۔ انقلب علی وجہ سے اپنے پہلے دین پہلی صورت و حالت کفر کی طرف پلٹ جاتے ہیں۔ اسلام کو چھوڑ کر مرتد ہو جاتے ہیں نہ ایمان کی قدر نہ آخرت کی فکر، مگر اس پھر جانے پلٹ جانے سے کسی کا بگاڑ اللہ رسول یا اہل ایمان کا کیا نقصان ہوا اپنی ہی خیر الدنیا و الاخرۃ۔ دنیا کا بھی نقصان اور خسارہ ہوا اس طرح کہ اسدم کی وجہ سے جو عزت، کرامت، امامت، بیات ملی تھی سب پر بادِ مال تباہ جان ضائع کیونکہ مرتد کی سزا قتل ہے۔ مالِ خیمت بنتا لیب ظلی ختم آخرت بھی خراب اس طرح کہ نہ مقام و نہ بیت نہ منصب نہ شہادت نہ قائدہ عبادت جو تھوڑے بہت عمل صالحہ کئے تھے وہ ختم، عزت کی امید ختم، وطن سے بھاگے تو بے وطن ہوئے، بے تو قتل ہوئے، اور مگر بھی چھٹکارا نہیں، قبر کا عذاب محشر کی ذلت جہنم کی سختی، دائمی مصیبت، ہائے نادان تو نے کیا پایا تھوڑی لاپبی میں سب ہی گنوا یا، ایسے متزلزل لوگوں کو آخرش اسلام کی کیا قدر۔ یہ بات نہ بے شکر سے ابھر جلتے ہیں نہ بے مبرے غریب جانتے ہیں مگر حقیقت یہ ہے ذالک ہوا الخسرات المبین۔ وہ ہی

سب سے بڑا ظاہر کھلا نقصان ہے، اگر اسی حالت میں موت آگئی تو پھر معلوم ہوگا کہ اسے انسانوں خود اپنا کیسا ہلاکت والا نقصان کر لیا، قربان جاؤ نہیں اپنے رب کریم عظیم پر کہ کس طرح شفقت و محنت سے اپنے نادان بندوں کو سمجھا رہا ہے۔ **يَدْعُوا إِلَىٰ حَقٍّ ۖ وَمَا لَٰهُ لَا يَنْفَعُهُ ذَٰلِكَ ۖ هُوَ الضَّالُّ ۚ اَتَبْعِدُ يَدْعُوا مَنۢ فَتًى ۚ اَفَتُوبُ مِنۢ نِّفَعِهِ ۚ لَيْسَ اَلْمُؤْمِنُ وَ اَلْمُؤْمِنَةُ ۚ اَلْعَشِيرُ ۚ** کتنا کم عقل ہے انسان کہ اپنے رب تعالیٰ رحیم و کریم متعم و محسن قادر و قیوم کو چھوڑ کر ان بے جان مورتیوں بتوں اینٹوں پتھروں اور چاند سورج ستاروں کو بنادنی معبود سمجھ کر ان کو درپوش دیوتا بنا کر ان کی عبادت کرتا ان سے دعائیں مانگتا ان کو کار ساز حاجت روا سمجھتا ہے جو حقیقتاً نفعاً ان پر جا کرنے والوں کا ذمہ بھر نقصان نہیں کر سکتا اگرچہ پوچھا نہ کریں بلکہ ان کو توڑیں پھوڑیں اور حقیر مٹی سمجھ کر گندگی میں پھینک دیں اور یہ بے نقوف انسان ان بتوں کو پوجتا ہے جو ذمہ بھر کسی کو کسی قسم کا نفع نہیں دے سکتے۔ اگرچہ یہ کفار ساری عمر ان کی عبادت میں مانتا رہے مگر زندگی گزار دیں، ان مرتد مسخر نزل لاپرواہی کفار کو سمجھ نہیں کہ وہ بت پرستی کتنی دور کی گمراہی ہے اور گمراہ اپنی گمراہی میں بھٹکتا بیا بان کفر میں اتنی دور نکل جاتا ہے کہ اُس کے واپس آنے بچتے رائے پانے بھی منزل پر پہنچنے کی کوئی اُمید نہیں رہتی، یہ دنیوی فائدہ کی خاطر مسلمان بننے والے اور دیگر کفار اور معائب و جہاد سے گھبرا کر مرتد ہو جانے والے اُن بڑے کافروں سے اس گائے عقیدہ بنائے ہوئے ہیں کہ یہ بڑے پندت پادری دنیا میں حاجت روا، آخرت میں شفاعت و سنایش کر کے بچانے والے ہیں ان ہی کے کہنے و رغلا نے سے بتوں کو دنیا ہی میں معبود سمجھ لیا آخرت کا شفیع بنایا، لیکن اگر دلائل عقلی مشاہدے اور عملی تجربے سے خود ہی اندازہ لگائیں تو معلوم ہو جائے گا کہ ان کا نقصان تو اتنا قریب ہے کہ دنیا میں ہی دیکھ لیں گے کہ جن کی باتوں میں آکر ان پر دنیا کی ذلت غربت ہلاکت پڑی وہ ان کو کسی میں مصیبت سے نہ بچا سکے نہ عیش و اولاد و دلا سکے، نہ ان کے یہ بت ہی کچھ نفع دے سکے ان کا نقصان تو اتنا قریب میں ہی مل گیا اور نفع اتنا دور کہ صرف تصور و خیال کی اُغروی اس اُمید میں کہ یہ تیامت شفاعت کر کے بچا لیں گے یعنی نقصان تو یقینی ہوا بلکہ پالیا اور نفع صرف ایک وہم وہ بھی بہت دور آخرت میں یہ بھی بہت جلدی جان جاؤ گے کہ لیس المؤمنین، کتنا برا ہے وہ جس کو تم نے اپنا مولیٰ مددگار والی وارث سمجھ لیا تھا فقط اس کے زہانی کلامی وعسے و نعرے سن کر اور کتنا برا ہے وہ بے بس احمق دوست و سرپرست جس کے ساتھ لگنے سے ہمیشہ بے عزتی اور

نقمان ہی ملے۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال۔ وَ مِمَّنِ الْتَمَسَ فِي دُوقُولِ بَعْضٍ نَعْبَانِ
 اس سے مراد ایک یہودی ہے۔ مگر یہ قول غلط ہے، اس لیے کہ یہودی لوگ۔ يَدْعُوْنَ مِمَّنِ دُوقُولِ اللَّهِ
 نہیں ہوتے، ان کا کفر عزیر بن اللہ، کہنا دین سنح کرتا، قرآن اسلام اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 وعلیٰ علیہ السلام کو نہ ماننا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ وَ مِمَّنِ الْتَمَسَ فِي دُوقُولِ بَعْضٍ سے مراد چند اعرابی
 اور بدوی کفار ہیں یہ ہی قول درست ہے۔ اعلیٰ حرف میں تین قول، بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے
 کنارے پر بعض نے کہا اس کا معنی شک پر بعض نے کہا اس کا معنی ہے شرط پر تینوں قول درست
 ہیں اور تفصیل یہ کہ یہ شکی مزاج شروع دن سے اسی شرط پر مسلمان ہوئے تھے کہ ہم کو خوب دین
 ملے ہی وجہ ہے کہ ہر ہر معاملے میں ہٹے ہٹے ایک طرف رہتے ہیں محبت سے آگے بڑھ کر دین
 کے کسی کام میں دلچسپی نہیں لیتے یہ کہ مرجع میں دو قول بعض نے اس کا مرجع اسلام کہا۔ بعض نے
 کہا اس کا مرجع، دنیوی خیر ملنا ہے دونوں قول درست اور معنی یہ ہوئے کہ اس دنیوی خیر خیرات
 مال متاع ملنے کا وجہ سے دین اسلام پر مطمئن ہو گئے، اِنْ تَقْلُبْ فِي دُوقُولِ بَعْضٍ نَعْبَانِ
 معائب دیکھ کر اپنے چہرے کے بل او نہ جھکے گئے یعنی حوصلہ ہار دیا دین کے کام چھوڑ دئے اور
 کہتے پھرے کہ ہم کفر میں ہی اچھے تھے بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے کہ مرتد ہو کر پھریت پرستی
 میں مبتلا ہو گئے۔ یہی قول درست ہے و جبہ میں دو قول بعض نے کہا اس سے مراد پہلا کفر یہ
 دین بعض نے کہا اس سے مراد منہ پھرانا خسر الدنیا کی قرئت میں تین قول۔ اِذَا يَخْسِرُ فَعَلْ مَا فِي هِ
 اِذَا يَخْسِرُ اسْم فاعل ہے اِنْ دُونَ قِرْمُوتِ فِي اس کا فاعل مَنْ يَخْسِرُ ہے اور الدنیا وَالْآخِرَةُ
 طرف ہے اس لیے منصوب ہے اِذَا يَخْسِرُ الدنیا ہے۔ یہاں خسران مبتدا مضاف اور
 الدنیا وَالْآخِرَةُ مضاف الیہ لہذا مجرور ہے۔ پہلی قرئت ہی مشہور اور جاری ہے ترجمہ
 پہلی قرئت میں نقصان پایا اس نے دنیا و آخرت میں دوسری قرئت میں ترجمہ نقصان پانے
 والا ہے دنیا و آخرت میں، تیسری قرئت کا ترجمہ، دنیا و آخرت کا نقصان، يَدْعُوْنَ دُونَكَ ارشاد
 ہوا دونوں میں تین قول بعض نے کہا، پہلے کا معنی عبادت کرتے ہیں، دوسرے يَدْعُوْنَ کا معنی بجا
 ہیں بعض نے کہا دونوں کا معنی عبادت کرتے ہیں بعض نے کہا کہ دونوں کا معنی پکارتے
 ہیں مگر پہلا قول درست ہے۔ ذَالِكُ فِي دُوقُولِ بَعْضٍ نَعْبَانِ سے مراد کفار کی عبادت
 ہے بعض نے کہا اس سے مراد آخرت اور دنیا کا نقصان ہے، دونوں قول درست ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ یاد رکھو کہ ایمان مثل بھیجی ہے فائدے اس میں مصائب بھی ہیں آرام بھی مگر دونوں سے مومن کا امتحان ہے۔ منافق کے لیے یہ مصائب رقتہ ہیں متزلزل کے لیے کسوٹی ہے، اور مومن غلص کے لیے پرچہ امتحان، یہ فائدہ۔ اَمَّا بَشَرٌ مِّثْلُكَ فَتَقْتُلُ الْفَلَكَبَ دَاخِلًا سے حاصل ہوا، دوسرا فائدہ، شاندار عبادت صبر ہے، اور بدترین گناہ مالوسی ہے کیونکہ مالوسی انسان کو کفر تک پہنچا دیتی ہے۔ یہ فائدہ۔ اِنَّ قَلْبَكَ عَلَى وَجْهِهِ کی تفسیر عالمانہ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ یہ آیت مسلمانوں کو بتا رہی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ہر بات پر یقین کامل رکھنا چاہیے نہ شک کرو نہ مالوسی، اللہ تعالیٰ کی بات انبیاء کرام علیہم السلام اور اب تاقیامت آقا و کائنات حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بات صحابہ سے صحابہ کا تابعین سے تابعین کی تبع تابعین سے ان کی آئمہ اربعہ سے ان کی بات اب علما محدثین مفسرین شارحین فقہاء سے لہذا اب تکمیل ایمان کے لیے یقین قلبی سے ان آستانوں سے پختہ تعلق ہی ایمان لانا ہے کہیں پر بھی شک ہوا تو ایمان ناقص ہے۔ یہ فائدہ خیر الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ کا فرمانے سے حاصل ہوا۔ ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ قانون شریعت احکام القرآن کے مطابق جو شخص ظاہر مسلمان ہو اس کو ظاہری شریعت میں مسلمان ہی مانا جائے گا اور اُس پر اسلام کے پورے قوانین نافذ ہوں گے خواہ وہ شخص باطن میں منافق ہو یا مذہب یا متزلزل اسی طرح سائر شخص کو شرعاً ظاہر غیر مسلم ہی مانا جائے گا اور اُس وقت تک اُس پر اسلام کا کوئی قانون نافذ نہ ہوگا جب تک وہ علانیہ یا دو گواہوں کے سامنے اپنا اسلام ظاہر نہ کرے سائر خواہ دائمی ہو یا عارضی، اگر کوئی کفار سے جان بچانے کے لیے ان کے جبر کرتے پر کافر ہو گیا اور اُس کا یہ کفر مشہور ہو گیا تو اگرچہ وہ باطن میں مسلمان ہی ہے اور بارگاہ الہی میں وہ مرتد نہیں ہوگا مگر شرعاً اُس پر واجب ہے کہ کفار سے آزاد ہو تو پہلا کام یہ کرے کہ اپنا اسلام اور اتنا عرصہ قلبی کیفیت کو مسلمانوں کے سامنے اپنے قول و عمل سے ظاہر کرے جب تک ایسا نہ کرے گا اس وقت تک گناہگار ہونے کے علاوہ شرعاً اسی کو کافر و مرتد ہی سمجھا جائے گا۔ یہ مسئلہ۔ مَن يَعْبُدِ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ مِّنْهُ مَنَعَهُ اللَّهُ فَتَقَرَّبَ إِلَىٰ حَرْفٍ مِّنْهُ مَنَعَهُ اللَّهُ فَتَقَرَّبَ إِلَىٰ حَرْفٍ مِّنْهُ مَنَعَهُ اللَّهُ فَتَقَرَّبَ إِلَىٰ حَرْفٍ مِّنْهُ مَنَعَهُ اللَّهُ فَتَقَرَّبَ إِلَىٰ حَرْفٍ مِّنْهُ اور عبادت کا انکار نہ فرمایا بلکہ طریقہ قلبی کو برقرار فرمایا، ایسا شخص شرعی کافر تب ہوگا جب اِنَّ قَلْبَكَ کا ارتداد ظاہر ثابت ہوگا۔ مگر جب تک اِطْمَآنِیْہ کا ظہور رہے گا تو اگرچہ غلص مومن کی طرح اُس کا اطمینان نہ ہو پھر بھی مسلمان ہی مانا جائے گا، عِنْدَ اللَّهِ منافق کافر ہے، اُس کے لیے

ابدی جہنم ہے۔ سائر ابدی مومن ہے اُس کے لیے قیامت میں یا بخشش یا تخفیف عذاب، مذہب اور منزل اگر ایمان پر سزا توفیق جنتی ہے ورنہ پکا کافر مرتد۔ دوسرا مسئلہ مسلمان کی دینی عبادت قبول ہے جو ذوق شوق محبت مومن اُلفت غلوں نیت صادقہ یقین کاملہ اور قلبی گہرائیوں سے کی جائے، مارے باندھے کسل مندی تھکاوٹ، اینٹھتے انگرٹیاں لیتے، بہانے کرتے، سُستی دکھاتے غفلت لا پرواہی بے یقیندہ دلی مایوسی بے رغبتی سے، یا اسلام کو صرف ماتھے کا ٹیکہ سمجھتے ہوئے عبادت کرنا، نامقبول بلکہ مردود ہے اگر اسلام کو دلی گہرائیوں سے کی پتھائیوں عقل کی تنہائیوں اور شکل صورت لباس خوراک میں داخل اور شامل نہ کیا جائے تو ایسا عمل مردود ہے کل قیامت میں منہ پر مار دیا جائے گا یہ مسئلہ مَنْ یَقْبِدُ اللہَ عَلٰی حَرْفٍ دَاخِلٌ اَفْرَاسٍ سے مستنبط ہوا۔ ہر شخص کی بے رغبتی دالی عبادت علی حَرْفٍ ہے مسلمان کمران روحانی ایمانی بیماریوں سے بچنا چاہیے۔ ننگے سر نماز پڑھنا بھی ابلہیت ہے اور عیسائیت کا فیشن۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا کہ لَا یَقْضٰ وَلَا یَنْفَعُ یعنی بتوں سے نہ نقصان نہ نفع، پھر فرمایا گیا کہ نقصان قریب ہے نفع سے پہلے دونوں کی نفی فرمائی گئی پھر دونوں کا ثبوت یہ تضاد کیوں؟ جواب، یہ تضاد نہیں بلکہ پہلے اصل حقیقت کا بیان ہے پھر کفار کی غلط عقیدت کا۔ یعنی اصلیت تو یہ ہے کہ نہ نقصان نہ نفع مگر کفار کی عقیدت بتوں کے متعلق یہ ہے کہ کفار کی شفاعت کریں گے، فرمایا یہ جارہا ہے کہ جس شفاعت کی تم آس اُمید لگائے بیٹھے ہو وہ تو بہت دور، لیکن ان کا نقصان بہت جلدی دنیا میں ہی ذلت و قتل و قید سے شروع ہو جائے گا اور پھر مرتے ہی ان کا نقصان شروع، دوسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا۔ اِنْ اَصَابَ خَيْرٌ اَوْ اَصَابَ شَرٌّ فَخَسِرَ خَسِرَ کے بعد شَرُّ ہوتا چاہیے تھا کیونکہ خیر کا مقابل شر ہوتا ہے نہ کہ فتنہ، فتنہ کا معنی ہے آزمائش دنیا کی تو خیر بھی آزمائش اور فتنہ ہے جواب۔ یہاں خیر کے بعد بجائے شَرِّ فرمانے کے۔ فتنہ فرمایا گیا دو وجہ سے پہلی وجہ یہ کہ یہاں محاورے اور رواج کا لحاظ رکھا گیا ہے اور محاورے میں خیر کو فتنہ نہیں کہا جاتا بلکہ نصرت کہا جاتا ہے۔ فتنہ سے مراد شر ہی لیا جاتا ہے اسی لیے فساد کے ہم معنی فتنہ بولا جاتا تھا مثلاً فلاں شخص نے فتنہ فساد مچا دیا، دوسری وجہ یہ کہ اگرچہ خیر بھی ایک آزمائش یعنی فتنہ ہی ہے ہر مومن و کافر کے لیے، مگر کفار یہ نہیں سمجھتے۔ وہ دنیوی خیر یعنی امیری دولت مندی کو اپنی حقیقت سمجھ لیتے ہیں، اور شر سے گھبراتے ہیں اسی کو فتنہ کہتے ہیں اسی لیے یہاں اِنْ اَصَابَ شَرٌّ

مصلبتوں اور اسلام کی خاطر قربانی دینے کو قہر فرمایا گیا، ایک روایت میں ہے کہ ایک یہودی مسلمان ہوا کچھ دنوں بعد وہ سخت بیمار ہو گیا، پھر کسی حادثے میں اس کا ایک بیٹا مر گیا، ایک دن اس کا گھوڑا بھاگ گیا، تو وہ یہ سمجھا شاید میرے مسلمان ہونے کی وجہ سے یہ مصیبتیں مجھ پر آرہی ہیں، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ میری بیعت اسلام واپس کر دیجئے میں مسلمان ہو کر بہت مصیبتوں میں گھر گیا ہوں، میں اسلام کو چھوڑنا چاہتا ہوں، آپ نے فرمایا اسلام کی بیعت نہیں ٹوٹتی اور تیری یہ مصیبتیں شاید تیری آزمائشیں ہوں، اسلام مثل بھی کھوٹے کو تپا کر رگڑا دے کر کھرا بناتا ہے، تو کچھ دن صبر کر۔ اُس نے صبر کر لیا تو واقعی پھر ہر طرح کا اطمینان مل گیا۔ تیسرا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا یَذْعُوْنَ مَالًا یُّفْتَرُوْنَ ۚ وَمَالًا یَنْفَعُهُمْ مَّا مَوْلٰهُمُ فِیْ غُفْلٍ ۚ وَاللّٰہُ لَیْسَ بِاَعْمٰی ۚ ثَابِت ہوا کہ بُت مراد ہیں، لیکن پھر فرمایا گیا۔ یَذْعُوْنَ کَمَنْ فُتِنَ ۚ اَفْخَرُ ۚ مَن مِّنْ مَّوْضُوْعٍ غُفْلٍ ۚ وَاللّٰہُ لَیْسَ بِاَعْمٰی ۚ۔ حالانکہ مفسرین فرماتے ہیں کہ دونوں جگہ بُت ہی مراد ہیں، تو پھر یہاں مَن کیوں فرمایا گیا، توں کے لیے تو مَن نہیں آسکتا یا کہ یہاں بُت مراد نہیں ہیں۔ جواب۔ دونوں جگہ بُت ہی مراد ہیں مگر مَّا مَوْلٰهُمُ استعمال فرمانے کا یہ ہے کہ پہلے حقیقت کا بیان ہے۔ اور بعد میں کفار کی عقیدت کا اظہار ہے۔ یعنی حقیقت تو یہی ہے کہ تمام بُت اور کواکب چاند سورج بانور درخت وغیرہ جتنی چیزوں کو کفار پرستتے ہیں وہ سب بے عقل چیزیں ہیں۔ لہذا مآرِشاد ہوا۔ لیکن کفار اپنی عقیدت اپنے نظریے اپنے خیال میں ان کو بہت بُرا عقل والا دانا بنیا سمجھ کر ان کو معبود بنائے پھرتے ہیں، اُن کے جھوٹے اور غلط عقیدے کے اظہار کے لیے مَن مَّوْضُوْعٍ ارشاد ہوا۔ بعض لوگوں نے یہ جواب دیا کہ پہلے کلام میں بُت مراد ہیں، مگر دوسرے کلام میں کافر لیڈر پنڈت پجاری اور کفر کے پیشوا مراد ہیں، اور یہ دوسرا جملہ پہلے جملے سے علیحدہ ہے اس دوسرے جملے کا تعلق۔ لَیْسَ السُّوْیَ وَ لَیْسَ الْعُشَیْرُ ۚ سے ہے۔ یعنی گمراہ کرنے والوں کو حاجت روا کار ساز سمجھ کر پکارتے ہیں، بتانا یہ مقصود ہے کہ عبادت کرتے ہیں مآ کی اور پکارتے ہیں مَن کو معبود سمجھتے ہیں مآ کو نیفیع سمجھتے ہیں مَن کو یا مطلب یہ کہ کبھی مآ کو پکارتے ہیں کبھی مَن کو یا یہ کہ کچھ کفار مآ کو پکارتے ہیں کچھ مَن کو یا اس طرح کہ بڑے کفار بتوں کو اور چھوٹے اُن بڑھ جاہل غریب کفار بڑے کفار کو پکارتے بھی ہیں ان کی پوجا پاٹ کرتے ہیں، ان کو اپنا رب سمجھتے ہیں۔ ان مختلف کفریات کو ظاہر کرنے کے لیے پہلے مآ فرمایا

گیا پھر میں ارشاد ہوا۔ وَاللّٰهُ وَمِنْ سُوْلِهِ اٰهْلَمَدُ بِالْمَوَاتِ۔

تفسیر صوفیانہ | وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَّعْبُدُ اللّٰهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَاِنْ اَمَّا يَهُ خَيْرٌ مِّنْ اَطْمَاقٍ
 بِهٖ۔ وَاِنْ اَمَّا يَهُ فَنُتْنَةُ نِ الْقَلْبِ عَلٰی وَجْهِهِ خَيْرٌ مِّنْ الذَّنْبِ
 وَالْاٰخِرَةُ ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِيْنُ۔ لوگوں میں کچھ ایسے مسلمان ہیں جو نام اور کام
 کے تو مسلمان ہوتے ہیں مگر نیت اور مقصد کے سگڑ ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت تو کرتے ہیں مگر
 خواہشات دنیا کے کنارہ پر کھڑے رہ کر ان کے ہر عمل و عبادت میں دنیا کی لالچیں بھری ہوتی ہیں، پیر
 بنتے ہیں تو گدے بنانے کے لیے مرید بنتے ہیں تو دنیا کمانے کے لیے خطیب بنتے ہیں تو دنیا بھلانے
 کے لیے مقتدی بنتے ہیں واقعی جگانے کے لیے امام بنتے ہیں تو روٹی کمانے کے لیے، اگر دنیوی
 دولتیں مرضیں اور رُس پستد خیرات و بھلائیاں ملتی رہیں تو پیر بھی اچھا مرید بھی پیارا خطیب بھی
 پسندیدہ مقتدی بھی شاندار مثلے مریدوں اور مقتدیوں کی مرضی کے اٹھانے پیر و خطیب کی مرضی کے اور
 پیر سے مرید کی خواہشات دنیوی کے تعویذات خطیب سے اپنی آزادی عیاشی کے مسائل نہ ملے
 تو اقتداء ختم ہوئی بیعت ٹوٹ گئی، اِنْقَلَبْ عَلٰی وُجْهِكَ كَسٰی دوسرے پیر کی تلاش شروع، دوسرے
 خطیب کا چناؤ کیا جو شریعت کے سخت مسائل نہ بتائے جہنم سے نہ ڈرائے رشوت و مود کے
 مثلے نہ سناٹے بلکہ ہر طرح کی آزادی دلائے، یہی وہ بد نصیب پیر مرید امام و مقتدی خطیب
 نمازی ہیں کہ خَيْرٌ مِّنْ الذَّنْبِ وَالْاٰخِرَةُ۔ جن کی دنیا بھی برباد آخرت بھی تباہ، سچی پیری مریدی،
 امامت و خطابت تو یہ تھی کہ دنیا سے بے رغبتی عبادت سے رغبتی شریعت کے معاہدے سے طرقت
 کے مراتب حقیقت کے مکاشفے میں کامیابیاں حاصل کی جائیں پیر کامل کا تو فرض ہے کہ مریدین
 کو دنیا پرستی سے حٹا کر درِ مصطفیٰ پر گرا دیتا، خطیب اپنی تقاریر سے سنیں کو مدینہ بنا دیتا
 امام اپنی جماعت میں کعبہ دکھا دیتا، مگر فی زمانہ نہ پیر میں خلوص نہ مرید میں حصول تعویذ صرف
 اس لیے کہ دولت ملے نمازی دعائیں اس لیے کہ امیرین جائیں رب تعالیٰ کی بارگاہ کا تو کسی کو
 بھی شوق نہیں ذٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِيْنُ۔ وہی تو سب سے بڑا صاف ظاہر نقصان ہے
 ارادات نفسِ تصورات عقل خواہشات قلب کا نام انسان باطن ہے ہر آدمی کے باطن میں چھ قسم کی
 انسانیت موجود ہوتی ہے پہلی انسانیت یقین محکم دوسری زیمیت، سوم نفاق جہار، انسانیت خفی
 و سری پنجم انسانیت وحم و تذذب، ششم انسانیت ترزل۔ قلب کی انسانیت یقین محکم نفس
 کی انسانیت زیمیت شکوک و شبہات، عقل کی انسانیت مخفی داسرار و رموز۔ نفسِ امارہ کی انسانیت

تفاق۔ طبیعت کی انسانیت تذبذب، دماغ کی انسانیت ترنزل ہے۔ اور باطن کے انسانوں میں کچھ وہ انسان ہیں جو عقلی شکوک نفسانی شبہات طبعی شرائط کے کنارے پر رہ کر وہی اطاعت نبوی و عبادت الہی کرتا ہے۔ اس طرح جو آیت و حدیث، عبادت و قانون اپنی عقل میں آجاتی ہے اُس کو مطمئن ہو کر تسلیم کر لیتا ہے وہی اُس کو اچھی بچی خیر اور صحیح معلوم ہوتی ہے، اور اگر جاہلانہ عقل غافلانہ سمجھ میں نہ آئے تو منکر ہو کر ترک کر دیتا ہے اور اپنی اندھی عقل کی مانتا ہے، ایسے ہی منکرین قرآن و حدیث کی دنیا بھی تباہ اور آخرت بھی خراب وہ ہی یہ نقصان ایلاتی ہے جو ہر ایک کے سامنے مجسم اور صاف ظاہر ہے، کیونکہ ایسے شخصی کو دنیا میں چہانت کا اندمیرا قبر میں حاققت کی سزا اور آخرت میں ذلت کا عذاب محرومی ایسے انسان کی زبان کی کلامی عقل کی تباہی بن جاتی ہے اور قلم کی سیاہی قلب کی ظلمت بن جاتی ہے، اُس کی نشانی یہ ہے کہ یَدْعُو اِمِّنْ دُوْنَ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُہٗ وَاِمِّنْ دُوْنَ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُہٗ، ذٰلِکَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِیْدُ۔ یَدْعُو اِمِّنْ غُرْہٗ اَقْرَبُ مِنْ نَفْعِہٖ یَشْنُ الْمَوْتِ وَ یَشْنُ النَّعِیْدُ۔ وہ بد بخت انسان اللہ تعالیٰ کے سوا دنیا کی ایسی چیزوں کا بھاری بن جاتا ہے اور غیر اللہ کی عبادت و اطاعت میں لگ جاتا ہے، جو ذرہ بھر قوت ظاہری باطنی نہیں رکھتیں کیونکہ انسان آستانہ نبوت سے جدا ہو کر غیرت کے حجاب میں ہو جاتا ہے اور حق سے بہت ہی دور، اور پھر یہی عقل نفسانی کا بندہ کہ ایسے دنیوی سہاروں کو پکارتا ہے جن کی باطلیت مجھ بیت کی ظلمت کا نقصان تو پکارنے والوں کے قریب تر ہے مگر اُن باطلین کا نفع اتنا دور و معدوم کہ نظر و عقل بصیرت و بصارت شعور و ضمیر سے بھی نظر نہیں آتا گویا کہ ہے ہی نہیں، ہزار ہا پردوں میں حق سے دور ہونے والے اُن نابکار انسانوں زمانہ پرستوں، مطلب سازوں کا والی و والی معین و مشیر اُن کا شیطن ہوتا ہے اور اُن کے ساتھی برے یا خراب کتابیں، گمراہ کن تقریریں یہود و مخلص ہوتی ہیں اس لیے یقینی ہے یہ بات کہ وارث دنیا ظلم کار مولیٰ مدد کار بھی بُرا کیونکہ وہ معرفت الہی سے دور کرتا ہے نور سے قریب کرتا ہے، اور ساتھی ہمراہی بھی بُرا اس وجہ سے کہ بُرے یا رُشلی مارا، خراب کتاب شل عذاب یہود و مخلص مثل مقتل۔ گمراہ کن تقریر دنیا و آخرت کی ذلت و تحقیر اسے انسان حیات دنیوی میں تیرے پاس صرف دو چیزیں ہیں دنیا و دین، ان سے نفع بھی ہے نقصان بھی لایا کر مان کر نقصان یہ اُقرُب ہے۔ دنیا کو نہ مان کر نفع یہ دور ہے مگر ابدی ہے، دین کو مان کر نفع یہ اُقرُب ہے دین کو نہ مان کر نقصان یہ دور ہے مگر ابدی ہے دنیا کی پہلی حالت متذبذب، آخری حالت متزلزل، کافر نے بتوں سے مانگا تو عذاب ملا، کیونکہ اُس نے اپنے

خالق تعالیٰ کو چھوڑا۔ مومن نے نبی سے مانگا تو ثواب ملا کیونکہ اُس نے حکم خالق تعالیٰ کو مانا، مومن و کافر کی کیفیات میں یہ فرق ہے کہ مُرّائیں صبرِ شُرا میں شکرِ مومن کی نشانی ہے، لیکن مُرّائیں تزلزل اور سُرائیں تذبذب کافر کی نشانی ہے، دنیوی لوگ مَن دُون اللہ ہوتے ہیں، دینی لوگ اولیاء اللہ ہوتے ہیں، کافر، مومن، مُذنب، مُتَزَلّی کافر کی یہ کہ کافر اپنے کفر میں مست ہے مومن اپنے ایمان میں مطمئن مُذنب ہر حالت میں پریشان، اور مُتَزَلّی کسی مَن میں کسی مَن میں کسی مَن میں پریشان اس کا اطمینان بھی عارضی کفران بھی عارضی ایمان نام ہے یقین و اُتید کا کفر نام ہے شک اور مایوسی کا یقین مومن میں اُتید کا چراغ روشن ہوتا ہے یقین چراغ بے اُتید اس کی روشنی بے یقینی حشرِ حیات ابدی اور تقاضہ ایمان کا مل ہے اسی سے دنیوی اُتوی کامیابیوں کی دولت ملتی ہے زندگی اُتید ہے مایوسی موت ہے اگر شمع حیات روشن ہے تو سعادت کا نور موجود ہے اور اگر یہ شمع بجھ گئی تو ہر طرف نامرادی کی ظلمت و اندھیرا ہے، یقین و اُتید فتحِ مندی کی بنیاد ہے، بے یقینی مایوسی تذبذب تزلزل دیران کھنڈرات ہیں، اُتید و صل روح ہے یقین بقا و روح، وصل و بقا ہی حیاتِ مومن ہے۔ مایوسی فراقِ روح ہے شک فنا و روح فراق و فنا ہی موتِ انسانی ہے، دینِ اسلام شریفانہ اخلاق و عمدہ آداب کی دولتوں سے بھرا ہوا ہے۔ قیامت کی میزان میں حسنِ اخلاق سے بھاری کوئی عمل نہ ہوگا، مومن اپنی خوش اخلاقی کی بدولت بہت سے بد اخلاق عابدین راہِ دین شب بیدار صالحین سے بلند مرتبہ پائے گا۔ حدیثِ مقدس میں ہے، کہ اے لوگو! تواضع کرو، تواضع کی تین صورتیں ہیں پہلی یہ کہ کسی پر ظلم زیادتی نہ کرو ملنے والوں کو پیلا، سلام کرو اور سلام کا جواب محبت سے دو۔ محفل میں کم درجہ پسند کرو اور اپنی تعریف و تعارف کی خواہش نہ کرو۔ جو ملنے نہ آئے اُس کی خاطر تواضع کرو، دینی مسائل بتانا بری چیزوں سے آگاہ کرنا نیک مشورہ بھی خاطر تواضع ہے۔ احسان کی اُتید نہ رکھو۔

اِنَّ اللّٰهَ يَدْخُلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوْا

یہے شک اللہ داخل کرنے والا اُن لوگوں کو جو ایمان لائے اور نیک

یہے شک اللہ داخل کرے گا انہیں جو ایمان لائے اور بھلے

الصّٰلِحٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِہَا

اعمال کئے ایسی جنتوں میں کہ بہتی ہیں جن باغوں کے نیچے

کام کئے باغوں میں جن کے نیچے

marfat.com

Marfat.com

الَا تَهْتَفُونَ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿۱۳﴾

بچے نہریں - بے شک اللہ کرتا ہے جو وہ ارادہ فرماتا ہے۔

نہریں رواں بے شک اللہ کرتا ہے جو چاہے۔

مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنْ لَّنْ يَنْصُرَهُ اللّٰهُ

جو شخص یہ دھم کرتا ہے کہ ہرگز نہ مدد کرے گا ان کی اللہ

جو یہ خیال کرتا ہو کہ اللہ اپنے نبی کی مدد نہ فرمائے گا

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ اِلٰى

دنیا اور آخرت میں تو چاہیے کہ ٹکائے ایک موٹی رسی کسی خاص

دنیا اور آخرت میں تو اسے چاہیے کہ اوپر کو ایک

السَّيِّئَةِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ

بلندی کی طرف پھر پھانسی پا جائے پس چاہیے کہ غور کرے کہ کیا کچھ بگاڑ جائے گا

رستی تانے پھر اپنے آپ کو پھانسی دے پھر دیکھے کہ

كَيْدَاهُ مَا يَغِيْظُ ﴿۱۴﴾ وَكَذٰلِكَ اَنْزَلْنٰ اٰيٰتِ

اُس کا یہ حیلہ اُس چیز کو جس کا یہ جلاپا کرتا ہے، اور اُسی کی مشابہ ہم نے نازل کی ہیں

اس کا یہ داؤ کچھ لے گیا اس بات کو جس کی لے میں ہے اور بات یہ ہے کہ ہم نے یہ قرآن اُتارا

بَيِّنٰتٍ وَّاَنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يُرِيدُ ﴿۱۵﴾

تمام روشن آیتیں اور بے شک اللہ ہدایت دیتا ہے جس کو چاہتا ہے

روشن آیتیں اور یہ کہ اللہ ہدایت دیتا ہے جسے چاہے۔

marfat.com

Marfat.com

تعلقات | ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کے نقصان و خسران کا ذکر ہوا اب ان آیت میں ایمان والوں کے دائمی فائدوں کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بتایا گیا کہ کفار کے بُت کفار کی باطل مدد نہیں کر سکتے اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ رب تعالیٰ اپنے محبوب پاک کی ضرور مدد فرمائے گا نہ ماننے والے نہیں مانتے تو نہ مانیں حسد و بغض سے گلے میں پھنسا کر مر جائیں۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں برے لوگوں اور ان کی بد عملیوں کے نتائج کا ذکر ہوا اب ان آیت میں نیک لوگوں اور ان کے اچھے اُعلیٰ کا تذکرہ و نتائج کا ذکر ہو رہا ہے۔

چوتھا تعلق۔ نشانِ نزول۔ مقتدرین فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ آقا و کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بنی اسد اور بنی عطفان کی طرف اسلام لانے کا پیغام بھیجا تو ان کے سرکردہ لوگوں نے قاصدین صحابہ کرام کو واپسی پیغام دیا کہ نبی کریم کی دعوت تو عارضی ہے ان کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی مدد نہیں نہ اللہ ان کی مدد کرے گا دنیا میں تو ہم دیکھ ہی رہے ہیں آخرت میں بھی ایسا ہی ہوگا اور ہمارے پرانے حلیت یہودی ہیں۔ ہم اسلام لا کر یہودیوں کو ناراض نہیں کر سکتے ورنہ کل جب اسلام شکست کھا گیا تو نہ ہم یہودیوں کو منہ دکھانے کے قابل رہیں گے نہ وہ ہم سے مروت و محبت کریں گے تب یہ پانچ آیت نازل ہوئیں از آیت ۱۵ تا آیت ۱۸ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ

تفسیر نحوی | مَا تَلَا اللّٰهُ يُدْخِلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوْا الصّٰلِحٰتِ جَنَّٰتٍ تَجْرِىْ مِنْ تَحْتِهَا اَنْهٰرٌ اَنْهٰرٌ يُّفْعَلُ مَا يُرِيدُ۔ اِنَّ حَرْفَ مِثْبَہ

اللّٰہ اس کا اسم یُدْخِلُ باب افعال کا فعل مضارع بمعنی مستقبل زمناً، مثبت معروف واحد مذکر غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع اللہ تعالیٰ مصدر ہے اُدْخَالَ مُتَعَدٍّ بیک منقول ہے۔ اَلَّذِيْنَ اسم مہول جمع مذکر اَمَنُوْا باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب مصدر ہے اِيْمَانٌ اس سے مشتق ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع اس کا اَلَّذِيْنَ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہے وَاَوْعَاظُهُمْ عَلِمُوا باب سَمْعٍ کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر غائب عَلٌ سے مشتق ہے بمعنی کام کرتا، اَعْظَاظُ ظاہری کے کام کو عمل کہا جاتا ہے اصطلاح میں آخرت میں حساب و کتاب والے کاموں کو اعمال کہا جاتا ہے اچھے بولے بابرے یہ متعَدٍّ بیک مفعول ہوتا ہے۔ اَلصّٰلِحٰتِ الف لام استغراقی بمعنی تمام صالحات اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے صَالِحَةٌ واحد مؤنث صَالِحٌ سے مشتق ہے بمعنی اچھا، مفید کام کرنا، چونکہ افعال در کام کا (غیر ذوالعقول) ہوتے ہیں اس لیے ان کے لیے مؤنث کے الفاظ آتے ہیں نیک اعمال کو بھی صَالِحَةٌ کہتے ہیں اور نیک عورت واحد و جمع کے لیے صَالِحٌ اور صَالِحَات

مستعمل ہے قرآن مجید میں یہ لفظ صرف ایک جگہ نیک عورتوں کے لیے آیا ہے باقی ہر جگہ نیک اعمال کے لیے ہی آیا۔ یہ بحالت فتح ہے تقدیری اعراب ہے۔ مفعول بہ ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معلق دونوں عطف مل کر صلہ ہوا الذین کا وہ موصول صلہ مفعول بہ ہے یٰٰذِیْ خُلُوفِ کا جنت اسم جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے جنت لغوی ترجمہ ہے چار دیواری وغیرہ میں گھرا چھپا ہوا باغ یہاں مراد آخرت کی جنت بہشت بری جو ہر نگاہ سے پوشیدہ ہے بحالت فتح تقدیری اعراب ہے۔ موصوف ہے تجرئی باب ضرب کا فعل مضارع بزمانہ حال واحد مؤنث غائب تجرئی سے مشتق ہے بمعنی اپنا مراد ہے دریا و نہر کا پانی چلنا میں حرف جزائندہ تحت اسم ہمتی یعنی نیچے مغرب مضاف ہے ضمیر واحد مؤنث غائب اس کا مرجع ہے جنت جمع عربی میں غیر ذوی القول اشیاء کے لیے ضمیر واحد غائب آق ہے مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے تجرئی کا اَلَا نَحْرُ اَیْفَ لام عہدہ ضعیف اُتھا اسم جمع مکرر منصرف واحد ہے نحر بمعنی خوب صورت پانی کی گزرگاہ یہاں مراد ہے خود پانی بہتا ہوا یہ فاعل ہے تجرئی کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے جنت کی یہ مرکب توصیفی مفعول فیہ ہے یٰٰذِیْ خُلُوفِ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنَّ وہ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اِنَّ حرف مشبہ اللہ اس کا اسم لَفْعُلُ باب فتح کا فعل حال مضارع مثبت معروف ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ غا اسم موصول یُرید۔ باب افعال کا فعل حال مضارع مثبت معروف واحد مذکر قاطب اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع اللہ اس کا مصدر ہے اِرْوَاؤُ تَعْلِیلِ نحوی ہو کر ہوا اِرَادَةُ اِرْوَاؤُ اُرید سے بنا ہے۔ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا کا یہ موصول صلہ مل کر مفعول بہ ہے لَفْعُلُ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنَّ ہے اِنَّ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا خیال رہے کہ اصل عربی مصدر ثلاثی مجرد اور رباعی مجزؤ ہوتے ہیں باقی تمام ان سے بنے ہوئے الفاظ مشتقات کہلاتے ہیں اگرچہ مصدر مزید فیہ ہوں عربی میں مشتقات کل پندہ قسم کے ہیں لا مصدر مزید فیہ لا مصدر مہمی لا اسم فاعل لا اسم مفعول لا اسم ظرف زمان لا اسم ظرف مکان لا اسم تفضیل لا اسم لام لا صفت مشبہ لا صیغہ مبالغہ لا اسم المرحۃ لا اسم النوع لا فعل ماضی لا فعل مضارع اسم مَرَّةً اور اسم النوع یہ دونوں مصدر مفعول مطلق کی دو قسمیں ہیں لا وعدت اور لا نوعیت کو بتاتے ہیں جیسے بیچا میں ایک بار بیٹھا اور مارا اُس نے زور کا مارنا مَنُ کَانَ یَنْظُرُ اَنْ لَّنْ یَنْصُرَا اللہ فی الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ فَلِیَمْدُدْ بِسَبَبٍ اِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لَیَقْطَعُ فَلَیَنْظُرَنَّ عَلٰی یُحِیْیْهِ کَیْدُ مَا یَعْبِیْظُ وَکَذٰلِکَ اَنْزَلْنٰہُ اٰیٰتِہٖم بَیِّنٰتٍ وَّاَنَّ اللہَ یُھْدِیْ مَنْ یُّرِیدُ

مَنْ اِسْمٌ مَوْصُولٌ شَرْطِيَّةٌ كَانَتْ فِعْلٌ مَعْنَى نَاقِصَةٌ مُؤَوِّضٌ اِسْمٌ كَامِرٌ جَعَلَ مَنْ هُوَ مَنْ سَعَى مَرَادُ عَامٍ كَقَارَتَا قِيَامَتِ يَا كَقَارَ
 مَكَدَ يَنْقُطُ بَابُ نَصْرِ كَامِرٌ مَعْرُوفٌ وَاحِدٌ مَذْكُورٌ غَائِبٌ تَنْ مَضَاعِفٌ ثَلَاثِيَّةٌ سَعَى بَنَاهُ بِمَعْنَى اَلْكَانِ
 كَرْتَا خِيَالِ كَرْتَا اَلْكَانِ كِي دَوَقِيں ہوتی ہیں مَدَقَالِیں دہم ۲۲ یقین ۲۲ ملا دہم جس کو احتمال کہا جاتا ہے کبھی کبھی
 یہ خالص یقین کے معنی میں بھی آتا ہے۔ یہاں پہلے معنی الیٰقی و ہم کرتا مراد ہے اُس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے
 جس کا مرجع مَنْ ہے اُن حرفِ مشبہً اَصْلًا اَنْ تَقَارِ اِسْ کے ساتھ ضمیر شان تھی جب اُس کو حذف
 کیا گیا تو اِس کو مخففہ کر دیا گیا۔ نَنْ یَنْصُرُ بَابُ نَصْرِ كَامِرٌ مَعْرُوفٌ مَعْنَى نَفِي تَاكِيْدٌ بَلَنْ سَعَى ہے واحد مذکر
 غائب یعنی مستقبل ہے نَصْرٌ سے مشتق ہے بمعنی مدد کرنا ضمیر واحد مذکر غائب منصوب متفصل مرجع
 ذمہ ہے مراد نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مفعول بہ ہے اللہ فاعل ہے نَنْ یَنْصُرُ كَا
 فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ۔ یہ دونوں عطف مجرور ہو کر متعلق ہے نَنْ یَنْصُرُ كَا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول
 بہ ہے یَنْقُطُ كَا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے كَانَتْ نَاقِصَةٌ كِي یہ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر
 مَصْلٌ ہوا مَنْ کا مَوْصُولٌ مَصْلٌ مل کر شرط ہے فَ حرفِ جزا اَلْیَمْدُذْ بَابُ نَصْرِ كَا فِعْلٌ اَمْرٌ غَائِبٌ مَعْرُوفٌ وَاحِدٌ
 مَذْكُورٌ غَائِبٌ مَدُوٌّ سے مشتق ہے بمعنی پھیلانا، لبا کرنا تانا، ٹکانا، یہاں اِسی معنی میں ہے، حروف
 کو دراز کرنے کے لیے جو اعراب لگایا جاتا ہے اس کو بھی مَدٌّ کہتے ہیں اِسی پھیلنے زیادہ کرنے کے
 معنی میں۔ بقانون فصاحت برا کی پھیلانے کے لیے مَدٌّ کو بَابُ نَصْرِ میں لایا جاتا ہے اور اچھائی
 پھیلانے زیادہ کرنے کے لیے بَابُ اَفْعَالِ میں لایا جاتا ہے اِسی سے ہے مَدَادٌ بمعنی قلم کی
 سیاہی کو مَدَادٌ اِسی لیے کہا جاتا ہے اس سے علم پھیلا یا پڑھایا جاتا ہے۔ اِس کا فاعل ضمیر صیغہ
 مُؤَوِّضٌ كَامِرٌ جَعَلَ مَنْ ہے ب جاتہ متعدی کی بمعنی كُو، سَبَبٌ اِسْمٌ مَفْرُوضٌ جَارِدٌ اِسْ كِي جمع مَكْسَرٌ ہے
 اَنْبَابٌ بمعنی لغوی ذریعہ، یعنی وہ چیز جس کے ذریعہ کوئی کام پورا انجام دیا جائے اصطلاح
 میں موٹی رستی سامان وغیرہ کو سبب کہا گیا کہ اس کے ذریعہ بھی بہت کام ہوتے ہیں، یہاں
 مراد لٹکی ہوئی موٹی رسی جو کم از کم ایک آدمی کا بوجھ اٹھالے اِلٰی جاتہ انتہاء غایت کے لیے
 اَلْاَسْمَاءُ اِسْمٌ مَفْرُوضٌ مَقْرُوبٌ بِاللَّامِ بمعنی بلند کی مراد ہے چھت یا درخت یا آسمان اعظم حضرت کے
 ترجمہ میں مراد چھت ہے اور یہی مقصد کلام میں درست ہے یہ جار مجرور متعلق ہے فَعْلِمُدُوْ
 كَا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ اِنْشَائِيَّةٌ ہو کر مَحْطُوفٌ عَلِيْہِ ثُمَّ حَرْفٌ عَطْفٍ بمعنی پھر یَنْقُطُ بَابُ نَحْ
 فِعْلٌ اَمْرٌ غَائِبٌ مَعْرُوفٌ قَطْعٌ سے بنا ہے بمعنی کاٹنا، اُکھیرنا، یہ متعدی ہوتا ہے مگر یہاں لازم کیونکہ
 سبب بول کر سبب مراد لیا جا رہا ہے، اگر متعدی ہو تو یہاں عُنُقًا پوشیدہ ہوتا ہے ترجمہ

ہوتا ہے، کاٹلے گردن کو۔ اور ٹنگی رتی کے پھندے سے گردن کا مناسب ہے بھانسی کا ہڈیاں
 بھانسی لینا مراد ہے اور یہ لازم ہے نہ کہ متعدی یہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ فاعل
 ہے یا جزائیہ، اگر جزائیہ ہے تو مابعد جملہ جزاء دوم ہے من گان کی مگر عاطفہ ہوتا زیادہ درست
 ہے لیسطر باب نصر کا امر غائب معروف واحد مذکر غائب نظر سے بنا ہے یعنی دیکھنا خور کرنا یہاں
 دوسرے معنی میں ہے فعل حرف سوال یذ حبث باب افعال کا مضارع مستقبل یا نون ثقیلہ واحد
 مذکر غائب ذہبت سے بنا ہے بمعنی جانا لازم ہے اس کا مصدر ہے اذ حبث متعدی ہے بمعنی لے
 جانا کبید اسم حاصل مصدر بمعنی مکر جملہ فریب، مضاف ہے ہ ضمیر
 کا مرجع من ہے مضاف الیہ مرکب اضافی فاعل ہے کامر موصول
 یغیظ باب ضرب کا مضارع بمعنی ماضی یا بمعنی حال ہے غیظ اخوف یا ئی سے مشتق ہے بمعنی سخت ختم
 جلا یا، یہاں دوسرے معنی میں ہے فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صمد ہوا کا دونوں مل کر مفعول یہ ہے
 یذ حبث کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہے فلیسطر کا وہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہے یقطع
 کے جملے پر یہ دونوں عطف مل کر پھر عطف ہے فلیسطر کے جملے پر وہ دونوں عطف مل کر جزا ہے من گان
 کی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا، واو سر جملہ کذا لک، اسم اشارہ تشبیہی بعیدی بمعنی اسی طرح مبنی ہے
 بحالت رقع مقبلا ہے مابعد جملہ خبر ہے اس کا مشبہ بہ اشاریہ سابقہ آیت قرآنیہ ہیں یا ان اللہ
 یفعل کا جملہ ہے اتر لکنا باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم فعل یا فاعل ہے ہ ضمیر مفعول بہ ذوالحال ہے
 آیت اسم جمع مؤنث سالم موصوف بہ اسم جمع مؤنث سالم واحد ہے یتبہ مذکر ہے یتبہ صفت
 مشبہ بر وزن فاعل واصل تھا پین چونکہ اس طرح پڑھا بر حمل تھا لہذا دونوں کی کار اذعام کر دیا پین ہو گیا
 یہ صفت تابع ہے اس لیے مفتوح ہے یہ مرکب تو صیغی حال ہے ہ ضمیر کا دونوں مل کر مفعول بہ ہوا اتر لکنا
 کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے کذا لک مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا، ان حرف مشبہ، اللہ اس
 کا اسم بیحدی باب ضرب کا مضارع واحد مذکر غائب یا فاعل مرجع اللہ من اسم موصول یرید، باب افعال
 کا مضارع زمانہ ہے حال یا فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر صمد ہوا من کا دونوں مل کر مفعول یہ ہے یخبر فی کا یہ سب
 جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے ان کی وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

ان اللہ یدخل الذین امنوا و عملوا الصالحات جنات تجری من تحتھا
 تفسیر عالماتہ ان اللہ یفعل ما یرید، اے ذبیوی لاپرواہی میں عبارت سے علی عرف
 اور ذبیوی مصائب میں ایمان سے منحرف ہو جانے والے لوگو بے شک اللہ تعالیٰ داخل فرماتا ہے

ان ثابت قدم مخلص بندوں کو جو اپنی استقامت پسندی سے ایسا سچا پکا ایمان لائے رہے کہ نہ امیری
دولت مندی کا ہیش ان کو عاقل کر سکا نہ جنگ و جہاد نہ غربت حسرت کے آزمائشی مصائب اور فتنے ان
کو دین اسلام سے منحرف یا متزلزل و متذبذب کر سکے اور ہر حال ہر مقام میں دشت میں دہریں کوہ
میں میدان میں کڑکتی بھلیوں مچلتی تلواروں، تڑپتی لاشوں میں بھی اپنے رب تعالیٰ کے ہر فرمان فرضی و اجبی
نقلی پر پورا پورا محبت و اُلفت سے عمل کیا اور اپنے اعمال صالحات سے زمین و زمان ٹکین مکان کو
جنت ارضی بنا دیا، ایسے ہی پیاروں کو ان اُخروی جنتوں میں جن کے درختوں کے نیچے فرش زمین
کے اندر محلوں مکانوں کے ساتھ بہت سی نہریں بہتی ہیں، بہن سرور، غسل شہور، ماءِ مبرور، شراب
پہور کی پاکیزہ خوشبودار یعنی دودھ، شہد، پانی اور شراب پہور کی ٹھنڈی میٹھی نہریں بہتی ہیں، بے شک
اللہ تعالیٰ وہ کہہ لیتا ہے جو ارادہ فرمائے اپنے علم، مشیت، وصال میں حاکم مطلق ہے اپنے انبیا کو طاقت، اولیا
کو کرامت، نافرمانوں کو قہارت دیتا ہے نہ اُس کو کوئی روک سکتا ہے نہ ٹوک سکتا ہے، جس کو وہ دیتا
چاہے تو کوئی روک نہیں سکتا اور جس سے وہ کچھ روکنا چاہے تو کوئی دے نہیں سکتا، ہاں اللہ تعالیٰ
کے پیار سے محبوب بندے اسی سے عرض کر کے اُسی کے دستِ قدرت سے دلوا بھی سکتے ہیں اور
دلو بھی سکتے ہیں جیسے کہ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے عشرہ مبشرہ کو جنت
دلوادی اور حضرت لوح اور موسیٰ علیہما السلام نے کفار قوم کی زندگی اور مال و دولت عیش و عشرت امیری
عیاشی کو ادا دی، اُس اللہ تعالیٰ نے جس کو چاہا مہر و مہر و ذبیح، کلیم و سبع، حبیب و نبی بنا لیا، لہذا
گوش و ہوش سے سُن لے ہر وہ شخص یا گروہ، مَنْ كَانَ يَفْقَهُ اَنْ كُنْ يَنْصُرُكَ اللَّهُ وَفِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِكَبَابِ اِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْ هِجَتْ كَيْدُهُ مَا يَغِيظُ
جو یہ دم و تصور کئے بیٹھا ہے کہ ہرگز اللہ تعالیٰ اپنے دین یعنی نبی کریم، اسلام، قرآن، اور مسلمانوں کی
مدد نہ فرمائے گا دنیا میں نصرت، یسرت، شہرت، عزت، غلبہ، قوت کی فتوحات سے اور آخرت میں ثواب
درجات، عنایات، انعامات، عطیات کو جنات سے، کفار، مکہ بھی آپس میں کبھی راہ چلتے مسافروں
سے کہتے تھے اور تو وارد و نکو سمجھاتے تھے کہ اسلام کی یہ تہلکہ خیز اٹھان چند دن کی ہے یہ سٹھی بھر
مسلمان اسی طرح ہمارے ہاتھوں میں پائے ظلم اٹھاتے ختم ہوتے چلے جائیں گے، دیکھو اتنے سال
ان کو کتے ہیں اپنا دین پھیلاتے ہو گئے مگر نہ ان کو عزت ملی نہ دولت اس سے صاف ظاہر
ہے کہ یہ حق دین نہیں اللہ ان کی ہرگز مدد نہیں کرے گا اگر یہ سچے ہوتے تو اللہ ان کو ہمارے
ہاتھوں سے بچا نہ لیتا، کوئی کافر کہتا کہ میں ایسے خدا سے ڈر نہیں سکتا کہ جو اپنے پیغمبر کی حفاظت

کر نہیں سکتا، کوئی کافر کہتا کہ جس خدا کو یہ مسلمان مانتے ہیں وہ تو ہمارے بتوں سے بھی کمزور ہے اسی لیے مسلمانوں کی مدد نہیں کر سکتا دعاؤ اللہ ہمارے دیوتاؤں کی کتنی برکت ہے کہ ہمارے پاس دولت عزت قوت سب کچھ ہے اے تاوا قہو تم ہرگز اسلام نہ لانا اور اے تو مسلمانوں تم جلدی سے اسلام چھوڑ دو واپس اپنے دین سابقہ میں آجاؤ ورنہ حبیب دین اسلام آہستہ آہستہ ختم ہو جائے گا تو پھر تم اپنی اس جلد باز بوجہ قوتی پر پھپھتاؤ گے۔ لیکن کفار مکہ کے اتنا زور لگانے شور مچانے کے باوجود جب کوئی مسلمان اُن کی بات نہ سنتا اور کوئی بھی انیوالا، تیا مسلمان بننے والا اُن کی نہ مانتا بلکہ صرف محفل پاک میں آکر چہرے مقدس دیکھتے ہی قلب و زبان سے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ پڑھ لیتا اور دھڑا دھڑا گروہ درگروہ مسلمان بنتے چلے جاتے کثرت اہل ایمان ہوتی ہی جاتی تو غیظ میں جل جاتے بے دیتوں کے دل یہاں بھی فرمایا جا رہا ہے کہ اے بد نصیبو نبی پاک سے دشمنی رکھنے والو! مدامت میں گھٹ گھٹ کے مرجانے والو تم میرے ہر شخص کو چاہئے کہ قَلْبُیْنَدُوْا، اپنی چھت کی طرف سے ایک رتی ٹکا کر اُس میں اپنے گلے کو پھندا لگالے اور بانس گھٹ کر مر جائے اور پہلے سو چلے کہ کیا یہ جیلہ طریقہ، اللہ تعالیٰ کی اُس مدد کو ختم کر دے گا جس کے جلاپے اور حسد بغض سے جلا مر جا رہا ہے اور کیا ہمارے حبیب و محبوب نبی کی عظمت قوت عزت قدرت نصرت ملکیت و شان شہنشاہی کو ذرہ بھر منقطع کر سکتا ہے اس کی وضاحت سورۃ آل عمران کی آیت ۱۱۹ میں اس طرح فرمائی گئی قُلْ مَوْتُوْا بِغِیْظِکُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ۔ فرمادو کہ مر جاؤ اپنے غیظ و حسد بغض جلن میں بے شک اللہ تعالیٰ جاننے والا ہے سینوں کی باتوں کو وہاں اُس آیت میں بھی نبی کریم آقا و کل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے کفار مکہ کے حسد بغض کا ذکر ہے کہ تم کافر لوگ نبی پاک صاحب کوناک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نعروں شانوں، نعمتوں، مجلسوں، جلوسوں چرچوں تذکروں کو دیکھ دیکھ کر غصو عَلَیْکُمْ اَلَا تَاٰهَلٍ مِّنَ الْغِیْظِ۔ حقے اور جلاپے میں دانتوں سے اپنے پوسے کاٹتے ہو۔ حسد و بغض کا یہ سلسلہ شیطانی گروہ میں تا قیامت سے گا۔ اسی غیظ میں یہ حاسدین مرتے مٹتے رہیں گے۔ وَ کَذٰلِکَ اَنۡزَلْنٰہُ اٰیٰتِیۡنَا بِتٰیۡبَاتٍ وَّاَنَّ اللّٰهَ یَخۡدِیۡ صُنَّ یٰۤیۡدُ۔ اور ہم نے اسی طرح جس طرح پہلے آیت قرآن ظاہر، نص مفسر محکم، خفی، مشکلی، مجمل، متشابہ، الفاظ مقطعات کو اپنے حبیب کے لیے بیانات یعنی آسان اور واضح بنا کر نازل فرمایا۔ اب بھی لبقیہ آیات کو اپنے نبی کے لیے فہم و علم میں آسان بیانات کی طرح ہی نازل فرمائی ہیں ہمارے

یہ نبی ہمارے تمام کلام کا ایک ایک حرف لفظ کلمہ کلام کا منشا معنی، رمز و اسرار سمجھتے ہیں اور ازل
 حادث سے ہم نے اپنے محبوب کے لیے قرآن مجید کے تمام علوم بین یعنی آسان کر کے بتا دئے سکھا
 دئے یہ قرآن لوگوں کے لیے کلام ہے لیکن محبوب کا معجزہ بھی ہے اس کے ایک ایک لفظ نقطہ، اعراب
 کا اعجاز ہی بینات علوم نبوت ہے اس حقیقت کا ثبوت واضح ہے کہ یہ رب تعالیٰ کا کلام ہے، اے انسانو
 اگر تم چاہتے ہو کہ اس قرآن حکیم کی فہم و علم حاصل کرو تو، اُن کا دامن تمام لوحین کا محمد نام ہے۔ نبی کے آستانہ
 علم و حکمت پر آجاؤ، ان کی زبان خزائن علوم کی چابی اور اُن کی احادیث معانی قرآن کے خزائن ہیں، مگر بلال
 بن کر آیا ابو جہل بن کر نہ آنا، دل کا برتن لے کر آنا عقل کی گھڑی لے کر مت آنا، اور یہ بھی یاد رکھو کہ آستانہ
 مصطفیٰ تک آنا بھی اللہ تعالیٰ کا کرم اور اُس کی ہدایت ہے۔ وَ اِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يُّرِيْدُ۔
 اور اللہ تعالیٰ اپنی اس ہدایت دینے میں بھی صاحب اختیار و مالکِ مرفع ہے جس کا ارادہ فرمانا ہے
 اُس کو آستانہ نبوت کی ہدایت عطا فرما دیتا ہے، اسی کی یہ شان ہے یہ نیازی ہے کہ حسن زیر بصرہ
 بلال از حبش حُصیب اُردم کو ہدایت مل گئی۔ مگر زخاک ابو جہل کو ہدایت نہ ملی۔ نکلے کی مٹی سے
 پیدا ہونے والے ابو جہل کو ہدایت نہ ملی۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال، مِنْ تَحْتَا میں تین قول ۱۔ بعض نے فرمایا کہ جنت کی
 سطح زمین سے نیچے نہیں ہوتی ہیں یہ قول ہی درست ہے کیونکہ محاذ سے میں سطح کو ہی زمین کہا جاتا
 ہے اس کو کھودا جائے تو اس کا نام گڑھا کہا جاتا ہے اور نہر کھود کر ہی بنائی جاتی ہے، جنت سے مراد
 زمین اور تَحْتَا سے مراد ذرا نیچے ۲۔ بعض نے فرمایا تَحْتَا سے مراد شجراتِ زمین سے نیچے یعنی درختوں
 کے نیچے ۳۔ اور بعض نے فرمایا محلاتِ زمین سے نیچے۔ یعنی جنت کی نہریں ہر مکان کے آگے اُن کی
 بالکونیوں چاروں شبیڈوں کے نیچے سے گزرتی ہوں گی معنی یہ کہ گھراؤ نیچے نہیں نیچی، جیسے کہ حضرت
 مریم سے فرمایا گیا تھا تَحْتَا مِثْرًا، جب کہ مریم اپنی جگہ بیٹھی تھیں اور نہر نیچی جگہ جاری ہو گئی تھی
 مَتَّ كَانَتْ يَنْظُرُ میں چار قول ہیں ۱۔ بعض نے کہا کہ مَتَّ سے مراد بنی اُسد اور بنی غطفان کا
 گروہ ہے جیسا کہ شانِ نزول سے ثابت ۲۔ بعض نے کہا کہ مَتَّ سے مراد سردارانِ مکہ کا گروہ
 ۳۔ بعض نے کہا کہ مَتَّ سے مراد وہی متنزل لوگ ہیں جن کا ذکر پچھلی آیت ۱۱ میں گزرا ۴۔
 بعض نے کہا اس سے مراد کچھ جلد باز رقص کے لوگ مسلمان ہیں جو مشرکین کی جلدی ہلاکت
 کی خواہش کرتے تھے اور غلگین رنجیدگی میں ایسی باتیں کرتے تھے ان کو مایوسانہ باتوں سے
 جھڑکا اور متع کیا جا رہا ہے۔ نِظَرُ میں تین قول ہیں ۱۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے وہم کرتے

ہیں ۲ بعض نے کہا اس کا معنی خیال و گمان کرتے ہیں ۳ بعض نے کہا اس کا معنی یقین کرتے ہیں، خیال رہے کہ قلبی منظرانی حالت کے اندازے کو وہم کہتے ہیں، آثار کے مشاہدات کے اندازے کو گمان و خیال کہتے ہیں، اور کسی حتمی تجربے کی مطابقت کو یقین کہتے ہیں لکن تینصّر میں دو قول ہیں ۱ بعض نے کہا اس کا معنی ہرگز مدد نہیں کرے گا ۲ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ ہرگز رزق عطا نہیں کرے گا لکن تینصّر کی تفسیر کے مرجع مراد میں دو قول ہیں ۱ بعض نے کہا اسی کا مرجع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں ۲ بعض نے کہا، اس کا مرجع مَنْ یَنْظُرُ ہے، یعنی گمان کرنے والا خود اپنے متعلق یہ گمان کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ خود اس کی مدد نہیں کرے گا۔ اِنِّی الْاَسْمَاءُ میں دو قول ہیں ۱ بعض نے کہا کہ اس سے مراد اصلی آسمان ہے اور معنی یہ کہ آسمان میں کسی رسی کے سبب سے پہنچ جائے ۲ بعض نے کہا کہ آسمان کا لغوی معنی یعنی بلندی مراد ہے جیسے کہ گھر کی چھت وغیرہ جس سے لٹک کر پھنسا ڈال مرے۔ ثُمَّ اَلْیَقْطَعُ میں قرئت اور معنی دو قول ۱ ایک قرئت میں لام امر ساکن ہے ثم کی نیم سے جڑا ہوا کیونکہ ثم بھی واو و صاطفہ اور فاء عاطفہ کی طرح لام سے جڑ جاتا ہے۔ یہی مشہور قرئت ہے ۲ بعض نے کہا جڑا نہیں ہے بلکہ لام امر مکسور ہے یعنی ثُمَّ لَیَقْطَعُ ۳ اس کے معنی ہیں بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے اپنا گلا گھونٹ کر بند کر دے ۴ بعض نے کہا اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کی مدد و عطا کو بند کر سکتا ہے تو کر کے دیکھے۔ فَلَیَنْظُرُ میں دو قول ہیں ۱ بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے آنکھوں سے دیکھے یعنی آسمان پر جائے اور مدد و رزق و عطا بند کر لے اور دیکھے کہ اُس کا یہ جیلہ اور محنت وہ مدد الہی بند کر اس کا جس کے غیظ میں یہ بلا مر جاتا ہے ۲ بعض نے کہا فَلَیَنْظُرُ کا معنی ہے، تصور کرے یعنی پھانسی لینے سے پہلے یا آسمان کی طرف اڑان سے پہلے یہ غور و تصور کرے کہ کیا اس کا یہ جیلہ اس کا یہ مرن بھرت یا خود کشی، بھوک ہڑتال کی دھمکی کا رگڑ ہو سکتی ہے۔ اور اس پھانسی پا کر مر جانے سے کیا اللہ تعالیٰ کی عطائیں مددیں بند ہو جائیں گی، اِن اِخْتِلَافِی اِقْوَال سے اس آیت کی چھ تفسیریں ہو گئیں، پہلی یہ کہ مَنْ یَنْظُرُ جو یہم کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی پاک کی مدد نہ کرے گا وہ چھت سے رسی باندھ کر پھانسی لے لے، دوم جو یہ گمان کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو کچھ بھی عطا نہ کرے گا نہ دنیا میں نہ آخرت میں وہ کسی سبب سے آسمان پر چلا جائے اور اللہ تعالیٰ کی مدد بند کر کے دیکھ لے، تفسیر سوم، جس کو اپنی بد عقیدگی سے یہ یقین ہو گیا ہو کہ اللہ تعالیٰ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دنیا و آخرت میں مدد نہ فرمائے گا، وہ آسمان پر جا کر وحی الہی کو روک کر دکھائے، چوتھی تفسیر

جو جلد باز لوگ ہر کام میں جلد بازی چلاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کو دیر لگانے کو نہیں سمجھتے جلدی مایوس و بد دل ہو جاتے ہیں وہم کرتے ہیں کہ شاید اب اللہ تعالیٰ مدد نہیں فرمائے گا اور کفار کو مزاحمت دے گا بتائے سمجھانے سے بھی مطمئن نہیں ہوتے ان کا علاج صرف یہی ہے کہ پھانسی لے کر مرجائیں اور غور کریں کہ کیا یہ جیل ان کی آس پوری کر دے گا اور جلد بازی مچانے کا غیظ جانا رہے گا۔ پنجم۔ جو یہ گمان کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو دنیا و آخرت میں کوئی رزق یا ثواب نہ دے گا تو پھانسی سے مرجائے پھر دیکھے کہ کیا اس کا مقصد پورا ہوتا ہے یا نہیں، چھٹی تفسیر، جو عقول ظاہریت دیکھ کر یہ وہم کئے بیٹھا ہے کہ دنیا، آخرت میں اللہ تعالیٰ نہ رزق دے سکتا ہے نہ ثواب لہذا مسلمان ہونا عبادت کرنا سب بیکار ہے تو وہ خود آسمانوں پر جا کر اپنا رزق لینے اور فوراً دولت مند بننے کی کوشش کر دیکھے کیا اس جیل سازی سے اُس کی غربت ختم ہو جائے گی۔ وَكَذَلِكَ فِي دُو قَوْلِهِمْ رَافِعُ نَفْسِهِ كَمَا كَانَتْ اس کا معنی یہ ہے کہ جس طرح ہم نے موت و حیات قیامت حشر نشر اور ابتدائی زندگی، معدوم سے موجود حیات بعد الموت کے مسائل کے لیے بہت سی بین و افصح دلائل کی آیت نازل کی ہیں اسی طرح تمام قرآن مجید یقینات اور واضح با دلائل آیتوں سے نازل کیا ہے تمام مسائل میں کامل بیان و بعض نے فرمایا اس کا معنی یہ ہے کہ جس طرح ہم نے پندرہ قسم کی آیت وَالْفَاطِی قُرْآنِی کو اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ہر طرح آسان کر کے نازل کیا ہے اسی طرح پورا قرآن مجید ہم نے اُن کے لیے روشنی و آسان کر کے نازل کیا اُن کو ہر ہر لفظ و حرف کا معنی آتا ہے آیت مجمل شکل مشابہ ظاہر نص مغتر ہو یا مخفی و مقطعات ہو وہ سب سے واقف ہیں جبریل علیہ السلام ناواقف ہو سکتے ہیں لَمَّا تَرَوْهُمْ كَلَّمَ الْقُرْآنَ۔ کِشَانٌ وَالْاِکْسِ طَرَحَ مَا وَاَقَفَ ہو سکتا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فوائد حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ یہ بات حقیقت ایمانی ہے **فائدہ** کہ جس کو اللہ تعالیٰ دینا چاہے اس کو نہ کوئی روک سکتا ہے نہ منع کر سکتا ہے اور جس کو نہ دینا چاہے اس کو کوئی دے نہیں سکتا یہی تعلیم نبوت ہے کہ اَللّٰهُمَّ لَا تُدْرِغْ لِمَا اَعْطَيْتَ وَلَا تُعْطِیْ لِمَا مَنَعْتَ۔ لیکن انبیاء کرام علیہم السلام اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں اپنی دعاؤں التجاؤں عرض و معروض کے ذریعے بندوں کو دلوں بھی سکتے ہیں اور رکوا بھی سکتے کفار کی زندگی ختم بھی کروا سکتے ہیں جیسا کہ حضرت خلیل علیہ السلام نے وادی غیر ذی زرع میں تاقیامت ہر قسم کا رزق اپنی فریاد و التجا سے دلوایا بلکہ رب تعالیٰ نے طائف کی پوری بچل دار و سرسبز و شاداب پہاڑی کہیں سے اکھیر کر وہاں رکھوا دی اسی لیے اس کا نام طائف

ہوا۔ عیسیٰ علیہ السلام نے مائدہ دلویا، موسیٰ علیہ السلام نے فرعون و فرعونوں سے سب کچھ رکوا دیا
روح علیہ السلام نے اپنی کافر قوم کی زندگی بند کرادی یہ فائدہ اِنَ اللّٰهُ یَفْعَلُ مَا یُرِیدُ کی تفسیر
سے حاصل ہوا، دوسرا فائدہ۔ آقا و کائنات نبی کریم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ذات
صفات، شان، قوت، عزت، برّقت سے کفار اور گمراہوں گستاخوں کو ہمیشہ ہی غم خیزہ جلا یا
حد و غیظ و طیش ہی رہا اسی میں گھٹ گھٹ کر پڑے اور جل جل کر مرتے رہے۔ اور تا قیامت مَنْ
کَانَ یَنْطِقُ کَا اَیْکَ گروہ اِسی کَیْدُہٗ مَا یَخِیْظُ کی قلبی وحی بیماری میں مرتے دم تک رہے گا۔ مگر میں
اپنے رب کریم کا شکر ادا کروں کہ اُس کا کرم و احسان ہے کہ کسی کے حد بغض سے ہمارے آقا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذرہ بھر کچھ نہیں بگڑتا بلکہ دن رات کاشت ہدہ ہے کہ یہ سب منع کرن
والے پڑے کریں گاں گاں پڑھتا ہی جاتا ہے ذکر اس کا تھاں تھاں، نہ تحت خوانی رُکنا نہ میلاد
نہ جلسے نہ جلوس نہ سلام نہ درود حالانکہ یہود، یهود و سعود نے ہر طرح کا دالے درے قدرے ہتھے
قانون زورِ حکم و حکومت لگا کر دیکھ لیا، پھر سے ایک جہد گئے فرمایا کہ دشمنوں کو اُس گھر کی حکومت
ملی ہی اس لیے ہے کہ وہاں بادشاہت کے اپنی فوج و سپاہ کا زور لگا کر دیکھ لیں کہ حَسْبُ
یَدِ حَبِیْبٍ کَیْدُہٗ مَا یَخِیْظُ۔ یہ فائدہ، فہم و بَیِّن کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔ تبسرا فائدہ،
خیال رہے کہ علماء فقہاء کی علمی تقسیم سے قرآن مجید کی آیاتیں قسم کی آیت ہیں را ظاہر را نص را مفسر
را حکم را حقی را مشکل را محل را متشابه را مفصل را مفسرات را مقطعات را قصص
را وعدے را وعیدیں را احکام را ارشادات را دلائل را عبارات را اقتضائے یہ تقسیم
علما و اُمت کے اعتبار سے ہیں کہ اُن کے لیے کچھ مشکل کچھ محل بنا لیکن، مگر آقا و کائنات حضور
اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے سب ہی بینات ہیں اور پوری تفصیلی معلومات کے ساتھ
آسان ہیں اور قابل اظہار آیتوں کا احادیث میں اظہار بھی فرما دیا۔ ظاہری شریعت کو علما کے لیے
باطنی اسرارِ طریقت کو اولیا مونیاء کے لیے، غرض کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا علم قرآنی بھی بے مثل
و لا شریک ہے یہ فائدہ کہ کَذٰلِکَ اَنۡزَلۡنَاہُ اٰیٰتٍ بَیِّنٰتٍ را قرآن سے حاصل ہوا۔ یعنی
یہ پورے قرآن مجید کی تمام آیت صرف محبوب پاک کے لیے بینات ہیں مگر علماء فقہاء کے لیے تو کچھ
مقطعات کچھ مشکل محل، نیز حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید کی یہی اور کل تفسیر تو زبانِ احادیث
ہی ہے۔

احکام القرآن اِن آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ایمان کے ساتھ

اعمالِ صالحہ بے حد ضروری ہیں کیونکہ ایمان سے جنت ملتی ہے اور اعمالِ صالحہ سے جنت کی نعمتیں ایمان صادقہ بھی دو چیزوں کا نام ہے اور اعمالِ صالحہ بھی ایمان صادقہ اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کو اقرار و صدق سے ماننا، اعمالِ صالحہ نام ہے اطاعتِ اقوال اور اتباعِ افعال کا یعنی ہر اُمت پر اپنے نبی علیہ السلام کے ہر قولی حکم اور فعلی نقل کو کرنا لازم ہے اطاعت سے بندہ مقبول بارگاہِ الہی بنتا ہے اور اتباع سے محبوب بارگاہِ الہی بنتا ہے۔ مومن پر نہ نبی علیہ السلام کی اطاعت کی خلاف ورزی جائز نہ اتباع کی جائز اطاعت کی بھی پانچ قسمیں لازم و واجب و استحباب و نفی و مستحب، اتباع کی بھی یہی پانچ قسمیں ہیں، یہ مسئلہ ائمہ کے ساتھ وعملوا الصالحات۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ ائمہ سے دخولِ جنت کا ذکر ہوا اور عملوا میں صلحت کی قید لگا کر۔ نبی علیہ السلام کی اطاعت و اتباع کا ثبوت ملا، جنت کو جمع فرما کر علاقہ جنت کے باغوں کا ذکر ہوا، اور نہروں کا ذکر ہوا، اور نہروں کا تذکرہ نعمتوں کا بیان ہے۔ بہر حال ہر مومن پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہر فعل مقدس کی اتباع اور شکل و صورت لباس کی نقل لازم ہے اگرچہ وہ فعل شریف عادت ہو یا عبادت مستمور ہو یا غیر مستمور، صحابہ کرام تو آقا دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی مسکراہٹ کی بھی اتباع کرتے تھے اور اگر کوئی اس بے موقعہ مسکراہٹ کی وجہ پوچھتا تو فرماتے کہ یہ بات ارشاد فرماتے وقت آفاصلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کسی بات پر مسکرائے تھے اس لیے ہم یہ حدیث مقدس سناتے وقت مسکراتے ہیں تاکہ اتباعِ پاک کا ثواب ملے۔ ایک بد بخت گمراہ شارح اپنی شرح میں لکھتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی عملی اتباع ضروری نہیں اس کی پیشینہانی بات قرآن مجید کے خلاف ہے، دوسرا مسئلہ، اللہ تعالیٰ کی مدد، نصرت، نعمت، برکت، رحمت، شفا اور وعدوں سے مایوس ہونا بد عقیدگی ہے اور یہ بد عقیدگی مشابہ کفر ہے، ہر مسلمان کو اس سے بچنا چاہیے سورۃ یوسف کی آیت ۱۸ میں بزبان یعقوب علیہ السلام ایسی بدعتی کو کافروں کا عمل قرار دیا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے قُلَّا تَالَيْسَ أَمْرًا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْتِيَنَّكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ۔ یہ مسئلہ من گناہ بیعت کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا، اس قسم کی مایوسی سے بہت قسم کی ایمانی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں، مثلاً جلد بازی، شکوک، شبہات، ایمان میں نزل تندہ، اللہ تعالیٰ سے بدگمانی (معاذ اللہ) اعمالِ خیر، عبادت، ریاضت سے دوری بے پرواہی، فطرت بے اطمینانی وغیرہ بلکہ آزادی، بے باکی بے غیری، تفسیر مسئلہ۔ قرآن مجید کے تمام مسائل میں فہم ادراک، تدبیر، تفکر، تذکر، حاصل کرنے کے لیے شیعہ حدیث کی مقدس روشنی ضروری

ہے۔ بعض وہ مفسر جو آیت قرآنی میں تفسیر احادیث کو چھوڑ کر اپنے عقلی تخمینے و اندازے لگاتے پھرتے ہیں اور اپنے اندازوں کو اتنی اہمیت دیتے ہیں کہ اگر ان کے اپنے اس بیہودہ تفسیری اندازے کی تردید صحیح حدیث مقدس سے بھی ظاہر ہو جائے تو بھی حدیث پاک کو سمجھ ماننے کے باوجود اپنے نظریے کے مقابل حدیث مقدس کا انکار کر دیتے ہیں، ایسے مفسر لوگ جاہل و گمراہ ہیں، جیسا کہ موجودہ دور کے ایک اردو مفسر صاحب جن کو اپنی تعلیم قرآنی پر بڑا مان ہے اکثر جگہ ایسی ہی فعلی کا ارتکاب کرتے ہیں۔ حالانکہ قرآن مجید سے بار بار ہی ثابت ہو رہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قہم القرآن کی مثل کسی بھی شخص کی قہم نہیں ہو سکتی اور ہر طرح کی جگہ حدیث مقدس کا انکار سراسر قہم نبی کا انکار ہے اور یہی گمراہی کی آخری صدا اور بڑی جہالت ہے۔ مخلوق میں صرف نبی علیہ السلام کی ذات بابرکات ہی وہ ہستی ہے مثال ہے جس سے کسی بھی قہم کی فعلی ناکم ہے۔ یہ مسئلہ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ دَارِ الْغَايَةِ سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں، پہلا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ اکثر آیت میں اور اعتراضات یہاں بھی جثات جمع فرمایا جاتا ہے اور اس کے بعد تجزیہ میں تَحْتِهَا مَعَالِیٰ فرمایا جاتا ہے حالانکہ جنت تو ایک ملک اور علاقے کا نام ہے لہذا اس کو واحد ہی فرمانا چاہیے اسی طرح جنت میں تو اور بھی بہت سی نعمتیں ہیں مثلاً پھل پھول چشے وغیرہ مگر زیادہ تر صرف نہروں کا ذکر کیا جاتا ہے ایسا کیوں! جواب دو وجہ سے ایک یہ کہ جنت تو واقعی ایک علاقے کا نام ہے مگر اس کی اندرونی کیفیت کا پتہ بتانے کے لیے اندر کے باغات کا ذکر لفظ جمع سے کیا جاتا ہے یعنی علاقہ جنت کے اندر بکثرت باغ ہیں، دوسری وجہ یہ کہ علاقہ جنت تو سب ایمان والوں کا مشترکہ علاقہ ہے مگر اس کے باغات ہر صنف کے درجہ بدرجہ علیحدہ علیحدہ ہوں گے، لہذا جہاں جنت و امدار شاد ہوا وہاں علاقہ جنت کا داخلہ مراد ہوتا ہے۔ انعام کی ملکیت کا پتہ نہیں لگتا، لیکن جنت جمع بول کر باغات کے انعامات کی ملکیت کا اظہار فرمایا جاتا ہے اسی طرح نہروں کا ذکر کرنے سے جنت کی تین مثالوں کا اظہار ہوا۔ جنت کی خوب صورتی و جنت کے چشموں کا اظہار کیونکہ نہریں چشموں سے ہی بنتی ہیں و جنت کی چار غذاؤں کا ذکر، پانی، شہد دودھ، شراب، طہور اور باغوں کا ذکر کرنے سے پھولوں پھلوں کا ذکر خود ہو گیا کیونکہ باغ

کے لیے تدبیر کی محنت و تفکر کی مشقت کرنی پڑے گی تب سمجھ آئے گا اور شاہدہ بھی ہے کہ علماء فقہاء طلباء بڑی محنتوں سے بہت علوم حاصل کرتے ہیں تب ان کی مدد سے آیت قرآنہ سمجھ آتی ہیں، تو پھر ان کو بیّنات کیوں فرمایا گیا؟ جواب اس کے دو جواب دئے گئے ہیں، ایک یہ کہ بیّنات کا معنی آسان ہونا نہیں ہے، بلکہ مدلل ہونا ہے، یعنی قرآن مجید کی ہر آیت ہم نے اس طرح مدلل نازل فرمائی جس طرح موت و حیات، حشر، نشر، بعثت، قیامت کا آیت مدلل نازل فرمائی، اور سورۃ نساء کی آیت میں یہ فرمایا جا رہا ہے کہ قرآن مجید سمندر عمیق اور بحر پکیراں ہے اس کے دلائل مثل موتی و یاقوت و جواہر ہیں ان کو نکالنے حاصل کرنے کے لیے آخذاً یستدبرون القرآن۔ دوسرا جواب وہ جو ہم نے تفسیر عالمانہ واضح کیا کہ بیّنات کا معنی آسان ہونا ہی ہے مگر ہر ایک کے لیے نہیں بلکہ صرف اس کے لیے جس کو خود بخود رب تعالیٰ نے اپنے مدرسہ قدرت میں پڑھایا سکھایا اور وہ صرف نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس ہے ان کو قرآن مجید سمجھنے کے لیے نہ تدبیر کی ضرورت نہ غور و تفکر کی حاجت ان کے لیے قرآن مجید کا کوئی حرف کوئی لفظ نہ مشکل نہ جمل نہ متشابہ، لیکن دیگر مخلوق انسان، جنات ملائکہ کے لیے یہ سب آیت انتہائی مشکل چراغ نبوت کے بغیر کسی کو بھی سمجھ نہیں آسکتا، خیال ہے کہ یُسْر کے معنی بھی آسان ہونا اور یُسْر کے معنی بھی آسان ہونا مگر چار طرح فرق ہے۔ ۱۔ جو کلام زبان پر آسان ہو وہ یُسْر ہے جو فہم میں آسان ہو وہ یُسْر ہے ۲۔ جو کلام حفظ کرنے میں آسان ہو وہ یُسْر ہے جو قلب و سینے میں آسان ہو وہ یُسْر ہے ۳۔ جس کا ظاہر آسان ہو وہ یُسْر ہے اور جس کا باطن آسان ہو وہ یُسْر ہے ۴۔ جس کلام کے الفاظ آسان ہوں وہ یُسْر ہے جس کے معانی و اسرار آسان ہوں وہ یُسْر ہے۔ قرآن مجید نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے یُسْر بھی ہے یُسْر بھی لیکن دیگر اشخاص کے لیے صرف یُسْر ہے۔ یُسْر نہیں، اس کو یُسْر بنانے کے لیے تدبیر و تفکر اور تعلیم نبوت کی ضرورت ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي
تفسیر صوفیانہ | مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ۔ جو بہ قسمت لوگ دین

و اسلام تلاوت و عبادت مسجد و محلہ حبیبہ و دستار کو صرف دنیا سجانے دولت کمانے کا ذریعہ سمجھ کر اختیار کرتے ہیں ان کو فانی عارضی دنیا تو مل جاتی ہے مگر ازلہ الہی کی باقی دائمی خوشنودی ربانی کی جنت ان کو نہیں ملتی اس لیے کہ بے شک اللہ تعالیٰ صرف ان لوگوں کو داخل فرماتا ہے اسرار معرفت کی جنتوں میں جو توحید کبریائی و ربوبیت مصطفائی پر نابھ کا بل یقینی ایمان لائے

اور اطاعتِ قول و اتباعِ فعل سے اچھے اعمال کرتا ہے اُن جنّتوں کے نیچے شرابِ معرفت آبِ نریق
شہدِ حقیقت بےینِ طریقت کی ہر سہتی ہیں یعنی آپ تلوٰر بےینِ سرور شرابِ تلوٰر کی نعمتیں ہیں بے شک
اللہ تعالیٰ عالمِ ناسوت، جبروت، لاہوت و ملکوت میں جو چاہتا ہے حکمت و مشیت نافذ فرماتا ہے
سعادت کے خزانے کی چابی اہل دل کی مقبولیت ہے یہ چابی اُس دل میں نہیں رہتی جس میں شک
ترددِ یربیت کا ترزل یا تذبذب ہو وادیِ ایمین کی چرواہی تب ہی مراد کو پہنچتی ہے جب کہ چند
سال کی شعیبِ وقت کی خدمت مل جائے مسلمان دو قسم کے ہیں ایک گروہ جو جہادِ اکبر میں مشغول
ہے دوم وہ جو جہادِ اصغر میں مشغول ہے پہلا گروہ باہمت لوگوں کا ہے اور طرفِ دین میں ہے
دوسرا کمزور ایمان والوں کا علیٰ حرفِ یعنی کنارِ لشکر پر اگر ان کی دنیوی مرادیں پوری ہوتی رہیں تو
بے فکر سینہ سپر رہتے ہیں، ورنہ پیچھے توڑ کر مروڑ جاتے ہیں اس لیے ان کو دنیا و آخرت کا خسارہ
ہے کیونکہ اُن پر دنیا میں کفارِ نفس کا غلبہ، اور آخرت میں فتوحاتِ صدر کا شفاقتِ قلب، غنائمِ
معانقہ اور وصل کی سعادتوں سے محرومی ہے لہذا غلبہِ مطلقہ کی ظفر مندی اور غنیمتِ نافذ کی فتح مندی
نعیب نہیں لیکن جو اہل دل مشقتوں پر صبر اور نجاتوں پر شکر کرتے ہیں وہی جنتِ ابدی میں داخل
کئے جاتے ہیں مبارک ہے عشاقِ غمزدہ کا وقت جو دردِ فراق کا گھونٹ ببار پیتے ہیں خواہ زخمِ دھیں
یا مرہمِ غمِ عشق کتنا ہی کڑوا ہو وہ سانس روک کر پی جانے والے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ جو صبر اُس کی یاد
میں ہوتا ہے وہ کڑوا ہی نہیں ہوتا کیونکہ جو دستِ دوست سے ملے وہ شہد سے زیادہ میٹھا صفا
ایمانِ ظاہری بے خالصی تقلیدی اور اعمالی بے رغبتی والوں کو جنتِ وصل میں داخل نہیں
کیا جاتا بلکہ اُن کو داخل فرمایا جاتا ہے جن کے قلوبِ صالحات پر قلمِ عنایت سے خلوص کا ایمان
حقیقی لکھ دیا گیا ہے۔ اور لکن مَنْ كَانَ يَتَّقِي اللَّهَ كُنْ يَنْفَعْهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
فَلْيُعْطِ الْوَسِيلَ إِلَى الشَّكْرِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ حَلْ يَدْ حِينَ كَيْدُ مَا يَعْظُمُ وَكَذَلِكَ
أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ذَآلِكَ اللَّهُ يَخْصِي مَنْ يُرِيدُ صَوْفِا فرماتے ہیں کہ سینہ انسانی
میں چار شخص ہیں ۱۔ مَنْ كَانَ يَتَّقِي اللَّهَ، یہ نفسِ خبیث ہے ۲۔ مَنْ كَانَ يُنْفَعُ بِهِ قَلْبُ
حَفِظَ سَ ۳۔ مَنْ كَانَ يُؤْسِرُ سَ یہ عقلِ عیار ہے ۴۔ مَنْ كَانَ يَلْعَبُ بِهِ طَبِيعَةُ طَرَارِ
ہے، عیار و طرار میں فرق یہ کہ جو دوسروں کی تخریب میں لگا رہے وہ عیار ہے، جو اپنی تعمیر
میں لگا رہے وہ طرار ہے، عیار کو اپنے نفع نقصان بننے یا گم کرنے کا کوئی فکر نہیں ہوتا دوسرے
کا بہر حال نقصان چاہتا ہے طرار کو دوسروں کے نفع نقصان بننے یا گم کرنے کا کوئی خیال و ملال

نہیں ہوتا وہ صرف اپنا بھلا چاہتا ہے تو جو شخص بدن ایمانی میں یہ تصور لئے بیٹھا ہے کہ اللہ تعالیٰ قلب
مومن مخلص کی مدد نہ فرمائے گا نہ عالم ناسوت میں نہ عالم لاحوت و جبروت و ملکوت میں، اس کے لیے
ہلاکت نفی ضروری ہے وہ زنا و کفر سے بلندی غرور پر نفس انامہ کو ہلاک کر کے چشم عبرت سے دیکھے کہ کیا
مدعا و شرع و فساد پورا ہوتا ہے یا نہیں اسے عالم ناسوت یعنی دنیا کے باشندہ زمین و آسمان میں فساد و مچاؤ و احوال
ہم نے اس قرآن مجید کو اس طرح ظاہر و باطن میں عبرت کے لیے پتہ نشانیاں نازل فرمائی ہیں جس طرح
فنا و بقا کو عبرت کا ایک نشان بنایا، مگر راہ معرفت و منزل حقیقت کی طرف اس خوش بخت کو ہدایت
کا ملہ اور توفیق عاجلہ نصیب ہوتی ہے جس کی ہدایت کا ارادہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ اُس کے ارادے
کے بغیر کوئی کسی کو ہدایت قُرب نہیں دے سکتا نہ یہ ہدایت پالینا اپنا کسب کمال ہے، اُس ذات
جَلَّ جَلَدُہ کی توفیق کرم و سنگیر ہو تو کائنات کے ہر ذرے میں بندے کی ہدایت موجود و موجود ہے
لیکن اگر اُس کی توفیق و حمایت نہ ملے تو قرآن مجید بھی ہدایت نہیں دیتا بلکہ دُرکار دیتا ہے، اور بندہ کہتا ہے
سائیں اکھیاں پھیریاں میرا ویری ملک تمام ذرا سی جھاتی مہر کی تو لاکھوں کریں سلام
اسی لیے ذی عقل اور سعادت مندوں کا طریقہ یہی ہوتا ہے کہ، دُرود کریں سہیلیاں میں دُرود کریں تو سُنے
اہل اللہ جانتے ہیں کہ میری طلب بھی تمہارے کرم کا صدقہ ہے۔ یہ قدم یہ اُٹھتے نہیں ہیں اٹھتے جاتے ہیں
خوش قسمت ہے وہ بندہ جس کو آستانہ مصطفیٰ کی ہدایت مل گئی اِنَّ اللہَ یَفْعَلُ مَا یُؤْتِ۔ ہر
بندے کو دنیا میں چار رستے ملتے ہیں ۱۔ راہ سعادت ۲۔ راہ عبادت ۳۔ راہ شہادت ۴۔ راہ اوداؤ
خباثت۔ فَلْيَنْدُبْ اِلَى السَّمَاءِ کا یہی آخری راستہ ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ هَادُوْا

بے شک وہ لوگ جو مسلمان ہو گئے اور وہ لوگ جو یہودی اور

بے شک مسلمان اور یہودی اور

الصّٰبِیْنَ وَالتَّصْرٰی وَالْمَجُوسَ

سنتارہ پرست اور عیسائی اور مجوسی ہیں

سنتارہ نصرانی اور آتش پرست

marfat.com

Marfat.com

وَالَّذِينَ اشْرَكُوا ۖ اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ

اور وہ لوگ جنہوں نے اللہ کی عبادت میں شریک بنا لیے بیشک اللہ فاصلہ کر دیگا اور مشرک ۔ بے شک اللہ ان سب میں قیامت کے

بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ

اُن کے درمیان قیامت کے دن کیونکہ بے شک اللہ ہر چیز پر دن فیصلہ کر دے گا ۔ بے شک ہر چیز اللہ

شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝۱۴۱ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ

مشاہدہ فرماتے والا ہے ، اسے نبی کیا نہیں دیکھا تم نے اس چیز کو کہ بے شک اللہ سجدہ کرتے ہیں کے سامنے ہے ، کیا تم نے نہ دیکھا کہ اللہ کے لیے سجدہ کرتے ہیں

لَهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ

اسی کو تمام وہ جو سب آسمانوں میں ہیں اور وہ سب جو پوری زمین میں ہیں وہ جو آسمانوں اور زمین میں ہیں

وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ

اور سورج اور چاند اور تمام ستارے اور تمام پہاڑ اور سورج اور چاند اور تارے اور پہاڑ

وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ ط

اور سب درخت اور تمام جانور اور بہت سارے انسانوں میں سے بھی اور درخت اور چوہے اور بہت آدمی

وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ ط وَمَنْ يُهِن

اور ہاں بکھڑے لوگ وہ ہیں کہ واجب ہو گیا ان پر عذاب اور وہ شخص جس کو رسوا کرے اور بہت وہ ہیں جن پر عذاب مقرر ہو چکا اور جسے

اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مَّكْرٍ إِلَّا أَنَّهُ يَفْعَلُ

اللہ تو نہیں ہے اس کے لیے کوئی بھی عزت دینے والا بے شک اللہ کرتا ہے اللہ ذیل کرے اسے کوئی عزت دینے والا نہیں ہے بے شک اللہ

ط اسجۃ

مَا يَشَاءُ ①۸

جو چاہتا ہے۔

جو چاہے کرے۔

ان آیت کا پھل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھل آیت میں تعلقات بہت دور سے دنیا کے اچھے برے لوگوں کی مذہبی تہیں اور ان کی دنیوی اُخروی جزا سزا کا ذکر ہوتا چلا آ رہا تھا۔ اب ان آیت میں مختلف قسم کے کفار کا نام بنام ذکر فرمایا جا رہا ہے تاکہ مزید شناخت ہو جائے دوسرا تعلق پھل آیت میں لوگوں کی دنیوی زندگی کی کیفیت کا ذکر فرمایا گیا کہ یہاں پتے جھوٹے اور کھرے کھوٹے ہیں کوئی فرق نہیں ہوتا۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ قیامت میں سب اچھے برے میں فاصلہ اور چھانٹ کر دی جائیگی۔ تیسرا تعلق پھل آیت میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کے منکروں کا ذکر ہوا اب ان آیت میں اس مخلوق کا ذکر ہو رہا ہے جو رب تعالیٰ کی عبادت کرتی ہے۔

تفسیر نحوی | اِنَّ الدِّينَ اَمْتُوَاۤءَ الَّذِيْنَ هَادُوۡا وَاَلَصَّبِيْنَ وَالتَّمٰرِیْ وَالْمُجْرِمِیْنَ
وَالَّذِيْنَ اَشْرَكُوۡۤا اِنَّ اللّٰهَ یَقْضِیْ بَیْنَهُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ اِنَّ اللّٰهَ
عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ شَهِیْدٌ۔ اِنَّ حَرْفَ مَثَبِ الدِّیْنِ اسم موصول اَمْتُوَاۤءِ باب افعال کا ماضی

marfat.com

Marfat.com

مطلق جمع مذکر غائب ایمان مصدر سے مشتق ہے اور ایمان امن سے مشتق ہے دونوں متعدی ہیں یعنی ایمان لانا، مان لینا یہ فعل با فاعل پر شیدہ ضمیر صیغہ جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا موصول جملہ مکر معطوف علیہ واو عاطفہ الذین اسم موصول جمع مذکر خا کو اباب مفاعلہ کا ماضی مطلق دراصل حاصل ہوا تھا جمع مذکر غائب صحو سے مشتق ہے یہ مادہ مصدر مصنوعی ہے کیونکہ لفظ یہودی بگاڑ کر بنایا گیا ترجمہ ہے یہودی ہونا یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ القاتلین یہ عبرانی لفظ ہے اس کا ترجمہ ہے بہت سی چیزوں کا مرغوبہ (ہتکچر) چونکہ یہ لوگ یہودی عیسائی اور مشرک لوگوں کے عقائد پر عامل تھے کچھ کہیں سے کچھ کہیں سے اور نیا دین بنا لیا اس لیے ان کو صابی کہا گیا اس کی جمع ہے صابین یہ جمع عربی ہے بعض سناس کا ترجمہ کیا ہے دین کیونکہ ان کے دین کی ایسی کھچڑی ہوتی ہے کہ ہر دین والا ان کو بے دین سمجھتا ہے ایک قول میں یہ عربی لفظ ہے صبو سے مشتق اسم فاعل جمع مذکر اس کا صابی ہے یا صبیہ سے مشتق ہے یعنی ستاروں کا طلوع ہونا، چونکہ یہ ستارہ پرست بھی تھے اس لیے ان کو یہ نام دیا گیا، ایک قول میں یہ صبح سے مشتق صابین تھا یہ دن میں ہر تین گھنٹے بعد نہلتے اور ماتھے ہاتھوں پیروں پر پیلا اور سرخ رنگ ملتے ہیں اس لیے ان کا نام صابین پھر صابی ہوا آج بھی ہندوؤں میں یہ فرقہ موجود ہے بحالت نصیب ہے الذین اسم ان کی وجہ سے یہ معطوف علیہ واو عاطفہ الخووس، یہ بھی (غیر عربی) لفظ ہے بانی اس مذہب کا زردشت تھا اس کا اصل بانی مجوس نامی تھا، یہ دؤ خدا کے قائل تھے اس مذہب کا وطن ایران تھا، ایک خدا روشنی اور دوسرا اندھیرا دونوں آپس میں لڑ رہے ہیں روشنی کا خدا آگ میں رہتا ہے، اس لیے یہ آگ کے پجاری تھے، ایک قول میں لفظ عربی ہے اور مجوسی کی جمع ہے، معطوف ہے یہ چاروں تھا دوا صابین نصری الخووس معطوف علیہ معطوف مل کر جملہ ہوا الذین کا وہ موصول جملہ مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ الذین اسم موصول، اکثر کتب اباب افعال کا ماضی جمع مذکر مصدر ہے اشراک شرک سے بنا ہے یعنی خنی و باطل کو ایک جیسا اچھا دیکھا سمجھنا، یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ ساتھ بتوں کو بھی ماننا، یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا موصول جملہ مل کر معطوف ہوا پہلے الذین پر سب عطف مل کر اسم ان ہوا، ان حرف مشبہ اللہ اس کا اسم، لیصل باب ضرب کا مضارع مستقبل فاعل سے بنا ہے یعنی جدا کرنا فاصلہ کرنا، یہ فعل با فاعل ہے بیٹھ کر مرکب اضافی ظرف ہے یوم القيمة یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے، ان حرف مشبہ اللہ

اس کا اسم علیٰ کُلِّ شَیْءٍ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے تہنید بروزن فیصل اسم
 صفت مشبہ واحد مذکر غائب شہد سے مشتق ہے یعنی ماضی و ناظر ہونا، شاید کہ تا یہ اسم
 فاعل صفت مشبہ اپنے پرشیدہ غیر صیغہ فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر
 خبر ان اور یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر علت ہے فیصل کی یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر
 ہے ان کی یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے پہلے ان کی وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا اَلَمْ
 تَرَ اَنَّ اللّٰهَ یَنۢجِدۡ لَہٗ مَنۡ فِی السَّمٰوٰتِ کَیۡفَیۡ الدَّۡرِیۡنِ وَالشَّمۡسِ وَالْقَمَرِ
 وَالنَّجۡوۡمِ وَالْجِبَالِ وَالشَّجَرِ وَالْاَنْۢبَیَۃَ وَکَثِیۡرَ مِّنَ النَّاسِ وَکَثِیۡرًا حَتّٰی
 عَلَیۡہِ الْعَذَابُ۔ اس حرف ہمزہ سوالیہ لَمْ تَرَ بَابِ فَع کا فعل مضارع نفی مجدہم واحد مذکر
 ماضی معروف یعنی ماضی رائی سے مشتق ہے یعنی دیکھنا، نظر اور رائی میں یہ فرق ہے کہ رائی
 آنکھ دل دماغ سے بغور دیکھنا اور نظر آنکھ سے دیکھنا غور ہو یا نہ ہو اصل میں تھا تری لَمْ
 جازم کا وجہ سے آخر کی ی گر گئی لَمْ تَزِدْہَ گیا اس کا فاعل اَنْتَ غیر صیغہ پوشیدہ ہے مرجع
 ہے آقا کا ثبات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیونکہ یہ خطاب نبی کریم کو ہی ہو سکتا ہے صرف وہی کائنات
 کا مشاہدہ کر سکتے ہیں اَنْ حرف مشبہ اللہ اس کا اسم لَیۡسَ بَابِ کَمَر کا مضارع حال واحد
 مذکر غائب سجد سے مشتق ہے یعنی زمین پر سر اور پیشانی رکھنا لَمْ جاز مجرور متعلق ہے فعل
 کا مَن اسم موصول فی السَّمٰوٰتِ اسم معرف جمع مؤنث سالم یعنی تمام آسمان یہ جاز مجرور متعلق ہے
 مَوْجُوۡدِ اسم مفعول پرشیدہ کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف
 علیہ واو عاطفہ مَن فِی الدَّۡرِیۡنِ یہ سب موصول صلہ میں ہو کر معطوف ہے یہ دونوں عطف
 پھر معطوف الشمس اور القمر اور النجوم اور النجم یہ سب آپس میں عطف ہو کر
 معطوف علیہ ہوا الشمس معنی سورج فجر یعنی چاند لغوی ترجمہ ہے غالب آنا، جوئے کھیلنے کو بھی
 قمر اور قمار کہتے ہیں کہ اس میں خیلے کا ارادہ یا حصول ہوتا ہے مطلباً ہر چاند کو دپور سے
 ماہ کا، قمر کہا جاتا ہے بعض نے نمیری کے بعد واسے چاند کو قمر کہا تا ریخوں کے اعتبار
 سے چاند کے تین نام ہیں یا صلال و بدر و ہباک و نجوم جمع ہے نجم کی یعنی ستارے
 جبال جمع مکسر ہے جبل کی مجز اسم واحد مذکر اسم جنسی مراد ہیں تمام درخت اس کی لفظ
 جمع ہے اشجار الدّٰوآب اسم جمع مکسر ہے دابۃ کی یعنی زمین پر چلنے والا۔ پیروں سے
 یارینگ کر ہر مانتار کے لیے یہاں مراد صرف زمینی حیوانات ہیں ایک قول میں سندری مخلوق

بھی اس میں شامل مگر یہ ہے سمندری مخلوق مَنْ فِي الْأَنْصَابِ میں شامل ہوگئی دَبَّ سے بنا ہے
 بمعنی زمین اُکھیرنا، رگڑنا، داؤد عاقلہ کثیر باب کَرَّمَ کا اسم فاعل صفت مشبہ مِنْ النَّاسِ مِنْ جَاثٍ
 بعضیت کا یہ جزر مجرور متعلق ہے کثیر کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا، سب صفت
 مل کر فاعل ہے یَسْجُدُ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ حَرْف کی وہ سب مل کر جملہ اسمیہ
 ہو کر مفعول ہے۔ اَلَمْ تَرَ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واؤ سر جملہ کثیر مبتدا، حَقُّ باب نصر
 کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب حَقُّ مضاف ثانی سے بنا ہے بمعنی سچا ہونا۔ لازم
 ہونا یہاں اسی معنی میں ہے علیہ یہ مجرور متعلق ہے ضمیر کی مرصع کثیر ہے یہ کثیر اپنے صیغے
 کے اعتبار سے واحد مذکر ہے اس لیے ضمیر واحد آئی ہے اگرچہ معاً جمع یعنی چند افراد مراد
 ہے اَلْعَذَابُ اسم مفرد معرفہ بمعنی اُخروی سزا یہ فاعل ہے حَقُّ فعل فاعل متعلق سب مل کر جملہ
 فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کثیر کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا خیال رہے کہ یہاں پہلے کثیر سے
 کثرت اضافی مراد ہے یعنی بہت سارے لوگ اور دوسرے کثیر سے کثرت حقیقی مراد
 ہے یعنی کچھ لوگ چند لوگ وَمَنْ يُّهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ اِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ
 واؤ سر جملہ مَنْ شرطیہ موصولہ یُّهِنِ باب افعال کا فعل مضارع معرفہ واحد مذکر غائب اس
 کا مصدر ہے اِحْأَنَہُ کھینٹ سے مشتق ہے تعلیل نحوی سے پہلے اِحْیَانًا تھا، ترجمہ
 ہے اِحْأَنَتِ کرنا ذلیل و رُمو کرنا۔ یُّهِنِ اصل میں یُخِیْنُ تھا مَنْ شرطیہ نے جزم دیا آخر کی نون
 ساکن ہوئی تو ی ساکن گر گئی پھر نون کو وصل مابعد کی وجہ سے کسرہ دزیر آیا۔ اللہ اس کا
 فاعل یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا فَ جزائیہ کا حرف مُشَبَّہ بِلَیْسِ نفی کے لیے لا جار
 مجرور مل کر متعلق ہے مَوْجُود پر مشبہ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر اسم کا کارن جاثہ زائدہ مُکْرِمٌ اسم
 فاعل ایک قول میں کَرَّمَ اسم مفعول ہے ایک قرئت میں کَرَّمَ مصدر بھی باب افعال کا مصدر ہے
 اِکْرَامٌ بمعنی العظیم کرنا عزت کرنا دینا۔ کَرَّمَ سے مشتق ہے یہاں غیر فاعل ہے مجرور ہو کر متعلق
 ہے گامبٹا پر مشبہ اسم فاعل کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مانا فیہ مشبہ بِلَیْسِ کی سب مل کر جملہ
 اسمیہ ہو گیا۔ اِنَّ حَرْف مشبہ اللہ اس کا اسم یَفْعَلُ فعل مضارع حال با فاعل پر مشبہ کا اسم موصول
 بمعنی جو کچھ یَشَاءُ باب فتح کا مضارع حال شئی سے بنا ہے بمعنی چاہتا ہے یہ فعل با فاعل جملہ
 فعلیہ ہو کر صلہ ہوا کا دونوں مل کر مفعول ہے یَفْعَلُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے
 اِنَّ کی وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ | اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا الصّٰبِئِيْنَ وَالنّٰصِيَائِ وَ
 الْجَوْشَكَ وَالَّذِيْنَ اَشْرَكُوْا اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ۔ بے شک وہ خوش نصیب لوگ جو اللہ تعالیٰ کی ہدایت
 کے ارادے میں منتخب ہو کر یھدیجی مَن یُریدر کے گروہ سعید میں داخل کر دیے گئے
 اور استثنائے نبوت سے رب تعالیٰ کی ہدایت کے کر صدق قلبی، اقرار رسانی اور اظہارِ علی سے
 سچے اچھے پکے مخلص مومنین بنے رہے اور وہ لوگ جو یہودی دین واسے ہوئے اور وہ لوگ
 اچھے سچے دین کو چھوڑ کر صابئی دیے دین بن گئے اور وہ لوگ جو پہلی سچی عیسائیت چھوڑ
 کر یسے دین گمراہ نصاریٰ بن گئے اور وہ لوگ جنہوں نے مجوس دُز رشت کا مجوسی
 آتش پرستی کا دین اختیار کر لیا۔ اور وہ لوگ جو ہر تینوں فوٹو تصویروں کو پوج کر شرک
 دین بنا کر مشرک بن گئے بتوں کو معبودیت میں شریک مان لیا ان سب کا فیصلہ بے شک اللہ تعالیٰ
 قیامت کے دن فرمائے گا۔ کیونکہ دنیا میں تو ہر دین والا خود کو اور اپنے دین کو سچا اور صحیح سمجھتا
 ہے۔ اگرچہ دنیا میں سچے جھوٹے کی کچھ علامات ظاہر ہیں جن کو اہل عقل سلیم ہی پہچانتے اور مانتے
 ہیں، مگر دنیا میں حالات و مقامات سے تفریق نہیں ہے۔ یہ تفریق اس فیصلہ بکریا سے ہوگی
 جو بے شک یقیناً اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمائے گا ان تمام سچوں جھوٹوں متذنبوں اور
 متزنیوں، کافروں مومنوں کے درمیان، اور نیکوں برّوں کو انکا انجام سنایا جائے گا، اس طرح
 کہ ثواب عقاب، عتاب مقرر کر کے مقامات اور حالات میں سب علیحدہ کر دے جائیں
 گے۔ اہل ایمان متقین کو ثواب جنت اہل کفر کو عذاب جہنم، بروں کو سزا و عقاب کے متفرق
 مقامات دے کر فیصلہ ہوگا، چونکہ یہ فیصلہ دنیوی زندگی میں نہیں ہو سکتا، دنیا اپنی ملاقاتی اور
 عمری حیثیت میں بہت چھوٹی اور تھوڑی ہے، ایمان کا کفر و فتنہ بہت بڑے جرائم ہیں
 اس لیے ان کے بدلے کے لیے علاقہ و زمانہ آخرت ہی مناسب و برابر ہے۔ اور مکمل
 و پائیدار فیصلہ صرف اللہ تعالیٰ فرما سکتا ہے۔ اس لیے کہ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ۔
 بے شک اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز پر ہر وقت ہر طرح، ہمیشہ تک مشاہدہ فرما رہا ہے، ہر
 ذرّے کی ہر حالت، کیفیت، نیت، عمل، کردار افعال سے واقف ہے، اسی لیے اُس
 کے کسی فیصلے میں نہ حیف ہوتا ہے نہ حیثیت تو قف نہ تاسف۔
 دنیا کے دینوں کی محترم شرح | محققین فرماتے ہیں، اشارات قرآن مجید اور بیانات احادیث

سے ثابت ہے کہ دنیا میں سب سے پہلے ایمان برحق کا دین آیا یہ دین برحق رب تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم السلام کے ذریعے بھیجا دین برحق کے بنیادی اصول و قواعد توحید و رسالت کو مانتا ہے۔ جو بندہ ان دونوں چیزوں کو ان کی تمام فروعات کبیرہ و صغیرہ کے ساتھ دل کی تصدیق زبان کی تقریر اور اعضا کی تعمیل سے مانے گا وہ ہی تخلص مومن متقی ہے تصدیق قلبی سے بندہ تخلص بنتا ہے۔ اقرار لسانی سے مومن اور اعمال اعضاء سے متقی بنتا ہے دین باری تعالیٰ بذریعہ آدم نبی اللہ دنیا میں بھیجا گیا، پھر دنیا میں ابلیس کی پہلی حرکتوں سے انسانوں میں فسق و گناہ شروع ہوا سب سے پہلے خود ابلیس نے فسق کیا چنانچہ سورۃ کہف آیت ۲۵ میں ارشاد ہے فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ۔ پھر سب سے پہلے انسانوں میں قابیل نے فسق کیا، خیاں رہے کہ فسق صغیرہ پر اصرار یعنی ضد اور ہمیشگی کی جائے تو وہ فسق کبیرہ بن جاتا ہے اور اگر فسق کبیرہ پر ضد اور ہمیشگی کی جائے تو وہ کفر بن جاتا ہے فسق صغیرہ کرنے والا شخص فاسق ہے۔ فسق کبیرہ کرنے والا فاسق معلن ہے اور کفر کرنے والا کافر ہے، جب ابلیس نے اپنے فسق پر ضد اور تعصب برتنا تو گانِ مَنَ الْكَافِرِينَ۔ کافروں میں سے ہو گیا۔ (سورۃ بقرہ آیت ۲۲) اور جب قابیل نے اپنے فسق کبیرہ پر ضد اور تعصب کیا تو وہ بھی کافر ہو گیا، دنیوی زندگی میں اپنی من مرضی کرنی فسق ہے اور نافرمانی کرنی کفر ہے یعنی خلاف شریعت اپنی مرضی کے رسم و رواج اعمال اخلاق قائم کرنے اور ان کو صوفی ازم کا نام دیدینا جس طرح ترکیہ کے بعض پیروں نے اختیار کر لیے ہیں یہ سب فسق و کفر ہی ہے، اگر نبی علیہ السلام کی زبان اقدس یا پیغام مقدس سے ان رسم و رواج کی ظاہراً ممانعت ثابت ہو مگر فاسق شخص پھر بھی اُس کو نہ مانتے تو وہ کافر ہو گا۔ انبیاء کرام علیہم السلام کے اعمال اخلاق طریقوں و اقوال تعلیمات تبلیغات کلمات کو مانتا ہی دین برحق اور فرمان الہی ہے اس کے علاوہ سب اخلاقیات نظریات رسمیات رواجیات اور دین شیطانی ہیں شیطن ابلیس نے پانچ دین دنیا میں رائج کئے پہلے دین شرک پھر دین یسوع پھر دین صابی ۵ پھر دین نصاریٰ یہ ہی بڑے اور مشہور ہوئے باقی ادیان باطلہ ان کی ہی چھوٹی بڑی تقریباً اڑتیس شاخیں ہیں جو تاریخ عالم میں بنتی گھڑتی متنی فسادیت و نابود ہوتی رہیں اور ہوتی رہتی ہیں، ان پانچ باطل دینوں میں سب سے پہلے ابلیس نے شرک ایجاد کیا۔ شرک کا تعارف اور اس کی قسمیں! شرک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی معبود سمجھا جائے اور کسی غیر اللہ کو بھی اللہ تعالیٰ کے

کے ساتھ غیر اللہ کی بھی بندگی عبادت کی جائے، ابلیس نے سب سے پہلے اپنی عبادت کرائی اس شرک میں کچھ جنات اور کچھ انسان شامل ہوئے یہ فرقہ قابیل کی اولاد سے شروع ہوا، اور آج تک ہندوستان کے بعض علاقوں میں موجود ہے جو ابلیس کے تصوراتی فوٹو، تصویر، اور مورتی کو سامنے رکھ کر سجدہ کرتے ہیں مصر میں اُس کا نام خاقی شر، ایران میں اُھَرْمَن ہندوستان میں کال و قحط کا دیوتا رکھا گیا ہے، پھر ابلیس نے تیک لوگوں کی فوٹو تصویریں ایجاد کر کے اُن کی پرستش کرائی، اس شرکیہ دین کی ابتدا اور یس علیہ السلام یا ثنیت علیہ السلام کے زمانے سے ہوئی اور نوح علیہ السلام کے زمانے میں عروج کو پہنچی، اُس زمانے میں انسانوں نے خود مصوری اور دستکاری کر کے فوٹو اور بُت بنانے شروع کر دیے، پھر اسی شرک میں کچھ فرقوں نے زندہ انسانوں کو الہ بنا لیا، اور سجدہ تعظیمی شروع ہو گئے، زندہ انسانوں کو تعظیمی سجدے کی ابتدا نمود سے شروع ہوئی، آج کل بُت پرستی کا مرکز صرف ہندوستان ہے ہندوستان میں دو جگہ شرک آیا، ایران اور مصر سے، ایران سے آریہ مذہب، آتش پرستی شیطان پرستی آئی، اور مصر سے ستارہ پرستی یعنی کواکب پاند سورج کی بلا واسطہ یا ان ستاروں کی اور سیاروں کی مورتیں بنا کر، بابل سے مصر میں اور مصر سے ہندوستان میں اب بچدہ تعالیٰ فتوحات فاروقی سے وہ علاقے تو ہر قسم کے شرک سے پاک ہو کر اسلامی ریاستیں بن گئیں، مگر ہر قسم کے شرک کا گہوارہ اب صرف ہندوستان ہے یا مصافحات ہند نہت وغیرہ، ہندو قوم ہر قسم کے شرک میں مبتلا ہے یہ بُت پرست بھی ہے آتش، سورج چاند ستارہ، حیوانات، شجرات، مجلات، آبیات پرست بھی، کوئی فرقہ کواکب سیارگان کا پجاری اور کوئی فرقہ کواکب ثنائیان کا، سیاروں میں سب سے بڑا دیوتا سورج اور ثنائیان میں سب سے بڑا دیوتا قطب ستارہ سمجھا جاتا ہے، سیاروں کے پجاری سیاروں کی تعظیم کرتے ہیں ان کی طرف پیر نہیں کرتے تھوکتے نہیں، سورج کو دن میں طلوع کے وقت اور ستاروں کو ہر رات میں چاند کو بارہویں تیرہویں چودھویں پندرہ سترہ تارنخوں میں رات کو سجدہ کرتے ہیں، ثنائیان کے پجاری قطب ستارے کی تعظیم کرتے ہیں اُس کی طرف تھوکتے نہیں پیر نہیں کرتے، اور جب نظر آئے تو ایک سجدہ کرتے ہیں۔ بعض جاہل مسلمان بھی قطب ستارے کی طرف پیر کر کے بیٹھتے یہ شرکیہ رسم ہندوؤں سے لی گئی ہے، غرض کہ بُت پرستی دس قسم کی ہوئی رانخصیات پرستی مورتی بنکر بناوٹی تصوراتی شخصیات کے تخیلاتی بت

بنائے ستارہ ستاروں کی قائم اور ایک جگہ بنجہ یا غیر ستارہ ستاروں کی آتش پرستی مازندہ انسان پرستی مازت اور مادہ پرستی، ہر قوی اور دھشت تاک کے آگے سجدہ کر دینا مازندہ پرستی، جس میں ذرہ فائدہ دیکھا اس کو معبود بنا لیا اسی لیے ہندو لوگ جانوروں میں گائے، بندر، چوہوں کو اور درختوں میں، اہلی، پیل، اور ٹلسی کے پودوں کو پوجتے ہیں مازندہ پرستی جس خوب صورت بھول پودے رنگ چمک، روشنی کو دیکھا معبود بنا لیا مازندہ نقصان اور خوف پرستی جس کیڑے مکوڑے، جانور، درندے نے حیثیت تاک اور نقصان پھیلا یا ایسے ہی موسم پرستی کہ جس موسم نے کچھ اپنا رنگ دکھایا ہندو نے اس کو اپنا معبود بنا لیا پہلے زمانوں میں شخصیات کے بت و مورتی عرب میں لاکت و منات، عزی اور اب ہندوؤں میں، رام، لکشمن، کرشن یہ شخصیات بت ہیں اور گنیش، صنمان، سورج دیوتا، چندرمان دیوی، آگنی دیوی، طوفان دیوتا، کالی آندھی دیوی لکشی دیوی، ششاتی دیوتا، گاؤ ماتا، دھرتی ماتا، کالی ماتا، ناگ دیوتا، شیر کو باگھ دیوتا وغیرہ عرب میں تخیلاتی بت جیسے، یعوق، وڈ، موع، یغوث، انس، زندہ انسانوں میں جیسے نمرود فرعون پہلے، اور اب ہند میں پنڈت پر دھت گرو، قرآن پاک میں ان سب شرکیات کو بت پرستی اور کواکب پرستی فرمایا گیا ہے، اس بت پرستی کے بعد ابلیس نے مجوسیت پھیلائی۔

دین مجوسیت کا نام و شناخت و اقسام۔ یہ دین طوفان نوحی بلکہ وفات نوح علیہ السلام کے بعد ابراہیم علیہ السلام کی بعثت یا ولادت سے تقریباً پانچ سو سال پہلے یافت کی اولاد میں ایک شخص پیدا ہوا جس کے پیدائشی بہت چھوٹے چھوٹے کان اور کانوں تک لمبے بال تھے اس وجہ سے اس کا نام مینج گوش رکھا گیا یعنی چھوٹے کانوں والا۔ بعض نے لکھا ہے کہ اس کا نام موش گوش رکھا گیا یعنی لمبے بالوں والا کافونک، یہی لفظ مینج گوش یا موش گوش عربی میں معرب ہو کر اولاً مینج جوس یا موش جوس ہوا پھر استعجال زبانی کلامی میں مجوس ہوا، اس نے بڑا ہو کر اپنے آپ کو پیغمبر آسمانی یعنی اوتار کہنا شروع کر دیا۔ اور آگ کو منظر الہی قرار دیا، اولاً ضرورت موسمی کے تحت ہر ایک سے آگ اور ایندھن منگواتا جس سے یہ لوگوں میں آگ والا نبی مشہور ہو گیا اس کے عقیدت مند اس کے پاس عقیدت سے آگ لاتے جلاتے اور تبرکات اس کی بھٹی سے اپنے گھروں کو آگ لے جاتے اس طرح اس کی آگ اور اس گھریلو چولہے و آتش کدے کا چرچہ شروع ہوا، ہر وقت اس کا یہ چولہا جلتا اور سلگتا رہتا، اس چرچہ سے اس نے آگ کی تعریفیں شروع کر دیں یہاں تک آگ کو روشنی کا تعلق کہنا شروع کر دیا اور اندھیرے کو

خالق ظلمت اس طرح اس کے دین کا بنیادی عقیدہ دو خالق مانتا، ہوا دن کی آگ کا نام آتش نور اور رات کی آگ کا نام آتش ظلمت رکھا گیا، آگ کو طاقت کا سرچشمہ قرار دیا گیا۔ یہی ان کے لیے نیکی کا خالق متصور ہوا، ظلمت کو بدی کا خالق سمجھا گیا، انہوں نے اپنی عبادت کے لیے بدھ کا دن مقرر کر لیا صبح کی آگ کو صبح اور دوپہر پوجتے اور ناپربل کو شام اور آدمی رات کو پوجتے، جب شعلے بلند ہوتے تو پوجا کی جاتی انگاروں کی عبادت نہیں کرتے۔

شعلوں کے متعلق ان کا عقیدہ ہے کہ خالق جاگ رہا ہے، انگاروں کے متعلق عقیدہ ہے کہ خالق آرام کر رہا ہے سو رہا ہے۔ اُس وقت پوجا منع ہے کہ خالق کو بے آرام مت کرو اس سب آگ کے لیے ایک ہی آتش کدہ ہوتا، صرف ایندھن بدلتا۔ دن میں خوشبودار لکڑیاں جلائی جاتیں رات میں عام لکڑیاں، منڈل کی لکڑی سے ابتدا کی جاتی پھر عام لکڑیاں اس قدر کہ زندہ رکھنے کے لیے ڈالی جاتیں، اور اُس کو خدا کا کھانا کہا جاتا۔ یہ مجوسی بابل کا رہنے والا تھا، پھر یہ مذہب ایران میں آیا اور اس کا نام زکیر، رکھا گیا۔ اولاً یہ عوامی مذہب رہا پھر گستاخ بادشاہ مجوسی نے اُس کو قانونی اور حکومت کا مذہب بنایا، اس بادشاہ کے ایک بڑے وزیر زرتشت ابن پروشا کھیٹانے پیغمبر ہونے کا دعویٰ کیا زرتشت کا زمانہ قبل مسیح چھ سو سال ہے ستھ ق، ام زرتشت نے ایک بڑا آتش کدہ بنوایا جو ہزار سال تک جلتا رہا اور آقاہ کاٹنا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی میلاد پاک کے وقت ایک دم مکمل بجھ گیا اور ہزار کوشش کے باوجود نہ جل سکا یہ سب سے پہلا بڑا آتش کدہ تھا اس کا نام آذر زرتشت تھا زرتشت اپنی قوم سے صفیں بندھوا کر آگ کی عبادت کرتا خود امام بنتا، بڑا دن بدھ ہی مقرر تھا، بدھ کی رات سے عبادت شروع ہوتی، پہلے بوقت شام پھر آدمی رات پھر بدھ کی صبح پھر دوپہر ان کی عبادت کا طریقہ پہلے سجدہ چند منٹ پر پھر کھڑے ہاتھ باندھے ہوئے دعا، پڑھنا، یہ سب اوقات و طریقے باری مذہب مجوسی نے جاری کئے تھے جو اب تک جاری ہیں کچھ تبدیلیوں کے ساتھ زرتشت ابن پروشا کھیٹا ایک سو سال زندہ رہا پھر اس کے مرنے کے بعد گستاخ بادشاہ نے اپنے علاقے تلخ میں ایک دوسرا آتش کدہ بنوایا جس کا نام آذر گستاخ رکھا گیا مگر جو شہرت اور دراز مدت زرتشتی آتش کدے کو ملی وہ کسی اور آتش کدے کو نہ ملی، زرتشت نے ایک مذہبی کتاب بھی بنائی جس کا نام آر تھا، رکھا، مذہب مجوسی میں کچھ زیادتیاں اور پابندیاں شامل کیں۔ اسی وجہ سے اس کو بانی

دوم کہا جاتا ہے۔ اہل عرب تے اس دین کا نام مجوسی دین رکھا اب مجوسی پوری قوم کا نام ہے ایک مرد کو مجوسی عورت کو مجوسیہ اقدیم روم کے علاقہ حبشہ میں اُس کو خوب قوت و شہرت ملی پھر قدیم سائیریا میں پھر وہاں سے امریکہ کے جزیرے میکسیکو میں پھیلنا، اس کا تیسرا بانی صبراک بیس ہے یہ دو سو سال قبل مسیح ہوا، اُن کے مندر کی شکل ایک بڑا کمرہ جس کے چار گونوں میں چھت پر چار میٹارے ہوتے ہیں وہ جتنی کا بھی کام دیتے ہیں ان کے آتش کدوں کا نام آذر ہوتا ہے اور پورے معبد کا نام مندر ہوتا تھا اب ہند میں مندر ہوا۔ تاریخ میں اب تک بڑے معجزہ و آتشکدے سولہ عدد مشہور ہوئے و ایران میں آذر نرگشت و آذر گشتا شب بلخ میں آذر آتین و آذر بزرین و آذر خروین و آذر فریدون بہ تینوں علاقہ طوس میں و بخارا میں آذر بردسون و آذر بہمن بختان میں و اصفہان آذر قبادان و چین آذر کھنرو و آذر باربان فارس میں و آذر بکتان خوارزم میں و آذر آفراسیاب کارشان میں و آذر نوشیروان روم میں و آذر شاہ بوران آذر شہر قسطنطنیہ میں و آذر بوران بنت کسری بمبئی انڈیا میں مجوسی دین میں آگ کی پوجا تین وجہ سے کی جاتی ہے و آگ کا ثبات میں سب سے بڑی قوت ہے، ہر جگہ موجود ہے و یہ دوزخ کی آگ سے بچاؤ لگی و باقی آتشیا کی اسی سے تخلیق ہے یہ منظر خدا ہے حالانکہ یہ سب باتیں غلط ہیں۔

مجوس کا مذہبی لباس و ظہر یہ لوگ مذہبی حکم سے دائری منڈاتے ہیں، مونچھیں بڑی رکھتے ہیں سر کے بال کاٹتے ہیں اور رنگے سر پہنتے ہیں، لمبا گون، اور کمر پر سرخ یا پیلا پٹکا باندھتے ہیں عربی میں جس کو زنا رکھا جاتا ہے پیٹے رنگ کی تعلیم کرتے ہیں راز انسا میکلر پیٹیا، تاریخ ادیان، تفسیر روح المعانی

یہودی مذہب کا مختصر تعارف لفظ یہود، حَوْوٰی یا فَعِل حَادُو سے نکلا ہے، اس کا لغوی ترجمہ ہے رجوع کرنا، کرنا (تفسیر روح البیان) یہ بنی اسرائیل قبیلے کا مذہبی نام ہے اور لفظ بنی اسرائیل ان کا قومی آبائی نام ہے حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ بیٹوں کی نسل کا نام بنی اسرائیل ہے لفظ اسرائیل یعقوب علیہ السلام کا اپنا ذاتی نام تھا یعقوب اُن کا لقب تھا لفظ یہود افرادی جمع ہے، ایک مذکر فرد کو یہودی اور عورت کو یہودیہ کہتے ہیں مذہب کا نام بھی یہود مذہبی افراد کا نام بھی یہود، یہود اور بنی اسرائیل میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے یعنی ہر یہودی بنی اسرائیل ہے مگر ہر بنی اسرائیل یہودی نہیں، چنانچہ ہر افغان اور قاصد یوسف زئی پٹھان

سب بنی اسرائیل ہیں یہ قبیلہ حضرت بنیامین کی اولاد سے ہے یہود کی نسبت پدیری یعقوب علیہ السلام کے بڑے بیٹے یہود اسے یہ مذہب یہود حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد وجود میں آیا اگرچہ اس کی ابتدائی بنیاد سامری کے پھڑے سے نمودار ہو چکی تھی یہودیوں کا کفر یہ مذہب آٹھ بنیادی عقیدوں پر ہے ۱۔ اللہ تعالیٰ کو مجسم اور انسانی شکل کا جسم والا مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ آسمانوں زمینوں میں پھیلا ہوا ہے ۲۔ انبیاء علیہم السلام بجز موسیٰ و عزیر سب گناہگار ہیں ان کو تہمتیں لگاتے ہیں اسی وجہ سے ان کو شہید کرتے رہے بجز یہود قتل انبیاء کا کفر کسی نے نہ کیا ۳۔ تحریفِ تورات ۴۔ عزیر علیہ السلام کو ابن اللہ کہتے ہیں اس کی وجہ یہ کہ آپ تیس سال بعد زندہ کئے گئے تھے ۵۔ عیسیٰ علیہ السلام کا انکار اور گستاخی ایذا رسانی اور قتل کے درپے ہونا، اگرچہ قتل نہ کر سکے مگر اپنے گمانِ باطل میں آج تک یہی خیال کئے ہوئے ہیں کہ ہم نے صلیب پر مار ڈالا ۶۔ انجیل کے کلام الہی ہونے کا انکار ۷۔ آقا کا ثبات ختم المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا انکار ۸۔ قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کا انکار ان وجوہ سے یہ کافر ہیں۔

دین صابئی کی تقسیم و تعارف لفظ صابئی۔ صَبِيٌّ یا صَبِيٌّ سے بنا ہے اس کا لغوی ترجمہ ہے صَبِيٌّ کا معنی ایک جگہ سے نکل کر دوسری جگہ بیٹھنا۔ صَبِيٌّ کا معنی ہے اُنڈلنا، اصطلاحی ترجمہ ہے بے دین ہو جانا یہ فرقہ یہودیوں سے نکل کر ایک نئے دین کا موجد ہوا تھا اور فالوس کے بادشاہ ماتک طہورت نے یہ دین شروع کیا، بعض نے لکھا ہے کہ اولاً یہ دین زمانہ ابراہیم میں تھا پھر یہ نابود ہو گیا۔ طہورت نے دوبارہ شروع کیا دوا اللہ اعلم انہوں نے ہی سب سے پہلے انبیاء علیہم السلام کو شہید کیا مگر تلوار سے نہیں، بلکہ دھوکہ دے کر پانی میں گرا کر یا کڑکٹا کھون پانی خفیہ چھپ کر سر پر ڈال کر، یا گرم تیل میں دھکے دے کر یا کوئی پتھر بڑھکا کر ان کی دیکھا دیکھی اصل یہودیوں نے تو بہت ہی زیادہ ظلم کیا یا اور انبیاء علیہم السلام کو شہید کیا اسی لیے وہ وجہ سے ان کو صابی یا صابئی کہا گیا، عربی میں ان کا یہ نام ہے صرف یہودیوں نے ان کو دریا ان کو فارسی میں ترسا، کہا جاتا ہے۔ آج کل یہ دین پہلی شکل میں مٹ چکا ہے اب یہ لوگ دہریہ کہلاتے ہیں یعنی ہر دین کے منکر، بعض لوگوں نے کہا کہ صابی دین یہ تھا کہ ہر دین کی مفید باتیں لے لیں نرم باتیں چن لیں دنیوی اعتبار سے غیر مفید اور سخت باتیں چھوڑ دیں کچھ یہودیت کی کچھ نصاریٰ کی کچھ مشرکین کی کچھ مجوسیت کی اس طرح ہر دین والا ان کو بے دین کہتا تھا اس لیے ان کا نام صابی ہوا، صابئی دیکھ کے پانچ فرقے تھے راعراقی صابی یہ علاقہ ان کا پہلا

اور مرکزی صدر مقام تھا یہ گروہ اہل ستاروں کی پوجا کرتا تھا۔ طلوع، غروب اور زوال کے وقت سورج کی پوجا، شروع رات میں چاند کی آدمی رات کو ستاروں کی ان کی طرف منہ کر کے ان کا سجدہ کھڑے کھڑے سر جھکا دیتا ہے صابئی دین کی ابتدا بھی عراق سے ہوئی ۲۱ دوسرا فرقہ روسی صابی صرف ستاروں کی پوجا کرتے تھے ۲۲ ہندوستان کے صابی ثوابت تاروں کی پوجا کرتے تھے ۲۳ جو تھا گروہ فرشتوں کا بجاری تھا یا تصوراتی شکل کا تخیل سامنے رکھ کر سجدہ کرتے یا خود ساختہ تصور کے بُت یا کاغذ پر فوٹو بناتے، فرشتوں کے فوٹو اڑتے ہوئے پروں والے بچوں کی شکل پر بناتے ۲۴ پانچواں فرقہ چاند سورج کے بُت یا فوٹو بنا کر پرستش کرتا تھا اب ان کے ایک فرقہ کو دہریہ کہا جاتا ہے، ان کے آٹھ بنیادی عقائد تھے ۱۔ کائنات کے دو خالق ہیں ایک خالق خیر اُس کا نام یزدان ہے دوسرا خالق شر اُس کا نام اہرمن ہے ۲۔ عبادات کا قبلہ چاند، سورج، ستارے ۳۔ آسمان سے کوئی کلام نہیں اُترا۔ اللہ سب سے بڑا خالق ہے اُس نے دو خالق پیدا کر دیے باقی مخلوق ان دو خالق خیر و شر کی مخلوق ہے ۴۔ صرف تین نبی دنیا میں آئے شیت، اور لیس، اور نوح، ان کے علاوہ کوئی نبی سچا نہیں (معاذ اللہ) ۵۔ انسانی رہنمائی کے لیے کسی نبی اور کسی کلام کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ہر انسان کی اپنی روح اور عقل کافی ہے دینی سعادت خود اپنی عقلی و روحانی قوت سے حاصل کرو۔ اسی طرح دنیوی قوانین گھریلو و عدالتی، حکومتی بازاری، خود اپنی عقل سے بناؤ، سب سے پہلے اسی فرقے نے توریت اور کتب الہیہ کے ربانی قوانین کو چھوڑ کر اپنے عقلی قوانین بنائے اور عدالتوں میں جاری کئے بعد میں ان کی ہی نقل میں انگریزوں اور فرنگیوں نے اپنے یورپی علاقوں میں اپنے عقلی خود ساختہ قانون بنائے اور قانون سازی کو اسمبلی کا نام دیا۔ آج کل پاکستان میں بھی یہی عقلی انگریزی قوانین جاری ہے خدائے تعالیٰ اس شرک سے بھی مسلمانوں کو بچائے، اندازہ لگاؤ کہ جس قانون کی بڑی عدالتوں سپریم اور ہائی کورٹ کا پہلا قانون ہی عوام ناظرین کو دھوکہ دیتا ہے اس عدالت سے انصاف کی کیا امید ہو سکتی، یعنی حکم ہے کہ ہر مع سفید رنگ کی وگ لگا کر عدالت کی کرسی پر بیٹھئے تاکہ بوڑھا اور تجربہ کار جہاں ندیدہ نظر آئے یہ دھوکہ دہی نہیں تو اور کیا ہے اسلام نے اسی لیے ہر قسم کی وگ اور کالے خضاب کو حرام قرار دیا کہ یہ دھوکہ دہی ہے ۲۵ ستارے اسی لیے معبود ہیں کہ خالق کے مظہر ہیں ۲۶ کبوتر، اونٹ اور پیاز حرام ہے ۲۷ یزدان دن میں حکومت کرتا ہے اور اہرمن رات میں اس لیے دن

خیر سے اور رات شر ہے، صائبین کے ان عقائد کا اصل بانی ابراہیم علیہ السلام کے زمانے میں ایک شخص کلدانیہ میں تھا، تہود بھی اس کا پیروکار تھا، یہی عقائد رکھتا تھا اور بادشاہ ہو نیکی وجہ سے خود کو تعظیمی سجدہ کرتا تھا، کلدانیہ کا یہ دین و عقائد صرف تہود کے ذمے تک رہے پھر عیسیٰ علیہ السلام سے پانچ سو سال پہلے تقریباً، اُن ہی گم شدہ عقائد کو لے کر صائبی دین ابھر اُنمودار ہوا۔

دین نصاریٰ کا تعارف، لفظ نصاریٰ یا لفظ انصاری سے ماخوذ ہے یا ناصر ہستی سے سچے عقائد عیسوی والوں کو بھی اُمتی نصاریٰ کہا جاتا تھا اور بعد کے جھوٹے عقائد واسے عیسائیوں کو بھی نصاریٰ ہی کہا جاتا ہے، یا تو اس لیے کہ جب عیسیٰ علیہ السلام نے ایک بار اپنے حواریوں سے پوچھا تھا کہ صَٰلِحُ النَّصَارِیِّ اِلٰی اللّٰهِ یعنی اللہ کے لیے میری کون مدد کرے گا تو سب حواریوں نے عرض کیا تھا نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ ہم مددگار ہیں دین الہی کے اُس دن سے اُن کا نام ہو انصاری اور دوسری نسبت شہرِ ناصرہ سے ہوئی جو میتِ الہی کے قریب ہے یہ سب حواری وہاں کے باشندے تھے اس لیے شروع سے ہی اُن کو نصاریٰ کہا جاتا تھا، دین مسیح رفعتِ آسمانی سے تین سال بعد تک بالکل درست تھا اور تعلیم عیسیٰ علیہ السلام کے مطابق رہا، پھر یہودیوں نے واقعہ صلیب کی بنا پر آئندہ عیسائی دشمنی کا خطرہ محسوس کرتے ہوئے ایک منصوبہ بنایا اُس کے تحت ایک یہودی پولوس کو مصنوعی عیسائی بنایا گیا یہ پولوس زندگی مسیح میں عیسیٰ علیہ السلام کا سخت موزی دشمن رہا رفعتِ مسیح علیہ السلام کے تین سال بعد اچانک یہودی مذہب چھوڑ کر عیسائی بن گیا اور اُس نے آتے ہی اس دین کو کفر میں بدلتا شروع کر دیا، یہاں تک کہ عیسائی دینی اعتبار سے تباہ برباد ہو گئے اور پولوس کے کفر یہ جال میں پھنستے اور جو قوت بنتے چلے گئے اور آج تک بنے چلے آ رہے ہیں، پولوس نے عیسائیوں میں آٹھ کفریہ عقائد پھیلائے اور عیسائیوں سے منوا کر ان کو کافر بنایا، اولاً یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے تھے، دوم یہ کہ عیسیٰ دنیا میں تمام عیسائیوں کے گناہوں کا کفارہ بننے کے لیے زمین پر آئے تھے اس لیے وہ صلیب پر سولی پا کر مر گئے تمام عیسائیوں کے اگلے پچھلے سب گناہوں کا کفارہ بن گئے اور سب کے گناہ مٹا گئے اب کسی عیسائی کو شریعت پر عمل کرنے کی ضرورت نہیں مگر یہ صلیب کی لکڑی تمام عیسائیوں کے لیے رحمت اور تبرک و نجات دھندہ ہے یہ وہ عبادتِ لغو تھا جس نے سب عیسائیوں کو پاگل بنا دیا

کہ جس لکڑی سے عیسائیوں کو نفرت اور دشمنی ہونا چاہیے تھی اسی کو سکار دشمن نے اپنی جان بچانے کے لیے تاقیامت دنیا بھر کے عیسائیوں سے پیار کرالیا۔ سینوں پر سجادیا، بلکہ سجدہ کرا لیا چارم، پولوس نے کہا کہ اے عیسائیو عیسیٰ نے تم کو شریعت کی لعنت سے چھڑایا، گویا کہ شریعت لعنت ہے (معاذ اللہ)۔ یحییٰ مسیح الہ ہیں اور الوحیت مسیح کے اندر اس طرح موجود ہے جس طرح پھول میں خوشبو و توبہ نفوذ باللہ ششم التین ہیں یا پاپ یعنی اللہ یا بیایعنی مسیح یا روح القدس یعنی جبرئیل، بعض عیسائی کہتے ہیں روح القدس سے مراد مریم ہیں۔ غرض کہ اسی کو تثلیث کا عقیدہ کہتے ہیں۔ ہفتم یہ کہ مریم رب کی بیوی ہیں، آٹھواں کفر یہ کہ تمام انبیاء گناہ گار ہیں، یہ ہیں وہ عقائد باطلہ جو پولوس نے عیسائیوں کو سکھائے منوائے۔ بعد میں ان کفریات کو بچانے کے لیے عیسائیوں نے خود بھی کچھ ناجائز عقائد بنائے۔ مثلاً یہ کہ پادری دنیا میں گناہ بخش سکتا ہے ۲ اور مسیح آخرت میں ۳ پادری میں مسیحیت ہے اور مسیح میں الوحیت ہے ۴۔ نبی آخر الزمان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا انکار ۵ قرآن مجید کے کلام الہی ہونے کا انکار ۶ انجیل کی تحریف اور اپنی مرضی کی انجیل بنا ڈال جس میں پولوس کے یہ تمام کفریات شامل کر لیے گئے ۷۔ ان مصنوعی اور بنا ڈکی انجیلوں میں انبیاء کی گستاخیاں اور ان پر گندی کہنیں اور دیگر اومانہ افسانوں فحاشی کے قصے اس لیے ارشاد فرمایا گیا اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ۔ بے شک اللہ تعالیٰ ہر شخص کے ہر عمل و عقیدے کا مشاہدہ فرمانے والا ہے، شہید و علیم و خیر کا فرق یہ کہ امور ظاہر کو جانتے دیکھنے والا شہید ہے۔ علوم تامہ مطلقہ کلیہ کو جانتے والا علیم ہے اور امور غیبیہ اشیاء باطنہ کو جانتے والا خیر ہے۔ یہ کفار خمسہ اللہ تعالیٰ کی کروڑوں نعمتیں استعمال کر کے بس اس کو ایک سجدہ کرتا بھی گراں سمجھتے ہیں اور ہزار قسم کے شرک شامل کر رہے ہیں کبھی صنمیت کا کہیں انیت کا کہیں الوحیت کا۔ اور اللہ تعالیٰ کی عبادت خالص کے سجدوں کے متکرب بنے پھرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کو ان کے ٹوٹے پھوٹے گندے ملاوٹی سجدوں کی ضرورت نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کو نہایت عمدہ خالص سجدہ کرنے والے تو کائنات میں بیشمار ہیں جن کو یہ کوئی شمار ہی نہیں کر سکتے، اے عالمین ارض و سموات کے مشاہدہ فرمانے والے محبوب نبی، اَلَيْسَ تَرٰى اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ لِمَنْ يَّجِدُ لَكَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ۔ وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُعِزِّ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ

کیا تم نے اپنی نظر جسمانی و قوت عرفانی سے تمام کائنات میں نہ دیکھا کہ اللہ تعالیٰ ہی ہے وہ ذات کبریائی والا کہ سجدہ عبادت کرتا ہے اُس کو ہر وہ بندہ جو آسمانوں میں ہے اور ہر وہ سمجدار جو زمین میں ہے یہ کفار جس چاند، سورج ستاروں، پہاڑوں، درختوں، جانوروں کو معبود سمجھ بیٹھتے ہیں وہ سب قہر وقت اُسی خالق تعالیٰ کو عبادت و عجز کے سجدے کر رہے ہیں اس طرح کہ ہر منزل پر سورج، ہر تاریخ پر چاند، ہر مدار پر ستارے ہر حرکت پر پہاڑ، ہر اتار چڑھاؤ پر چھوٹا بڑا درخت، ہر صبح شام تمام درندے چرندے پرندے کبڑے کوڑے جانور اپنے اپنے طریقوں سے باطنی عجز کا اور ظاہری جسم کا سجدہ اُسی ذات الہی کے لیے کر رہے ہیں، اور کچھ انسان بھی تعلیم نبوت سے اللہ تعالیٰ کو سجدے کر رہے ہیں، اور کچھ منحوس بندے چنات اور انسانوں میں سے وہ بھی ہیں جن پر تقدیر ازلی کے فیصلہ الہیہ میں عذاب دائمی لازم و لاحق ثابت و قائم ہو چکا ہے وہ سجدہ ظاہری جسمانی اور عبادت الہی کے منکر ہیں، یہ ان کی مغرورانہ متکبرانہ بدنہی ہے اس بنا پر فیصلہ عذاب کو نہ کوئی ٹال سکتا ہے نہ ذلت عذاب کو بدل کر عزت اخروی دے سکتا ہے۔ وَكَذَٰلِكَ يُعَذِّبُ اللّٰهُ۔ اور اللہ جس ظالم کافر کو ذلیل کرے تو پورے جہان میں کوئی بھی اُس کو عزت و کرامت دینے والا نہیں ہے سب عزتیں تو اُسی کی بارگاہ سے ملتی ہیں بے شک اللہ تعالیٰ جو کچھ چاہتا ہے وہ کرتا ہے سجدے دو قسم کے ہیں ایک جسمانی ظاہری دوم باطنی کیفیت یہاں دونوں قسم کے سجدے مراد ہیں یعنی تمام مخلوق آسمانی اور زمینی، عقلی غیر عقلی سجدہ ظاہری بھی، سجدہ باطنی بھی، خوشی اور رضا کا سجدہ بھی اپنے جموں، سروں کو جھکا کر زمین سے لگا کر رب تعالیٰ ہی کو کرتی ہے اور عاجزانہ حالت محتاجانہ کیفیت مجبوری و مقہوری کا باطنی سجدہ بھی اُسی رتبہ قدیم و قدیر کو کرتی ہے اُس کے حضور کسی کی کوئی اکڑو نامرمانی نہیں چلتی سب عاجز و لاغر ہیں، اللہ تعالیٰ کے حکم و ارادے کے سامنے سب مخلوق کا عاجز رہ جانا لاغر ہو جانا چاہتے ہوں یا ناچاہتے ہوں سر تسلیم خم ہو جانا یہی باطنی کیفیت کا سجدہ ہے اس سجدے میں ہر شخص مومن ہو یا کافر جن ہو یا فرشتہ نباتات ہو یا جمادات ستارے ہوں یا سیارے، طوعاً ہوں یا کرہاً ہر وقت اُس کی بارگاہ صمدیت میں سجدہ ریزی میں کسی کی کوئی مرضی نہیں چل سکتی کسی کو کچھ دم مارنے کی مجال نہیں موت و حیات، توحید و کمزوری، بیماری و تندرستی، امیر و غریبی، خوبصورتی و بدصورتی، صغیری و کبریٰ مذکور و منکر ہونے میں سب مخلوق بے بس ہے اپنی مرضی سے کوئی شخص تدبیر

اپنے اندر تبدیلی نہیں کر سکتا جس کے ساتھ جو چاہتا ہے اللہ تعالیٰ سلوک فرماتا ہے مگر کچھ لوگ ظاہری جسمانی سجدے کے منکر و کافر ہو جاتے ہیں، اس کفر و انکار کی وجہ سے ان پر عذاب ابدی حق ہو گیا اور وہ عذاب کے مستحق ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے یہاں بھی اپنے انبیاء علیہم السلام کے لیے ایک خصوصی شان قائم فرمائی انبیاء کرام علیہم السلام کے سجدے ظاہری جسمانی اتنے مقبول و پسندیدہ بارگاہ ہوئے کہ سجدے باطنی سے ممتاز و مستثنیٰ کر دئے گئے کہ جن مذکورہ کیفیات و حالات میں دیگر تمام آسمانی زمینی مخلوق بے بس و مجبور ہے۔ انبیاء علیہم السلام ان میں بھی مختار بنا دئے گئے بُحَّانَ اللّٰہِ وَبِحَمْدِہٖ سُبْحَانَ اللّٰہِ الْعَظِیْمِ خیال رہے کہ اس آیت میں چھ چیزیں وضاحت سے بیان کی گئیں مَلَاَ الْکُمْ تَرَى مَا یَسْجُدُ لَکَ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ مَا وَفِی الْاَرْضِ مَا کَثِیْرٌ حَقَّ عَلَیْہِ الْعَذَابُ مَا مِنْ یُحٰیئِ اللّٰہُ فَمَا لَکَ مِنْ مُّکْرِ مَا اِنَّ اللّٰہَ یَفْعَلُ مَا یَشَآءُ بعض نے لکھا کہ اَلَمْ تَرٰ اَنَّیْ کا معنی اَلَمْ تَعْلَمْ ہے، مگر یہ قطعاً غلط اور منشاہد آیت کے خلاف ہے اَلَمْ تَرٰ اپنے اصلی ہی معنی میں ہے اور جسمانی آنکھ سے دیکھنا ہی مراد ہے خطاب آقائے کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ہے بلکہ وجہ معنی تبدیل کرنا جائز نہیں بلکہ گناہ ہے نبی علیہ السلام کی آنکھ وہ کچھ دیکھ جاتی ہے جو کسی دوسرے کی آنکھ نہیں دیکھ سکتی، بلکہ احادیث مشہورہ صحیح سے توثیبات ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ہر قوت، ہی بے مثل ہے ذرا غور کرو کہ جس کی انگلی چاند چرائے، جس کا امر سورج لوٹائے، جس کا ہاتھ بارش برسائے، جس کا اشارہ درخت بلائے اور وہ درخت دوڑا چلا آئے اس کی آنکھ مخلوق کی عبادت اور سجدے بھلا کیوں نہ دیکھ سکے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا مشاہدہ معائنہ اور سماعت تو بے مثل ہے ہی آپ کے تو صحابہ بھی کھانے کی بیسج سن کر پہچان لیا کرتے تھے۔ حدیث پاک میں ہے کہ فتح مکہ کے بعد ایک روز آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک راہ سے گزرتے ہوئے فرمایا کہ یہاں ایک پتھر، ہوتا تھا جب بچپن میں ہم یہاں سے گزرتے تھے تو وہ ہم کو سلام کیا کرتا تھا، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پتھر کی وہ آواز سنتے بھی تھے سمجھتے بھی تھے، لہذا مانتا پڑے گا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قوت نظر اور سمع آج بھی دن رات تمام مخلوق شجرات، حجرات، حیوانات، ارضیات و السموات کے سجدے دیکھتے جانتے پہچانتے ہیں کہ کونسی چیز کس طرح سجدہ کرتی ہے کب کرتی ہے، مگر ہماری آنکھ نہ دیکھ سکے نہ سمجھ سکے، ہماری اس کمزوری کا ذکر سورۃ

اسری کی آیت میں اس طرح ارشاد ہے، وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ۔ یعنی ہر چیز ہی اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھتی ہے مگر اسے لوگوں تم اس کو سمجھ نہیں سکتے بعض صوفیا فرماتے ہیں کہ تیز ہواؤں سے پہاڑوں صحراؤں علاقوں کی مخلوق میں جو گونج کی آواز پیدا ہوتی ہے وہ ان پہاڑوں چٹانوں علاقوں کی تسبیح خوانی ہی ہے، صوفیا کی اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا نہ اس کو ہوا کی آواز کہا جاسکتا ہے کیونکہ ہوا کی اپنی کوئی آواز نہیں ہوتی، ہوا تو صرف آواز کا ذریعہ سبب ہے۔ یہ سیٹی، باجے، ڈھول، بتار کے تاروں کی آواز بلکہ خود ہماری ہر آواز ہوا کی وجہ سے ہے اگر کسی کے گلے میں کہیں ہوا نہ جاسکے گلا پھول جائے رگیں سوج جائیں گزر گارہ ہوا بند ہو جائے جس کو گلا بیٹھنا کہا جاتا ہے تو بندہ کتنا ہی زور لگائے آواز نہیں نکلتی، بہر کیف صرف انبیاء علیہم السلام ہی جانتے سمجھتے ہیں کہ مخلوق کے سجود و تسبیح کیا ہیں، کیسے ہیں، کب ہوتے ہیں۔ تسبیح کے معنی اور حقیقت میں بھی بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ بتائات جمادات، حیوانات کا سجدہ ظاہری حقیقی نہیں زمین پر جھکنے اور پیشانی رکھنے والا، بلکہ مجازی سجدہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے سامنے عاجز و بے بسی ہیں اس کو باطنی سجدہ کہا جاتا ہے، میں کہتا ہوں یہ قول بھی غلط ہے۔ بلکہ آیت میں دونوں قسم کے سجدے مراد ہیں حقیقی ظاہری بھی، مجازی باطنی بھی اور ہر مخلوق سب تعالیٰ کو جسم کا حقیقی سجدہ کرتی ہے لیکن صرف انبیاء علیہم السلام کی آنکھ ان کو دیکھ سکتی ہے عقل جاتی ہے اور ان کی قوت قلب ہی پہنچاتی ہے۔ صرف انبیاء علیہم السلام ہی کو پہچان ہے کہ کس مخلوق کی کیا پیشانی ہے اور کس طرح کب عبادت میں جھکتی ہے، کچھ بزرگوں نے فرمایا کہ زمینوں کے زلزلے پہاڑوں کا زلزلہ چٹانوں کا گرنا ان کا سجدہ ہے۔ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صدیق و فاروق کوہ اُمد پر چل رہے تھے تو پہاڑ ہلنے لگا یہ ہلنا اس کا سجدہ شکر الہی تھا۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس پر پاؤں مارا تو وہ ٹھہر گیا، شاید ٹھوکر سے یہ سمجھایا ہو کہ ابھی رُک جا ابھی تیرے سجدے کا وقت نہیں آیا، روایتوں میں ہے کہ ہر دن ایک پہاڑ دوسرے سے پوچھتا ہے کہ کیا آج تجھ پر کوئی ذکر الہی گزرا جب وہ جواباً ہاں کہتا ہے تو پوچھنے والا پہاڑ اس کو مبارک دیتا ہے، مولانا رومی فرماتے ہیں دنیا کی ہر چیز بولتی ہے، خواجہ امیری وطن سے اجمیر جاتے ہوئے دریائے راوی کا جواب سنکر ہی دانا صاحب کے مزار پر حاضر ہو کر جلد کش ہوئے تھے آپ نے

راوی پر سے گزرتے ہوئے پوچھا کہ اے دریا کبھی تجھ پر سے کوئی مرد خدا بھی گزرا، ویسے جواب
 آیا، ڈھائی مرد، ایک جیلانی، ایک بھجوری، آدھا اجمیری سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ، یہاں سجدہ
 کرتے والوں میں دس چیزوں کا ذکر ہوا۔ ۱۔ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ یعنی ملائکہ، حور و غلمان ۲۔ مَنْ
 فِي الْاَرْضِ یعنی جنات و انسان ۳۔ سورج ۴۔ چاند ۵۔ ستارے ۶۔ تمام پہاڑ ۷۔ تمام درخت
 ۸۔ تمام جانور ۹۔ وَ كَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ۔ صرف مومن مسلمان انسان ۱۰۔ وَ كَثِيْرٌ مِّنْ خَلْقٍ عَلَيْهِ الْعَذٰبُ
 الْعَذَابُ۔ یعنی کافر جنات انسان، پہلی نو چیزیں تو حقیقی ظاہری جسمانی اور مجازی کیفیاتی
 عادت و عبادت دونوں قسم کے سجدے کرتے ہیں مگر آخری دسویں مخلوق حق علیہ العذاب
 صرف باطنی سجدہ ذلت بے بسی عاجزی بھجوری کا جھکنا سر تسلیم خم کرنا تو کرتے ہیں مگر حقیقی ظاہری
 جسمانی عبادت کے سجدے کے منکران کو یہی بتانے کے لیے پہلی نو چیزوں کے سجدوں کا ذکر
 ہوا کہ اے بد بختو تم جن کو سجدہ کرتے ہو وہ تو خود ہمارے بندہ بن کر سب کو سجدہ کرتے
 اللہ واحد مانتے ہیں، عرب کے قبائل میں ۱۔ بنی افر کے نجوسی ملائکہ کے پجاری تھے ۲۔
 بنی اشعر جنات کی ۳۔ عیسائی عیسیٰ کی ابن اللہ مان کر ۴۔ یہودی عزیر علیہ السلام کو ابن اللہ
 مان کر ۵۔ بنی جبر سورج کو سجدہ کرتے ۶۔ بنی کنانہ چاند کی پوجا ۷۔ بنی تمیم کا صابئی فرقہ ستاروں
 کی ۸۔ بنی ثقیف، ثقیف و عطار دستاروں کی ۹۔ بنی اسد، مشری مزین سیاروں کی ۱۰۔ بنی غطفان
 عزیزی ثونث بُت اور سمرہ درخت کی ۱۱۔ بنی ربیعہ شیر سانپ اور درندوں کی مورتیاں بنا کر
 ۱۲۔ مصر کے یہودی گائے کی ۱۳۔ اکثر عرب پہاڑوں کی اور پہاڑوں کے پتھروں سے بُت تراش
 کر ۱۴۔ لیکن ہندوستان کے ہندوان تمام کفریات کا مجموعہ ہیں پہاڑوں میں کوہ ہمالیہ کی
 پانیوں میں گنگا جمنا کی بادلوں میں کالی گھٹا اور گڑ کتی بجلی کی، رنگین دھنک کی پوجا
 کرتے ہیں۔ زمین کو دھرتی مانا کہہ کر، درختوں میں پیل، اہلی، رتلی کی، (از مذاہب عالم
 جلد سوم تاریخ و تفسیر روح المعانی)، یہاں دو جگہ فرمایا گیا۔ کثیر، اس کی ترکیب نحوی
 میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا کہ ان دونوں کا تعلق یُسُجِدُ سے ہے یعنی انسانوں میں کچھ
 ساجدین ہیں کچھ منکرین۔ بعض نے کہا یہ علیحدہ جملہ اسمیہ مبتدأ ہے اس کی خبر بولشیدہ
 ہے اصل عبارت ہے وَ كَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ مُشٰبِكٌ وَ كَثِيْرٌ مِّنْ خَلْقٍ عَلَيْهِ الْعَذٰبُ
 یعنی ساجدین کو ثواب دیا جائے گا منکرین پر عذاب لازم ہو گیا۔ یہ دونوں کثیر، اکثریت انسانی
 کے لیے نہیں یعنی مقابلہ تعداد کے لیے نہیں کہ فلاں سے زیادہ بلکہ کثرت حقیقی کے لیے

ہیں یعنی کچھ لوگ ایسے اور کچھ ایسے جن پر عذاب واجب، اردو محاورے میں کچھ کی جگہ بہت بھی بول دیا جاتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے بہت آگے بہت پیٹے گئے یعنی کچھ آگے کچھ چلے گئے اضافی کثرت کا ترجمہ ہوتا ہے زیادہ، لفظ کثیر لفظاً واحد ہے معنی جمع و صرت کا اعتبار کرتے ہوئے علیہ واحد کی ضمیر لائی گئی علیہم نہ فرمایا گیا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ، تمام کفر و کفریات فائدے جس عقائد کے اعتبار سے ایک درجہ کے کفر ہیں اس لیے حدیث پاک میں فرمایا گیا اَلْكَفْرُ مِثْلٌ وَاحِدٌ لَا مَكْرُومَیْ اَعْتَابَ سے مختلف سب کفار آخرت کو مانتے ہیں مگر قیامت کے منکر یہود و نصاریٰ کی آخرت یہ ہے کہ میدانِ محشر ہو گا مگر حساب و کتاب کوئی نہیں دینی سیدھے دوزخ میں جتنی سیدھے جنت میں تجوس کی آخرت قبر میں اچھے لوگ یعنی اللہ کے عقیدے میں آتش پرست کو قبر میں آگ نہ جلائیگی دوسروں کو جلا دے گی صابئین کی آخرت مرنے کے بعد شروع اچھروں کو فرشتہ یا ستارہ بنا دیا جاتا ہے بروں کو کیڑا، مکڑہ یا بھوت پریت ہندوؤں کی آخرت دوسرا جہنم آداگون، وغیرہ کوئی عداوت کا کافر جیسے یہودی انبیاء کی دشمنی ہیں کوئی عقیدت کا کافر جیسے نصاریٰ عقیدت مسیح میں ابن اللہ بنا بیٹے اور کافر ہوئے۔ کوئی حماقت کا کافر کسی نے غیر اللہ کو معبود سمجھ کر نقطہ عزت کی اور کسی نے سجدہ بھی کیا، یہ فائدہ وَالَّذِينَ صَادُوا (الخ) کے بعد وَالَّذِينَ اَشْرَكُوا علیحدہ فرمانے سے حاصل کہ اگرچہ یہودی عیسائی مجوسی صابی سب ہی مشرک ہیں مگر ظاہر ظہور مشرک جو صاف طور سے غیر اللہ کو معبود بناتے ہیں وہ صرف بت پرست ہیں، باقی دیگر یہودی عیسائی ابن اللہ کہہ کر مجوسی منظر کہہ کر صابی صرف خالق مان کر مشرک بنے مگر بت پرست اپنے بتوں کو برابر کا الہ مانتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کا کروڑ کروڑ شکر ہے کہ ہم کو اپنے محبوب کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی امت بنا کر ہر طرح کے شرک سے محفوظ رکھ لیا یا اللہ یہ نعمت باقی رکھنا، دوسرا فائدہ، اصل دین الہی انبیاء علیہم السلام کو مانتا ہے، اصطلاح شریعت میں صرف وہی مومن ہیں جو تمام انبیاء علیہم السلام پر سچا اور صحیح ایمان لائیں نبوت کو مانتا ہی پورا دین ربانی ہے اس لیے کہ جب کہا بنی اللہ رسول اللہ تو اس میں توحید، قیامت ملائکہ جنت، دوزخ سب پر ایمان شامل ہو گیا ایمان نبوت تمام ایمانیات پر محیط ہے۔ بخلاف توحید کے کہ اللہ کو صرف واحد مان لیتا تمام ایمانیات پر محیط نہیں دیتا میں بہت سی ایسی کافر قسمیں تو ہیں جو توحید کو مانتی ہیں مثلاً آریہ ہندو

شرکین سے علیحدہ ذکر کیا گیا، یہی وجہ ہے کہ ان کا ذبیحہ جو یہ اللہ کا نام لے کر ذبح کریں جائز ہے، ہاں البتہ آج کل جو یہود و نصاریٰ دہریہ اور لادین ہو کر اپنے دین سے بھی برگشتہ ہو چکے ہیں خنزیر خود اور شرابی جواری بن گئے ہیں ان کا اہل قیم کی عورتوں سے نکاح جائز نہیں نہ ان کا ذبیحہ جائز لیکن دیگر شرکین صابئی، مجوسی بت پرست کا ذبیحہ و مناکحت بالکل حرام ہے اگرچہ مسلمانوں کی تکبیر پڑھ کر ذبح کریں۔ تیسرا مسئلہ سجدہ تلاوت ہر مسلمان پر واجب ہے آیت سجدہ تلاوت کرتے والے پر بھی سننے والے پر بھی اگرچہ اس کا معنی کوئی بھی نہ سمجھتا ہو۔ یہ مسئلہ کثیر متنازع فرما کر مساجدین کی عظمت و ثواب ظاہر فرماتے، اور سجدہ نہ کرنے والے کثیر پر عذاب لازم و واجب فرماتے سے مستنبط ہوا یعنی اگر مسلمان سجدہ تلاوت نہ کریں معمولی سمجھ کر چھوڑ دیں تو حقی علیہ العذاب میں شامل۔ اگرچہ یہ دوم عذاب فسق کی وجہ سے عارضی ہوا یہ امام اعظم کا مسلک ہے جو اس آیت سے مستنبط ہوا، مگر امام شافعی و امام حنبل سجدہ تلاوت کو سنت کہتے ہیں ان کا مسلک کمزور ہے، تفسیر خازن اور مظہری میں اسی آیت کے تحت ہے کہ مذہب اہل سنت و ائمہ اربعہ کا مسلک یہ ہے کہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کو جہانی سجدہ و زبانی تسبیح کہتی ہے، موجودہ زمانے میں لاؤڈ سپیکر، ریڈیو، ٹیپ ریکارڈ کیسٹ پر آیت سجدہ سن کر سجدہ تلاوت واجب ہونے میں موجود حنفی فقہاء امت کے مندرجہ ذیل اقوال ہیں اکثریت و اکابر فقہاء فرماتے ہیں کہ جب تک خود انسانی آواز سنائی نہ دے کسی بھی مشینی آواز سے سجدہ واجب نہیں ہوتا لہذا ان کے قول میں دوسرے لاؤڈ سپیکر اور ریڈیو کی آواز سن کر سجدہ واجب نہیں ہے بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ جس تلاوت میں پڑھنے والے پر سجدہ واجب ہو رہا ہے اس تلاوت کو سن کر ہر سننے والے مسلمان پر بھی سجدہ واجب ہے خواہ ہزاروں میل دور سے سنے یا نزدیک سے لہذا لاؤڈ سپیکر، ریڈیو، ٹیپ ریکارڈ اگر کوئی قاری بیٹھا تلاوت کر رہا ہے تو ہر مسلمان سننے والے پر سجدہ واجب کیونکہ خود قاری پر بھی اسی وقت سجدہ واجب ہو رہا ہے۔ لیکن اگر لاؤڈ سپیکر یا ریڈیو یا ٹیپ ریکارڈ یا ٹواریکارڈ یا ریڈیو کیسٹ سے آیت سجدہ کی تلاوت سنتی تو سجدہ واجب نہ ہوگا کیونکہ اس وقت آواز والے پر بھی واجب نہیں ہو رہا، دونوں اقوال کا موقف یہ کہ پہلے قول میں وجوب و غیر وجوب کا اعتبار انسانی و مشینی آواز سے ہے، دوسرے قول میں سننے والے پر وجوب آواز والے پر وجوب سے ہے ہر قسم کی کیسٹ ریکارڈ، ٹوا، ریڈیو، کی آواز

پر کسی کے قول میں سجدہ واجب نہیں یہ متفق علیہ مسئلہ ہے مگر اگر کافر آدمی آیت سجدہ تلاوت کرے تو قریب بیٹھے سننے والے پر پہلے قول میں سجدہ واجب ہے کیونکہ انسانی آواز سن رہا ہے۔ نہ کہ میٹنی اور دوسرے قول میں سننے والے پر سجدہ واجب نہیں کیونکہ آواز والے پر بوجہ کفر واجب نہیں ہو رہا وہ طوطا مینا، یا گرنج کی آواز سے سننے والے مسلمان پر سجدہ واجب نہیں اس میں بھی سب کا اتفاق ہے مگر اگر بے غسل جنبی پلید مسلمان یا مائتہ تا فرسہ عورت سجدہ آیت تلاوت کرے تو اگرچہ یہ کام ناجائز ہے مگر دونوں پر سجدہ واجب یعنی پڑھنے والوں پر بھی سننے والوں پر بھی پلید شخص پاک ہو کر سجدہ کرے عورت بھی جب بھی پاک ہو کر پاک مسلمان تلاوت کرے پلید آدمی مرد یا عورت سننے سجدہ واجب متفق علیہ مگر نابالغ مسلمان مرد و عورت پڑھنے والا سننے والا کسی پر واجب نہیں، متفق علیہ مگر نابالغ تلاوت کرے یا بالغ سننے پہلے قول میں سننے والے پر واجب ہے کیونکہ انسانی آواز ہے دوسرے قول میں سننے والے پر واجب نہیں کیونکہ قاری پر واجب نہیں لیکن میں کہتا ہوں کہ متفق علیہ اقوال پر تو اسی طرح عمل کرے جس پر موجودہ فقہاء کا اتفاق ہے مگر اختلافی مسلک میں احتیاطاً سجدہ تلاوت کرے وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض، اس کی کیا وجہ کہ یہاں فرمایا گیا قَالَ الَّذِيْنَ هَادُوْا وَالنَّصَارَیْنَ وَالْمَسِيْحِيْنَ وَالْمُجْرِمِيْنَ مَائِدَہٗ آیت ۶۹ میں بھی اس ترتیب سے قَالَ الَّذِيْنَ هَادُوْا وَالنَّصَارَیْنَ وَالْمَسِيْحِيْنَ وَالْمُجْرِمِيْنَ ہے، یعنی ترتیب ذکر میں پہلے یہودیوں کا ذکر پھر صابئی پھر نصاریٰ کا مگر سورۃ بقرہ آیت ۱۳۶ میں فرمایا گیا وَالَّذِيْنَ هَادُوْا وَالنَّصَارَیْنَ وَالْمَسِيْحِيْنَ پہلے یہود پھر نصاریٰ پھر صابئین کا ذکر یہاں ترتیب کیوں بدلا گئی؟ جواب۔ اس کی وجہ یہ کہ ان تینوں آیتوں میں تین نوعیتوں کی طرف اشارہ ہے، سورۃ بقرہ کی ترتیب اہل کتاب اور غیر اہل کتاب کے لحاظ سے ہے، یہودی و نصاریٰ اہل کتاب ہیں، صابئین غیر اہل کتاب ہیں، سورۃ مائدہ میں یہ اشارہ ہے کہ صابئی فرقہ یہود میں سے نکلا ہے نہ کہ نصاریٰ میں سے کہ وَالَّذِيْنَ هَادُوْا وَالنَّصَارَیْنَ۔ یعنی وہ لوگ جو یہودی ہیں اور جو ان میں سے نکلنے والے مگر یہاں سورۃ حج کی اس آیت میں ان تینوں فرقوں کی زمانی ترتیب بتائی گئی کہ پہلا زمانہ یہودیوں کا پھر صابئی فرقہ پیدا ہوا، پھر نصاریٰ فرقے نے جنم لیا دوسرا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا۔ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ۔ پھر بعد

میں فرمایا گیا وَ كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ يَعْبُدُونَ یعنی جو زمین میں ہیں وہ بھی اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرتے ہیں، اور کچھ ان میں بھی سجدہ کرتے ہیں، جب کہ مَن فِي الْأَرْضِ میں ہی انسان شامل تھے تو پھر علیحدہ کیوں ذکر فرمایا گیا؟ جواب۔ اس کی وجہ یہ کہ آسمانوں میں مَن ملائکہ ہیں، اور زمین میں مَن انسان ہیں جب مَن فِي السَّمَوَاتِ فرمایا گیا تو یہ حقیقت معلوم ہوئی کہ تمام ملائکہ ساجدین عبادت ہیں، اس اعتبار سے مَن فِي الْأَرْضِ میں بھی یہ وہم ہو سکتا تھا کہ ان میں بھی سب ہی ساجدین عبادت ہیں اس وہم کو ختم کرنے کے لیے كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ فرمایا گیا کہ ان میں سب ساجدین عبادت نہیں بلکہ کچھ انسان ساجدین عبادت ہیں جو ثواب کے مستحق اور کچھ منکرین عبادت حَقِّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ جو عذاب کے مستحق ہوئے، تیسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ فرمایا گیا وَ كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ يَعْبُدُونَ فِي الْأَرْضِ۔ کچھ ان میں سجدہ کرتے ہیں اور کچھ ان میں منکر ہو کر مستحق عذاب، حالانکہ زمین میں جنات بھی ہیں اور اُن کی بھی یہی دو قسمیں ہیں کہ کچھ جنات نیک مومن اور کچھ جنات کافر اور مَن فِي الْأَرْضِ میں شامل ذوی العقول ان کا ذکر کیوں نہ فرمایا گیا۔ جواب۔ اس کی وجہ پہلی یہ کہ كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ کے الفاظ پر سجدہ تلاوت واجب ہوتا ہے لیکن اس کا وجوب مقنائل پر ہے صرف ان مسلمان بالغ عاقل ہی سجدہ تلاوت کا مکلف ہے، جنات اور فرشتے سجدہ تلاوت کے مکلف نہیں جنات اور ملائکہ صرف سجدہ عبادت و نماز کے مکلف ہیں اس لیے یہاں سجدہ تلاوت کے وجوب سے اُن کو علیحدہ کرنے کے لیے اور یہ مسئلہ شریعت ظاہر فرمانے کے لیے كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ فرمایا گیا۔ دوسری وجہ یہ کہ كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ کا ذکر خصوصیت کے ساتھ علیحدہ اس لیے فرمایا گیا کہ سجدہ اپنی وجودیت کے اعتبار سے تقدیم کا ہے ایک نظر آنے والا اور ایک نظر نہ آنے والا جنات کا سجدہ کسی کو نظر نہیں آتا اس لیے وہ مَن فِي الْأَرْضِ میں شجرات و حجرات کے ساتھ شامل و مذکور ہو گئے۔ انسان کا سجدہ سب کو نظر آتا ہے اس لیے صرف ان کا ذکر علیحدہ ہوا جنات کا سجدہ شجر و حجر کے مثل و مشابہ ہے باعتبار رویت کے بدیں وجہ ان کو علیحدہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، جو تھا اعتراض۔ یہاں متفقہ اہل ایمان کے لیے بھی کثیر فرمایا گیا کہ وہ بہت ہیں، اور کفار منکرین کے لیے بھی فرمایا گیا کہ وہ بہت ہیں۔ یعنی ثواب والے بھی کثیر اور عذاب والے بھی کثیر اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ دنیا میں کافرین مومنین کی تعداد برابر ہے۔ حالانکہ اس سے پہلی آیت میں کفار کے پانچ گروہ اور مومنین کی فقط ایک جماعت مذکور ہوئی، جب کہ مومنین میں

سے فاسقین بھی ساجدین عبادت نہیں وہ نکل جائیں تو ساجدین اور بھی کم ہو گئے، فاسقین نے کبھی سمجھ کیا ہی نہیں صرف ایمان ہی لے کر دنیا سے چلے گئے اور ظاہر بات ہے کہ پانچ گروہ کی تعداد ایک گروہ سے زیادہ ہے یعنی دنیا کے اندر ہر ذرہ میں کفار زیادہ ہی رہے اور مومنین کی تعداد کم ہی رہی، سورۃ سبا کی آیت ۱۷ سے بھی یہی ثابت ہو رہا ہے، چنانچہ ارشاد ہے۔ وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ۔ میرے شکر گزار بندے تھوڑے ہیں۔ نیز تاریخ عالم کی مردم شماری سے بھی پتہ لگایا کہ دنیا بھر میں تمام قہم کے غیر مسلم مسلمانوں سے تعداد میں بارہ گنا زیادہ ہیں، ایک حدیث مقدس ہے کہ جہنم کا علاقہ جنت سے سات گنا بڑا ہے کیونکہ جہنمی زیادہ ہیں، تو پھر یہاں دونوں کے لیے ایک جیسا لفظ کثیر کیوں ارشاد ہوا۔ جواب اس کا ایک جواب تو وہ ہے جو ہم نے تفسیر علامانہ میں واضح کیا کہ یہاں لفظ کثیر اضافی اور تعدادی کثرت کے لیے نہیں بلکہ حقیقی کثرت کے لیے ہے اردو میں اس کا ترجمہ ہوتا ہے کچھ یا چند اور اس کا ترجمہ بہت بھی کر دیا جاتا ہے یعنی ایک دو سے زیادہ لفظ بہت اور لفظ کچھ ہم معنی ہے تو آیت کا معنی یہ ہوا کہ دنیا میں کچھ انسان مومن متقی عابدین ساجدین بن کر ثواب والے ہیں اور کچھ کافرین منکرین سجدہ ہو کر عذاب والے ہیں، کون زیادہ کون تھوڑے اس کا کوئی بیان تعداد نہیں ہے، اس وضاحت سے تو یہ اعتراض ہی ختم ہو گیا، مگر بعض لوگوں نے یہ جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ عبادت کرنے والے انسان تعداد میں بھی تمام دنیا کے کفار سے زائد ہیں اس لیے کہ انسانوں میں مبتلی حورو و غلمان بھی شامل ہیں جن کی تعداد تمام زمینی اچھے برے انسانوں سے ستر گنا زائد ہے حورو و غلمان اپنا ہی ہیں اگرچہ آدمی یعنی اولاد آدم نہیں، اسی انسانیت کی وجہ سے ہی انکا نکاح مسلمان جنتوں سے ہوگا ورنہ غیر جنس جانا و جنات وغیرہ سے انسان کا نکاح جائز نہیں نہ ہی ممکن ہے، حوری اور غلمان تعداد میں اتنے زیادہ ہیں کہ ایک ایک مسلمان مرد کو ستر حوری بیویاں اور ستر ہی غلمان خدمت کے لیے ملیں گے، گویا کہ کفار زمینی اعتبار سے زیادہ ہیں، اور مسلمان ساجدین آسمانی اعتبار سے کثرت میں ہیں۔ اور قلیلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ کا معنی یہ ہے کہ شاکرین کا بھی شکر بحساب نعمتوں کے کم ہے۔ اور جہنم کا علاقہ اگرچہ بڑا ہے مگر تعداد اہل جنت کی زیادہ ہے تاریخ کی مردم شماری بھی دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ یہ بے اعتبار ہے معلوم کب مردم شماری ہوئی کس نے کی غلط کی صحیح کی پھر اگر صحیح بھی ہوئی تو مکمل ہوئی یا غیر مکمل، پھر بھی دنیا کی ہی ہوئی ہوگی نہ کہ جنت کی لہذا دونوں جگہ کثیر قرمانا باطل

درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ | اِنَّ الْاٰمِنِيْنَ اٰمَنُوْا بِالَّذِيْنَ هُمْ اٰخُوْا وَالنَّصٰرِيْنَ وَالنَّحٰشِيْنَ
وَالَّذِيْنَ اٰشْرَكُوْا اِنَّ اللّٰهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ - اِنَّ اللّٰهَ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اے بندے جان لے کہ ایمان و کفر یہ دونوں قلب کی صفات ہیں
قلب کے دو دروازے ہیں ایک کو علوی بلندی والا دوم کو سفلی، علوی دروازہ روحانیت
کی طرف کھلتا ہے اور سفلی نفس آثارہ کی طرف، جب سفلی دروازہ بند ہو جائے تو بندہ نفس
کی مخالفت کرتا ہے اور اگر خوش نختی سے علوی دروازہ کھل جائے تو روح کی طرف سے ملحق
الہیہ کے خزانے آتے ہیں دل میں، تب قلب مومن انوار معرفت سے منور ہو جاتا ہے اور بندہ
رجا باتِ نفس سے چھٹکارا پالیتا ہے لیکن اگر بدقسمتی سے نفسانی مجتوں بری کتابوں کی وجہ
سے سفلی دروازہ کھل گیا تو علوی بندہ ہو جاتا ہے اور قلب میں وساوسِ شیطانی ظاہر ہوتے
ہیں، خواہشات کی بدعتیں پیدا ہوتی ہیں اور باطل دینوں کا ڈھیر لگ جاتا ہے ان خرافات
و قساوت کو مختلف مجیسوں میں شیطان لاتا ہے اور نفس قبول کرتا ہے دل ان کی اتھار
کرتا ہے اس وجہ سے دینِ حق و طریقہ ایمانی سے گمراہ ہو جاتا ہے، اور دور ہوتا چلا جاتا
ہے بندہ نفس خواہشاتِ دنیوی کے بتوں کو اپنا معبود سمجھ لیتا ہے۔ تب عالمِ دنیا میں بندے
دو قسم کے ہو جائیگے۔ ۱۔ دروازہٴ علوی کے ہدایت والے ۲۔ اور دروازہٴ سفلی کی گمراہی والے
قیامتِ قہر سے رب تعالیٰ دونوں میں فیصلہ اور فاصلہ فرماتا ہے۔ کیونکہ جس طرح ایک دل میں
ایمان و کفر جمع نہیں ہو سکتے اسی طرح ایک جگہ علوی و سفلی نہیں رہ سکتے، اچھے برے کا
یہ فاصلہ برزخِ صغریٰ خفیہ سے کیا جاتا ہے جس کو دنیا میں صرف اہل معرفت ہی پہچانتے ہیں
مگر قیامتِ محشر میں اس کو ہر شخص ظاہرِ صوری حسنی طور پر جان لے گا (روح البیان)
یہ شک اللہ تعالیٰ ہر امور ظاہر پر شہید ہے۔ علوم مطلق تا تمہ کلیہ میں علیم ہے۔ اور علم خیر
باطل پر خیر ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ہر قالب انسانی میں ایک ایمان ہے اور باطن کفر
ہیں، طبیعتِ قلبی ایمان ہے ۱۔ طبیعتِ عقلی اور عقیدہٴ صداقت پر باطنی یہودیت ہے ۲۔ طبیعتِ
خواہشی نفسِ عقیدتِ محبت یہ باطنی عیسائیت ہے ۳۔ طبیعتِ آوارگی آزاد خیالی یہ باطنی
شیطانی صابئیت ہے ۴۔ طبیعتِ ریاکاری نام و نمود چاہتِ لغت یہ باطنی مجوسیت ہے
۵۔ طبیعتِ طمع و لالچ حرص و ہوس حرام و حلال کی ملاوٹ یہ شرک و باطنی ہے زمین جسمانی پر

یہ چھ دین ہی پھیلے ہوئے ہیں، ایمانیت سے حسن اخلاق کا نور پھیلتا ہے، یہودیت سے بد اخلاق کی دشمنی
فساد، صابٹیت سے بے ادبی گستاخی کی دُبا، عیسائیت سے جھوٹی محبت اندھی عقیدت مکر کی دوستی
مجوسیت سے اشیاءِ حرام کی آگ پھیلتی ہے اور باطن کے شرک سے باطل پرستی دنیا سازی کی
حماقت پھیلتی ہے۔ باری تعالیٰ راو معرفت کی ریاضتوں مشقتوں کے حشر قائم فرما کر ان مختلف
خصائل و عادت والوں کو انعام ثواب اور انتقام عذاب کے علیحدہ علیحدہ حالات و مقامات سے
کے فاصلہ اور فیصلہ فرما دیتا ہے اہل نور کو مقبولیت اہل نار کو محرومیت دے کر، بے شک اللہ
تعالیٰ ہر قالب کی ہر کیفیت نیک و بد کا ہر وقت ہر طرح مشاہدہ فرماتے والا ہے۔ یہ طبیعیات
خمس کے کفار اگر سجدہ ربانی کے منکر ہیں تو ان کا ایسا ہی نقصان ہے، اس لیے کہ اَلْمُرْتَدِّیْ اَنْ
اَللّٰهُ یَسْجُدْ لَہٗ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ
وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْاَنْۢبَیَآءُ وَکَثِیْرٌ مِّنَ النَّاسِ وَکَثِیْرٌ حَتّٰی عَلَیْہِ الْعَذَابُ
وَمَنْ یُّحِبِ اللّٰہَ فَمَا لَہٗ مِنْ مُّکْرِیْمٍ۔ اِنَّ اللّٰہَ یَفْعَلُ مَا یَشَآءُ۔ اسے قابِ قوسین
کے محبوبِ ابدی کیا تم نے سیرِ معراج میں تمام کائنات اعلیٰ و اسفل کو اپنی نظر بصارت سے نہیں دیکھا
کہ بے شک اللہ تعالیٰ کو ہی سجدہ کر رہے ہیں وہ تمام جو قالبِ آسمانی کے دماغوں میں ہیں اور وہ
تمام جو ملکوت زمینی کے سینوں میں ہیں۔ اور آفتابِ قلب بھی ماحتابِ عقل بھی، بخیمِ فکریات
بھی تمام طبیعیاتوں کے پہاڑ بھی، تمام شجراتِ اجسام بھی اور تمام حیواناتِ اعضا بھی اور کچھ وہ لوگ
بھی جو معرفتِ الہی والے ہیں سجدہ انقیادِ عبادت اور سجدہ عجزِ سجدہ عادت بھی، اللہ تعالیٰ
جو چاہتا ہے وہ کر دیتا ہے جب اللہ تعالیٰ ارادہ فرماتا ہے افعالِ خواص کا تو ان پر اپنے
امر کی تسخیر جاری فرما دیتا ہے اور انہی مراد کی نافرمانی والوں کو مٹا کر قدرتِ جبر و قہر نافذ فرماتا
ہے تب یہ مخلوق سجدہِ خضوع میں گرتی جھکتی ہے اور کسی کو امکان انکار نہیں رہتا، اور
کچھ وہ قالبِ انسانی ہیں جو تابعِ شیطن ہیں صرف ظاہری اختیاری اعمال میں ہی مگر اسرارِ
باطنی والے اعمال میں وہ بھی معذورِ قدمت مجبورِ فطرت اور مقہورِ مشیت ہیں ان پر صبح
ازل سے حکم شقاوت لایا ہو گیا اس طرح ان پر شیطانیست کا غلبہ و ذلت کا حملہ ہوا جس کو
اللہ تعالیٰ رسوا کرے۔ اپنے قہر کی ناراضی اور غضب کی سزا سے تو اس کو کوئی بھی کہیں بھی
کبھی بھی توفیقِ سعادت کی کرامت دینے والا نہیں ہے (محمی الدین ابن عربی) بندہ عارف
کے تین سجدے، پہلا سجدہ عبادت مثل سجدہ ملائکہ۔ دوم سجدہ عادت مثل سجدہ جمادات

نباتات، سووم سجدہ حاجت، جیسے سجدہ دعا و التجا پہلے سجدہ سے آخرت درست دوسرے سے بندگی درست تیسرے سے دنیا درست ہوتی ہے، عابدین انسان تعداد میں قلیل ہیں مگر قوت میں کثیر ہیں اس لیے کہ پہلا کثیر جلال والا ہے، دوسرا کثیر جلال والا ہے جمال والا ایک بھی موعظ ہے کیونکہ وہ ایک بھی مثل ہزار ہے، غدا بجلال والے کثرت تعداد میں بھی متاع قلیل ہیں، انسان کی دس قسمیں نو کافر ایک مومن پھر مومن کی دس قسمیں نو عاشق ایک مطلق، پھر مطلق کی دس قسمیں نو زاحد ایک عاشق، پھر عاشق کی دس قسمیں نو فرقت فصل والے ایک منزل وصل والا ہی تکریم رحمانی والا ہے کیونکہ اس نے خود کو ہمیشہ عشق ربانی کے جلال میں جلا ڈالا تو اس کو کرامت بدی مل گئی اس کو کوئی بھی رسوا اور محروم نہیں کر سکتا، پھر اہل منزل دس قسم کے نو آستایہ مصطفیٰ تک آنے والے، ایک بارگاہ کبریٰ تک جانے والا، عشق الہی مار کلفت و مشقت ہے اور عشق مصطفیٰ نورِ محبت، اللہ تعالیٰ کے عشق میں فنا ہے مصطفیٰ کے وصل میں بقا ہے اس لیے عشق کبریائی بہت مشکل ہے۔

ایں مدعیاں در طلبش بیخبرانند آنرا کہ خبر شد خبرش باز نیامد
عشق مصطفیٰ آسان ہے یہ منزل معرفت کا پہلا قدم ہے یہی سجدہ حقیقی ہے (دروع البیان)
اہل حق ہرگز نہیں باشند ہاں اہل باطل خوار باشند وہاں
جو ساجدین حقیقی کی گستاخی کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو ذلیل کرتا ہے وَمَنْ يُجِبِ اللّٰهُ فَمَا
لَهُ مِنْ عَدُوٍّ كَيُفْعَلْ مَا يَشَاءُ۔

هٰذَا نَحْصِبُ مِنْ اَخْتَصَمُوا فِي رَاٰيِهِمْ

بس یہی دو گروہ ہیں جنہوں نے مباحثہ کیا اپنے رب کے بارے
یہ دو فریق ہیں کہ اپنے رب میں جھگڑا ہے۔

فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ

تو وہ لوگ جو منکر ہو گئے تیار کر دئے گئے ہیں ان کے لیے لباس

تو وہ لوگ جو منکر ہو گئے تیار کر دئے گئے ہیں ان کے لیے کپڑے

marfat.com

مَنْ نَّارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمْ

آگ سے ، مزید یہ کہ انڈیلا جائے گا اُن کے سروں کے اوپر سے
بہوتے گئے ہیں اور اُن کے سروں پر کھولتا پانی

الْحَمِيمِ ۱۹ يَصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ

سڑکتا پانی اس حالت کا کہ ٹکڑے کر دئے جائیں گے اُس پانی سے وہ اعضا جو انکے پیٹوں میں
ڈالا جائے گا ، جس سے گل جائے گا جو کچھ اُن کے پیٹوں میں ہے اور

الْجُلُودِ ۲۰ وَلَهُمْ مَقَامٌ مِنْ حَدِيدٍ ۲۱

میں اور کھالیں بھی اور ان کے پے ہتھوڑے ہیں جو لوہے سے بنے ہوئے ہیں
ان کی کھالیں ، اور اُن کے پے لوہے کے گزے ہیں

كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ

جب بھی ارادہ کیا انہوں نے کہ نکل بھاگیں اس آگ سے
جب گھٹن کے سبب اُس میں سے نکلنا چاہیں گے

غَمٍّ أَعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا عَذَابَ

مصیبت کے باعث فوراً دھکیل دئے گئے اس میں کہ چکھو جلدانے
پھر اُسی میں لوٹا دئے جائیں گے اور حکم ہوگا کہ چکھو آگ

الْحَرِيقِ ۲۲

دلے عذاب کو

marfat.com

Marfat.com

تعلقات ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق سابقہ آیت میں کفر کے مختلف گروہوں اور مومنوں کا ذکر کیا گیا اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب قسم کے بہت سے مختلف گروہ در اہل فقط دو ہی متخارب گروہ ہیں تمام کفر فرقتے ایک گروہ اور اہل ایمان مسلمان ایک گروہ۔ دوسرا تعلق سابقہ آیت میں ذیل کرنے کا ذکر ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ ذلیل کرے اس کو کوئی عزت نہیں دے سکتا۔ اب ان آیت میں ذلت کے سامان۔ و عذاب کا ذکر ہے کہ کفار کو اس طرح ذلیل کیا جائے گا جیسا تعلق گزشتہ آیت میں میدانِ حشر کا نقشہ کھینچا گیا اب ان آیت میں میدانِ جہنم اور دخولِ کفار کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے۔

ان آیت کے شان نزول میں تین قول ہیں۔ ایک مرتبہ چند اصل کتاب میں
شان نزول صحابہ کرام سے کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے زیادہ پیارے ہیں اس لیے کہ ہم کو
 تم سے پہلے کتاب ملی اور ہمارے نبی بھی تمہارے نبی سے پہلے ہوئے۔ جو ایسا صحابہ
 نے فرمایا کہ ہم تم سے زیادہ اچھے ہیں کیونکہ ہم اپنے ہی آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور اپنے
 قرآن مجید پر بھی ایمان لائے اور تمہارے نبی علیہ السلام پر بھی اور تمہاری کتاب مقدس
 پر بھی ایمان لائے تب یہ آیت نازل ہوئی ۱۹ تا ۲۲۔ ایک قول کے مطابق یہ آیت
 اشخاص کے متعلق نازل ہوئی حضرت امیر حمزہؓ، مولیٰ علیؓ شیر خداؓ، عبید بن جراحؓ
 تعالیٰ عنہم، شیبہؓ، عتبہؓ، ولید بن عتبہؓ جن کا مقابلہ ہوا۔ ایک قول میں یہ آیت یوم بدر
 میں نازل ہوئی ان چند صحابہ کرام کے بارے میں جو جہاد میں مقابلہ بڑھ چڑھ کر جھگڑ
 لیتے تھے۔ اور مقابلے میں جھگڑا کرتے تھے مگر الفاظِ آیت کو دیکھتے ہوئے مفسرین
 کرام نے پہلے قول کو ترجیح دی ہے واللہ اعلم بالصواب ورسولہ۔ (از امام
 جلال الدین سیوطی فی کتاب لباب النقول فی اسباب النزول)

ان کی دلیل یہ ہے کہ اضافت کے وقت یہ نون نہیں گرتی مثلاً ذَا اِلَکْ ہی رہتا ہے، اگر یہ تشبیہ کی نون اعرابی ہوتی تو اس اضافت کے وقت گر جاتی ذَاکْ رہ جاتا۔ ہم کہتے ہیں یہ بات غلط ہے یہ تشبیہ ہی ہے اور ذَا اِلَکْ میں اضافت نہیں کیونکہ اسماء اشارات کی اضافت ہوتی ہی نہیں، خَصْمُنِ اسم تشبیہ ایک قول میں خَصْمَانِ ہے اس کا واحد ہے خَصْمٌ بمعنی اچھکڑا کرنے والا یہ مصدر ہے بمعنی اسم فاعل مبالغے کے لیے جیسے زَيْدٌ عَدُوٌّ بمعنی عَادُوٌّ، اس کی جمع پانچ طرح آتی ہے ۱۔ خَصْمُونَ، ۲۔ خَصَامٌ، ۳۔ اَخْصَامٌ، ۴۔ خَصْمُونَ، ۵۔ خَصْمَاتٌ اس میں اختلاف ہے کہ یہ جمع ہے یا بروزن عثمان الف نون زائد تان ہے یہ موصوف ہے اِخْتَصَمُوا۔ باب افتعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ ضم اس کا فاعل جس کا مرجع خَصْمَانِ تشبیہ کے لیے جمع کا صیغہ اس لیے آیا کہ خَصْمَانِ افرادی اعتبار سے جمع ہے ایک قرئت میں اِخْتَصَمَانِ تشبیہ ہی ہے، فی نہد۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے، اِخْتَصَمُوا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے خَصْمَانِ کی یہ مرکب تو مینفی خبر ہے حَذَانَ مبتدا دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا

فَزَادَ بَيَانَهُ اَلَّذِيْنَ اِسْم موصول کُفْرٌ فَا بَابُ كُفْرٍ کا ماضی جمع مذکر غائب کُفْرٌ سے بنا ہے بمعنی منکر اسلام ہونا یا کسی بھی دین الہی کا منکر ہونا یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اَلَّذِيْنَ کا دونوں مل کر مبتدا ہوا، قَطَعَتْ باب تفعیل کا ماضی مطلق مجہول واحد مؤنث غائب اس کا مصدر ہے تَقَطَّعَ۔ قَطَعٌ سے بنا ہے ایک قرئت میں قَطَعَتْ باب فتح سے ہے ترجمہ ہے کپڑے تیار کرنا کاٹ چھانٹ اور سیکر، اردو میں اس کو بیونٹنا کہتے ہیں یا یہ حقیقی معنی میں ہے تب ماضی اپنے معنی میں ہے یعنی دوزخیوں کے کپڑے تیار کر دئے گئے ہیں، یا یہ مجازی معنی میں یعنی آگ یا عذاب مثل لباس ان کو لپیٹ جائے گا تب یہ ماضی بمعنی مستقبل ہے اور ماضی کا آنا یقین کے لیے ہے گویا کہ ایسا ہی ہو گیا مگر پہلا قول قوی ہے دیگر آیت اس کی تائید کرتی ہے لہم، یہ لام جارہ استحقاقیہ ہے یا نفع کا یہ بمعنی اوجہ یا بمعنی علی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے قَطَعَتْ کَاثِيَاتُ اِسْم جمع ملکہ سے ثوب کی بمعنی کپڑا یہاں مراد ہے لباس یعنی تیار شدہ کپڑا قابل جسم یہ فاعل ہے قَطَعَتْ کا صیغہ ثانی یہ جار مجرور متعلق ہے قَطَعَتْ کا ایک قول میں یہ متعلق ہے پوشیدہ کیونکہ فعل تامہ کا یا کَاثِيَاتُ اِسْم فاعل کا اور وہ جملہ ہو کر صفت ہے ثِيَابُ کی یعنی

ایسے کپڑے جو آگ سے ہیں یہی ترجمہ اعظمیٰ کا ہے تب یہ من جاتہ زائدہ ہے مراد ہے آگ کے کپڑے ہماری ترکیب میں من بیان یہ ہے یعنی تیار کئے گئے ہیں آگ سے تب یہ متعلق ہے قِطْعَت کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر اول ہے قَالِذِینَ بَسْمَتِ اس جملہ کی ترکیب میں تین قول ہیں وایہ خبر دوم ہے قَالِذِینَ کی یہ ترکیب زیادہ درست ہے، ۲ یہ علیحدہ جملہ ہے، ۳ یہ جملہ حال ہے لَحْزُر کی حُذُ فمیر کا، ہم نے پہلی ترکیب کی ہے یَصِبْتُ بَابِ نَصَرِ کا مضارع مجہول واحد مذکر غائب بمعنی مستقبل یَصِبْتُ مضارع ثلاثی سے مشتق ہے بمعنی اُنْدِلْنَا، اُلْنَا، اِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمْ یہ دلیل مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے یَصِبْتُ کا اَلْجَحِیمُ اسم فاعل صفت مشبہ مبالغہ کے لیے بَابِ کُرُم سے ہے جم "مضاعف ثلاثی سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے گرم ہونا مبالغہ میں اگر معنی ہے بہت ہی سخت گرم، یہاں مراد ہے بہت سخت کھوتا ہوا پانی اصطلاح میں جہنم کے پانی کا نام اسی معنی سے حمایت اور پیکی دوستی کو بھی جیم کہا جاتا ہے کہ وہاں بھی گرم جوشی ہوتی ہے جیم بمعنی گرم پانی جمع خائم ہے اور بمعنی دوست کی جمع اَرْحَامُ سے یہ نائب فاعل ہے یَصِبْتُ کا

کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر دوم ہے قَالِذِینَ اپنی دونوں خبروں سے مل کر جملہ اسیر ہوگا۔ یَصْطَرِبْہَ صَافِی بَطُوْنِہِمْ وَ اَلْجَلُوْدُ وَ حَمْرُہُمْ مَعْمُوحٌ مِّنْ حَیْدِہُمْ لَمَّا اَرَادُوْا اَنْ یَخْرُجُوْا مِنْهَا مِنْ غَیْدٍ اُسَیْدُ وَ اَفِیْعَا وَ ذُوْا عَذَابٍ اَلْحَرِیقِ یَصْطَرِبْہَ بَابِ اَفْعَالِ کا یافِع کا مضارع مثبت مجہول واحد مذکر غائب ایک قرینہ یَصْطَرِبْ بَابِ تَفْعِیلِ سے ہے مبالغہ کے لیے کیونکہ بَابِ تَفْعِیلِ کی تعدی مبالغہ پیدا کرتی ہے صَافِی سے مشتق ہے بمعنی پگھلنا ٹکڑے ہونا نرم ہونا، یہاں دوسرے معنی مراد ہیں یعنی ٹکڑے ہونا، سسلی رشتے کو صَافِی یا صَافِی نرم ہونے کے معنی میں کہا جاتا ہے کیونکہ اخیار اور اجنبی لوگوں میں محبت اور نرمی صرف سسلی وجہ سے ہوتی ہے رب بارہ سبتہ بمعنی ذریعہ ہضمیر کا مرجع جیم ہے یہ جار مجرور متعلق ہے یَصْطَرِبْہَ کا اسم موصول فی جاتہ ظرف مکانی کے لیے بَطُوْنِہُمْ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے مَوْجُوْدُ پوشیدہ کا وہ سب مل کر جملہ اسیم ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَلْجَلُوْدُ اسم جمع مکسر منصوب اس کا واحد ہے جَلَدٌ بمعنی کھال معطوف ہے دونوں عطف مل کر نائب فاعل، ہوا یَصْطَرِبْہَ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے اَلْجَحِیمُ و کا یہ ذوالحال حال مل کر فاعل ہے یَصِبْتُ کا، واو عاطفہ لام

حرف جر استحقاقیہ یعنی وہ کفار مستحق ہیں اس کے ضمیر کا مرجع فالذین ہے یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موجود کا مقارن اسم آلہ جمع باب فتح سے اس کا واحد ہے متفتح یا متفتح یعنی ہتھوڑا، گرز فتح سے بنا ہے بمعنی گھٹنا مضاف اس کو اضافت مینہ کہتے ہیں اصل میں تھا مقارن مع صید بمعنی لوہے کا گرز حرف میں جارہ بیانیدہ جس نے بعنیت کو بیان کیا صید پر اسم مفرد نکرہ بمعنی لوہا یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول مضبوط کا یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر مضاف ہے مقارن مع کا یہ مرکب اضافی نائب فاعل ہے موجود پوشیدہ کا اسم مفعول اپنے نائب فاعل متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ بعض نے ترکیب اس طرح کی ہے کہ ظم موجود سے مل کر خبر مقدم ہے اور مقارن مع مرکب اضافی مبتدا مؤخر ہے یہ بھی درست ہے کما، یہ یہ دو لفظوں کا مجموعہ ہے را کل اسم تاکید جمع جنسی لفظاً واحد معاً جمع بحالت نصب ہے کیونکہ ظرف زمانی ہے ماضی مصدر یہ ہے یا تنکیر یہ بمعنی وقت کما، بمعنی تمام وقت یہاں استمراری معنی میں ہے یعنی جب کہیں، جب بھی یہ اکثر ماضی سے پہلے آتا ہے اور شرط کے معنی پیدا کرتا ہے یہ طرف مقدم ہے ارادو باب افعال کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب بمعنی مستقبل اس کا فاعل ضمیر صیغہ جس کا مرجع فالذین سے ان ناصبہ یخرب جو باب نصر کا مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب خرب سے بنا ہے بمعنی نکلنا اصل میں تھا یخرب جو آخر سے نون اعرابی علامت رفع ان ناصبہ نے نصب دے کر گرا دی اس کی جگہ بھرنے کے لیے الف حشو لگا دیا گیا من جارہ ابتداء غایت کے لیے صا ضمیر کا مرجع نار ہے ایک قول میں ثیاب ہے یہ جار مجرور متعلق اول سے من حرف جر تعلیلیہ بمعنی وجہ سے غم اسم فعل۔ یعنی اسم جامد بمعنی فعل غیر متصرف اسم) لغوی ترجمہ ہے چھپانا، گھٹانا، اندھیرا ہونا، رنجیدگی میں چونکہ عقلی تاریکی میں دل گھٹنے میں اور طبیعت چھپنے میں ہوتی ہے اس لیے رنج کو غم کہا گیا ہے یہ جار مجرور متعلق دوم ہے یخرب جو اکا علماء نحو کے نزدیک یہ جار مجرور منھا کے بدل االاتمال کے درجہ میں ہے۔ بعض نے کہا یہ جار مجرور مفعول لہ کے حکم میں ہے اور یہ زیادہ ٹھیک ہے یخرب جو اسب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول یہ ہے ارادو اکا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوا اعیبوا باب افعال کا فعل ماضی مطلق مجہول جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے اعادۃ در اصل تھا اعیاد ایا اعوادا سے تعیل ہوا بمعنی لوٹانا، لوٹایا جانا۔ عود سے مشتق ہے بمعنی لوٹنا، اس کا نائب فاعل ضمیر صیغہ ہے مرجع فالذین ہے فی ظرفیہ مکانیہ

ہے ایک قول میں یہاں ردو ہے صاف مر جع تا رہا تیاپ ہے یہ جار مجرور متعلق ہے اُجیدوا کا یہ سب جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ ذو قوا۔ باب نصر کا امر ماضی معروف جمع منکر ذو ق سے مشتق ہے بمعنی چکھتا تھوڑی تھوڑی لذت پاتا، یہاں چکھتا سے مراد ابتدا اور انتہا کے اعتبار سے بادن بدن عذاب کے زیادہ ہونے کے لحاظ سے ہے کہ پہلا عذاب دوسرے اگلے عذاب کے مقابل تھوڑا ہوگا۔ عذاب الحریق یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے ذو قوا کا یہ سب جملہ فعلیہ تشائیہ ہو کر مقولہ ہوا پوشیدہ لفظ کا وہ جملہ قولیہ ہو کر معطوف ہوا اُجیدوا کا یہ دونوں عطف مل کر جزا ہے کلمہ کے جملے کی۔ یہ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔

هَذَا اِنْ خَمَّانِ اخْتَفَمُوا اِنْ رَجَعُوا اِلَیْهِمْ كَفَرُوا وَاقْطَعَتْ لَہُمْ
تفسیر عالمائے انبیاء مَنْ تَابَ یُصَبِّ مِنْ قَوْلِیْ ذُو سِجِّمٍ الْحَنِیْمِ یُصْہَرُ

مَنْ تَابَ بِطُورِ ذِہْمٍ وَ الْجَلُودِ۔ دنیا میں یہی وہ چھ دینوں والے ہیں جو عملی اعتقاد کی زبانی قلبی، اخلاقی، اتفاقی، دوستی، عداوت، تقابل، تعاون کے اعتبار سے مد مقابل مخالفت میں دو گروہ ہیں ہر امت کے تمام اہل ایمان ایک ملت ہیں اور ہر قسم کا کفر ملت واحد ہے، مومن کسی بھی شریعت کا ہو دین آدم علیہ السلام کا ہو یا حضرت نوح، ابراہیم، موسیٰ داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام کا یا مومن مسلمان دین اسلام کا ہو سب ایک گروہ ہے، کفر تقابل کا ہو یا نمرود شمشاد، فرعون ہامان کا، یا یہودی صابئی نصاریٰ مجوسیہ شرکیہ دہریہ تمام اگلا ملت واحد کا، دنیا میں از ابتدا تا قیامت ان دونوں گروہوں کا ہی وجود نمود ہے، ان کا ہی جھگڑا ان کا ہی فساد ان کی ہی خصومت مناظرہ مجادلہ مکالمہ، گویا کہ زمین جلد گاہ دنیا ایسی جگہ ہے کہ اہل ایمان کی ایک جماعت دوسری طرف اہل کفر کے پانچ گروہ ایک طرف ذکر و شکر کی چیل چیل دوسری طرف باطلیت کا شور و غل ایک طرف حج و زکوٰۃ زہد و عبادت صلوة و صوم، دوسری طرف ناقوس ڈھول و طبل و سازنگیوں کا شور، ادھر ایک حق ادھر پانچ باطل، ادھر ایک علم ادھر پانچ جہالتیں، عیسائی نے کہا، ثَلَاثُ ثَلَاثَہِ، مومن کو حکم ملا۔ قُلْ هُوَ اللہُ اَحَدٌ مشرک نے کہا بت اللہ کے مددگار ہیں، مومن نے کہا، اللہُ الْقَدُّ، اللہ تعالیٰ کو کسی کی مدد کی ضرورت نہیں وہ بے نیاز ہے۔ مجوسی نے کہا، آگ کی بڑی قوت ہے مومن نے کہا لا قُوَّةَ اِلَّا بِاللہِ یہودی نے کہا عَزَّ یٰوْنِ ابْنُ اللہِ مومن نے کہا لَمْ یَلِدْ وَ لَمْ یُولَدْ لَکَ صَابِئِی نے کہا، فرشتے اللہ کی بیٹیاں اور قرابتدار ہیں مومن نے کہا وَ لَمْ یَکُنْ لَہُ کُفُوًا اَحَدٌ۔

اقتد تعالیٰ کا کوئی رشتہ دار نہیں ہے، سب اُس کی ملوک و مخلوق ہے، رب تعالیٰ سب کا خالق و مالک ہے۔ غرض کہ، دونوں طرف سے اِخْتَصَمُوا اِنِّیْ اَسْ بِتَعَالٰی خَالِقِ اَعْلٰی مَالِکِ بِالْاٰیٰتِ کی ذات میں، صفات میں قوت میں شان میں دین میں ایمان میں جھگڑا کیا جاتا رہا، کیا جاتا ہے کیا جاتا رہے گا۔ کوئی دوست بن کر کوئی دشمن، کبھی وجوہیت کا انکار کبھی وجوہیت کا، کبھی شہودیت کا، کبھی ربوبیت کا، کبھی معبودیت کا انکار یہ دنیا کی ہنگامہ خیزی ہے، کفر میں نہ تدبیر نہ تفکر نہ تذکرہ نہ تعلیم نہ تشکر ہر ایک اپنے آپ کو سچا کہہ رہا ہے ان سب کفریات کا جواب سورۃ اِخْلَاص ہے۔ اسی کا فیصلہ قیامت میں ہوگا، تو وہ لوگ اُن پانچ قسموں میں سے کسی بھی قسم کے کافر ہوں گے اُن سب کو جہنم میں پانچ قسم کے عذاب ہوں گے، پہلا عذاب اُن کے جسموں کو آگ کا لباس ایک ہی لباس کرتا مذھوں سے بیرون تک دوسرا عذاب، اُن کے تنگے سروں پر ایسا کھونٹا کڑکتا گرم پانی ڈالا جائے گا جس کی کیفیت حدیث پاک میں اس طرح بیان فرمائی گئی ہے کہ اگر اُس پانی کا قطرہ پہاڑ پر ڈالا جائے تو پتھر پگھل جائے۔ تیسرا عذاب اُس لباس نار اور آپ جیم کا باطنی اثر یہ ہوگا کہ یُصْحَرُ بِہٖ مَسَاحِیْ یُطَوِّدُ خِصْمًا تَامًا آتَنِیْ جَرَبِیْ، دِل، گردے، پھیپھڑے، کلیجی ایک دم جل جھن کر کوئلہ سیاہ راگھ ہو جائیں گے عذاب چہارم، وَالْجُكُوْدُ۔ اور نار لباس و مَاءِ جِیم کا ظاہر اثر یہ ہوگا کہ پوری کھال بھی جل جھن کر راگھ بن جائیگی دردِ تکلیف سے چیخیں گے دھاڑیں گے ڈکرائیں گے، مگر شنوائی کوئی نہ ہوگی۔ وَلَهُمْ مِّنْ مَّاءٍ مِّنْ حَدٍ یُّدُوْا۔ کَلَّمَآ اَزَادُوْا اَنْ یُّخْرِجُوْا مِنْهَا مِنْ عَمِیْدٍ اَوْ فِیْهَا وَذُوْا عَذَابَ الْخَوْلٰتِ۔ اور عذاب پنجم یہ ہوگا کہ ان کے لیے ملائکہ زبانیہ کے پاس لوہے کے ایسے مضبوط اور بھاری ہتھکڑوں کی مثل گرز ہوں گے جس کی کیفیت حدیث پاک میں اس طرح بیان ہوئی کہ اگر ایک گرز زمین پر پھینکا جائے تو تمام انسان تمام جنات مل کر بھی اس کو اٹھانہ سکیں، یہ گرز اور ہتھکڑے اس لیے ہوں گے کہ جب کبھی یہ تڑپتے پھڑکتے جہنمی کفار انتہائی درد و غم سے گھبرا کر ارادہ کر کے نکل بھاگیں گے نچلے طبقہ جہنم سے اوپر کی جانب اس خواہش میں کہ شاید پوری جہنم سے ہی باہر نکل جائیں تو پھر اُن ہی گرزوں کی مار سے لوٹائے جایا کریں گے اسی احاطہ عذاب میں اور گرزوں کی اُس مار دھاڑ کے دوران اُن سے کہا جائے گا کہ اب کیوں بھاگتے ہو پیٹ بھر کر چکھتے رہو اُس جلانے والے عذاب کو دنیا میں بہت بھاگ لئے تھے

نبی کے بلانے سے اسلام کے آستانے سے قرآن کے خزانے سے علما کے سمجھانے سے اُس وقت حیاتِ دنیوی میں اپنی اڑا اپنے غرور کر کے اُن پیار کرنے والوں عاقبت دینے والوں سے بھاگتے رہے اب عذاب سے بھاگتے نہیں مٹے جاؤ گے، یہ بھاگ دوڑ پکڑ دھکڑ، دھکم پیل، مار دھاڑ وقفے وقفے سے جہنم میں تانا باندھتی ہی رہیگی، یہ سب کچھ پانچویں عذاب کی ہی شکل ہوگی کہ کفار عذابِ حریق سے ادھر ادھر دوزخ کے اندر ہی چھپتے پھرینگے مگر مثلاً پھر انہیں مارتے گھیٹتے روندتے اُسی مقام عذاب میں لے آیا کریں گے۔ تفسیر کی روایت میں ہے کہ سب سے پہلے یہ ثیابِ نار اہلسی کو پہنایا جائے گا پھر یہود کو پھر صابین کو پھر نصاریٰ کو پھر مجوسی کو پھر بُت پرستوں کو وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیْبِ ہو سکتا ہے یہاں پچھلی آیت کی ترتیب ذکر کی اسی درجہ عذاب کے اعتبار سے ہوں یاں نار آگ کی ایک یاد رکھی پیٹ ہوگی جو کندھوں سے پیروں تک مثل پادری کا قمر کے ارد گرد پیٹی ہوگی اور کَلَّمَآ اِذَا دُوۡا اَنْ یَّخْرُجُوْا مِنْهَا کے وقت اُسی ثیابِ نار سے کچھ دیر کے لیے باہر ہو جایا کریں گے، سب کافر ایک دم نہیں بلکہ کبھو کوئی کبھی کوئی جس کو بھی ذرا موقع ملا کرے گا۔ (رَٰلِیْعَاذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی)

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال بخضمان میں چار قول ہیں ایک یہ کہ بعض نے کہا اس سے مراد پچھلی آیت میں بیان کردہ چھ دینی گروہ ہیں ایک مومنین کا اور دوسرا پانچ باطل مذکورہ دین والوں کا کیونکہ تمام باطل دین جنسی اعتبار سے ایک ہی گروہ ہے اگرچہ نوعی اعتبار سے مختلف ہیں ۲ بعض نے کہا یوم بدر کے وہ گروہ مراد ہیں جنہوں نے پہلے جنگ کی مسلمانوں کی طرف سے حضرت حمزہ مولیٰ علی شیر خدا اور حضرت عبیدہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور کفار کی طرف سے ربیعہ کے دو بیٹے ایک پوتا، عتبہ شیبہ، ولید بن عتبہ ۳ بعض نے کہا اس سے مراد ایک یہودی اور ایک مسلمان کا مکالمہ کرنا ایک دفعہ ایک یہودی نے کہا ہم تم سے افضل کیونکہ ہمارا دین ہمارے موسیٰ ہماری کتاب پہلے ہے مسلمان نے کہا کہ ہم تم سے افضل کیونکہ ہمارا سب انبیاء اور سب کتب پر ایمان ہے اور تم یہودی لوگ حد سے ہمارے نبی اور قرآن مجید کو نہیں ملتے حالانکہ جانتے ہو کہ اسلام قرآن سچا ہے ۴ بعض نے کہا کہ اس سے مراد جنت اور دوزخ کی آپس کی گفتگو ہے اختصموا میں چار قول ۱ ایک یہ کہ اس سے مراد

تاقیامت مومنین کافرین کے دینی مناظرے ہیں، دوم یہ کہ بعض نے کہا کہ یوم بدر کی پہلی مقابلہ بازی کی بات چیت مراد ہے۔ تین کافروں کے مقابل اولاتین انصار صحابی نکلے ایک صحابیہ عفرہ کے دو بیٹے عوف بن حوث و اسود بن حوث و عبد اللہ بن رواحہ تو مقابل میں آنے والے تینوں کفار نے کہا تم ہم سے کمتر ہو ہمارے مقابل کے مکی قریشی بھجوا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے علی، حمزہ، عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو بھیجا حضرت حمزہ نے آتے ہی پہلے ہی وار میں عتبہ کو موٹی علی نے تیسرے وار میں شیبہ کو قتل کر دیا۔ حضرت عبیدہ اور کافر ولید کا کچھ دیر مقابلہ رہا اور دونوں سخت زخمی ہو کر گر پڑے ولید کو قتل کر دیا گیا اور عبیدہ کو اٹھا کر بارگاہ رسالت لے آئے آپ کے پیر کی حڈی کٹ چکی تھی مینگ اور خون بہہ رہا تھا، آپ کی شہادت ہوئی یہ اسلام کے پہلے شہید ہیں، یہاں یہی گفتگو مراد ہے سوم قول ایک یہودی اور مسلمان کی مندرجہ بالا باتیں چہارم یہ کہ بعض نے کہا اس سے مراد جنت و جہنم کا وہ مکالمہ ہے جو معراج میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سنا، جنت نے کہا میں اللہ تعالیٰ کی رحمت ہوں، جہنم نے کہا میں اللہ تعالیٰ کا قہر ہوں، جنت نے کہا میں اللہ تعالیٰ کا جمال ہوں، جہنم نے کہا میں اللہ تعالیٰ کا جلال ہوں۔ مگر پہلا قول زیادہ درست ابو ذر غفاری قسم لول کر کہتے تھے کہ اختصار سے یوم بدر کا مکالمہ مراد ہے، ہو سکتا ہے چاروں واقعات کے بعد آیت اتری ہو اور یہ سارے مکالمے ہی مراد ہوں، ثانی رقبہ میں تین قول اس کے معنی اللہ تعالیٰ کے دین میں اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں رقبہ سے مراد اللہ کی ذات میں جھکنا مناظرہ ثنیات میں تبار میں دو قول بعض نے لکھا کہ آگ ہی پٹی جائیگی مثل لباس۔ بعض نے کہا کہ انکار سے کی طرح سرخ و گرم تانبے کی چادر سارے جسم پر پٹی جائیگی، دونوں قول درست ہیں، اس طرح کہ کسی کو یہ یا کبھی یہ کبھی یہ کلمہ کے لام میں چار قول ملے یہ لام استحقاقی ہے یعنی وہ کافر اس لباس نار کے مستحق ہیں یہ لام فائدہ سے اور بدلیت کا ہے یعنی یہ کافرین کا بدلہ ہے یہ لام توجیہ کا ہے یعنی یہ ثیاب نار ان کے کفر کی وجہ سے ہے یہ لام بمعنی علی ہے یعنی یہ لباس نار قطعاً نہیں، ان کے جسموں پر فٹ کیا جائے گا۔ کھمڈمقام مع کی کھمڈمیر کے مزاح میں دو قول بعض نے کہا اس کا مزاح کفار اور لام کا معنی یہ بعض نے کہا اس کا مزاح ذہنی فرشتے ہیں اور لام کا معنی لعنہ یعنی پاس۔ اُن بخروجوا میں تین قول ملے بعض نے کہا اپنے مقام عذاب سے نکل کر

دروازہ جہنم کی طرف ۲ بعض نے کہا اپنے لباس سے نکلیں گے، اُن کی دلیل اُمِیْدُوْا فِیْہَا
ہے ۲ بعض کے وہ جہنم سے نکلنے کا صرف ارادہ کریں گے نکلیں گے نہیں ان کی دلیل سورۃ
مائدہ کی آیت ۲ ہے وَمَا هُمْ بِخَارِجِیْنَ مِنْہَا۔ مگر پہلا قول درست ہے اسی لیے
اُمِیْدُوْا ہوگا۔ کیونکہ صرف ارادے کے لیے اُمِیْدُوْا نہیں ہو سکتا اور کَلَّمَا اَرَادُوْا
مَعْنٰی ارادہ عملی ہے نہ کہ فقط ارادہ قلبی اور سورۃ مائدہ میں اور کسی وقت کا ذکر ہے مِتَّحَا
کے مضمیر کے مرجع میں تین قول ۲ اس کا مرجع عذاب ہے ۲ اس کا مرجع لباس ہے ۲
اس کا مرجع جہنم ہے۔ مگر پہلے دو قول درست ہیں۔

ان آیت پاک سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ دنیا میں ایمان
فائدے کی بھی بہت قسمیں ہیں کفر کی بھی بہت قسمیں ہیں، مگر ایمانیات اپنی تمام
اقسام کے ایک مجموعے کا نام ہے، ایمانیات مندرجہ ذیل ہیں ۲ توحید ۲ رسالت یعنی
تمام انبیاء علیہم السلام کو مانتا ۲ تمام کلام الہی کو مانتا ۲ تمام فرشتوں کو اُن کی صفات عطا
کے ساتھ مانتا ۲ قیامت حشر و نشر و وزخ، جنت کو مانتا ۲ نیست سے بہت اور صحت
سے نیست کی موت و حیات کو مانتا ۲ خَلَقْتَ اَوَّلًا وَفَعَلْتَ آخِرَت کو مانتا ۲ تمام
عبادات کی تعداد اور اُن کے اوقات کو مانتا۔ یہ سب ایمان کا ایک مجموعہ اور نظام
انبیاء علیہم السلام کا گلدستہ ہے جو بندہ ان سب چیزوں کو اقرار لسانی اور صدق قلبی
سے مانیکار ہے وہی مومن ہے ایک چیز کا انکار بھی شرعی مومن نہ بننے دے گا۔ یہ
اشیا ایمان کے اعضاء اُصْلِیَّہ ہیں مگر کفر میں یہ بات نہیں وہاں مجموعہ اور اجتماع فوری
نہیں بلکہ تمام کفریات میں سے ایک کفر کو بھی مان لیا تو اسی طرح مکمل کافر ہوگا جس طرح
سب کفریات خمسہ وغیرہ کو باقی کفریات کو ماننے یا نہ ماننے اسی طرح اجزاء ایمان میں سے
ایک جز کا بھی انکار مکمل کفر ہے۔ ایمان مثل اجزاء کے ہے جن سے مل کر گل بنتا ہے۔
مگر کفریات سب متفرق گل ہیں، کفر مثل افراد ہے یعنی یہود، مجوسی وغیرہ سب علیحدہ علیحدہ
مکمل کفر ہیں۔ یہ فائدہ ہذا ان خصمان کے صیغہ تشبیہ کے بعد اِخْتَصَمُوا۔ جمع فرمانے سے
حاصل ہوا، یعنی تمام ایمانیات ایک اَنْ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا میں اور کفریات، یہود و ہنود
مجوسی، صابئی نصاریٰ علیحدہ مستقل مکمل دوسرا فائدہ جنت اور دوزخ اور ان کی تمام
چیزیں پیدا ہو چکی ہیں ہر نیک بندے کے ثواب کی چیزیں اور بُرے بندے کے عذاب

کی چیز بن چکی ہیں جو بعد قیامت ملیں گی یہاں تک کہ اہل جنت کا لباس نور اہل جہنم کا ثیاب نار بھی ہر ایک کے جسم کے مطابق بنایا جا چکا ہے، دنیا کی طرح بارگاہ الہیہ میں ناپ لینے کی ضرورت نہیں وہاں پر نیک و بد کے ناپ و پیمائش پہلے ہی موجود ہیں اگرچہ انسان دنیا میں علی الترتیب پیدا ہوتے فوت ہوتے رہتے ہیں۔ یہ فائدہ قِلْعَتْ۔ ماضی مطلق فرمانے سے حاصل ہوا۔
تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوق میں سب سے زیادہ طاقت والی مخلوق ملائکہ ہیں صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ فرشتوں کی جسمانی قوت اتنی زیادہ ہے کہ اگر ایک فرشتہ چاہے تو تمام انسانوں اور تمام جنات کو اپنے ایک ہاتھ میں جکڑ لے، روایت میں ہے کہ چاہے تو پوری زمین کو اپنی حسیلی پر اٹھا لے، طائف کا پورا پہاڑ بحکم الہی جبرئیل علیہ السلام ہی کہیں اٹھا کر لائے تھے، سورۃ بقرہ کی آیت ۲۵۱ میں قُوَّتِ کُمُ السُّلْطٰنِ یہ بھی جبرئیل علیہ السلام نے طور پہاڑ اٹھا کر بنی اسرائیل پر کیا تھا یہ فائدہ۔ کَهُمْ مَّقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ کی تفسیر نبوی سے حاصل ہوا۔ حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ یہ لوہے کے گوز اتنے بھاری ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی زمین پر رکھ دیا جائے تو ثقلین یعنی تمام جنات اور تمام انسان مل کر بھی اس کو نہ اٹھا سکیں وہ گوز زبانیہ فرشتے ہر ایک ایک گوز کھلونے کی طرح اٹھائے پھرے گا۔ اور احادیث سے ہی یہ بھی ثابت ہے کہ روحانی قوت میں انبیاء علیہم السلام ملائکہ علیہم السلام سے بھی زیادہ ہیں موسیٰ علیہ السلام کے ایک تپھر کی طاقت کا عزرائیل علیہ السلام کو پتہ ہے اور بنی کریم آقاؐ کا ثنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طاقت کا سیر معراج میں سدرہ سے آگے لا مکان تک جانے پر جبرئیل علیہ السلام کو پتہ لگا۔

احکام القرآن ان آیت مقدسات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ لباس انسانی میں کدھوں سے ٹخنوں تک جسم انسانی شامل ہے مگر سر اس لباس میں شامل نہیں۔ لہذا اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ زید کو کپڑوں کا لباس دوں گا اور وہ صرف کرتا یا جامہ دو کپڑے دیتا ہے مگر عمامہ یا ٹوپی یا سرکار و مال نہیں دیتا حائث نہیں ہوگا۔ قسم پوری ہوگئی یہ مسئلہ کَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ۔ فرمانے کے بعد یُصَيِّتُ مِنْ قُوَّتِ رُؤْسِهِمُ۔ الحُمِيمُ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یعنی پورے جسم پر لباس ہونے کے باوجود سرنگاہوگا۔ اس طرح اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ اپنے جسم پر پانی نہیں ڈالوں گا یعنی نہاؤں گا نہیں وہ صرف اپنے سر پر پانی ڈالتا ہے تو حائث نہیں ہوگا۔ اور اگر سارے جسم پر پانی

ڈالے صرف سرنہ دھوئے تو مائیت ہو یا ٹیگا قسم ٹوٹ گئی کفارہ واجب نہانا یا یگیا۔ اصطلاحاً بھی جسم سے مراد کندھوں سے ٹخنوں تک ہوتا ہے اگر کوئی شخص کہے کہ فلاں شخص پسینے میں نہا گیا تو کندھوں سے ٹخنوں تک ہی شراور ہوتا مراد لیا جاتا ہے مراد جسم کا یہ اصطلاحی فرق اسی آیت سے مستنبط ہوا۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ جہنم کا پانی جہنم کی آگ کو نہیں بجھا سکتا۔ حالانکہ دنیا کا پانی دنیا کی آگ بجھا دیتا ہے۔ یہ فرق دنیا و آخرت بھی اسی آیت سے ظاہر ہوا، کہ جسم پر آگ ہوگی سر پر پانی ڈالا جائے گا جو یقیناً نیچے لباس پر آئے گا مگر لباس کی آگ نہ بجھے گی۔ دوسرا مسئلہ کفر کی سابقہ پانچ قسموں کے علاوہ چھٹی قسم یہ ہے کہ ایمان کی آٹھ اجزائیں سے جو شخص ایک کا بھی انکار کرے وہ مکمل کافر ہے اور جہنم میں وہی عذاب خمسہ جو ان کفار خمسہ کو دئے جائیں گے وہ اس کو بھی ابداً ابداً دئے جائیں گے یہ مسئلہ ہذا ان خصائص کی تفسیر سے مستنبط ہوا کہ کسی بھی ایمانیات کا انکار دراصل ایمان سے جھگڑا اور مناظرہ مجادل کرنا ہے۔ بعض گمراہ مسلمان مفسرین نے گوتم بدھ اور زرتشت کو نیک انسان بلکہ معاذ اللہ پیغمبر ثابت کرنے کی کوشش کی ہے۔ ان کا یہ جابلانہ قول قطعاً کفر یہ ہے۔ زرتشت اور گوتم بدھ وغیرہ میں اولاً تو ایمانیات کی ایک ذرہ بات بھی نہیں تھی ہر بات ہر تبلیغ ہر عمل و کردار میں شرک ہی شرک تھا ثانیاً اگر ذرہ بھر کسی طرف سے توحید الہی کا اشارہ ملتا بھی ہو تو ایمان کے باقی اجزاء رسالت، قیامت وغیرہ کا ذکر اشارہ بھی ان کی تبلیغ اور تعلیم و تعلم میں نہیں ملتا، اس لیے یہ خود اور ان کے عقیدت مند ہرگز ہرگز مومن نہیں، گوتم بدھ کے دین میں بت پرستی ظاہر موجود اور زرتشت آتش پرست اس نے ایران میں ایک اتنا بڑا آتش کدہ بنوایا تھا جو ہزار سال تک جلتا رہا۔ اور عید میلاد النبی کے دن ایک دم بجھ گیا تھا پھر ہزار کوشش پر بھی نہ جل سکا۔ زرتشت آگ کو طاقت کا سرچشمہ اور مظہر الہ مانتا تھا۔ لہذا یہ سب کفار میں شامل۔ تیسرا مسئلہ حدیث پاک میں اسی آیت کریمہ کی تفسیر نبوت کے تحت مذکور ہے کہ جو دنیا میں کبڑے کے ریشم کا لباس پہنیکا کل قیامت کے جنت میں ریشمی لباس سے فروم رکھا جائے گا ایسے ہی جو مسلمان مرد دنیا میں سونے چاندی کا زیور رکھیں، انگوٹھی وغیرہ پہنے گا جہنم میں اس کو آگ کا زیور پہنایا جائے گا۔ مسلمان مردوں کو ریشم و سونا چاندی حرام ہے۔ یہ مسئلہ قطعاً لکھ مرثبات میں اشارہ ہے (۱) کی تفسیر نبوی سے مستنبط ہوا۔ دنیا میں صرف مسلمان عورتوں کو ریشم و زیور جائز ہے وہ بھی فقط سونے چاندی کا بقیہ دھاتوں کا زیور عورتوں کو بھی حرام ہے

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا۔
اِخْتَصَمُوا تشبیہ کا صیغہ یعنی دو جھگڑا کر کے والے مگر آگے ارشاد ہوا **اِخْتَصَمُوا**
جمع کا صیغہ جس کا معنی ہے بہت سے لوگوں نے جھگڑا کیا، حالانکہ مفسرین فرماتے ہیں اور کلام کی
روش سے بھی ظاہر کہ **اِخْتَصَمُوا** کا فاعل **خُصْمَانِ** ہی ہے، تو تشبیہ کا فعل جمع کیوں لایا گیا چاہیے
تھا کہ **اِخْتَصَمَا**، فرمایا جاتا۔ جواب۔ **خُصْمَانِ** تشبیہ سے **خُصْم** کا اور یہاں لفظ **خُصْم** لفظاً واحد
ہے اور معنی جمع ہے کیونکہ **خُصْم** سے ایک قسم کے افراد کے اعتبار ایک کا گروہ مراد سے تو
اصل معنی یہ ہوتے کہ دو گروہ کے افراد نے جھگڑا کیا ہے ایک گروہ مومنین کا دوسرا گروہ کفار کا
چونکہ گروہ اپنے اجتماع کے اعتبار سے واحد ہوتا ہے افراد کے اعتبار سے جمع لہذا **اِخْتَصَمُوا**
میں گروہی وحدت کے اعتبار سے دو گروہ کے لیے تشبیہ ارشاد ہوا اور گروہی افراد کے
اعتبار سے **اِخْتَصَمُوا** فرمایا گیا بات **اِخْتَصَمُوا** فرماتے سے ظاہر نہ ہوتی بلکہ فرد بھی دو ہی شخص معلوم
ہوتے۔ اس لیے دونوں صیغے میں حکمت اظہار کے مطلق ہیں دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا
قَطَعْتُ كَهْمُ ثِيَابٍ۔ چاہیے تھا کہ فرمایا جاتا **قَطَعْتُ كَهْمُ ثِيَابٍ** کیونکہ
کپڑے کو کاٹنے کا مقصد کپڑے کو کوئی دوسری چیز بنانا ہوتا ہے یا لباس یا غلاف وغیرہ۔
کپڑے کو کاٹنے کا مقصد کپڑا بنانا نہیں ہوا کرتا۔ موجودہ الفاظ میں آیت ترجمہ یہ ہوا کہ کاٹا گیا
ان کے لیے کپڑا بنانے کے لیے آگ سے یا آگ کو اور یہ معنی درست نہیں۔ اگر **كَهْمُ ثِيَابٍ**
نادر ہوتا تو ترجمہ یہ ہو جاتا کہ ان کے لیے کپڑا کاٹا گیا لباس بنانے کے لیے یہ
ترجمہ قابل فہم ہے اس لیے درست ہے۔ اس الجھن کا حل کیا ہے۔ جواب یہاں **ثِيَابُهُمْ** فرمانا
ہی عین درست ہے۔ اس لیے کہ کپڑے کا استعمال جسم پر تین طریقے سے ہوتا ہے۔ پہنکر
پیسٹ کرنا اور رکھ کر۔ پہننے کے لیے کپڑا کاٹنے یا تلاش کے مطابق سیبا جاتا ہے عرف عام
میں صرف اسی کو لباس کہا جاتا ہے۔ لیکن پیسٹ یا اورٹھنے کے لیے کپڑا صرف کاٹا جاتا ہے،
سیبا نہیں جاتا، اور اس کو عرف عام میں لباس نہیں کہا جاتا بلکہ چادریں یا تہبند اور دھوتی وغیرہ
کہا جاتا ہے جیسے احرام کی چادری وغیرہ، یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ ان جھمیوں کے جسم پر آگ کا سیلا
لباس نہیں ہوگا بلکہ کھلی چادروں کی شکل میں ان کے جسم کے مطابق آگ کی یا تپتے تانبے کی چادریں
ہوں گی اسی لیے **قَطَعْتُ كَهْمُ ثِيَابٍ** فرمایا گیا۔ **لَبِاسُهُمْ** نہ فرمایا گیا کیونکہ سے ہوئے کرتے
بیجا سے نہ ہوں گے۔ یہ صرف ان کفار کا حال بیان فرمایا گیا جو **اِخْتَصَمُوا** کے جھگڑاؤ میں

دیگر کفار کا حال عذاب مختلف ہوگا بعض نے یہ جواب دیا کہ قُلْعَت کا معنی کاٹا گیا نہیں، بلکہ جسموں پر فٹ کیا گیا۔ یہ معنی لباس کے لیے بھی ہو سکتے ہیں اور گھلی چادروں کے لیے بھی اب اعتراض ختم ہو گیا۔ **میسرا اعتراض**۔ جہنم کی نار شر ہے یا خیر ہے؟ جواب۔ جہنم کی آگ کے متعلق بعض نے فرمایا نہ یہ شر ہے نہ خیر ہے بلکہ عذاب الہی اور حکمت ربانی ہے بعض نے فرمایا کہ دوزخ کی آگ کسی کے لیے خیر ہے مثلاً قساق بھی کھلے شرابی کے لیے عذاب، کسی کے لیے عتاب، جیسے حاکم کے ہاتھ میں کوڑا، جو نافرمان کو بندہ بنانے والا درست کرنے والا خیر ہے کہ دیکھ کر سن کر ہی جرم سے باز آجائے، اور مجرم بدکار کے لیے سزا کا شر ہے کہ کسی کی سزا سن کر دیکھ کر ڈر جاتا ہے یہ دنیا میں ہے آخرت میں یہ آگ مثل نار نمرود ہے کہ نمرود مرد دلیوں کی نگاہ میں وہ ابراہیم علیہ السلام کے لیے شر تھی مگر حقیقتاً **يُرْوٰٓاْ وَسَلَامًا** کا خیر تھی، یونہی گناہگاروں کے لیے نار جہنم ان کو پاکیزہ کر کے گناہ ہلاکے گلزار جنت کے لائق بنانے والی خیر ہے یا جیسے **وَبَاوْطَاعُونَ** کو مومنین کے لیے صبر و شہادت کا خیر کہ صبر کریں تو اجر پائیں گے طاعون سے فوت ہو جائیں تو شہادت پائیں مگر کافریں کے لیے یہ نار جہنم عزت دلانے و ڈرانے کفر سے بچانے کے لیے دنیا میں ہلکتا کا خیر ہے ورنہ قبر و حشر و جہنم میں عذاب الیم کا شر ہی شر ہے۔ نار جہنم دنیا میں سنائی گئی قبر میں دکھائی گئی اور جہنم میں پہنچائی گئی، جو شخص دنیا میں سن کر بھی عبرت نہ پکڑے اچھا بندہ نہ بنے تو اس کے لیے یہ آگ ہر جگہ شر ہی شر ہے۔ **چوتھا اعتراض**۔ یہاں فرمایا گیا **لَمَّا ارَادُوْا اَنْ يَخْرُجُوْا مِنْهَا مِنْ غَيْرِ** یعنی جب وہ کفار ارادہ کریں گے نکلنے کا اس جہنم سے غم کی وجہ سے تو **اَوْ يَبْدُوْا فِيْهَا** تو اسی جہنم میں لوٹا دے جائیں گے سوال یہ ہے کہ کفار صرف نکلنے کا ارادہ کریں گے نکلیں گے نہیں ارادہ فقط نیت کا نام ہے نہ کہ عمل اقدام کا۔ اس لفظ سے ثابت ہوا کہ نکلیں گے نہیں اور سورۃ سائدہ کی آیت ۳۷ سے بھی ثابت ہو رہا ہے کہ نکلیں گے نہیں چنانچہ ارشاد ہے۔ **يُؤَيِّدُوْنَ اَنْ يَخْرُجُوْا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِيْنَ مِنْهَا وَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ** تو پھر یہاں **اَوْ يَبْدُوْا** کیونکر فرمایا گیا، لوٹنا تو تب ہو سکتا ہے جب نکلنا پایا جائے۔ **بغیر** نکلے **اَوْ يَبْدُوْا** کیسے ہو سکتا ہے۔ جواب ارادہ دو قسم کا ہوتا ہے ایک ارادہ ظاہری دوم ارادہ باطنی ہر شخص کا اپنا ارادہ باطنی ہوتا ہے لیکن جب دوسرا کوئی بیان کرے تو وہ پہلے اس پر ظاہر ہوگا تب ہی بیان کیا اور لوگوں

کو دکھایا سنا یا جاسکتا ہے باطنی ارادے کا نام ارادہ قلبی ہوتا ہے اور ظاہری ارادے کی تین صورتیں یا تو ارادے والا خود بتائے کہ میرا یہ ارادہ ہے یا اس کے انداز بتائیں، یا اس کا عملی اقدام بتائے، یہاں کفار کے ظاہری ارادے کا ذکر ہے کہ وہ عملی اقدام بھی کر لیں گے اور نکل بھاگیں گے ان کا پورا ارادہ تو جہنم ہی سے نکلنے کا ہو گا مگر ابھی وہ مقام عذاب یا ثیاب عذاب سے ہی نکلے ہوں گے کہ اُعِذُّوْا فِیْہَا۔ مارپیٹ کر اسی جگہ اور اسی ثیاب نار میں لوٹا دئے جائیں گے اور سورۃ مائدہ کی آیت ۲۷ میں پوری جہنم سے نکلنے کی نفی جا رہی لہذا دونوں آیتیں دو مختلف نکلنے کا ذکر فرما رہی ہیں یہاں جو نکلنا پایا گیا اسی کے لیے اُعِذُّوْا فرمایا گیا ہے اس لیے اعتراض ختم ہو گیا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔

تفسیر صوفیانہ | هٰذَا اِنْ خَصَمَانِ اخْتَفَمُوْا فِیْ سَرِّبَحْمَا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا قُطِعَتْ لَہُمْ شِیَابٌ مِّنْ نَّارٍ یُّصِیْتُ مِنْ قَوْقِیُّ مَرْدُ سِہْمِ الْحَمِیْمِ یُصْعَقُ بِہٖ مَا فِیْ بُطُوْنِہُمْ وَالْجُلُوْدُ۔ عالم ابدان میں یہ دو ہی قوتیں ہیں جو ہر وقت برسرِ پیکار اور متد مقابل رہتی ہیں ایک قوت روحِ مومن یہ حق کی طاقت ہے دوم قوتِ نفسِ کافرہ۔ یہ باطل کا شور ہے، دونوں کا جھگڑا کفر اور ایمان میں ٹکرا اور کفران میں، صبر اور شکوان میں ہے پس جو نفسِ کافرہ کی قوتیں ہیں ان کے لیے مخالفت شریعت مطابق طبعہ کی بنا پر غضبِ الہی کے تانے اور قہرِ جباری کے بانے کی نارِ فراق سے ان کی صفات منحوسہ عاداتِ منکوسہ کے مطابق شکل و صفت کے کپڑے بنا دئے۔ اور ان کے خصائل منکبرانہ کے سروں پر شہواتِ شیطانیہ اور حُبِ دنیا کا کھولتا پانی کڑتا ماءِ حمیم جہلِ مرکب کا تیزابِ فنایتِ غالب و بلند کر کے ڈالا جائے گا اور اعتقادِ فاسدہ کے قطرے ان کی ظاہر خواہشوں خفیہ کمروں منصوبوں کو مغلوب کر کے یہ قہرِ الہی کا ایسا پانی کہ تمام خیالاتِ فاسدہ کی آتشِ عذابِ دل و دماغ عقل و ہوش پر اس طرح پڑے گی کہ تمام عباداتِ حمیدہ عاداتِ صالحہ یُصْعَقُ۔ جل کر تباہ و سببا ہو جائیں گی مَا فِیْ بُطُوْنِہُمْ کے اعمالِ حسنہ اور غیرتِ ایاتی کی جُلُوْد پگھل کر بکھر جائیں گے یعنی ظاہر بھی تباہ باطن بھی برباد و فساد فی الارض بدنی کی تمام استعدادِ باطنی خفی جلی قوتیں خاک و راکھ ہو جائیں گی، ان کی صفاتِ انسانیت و کیفیتِ بشریت صورتہ و معنات تبدیل ہو جائیں گی کیونکہ اہل نفسانیت اللہ تعالیٰ سے اس کے دین سے اس کے قانونِ کلامِ حدود، انبیاء علیہم السلام کی صورت و سیرت اطاعت و اتباع سے

دور و جدارہتے ہیں اور دعوت انبیاء علیہم السلام کے انکار اور اس کی مخالفت و روگردانی میں لگے رہتے ہیں، اتباع خواہشات و طلب تنہوات میں مشغول تب حیاط قضا و قدر ان کی اہلیت کے قدر برابر ان کے اوپر محرومی عرفانی کی نارغضب کی چادریں آتش فراق کے کپڑے ڈال دئے جاتے ہیں جس سے انکی عقلوں کی قوت شعور و لطافت بکھل کر ختم ہو جاتی ہے اور وہ محض ظاہر اچھائیوں کو برائیاں اور برائیوں کو اچھائیاں سمجھنے لگتے ہیں اور قہر عذاب کا پانی اس طرح ان پر غلبہ کر لیتا ہے کہ ان کی باطنی کیفیات اور ظاہری جلوات کے حالات بگڑ جاتے ہیں۔ وَ لَعَلَّكُمْ تَصْغَرُونَ مَعِ حَيْدٍ۔ کَلَمًا اَسْ اَدُوْا اَنْ يَخْرُجُوْا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ اَعِيْدُ وَ اَفِيْهَا وَ ذُوْ قُوَّةٍ اَعْذَابُ الْخَرِيْقِ۔ اور ان ہی شیطانی خصلتوں کے لیے آیت قرآنیہ کا نزول اور اثرات ملکوتیہ کا صدور شریعت ایمانیہ کا قانون مثل ہتھوڑا اور گرز حدید و سہا کہ خیر ہیں جو اجرام سماویہ کے شکر ملائکہ زبان فرشتے لے کر آتے ہیں بارگاہ قدس سے۔ نفس کی مادی طاقتوں کی غلاظتوں کو ختم کرنے کے لیے۔ گناہ جب کہیں فطرت انسانی کے وسیلہ استعدادِ اقلی کے گھنٹہ میں حدود فطری سے باہر نکلنے لگتے دنیوی غرور کے غم سے اللہ اس آتش فراق سے بھاگنے لگتے ہیں کوشش کثیفہ سے ان اندھیری عذاب سیاہی کی مجلسوں میں سے نکل کر مراتب انسانی کی چڑھتی فضاؤں و صلتی فضاؤں کی جانب کھینکتی ہیں توحید کا مردودیت کے کرب اور دردناک گزروں کی کڑک ٹھیک ضربوں کی پھرک بھیا نک عذابوں کی تڑپ میں پھر لوٹا دئے جاتے ہیں اور محض غیب کی صداؤں سے ان کو کہا جاتا ہے ذُوْ قُوَّةٍ اَعْذَابُ الْخَرِيْقِ۔ غفلت کی زندگی کے عذاب کا مزہ موت حقیقی تک چکھتے رہو موفیاء فرماتے ہیں کہ بیابان معرفت میں دو خیمان ہیں۔ ایک عدم کا روم۔ وجود کا۔ عارفین کے مسلک میں وجود خیر محض ہے اور عدم شر محض ہے۔ اس لیے کہ وجود میں حکیم مطلق عزوجل کی صفت قدرت کا اثر ہے لہذا کسی بھی چیز کا وجود باطل نہیں، اشیاء کا فاسد ہو کر شر بن جانا اعمال مخلوق اور اثرات ملکوت کی وجہ سے ہے۔ باری تعالیٰ اپنی ملکیت میں یَفْعَلُ مَا يَشَاءُ کی شان والا ہے اور اپنے حکم میں یَفْعَلُ مَا يَشَاءُ کی حکمت والا ہے، آگ مظہر جلال ہونے کی بنا پر خیر محض ہے اور لطف انسانی کی بنا پر کسی کے لیے شر کسی کے لیے خیر ہے۔ آتش دنیوی کو اس لیے بھی پیدا فرمایا گیا تاکہ ذی عقل مخلوق خالق تعالیٰ کی قدر جلال

کبریائی کو جانے مانے پہچانے، آگ میں خیمان ہیں ایک خیم قوت دوم خیم کمزوری، قوت یہ کہ ہر چیز کو ساکھ کر دے کمزوری یہ کہ خوف الہی کے آنسو سے بجھ جائے، آگ میں الفت کا غلبہ بھی ہے اور کلفت کا عنصر بھی، محققین فرماتے ہیں کہ جیسے ایک شخص دعوت عام کا اعلان کرتے ہوئے کہتا ہے۔ جو لوگ میری دعوت میں آئیں گے انعام و اکرام پائیں گے جو لوگ نہ آئیں گے وہ قید و عذاب کی سزا پائیں گے، تو دوسرا شخص رحم و کرم شفقت و الفت پیار و محبت میں پہلے شخص سے زیادہ اکل و اکرم اور اتم و ارحم شفیق و حلیم ہے کہ جو کوئی بندہ اس کی دعوت لینے آستانہ نبوت میں آگیا اس کے لیے ثواب و رضا ہے جو نہ آیا اس کے لیے عذاب و قضا ہے۔ اس لیے عقل مند تو وہی بندہ ہوا جو دعوت لینے آگیا۔ یہ دنیوی جنگ و جہاد اور اخروی نزاع و عذاب کا ابھی سے اس دنیا میں ہی قرآن و حدیث سے بار بار سنایا جانا ظہور الفت ہی ہے ظاہر اکلفت ہے باطناً الفت ہے۔ ظاہراً مصیبت ہے۔ باطناً شفقت ہے۔ ظاہراً رحمت ہے باطناً رحمت ہے۔ اسے بندے ابھی جب کہ اہل مفکر نے تیسرے دست عمل کو مند نہیں کیا نہ قدرت کے پاؤں کو باندھا جلدی جلدی دونوں ہاتھوں کو پھیلا کر پاؤں کو چلا کر دائرہ محشر کی دعوت شریعت و طریقت میں تبلیغ حقیقی پڑھنا ہوا حاضر ہو جائنا سے پہلے معافی کا دروازہ کھٹکٹائے کیونکہ سزاوار کے اندر آجانے کے بعد آشورو فریاد بیکار ہے بلکہ فرعونیت کا نمونہ ہے۔ گناہ کرنے میں اپنے رب سے ایسی شرم کر جیسی اپنوں اور پڑوسیوں سے، دنیا میں ہی اللہ تعالیٰ سے ڈرنا کہ قیامت میں کسی سے نہ ڈرے۔ پھل وہی پاتا ہے جو بڑھاتا ہے۔ خرمن و کھلیان وہی اٹھالے جاسکتا ہے جو موسم حیات میں بیج بکھیرتا ہے۔ (از تفسیر نیشاپوری) ابن عربی، روح البیان، شیخ سعدی، حیات دنیوی موسم بہار ہے زندگی سانس میں کھیت کھلیان، ایمان چمنستان مصطفائی ہے اعمال صالحہ بیج ہیں۔ ان کو بروقت ادا کرنا بیجوں کی بکھیر ہے۔ یہ لمحات زندگی بہت فرصت کی گھڑیاں ہیں، جو بندہ اپنے نفس کی پوشیدہ باتوں کو پہچان لیتا ہے وہ غرور سر بلندی نہیں کرتا بلکہ عجز و انکسار کی راہ پر چلتا ہے اور جو کوئی اس کی بدخواہی یا مذمت کرے وہ اس سے بھی جھگڑا نہیں کرتا بلکہ تواضع کرتا ہے اور جو کوئی اس کی تعریف و ثنا کرے تب بھی فخر بڑائی نہیں کرتا بلکہ شکر کبریائی کرتا ہے ہر شخص کی سواری ہوتی ہے اور عمل کی سواری عاجزی و تواضع ہے۔ عاجزی کا پہلا نشان غریبوں مریدوں بیماروں کے ساتھ

بیٹھ کر کھانا کھلانا اور خود بھی وہی غریبوں والی خوراک کھانی، دوسرا نشان یہ بولنا تیسرا نشان سخاوت، چوتھا نشان عبادت پانچواں نشان لوگوں کو اذیت سے بچانا، چھٹا نشان خود تکلیف برداشت کر جانا، عاجزی کے باطنی نشان بھی چھ ہیں ۱۔ اپنے رب تعالیٰ سے حیا ۲۔ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے وقار ۳۔ فصل و جدائی کا خوف طاری رہنا ۴۔ وصل و قربت کی آرزو رکھنا ۵۔ اپنے آپ پر ندامت ۶۔ گناہ پر نفرت، تواضع میں قسم کی ہے پل عیب کو ختم کرنے کے لیے نفس کو ذلیل کرنا دوم توجید الہی کی رغبت کے لیے نیکوں کی تعظیم و شوق کی توبین کرنا سوم ہر ایک سے حق قبول کرنا، خلوت و جلوت میں نصیحت علما اصفیا کو ماننا، بکتر و غرور خود پسندی سے پیدا ہوتا ہے اور خود پسندی اپنی ناواقفیت سے آتی ہے اس قسم کی جہالت انسانیت کی مخالفت ہے عارف وہ ہے جس نے اپنے آپ کو پہچانا جس نے خود کو پہچانا اسی نے اپنے رب تعالیٰ کو پہچانا، اسی سے شریعت اسلام نے بکتر کی ممانعت اور غرور کی مخالفت فرمائی ہے۔ غرور کی پانچ سزائیں ۱۔ نار فراق کے جہالت ۲۔ مادیہم کے عذابات ۳۔ محرومیت کے عذابات ۴۔ مقام حید کے الزامات و قہریات ۵۔ اُعیان و اُفینا کی قبولات عالم ناموت کا یہی عذاب ۱۔ الحریق ہے (اللہ ہم کو بچائے)

إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

بے شک اللہ داخل فرمائے گا ان لوگوں کو جو مومن بن گئے اور عمل کئے اچھے
بے شک اللہ داخل کرے گا انہیں جو ایمان لائے اور اچھے

الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

ہی ایسی جنتوں میں کہ جاری رہتی ہیں جن کے نیچے
کام کئے بہشتوں میں جن کے نیچے

الْأَنْهَارُ يَحْلَوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ

نہریں اس شاندار حالت میں کہ زیور پہنائے جائیں گے ان میں سونے کے
نہریں بہہ رہی ہیں پہلا سونے کے گنگن

marfat.com

ذَهَبٍ وَّلُؤْلُؤًا طَلْيَاسًا ۖ فِيهَا حَبِيرٌ ﴿٢٣﴾

کنگن کا اور موتیوں کا اور ان کا لباس اُن جنتوں میں ریشم ہے۔
اور موتی۔ اور وہاں اُن کی پوشاک ریشم ہے۔

وَهُدُوْا اِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ ۚ وَهْدُوْا

ہدایت دے گئے تھے وہ کلمہ طیب کی اور ہدایت دے گئے تھے
اور انہیں پاکیزہ بات کی ہدایت کی گئی۔ اور سب

اِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيْدِ ﴿٢٤﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

اللہ حمید کے دین کی طرف، بے شک وہ لوگ جو کافر ہو گئے
خوبیوں سرائے کی راہ بتائی گئی، بے شک وہ جہنم نے کفر کیا

وَيَصُدُّوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالْمَسْجِدِ

اور رکاوٹ ڈالی انہوں نے اللہ کے راستے سے اور اُس مسجد
اور روکتے ہیں اللہ کی راہ اور اس ادب والی مسجد سے

الْحَرَامِ الَّذِیْ جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَآءٍ

حرام سے بنایا ہم نے جس کو کھلے عام مسلمانوں کے لیے کہ برابر ہیں
جسے ہم نے سب لوگوں کے لیے مقرر کیا کہ اس میں ایک ساقی ہے

الْعَاكِفُ فِیْهِ وَالْبَادِ ط وَمَنْ یُّرِدْ فِیْهِ

وہاں کے باشندے اور باہر سے آنے والے اُس میں اور جو شخص ارادہ کرے گا اس حدود حرم
وہاں کے رہنے والے اور پردیسی کا اور جو اس میں کسی زیادتی کا

marfat.com

Marfat.com

يَا حَادِثُ ظُلْمٍ تُذِقُّهُ مِنْ عَذَابِ إِلِيهِ ۝۲۵

یہ بے دینی پھیلانے کا کسی ظلم کے ذریعے مزہ چکھا دینگے ہم اس کو دردناک عذاب کا۔

ناحق ارادہ کرے ہم اسے دردناک عذاب چکھائیں گے۔

ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں اہل نار تعلقات کا عذاب بیان کیا گیا۔ اب ان آیت میں اہل بہشت کا ثواب بیان کیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں سزاؤ اُخروی کا ذکر کیا گیا۔ اب ان آیت میں انس کی وجہ بیان کی جا رہی ہے کہ ان کو عذاب اس وجہ سے ہوگا کہ وہ کفر و کفر بھی تھے اور یسڈ و کفر بھی تیسرا تعلق پچھلی آیت میں ذکر فرمایا گیا کہ کفار جہنم سے نکل بھاگنے کی کوشش کرتے رہیں گے مگر نکل نہ سکیں گے اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کفار زندگی میں مقدور بھر لوگوں کو مسجد حرم شریف سے نکالتے رہے اور منع کرتے روکتے رہے کعبہ شریف حرم پاک اور مکہ مکرمہ کو اپنی ذاتی جائداد سمجھتے رہے۔ اُس کی پاداش میں اب جہنم ان کی ذاتی جائداد بنا دی گئی۔

شان نزول حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کسی مقام پر عبد اللہ بن اُنیس نو مسلم کے ساتھ دو آدمیوں کو بھیجا۔ ایک ہاجر تھا ایک انصاری ان دونوں میں بات چیت کے دوران حسب نسب پر فخر کرتے ہوئے جھگڑا ہوا۔ نو مسلم عبد اللہ بن اُنیس کو غصہ آیا اُس نے انصاری کو قتل کر دیا اور خود مرتد ہو کر مکے کو بھاگ گیا تب یہ آیت ۲۵ نازل ہوئی۔ (از خزان) دوسرا قول ابو جہل وغیرہ امیر لوگوں اور مسلمانوں کو تو حرم کعبہ میں بڑی عزت دلاتے اور کعبہ کھول کھول کر دکھاتے پذیرائی کرتے مگر غریب صحابہ کرام کو روکتے طواف سے منع کرتے ایک دفعہ چند نادار مفلس مسلمانوں کو اس لیے مارا کہ وہ سردارانِ مکہ کی موجودگی میں کیوں کعبے کے پاس آئے ہیں ان صحابہ نے بارگاہ رسالت میں فریاد کی تب یہ کہتے نازل ہوئی۔

تفسیر نحوی

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِدَ مِنْ ذَهَبٍ وَزُلُوفًا سُمْرًا فِيهَا خَيْرٌ ۚ إِنَّ حَرَفَ مُشْتَبِهٍ اللَّهُ اس کا اسمِ یَدْ خَلْ

باب افعال کا فعل مضارع مستقبل بافاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ مرجع اللہ الذین اسم موصول جمع مذکر
 اَصْنَوْا۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب بافاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ مرجع الذین یہ فعل
 بافاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ عَمِلُوا باب سَمِعَ کا ماضی مطلق بافاعل ضمیر صیغہ
 مرجع الذین اَلْصَّالِحَاتِ اسم جمع مؤنث سالم بحالت نصب مفعول بہ ہے عَمِلُوا کا
 جَنَّتِ اسم جمع مؤنث سالم موصوف ہے تَجَرَّتِ صَرَبَ کا فعل مضارع واحد مؤنث
 غائب تَجَرَّتِ سے مشتق ہے بمعنی اپنا، مَن حرف جزائہ یا ابتدائیہ تَحْتَ اسم سمتی بمعنی نیچے
 ظرف مکانی کے لیے فَوْق کا ضد اَسْفَلَ کا ہم معنی مگر فرق یہ ہے تَحْتَ منفصل کے لیے آتا ہے
 مثلاً وزیر بادشاہ سے نیچے ہے یہاں تَحْتَ استعمال کیا جائے گا۔ اور کُندھانیچے سے سر
 سے نیچائی مقامی ہو یا رُتبی سب کے لیے تَحْتَ آتا ہے لیکن اَسْفَلَ صرف مکانی و مقامی
 نیچائی کے لیے ہوتا ہے اکثر مضاف ہوتا ہے بغیر مضاف الیہ ہو تو مبنی مفعوم ہوتا ہے
 یہ مضاف حَا ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے تَجَرَّتِ کا اَلَا تَحْضُرُ اسم جمع
 مکسر یہ فاعل ہے تَجَرَّتِ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے جَنَّتِ کی یہ مرکب توصیفی مفعول
 فیہ ہے یُدْخِلُ کا۔ یُحْلِلُونَ باب تفعیل کا مضارع مجہول جمع مذکر غائب اس کا مصدر تَحْلِلُ
 ہے تَعْلِيل تجوی ہو کر ہوا تَحْلِيلٌ حَلَّی سے مشتق ہے بمعنی زیور پہنا۔ تفعیل متعدی ہیں معنی ہے
 زیور پہنانا، یَحْلِلُونَ اصل میں تھا یَحْلِلُونَ دوسری یعنی اصل مادے کی کی گرا دیا گیا۔ اس میں
 ضمیر صیغہ نائب فاعل فیہا جار مجرور متعلق اول ہے۔ یَحْلِلُونَ کی مزید دو قرینیں ہیں یَحْلِلُونَ
 معروف فتح سے رَا یَحْلِلُونَ باب فتح سے مجہول اس باب میں یہ فعل لازم ہے اور ترجمہ ہے
 خوب صورت لگیں گے۔ مَن جارہ زائدہ ہے یا بعصیت کا یا بیانیہ یا اپنے اصلی معنی ابتدائیہ
 میں پہلے دو قول درست ہیں اَسَا وِ رَا اسم جمع مذکر مکسر منصوب واحد ہے سِرَارٌ بمعنی کنگن
 زیور مراد ہیں کنگن صرف ہاتھوں میں ڈالنے کا زیور یہ مضاف ہے اس کو اضافت منیہ
 کہتے ہیں مَن بیانیہ ہے یا ابتدائیہ یا بعصیت کا ذویب اسم مفرد نکرہ بمعنی مونا۔ اس کی
 جمع ہے دُھَبٌ۔ دُھَبَانٌ۔ اَذْهَابٌ یہ لفظ ذہب بمعنی جانا سے استعارہ ہے کیونکہ
 سونے کی دھات سب سے جلدی پگھلتی ہے یا اس لیے کہ یہ دھات اصل دولت ہے
 جلدی آتی جاتی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ مصنوع کا مصنوع اسم مفعول سب سے
 مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مضاف الیہ اَسَا وِ رَا کا یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے دوم یَحْلِلُونَ کا واو

عاطفہ ہے اور مابعد کا جملہ معطوف ہے اسارور کے محل پر اور وہ محلاً منصوب (زبر والا) اس لیے یہ ظاہر منصوب ہوا، ایک قول میں واؤ زائدہ ہے اور مابعد جملہ محذوف موصوف کی صفت ہے یا یہاں یو تون فعل پوشیدہ ہے اور یہ عبارت اس کا مفعول یہ ہے مگر ہماری ترکیب زیادہ صحیح و آسان ہے۔ نو تون اسم مفرد جامد بمعنی موتی منسی جمع ہے یعنی ہر قسم ہر جنس کا موتی اس کی لفظی جمع ہے لالی۔ اس کو لویا، لیلیا، لویور اور کول میں پڑھا گیا ہے یہ معطوف ہے محلاً اسارور پر یکلون اپنے ان تمام معمولوں سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ اور مابعد جملہ معطوف ہے یکلون کے جملہ پر۔ ایک قول میں مابعد جملہ حال ہے یہی ترکیب نحوی زیادہ مقبول آسان اور معتبر ہے بعض تخرید ایک اور بھی ترکیب کی ہے۔ بہر کیف یہ جملہ حال ہی ہے یکلون کے نائب فاعل کا۔ لیا سہم یہ مرکب اضافی مبتدا فیحہا یہ جار مجرور متعلق ہے ثابت یا موجود پوشیدہ خبر خبر اسم مفرد جامد بمعنی ہر قسم کا ریشم یہ لفظ ریشم کا منسی نام ہے فاعل ہے ثابت کا نائب فاعل ہے موجود کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے لیا سہم، مبتدا کی یہ دونوں جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے یکلون پر دونوں عطف مل کر حال الٰذین کا یہ دونوں مل کر مفعول ہے یذیل کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر خبر ان وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَهْدُوْا اِلٰی الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهْدُوْا اِلٰی صٰى اِلٰى الْحَبِيْدِ اِنَّ الْاٰذِيْنَ كَفَرُوْا وَيَصْدُوْنَ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِیْ جَعَلْنَاهُ لِنَّاسٍ سَوَآءٍ مِنَ الْعٰلَمِیْنَ فِیْهِ وَ الْبَآرِدِ وَ الْوُحُوشِ جملہ وَهْدُوْا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق مجہول دراصل حیدر تھا کی پر ضہ ثقیل تھا ماقبل کو دیا دوساکن جمع ہوئے کی حرف اصل یہ رادے کا حرف ہے اس لیے گر گئی واؤ نہیں گر سکتی کیونکہ علامت جمع ہے بقانون نحو علامت نہیں گر سکتی حذئی سے مشتق ہے بمعنی ہدایت دینا تعلیم دینا، اس کا نائب فاعل ضمیر صیغہ مرجع الٰذین ہے اِلٰی الطَّيِّبِ یہ جار مجرور متعلق اول ہے مِنَ الْقَوْلِ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے وَهْدُوْا کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا وَهْدُوْا اگر اپنے ماضی کے معنی میں ہو تو طیب سے کلمہ طیبہ اور لورا دین اسلام اور اگر مستقبل کے معنی میں ہو تو طیب سے مراد اہل جنت اور ملائکہ کی پاکیزہ گفتگو، واؤ سر جملہ وَهْدُوْا فعل بانائب فاعل اِلٰی جارہ انتہاء غایت کے لیے بمعنی تک یا طرف مراط اسم مفرد جامد بمعنی کھلا راستہ مضاف ہے اس کو

اضافہ بیان یہ کہتے ہیں اُملاً صفت موصوف سے خمیدہ یعنی خمود جیسے کہ حبیب بمعنی محبوب ہوتا ہے اسم صفت مشبہ ہے بابِ کُرم سے یا دونوں سے مراد جنت سے اگر صُدُوا بمعنی مستقبل ہو یا صراط سے مراد راستہ خمیدہ سے مراد جنت لیکن اگر صُدُوا اپنے ماضی کے معنی میں ہو تو صراط سے مراد راستہ خمیدہ بمعنی اسلام یا ایمان، دین الہی، یا دونوں سے مراد اسلام اور دین الہی ہے۔ یہ صُدُوا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا اِنَّ حرفِ مشبہ الذین۔ اسم موصول کُفَرُوا فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ ایک قول واو عالیہ ہے اور مابعد حال ہے پوشیدہ ہم ضمیر مبتدا کی خبر ہو کر، اور ایک قول میں یہ واو زائدہ ہے اور جملہ بذات خود حال ہے ہماری ترکیب پہلے قول پر ہے یُفْعِدُونَ بابِ نَعَرَ کا متعارف مثبت معروف جمع مذکر غائب فَعِد سے مشتق ہے یعنی فَعِدٌ مفاعف ثانی سے یعنی مکرنا کا وٹ ڈالنا۔

عَنْ جازہ زوالیہ دور کرنے ہٹانے کے لیے سبیل اللہ مرکب اضافی معطوف علیہ واو عاطفہ اَلْمَسْجِدِ الْحَرَامِ یہ مرکب تو صیغی موصوف ہے یہاں مسجد حرام سے پورا شہر مکہ حرم شریف ہے الذین اسم موصول مذکر جَعَلْنَا فعل ماضی با فاعل جمع متکلم مرجع اللہ تعالیٰ متعلق بدو مفعول ہے ضمیر کا مرجع مسجد سے مفعول پہ اول ہے للناس یہ جار مجرور متعلق ہے مبایا اسم مفعول پوشیدہ کا یہ مل کر جملہ اسمیہ ہو کر ذوالحال ہوا، سَوَّاهُ اسم مصدر بمعنی برابر ہونا پورا ہونا، تیج میں ہونا، یہاں پہلے معنی میں ہے اور برابری رتی مراد ہے نہ کہ مکانی اس کی ترکیب میں چار قول ہیں مایہ ماقبل للناس کے جلے کا حال ہے عَدَّ یہ خود مفعول دوم ہے جَعَلْنَا کا عَدَّ یہ حال ہے ضمیر کا عَدَّ مَوَّاهُ متبدا مرفوع ہے اَلْعَاكِفُ سب اس کی خبر پھر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ثانی یا حال ہے ہم نے پہلی ترکیب کو اختیار کیا ہے۔ سَوَّاهُ مصدر عاقل بمعنی اُسْتَوَى اسم فاعل اَلْعَاكِفُ اسم فاعل واحد مذکر با فاعل ضمیر صیغہ فیہ جار مجرور متعلق ہے عَاكِفُ کا فُلُفٌ سے مشتق ہے بابِ قُرْب سے بمعنی ٹھہرنا اعتکاف کرنا یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ اَلْعَبَادِ اسم فاعل بَدَّوْا سے مشتق ہے بمعنی گاؤں (دیہات) میں رہنے والا مراد ہے ہر مسافر مل بادی آخر کی بحالت رفع گرا گئی تقدیری ضمہ آیا بشکل تنوینی کسرہ پھر الف لام کی وجہ سے تنوین بھی ختم ہو گئی یہ معطوف اَلْعَاكِفُ پر دونوں عطف مل کر فاعل سَوَّاهُ مصدر بمعنی اسم فاعل کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا مبایا پوشیدہ کا وہ دونوں مل کر مفعول دوم ہے جَعَلْنَا کا یہ سب مل کر

صلہ ہوا اللہ کا یہ دونوں مل کر صفت ہے مسجد کی یہ مرکب توصیفی معطوف سبیل پر دونوں عطف مل کر
 مجرور متعلق ہے یصدون کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کفرؤا پر دونوں عطف مل کر
 صلہ ہوا اللہ کا دونوں اسم ان کا اس کی خبر کا جملہ و نذ یفحمہ العذاب پر شیعہ پر سابقہ
 آیت ذوقوا (الحج) کے قرینے سے بعض نے کہا کفرؤا تک اسم ان و یصدون کا واؤ
 زائدہ اور تمام جملہ خبر ان۔ واللہ اعلم۔ ومن یرد فیہ یالحاد یظلم ثمذہ
 من عذاب الیم۔ واؤ بر جملہ من موصولہ شرطیہ مضارع کو جزم دیتا ہے۔ یرد۔ باب افعال
 کا مضارع مستقبل واحد مذکر غائب یرید سے یرید پھر من جازمہ نے جزم دیا تو ہو گیا
 یرد کیونکہ دال ساکن ہوئی تو دو ساکن ہوئے کی گئی فیہ جار مجرور پہلا متعلق ب تعدیہ کی
 الحاد باب افعال کا مصدر یعنی بے دینی پھیلاتا۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ب حرف جر جہت
 بمعنی ذریعہ ظلم اسم مصدر مجرور یہ جار مجرور تیسرا متعلق ہے یرد کا سب مل کر جملہ فعلیہ
 ہو کر شرط ہوئی ینذق باب افعال کا مضارع مستقبل بحالت جزم اسی من کی وجہ سے پہلے
 ینذق تھا۔ یا فاعل ہ ضمیر مفعول پہ مرجع من ہے من زائدہ عذاب الیم مرکب تعدی
 مجرور ہو کر متعلق ہے ینذق کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے دونوں مل کر جملہ شرطیہ
 ہو گیا۔

تفسیر عالمائے اِنَّ اللّٰهَ یُدْخِلُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ جَنَّٰتٍ
 تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ وَ یُحَلَّوْنَ فِیْهَا مِنْ اَسَاوِی
 مَنْ ذَٰلِکَ وَ کُلُوْا وَ شَرِبُوْا فِیْهَا حَرِیْثًا وَ هٰذَا اِلٰی الطَّیِّبِ
 مِنَ الْعُقُوْبِ وَ هٰذَا اِلٰی صراطِ الْحَمِیْدِ۔ اسے نگاہ عبرت رکھنے والو تم لوگوں
 نے کافران گروہ خمسہ کا اُخروی انجام مقام عذاب ثیاب نار مقام عذاب عذاب عقیق
 غم شدید کے حالات تو سن لیے۔ اب اہل ایمان خوش نصیبوں کا بھی انجام سنو کہ آخرت
 میں ان کا حال۔ معال۔ مقال، کمال۔ مقام لباس کیا ہوگا بے شک اللہ تعالیٰ بہترین عزت
 اور شان کے ساتھ داخل فرمائے گا ان ایمان والوں کو جنہوں نے حیات دنیوی میں تمام
 عمر تعلیم نبوت کے مطابق اعمال صالحہ کئے اور ہر عمل قول کردار عادات اخلاق میں اپنے
 اجسام و حالات۔ معاملات معاشرت اوقات پر صورت نبی اور سیرت نبوی کا پورا
 نقشہ قائم کئے رکھا ان جگہوں میں جن کے محلوں مکانوں درختوں زمینوں کے نیچے نیچے

ماہِ سرور۔ شراب پھور اور لبن لذیز و غسل کثیر کی نہریں بہ رہی ہیں اُن جنتوں کے اندر وہ جنتی لوگ جنت کے سونے اور قدرتی لعل و یاقوت کے مصفاً مجللاً زیوروں کے کنگن پہنائے جائیں گے اور ان کا لباس قدرتی ریشم کا ہوگا مومن مردوں کا بھی مومنہ عورتوں کا بھی اُن کی خوش نصیبی دنیا میں بھی ہوئی کہ ان کو ایمان عرفان قرآن کی راہ کلمہ طیبہ تلاوت عبادت کی ہدایت ملی یہ لوگ عالم آرزو ارج سے ہدایت دے گئے اور نبوت اور رسالت کی غلامی کے لیے منتخب کئے گئے اور محمود جَلَّ و عَلَّی کی راہِ قُرب کی بھی ہدایت دینگے اور آخرت میں بھی کہ ہر وقت ذکر الہی شکر کبریائی نعتِ مصطفائی کی توفیق سبب پاتے رہیں گے اس طرح کہ جب جنت کو پل صراط سے دیکھیں گے تو کہیں گے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِحَدِّثِہٖ۔ تمام حمدیں ہمارے اُسی رحیم و کریم اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے شخص اپنے کرم سے ہم کو اس جنت کی ہدایت دی اور جب یہ اہل ایمان جنت کے اندر داخل ہوں گے تو کہیں گے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنَّا الْحُزْنَ۔ تمام حمدیں اسی ذاتِ قدیم و عظیم خیر اللہ و عالی تعالیٰ کیلئے ہیں جس نے ہم سے اپنا فضل کرتے ہوئے غم دور فرمایا اور جب اپنے جنتی گھروں میں داخل ہوں گے تو کہیں گے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ صَدَقْنَا وَ عٰدَا وَاَوْثَقْنَا الْاَرْضَ۔ تمام تعریفیں اُسی اللہ تعالیٰ کے لیے جس نے اپنا وَعْدہ کرم و غفاریت سچا فرمایا ہمارے لیے اور ہمیں مالک بنایا زمین جنت کا جنتی زیور صرف کنگن ہوں گے جو ہاتھوں میں پہنائے جائیں گے جسم کے کسی دوسرے مقام پر کوئی زیور نہ ہوگا۔ حدیث پاک میں ہے کہ جہاں تک وضو میں کلامی دھوئی جاتی ہے وہاں تک کنگن ہوں گے ایک کنگن سونے کا ایک چاندی کا اور ایک لعل و یاقوت کا۔ اسی کو عربی میں نُوْلُہ کہا جاتا ہے یعنی جواہر ریشم کا لباس اور جنتی زیور اُس مومن کو ملے گا جس نے دنیا میں ریشم اور زیور کو اپنے لیے حرام سمجھا اور کبھی بھی استعمال نہ کیا، دنیا میں یہ دونوں چیزیں ہر مومن مرد کو حرام قطعی ہیں۔ یہی اہل ایمان اُزلی قسمت اور تقدیری فیصلے سے دنیا و آخرت میں رتِ محمود کے صراطِ مستقیم کی ہدایت دے گئے کہ دنیا میں آستانہ نبوت کی حاضری، شریعت کی اطاعت، طریقت کی اتباع حقیقت کی عبادت معرفت کی منزل ملی، اور آخرت میں قبر کی راحت، حشر کی عزت، پل صراط کی رفتار جنت کی گفتار ملی، دنیا میں رتِ حمید کی فرماں برداری آخرت میں رب حمید کی

خوشنودی، دنیا میں رب تعالیٰ کی مانتے کی سعادت و توفیق اور آخرت میں اُس سے منوانے کی نعمت و کریم دنیا میں تین قسم کے انسان میں قسم کے کام کرتے ہیں اُن کو آخرت میں تین قسم کا بدلہ ملے گا۔ مومن ایمان لایا اس کا بدلہ جنت علی عبادت کی اس کا بدلہ نعمتیں و بہتیں ملیں ہر حرام کو چھوڑا اُس کے بدلے رشیم و زیور ملا، فاسق نے گناہ کئے اُس کے بدلے سزا ملی ظلم کرنے اُس کے بدلے نیکیاں چھنی، عبادت سے بھاگا تو ذلت ملی، کافر نے کفر کیا تو جہنم کی رہائش ملی۔ غرور کا لباس پہنا تو آگ کے کپڑے ملے۔ لوگوں کو ورغلا یا۔ دین کبریا بی نعمت مصطفائی سے بھگا یا کفر کی طرف لوٹا یا تو مقام صید کی مار سے مقام عذاب میں لوٹا یا گیا۔ اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَ یَعْبُدُوْنَ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِیْ جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَآءٍ الْعَاکِفِ فِیْهِ وَ الْبَادِ وَ مَنْ یُّرِدْ فِیْهِ بِاِلْحَادٍ بِظُلْمٍ فَبِذَٰلِكَ مِنْ عَذَابِ اِلَیْهِمْ اِنَّ کَفَّارِیْنَ وَ هِیَ لَوْکَ لَوْکَ اَقْوَالُ طَبِیْبٍ اَوْ مَرَّاطٍ حَمِیْدٍ سَے روکتے ہیں اور ان کا صرف یہی ظلم نہیں بلکہ حرم مکہ میں عمرہ کرنے اور مسجد حرام میں عبادت تلاوت طواف کرنے سے بھی روکنے لگے حالانکہ یہ شہر مکہ اور مسجد کعبہ وہ جگہ وہ عبادت گاہ ہے جس کو ہم نے تاقیامت تمام اہل ایمان انسانوں کے لیے بنایا ہے۔ یہاں طواف و عبادت عمر و حج کے لیے سب یقیم و مسافر شہری و دیہاتی، آبادی و آفاقی اہل اہل حرم، اہل مینقات اہل آفاق، شمالی جنوبی، مغربی مشرقی، سب برابر ہیں۔ یقیم اپنے گھروں میں مسافر اس کی پوری سر زمین مکہ میں جہاں چاہیں جیمہ لگائیں، ڈیرہ جائیں کوئی دھرا شخص اُن کو اُن کی منتخب زمین سے بلا وجہ ظلماً نا حق اٹھا نہیں سکتا نہ حکومت کے زور پر نہ امیری دولت مندی کی دھونس پر نہ کسی سیاسی مخالفت کے رعب پر نہ یقیم مسافر کو نہ توئی بادشاہ، وزیر، مشیر اہل حکومت کسی عابد حاجی طائف کو کسی وقت کسی ہفت کسی موسم میں صبح شام رات دن، سردی گرمی میں نہ کسی بیمار کو روکنا جائز نہ کسی خمد رست کو سال جہر تاخیر نہ کوئی ورو مکہ سے روکے نہ دخول مسجد سے یہ شہر مسجد تمام و زمین اس خصوصیت شان والا ہے کہ سب کے لیے مالک ارض و سما کی تہ سے ذہنی خفہ ہے۔ یہاں کسی کو ملکیت حکومت صرف انتظام و انصرام کے لیے دی جاتی ہے نہ ملکیت جتانے کا نام نہ لے لے، ہاں البتہ اگر کسی وقت کسی جگہ سے کسی

شخص کو اٹھانا ضروری ہو جائے تو متبادل جگہ دے کر معذرت و اخلاقِ حسنہ گفتارِ حمیدہ
 طریقہ و رشیدہ کے ساتھ اس کو اٹھانا جائز ہے مثلاً کسی اجنبی نے غلطی یا تاوان سے سر راہ
 رہنے کا خیمہ یا ٹھہرنے کا ڈیر یا سونے کا بستر لگا لیا تو اس کو دوسری نزدیکی جگہ پہنچانا
 یہاں سے اٹھانا جائز ہے تاکہ نہ اس کو کوئی تنگی و نقصان ہو نہ کسی راہ گیر کو یہ قانونِ ربانی
 تا قیامت ہر شخص ہر مقیم ہر حکومت کے لیے ہے، خبردار اس کی خلاف ورزی نہ کی جائے
 کیونکہ یہ شہرِ جلال ہے اگر یہاں کی ایک نیکی لاکھ برابر ہے تو یہاں کا ظلم و گناہ بھی لاکھ برابر
 یہاں تو ارادہ گناہ بھی گناہِ عظیم ہے۔ لٰہٰذَا۔ وَ مَنْ یُرِدْ فِتْنَتَهُ یَبْلُغْ اِلَیْہِمْ۔
 اور تا قیامت جو شخص بھی اس مسجدِ حرام اور حرمِ مقام میں بے دینی کی طرف مائل ہو کر عُدَا
 ارادہ کسی ظلم کا ارادہ بھی کرے گا۔ کفرِ شرک کا یا کسی کے قتل انتقام کا یا نقصان کا یا جھوٹی
 اور لغو قسمیں کھانے کا یا بغیر احرامِ حدودِ حرم میں عمرے و حج کے لیے، داخل ہونے قدم رکھنے
 کا یا یہاں کے شکار کا یا بلا ضرورت کوئی گھاس بوٹی کاٹنے اکھیرنے کا یا یہاں کے مقیمین و
 زائرین کا کھانا پانی غذا و جسمانی ضروریاتِ زندگانی روکنے کا یا اپنی حکومت چکانے
 سیاست پھیلانے، ڈرتے دھمکانے وحشت وحشت بھڑکانے، مارنے اُکسانے و رغلانے
 کا یا گالی و شتم طرازی کا یا ممنوعاتِ احرام و حرم کا تو نَذِیْرُہُ مِنْ عَذَابِ اَرَبِیْدِہِمْ
 اس کو ایسا عذابِ اَلِیْمِ عُلْیٰہِمْ گے جو دنیا میں عبرت ناک قبر میں حیرت ناک حشر میں حسرت
 ناک جہنم میں دردناک ہو گا۔ اَمْحَابِ فِیْلِہِمْ کو دنیا میں ہوا، کفارِ مکہ کو بدر و قبر میں، یزیدِ پلید
 کو قبرِ برزخ میں ہو رہا ہے بہت سے دیکھنے والوں نے بشکلِ آگ و دھواں دیکھا یہ تو شہِ اُمّ ہے
 یہاں انسان حیوان نباتات جمادات سب کو آئیں ہے یہاں اس عالم کو بھی نہیں مار سکتے جو باہر کسی پر ظلم کر کے
 یہاں پناہ لے لے، ہاں اَللّٰہُ حدودِ اللہ کی سزاؤں سے یہاں بھی نہیں بچ سکتا مرتد ہو کر
 باجوڑی ڈکیتی کر کے یا کسی کو قتل کر کے زنا و شراب پی کر یہاں پناہ لے لے تب شرعی
 عدالت سے نہیں بچ سکتا، حکومتِ وقت یہاں سے بھی پکڑ کر اس پر حدِ شرعی جاری
 کرے گی، رجم و قصاص کی پوری سزائیں دی جائیں گی۔ اَقَاوِہِ کَاثِرَاتِہِمْ حَضُورِ اَقْدَسِہِمْ اَللّٰہِ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فتحِ مکہ کے دن غلافِ کعبہ میں چھپے ہوئے مرتد و قاتل عبد اللہ بن
 قُتْلِہِمْ اَنْہِمْ مَرْدُوْدِہِمْ سے نکلوا کر قتل کروادیا تھا یہ شخص ایک سفر میں کسی جھگڑے کی
 بنا پر ایک انصاری سلمان کو قتل کر کے مرتد ہو کر گئے میں بھاگ آیا تھا دارِ مشکوٰۃ شریف ص ۲۲۸

بحوالہ متفق علیہ) یقیناً وہ اس طرح ہوا کہ آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے سترہ میں عمرے کی ادائیگی کا ارادہ فرمایا تو ماہ ذیقعد میں آٹھ تاریخ کو مدینہ منورہ سے روانگی ہوئی پیر علی پر احرام باندھا۔ جب مقام حذیبہ پر پہنچے تو ابوسفیان نے جو اس وقت کافر تھے اپنے ساتھیوں کے ساتھ آکر روک دیا اور کہا کہ اس سال تم مکے میں نہیں آ سکتے۔ صحابہ کرام کو بہت غصہ آیا اور فرمایا کہ اگر ہم احرام میں نہ ہوتے تو پھر ہم دیکھتے کہ تو کس طرح ہم کو روکتا ہے تم سب کی لاشیں ہی یہاں سے جاتیں۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حکمت ربانی بیان فرما کر صحابہ کا غصہ ٹھنڈا کیا اور آئندہ سال کے لیے صلح ہو گئی اسی کا نام صلح حذیبہ ہے۔ یہ مقام مکہ مکرمہ سے چھ میل دور جانب مدینہ منورہ ہے، پھر سترہ میں اسی صلح کے مطابق ماہ ذیقعد میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے مع تمام صحابہ عمرہ ادا فرمایا، یہ اسلام کا پہلا عمرہ تھا۔ حج اسلام سترہ ماہ جمادی الاول میں سورہ مائدہ کی آیت ۲۷ سے فرض ہوا، اسی سترہ میں زکوٰۃ فرض اور سود حرام ہوا، یہ آیت بروز جمعہ نازل ہوئی، حجۃ الوداع سترہ میں ادا فرمائی۔ ۲۶ ذیقعد کو مدینہ منورہ سے روانگی ہوئی چار ذی الحج کو مکہ مکرمہ میں داخلہ ہوا، پھر آٹھ ذی الحج سے ارکان حج شروع ہوئے، ۹ ذی الحج کو میدان عرفات میں اَلْیَوْمُ اکَلْتُ لَکُمُ دِیْنِکُم کی آیت مفقہ تسمازل ہوئی، ۱۰ ذی الحج کو مکہ مکرمہ سے واپسی ہوئی اور چھبیس ذی الحج کو مدینہ منورہ واپسی ہوئی، اسی دن نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے دوسرے بیٹے سیدنا سید ابراہیم چار سال کی عمر میں فوت ہوئے چند دن بخار میں رہ کر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ بہت لاڈلے پیارے تھے انہی کی وفات پر آپ کے چند آنسو نکلے۔

کعبہ شریف اور مسجد حرم شریف کے کچھ تاریخی حالات۔ کعبہ معظمہ ابتداء سے اب تک تیرہ بار تعمیر ہوا پہلی بار ملائکہ نے جنتی سفید چمکدار موتیوں سے بنایا، جس کی لبائی مع حطیم تیسرا شرعی گز یعنی ۴۴ فٹ، پھر رفعت آدم علیہ السلام کے وقت آپ کے ساتھ ہی جنت میں یہ پوری یا قوتی عمارت پہنچا دی گئی اسی میں بیٹھ کر آپ وہاں عبادت کیا کرتے تھے۔ جب آپ جنت سے اُتارے جانے لگے تو آپ نے اُس یا قوت کو بوسہ دیا جس کے ساتھ آپ ٹیک لگایا کرتے تھے پھر نے عرض کیا مجھ سے جدائی برداشت نہ ہوگی مجھے

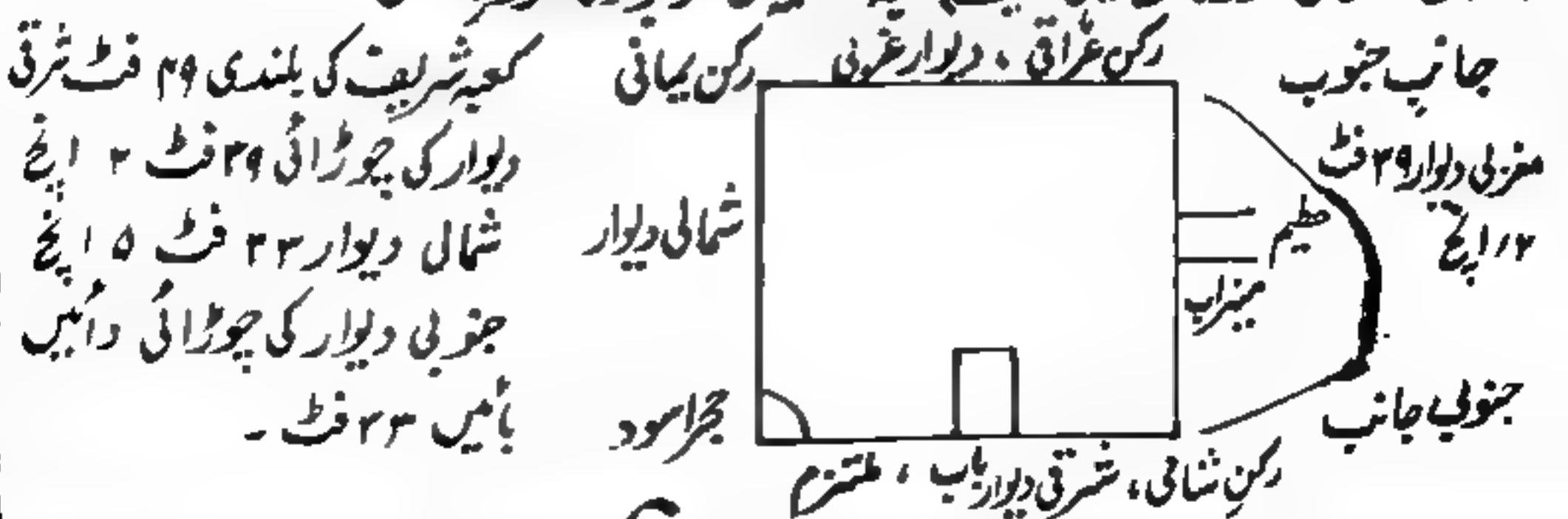
بھی ساتھ لے چلے تب آپ یا مازت الہی اس یا قوت کو اپنے ساتھ ہی لے آئے اسی کا نام بعد میں حجرِ اسود ہوا۔ دوسری بار اہی بنیا دوں پر آدم علیہ السلام نے تعمیر کیا، یہ کعبہ سدرہ کے بیت المعمور کے بالمقابل زمین پر ہے اُتنا ہی لمبا چوڑا، حجرِ اسود کو کعبہ کی شرقی و شمالی دیوار کے کونے میں خود آدم علیہ السلام نے لگایا زمین سے چار فٹ اونچا اُس وقت باب کعبہ زمین کے برابر رکھا گیا تھا، چھت نہ بنائی گئی۔ باب کعبہ مشرقی دیوار میں ہی ہمیشہ رہا حجرِ اسود اور باب کعبہ کے درمیان دو فٹ جگہ ہے اُس کا نام مُلتَزَم ہے یعنی سینہ لگانے کی جگہ یہ تعمیر حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے تیسرے بیٹے حضرت شیبث علیہ السلام کے ساتھ مل کر فرمائی کہ شیبث علیہ السلام کا رامٹی اور اینٹ پتھر پکڑاتے آدم علیہ السلام تعمیر فرماتے یہ کعبہ ہمیشہ اسی جگہ رہا جہاں آج ہے ذرہ آگے پیچھے نہ ہٹایا گیا، اس کی وجہ یہ کہ رب تعالیٰ نے آسمانوں زمین سے پہلے ایک نور کا ستون پیدا فرمایا عرش سے تحت الثریٰ تک پھر اُس کے آس پاس سات آسمان پیدا فرمائے، ساتویں آسمان پر سدۃ المنتہیٰ کے پاس اس ستون میں ملائکہ سے اُن کا کعبہ بیت المعمور بنوایا اس کے دو ہزار سال بعد زمین پیدا کی گئی زمین پر جنات کو بسایا، اُس کے دو ہزار سال بعد بیت المعمور کے نیچے زمین پر اسی ستون میں فرشتوں سے کعبہ بنوایا جو جنتی جو اہر سفید سے بنایا گیا۔ اس کے دو ہزار سال ابراہیم علیہ السلام کو پیدا فرمایا زمین پر سجدہ کرایا اور بہت عرصہ جنت میں رکھا جب جنت سے نیچے تشریف لائے تو توبہ کی مقبولیت کے تین سو سال بعد مکہ مکرمہ تشریف لائے اور وہاں آپ سے زمین کی پہلی تعمیر، کعبہ معظمہ بنوایا گیا، یہ تعمیر دو ہزار سال تک قائم رہی اتنی مضبوط بنائی گئی تھی پھر طوفانِ نوحی میں یہ کعبہ شہید ہوا، تب تیسری بار حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے اکلوتے بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ساتھ اُن ہی بنیادِ آدم اور لمبائی چوڑائی کی پیمائش پر تعمیر کعبہ فرمائی۔ یعنی لمبائی پینتالیس فٹ اور چوڑائی چوبیس فٹ، اس کی شکل جانبِ جنوب حَرَابِ نما گول بنائی جاتی رہی یہی شکل بیت المعمور کی ہے جانبِ شمال دو کونے بنائے گئے تھے اب جن کا نام رکنِ یمانی اور رکنِ اسود ہے۔ تعمیر کعبہ کے بعد اسماعیل علیہ السلام نے اپنی علاقائی قوم جرہم کیساتھ مل کر مِطَاف کی چار دیواری بنائی اسی دیوارِ مِطَاف میں باب کعبہ کے مقابل مقامِ ابراہیم کا پتھر رکھ دیا گیا، اس کچی دیوار کی اونچائی تقریباً تین فٹ تھی، تمام انبیاء علیہم السلام اس کا طواف کرتے تشریف لاتے

رہے۔ حج ہر امت پر فرض رہا۔ چوتھی بار قوم عاتقہ نے تعمیر کی پانچویں بار قوم بنی جرہم نے کی چھٹی بار تعمیر کعبہ فضی بن کلاب سردار مکہ نے اپنی قوم کے ساتھ مل کر کی۔ اس وقت کعبہ کے نقشے اور پیمائش میں کوئی تبدیلی نہ کی گئی، وہی آدم و ابراہیم علیہما السلام والا نقشہ و پیمائش قائم رہا کہ نہ چھت بنائی گئی نہ ہی دروازہ بدلا گیا بلکہ حسب سابق زمین کے ساتھ ہی رکھا گیا ساتویں بار بنی قریش نے تعمیر کیا اور چھت تبدیل کیا گئیں۔ کعبہ معظمہ کی چھت ڈالی گئی لکڑی کے باغے شہتیر اور لکڑی کے چھ ستون بنائے گئے اور پر سے چھت پختہ کی گئی۔ ۲ بار شتوں سیلابوں سے بچانے کے لیے دروازہ کعبہ چھت فٹ اونچا بنایا گیا۔ ۳ بار عجلہ جس پر چڑھ کر ابراہیم علیہ السلام تعمیر کعبہ فرماتے رہے جس کا نام مقام ابراہیم ہے اس پتھر کو مطاف کی دیوار میں باپ کعبہ کے سامنے جوڑا نصب کیا۔ ۴ دیوار بھی پختہ بنا دی۔ ۵ پیسہ کم ہونے کی وجہ سے کعبہ کو چھوٹا کر دیا اور سات فٹ حطیم بنا دی گئی، اور کعبے کے چار کونے بنا کر چور کو رکھ دیا گیا۔ ۶ اور حطیم میں شرقاً غرباً دو دروازے بغیر کواڑ رکھے گئے جیسے آج کل ہے۔ کعبہ شریف کے بھی شرقاً غرباً دو دروازے رکھے گئے مگر چند سال بعد دوسرا دنیا مغربی دروازہ بند کر دیا گیا۔ آج کل کعبہ و حطیم کعبہ اسی نقشے پر ہے مسلم شریف جلد اول ص ۴۲۹ پر ہے کہ اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تین خواہشیں تھیں ایک یہ کہ کعبے میں مدفون خزانہ نکال کر فی سبیل اللہ خیرات کر دیا جائے دوم کعبے کا دروازہ نیچے زمین کے ساتھ کر دیا جائے، سوم حطیم کعبہ کعبہ معظمہ میں شامل کر دی جائے۔ قرآن مجید میں کعبہ شریف کے تیرے نام مذکور ہوئے۔ ۱ کعبہ یہ اسم ذاتی ہے باقی نام صفاتی ہیں۔ ۲ بیت اُسن ۳ بیت عتیق ۴ بیت اللہ ۵ بیت حرم ۶ بیت الحرام ۷ بیت الحریم ۸ بیت منابہ ۹ قبلہ ۱۰ اول بیت ۱۱ مکان البیت ۱۲ مبارک ۱۳ اُھدی، آٹھویں تعمیر عید اللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حجاز نے نقشہ ابراہیم علیہ السلام پر تعمیر کیا اور حطیم کو شامل کعبہ کر دیا اور باپ کعبہ زمین کے برابر رکھا بلندی ختم کر دی، ۱۴ ہجری میں یزید پلید کے حملے کے بعد جس سے کعبہ معظمہ کو نقصان پہنچا تھا۔ یہ تعمیر پندرہ جمادی الثانی کو شروع ہو کر ستائیس رجب معراج کی شب کو مکمل ہوئی یعنی ایک ماہ بارہ دن میں۔ تعمیر نہم، حجاج بن یوسف نے پہلے خود ہی کوہ صفا سے اپنی فوج کے ذریعے کعبہ پر پتھر بازی اور آتش بازی کی تاکہ

اہل حکومت وہاں موجود درگاہاگ جائیں۔ پھر ایک سال بعد ۴۷ھ میں عبدالملک بن مروان کے حکم سے خود ہی تعمیر کروائی۔ اور نقشہ قریشی کے مطابق حطیم کو خارج کر دیا باب کعبہ کو اونچا کر دیا۔ چنت ڈال دی گئی اس دلیل پر کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے جس نقشے کو نہ بدلا تو ہم کیوں بدلیں یہ نقشہ کعبہ یادگار زمانہ بنووی ہے۔ دسویں تعمیر سلطان مراد رابع ابن سلطان محمد کی تعمیر اسی نقشہ قریش و حجاج بن یوسف کے مطابق۔ گیارھویں تعمیر آل عثمان کی، بارھویں تعمیر ۱۹۹۶ء مطابق ۱۱۱۶ھ میں آل سعود کی تعمیر اسی نقشے پر ہوئی یہی تعمیر آج ہے حجر اسود ایک بار دیوار شمالی کے بوسیدہ ہونے کی وجہ سے باہر گر گیا تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی چادر مبارک میں رکھ کر تمام سرداران مکہ سے چادر بکڑوا کر چادر کو اٹھوایا تاکہ حجر اسود نصب کرنے کا شرف سب کو حاصل ہو جائے پھر اپنے دست اقدس سے اس کی جگہ پر رکھ دیا اس وقت آپ کی عمر مقدس پچیس سال تھی تبلیغ نبوت سے پندرہ سال پہلے۔ تیرھویں تعمیر اس وقت ہوگی جب ایک حبشی کافر یہودی جس کا لقب ذومو یقین ہوگا کعبہ معظمہ کو شہید کر دے گا پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس کو تعمیر فرمائیں گے، پھر نزول الساعة کے وقت یہ تعمیر مسیح علیہ السلام زمین سے اٹھا کر جنت میں پہنچا دی جائے گی، جنت میں آٹھ چیزیں جائیں گی لا اُحد یبایرہ کعبہ معظمہ کا کمرہ تعمیر مسیح والا سب اصحاب کہف مکہ ناقہ صالح علیہ السلام رہ خضر عیسیٰ رہ قصوی اونٹنی رہ ستون حنانہ رہ عصا موسیٰ علیہ السلام سب سے پہلے کعبہ معظمہ پر غلاف ڈالنے والا یمن کا بادشاہ قبیلہ بنی حمیر کا ثبآن اسعد ابوکرب تھا، یہ خود اور اہل کی سب قوم پہلے بت پرستی تھی، رفعت مسیح علیہ السلام سے ایک سو اٹھائیس سال بعد اس کا زمانہ ہے پھر یہ یہودی بن گیا اور سولہ عدد یعنی چادریں جو سیاہ ریشم کی دھاری دار تھیں ان کو جوڑ کر غلاف کعبہ تیار کیا اور کعبہ معظمہ پر چڑھایا یہ واقعہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت سے تقریباً چار سو سال پہلے کا ہے۔ اس وقت سے اب تک کبھی بھی کعبہ بلا غلاف نہ رہا اس وقت متولی کعبہ معظمہ سرداران مکہ قریش تھے۔ کعبے میں سب سے پہلے بت لانے والا قوم عمالقیہ یا بتی خزاعہ کا عمرو بن لُحی تھا اس کا اصل نام عمرو بن ربیعہ بن حارثہ بن عمرو بن عامر ازدی تھا یہ شخص علاقہ ہشام میں گیا اور وہاں

کے ایک شہر بلقاء سے پانچ بُت لایا اور کعبے میں رکھے اس نے عرب میں بُت پرستی پھیلانی، قوم عمالقہ کا یہ پہلا متولی کعبہ تھا اور حجاز کا حاکم۔ بعض نے لکھا ہے یہ قریش سے تھا۔ وازیرت اُتبی تو گلی، اسی نے بنی خزاعہ کے قصی بن کلاب سے توراتیت مکہ کو چھین کر خود متولی کعبہ بن گیا قصی بن کلاب نے چار بار کعبے کی تعمیر کی تھی تبدیلی کوئی نہ کی قریش نے تین بار تعمیر کیا اور پہلی بار ہی چھ مذکورہ تبدیلیاں کر دی تھیں یعنی زبان میں غلاف کعبہ کا نام قصوی تھا اور باب کعبہ کے پردے کا نام بُرقعہ تھا یہ زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تھا جب پہلی بار غلاف چڑھا یعنی اسلام سے پانچ سو سال پہلے زمانہ قریش میں دوسری تعمیر کا سبب بھی غلاف کعبہ بنا اس طرح کہ ایک عورت نے اپنی کوئی سنت پوری کرنے ہوئے زبان سے کعبے کو دھونی دینی شروع کی تو غلاف کعبہ کو آگ لگ گئی، جس سے سارا غلاف اور باب کعبہ اور چھت کا کچھ حصہ جل گیا انجیل میں کعبے کو بیت الانیل کہا گیا ہے۔ اب بھی غلاف کعبہ سولہ چادروں پر بنا کر جوڑا جاتا ہے غلاف کی اونچائی کی جانب سے چوڑائی پندرہ گز نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس کے بعد یہ غلاف مصر سے بن کر آتا رہا پہلا مصری غلاف شاہ مصر ایشاح اسامیل بن ناصر بن عون نے بنوایا اُس نے اُس پر لکھائی کی ابتدا کی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس میں یہ لکھائی نہ تھی یہ سنہ ۳۰۰ھ میں شروع ہوئی لکھائی کلمہ طیبہ اور چند آیت تھیں۔ اب اس پر کتابت کی پٹی پچیس اینچ چوڑی ہوتی ہے اوپر سے چار فٹ نیچے ہے مونے سے ملع کر کے چاندی کے تاروں کا دھاگہ بنایا جاتا ہے اس سے کڑھائی کی جاتی ہے پورے غلاف کی لمبائی پچاس گزی یعنی ۱۸ میٹر ہوتی ہے اور باب کعبہ کا پردہ آٹھ گز (۱۲ میٹر) اور چوڑائی سترہ فٹ ایک ہزار سال تک مصر سے غلاف کعبہ بن کر آتا رہا پھر جب مصری صدر کرنل ناصر سے سعودیہ کے سیاسی اختلاف شدت اختیار کر گئے تو شاہ فیصل نے ان کا غلاف لینا بند کر دیا، پھر ایک سال پاکستانی حکومت نے بنایا مگر مودودی صاحب نے عوامی چند وصول کرنے کے لیے اُس غلاف کو پورے ملک میں پھرایا بذریعہ ٹرین۔ اور چندہ سے اپنا منصوبہ بنوایا اور اُن غلاف کو غلاف بنانے سے منع کر دیا اور خود بنانا شروع کیا جو اب تک جاری ہے

آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ اقدس میں کعبہ کی پیمائش اس طرح تھی، قریش کی تیسری تعمیر تھی حطیم باہر تھی باب کعبہ کندھوں تک لمبا تھا ساگوان کی لکڑی کا بنا تھا اندر چھ ستون لکڑی کے کعبے کی بلندی سوا آٹھائیس شرعی اسلامی گز ۲۲ انگلی سببہ کے برابر ایک شرعی گز ہوتا ہے۔ دیواروں کی چوڑائی۔ رکن یمانی سے رکن اسود تک پچیس گز اور اتنی ہی رکن عراقی سے رکن شامی تک باب کعبہ کی بلندی پچلی چوکھٹ سے چھ گز دس انگلی اور چوڑائی چار گز مشرقی دیوار میں اس پر چاندی کی پٹی پتیل کی کیلوں سے بٹری ہوئی، دروازہ زمین سے تقریباً چھ فٹ بلند دروازے اور حجر اسود کا درمیانی فاصلہ جس کو ملتزم کہا جاتا ہے چار گز حجر اسود زمین سے تین گز سترہ انگلی بلند بند کردہ دروازہ جانب مغرب پشت کعبہ میں رکن یمانی سے چار گز شرعی دور جانب رکن عراقی موجودہ مشرقی دروازے کے بالمقابل، حطیم کے تین نام تھے راحطیم و احطیر و حجر حطیم کے بیچ میں کعبہ کی چھت کا بارش پرنالہ میزاب رحمت، مسدود باب کی چوڑائی ساڑھے تین گز تھی۔ اور لمبائی (بلندی) پانچ گز ایک بالشت حطیم نصف دائرے کی شکل میں رکن عراقی و شامی کے درمیان دیوار حطیم سے دیوار میزاب تک فاصلہ سات گز تھی۔ اور لمبائی (بلندی) پانچ گز ایک بالشت، حطیم نصف دائرے کی شکل میں رکن عراقی و شامی کے درمیان دیوار حطیم سے دیوار میزاب تک فاصلہ سات گز آٹھ انگلی حطیم کے دو دروازے ایک رکن عراقی کے پاس ایک رکن شامی کے پاس درمیانی فاصلہ بیس گز بیرونی فاصلہ ۲۵ گز دیوار حطیم کی چوڑائی (موٹائی) دو فٹ اور بلندی دو گز۔ آدم اور شیث و ابراہیم سے لے کر قصی بن کلاب کی تعمیر تک حطیم کعبے کے اندر تھی اور کعبہ کی اندر سے گل لمبائی اڑتیس گز اور بیرونی اکتالیس گز تھی۔ مسطاب کا محن ایک گز و تیس گز و تفسیر (روح المعانی سورۃ حج) یہی آیت کعبہ معظمہ کی موجودہ صورت حال۔



ایک عجیب غلطی، جو شیعوں نے بتائی اور جاہل ستیوں نے اپنائی۔ یہ کہ مولیٰ علی شیر خدا کعبے میں پیدا ہوئے یہ ایک ایسی جاہلانہ اور پاگلانہ بات ہے کہ جس کا ثبوت نہ عقل میں نہ نقل میں نہ کتابی تاریخات میں نہ علاقائی مشہورات میں، کہیں سے ایک شعر بنالیا ہے۔ جس کو خواجہ معین الدین چشتی علیہ الرحمۃ کی طرف منسوب کیا ہوا ہے کہ،

کسے را میتر نہ شد این سعادت یہ کعبہ ولادت بہ مسجد شہادت

اولاً تو یہ شعر خواجہ علیہ الرحمۃ کا ثابت ہی نہیں، اگر ان کا ہی ہو تب بھی یہ مولود کعبہ ہونے کی دلیل نہیں بن سکتا۔ کیونکہ یہ ایک ہی شعر مشہور ہے اور اس میں تو دونوں باتوں کی نفی ہے یعنی دنیا میں کسی کو یہ سعادت میسر ہی نہیں ہے کہ اس کی ولادت کعبے میں ہوئی، ہوا و شہادت مسجد میں واقع ہو جائے۔ ایک شخص یہ دونوں سعادتیں کسی بھی شخص کو دنیا میں حاصل نہ ہوئیں نہ مولیٰ علی کو نہ کسی اور کو۔ دوم یہ بات عقل کے بھی خلاف ہے کیونکہ مولیٰ علی کی ولادت دن میں بوقت اشراق ہوئی، شیعہ کہتے ہیں کہ آپ کی والدہ فاطمہ بنت اسد زوجہ ابوطالب طواف کر رہی تھیں وقت ولادت علی قریب آیا تو دیوار کعبہ پٹی آپ اندر چلی گئیں اور ولادت ہو گئی۔ حالانکہ کعبے کی سطح اور دروازہ چھ فٹ اونچائی بغیر سیڑھی کوئی جا ہی نہیں سکتا مسلم شریف جلد اول ص ۲۲۸ میں ہے کہ فتح مکہ کے دن رتبت الدرجه میں سیڑھی کے ذریعہ کعبے میں گیا اور ص ۲۲۹ میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خواہش بتائی کہ کعبۃ بانبھا بالارض میں چاہتا ہوں کہ اس کا دروازہ زمین کے ساتھ نیچا کر دوں، ثابت ہوا کہ دروازہ اونچا تھا، تو والدہ علی بغیر سیڑھی ایسی نازک حالت میں کس طرح چڑھیں۔ نیز کعبے پر موٹا غلاف تھا کعبہ ہر طرف سے ڈھکا ہوا۔ جیسا کہ مشکوٰۃ ص ۲۲۸ پر متفق علیہ حدیث انس سے ثابت کہ عہد اللہ ابن خطل استار کعبہ میں چھپا ہوا تھا اور جب کعبے پر غلاف تھا تو فاطمہ بنت اسد کو کعبے پھٹنے کا پتہ کیسے لگا کہ کہاں سے پھٹا ہے کتنی اونچی بلندی پر دیوار پٹی غرض کہ کیسے جانا کیسے چڑھیں کہاں سے پردہ اٹھایا کون سیڑھی لایا کسی اور نے کیوں نہ دیکھا، پھر کیسے اتریں، فرشتے کعبہ کس طرح صاف کیا۔ نیز ان زمانوں میں دروازہ کعبہ سارا دن کھلا رہتا تھا لوگ آتے جاتے داخل ہوتے رہتے تھے باری اری چندہ گیری کے لیے متولیان کعبہ بیٹھے رہتے تھے زائرین سے چندہ نندانہ وصولی کے لیے۔ اتنی بے پردگی میں یہ ولادت کیسے انجام پائی نہ نقلاً بھی یہ نہیں ثابت

نہیں اتنا انوکھا واقعہ کا توں کان کسی کو خبر نہ ہوئی نہ کسی دائی کو نہ عورت کو نہ خاوند ابوطالب کو نہ خود فاطمہ بنت اسد سے کوئی روایت منقول، تاریحات و مشہورات سے بھی کوئی ایسا ذکر نہیں ملتا بلکہ تاریخ مکہ اور علاقائی لوگوں کی زبانی مشہورات سے یہ بتایا جاتا ہے کہ کوہ صفا کے پاس حضرت ابوطالب کا گھر تھا وہی مولد علی تھا۔ ۱۹۴۳ء تک یہ گھر موجود تھا ہم نے خود اس ہی گھر کی زیارت کی ایک معلم حجاج کے قیضے میں خود معلم نے ہم کو بتایا کہ یہ گھر اور یہ کمرہ مولیٰ علی کجاء ولادت ہے بلکہ اس کمرے پر اوپر کی جانب لکھا ہوا تھا **هَذَا مَوْلِدُ عَلِيٍّ**۔ ہم نے اس معلم سے کہا کہ پاکستان میں تو کعبہ ولادت مشہور ہے تو وہ جہان ہو کر کہتا ہے کہ **إِنِّي لَا أَعْلَمُ بِنِ هَذَا قَوْلُ الْجَاهِلِ**۔ بس ایک جاہلانہ بناؤنی بات مشہور کر دی گئی نہ بتانے والے نے عقل سے یہ باتیں سوچیں نہ جاہل سنیوں خطیبوں نے مسجد شہادت بھی درست نہیں بلکہ مولیٰ علیؑ کی شہادت کو غے کی مسجد کے دروازے پر شروع ہوئی اور گھر میں جا کر وفات ہوئی۔

مسجد حرم شریف کے تاریخی حالات مسجد حرم شریف کی گیارہ خصوصیات ۱۔ اس کے لیے احرام باندھا جاتا ہے ۲۔ اسی میں عمارت کعبہ ہے ۳۔ اسی میں طواف ہوتا ہے ۴۔ یہ مسجد تمام زمین کے لیے قبلہ ہے ۵۔ سب سے پہلے اعتکاف اسی مسجد سے ہوا ۶۔ عبادت حج یہیں سے شروع ہوتا ہے ۷۔ یہی اسلام کا معبود اول ہے ۸۔ عبادت عمرہ یعنی حج اصغر یہیں پر ہوتا ہے ۹۔ اس میں حطیم ہے ۱۰۔ یہیں آب زمزم ہے ۱۱۔ اسی میں مقام ابراہیم منصوب و موجود ہے زمین پر سب سے پہلا گھر کعبہ اور حرم مکہ اسی مسجد کے اندر ہے ہر تین تین میل تک، شہر مکہ سے باہر باہر چاروں طرف ہے مسجد حرم شریف اب تک پانچ بار بڑی کی گئی ۱۔ دور فاروقی میں ۲۔ پھر دور عثمانی میں ۳۔ پھر عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے اپنے دور حکومت ۴۳ھ میں ان کے زمانوں میں مسجد حرم شریف مربع شکل رہی یعنی چاروں طرف طول و عرض میں برابر ۴۔ پھر عبدالملک بن مروان نے اپنی دور سلطنت میں صرف دیواریں اور پتھر کے ستون بنائے وسعت نہ کی ۵۔ پھر سلطان منصور زنگی ترکی نے جانب شام مسجد میں وسعت کی اور برآمدے کو ستون بنائے جس سے اس مسجد کی لمبائی چار سو چار گز ہو گئی اور چوڑائی تین سو گز ہوئی ۶۔ پھر خلیفہ ہمدانی نے دو مرتبہ وسعت کی اس سے کعبہ ایک سمیت ہو گیا، تب اس نے چاہا کہ کعبہ ہر طرف

سے درمیان میں ہی حبیب سابق رہتا بہتر ہے تو انہوں نے جانبِ مصلیٰ خفیہ تیسری بار وسعت کرنے کے لیے دائر النذوۃ تک تمام عمارات خرید کر وہ جگہ مسجد میں شامل کر دی جس سے کعبہ شریف وسط میں ہو گیا، یہ وسعت دور سلطنت عثمانی تک رہی پھر سلطان نور الدین زنگی نے اپنے دور میں وسعت دی ۸۰۰ پھر اب ۱۹۵۷ء میں سعودی حکومت نے تھوڑی وسعت دی اور مسجد شریف کو گول کر دیا۔ زیب و زینت کی گول برآمدے بنائے اور بلندی میں تین منزل تک بنا دیا۔ آرام دہ ٹھنڈا سنگ مرمر لگایا۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال، اس دور میں دو قول ہر ضیق کو تین تین کنگن پہنائے جائیں گے دونوں ہاتھوں میں ایک سونے کا ایک چاندی کا ایک یا قوت کا ۲ مگر بعض نے کہا ایک ہی قیم کا کنگن ہو گا جس میں سونا بھی ہو گا اور چاندی بھی اور پر موتی یا قوت جڑے ہوئے اور کھینچوں تک پہنائے جائیں گے۔ مگر سلا قول درست ہے حدیث ہاک میں یہی ارشاد ہے اور تین کنگنوں سے ہی گہنی تک بھر جائے گی ہر کلائی۔ و حلقا الی الطیب میں چار قول ملے اس سے مراد زندگی میں کلمہ طیبہ پڑھتے رہنا اور تعلیم قرآن و تدریس حدیث کی سعادت ملنا ۲ بعض نے کہا اس سے اُخروی بہشت میں جنت دیکھ کر شکر و حمد کی دعائیں پڑھنا ہے ۳ اس سے مراد ملائکہ کی استقبالیہ مبارک بادیں اور آتے جاتے سلام کرنا ۴ بعض نے کہا اس سے مراد اہل جنت کی آپس میں پاکیزہ گفتگو اور حمد و نعت جبرائیل جمید میں دو قول ۱ جمید یعنی محمود ہے جیسے کہ حبیب یعنی محبوب ہوتا ہے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کا نام اقدس ہے۔ یا اس سے مراد پسندیدہ دین ہے اور اضافت توصیفی ہے ۲ اگر محمود اللہ کا نام ہو تو اضافت حقیقی ہے یعنی اللہ تعالیٰ جمید و محمود ہے اس کا راستہ ہر طرح سچائی و بقا کی راہ۔ عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ میں دو قول ۱ اس سے مراد ہے دین اسلام سے روکتے ہیں ۲ بعض نے کہا اس سے مراد صحابہ کو ایذا میں دیتے ہیں تاکہ وہ گھر وطن سے ہاجر ہو جائیں۔ مسجد حرام میں فقہاء کرام کے چار قول ۱ امام اعظم نے فرمایا اس سے پورا حرم مراد ہے یعنی کعبہ مسجد مکہ مکرمہ پورا علاقہ ۲ امام مالک نے فرمایا اس سے صرف شہر مکہ مراد ہے ۳ امام احمد بن حنبل نے فرمایا اس سے مراد مکہ کا روکنا مراد ہے یعنی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو اور ایک ہزار چار سو صحابہ کرام کو عمرے سے روکنا ۴ امام شافعی نے فرمایا اس سے مراد صرف

مسجد حرام شریف ہے مگر امام اعظم کا قول زیادہ مضبوط ہے اور بادلائل ہے، سو آؤ میں دو قول ہیں ۱۔ امام اعظم نے فرمایا اس حکم میں پوری زمین مکہ شامل ہے نہ کہ گھر بلو عمارتیں یعنی مسجد حرام سب کے لیے ہر وقت عبادت نماز تلاوت اعتکاف طواف کے لیے برابر وقت ہے اور زمین شہر مکہ حج و عمرے میں ٹھہرنے کے لیے کسی خطہ زمین کا کوئی مالک نہیں کوئی جس زائر مسافر جہاں چاہے خیمہ لگائے متنی عرفات مزدلفہ بھی اس میں شامل کسی جگہ کا کوئی شخص نہ مالک ہے نہ بیع سکے نہ کرایہ لے سکے ہاں جس مقیم نے جہاں عمارت بنائی ہو تو وہ عمارت میں ٹھہرانے کا کرایہ لے سکتا ہے یہی امام احمد کا قول ہے ۲۔ امام شافعی اور امام مالک فرماتے ہیں کہ یہاں سو آؤ سے مراد صرف مسجد ہے جو ہر عبادت میں سب مقیم و مسافر کے لیے برابر کی وقت ہے مگر شہر مکہ کی زمین ہر کی مقیم کی ذاتی ملکیت ہے خواہ موروثی ہو یا خریدی ہوئی۔ ان کی تین دلیلیں ہیں۔ پہلی دلیل یہ کہ فتح مکہ کے دن نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے والد مرحوم سیدنا عبد اللہ کے گھر ٹھہرے اور اس کو اپنا موروثی ملکیتی گھر قرار دیا۔ حضرت ابوطالب کا گھر ان کے دو بیٹوں علی اور جعفر کو نہ دیا وہ عقیل کی ملکیت موروثی میں دیدیا اور فرمایا کہ مومن کافر کا وارث نہیں ہو سکتا۔ عقیل وفات ابوطالب کے وقت تک مومن نہ بنے تھے ابوطالب مومن ہو کر فوت ہوئے۔ مگر علی و جعفر اس وقت مومن تھے اس لیے وہ غیر مومن والد کے وارث نہ بن سکے تو اگر زمین مکہ کی ملکیت نہ ہوتی تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنے والد عبد اللہ کے گھر کے وارث و مالک کیوں بنتے۔ اور عقیل اپنے والد کے گھر کے ثابت ہوا کہ زمین مکہ سو آؤ میں داخل نہیں ملکیت ثابت کرایہ و خرید و فروخت جائز امام شافعی و امام مالک کی دوسری دلیل فاروق اعظم نے مکہ مکرمہ کا ایک گھر خرید کر اس کو جیل خانہ بنایا تھا اگر زمین مکہ کی ملکیت جائز نہ ہوتی تو یہ خرید و فروخت بھی ناجائز ہوتی اور فاروق اعظم ناجائز کام کے مرتکب ہرگز نہیں ہو سکتے مانتا پڑے گا کہ سرزمین مکہ سو آؤ نہیں ہے تیسری دلیل قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ خَالِذِينَ حَاجِرًا وَآخِرًا جُؤَامِنًا دِيَارِهِمْ (سورۃ آل عمران آخری رکوع آیت ۱۹) دیکھو یہاں مِنْ دِيَارِهِمْ قرآن کریم نے ثابت فرمادیا کہ مکہ والوں کے گھر ان کی ملکیت ہیں۔ دِيَارِهِمْ کا ترجمہ ہے ان کے گھر اس فرمان الہی سے بھی ثابت ہوا کہ یہ اضافت محض رواجی یا رسمی ہیں بلکہ حقیقی ملکیتی اضافت ہے

اس سے بھی ثابت ہوا کہ مکہ مکرمہ کی زمین موات نہیں۔ سَوَآءُ الْعَاكِفُ وَالْبَاجِعُ صرف مسجد حرم شریف مراد ہے۔ یہ تھے امام مالک اور امام شافعی نے دلائل ان کے اپنے مسلک پر بظاہر کتنے مضبوط معلوم ہوتے ہیں مگر محمدہ تعالیٰ امام اعظم کے ایک قول سے یہ سب دلائل تاثر عنکبوت کی طرح ٹوٹ گئے۔ اور سب منہ دیکھتے رہ گئے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ سب واقعات، وراثت، ملکیت، خرید و فروخت اور دیارِ حرم کی نسبت عمارتِ مکہ کے لیے ہیں نہ کہ سرزمینِ مکہ کے لیے اور ہماری گفتگو خالی زمین کے بارے میں ہے خالی زمین کی فروخت، وراثت، ملکیت کہیں ثابت نہیں۔ عمارت تو مثلِ ضمیمہ ہوتی ہیں اس کا ملکہ جب چاہو اٹھو اور یہی حال کھیت کھلیان باغات کا ہے۔ حضرت سیدنا عبد اللہ رحمہ، اور حضرت ابو طالب کے گھر سے مراد اوپر کی عمارتیں ہیں نہ کہ زمین۔ لہذا جس جگہ کوئی عمارت نہ بنی ہو وہ خالی میدان عاکف و بادی کے حق میں برابر ہے سبحان اللہ امام اعظم کے ہر مسلک کی یہی شانِ قوت ہے۔ بالخاصہ میں دو قول را اس سے مراد ہے کہ ہر کفر، فسق و گناہ مراد ہے۔ بظلم میں دو قول را اس سے مراد کسی انسان یا جانور کو سنانا تڑپانا مارنا بھگانا، پریشان کرنا یا زبردستی اس کی جگہ سے اٹھانا یا ممنوعاتِ احرام کام کرنا یا بعض نے کہا اس سے مراد کسی کو ناحق قتل کرنا یا چوری ڈکیتی کرنا۔ یہ دونوں قول درست ہیں اور ہر وقت یہ سب بُرے کام مکہ مکرمہ میں سخت بُرے بلکہ ان کا ارادہ بھی ظلم ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ مکہ مکرمہ **فائدے** شہرِ جلال ہے یہاں جلالِ کبریائی کا ظہور ہے ہر مسلمان کو بہت احتیاط چاہیے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنا گھر خشیتِ الہیہ کے باعث مکہ مکرمہ سے ہٹا کر طائف میں بنالیا اور عبد اللہ ابن عمر کو جب دور عثمانی میں گورنرِ مکہ بنایا گیا تو اپنے ایک جھونپڑی حدودِ حرم سے باہر منوائی ایک شہر میں کسی نے وجہ پوچھی تو فرمایا شہر کی عبادت کے لیے ہے اور باہر کی مقدمات و بیانات سننے کے لیے کیونکہ دورانِ مقدمہ جھونپڑی باتیں لغو فحش، غوسِ بے مین منہ سے نکلتی رہتی ہیں تو کہیں وَمَنْ يُؤْذِمْ بِالْحِلَاحِ کے زمرے میں نہ آجائیں حل میں تو معافی مل جاتی ہے حرم میں تو ارادے پر بھی پکڑ ہے۔ آدابِ حرم کے خلاف بھی ہے اور نذرِ قہ کی وجہ شدیدی بھی۔ یہ فائدہ وَمَنْ يُؤْذِمْ بِالْحِلَاحِ

حاصل ہوا گستاخانِ رسول اللہ کو خوف آنا چاہئے جو دن رات سجدِ حرم میں بیٹے اربلی انبیاء کی کفریہ تقریریں کرتے اور اہل سنت عوام کو ورغلا تے رہتے ہیں۔ اس شہرِ جلال کا اثر وہاں کے باشندوں پر بھی ہے اس لیے حاجی صاحبان کو وہاں کے لوگوں کا بھی ادب کرنا چاہئے اور ان کی تلخ کلامی کو خندہ پیشانی سے برداشت کرنا چاہئے دوسرا فائدہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے والد حضرت سیدنا عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مومن تھے۔ یہ فائدہ سَوَابِنِ الْعَاكِفِ (الخ) کی تفسیر سے حاصل ہوا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مسلک پر ایک دلیل دیتے ہوئے فرمایا کہ فتح کے دن آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے والد کا گھراہتی ملکیت وراثت میں لے لیا اگر حضرت عبد اللہ مومن نہ ہوتے تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آپ کے مکان کے وارث نہ ہوتے، جیسے کہ مولیٰ علی و حضرت جعفر اپنے والد ابوطالب کے وارث نہ بنے و از تفسیر مظہری یہی آیت) تیسرا فائدہ دنیا میں اہل ایمان ہی ہر طرح سب سے زیادہ خوش قسمت ہیں کیونکہ دنیا و آخرت میں ان کو قلبِ طیب اور صراطِ حمید کی ہدایت دی گئی دنیا میں عبادتِ طہارت تلاوت کی لذتیں، آخرت میں اَسَاوِرِ جنت کی نعمتیں یہ فائدہ وَحْدُ وَاِلٰی الطَّيِّبِ (الخ) سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ شہرِ مکہ کی یہ خصوصی شان ہے کہ اس کی پوری زمین مسجد کی طرح زمین وقفِ اللہ ہے یہ فائدہ وَيَقْدُونَ عَنْ يَسِيرٍ اللّٰهُ وَالْمُجِدِّ الْكَرَامِ (الخ) فرمانے اور شانِ نزول و تفسیر حنفی سے حاصل ہوا کیونکہ کفارِ مکہ نے مقامِ حدیبیہ پر صحابہ کرام کو حج و عمرے و ذبحِ ہدی کے لیے شہرِ مکہ سے ہی روکا تھا جس کو مسجد سے روکنا فرمایا گیا۔ اور آئندہ تا قیامت سب کے لیے پورا شہر برابر قرار دیا گیا۔ وقف ہی سب کے لیے برابر ہوتا ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ یہاں مسئلہ مسلک حنفی کے مطابق اگر عمرہ یا حج کا ارادہ نہ ہو بلکہ کسی ذاتی کام کی غرض سے

مکہ شریف میں جانا ہو تو بلا احرام جانا جائز ہے۔ لیکن اگر حج یا عمرے کے ارادے سے جانا ہو تو بغیر احرام دخولِ مکہ حرام ہے یہ مسئلہ وَمَنْ يُدْخِلْهُ بِالْحَاۡدِ میں تفسیری اقوال سے مستنبط کیونکہ بغرضِ عمرہ و حج بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخلہ الحاد میں شامل ہے۔ ہاں ذاتی یا تجارتی غرض سے دخولِ مکہ بغیر احرام جائز آقا و دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ فتح مکہ کے دن بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے تھے۔ اس سفر میں اپنے کبھی

سبباً عامہ باندھا کبھی مغفروٹی پہنی۔ جیسا کہ مشکوٰۃ شریف ص ۲۳۸ پر مغفرو کی حدیث عن انس
متفق علیہ مذکور ہے اور سبباً عامہ شریف کا ذکر نسائی شریف جلد دوم ص ۲۵ پر ہے
مگر آداب حرم شریف یہ ہے کہ اگر کبھی کبھی حرم شریف جاتا ہو تو ضرور احوام باندھے اور عمرہ
ادا کرنے کی نیت کرے پھر اگر پہلے عمرہ ادا کرے پھر اپنا کام کرے لیکن جن کو بار بار
یا روز آتا ہوتا ہے وہ بغیر احرام آسکتے ہیں یہ اجازت تا قیامت فتح مکہ کے دن میں عمل
نبوی سے مسلمانوں کو ملی یہی مسلک ائمہ ثلاثہ کا ہے مگر صرف امام محمد فرماتے ہیں کہ کبھی بھی
کسی کو بھی بغیر احرام مکہ مکرمہ میں داخلہ جائز نہیں فتح مکہ کے دن آقا و دو عالم حضور
آقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا بغیر احرام تشریف لانا آپ کے لیے صرف اس دن کی
خصوصیت تھی۔ مگر امام محمدؒ کا یہ قول نہایت کمزور بلا دلیل اور ان کی ذاتی رائے سے
ہے۔ اس دن تو کسی صحابی کا احرام بھی ثابت نہیں۔ نہ یہ مسلک کسی حدیث و آیت سے
ثابت۔ دوسرا مسئلہ۔ دنیا کے دیگر مقامات اور مکہ مکرمہ میں ایک یہ فرق عظیم بھی ہے کہ
دیگر کسی جگہ اگر کسی گناہ کا ارادہ کر لیا تو صرف ارادے پر کوئی پکڑ نہیں نہ یہ نکھاجائے
جب ارتکاب ہوگا تب نکھاجائے گا لیکن مکہ مکرمہ میں اگر کسی گناہ کا ارادہ بھی کر لیا تب
بھی پکڑ اور عذاب ہے یہاں کا صرف قلبی ارادہ و نیت ہی عمل ہے کر لینے کا علیحدہ گناہ
خواہ کہیں رہ کر ارادہ کرے مثلاً کسی شہر میں بیٹھ کر یہ ارادہ کرے کہ میں سکتے ہیں جا کر
یہ گناہ چوری و کیتی وغیرہ کروں گا یا وہاں کا کبوتر پکڑوں گا ارادہ کرتے ہی گناہ نکھایا
جاتا ہے۔ یہ مسئلہ و من یؤذ فیہ بالحداد (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اللہ اکبر
بہت نازک معاملہ ہے تیسرا مسئلہ۔ الحداد کی تین قسمیں ہیں ۱۔ الحداد باللہ یعنی شرک کفر
۲۔ الحداد بالانسان یعنی حقوق العباد میں ظلم ۳۔ الحداد بالمال یعنی فسق و
فجور گناہ۔ پہلے الحداد سے بندہ کافر بن جاتا ہے دوسرے سے بدین جیسے یزید
پلید۔ تیسرے سے فاسق بنتا ہے۔ یہ مسئلہ بالحداد کے لغوی معنی سے مستنبط ہوا۔
چوتھا مسئلہ۔ ملک حنفی میں حدود حرم کی زمین بیچنا اس کا کرایہ زائرین سے
وصول کرنا ممنوع ہے کیونکہ اس زمین کا کوئی انسان قطعاً مالک نہیں سب زمین وقف
ہے لہذا سب کے لیے اس سے نفع لینا برابر ہے ہاں البتہ اس پر گھر بنانا اور
عمارت بیچنا یا عمارت کا کرایہ اور گھر ملو آشیانہ بستر فرنیچر برتن وغیرہ کے استعمال

کا کرایہ لینا جائز ہے۔ اس طرح چار دیواری میں ٹھہراتے زائرین اور ان کے مال سامان کی خالصت کا کرایہ لینا بھی جائز یہ مسئلہ صَوَاعِدِ الْغَاكِهْ فِيْهِ وَالْبَادِ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا فیہ کی ضمیر کا مرجع تمام زمین مکہ ہے مسجد حرم شریف بھی اس میں شامل نہ کہ عمارتِ مکہ وہ تو گرتی بدلتی بنتی بگڑتی رہتی ہیں، نیز عمارتی اشیاء تو لگنے سے پہلے یقیناً لگانے والے کی ملکیت ہیں تو لگنے کے بعد ملکیت کیوں ختم ہوگی۔ یہی حکم درختوں اور کھیتوں کا ہے کہ زمین کا کوئی مالک نہیں باقی اشیاء میں جو محنت کرے گا وہ ہی مالک ہے وہ بیع بھی سکتا ہے کرائے پر بھی دے سکتا ہے۔

اعترافات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ پہلے **تَوَكَّرُوا فَعَلْ مَاضِي** فرمایا گیا پھر **يُصَدِّقُونَ فَعَلْ مَضَارِع** فرمایا گیا دونوں جگہ مضارع کیوں نہ فرمایا گیا۔ جواب تفسیر کبیر نے اس کے دو جواب دئے ہیں ہم یہاں وضاحت سے بیان کرتے ہیں۔ پہلا جواب یہ کہ اس طرح ماضی و مضارع فرمانے سے استمرار یعنی ہمیشگی و بار بار کا فائدہ ظاہر ہوا کہ یہ کفار مکہ اکثر ہی بلکہ جب سے کافر ہوئے ہیں اس وقت سے شہر مکہ اور مسجد حرم اور کعبہ معظمہ پر اپنی اجارہ داری سمجھتے آ رہے ہیں اور جب تک خود کو قابض سمجھتے رہیں گے تب تک مالک بنے بیٹھیں گے دوسروں کو روکتے رہیں گے، یہ استمرار اس طرح ثابت ہوا کہ تین ہی زمانے ہوتے ہیں، ماضی، حال مستقبل زمانہ ماضی۔ **تَوَكَّرُوا** میں آگیا۔ اور حال و مستقبل۔ **يُصَدِّقُونَ** فعل مضارع میں تدریجہ اس طرح ہے کہ بے شک وہ لوگ جب سے کافر ہوئے تب سے روکتے چلے آ رہے ہیں **عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** بھی اور مسجد حرام سے بھی۔ اس کی مثال سورۃ رعد کی آیت ۲۵ میں ہے۔ **ارْشَادِ بَارِي تَعَالٰی** ہے۔ **الَّذِينَ آمَنُوا وَ تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ** بے شک وہ لوگ جو مومن بن گئے اور ان کے دل اُسی ذکر سے اللہ تعالیٰ کے ذکر کی وجہ سے مطمئن اور چین میں ہو گئے ہیں۔ دوسرا جواب یہ کہ دراصل یہاں کفار مکہ کی تین حالتیں بیان کی جا رہی ہیں۔ پہلی حالت اسلام کے آنے سے پہلے دوسری اسلام کے آجانے کے بعد کی تیسری حالت ہجرت کے بعد مسلمانوں کی قوتِ شان دیکھ کر جلا پے اور حسد کی۔ پہلی حالت میں وہ **تَوَكَّرُوا** ہیں۔ پہلے سے کافر جب اسلام آیا **تَوَكَّرُوا** **عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** اور جب اس میں کامیابی نہ ہوئی تو جلا پاتے **تَصَبَّب**

کرنے کے لیے ظاہر کرتا پھرے تاکہ مال و جاہ شان و شوکت عیش و عشرت نام و نمود پائے
اور شہواتِ حسیہ، فرحاتِ نفسیہ کی مباشرت و ملاپ پائے اور یہ خیال و حمیہ بنائے کہ
یہی چیزیں دارین کی بھلائیاں اور کامیابیاں ہیں۔ اور نفاق اور دھوکا کو ہی اصل تعمیر ذات یا
تقابلِ ترقی صفات سمجھنے لگے تو۔ نَذَقَهُ مِنْ عَذَابِ الْیَسِیْرِ ہم اُس کو جہنمِ حقاسی کا
عذابِ مایوسی اور ناکامی کا درد چکھائیں گے۔ (ابن عربی) اس عالمِ رنگ و بو میں نفوسِ مغرور
اور ارواحِ مرتدہ کے حالات ہمیشہ حقانیت کے منکر اور حق سے اعراض و نفرت ہی
کرتے رہے۔ طالبینِ انوارِ شائقینِ اسرار کو راہِ الہی طریقِ مہدائی سے ہر وقت روکنے
کی کوشش کرتے رہتے ہیں کبھی انکارِ کافرہ کے سبب اور کبھی اعتراضاتِ فاسدہ کے
ذریعے مرشدانِ ہدایت کے آستانوں سے طالبانِ دینِ حق کو روکتے ہیں مسافرانِ منزل
کا راستہ کاٹتے دور رکھتے ہیں تاکہ وہ مریدانِ شوقِ طلبِ حق میں عرفاتِ معرفت
اور منہجِ طریقت سے رُک جائیں اور سیئۃِ انوار کی مسجدِ حرام اور حرمِ شریعت میں نہ لگیں
قلبِ مرشد بھی حرمِ اسرار ہے۔ اس کو اللہ تعالیٰ نے ہی محترم بنایا ہے ہر مریدِ عاکف
و بادی کے لیے ہی۔

در راہ عشق و سوسہِ آہرمن بس اہیت ہشیار گوش دل بہ پیامِ مژگان
یعنی اے بندے راہِ عشق میں اہلیسِ آہرمن کے بہت و سوسے ہیں۔ اگر تو بچنا
چاہتا ہے تو ہوش رکھ اور کان و دل کو آتی ہوئی آواز و پیغام پر لگائے رکھ۔ جان کا
دشمنِ قلبِ کافرِ اٹ ہے۔ گداؤ فقیر کا دشمن صرف سگ نفس ہے۔ اے طالبِ حق
اگر تو چاہتا ہے کہ گلزارِ یار کے پھولوں کی خوشبو تجھے آئے تو دماغِ باطنی کو انکار کی
غلاطت سے خالی و معفار رکھ مقامِ قلب کے حرم و حریم میں مالی و مالیات و اولین و آخرین
منہجی و مبتدی و اصلین و فاصلین سب برابر یہاں کوئی کسی پر اپنے کو افضل نہ سمجھے
یہاں قدموں سے نہیں گرموں سے فضیلت ملتی ہے وجود سے نہیں سجود سے قرب
ملتا ہے۔ جلوس سے نہیں خلوص سے مقام ملتا ہے۔ منزلِ قدس کے اندازِ نرا لے
ہیں ساری عمر کے عاکف و مقیم بے نیت پر وہ انکشافات و مشاہدات نہ ہوں جو
بادی لحظہ بھر اور مسافر چند ساعت پر ہو جائیں وہ ذاتِ صمد اور وہ آب و کریم ہے
اُس کی بارگاہِ بے نیاز میں عامی عاجز و تائب کی زیادہ قدر ہو جاتی ہے اُس مطیع

مغزور و تقیم سے بڑھ کر جس نے طاعت بے عجزی یا فخری میں عمریں گزار دی ہوں۔ روح قدس کا فیض اگر مدد کرنے پر آجائے تو وہ کچھ کر سکتا ہے جو مسیحا کرتے تھے قیمت کی یاوری میں ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ بندہ شام عصیاں میں گودِ نضانی ہو اور صبح کی توبہ نصوحہ صادقہ سے عزلی قلب ہو جائے۔ لیکن وَمَنْ يَرْجُ قِتْلَهُ بِالْخَادِ الْبَظْلَمِ جس بد نصیب فطرت نے میلان قلبی اور محبت عقلی کا ارادہ غیر حق کی طرف کر کے ظلم جسمانی و روحانی کر لیا تو اللہ تعالیٰ اس کو بعدِ فرقت اور بارگاہ کی قطعیت کا ایسا عذابِ نفرت و انقطاع چکھاتا ہے جو ابد تک دردناک ہے۔ اس لیے کہ قلب انسان تو محبتِ الہی و اُلْفَتِ مصطفائی کا کعبہ بنایا گیا ہے جو خزانہ معرفت اور معدن حقیقت ہے مگر وہ سرکش و نامراد بندہ اس میں محبتِ غیر بھرنے سجدہ شرک کرنے کا ظلم الحادی کرتا ہے جس کی سزا فراق کی تڑپ اور مایوسی کا عذابِ الیم ہے۔ حضرت سعدی نے فرمایا۔
وَلَمْ غَايَةٍ هَسْبُهَا رَأْسُ دَلِيسٍ اَزَالُ مِي تَجْعَدُ دُرُوكِيْنُ كَسْرٍ
یعنی میرا دل صرف محبوب کی محبت کا گھر ہے۔ اس لیے اس میں کسی کا کینہ نہیں سما سکتا۔ اے بندے اپنے دل میں، یا دوست کو رکھ لے یا خیالی عیش و عشرت کو ایک گھر میں دو طبعی مخالف نہیں سما سکتے۔ قلب مومن میں توجہِ الہی عشقِ کبریائی اور اُلْفَتِ مصطفائی کے علاوہ کسی غیر کی محبت نہیں آ سکتی نہ گنجائش، محبتِ الہی کا لباسِ حریر اُلْفَتِ مصطفائی ہے جو اس لباس و غلاف کے بغیر محبتِ الہی کا دعویٰ کرے وہ کاؤب و ننگا شیطان ہے (تفسیر روح البیان) نچا بلیس ویرانہ اثرار ہے وہاں انکار و الجاد، و مواس و غلاصٹ کے کچرے ان کچرے کی ڈھیریوں میں گستاخیوں کی سڑاند ہے یہی یَصُدُّوْنَ کے حجابات مکر اور دامِ جیلہ و مکاری ہیں (اللہ تعالیٰ ہی پہچانے والا ہے)۔

وَرَادُ بَوَانَا لَا بُرْهِيْمَ مَكَانَ الْبَيْتِ

اور یاد کیجئے جب ہم نے نشاندہی کرائی ابراہیم کو بیت اللہ کی جگہ کی

اور جب کہ ہم نے ابراہیم کو اس گھر کا ٹھکانا ٹھیک بتا دیا

marfat.com

Marfat.com

أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرْ بَيْتِي

اس لیے کہ نہ شرک ہونے دے میرے ساتھ کچھ بھی اور پاک کر دے میرے گھر کو
اور حکم دیا کہ میرا کوئی شریک نہ کر اور میرا گھر

لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ

طواف کرنے والوں اور ٹھہرنے والوں کے لیے اور رکعتیں پڑھنے والوں
سنتھار رکھ طواف والوں اور اعتکاف والوں اور رکعتیں پڑھنے والوں

السُّجُودِ ۲۶) وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ

اور سجدے کرنے والوں کے لیے، اور آوازہ لگا دے آئندہ نسلوں میں حج کے بارے میں
سجدے والوں کے لیے، اور لوگوں میں حج کی عام ندا کر دے

يَا تُؤْكِرُ رَجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ

تزوہ سب تیری اس جگہ پیدل چل کر اور سوار ہو کر تیز سوار یوں پر
وہ تیرے پاس حاضر ہوں گے پیادہ اور ہر وہلی اونٹنی پر

مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۲۷) لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ

جو آئیں ہر طرف کے وڑوں سے تاکہ حاضر ہو کر ہالیں کثیر نفعوں کو
کہ ہر دور کی راہ سے آتی ہیں، تاکہ وہ اپنا فائدہ پائیں

لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي آيَٰتٍ

اپنے بچے اور بسم اللہ کا ذکر پڑھیں وہ سب چند معلوم
اور اللہ کا نام لیں جاتے ہوئے دونوں میں

مَعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنْ بَهِيمَةٍ

دنوں میں ان ذبیحوں پر جو رزق دین ہم نے ان کو طلال چوپایہ
اس پر کہ انہیں روزی دی ہے زبان چوپائے ، تو

الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْبَاقِ

جانوروں سے ، پھر تم کھا بھی لو ان ذبیحوں سے اور پکا کر کھاؤ بھی محتاج
ان میں سے خود کھاؤ اور مصیبت زدہ

الْفَقِيرِ ۝۲۸

فقیروں کو

محتاج کو کھاؤ

تعلقات | ان آیت کا پھل آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھل آیت
میں فرمایا گیا کہ کافر لوگ مسجد حرم شریف سے روکتے ہیں جو سخت ترین
جرم ہے۔ اب ان آیت میں اس کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ یہ مسجد تو ابراہیم علیہ السلام
نے بنائی ہی اس لیے تھی کہ اس میں کھلے عام ہر شخص اللہ تعالیٰ کی عبادت طواف و
اعتکاف کر سکے اس پر کسی بھی شخص یا سلطنت حکومت کی اجارہ داری نہیں دوسرا تعلق
پھل آیت میں کفار کی رکاوٹوں کا ذکر کیا گیا کہ وہ کس خیانت و شیطانت سے لوگوں
کو مسجد حرم میں آنے سے روکتے ہیں اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ ہم نے اپنے
غلیل ابراہیم کو حکم دیا تھا کہ سب کو دور دور سے پکار کر اس مسجد میں بلاؤ اور ہر
طرف کے لوگوں کو اذن عام و دعوت تا قیامت دے۔ تیسرا تعلق پھل آیت میں بعد قیامت
اہل ایمان کے جنت میں داخل ہونے کا ذکر ہے اب ان آیت میں بعد ایمان اہل ایمان
کے مسجد حرم شریف داخل ہونے کا حکم و اذن عام کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی | وَرَازِدُنَا لَا بُدَّ اِهْنَمَ هَكَذَا الْيُسْتِ اَنْ لَا تُشْرَكَ

marfat.com

فِي شَيْءٍ وَطَهَّرَ بَيْنِي لِلطَّافِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالْمُكْرِمِينَ السَّجُودَ وَآذَانَ
 فِي النَّاسِ بِالْحُجَّجِ وَآذَانَ رَحِيلَةَ إِذَا سَمِ طَرَفَ زَمَانِي بِوَأَنَاءِ. باب تفعیل کا فعل ماضی
 مطلق جمع منکلم بَوَّأَ، اجوف واوی ہمزور اللام سے مشتق اس کا مصدر بَوَّأَ بَعْدَ تَعْلِيلِ
 نحوی ہو گیا تَبَوُّؤُہُ بمعنی جگہ دینا، جگہ لینا، جگہ اور مقام بتانا نشان دہی کرنا یہ فعل بافاعل
 لا یُراہُیم لام نفع کا یہ جار مجرور متعلق سے مَکَانَ الْبُیُوتِ یہ مرکب اضافی ہے۔ مَکَانَ
 باب نصر کا اسم طرف مذکر مَلُکُونٌ تھا گوئی سے مشتق ہے بمعنی ہوتا مَکَانَ بمعنی جگہ یہ
 مرکب طرف ہے بَوَّأَنَا کَارَ اَنْ حرف تفسیر یہ برائے علیت (سبب) ثقیلہ اَنْ سے
 خفیفہ ہوا لَا تُشْرِکْ باب افعال کا فعل ہی واحد مذکر ماضی مصدر ہے اِشْرَکٌ
 شُرْکٌ سے مشتق ہے متعدي ہے باب افعال میں اگر تعدی تاکید یعنی سخت متعدي
 ہوا بمعنی اشرک نہ کرنا نہ ہونے دینا۔ یہاں دوسرے معنی میں ہے ایک قرأت میں لَا تُشْرِکْ
 سے بی یہ جار مجرور متعلق سے شَيْءٌ مفعول بہ ہے لَا تُشْرِکْ سب سے مل کر جملہ فعلیہ
 ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ ظہر باب تفعیل کا فعل امر حاضر معروف واحد مذکر حاضر
 اس کا مصدر ہے تَطَهَّرَ کُھڑے بنا ہے بمعنی پاک کرنا متعدي
 ہے جہتی مرکب اضافی مفعول بہ ہے ترجمہ ہے میرا کھڑا ہے فائدہ کھیر شریف
 یہ اضافیت ملکی ہے نہ کہ نفعی لام جارہ نفع کا الطَّافِينَ یہ الف لام جارہ کے اتصال
 کی وجہ سے گر گیا۔ الف لام معرفہ کا اسی ہے بمعنی الَّذِينَ طَّافُوا بِالْبُیُوتِ باب نصر کا اسم
 فاعل جمع مذکر بحالت کسروہ یہ معطوف علیہ واو عاطفہ الْقَائِمِينَ۔ الف لام اس کا یمن
 باب نصر کا اسم فاعل جمع مذکر بحالت کسروہ کیونکہ معطوف تابع ہوتا ہے ماقبل کا واو عاطفہ
 آخر کج باب فتح کا اسم فاعل جمع مذکر اس کا واحد ہے رَاکِعٌ در اصل رَاکِعٌ تھا براے
 مبالغہ بر وزن فَعْلٌ کیا گیا بمعنی بہت رکعتیں، نمازیں پڑھنے یا بہت رکوع کرنے والے
 یا بہت عاجزی انکساری سے جھکنے والے۔ اس طرح التَّحُودُ بر وزن فَعُولٌ جمع ہے
 مساجد کی یہ چاروں اسم فاعل جمع مذکر آپس میں عطف ہو کر مجرور ہو کر متعلق ہے ظہر کا
 یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ آذَانَ باب تفعیل کا امر حاضر معروف
 واحد مذکر اس کا مصدر ہے تَأَذَّنَ بمعنی لغوی کان کریدنا اصطلاحی ترجمہ ہے کان
 میں انگلیاں ڈال کر زور سے آواز دینا اسی سے ہے نماز کی آذان چونکہ آذان دینے

کا مطلب و مقصد بلانا ہے اس لیے ایازت کو بھی اذن کہا جاتا ہے یہاں مراد ہے آواز دینا بلانا، فی ظرفہ مکانیہ الٹا اس بمعنی انسان یعنی روح و جسم۔ مگر یہاں عالم ارواح کی رو میں مراد ہیں اذن کی قبولیت کے عملی وقت کا اعتبار کرتے ہوئے یہ جارح و متعلق اول ہے یا حج یہ متعلق دوم ہے اب جائزہ بمعنی لام تعلیلیہ بمعنی حج کے لیے اسی لفظ کی وجہ سے اس سورت کا نام سورۃ حج رکھا گیا۔ یا لَوْكْ بِرْ جَالًا وَّ عَلٰی كُلِّ مَثٰبٍ یَّخْبِتْنَ مِنْ كُلِّ جَحِّ عَمِیقٍ۔ یا تَوْ بِرْ جَالًا وَّ عَلٰی كُلِّ مَثٰبٍ یَّخْبِتْنَ مِنْ كُلِّ جَحِّ عَمِیقٍ۔ جمع مذکر غائب یا تَوْ بِرْ جَالًا وَّ عَلٰی كُلِّ مَثٰبٍ یَّخْبِتْنَ مِنْ كُلِّ جَحِّ عَمِیقٍ۔ ہونے کی بنا پر آخر کی نون اعرابی جزم کی وجہ سے گرجی آئی ہے بنا ہے بمعنی آنا یہ بمعنی مستقبل ہے ک غیر واحد مذکر حاضر منصوب متصل ظرف مکانی عکس یعنی آپ کے پاس اس جگہ ک۔ بول کر جگہ مراد لی گئی بوجہ خطاب امر حاضر کے معنی یہ دراصل یَسْتَكْ یا مَقَامُکْ ہے بر جالاً اسم مشتق جمع اسم فاعل اس کا واحد ہے راجل برجل سے مشتق ہے بمعنی پیروں والے یعنی پیدل چلنے والے یہ ہمیشہ مفرد نکرہ ہوتا ہے اگر معنایں ہو تو وہ رَجُلٌ کی جمع مکسر ہوتی ہے بمعنی مرد یہ اسم فاعل یا فاعل جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ علی بارہ فوقیت کا ترجمہ ہے پر، اوپر کل اسم تاکیدی جنسی مراد ہیں بہت سی۔ مثلاً بر یا پ نصر کا اسم فاعل واحد مذکر مکرر سے مشتق ہے بمعنی دُبلّا ہونا جسم کا یہاں مراد ہے تیز رفتار اونٹ لغوی اعتبار میں مراد ہے دُبلّا اونٹ چونکہ دُبلّا حیوان یا انسان تیز چلتا ہے اس لیے اب تیز رفتار کو ضمیر کہا جاتا ہے یہ واحد جنسی ہے اس لیے ایک اور بہت نزدیک (اونٹ۔ اونٹنی) سب کو شامل ہے یہ موصوف ہے اور جمع مؤنث مراد ہے اسی لیے یا تَمِینْ باب ضرب کا مضارع مستقبل جمع مؤنث غائب آیا علم طور پر اہل عرب سفر میں اونٹنی استعمال کرتے ہیں تاکہ سفر کی سہولت کے ساتھ ساتھ دودھ سے خوراک کی سہولت بھی ہوتی رہے یہی وجہ ہے کہ زیادہ سفر کی وجہ سے اونٹنی ہی زیادہ نزدیک اور تیز رفتار ہوتی ہے۔ بدین وجہ یہاں ضمیر سے مؤنث مراد ہیں مین جائزہ ابتداء غائت کے لیے فتح اسم مفرد نکرہ بمعنی پہاڑی و تہ پہاڑوں کے درمیان اونچا۔ نیچا کھلا راستہ اس کی جمع انچا ہے موصوف ہے عَمِیق اسم صفت مشبہ (اسم فاعل) واحد مذکر باب گرم سے ہے عَمِیق سے بنا ہے بمعنی گہرا ہونا۔ مبالغہ میں ترجمہ ہوا بہت زیادہ گہرا، جب کہ اس پاس اونچے پہاڑ ہوں صفت ہے یہ مرکب

توصیفی مجرور ہو کر متعلق ہے یا تین کا وہ سب فعل یا فاعل ضمیر صیغہ متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے ضمیر کی یہ مرکب توصیفی مضاف الیہ کل کا یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ اسم ناعل را کیا کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے رجالاً پر دونوں مل کر حال ہے یا تو فعل کے فاعل کا۔ یَتَشَدُّوا۔ باب فتح کا مضارع جمع مذکر غائب یَتَشَدُّونَ تھار۔ لام نئے تعلیلہ نے اُن ناصبہ پوشیدہ کے ذریعے اس کو نصب دیا اس لیے آخر کی یون اعرابی علامتہ رفع گر گئی تہد سے مشتق ہے بمعنی ماضی ہونا اور اگر کسی چیز کو یا تا اس کا ناعل ضمیر صیغہ منافیہ اسم جمع مکرر اس کا واحد ہے مَنَفَعَةٌ بمعنی نفع منقول ہے کہ تم یہ جار مجرور متعلق ہے یَتَشَدُّوا کا لُھُذ کا ترجمہ ہے اپنے لیے لام جارہ نفع کا حکم ضمیر نفسی بمعنی اپنے یہ سب جملہ ہو کر معطوف علیہ و یَذْکُرُوا اسْمَا اللہ فی آیاتہ مَعْلُومَتِ عَلٰی مَا رَزَقَهُ مِنْ بَہِیمَۃِ الْاَنْعَامِ فَکُلُوا مِنْہَا وَاسْتَغْنُوا اَلْبَیِّنَاتِ الْفَقِیْر۔ واو عاطفہ یَذْکُرُوا باب نصر کا مضارع مثبت معروف جن مذکر غائب خیال رہے کہ ان پانچوں فعلوں پر یا تا تو یَتَشَدُّوا و اَلْبَیِّنَاتِ الْفَقِیْر فَکُلُوا و اَلْبَیِّنَاتِ الْفَقِیْر کا مرجع الناس ہے اِنَّمَا اللہ یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے فی آیاتہ مَعْلُومَتِ یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق اقل ہے علی حرف جر بمعنی اب سببیتہ ما اسم موصول رَزَقَ باب نصر کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب متعدی اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع اللہ تعالیٰ رَزَقَ سے مشتق ہے بمعنی نفع والی چیز مراد ہے قربانی کا گوشت حکم ضمیر اس کا مفعول بہ مِنْ بَہِیمَۃِ الْاَنْعَامِ صفت مشبہ واحد مؤنث بر وزن فعیلہ باب کرم سے بھتم سے مشتق ہے بمعنی پوشیدہ خفیہ نامعلوم مراد ہیں بے زبان جانور جن کی بات کسی کی سمجھ نہیں آتی اسی سے اِنْجَامٌ و سُبْحَمُ اس معنی کے لحاظ سے تمام چرند و پرند درند کپڑے مکوڑے بھیہ ہیں چونکہ انسانوں کو زیادہ حلال گھریلو جو پالوں سے واسطہ پڑتا ہے اس لیے اب اصطلاح میں صرف گائے اونٹ وغیرہ کو کہا جاتا ہے اس لیے اس کو انعام کی طرف اضافت کیا گیا۔ مضاف ہے اَلْاَنْعَامُ اسم جمع مکرر مفعول نَعْمٌ و اَصْلُہ ہے لغوی ترجمہ ہے نعمت مراد ہے اونٹ جب یہ جمع بولی جائے تو اونٹ کے علاوہ دیگر حلال جو پائے بھی مراد ہوتے ہیں اور یہ لفظ جمع ہی مستعمل ہے یہ مضاف الیہ ہے بَہِیمَۃِ دونوں مل کر دوسرا متعلق ہے رَزَقَ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر

معطوف علیہ ف عاطفہ سببیہ بمعنی اس لیے کُلُوا قُلْ اَمْر ماضی معروف جمع مذکر خطاب ہے
 ماجیوں کو غائب کے بعد فوراً ماضی کے صیغوں سے تاکیدِ اباحت ہے کہ حج و زیحہ
 تمام امتوں کے لیے تھا۔ اباحتِ اطعام صرف اب موجودہ کے لیے ہے۔ بٹھا یہ جار
 مجرور متعلق ہے کُلُوا۔ اَکَلٌ سے بنا ہے دراصل اَلْا کُلُوا تھا دوم ہمزہ گر گئی تخفیف
 کے لیے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَطِعمُوا بابِ اِنْفَعَالِ فعل امر حاضر
 معروف جمع مذکر مصدر ہے اَطْعَامٌ معنی ہے پکا کر کھلاؤ یعنی کھانا بنا کر، یہ دونوں
 امر استہابی ہیں اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے اَنْبِیَاسُ بابِ فَتْحِ کا اسم فاعل واحد مذکر
 بانی سے مشتق ہے بمعنی بھوک۔ تنگی، غربت، لڑائی، جھگڑا۔ بِمَنْطَلَقِ خَوْفِ دُرِ یہاں صرف
 پہلے معنی میں ہے یعنی بھوکا یہ موصوف ہے اَنْفَعِیْرُ اسم فاعل صفت مشبہ بمعنی غریبی والا
 یہ صفت ہے یہ مرکب تو صیغی مفعول پہ ہے اَطِعمُوا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
 ہے کُلُوا پر یہ دونوں عطف مل کر صلہ ہوا کا دونوں مل کر مجرور متعلق ہے یَذْکُرُوا مادہ
 سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے لَیْسَ یُضَدُّوا کے جملے پر دونوں عطف مل کر علت ہے
 یا تو کی یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر جواب امر ہے اَذِنْ کَا، یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر
 معطوف ہے کھڑکے جملے پر وہ دونوں معطوف کَا تَشْرُکِ کے جملے پر یہ سب مل کر مفعول
 لہ ہے یُذْکُرُوا کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مفعول پہ ہے اَذْکُرْ فعل پوشیدہ کا وہ سب جملہ
 فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمائے وَ اِذْ یُؤْتِیْکُمُ الْبُرْجَ مِنْ فَوْقِ السَّحَابِ الْمُبِیْنِ ۚ اَلَا تَشْرُکُ بِیْ شَیْئًا
 وَ طَہْرَہٗ بَیِّنَیْ لَیْسَ لَہِ الْفَہْمِیْنِ وَ اَلْقَآئِیْمِیْنِ وَ اَلزَّکِیْمِ ۚ اَلتَّجْوِذِ
 اس رحمتِ تعالیٰ میں یاد کرو اس آنکھوں دیکھے واقعے کو اور بناؤ سناؤ اُن اولادِ ابراہیمی
 کفار کو جو کعبہ و حرم سے عابدین طوافین کو روکتے ہیں حج و عمرے سے جب کہ ابراہیم
 کو نشاندہی فرمائی تھی ہم نے بیت اللہ کے مکان بنانے کی اس عہد کے ساتھ کہ
 اُسے ابراہیم یہاں میرا شرک نہ ہوئے دینا کسی بھی چیز سے کسی بھی طریقے کا نہ
 ارادے کا نہ عقیدے کا نہ جلی نہ خفی نہ علی نہ قول نہ ظاہری نہ باطنی نہ قلبی نہ عقلی
 نہ بت پرستی کا نہ دنیا پرستی کا شرک جلی بت پرستی ہے شرک خفی غلط نظریات ہیں شرک
 ظاہری غیر اللہ کو سجدہ تعظیمی ہے شرک باطنی لہٰذا سے مایوسی اور غیر اللہ سے کچھ

امیدیں لگانا شرکِ قلبی غیر اللہ اور عہدِ اللہ کی تعظیم کرنا، شرکِ عقلی تقدیر کو نہ مانتا اپنی تدبیر پر بھروسہ کرنا، بت پرستی یہ ہے کہ دیوی دیوتا اور ستاروں کو موسموں کو تقدیر میں شریک کار سمجھنا، دنیا پرستی یہ ہے کہ رب تعالیٰ سے غافل و فاسق ہو جانا، سچا مومن وہ جو حیاتِ دنیوی کے ہر مقام میں صل میں خرم میں ہر قسم کے شرک سے بچا رہے یہاں تک کہ اپنے اعمال میں نام و نمود کی خواہش بھی نہ رہے اگر کوئی تعریف بھی کرے تو حمدِ الہی کرنی چاہیے اپنے پر خزنہ کو و اور اسے ابراہیم جب یہ بیت اللہ تعمیر میں مل ہو جائے تو ہر قسم کی حقیقی حکمی، غلیظہ، خفیہ گندگی سے میرے اس گھر کو پاک صاف ستھرا رکھنا طواف اعتکاف نماز کا قیام رکوع سجدہ کرنے والوں کا بدین کے لیے اس آیت کی تفصیل و تفسیر اللہ تعالیٰ کے چشم دید گواہ شاہد ا کے خطاب و اسے نبی مکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس طرح فرمائی کہ جب رب تعالیٰ نے حضرت خلیل کو حکم فرمایا کہ جاؤ وادیِ غیر ذی زرع میں بیت اللہ کی تعمیر کرو تو اپنے چاہ و زمزم کے پاس پہنچ کر عرض کیا یا مولیٰ تعالیٰ کس جگہ بیت اللہ بناؤں، تو رب تعالیٰ نے ایک ہوا بھیجی جو اُس جگہ عین مقامِ کعبہ کے اوپر ستون کی شکل گول بل کھاتی ٹھیر گئی جس طرح گولہ اور واؤٹولا ہوتا ہے جس کو عربی میں جوج کہتے ہیں اور وہیں پر سانپ کی طرح گھومتی رہی فارسی میں اس کو غول بیابانی کہتے ہیں یہی ہوا سمندر میں آئے تو اس کو درطہ یا بختور کہتے ہیں اس ہوا سے جگہ کا پتہ لگ گیا مگر بیابانی چوڑائی و اسے رقبے کا پتہ نہ مل سکا تو رب تعالیٰ نے کچھ بلندی پر فضا میں ایک باؤل بھیجا جو باؤل رقبہ کعبہ کے برابر تھا اس میں سے آواز آئی کہ اے ابراہیم میری پیمائش کے برابر بیت اللہ کی تعمیر فرماؤ تب آپ نے اور حضرت اسماعیل علیہما السلام نے گھدائی شروع کی تھوڑی کھدائی پر دنیا و آدم ظاہر ہو گئی باؤل اور ہوا غائب ہو گئے پھر آپ کو صفا سے ایک بڑا پتھر اٹھا لائے جس کو بطور میز استعمال فرمایا اس پر چڑھ کر اپنے تعمیر شروع فرمائی اسماعیل علیہ السلام اینٹ ناپتھر اور گارا دیتے جاتے آپ لگاتے جاتے، دیواری جنتی اونچی ہوتی جاتی تعمیر بھی اتنا اونچا ہوتا اور آگے کی طرف چلتا بھی جاتا یہ اس پتھر کی کرامت رب تعالیٰ کی قدرت کا ظہور اور قدم ابراہیم علیہ السلام کا معجزہ تھل ہی پتھر اب مقام ابراہیم میں تمام اہل ایمان کا مصلک ہے اس تعمیر میں تین بہادر

پتھر لگائے گئے۔ مگر وہ صفا مکرہ مکرہ اور ابوقیس آٹھ ذی الحج سے تیرہ ذی الحج تک
چھ دن میں یہ تعمیر کعبہ مکمل ہوئی اس تعمیر میں حسب سابق چھت نہیں بنائی گئی حطیم شامل
کعبہ تھی اور مشرقی جانب دروازہ رکھا گیا جب تعمیر مکمل ہو گئی تو حکم الہی آیا۔ وَادْعُ
النَّاسَ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ۔
اور اسے ابراہیم اذان دید و پوری دنیا کے تاقیامت انسانوں میں حج کی ابراہیم علیہ
السلام نے عرض کیا مولیٰ میری آواز ان تک نہیں پہنچے گی۔ رب تعالیٰ نے فرمایا اسے
ابراہیم آواز دینا تمہارا کام ہے آواز کو سب تک پہنچانا ہمارا کام ہے۔ تمہاری اذان
پر آتے رہیں گے لوگ تاقیامت شوق زیارت میں پیدل بھی اور ہر دہلی پتلی تینز رفتار
اونٹنی پر بھی نہ تھکاوٹ کی پرواہ ہوگی نہ کمزوری کی نہ راہ کے مصائب کی اور پیدل
وسوار جاعتیں ہر اونچی نیچی دور قریب پہاڑی میدانی دریائی صحرائی ریگستانی علاقوں
سے۔ تب آپ اسی پتھر پر کھڑے ہوئے وہ پتھر پہاڑ برابر بلند ہو گیا بعض نے فرمایا کوہ
صفا پر کھڑے ہو کر بعض نے فرمایا کوہ ابوقیس پر کھڑے ہو کر اذان دی دونوں کانوں
میں ہاتھ رکھے اور فرمایا اٰيْتَهَا النَّاسُ۔ اَلَا اِنَّ يٰ بَكْرُ قَدْ هِنَا بَيْتًا۔ وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ
الْحَجُّ اِلَى بَيْتِ الْعَتِيقِ۔ فَاَجْبِئُوْا رُءُوسَكُمْ وَاجْهًا بَيْتِ الْحَرَامِ۔ لِيُتَبَيَّنَ لَكُمُ
الْمَوَاقِفُ الْخَيْرُ مِنَ النَّاسِ۔ ترجمہ۔ اے لوگو! خبردار ہو جاؤ، بے شک
تمہارے رب تعالیٰ نے ایک گھر بنایا ہے۔ اور تم پر حج فرض فرمایا ہے بیت عتیق
کا لہذا اپنے رب تعالیٰ کے اس بلاوے کو قبول کرو۔ اور حج کرو اس کے بیت حرام
کا۔ تاکہ تم کو اس کے بدلے جنت کا ثواب عطا فرمائے۔ اور پچائے تم کو جہنم کے
عذاب تار سے آپ کی اس اذان میں سات کلمات تھے زمین پر یہ پہلی اذان تھی آپ نے
یہ اذان ایک سو بار ۱۰۰ مرتبہ ادا کی۔ رب تعالیٰ نے آپ کی اس آواز کو معجزہ بنا دیا
اس لیے یہ آواز پوری کائنات میں پھیل گئی اور ہر انسان حیوان روح و جسم شجر حجر مندر
جن ملک نے سُن لی۔ اور انسانوں میں سے نیک روحوں اور جسموں نے اس آواز
پر تَبَيَّنَ اَللّٰهُمَّ تَبَيَّنَ کہا۔ عالم ارواح میں بھی سعید روحوں نے اور عالم اجسام
کے اس وقت موجود سعید مومن جسموں نے روایتوں میں ہے کہ سب سے پہلے اہل
یمن نے تَبَيَّنَ کہا اسی لیے سب سے زیادہ حاجی یمنی ہوتے ہیں اُن کے لیے آقا و کائنات

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد مقدس ہے۔ اَلْاِيْمَانُ يَمَانٌ۔ یعنی سب سے زیادہ اونچی شان والا ایمان یمن والوں کا ہے یمن کے لیے ہی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے بہت دعائیں فرمائیں اور حدیث پاک میں ہے کہ جس نے جتنی دفعہ بَيْتُكُ کہا اس کو اتنی بار ہی حج کی سعادت نصیب ہوگی اس اذان کے بعد آئندہ سال حضرت ابراہیم واسماعیل علیہ السلام نے پیدل حج ادا فرمایا یعنی مکہ مکرمہ سے منیٰ تک پھر منیٰ سے عرفات اور واپسی منیٰ و مکہ مکرمہ تک طواف کعبہ معظمہ آپ نے جوتا اُتار کر ادا کیا۔ ایک دوسری حدیث مقدس میں ہے کہ جو من پیدل حج کرے گا اس کو ہر قدم پر مسجد حرم شریف کی نیکی کے برابر سات سو نیکی کا ثواب ملے گا۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ مسجد حرم کی نیکی کیسی ہے فرمایا ایک لاکھ نیکی کے برابر گویا پیدل حاجی کو ہر قدم پر سات سو لاکھ نیکی ملے گی۔ اور سواری کے ہر قدم پر سات سو نیکیاں، اس سے ثابت ہوا کہ پیدل حج افضل ہے۔ پیدل کی چار صورتیں ہیں ایک یہ کہ گھر اور وطن سے پیدل دوم یہ کہ مدینہ منورہ سے پیدل سوم یہ کہ بحری جہاز یا ہوائی جہاز سے اُتر کر جتہ شریف سے پیدل چہارم یہ کہ مکہ مکرمہ سے منیٰ و عرفات میں پیدل۔ خیال رہے کہ رجلاً اور علیٰ کل ضامٍ فرما کر سمندری راستہ بھی اس میں شامل فرمایا گیا ہے کیونکہ سمندر سے تو صرف جتہ شریف تک ہی آسکتا ہے اُس سے آگے مکہ مکرمہ تک رجلاً یا ضامٍ ہی ہوگا اسی طرح ضامٍ فرما کر موجودہ و سابقہ ہر قسم کی سواری اس میں شامل فرمائی گئی کیونکہ ہر سواری گھوڑا چرگدھا اور بس ٹرک کار تک پہنچتے پہنچتے ضامٍ یعنی وہی پتلی بوسیدہ و خراب ہو ہی جاتی ہے اور دور دراز کی بسیں تو ایسی ضامٍ ہوتی ہیں کہ خدا کی پناہ جن لوگوں نے پاکستان، ہندوستان، افغانا و ایران سے براستہ خشکی سفر کیا ہے اُن سے ان مشکلات کا پوچھو۔ بعض فقہان فرماتے ہیں کہ اس آیت سے مسلمانوں پر حج فرض ہوا اور اَقْرَبُ میں خطاب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہے مگر یہ قول اس لیے غلط ہے کہ آیت کے سیاق و سباق کے خلاف ہے اس کا عطف ہے اَلَّا تَشْرِكُ اور طہریتی پریموہاں پر تو ابراہیم علیہ السلام کو خطاب ہے تو یہاں تبدیلی خطاب بلا وجہ کیوں ہو سکتی ہے مسلمانوں پر حج فرض ہوا ہے سورة آل عمران کی آیت ۹۷ سے وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ حجُ الْبَيْتِ مِنْ اَسْتَطَاعَ

رَآیْهِ بُنِیْدًا۔ ۹۔ میں مارہ رجب بروز پیر مدینہ منورہ میں وہ آیت نازل ہوئی پھر اگلے سال ۱۰۔ میں پہلا حج اسلام ہوا جس کو حجۃ الوداع کہا جاتا ہے۔

حج کا ذکر

حج کی عبادت میں تین فرض ہیں ایک شرط اور دو رکن، احرام شرط ہے ۱۔ ووقوف عرفہ ۲۔ پھر طواف زیارت الحج میں پچیس گام واجب ہیں ۳۔ باہر سے آنے والوں کے میقات سے احرام باندھنا ۴۔ سعی کرنا ۵۔ صفا مروہ کے درمیان ستر میلین میں صرف مردوں کو دوڑنا عورتوں کو دوڑنا منع ہے ۶۔ سعی کی ابتدا کوہ صفا سے کرنا ۷۔ غروب آفتاب تک عرفات میں ٹھہرنا ۸۔ شام یا رات کو عرفات سے واپس ہونا ۹۔ مزدلفہ میں دسویں رات گزارنا ۱۰۔ مغرب و عشا کی نمازیں مزدلفہ میں جمع کر کے عشا کے وقت پڑھنا ۱۱۔ دسویں ذالحجہ کو صرف حجرہ عقبہ پر اور گیارہویں۔ بارہویں کو تینوں حجروں پر رمی کی کنکریاں مانتا ۱۲۔ دسویں کی رمی سرمنڈانے سے پہلے ہونا ۱۳۔ قرآن اور تسبیح والوں کو قربانی دینا ۱۴۔ رمی میں آیام کی پابندی کرنا ۱۵۔ آیام نحر میں رمی اور علق ہونا ۱۶۔ آیام نحر اور منی میں قربانی دینا ۱۷۔ عرفات کے بعد آیام نحر میں ہی طواف زیارت یعنی طوافِ افاضہ کرنا ۱۸۔ ہر طوافِ حطیم سے باہر ہونا ۱۹۔ دائیں ہاتھ یعنی دائیں طرف سے طواف شروع کرنا ۲۰۔ اتندرت کے نیلے پیدل طواف کرنا ۲۱۔ بائیں اور با وضو طواف کرنا، بے غسل اور ناپاکی سے طواف کرنا کفر ہے بے وضو حرام ہے ۲۲۔ ہر طواف میں پورا ستر چھپانا ۲۳۔ طواف کے بعد نفل واجب ہیں مکروہ وقت نہ ہو تو اسی وقت پڑھے ورنہ بعد میں جلد از جلد پڑھے جب بھی پڑھے گا ادا ہی ہوگا قضا نہیں ۲۴۔ حج کے تمام ارکان میں ترتیب واجب ہے۔ یعنی پہلے رمی کرے پھر قربانی والا ماجی قربانی کرے۔ پھر سرمنڈا کرے حرام سے کھلے نہائے دھوئے پھر طواف زیارت کرے ۲۵۔ آفاقی یعنی باہر سے آنے والوں پر طوافِ وداع یعنی طوافِ صدر کرنا ۲۶۔ احرام کے تمام ممنوعات سے بچنا واجب یعنی نہ سلا لباس پہنتے نہ موزے نہ دستا تے نہ سرمند ڈھکے۔ عورتیں صرف منہ نہ ڈھکیں ۲۷۔ آٹھویں ذی الحجہ سے طواف زیارت تک بیوی سے صحبت نہ کرنا ہر واجب کے ترک کرنے پر دم یعنی ذبیحہ واجب ہے۔ حج کی بارہ سنتیں ہیں ۱۔ طوافِ قدوم و باہر

طواف حجراکود سے شروع کرنا ۲ ہر طواف قدم کے پہلے تین چکروں میں رمل کرنا ۳
ساتویں نویں گیارھویں ذی الحج کو مکہ مکرمہ اور عرفات و منیٰ میں امام حج کا خطبہ
سننا ۴ آٹھویں ذی الحج کو بعد فجر منیٰ کو روانگی ۵ نویں کی رات منیٰ میں گزارنا ۶ نویں
ذی الحج بعد طلوع آفتاب عرفات کو روانہ ہونا ۷ وقوف عرفات کے لیے غسل کرنا ۸
بعد عرفات مزدلفہ میں پوری رات گزارنا اور وہاں سے ہی کنکریاں چٹنا ۹ طلوع آفتاب
کے بعد مزدلفہ سے منیٰ کو روانہ ہونا ۱۰ دھوپیں گیارھویں بارھویں تاریخیں منیٰ میں
گزارنا ۱۱ وادی محضب میں تھوڑی دیر ٹھہرنا، بیقاتیں آٹھویں ۱۲ مدینہ منورہ سے
جانے والوں کے لیے بیر علی ذوالحلیفہ ۱۳ عراق کی طرف سے آنے والوں کے لیے
ذات عرق ۱۴ شام کی طرف سے آنے والوں کے لیے مقام رابغ یعنی جحفہ ۱۵ نجد کی
طرف سے آنے والوں کے لیے قرن ۱۶ یمن کی طرف سے آنے والوں کے لیے کوہ
یثلم ۱۷ پاکستانیوں ہندوستانیوں کو براستہ سندھ یہی میقات ملتی ہے ۱۸ اہل اہل کی
میقات اُن کا گھر ہے ۱۹ اہل مکہ کی میقات برائے حج حدود حرم شریف یعنی ان
کا گھر یا مسجد حرام یا شہر کے کسی جگہ سے ۲۰ اہل مکہ کی میقات برائے عمرہ مسجد
تنعیم ہے جو باہر تقریباً تین میل دور، میقات وہ جگہ ہوتی ہے جہاں سے حج یا
عمرے کے لیے احرام باندھا جاتا ہے اس سے آگے بغیر احرام آجائے تو دم واجب
ہو جاتا ہے۔

افعال حج کی ترتیب

پہلے احرام، پھر طواف پھر منیٰ میں آنا پھر عرفات میں جانا، پھر واپسی پر مزدلفہ میں
ٹھہرنا پھر وہاں منیٰ میں آنا پھر جمرہ عقبہ کی رمی یعنی کنکریاں مارنا پھر قربانی کرنا پھر سر منڈا کر
احرام سے کھلتا، پھر مکہ مکرمہ جا کر طواف زیارت (اقامہ) کرنا، اگر آٹھویں کو منیٰ
آنے سے پہلے طواف قدم کی سعی نہ کی تھی تو اب طواف افاضہ کے بعد کرے،
امام اعظم کے نزدیک ترتیب وار کرنا واجب ہے اگر ترتیب ٹوٹ گئی کسی بھی
کام میں تو دم واجب ہے یعنی بکری ذبح کرنی پڑے گی۔ ارکان حج کی ترتیب توڑنے
سے گناہ بھی ہے اور جرم بھی گناہ کی سزا آخرت میں اور جرم کی سزا دینا میں کہ دم دینا
پڑے گا۔ اگر بھول کر ترتیب ٹوٹ گئی تو فقط جرم ہوا لہذا دم واجب گناہ نہیں، ہو گا۔

حج کی بھول میں ذبیحہ مثل نماز کی بھول میں سجدہ سہو کی طرح ہے۔ نماز کا سجدہ سہو بھی ترک واجب کی سزا ہے۔ یہی فرق ہے گناہ اور جرم میں حج کے ڈھائی چہینے ہوتے ہیں۔
 ماہِ پورا شوال ۲ پورا ذیقعدہ ۳ ذی الحج کے پہلے تیرہ دن پہلے دو ماہ حج کے احرام باندھنے کے لیے اس سے پہلے احرام حج باندھنا جائز نہیں مگر ارکان حج آٹھ ذی الحج سے شروع ہوتے ہیں اور اصل حج وقوف عرفہ اور طواف زیارت ہے تو اور دیش ذی الحج۔ آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے چار ہی حج ادا فرمائے اور چار ہی عمرے بین حج نفلی فرضیت سے پہلے قبل ہجرت۔ اور ایک حج بعد فرضیت جس کو حجة الوداع کہا جاتا ہے، ہجرت کے دسویں سال، اور عمرے تمام ہی ہجرت کے بعد ادا فرمائے۔ آخری عمرہ حجة الوداع کے ساتھ اور تین اُس سے پہلے۔ پہلا عمرہ مکہ میں، دوسرا شہ میں حج اسلام کی بے شمار حکمتوں، مصلحتوں کے علاوہ اہل ایمان پر اس لیے بھی حج ضروری ہے کہ تَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي آتَيْنَاهُمْ تَعْلَمُونَ مَتَّعْنَاهُمْ مِّنَ الْغَنَمِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ تاکہ حاضر ہو کر ہائیں، ایمان والے اپنے وہ منافع جو اُن کے لیے وہاں ہیں، دینی و دنیوی، ملکی و سہاسی، میل ملاقاتی تعارفی، ثقافتی ہر دنیوی فکر و مشغولیت سے علیحدہ ہو کر نہایت اطمینان اور یکسوئی سے اور اُن چند معلوم دنوں میں اللہ تعالیٰ کا خوب ذکر کریں دعاؤں، فریادوں و روروں و طیفوں تلبیوں، تلبیوں میں اور زور زور سے تکبیریں پڑھیں اُن گھریلو جانور کے ذبح پر جو رب تعالیٰ نے تم کو رزق عطا فرمایا حدیث بنا کر بھینٹنے الا نعام، اونٹ گائے بھیڑ بکری چوپایوں کا۔ بذریعہ خریداری، کمائی ملکیتی اور پھر صحیح و پاکیزہ طریقوں سے خریدا و ذبح کر کے اُن کا گوشت خود بھی کھاؤ اور غریبوں، یتیموں، مسکینوں، ہر قسم کے مصیبت زدہ محتاجوں معذروں بچوں کو بھی کھلاؤ، دیگر یا پکا کر طعام بنا کر اس ذبیحے پر کبھی کسی شریعت میں ممانعت نہیں ہوئی۔ کفار مکہ اور زمانہ جاہلیت کے حج کرنے والے حج کی ان حدیثی ذبیحوں کو دیگر مقامات کی سوختنی قربانیوں پر قیاس کر کے نہیں کھاتے تھے مگر قرآن پاک نے اُن کے اس قیاس کی تردید فرماتے ہوئے بتا دیا کہ اس ذبیحے اور سوختنی قربانی میں زمانہ ابراہیم سے فرق چلا آ رہا ہے۔ قربانی کا گوشت تو کھانا کھلانا پہلی امتوں کو ممنوع تھا کسی اونچی جگہ پیٹری وغیرہ پر رکھ دیا جاتا، جس کی

قربانی قبول ہوتی اُس کو قدرتی عیبی آگ جلا جاتی جس کی نامقبول ہوتی پڑی گلتی سڑتی رہتی جانور پرندے بھی نہ کھاتے۔ مگر حج کی حدی کے ذبیحوں کا یہ حکم نہ تھا وہ عام روزمرہ کے ذبیحوں کی طرح کھانا کھلانا جائز تھا۔ بلکہ ذبح کے بعد اس کی ملکیت ہی ختم کر دی گئی کہ جو چاہے پورا ذبیحہ لے جائے، حدی والا خواہ خود تقسیم کرے یا ذبح کر کے چھوڑ دے محتاج فقرا خود لے جائیں جتنا چاہیں کوئی روک نہیں سکتا، ہاں البتہ برباد کرنا منی میں دبا دینا منع ہے کہ نہ خود کھائے نہ کھانے دے یہ حرام ہے جیسا کہ پہلے کفار مشرکین اور یہود و نصاریٰ کرتے تھے اس آیت پاک نے جاہلیت کے اسی نظریے کو توڑا اور فرمایا کہ خوب کھاؤ کھلاؤ۔ کھانا مستحب کھلانا واجب ہے۔ یاد رہے کہ شریعت اسلامیہ میں نو قسم کی وجہ سے جانور ذبح کئے جاتے ہیں و قربانی تمام دنیا کے مسلمان علاقوں کے مسلمان و حج قرآن کا ذبیحہ منی میں و حج تمتع کا ذبیحہ منی میں و کوئی شخص احرام حج یا احرام عمرہ باندھ کر حج یا عمرے سے روک دیا جائے تو وہ جہاں روکا جائے وہیں تب اپنے احرام سے کھلے گا جب جانور ذبح کرے اس کو دم احصار کہتے ہیں یہ چاروں ذبیحے واجب ہیں، حج میں تین ذبیحوں کے جانوروں کو حدی بھی کہا جاتا ہے۔ یعنی دم قرآن دم تمتع دم احصار و حج افراد کا ذبیحہ بھی منی میں یہ ذبیحہ مستحب ہے و کسی مجرم کا کفارہ دینا اس ذبیحہ کو دم کفارہ کہتے ہیں یہ مکے شریف میں کر سکتا ہے و حج کا کوئی واجب چھوٹ جائے ذبیحہ واجب ہے و حج کا یا احرام کا کوئی ممنوعہ کام کر لیا تب ذبیحہ واجب مثلاً حرم نے جنگلی شکار کر لیا چرند یا پرندہ یا درندہ و صدقہ واجبی منت وغیرہ ذبیحہ اس کے لیے منی ضروری نہیں جو حاجی اپنے واجب ذبیحہ سے پہلے احرام سے کھلے گا اس پر بھی دم واجب ہے۔ تمام فقہاء کرام کا اس مسئلے میں اتفاق ہے کہ دم کفارہ و کسی مجرم کا ذبیحہ، اور صدقہ منت کا گوشت صرف غریبوں کو کھانا جائز ہے، خود ذبیحے والا اور امیر لوگ نہیں کھا سکتے۔ حج اور احصاء کے ذبیحوں میں فقہاء مجتہدین میں اختلاف ہے یہ انشاء اللہ تعالیٰ احکام القرآن میں بیان کیا جائے گا۔ ان تمام مذکورہ بالا نو قسم کے ذبیحوں میں سات قسم کے گھریلو جانور قربانی کی عمر برابر ذبح کئے جا سکتے ہیں اونٹ مذکر مؤنث و گائے مذکر

موت ۲ بھینس مذکر موت اگر مل جائے۔ عرب میں بھینس نہیں ملتی ۲ بکری ۵ بھیڑ ۱ دنبہ
۱ مینڈھا سب مذکر موت اوت گائے بھینس میں سات حصے جائز باقی میں صرف
ایک حصہ چگنے والے گھریلو جانور کسی بھی ان ذبیحوں میں جائز نہیں مثلاً مرغی، بیل،
بھنس۔ سالانہ قربانی اور حج کے ذبیحوں میں تین طرح فرق ہے پہلا فرق یہ کہ
قربانی ہر مسلمان اپنے وطن میں دیتا ہے اور یہی مستحب ہے۔ لیکن حج کے یہ تمام
ذبیحے مکہ شریف یا منی میں ہوتے ہیں دوم یہ کہ سالانہ قربانی صرف امیر دولت مند صاحب
نصاب پر واجب ہے۔ مگر حج کے ذبیحے حج کی وجہ سے ہوتے نہ کہ امیری کی
وجہ سے وہ غریب پر بھی لازم ہیں۔ سوم فرق یہ کہ سالانہ قربانی خود واجب ہے مگر
صدقہ نقلی ہے اس لیے ہر امیر، غریب اور خود قربانی والا بھی کھا سکتا ہے۔ مگر
حج کے ذبیحے تین قسم کے ہوتے ہیں ۱ ذبیحہ مستحب صدقہ بھی مستحب جیسے حج
مفرد کا ذبیحہ یہ سب کھا سکتے ہیں ۲ ذبیحہ واجب مگر صدقہ نقلی جیسے حج قرآن
اور حج تمتع کا ذبیحہ سب کھا سکتے ہیں ۳ ذبیحہ واجب صدقہ بھی واجب یہ صرف
غریب کھا سکتے ہیں جیسے منت کے ذبیحہ اور جرائم کے کفار سے۔

ان آیت میں مفسرین کے اختلافی اقوال۔ اَلَّذِیْنَ یُحِبُّونَ شَیْءًا مِّنْ دُوْقِ
۱ اس کا معنی ہے بت پرستی نہ ہونے دینا ۲ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ
عبادت حج و عمرہ میں کوئی دنیوی مفاد شامل و شریک نہ کرنا لہٰذا میں دو قول
۱ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کفر کی گندگی سے پاک کرنا ۲ بعض نے کہا کہ
اس کا معنی ہے ظاہری گندگی سے ہر طرح پاکیزہ رکھنا۔ لِلطَّائِفِیْنَ وَالْقَائِمِیْنَ
میں دو قول ۱ بعض نے کہا کہ باہر سے آنے والے طائفین اور باشندے
قائمین ۲ بعض نے کہا کہ طواف کرنے طائفین ہیں اور نماز و اعتکاف کرنے والے
قائمین ہیں یہی درست ہے پہلا قول قلط ہے کیونکہ صفائی تو خود باشندوں پر
فرض اُن کے لیے کون کیوں صفائی کرے۔ اَذِیْنِ فِی النَّاسِ میں دو قول ۱ بعض
نے کہا یہ حکم ابراہیم علیہ السلام کو تھا اور للناس سے تا قیامت موجودہ و آئندہ
انسان مراد ہیں یہی قول درست ہے ۲ مگر بعض نے کہا یہ حکم نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کو تھا اور للناس سے مراد امت مسلمہ ہے۔ پانچ میں دو قول ۱ بعض

نے فرمایا کہ اس ہی لفظ کی وجہ سے اس سورۃ کا نام سورۃ حج رکھا گیا ۲ مگر بعض نے لکھا کہ نہیں بلکہ از آیت ۲۵ تا آیت ۳۳ حج کے ابتدائی کچھ امور کا ذکر ہے اس لیے اس کا نام سورۃ الحج ہوا۔ اور از آیت ۲۴ تا آیت ۲۷ میں دیگر علاقوں کی قربانی کا ذکر و حکم ہے۔ یا توک میں تین قول ۱ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ آپ کے پاس آپ کے جینے جی آنا شروع ہو جائیں گے ۲ بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے کہ آپ کی یہ آواز اذان عرش و فرش پر تمام کائنات میں پہنچے گی اور عالم ارواح کی رو میں بھی لپٹک کہیں گی پھر تقیامت پیدا ہو کر بڑی ہو کر آتی رہیں گی ۳ یہ کہ اس کعبے کے پاس آتے رہیں گے اور ک خطاب کا معنی آپ کی اس جگہ کے پاس ہی دو قول درست ہے۔ عینی میں دو قول ۱ بعض نے کہا اس کا معنی ہے دور دراز علاقہ اور حج کا معنی ہر طرف سے ۲ بعض نے فرمایا عینی کا معنی میدانی علاقہ اور حج کا معنی پہاڑی علاقہ یہ دونوں قول درست ہیں اور چاروں قسم کے علاقے مراد ہیں یعنی دور قریب مغربی شمالی جنوبی اور میدانی پہاڑی، رَجَالًا وَعَلٰی کُلِّ صَامِرٍ میں دو قول ۱ بعض نے کہا پیدل حج کا زیادہ درجہ ہے کیونکہ اس کا پہلے ذکر کیا گیا ۲ بعض نے فرمایا سواری پر حج افضل و مفید ہے اس کے تین فوائد پہلے یہ کہ بندہ جلدی حرم شریف میں پہنچ کر عبادت کا زیادہ وقت حاصل کر سکتا ہے دوم یہ کہ ہزار ہا مصائب و تھکاوٹوں سے بچ کر با صحت پہنچ سکتا ہے تھکاوٹ و بیماری مانع اُرگن ہو سکتی ہے سوم یہ کہ حصول سواری میں شکر الہی زیادہ ہے۔ یعنی سواری میں کثرت شکر ہے۔ پیدل میں کثرت صبر ہے اور خود مصیبت میں پڑنا ہے۔ یہ لام مالک کا قول ہے۔ منافع میں تین قول ۱ بعض نے کہا اس سے مراد دنیوی فوائد ہیں گوشت حاصل ہونا اور تجارت میل ملاقات وغیرہ ۲ بعض نے کہا اس سے مراد اخروی فوائد ہیں۔ بخشش و رضا الہی۔ تمام گناہوں کا خاتمہ معافی ۳ بعض نے کہا اس سے دینی دنیوی، اخروی ہر قسم کے تمام فوائد مراد ہیں۔ یہی قول درست ہے آیات متعلوٰت میں پانچ قول ہیں ۱ امام اعظم نے فرمایا اس سے مراد صرف ذی الحج کے پہلے تیرہ دن ہیں ۲ امام مالک اور امام احمد حنبل کا قول ہے کہ اس سے مراد صرف پانچ آیات تشریف ہیں یعنی لَوْ، دُش، یٰہٰ رَہ، بَارَہ، تِیْرَہ ذی الحج :-

۳ امام شافعی نے فرمایا اس سے مراد نحر کے تین دن ہیں یعنی دس گیارہ، بارہ ذی الحج ائمہ ثلاثہ کے مسلک ان دنوں میں ہر وقت ذبح کر سکتا ہے رات میں بھی دن میں بارہویں کی عصر تک لیکن امام مالک کے نزدیک کوئی یا تو کسی جگہ بھی رات میں ذبح کرنا منع ہے بوجہ اندھیرا غلطی کے اندیشے کی بنا پر خواہ قربانی کا ذبیحہ ہو یا حج کا کوئی۔ یا عام روزمرہ کا۔ یہ کچھ فقہانے فرمایا اس سے مراد حج کے دوحائی ماہ ہیں یہ بعض فقہاء نے لکھا کہ اس سے مراد ذی الحج کے پہلے دس دن ہیں لیکن جامع مانع قول امام اعظم کا ہے۔ کلو امیں دو قول ہیں بعض نے کہا یہ امر استحبابی ہے۔ کھاؤ یا نہ کھاؤ۔ بعض نے کہا یہ امر وجوبی ہے اور معنی یہ ہے کہ قربانی کی طرح اس گوشت کو بھی ضائع نہ ہونے دینا بلکہ کوئی بھی مسلمان اس کو کھائے جائے اور کھائے یا نہیں حصوں میں تقسیم کر کے بانٹ دے اطمینان میں دو قول ما ائمہ اربعہ نے فرمایا کہ یہ امر وجوبی ہے، اور معنی یہ کہ صاحب ذبیحہ کا کھانا مستحب ہے مگر غربا فقراء کو دینا واجب ہے۔ پکا کر یا کچا اس میں اختیار ہے کسی کو منع کرنا گناہ ہے بعض دیگر فقہانے فرمایا یہ امر بھی استحبابی ہے۔ مگر پہلا متفقہ قول درست ہے۔

قائد سے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ دنیا بھر کی ہر مسجد کو پاکیزہ صاف ستھرا رکھنا اس کی روزانہ صفائی کرنا جوتے اتار کر آنا واجب ہے اگرچہ نئے جوتے ہوں مسجد کے اندر جوتے پہن کر آنا مسجد کی بے ادبی گستاخی ہے کیونکہ جوتا بذات خود اپنے نقشے میں معیوب و حقیر ہے اسی لیے نبی کریم آقا کا ثنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام اور سابقہ مغفورین مومنین اُنہیں ہمیشہ ہر وادی مقدس و پاکیزہ مقامات میں جوتا اتار کر ہی گئے۔ اسی طرح کسی مسجد میں تھوکتا یا وضو کے چھینٹے ڈالنا ٹیکنا گناہ کبیرہ ہے۔ یہ فائدہ و طہر بیتی سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ طہر کی علت قارئین کو بھی بتایا گیا اور قارئین کا قیام نماز و رکوع سجود تو ہر مسجد میں ہوتا ہے جب ہر مسجد میں قیام عبادت کی علت موجود تو حکم طہر بھی موجود، طہارت کی من صورتیں ہیں۔ ایک ظاہری گندگی سے پاکیزگی کوڑے پھرے سے صفائی۔ دوم ادب بیوم احترام ادب یہ ہے کہ گندے غسل کنندے پلید کپڑے لے کر مت آؤ۔ بدبودار چیز لے کر اور کھا کر

نہ آؤ احترام یہ ہے کہ مسجد میں یا مسجد کے قریب جھوٹ فسق کفر کھیل تماشہ شور و غل وصول
 باجہ اور شیطانی کام مت کرو۔ صرف ذکر الہی کی آوازیں بلند ہوں یا پھر خاموشی سے بیٹھو
 بلکہ جلال کبریائی و ربانیت الہی کی ہیبت و خشیت اپنے دل و مانع پر قائم رکھو۔ اللہ
 تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو توفیق سعادت عطا کرے مسجد میں خوشبو اور چراغاں کرنا بھی
 مسجد کا احترام۔ اللہ تعالیٰ کا کیا یہ کم احسان ہے اُس نے ہم کو اپنے گھر میں آنے کی ایانت
 و سعادت بخشی۔ دوسرا فائدہ۔ حج کے سفر میں ہر جگہ تجارت خرید و فروخت
 اور مزدوری کاریگری اجرت پر کام کرنا سب کچھ جائز گھر سے چلتے ہوئے اس محنت
 مزدوری تجارت کی نیت بھی جائز ہے۔ اور دوران حج گھر پر ضروریات خریدنا جائز بلکہ
 زیادہ بہتر ہے اس خریداری کی گھر سے نیت کرنا بھی مستحب بلکہ کار ثواب ہے حضرت
 حکیم الامت فرمایا کرتے تھے میرا دل چاہتا ہے کہ جب میں حج یا عمرہ کرنے جاؤں تو اتنی
 اشیا خریدوں کہ میرے گھر کا ہر کمرہ مدینہ منورہ اور مکہ مکرمہ کی چیزوں سے بھر جائے
 جاپان و لندن میں یہود و نصاریٰ کی دکانوں کی خریداری سے بدرجہا بہتر ہے کہ مسلمانوں
 کی تجارت کو فروغ دیں بعض بد عقل جاہل و بیوقوف حج میں خریداری کو بُرا اور تقویٰ
 کے خلاف سمجھتے ہیں اور منافی عبادت تصور کرتے ہیں۔ یہ ان کی بددماغی نا سمجھی ہے
 بلکہ ضرورت زندگی کی اشیا مکہ و مدینہ حرمین شریفین سے خریدنا بھی عبادت ہے
 تاکہ مسلمانوں کی تجارت کو فروغ اور مضبوطی حاصل ہو۔ ہر زمانے میں تجارت ہی قومی ملکی
 مضبوطی کا ذریعہ رہا۔ یہود و ہنود تجارت ہی پر چھانے کی کوشش کرتے ہیں اور پھر اپنا
 سرمایہ اسلام دشمنی میں خرچ کرتے ہیں اور یہ احمق مسلمان اس بات کو سمجھتے ہی نہیں اور
 اپنے جاہلانہ نظریات کو سناٹے پھیلاتے پھرتے ہیں۔ یہ فائدہ لیشھد و امانہم
 فرمانے سے حاصل ہوا۔ رب تعالیٰ تو ہر حاجی مسلمان کو خرید و فروخت کی تجارت اور
 محنت مزدوری سے کمائی حاصل کر کے منافع کمانے کا حکم عطا فرما رہا ہے۔ لہذا
 اگر کوئی ناٹی، قصائی، راج مستری، معمار، لوہار، ترخان، بڑھی، گھر سے ہی اپنے سفری
 سامان کے ساتھ اپنی کاریگری کے اوزار ہتھیار اس نیت کے ساتھ لے جائے کہ فارغ
 وقت میں وہاں اتنے دنوں مزدوری بھی کر لوں گا تو اس آیت کے تحت یہ نیت وارادہ
 بھی عبادت میں شامل ہے اور حاجت ثواب ہے کیونکہ اس کی کاریگری سے حجاج کو

بھی فائدہ اور اس کا اپنا بھی منافع، مگر ہر کاری گر کو یہ خیال رکھنا چاہیے کہ اُس کے ارکان حج۔ نماز تلوات طواف اور عبادات میں کوتاہی و سستی غفلت نہ ہونے پائے۔ تیسرا فائدہ۔ حج میں تمام ذبیحوں کے گوشت کا خاص خیال رکھا جائے برباد ہونے سے بچایا جائے حجاج تو اکثر مسافر ہوتے ہیں اُن کے پاس تو اپنے جانور کے گوشت سنبھالنے کا نہ وقت ہوتا ہے نہ اسباب نہ سہولت یہ کام مقامی لوگوں بلکہ حکومت کا ہے کہ اُس گوشت کو دنیا بھر کے مسلمان غریب فقرا کو پہنچائے صاحب ذبیحہ کو تو جائز نہیں کہ اُس کو بیچے مگر غریب اس کو لے کر بیچ بھی سکتے ہیں تاکہ کسی نہ کسی طریقے سے مسلمان اُس کو کھالیں۔ یہ فائدہ کلو ا کے امر استجالی اور اطعموا کے امر و جوبی سے حاصل ہوا اب سنا بلکہ دیکھا ہے کہ حکومت سعودیہ گوشت کا بہت اچھا انتظام کرتی ہے گوشت برباد نہیں ہونے دیا جاتا مقصد باری تعالیٰ صرف خون بہا کے چھوڑ دینا نہیں بلکہ کلو ا و اطعموا۔ بھی حج کے افعال میں سے ہیں۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی حنفی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ اس مسئلے میں ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ حرم اگر خشکی کا جانور شکار کرے تو اس جرم میں اُس پر جو ذبیحہ واجب ہو گا، اُس کا گوشت نہ خود صاحب ذبیحہ کھا سکتا ہے نہ کوئی امیر آدمی اگرچہ ذبیحہ والا خود بھی غریب ہو۔ صرف دیگر غریب ہی کھا سکتے ہیں اُن ہی کا حق ہے کیونکہ یہ ذبیحہ شکار کا بدلہ اور کفارہ ہے جب شکاری حرم اپنا شکار نہیں کھا سکتا اور اس پر یہ گوشت حرام ہے تو اُس کا بدلہ بھی حرام ہے۔ ایسے ہی منت اور نذر مانی ہو تو اُس کا ذبیحہ بھی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کوئی امیر اور صاحب ذبیحہ نہیں کھا سکتا مگر امام مالک فرماتے ہیں کہ منت و نذر کا ذبیحہ سب کھا سکتے ہیں۔ اور ایسے ہی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک حج کے جرموں اور حج بگاڑنے کے کفاروں کے واجباتی ذبیحوں کا حکم ہے کہ صاحب ذبیحہ اور امیر لوگ نہیں کھا سکتے صرف غریب کو دیدیا جائے۔ لیکن امام احمد بن حنبل کے نزدیک حج کے جرموں اور حج بگاڑنے کے ذبیحہ امرا و صاحب ذبیحہ نہیں کھا سکتا باقی تمام واجب ذبیحے سب امیر غریب اور خود صاحب ذبیحہ کھا سکتے ہیں امام حنبل کے نزدیک محظورات و ممنوعات کے کفارے مثل قربانی ہیں لیکن دیگر ائمہ کے نزدیک

مثل کفارہ شکار ہیں۔ جب شکار کا بدلہ حرام تو دیگر کفارے بھی حرام۔ اور منقہ کا ذبیحہ اس لیے صرف غربا کے لیے کہ وہ سب ذبیحہ شد صدقہ و حاجت ہے لہذا حاجت مند کو ہی دیا جائے گا۔ یہ مسئلہ یہاں مَا زَكَاهُمْ دَالِی (فرمانے سے اور سورۃ مائدہ کی آیت ۹۵ میں فَبِزَاوِیْ مِثْلُ مَا قَتَلْتُمْ مِنَ الْبَیْضِ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ یعنی کُلُوا اِنْ ذَبَحْتُمْ میں ہوگا جو رب تعالیٰ تم پر واجب فرمائے یا جن کا ذبیحہ رب تعالیٰ نے مستحب فرمایا مثلاً قربانی قرآن، تمتع، افراد کا ذبیحہ۔ لیکن جو خود تم نے اپنے جرموں، کفاروں، منتوں سے اپنے پر واجب کر لیے وہ تم نہیں کھا سکتے، وہ تمام ذبیحے تمام اجزاء کے ساتھ، أَطْعَمُوا الْبَیْضَ الْفَقِیْرَ کے حکم سے خیرات ہی کرنا پڑینگے۔ اس لیے کہ شکار کا بدلہ شکار کی مثل، اور چونکہ شکار جرم ہے تو دیگر جرائم بھی اس جرم کی مثل اور منت کا ذبیحہ خود واجب کردہ ہے تو وہ بھی دیگر واجب کردہ کفاروں کی مثل ہوا۔ دوسرا مسئلہ، آیام حج کے تین ذبیحے اور دنیا بھر کی قربانی کا ذبیحہ تمام ائمہ کے نزدیک ہر امیر غریب کو کھانا جائز اور کھلانا بھی جمع کر کے رکھ لیتا بھی۔ یہ مسئلہ یہاں اس آیت کُلُوا مِنْهَا دَالِی سے مستنبط ہوا، اور مشکوٰۃ شریف میں بیان کردہ حدیث متفق علیہ سے بھی مستنبط ہوا۔ چنانچہ ارشاد نبوی ہے عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كُلُوا وَأَطْعَمُوا وَأَذْخَرُوا۔ ترجمہ، سلمہ بن اکوع سے روایت ہے کہ آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یہ گوشت تم سب کھاؤ بھی کھلاؤ بھی اور جمع بھی رکھ سکتے ہو۔ جب تک چاہو جتنا چاہو۔ تیسرا مسئلہ امام اعظم، امام مالک اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں کہ دم قرآن و تمتع کا گوشت تمام امیر غریب اور خود صاحب ذبیحہ کو کھانا جائز ہے یہ ذبیحے مثل قربانی ہیں یہ مسئلہ نکلوا مِنْهَا وَأَطْعَمُوا دَالِی سے مستنبط اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث حَجَّةُ الْوُدَّاع سے بھی کہ آقا و دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حج قرآن فرمایا ہا جرین انصار نے تمتع اور مکئی صحابہ نے حج افراد بعد حج آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سوا دن اپنے حج کے ذبح فرمائے تریسٹھ اپنے دست اقدس سے غالباً اپنی عمر مبارک کی طرف اشارہ فرمایا۔ اور اسی سنتیٹس دن مولیٰ علی شیر خداتے اپنے دست اقدس سے گرم اللہ تعالیٰ و چھ بعد ذبح نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

نے باورچی صحابہ کرام کو فرمایا کہ ہر اونٹ سے تھوڑا تھوڑا گوشت لے کر پکاؤ وہ ہم سب لوگ کھائیں گے اور باقی گوشت غریب مساکین میں تقسیم کر دو۔ صحابہ کرام سے فرمایا تھا کہ تم اپنے ذبیحوں کا گوشت کھاؤ کھلاؤ۔ حج کرو سکھاؤ یا تقسیم کر دو اور یہ مسئلہ تا قیامت ہر حاجی مسلمان کے لیے مقرر ہو گیا۔ لیکن امام شافعی فرماتے ہیں کہ قرآن و تفسیر اور دیگر تمام واجبات کے ذبیحے امر اور صاحب ذبیحہ کو کھانا متوجع ہیں خواہ شریعت نے واجب کئے ہوں یا خود حاجی اپنے پر منت یا جرم کر کے واجب کر لے مگر یہ مسلک کمزور اور اس آیت پاک و اُس حدیث مبارکہ کے خلاف ہے معلوم امام شافعی علیہ الرحمۃ والرضوان کی دلیل کیا ہے۔ حج میں شرعی واجب صرف دو ذبیحے ہیں قرآن و تفسیر کا باقی واجبات خود کردہ ہیں جو تقریباً بارہ ہیں۔ اس کے علاوہ ایک منت کا (تفسیر منطہری)

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا اَلَا تَشْرِكُ بَنِي (الحج) مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں اُن تفسیری ہے اور لَا تَشْرِكُ کا جملہ ماقبل جملے یَوَافَا کی تفسیر کر رہا ہے علت بیان کرتے ہوئے حالانکہ یَوَافَا کی تفسیر و تعلیل لَا تَشْرِكُ نہیں ہو سکتی کیونکہ اس کا ترجمہ اس طرح بنتا ہے ہم نے ابراہیم کو مکان بیت کا نشان بتایا یعنی شرک نہ کرو۔ یا تاکہ شرک نہ کرو۔ جواب یہ اُن۔ یَوَافَا کی تفسیر نہیں بلکہ مقصد یَوَافَا کی تفسیر ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ ہم نے ابراہیم کو اس لیے مکان بیت کا نشان بتایا تاکہ وہ تعبیر کریں وہاں بیت اللہ بنے توحید الہی قائم ہو شرک کا خاتمہ رہے۔ اور یہ کام ابراہیم علیہ السلام سے اس لیے کرایا کہ اُن ہی کی نسل و اولاد نے یہاں رہنا بسنا تھا اُن کو اپنے قَدِّ اَعْلٰی کی پیروی لازمی کرنی چاہیے نافرمانی سے شرم آنی چاہیے کہ قَدِّ اَعْلٰی نے یہاں کیا کیا۔ اور اسے عرب جو تم کیا کرتے پھر رہے ہو۔ دوسرا اعتراض۔ ابراہیم علیہ السلام تو پہلے ہی مشرک نہ تھے پھر اُن کو لَا تَشْرِكُ کی نہی کیوں فرمائی گئی جواب اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ لَا تَشْرِكُ کا معنی ہے شرک نہ ہونے دینا، دوسرا جواب یہ کہ یہاں شرک مجازی مراد ہے اور معنی یہ ہے کہ اس بیت اللہ کے پاس اگر سوائے عبادت الہی کے اور کوئی دنیوی مقصد بھی نہ رکھنا خواہ جائز غرض ہو یا ناجائز سوائے رب تعالیٰ کسی سے کوئی سوال دعا عرض و معروض بھی نہ کرنا کسی غیر اللہ سے کوئی اُتبد بھی لے کر یہاں نہ آنا جو کچھ دین دنیا مانگنا ہو پس

پے رب تعالیٰ سے ہی مانگتا اس کو ذیوی گھروں جیسا بھی نہ سمجھنا کہ ذیوی گھر بنانے میں انسان کے کئی مقاصد ہوتے ہیں مثلاً گھر سستی بھی عبادت بھی رہائش بھی استعمال کے برتن بھی عبادت کے حصے بھی مگر بیت اللہ شریف کے مقاصد میں بحر عبادت تلاوت طواف اعتکاف اور کوئی مقصد شامل و شریک نہ ہو۔ دونوں جواب درست ہیں۔ تیسرا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا بَوَّانَا یعنی سکانِ اہلبیت تعبیر کرنے کے لیے جگہ کی نشاندہی فرمائی اور اس جگہ پہنچا یا پھر اسی وقت و طہر بتی میرے گھر کو پاک کرو، ابھی تو گھر بنا ہی نہیں تو پاک کس کو کیا جائے گا یہ حکم بَوَّانَا کے ساتھ کیوں دیا گیا۔ جواب، اس لیے کہ بتی سے مراد پوری مسجد و منطاف ہے کہ بنا تا تو صرف کعبے کی عمارت ہے مگر آج سے ہی یہ سب جگہ پاک رکھو نہ یہاں گندگی ہونے دو نہ رہنے دو نہ جوتے ہیں کر کسی کو آنے دو مطلب یہ ہے کہ آئندہ پاک رکھنا، یا مطلب یہ ہے کہ جب تعبیر ہو چکے تو تب سے ہی ہر طرح کی طہارت شروع کر دی جائے۔ طہر کا عطف لائن پر ہے کہ نہ شرک ہونے دینا نہ کسی قسم کی گندگی پلیدی بے حرمتی ہونے دینا۔ یا یہ داؤد تفسیر یہ ہے یعنی لا تشرک کا معنی ہے پاک رکھنا۔ بتوں سے اس لیے کہ شرک میں نجاست ہے اور مشرکین نجس ہیں یہ ہیں مفسرین کے مختلف جوابات۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَیَذْكُرُوا شَهْرًا مَّعْلُومًا فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ۔ لیکن سورۃ بقرہ کی آیت ۲۰۳ میں فرمایا گیا ہے وَادْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ۔ حالانکہ یہاں بھی حج کے دنوں کا ذکر ہے اور وہاں بھی آیت ۱۹۶ سے آیت ۲۰۳ تک حج کا ہی ذکر ہے اور ایام سے حج کے دن ہی مراد ہیں تو کیا وجہ کہ یہاں مَعْلُومَاتٍ ہے اور وہاں مَعْلُومَاتٍ ہے۔ مَعْلُومَاتٍ اور مَعْلُومَاتٍ میں کیا فرق ہے؟ جواب، یہاں لوگوں کی علیت کی طرف اشارہ ہے اور حج کے تمام دن یکم ذی الحج سے تیسرا ذی الحج یا پورے ڈھائی ماہ ان دنوں میں علم رکھنا بحکم حدیث پاک فَرِيقَةٌ عَلَى كُلِّ مَسْجِدٍ مَّسْجُودَةٍ ہے۔ ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ اس لیے مَعْلُومَاتٍ فرمایا گیا یعنی ہر مسلمان کی علمی معلومت والے دن، خیال رہے کہ پانچ قسم کے علوم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ مسائل نماز کا علم مسائل زکوٰۃ کا علم مسائل صیام رمضان کا علم مسائل آیات حج کا علم مسائل طہارت۔ تو یہاں معلومت کا معنی ہے، علوم اہل اسلام

کی ضروری معلومات والے دن۔ اور وہاں معدودات فرماتے ہیں دنوں کی مقدار کا ذکر ہے کہ وہ چند ہی ہیں معدودات کا ترجمہ ہے گنتی کے چند دن اور مراد ہیں آیات تشریف و غیرہ اور ذکر سے مراد تلبیہ، دعائیں، حمد و نعت، ورد، وظائف، ذبح کی تکبیر، تلاوت وغیرہ
یسع تہلیل - یا دالہی - واللہ وئی سؤلہ اعذر۔

تفسیر صوفیانہ | وَ اِذْ بَعَثْنَا لَبِیْذَ الْاٰیْمِ مَکَانَ الْبَیْتِ اَلَّا تُشْرِكْ بِنِیْ
اَشْبٰہًا وَّطَهَّرَ بَیْتِیْ لِّلطَّٰلِفِیْنَ وَاَلْقٰ لَیْمِیْنَ وَاَلزُّرْمِ
۱۔ یاد کرو اُن وقت کو جب ہم نے روح خلیل کو بیتِ قلبی کے کمال و اخلاق کے
تعمیر کی نشاندہی فرمائی اور اعمالِ صالحہ کی وہ بنیادیں جو طوفانِ جہالت کے وقت
خفایت کی موجوں سے لذات و شہوات کی مٹی کی طرح کی دلدل میں پوشیدہ ہو گئی تھیں
رحمت کی سانسوں کی ہواؤں اور کرمِ توفیق کے بادلوں سے ظاہر فرمادیں تب صیغۂ نفیانہ
کا تمام ماحول اور طبیعت انسانیت کا سب خبار لا دینیت سب صحت گیا اور اُن
ہی علمی فکری عقلی عملی پار بنیادوں پر فطرتِ انسانی کے گارے اور کردارِ صالحہ کی اینٹ
پتھروں سے اور علمِ الہی کے نقشہ پر بیتِ قلبی کو تعمیر و مزین اطلاقِ حسنہ کے مقام
پر کھڑے ہو کر شعورِ اسماعیلی کے تعاون سے بنایا اور فرمایا ہم نے ابراہیمی روح اور
اسماعیلی قالب کو کہ یہاں مطافِ قلبی میں خلوص و صحت کے ساتھ اغراضِ نفسی کی
شمولیت کا شرکِ خفی مجازی نہ ہونے دینا اور بیتِ قلب کو جو میری تجلیات کا
گھر ہے اُس کو نجاسات و صمیمیت سے پاک رکھنا اُن قواعدِ اعضائی کے لیے جو قلب
مومن کے ماحولِ نورانی کے طواف اور اطلاقِ فضیلت کے اعمالِ عبادت میں قائم
و رائج۔ ساجد و عاجز ہوں اور اعضاءِ روحانیہ کی قوت سے انقاءِ معارف میں
قائم ہوں اور معانیِ حکمتِ ربانی کے رکوع میں جھکنے والے اور زمینِ بدنہ پر بحر کے
ایسے سجدوں میں گرنے والے کہ عبادت کی صورتِ شریعت کے آداب اور عقلیت کی
ہدایت ملتی رہے طالبینِ بصارتِ متعلینِ بصیرت، مجاہدینِ سلوکِ عابدینِ خنوعِ زاہدین
خنوع کو و اذنی فی الناس با لہجۃ یأذونک برحاً و علی کلّ من سبّیائین
من کلّ لہجۃ عینی۔ اے روح لطیف اعضاءِ قویہ کو حجِ عرفاتِ معرفت کی
دعوتِ اذان بلند فرما، تو صفاتِ نفس کی وادیوں کو چھوڑ کر پیدل بھی حاضر دینگے

اور ریاضتِ شاقہ سے کمزور و تھکی طبیعتوں کی سوار یوں پر بھی ہر الفت بیدار کی گہرائیوں اور عشقِ بلند کے حوصلوں کی بے عینیت سے اور دوری منزل کی فکرِ عمیق سے لیشھکنا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا مَسَدَ اللَّهِ فِي آيَاتِهِ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ۔ تاکہ یاہیں یہ رجال و سوار فوایدِ علمی قریبِ قلب سے مستفید ہو کر اور انوارِ تجلیات و مکاشفات کے آیاتِ معلومات میں ورواہم ذات و صفات کا ذکر کریں جب کہ مجاہدات و مخالقات کی چھری سے جو ان نفسانی کو ذبح کریں پھر حقیقتِ اصلہ کے معنی میں اکلِ حلال سے غذا پر ردی خود بھی کھائیں۔ اور نفسانیت کے معیبت زدہ مریدان مبتدی منصبِ دماغی کے نقیروں اور تعلیم و تربیت کے محروموں محتاجوں کو تہذیب و تادیب کی غذائیں کھلائیں (ان عربی) اسے بندہ مؤمن تیرا دل ملکیت کبریٰ کا گھر ہے اس کو اغراضِ دنیوی کے شرک سے بچا۔ آنسوؤں کے پانی سے دھو کر آتشِ عشق سے سکھا، اولاً غیارت کی گندگی سے پاک رکھو۔

خوش آں آتش کہ در دل بر فرد زرد ۛ بجز حقی ہر چہ پیش آید لبوز و
اے مومن کعبہ حرم کو امیدوں کے اُمنام و اکوٹان، تماؤں کے امثال خواہشات کے تمثال سے پاک کیا جاتا ہے اور کعبہ دل کو اربابِ اوصام، حسد کینہ کھوٹ ملاوٹ سے پاک کیا جاتا ہے۔ توجید کا پھول اس زمین میں نہیں اگتا جس میں شرک حسد غرور و ریاکاری اور کینہ پروری کے کانٹے ہوں۔ اسے بندہ آقا کا مسکن انوار جان کی بہت و محبت سے طلب کیا جاتا ہے کیونکہ مسکن محبوب اگر ہے تو فقط مخلص و مسکن کا دل ہے۔ لا تُشْرِكْ۔ ہے کہ قلب مومن کو اختیار سے بچایا جائے ورنہ جہنمی خواہشات کا نکال دینا ہے لِقَاءُ الْفِتْنِ وَارَوَاتِ حَقْلٍ کا آتا ہے۔ اور ثابینِ پیامِ عرفانی ہے اور عبادت میں رغبت رکوعِ طریقت ہے۔ اہل خوف و امید عطاء کبریٰ نصیب الہی اس راہِ معرفت کے رُکھ ہیں اور نبض و لبطِ مصیبت و انسِ جمالِ الہی والے و السجود ہیں۔ جس بندہ خوش قسمت کو کعبہ عشق کا طواف نصیب ہو گیا اسی کو قریبِ رُکنِ یابی کا جو منا نصیب ہوتا ہے جو بندہ قلب کو بیت اللہ اور عقل کو مقامِ ابراہیم نہ بنائے وہ مجوہین میں سے نہیں ہو سکتا۔

تفسیر روح البیان) حج ہی وہ عبادتِ خصوصی ہے جس میں بندے کو اپنا تمام قلب و مال و مشغول اور مال و متاع خربہ کرنا پڑتا ہے۔ رب تعالیٰ جل مجدہ نے جب کائنات عالم کی تخلیق فرمائی تو سب سے پہلے ارواحِ انسانی کو پیدا فرمایا۔ اور ان ہی روحوں کا نام انسان رکھا گیا۔ ان کی ابتدائی رہائشی وطن کو عالمِ ارواح کا نام دیا گیا پھر جب منتقلی کا وقت آیا تو سب سے آخر میں اس روحانی انسانیت کو بشری جسم کا لباس پہنا کر سرزمینِ دینا پر یکے بعد دیگرے اتارا گیا اور اس جسمِ انسانیت کا نام آدمی رکھا گیا اور اس مخلوق مجبسی کی ڈیوٹی اور ذمہ داری لگائی گئی کہ تو نے اپنے جسم اور روح کی خود حفاظت کرنی ہے اور اس کی غذائی ضرورت کو پورا کر کے اس کی قوت طاقت شان و شوکت عزت و عظمت بڑھانی ہے اس کو فنا سے بچا کر دائمی بقا میں لا کر پھر اپنے رب تعالیٰ کے حضور پیش کرنا ہے۔ اور عالمِ ارواح میں تمام روحوں کو بار بار اقراری و تعارف کرایا گیا کہ ہم ہی خالق تعالیٰ تمہارے رب ہیں۔ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قُلُوْا بَلٰی کیا ہم ہی تمہارے رب تمہارے پالنے والے ہیں ہیں تمام ارواح نے عرض کیا۔ ہاں اے اللہ تو ہی ہمارا رب ہے اچھا تو ہمارا علم یہ ہے کہ دنیا میں جا کر تم نے اپنی جسمانی قدروں اور روحانی قوتوں کو بڑھانا ہے اور اس سلسلے میں ایک دوسرے کا تعاون کرنا ہے وَتَعَاوَنُوا عَلٰی الْبِرِّ وَالتَّقْوٰی وَلَا تَعَاوَنُوا عَلٰی الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ۔ نیکی اور تقویٰ سے تعاون کرنا ہے گناہ اور برائی کی مدد نہیں کرنی۔ اس مضبوط وعدے کے بعد انسان کو دنیا میں مہووت فرمایا گیا۔ مگر اس دنیا میں آکر انسانوں کے چار گروہ ہو گئے۔

۱۔ وہ گروہ جن کو رب تعالیٰ نے خود ہی اپنی درس گاہ و رہائی میں روحانیت اور جہانیت کے درس پڑھا دئے اور قوتِ روحانی و جسمانی کے سارے طریقے سکھا دئے ان کو دنیا میں اگر کسی سے بیکھنے پڑھنے یا کسی کی نقل کرنے اور کسی کے نقش قدم پر چلنے کی ضرورت نہیں۔ اس گروہِ عظیم کا لقب ہے انبیاء کرام علیہم السلام۔

۲۔ جاہلے تو یہ تھا کہ تمام انسان دامنِ نبوت میں ہی پناہ لیتے اور تعلیمِ نبوت سے اپنی روحانی ترقی کے منازل طہرہ کر کے تزکیہ نفس اور قوتِ روح حاصل کرتے مگر انسانیت اور آدمیت میں گروہ میں تقسیم ہو گئی۔ ایک طبقے نے اپنے اپنے دین بنا کر اپنی روحانی

از نفا اور قوت روحانیہ کے لیے ایتے ذہن سے ترک دینا وغیرہ طریقے منتخب کر لے۔
۲۔ بعض لوگ روحانیت کو بالکل چھوڑ کر صرف مادہ پرستی اور تن ساری میں ہی عمریں بہا د
کر گئے انہوں نے کسی دین سے کوئی لگاؤ نہ رکھا۔

۳۔ جو تنہا گروہ اس دنیا میں اہل ایمان کا ہے۔ یہی وہ خوش نصیب سعادت مند جماعت
مبارکہ ہے جس نے خالص منشاء الہیہ کے مطابق قوت روحانیہ اور تزکیہ نفس پانے
حاصل کرنے کے لیے تعلیم نبوت کا دامن تھام لیا۔ اسی جماعت مبارکہ نے قوت روحانیہ
کی صحیح غذا پس اور سچی لذتیں اور ابدی بقا کی نعمتیں حاصل کیں اس لیے کہ انبیاء و کرام علیہم
السلام ہی رب تعالیٰ کی درس گاہ قدیم سے علم و عرفان حقیقت و معرفت شریعت و طریقت
کے ہدایت یافتہ ان کی پاکیزہ حیات طیبات ہی مشعل راہ سعادت ہے ان کی نقل کرنے کا
نام ہی عبادت الہیہ ہے۔ ان کی اتباع ہی رب تعالیٰ کی شریعت ہے ان کے اقوال ہی
قانون الہی ہے۔ ان کا خوب صورت نظام ہی اصل روحانی قوت ہے۔

حج و زکوٰۃ و زہد و عبادت صلوٰۃ و صوم۔ مگر چہ دلفریب نظام محمد است
روح انسانی کو جلا نفس آدمیت کو تزکیہ اتبع رسالت میں ہے۔ ان قدسی آستانوں کو
چھوڑ کر کوئی بھی ریاضت یا زہد کیا جائے روحانیت کی جلا میسر نہیں آسکتی۔ انبیاء و کرام کے
وہ اعمال جو انہوں نے کبھی بھی عادت یا عبادت اختیار فرمائے آنے والی تاقیامت نسلوں
کے لیے وہی اعمال و افعال عبادت الہیہ قرار پائے۔ انبیاء و علیہم السلام کے ذاتی اور وقتی
کام جو کسی وقت کسی بھی حالت میں ان نفوس قدسیہ سے صادر ہوئے وہ امت کے لیے
قانون شریعت کی حیثیت ہو گئے ان اعمال کی نقل ہی عبادت و ریاضت ہے ان ہی کو فرض
سنت و نقل اور واجب کا درجہ دیا گیا ان اعمال و اقوال کی نقل کرنے کو ہی نماز روزہ
حج و عمرے کا نام دیا گیا۔ ان اعمال صالحہ سے ہی جسم و جان کی قوت اور ازلہ ابدی شان و
بقا ہے۔ یہ نقش قدم ہی بندے کی روحانی طاقت کو اتنا عظیم کر دیتا ہے کہ ولی ابدال
و اتوا دا و رغوث و قطب بن جاتلہ ہے۔ اسلام کی بہت سی عبادات ہیں نماز، روزہ
زکوٰۃ خیرات صدقات قربانی، و رد و طیفہ جلد مراقبہ حج و عمرہ وغیرہ۔ ان تمام سے ہی
روحانی قوتیں حاصل ہوتی ہیں مگر حج ایک ایسی عظیم عبادت ہے کہ اس عبادت مقبول
سے اتنی شان والی روحانی قوت حاصل ہوتی ہے جو کسی اور عبادت سے حاصل نہیں یہ عبادت

جسم کی تمام آلائشوں اور روح کی تمام کثافتوں۔ اور اعضاء و جوارح کے گناہوں لغزشوں خطاوں اور نجاستوں کو اس طرح مٹا دیتی ہے کہ بفرمان حضور اقدس آقا و کل سلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم حج کے بعد بندہ اپنی روح و جسم میں ایسا پاکیزہ طاہر و منزہ ہو جاتا ہے کہ گویا آج پیدا ہوا ہے۔ یہی وہ جسمانی تزکیہ اور روحانی قوت ہے جو صرف حج کرنے سے حاصل ہوتی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حج اور دیگر عبادات میں چند طرح فرق ہے۔ پہلا یہ کہ اگرچہ بندے کی سب عبادات ہی انبیاء کرام علیہم السلام کی یادگاریں اور نقل ہیں مگر نماز روزہ وہ اعمال طہیات ہیں جو انبیاء کرام علیہم السلام نے خود عبادت کے طور پر ادا فرمائیں مگر حج وہ عبادت ہے جو انبیاء کرام اور رب تعالیٰ کے محبوب بندوں نے اپنی ذاتی ضرورت کے تحت وقتی طور پر ادا فرمائی، اگر غور کیا جائے تو بحر طواف کعبہ باقی تمام ارکان ہی کسی نہ کسی پیارے کی یادگاریں ہیں مثلاً احرام اُس لباس کی یادگار ہے جو آدم علیہ السلام جنت سے بہن کو زمین پر آئے اور عرفات کے میدان میں اسی لباس کے ساتھ آئے اور اس کا سفید رنگ آقا و کائنات سلی اللہ تعالیٰ و محالی علیہ وآلہ وسلم کی پسندیدگی کی یادگار ہے۔ قربانی ابراہیم کے تذکر اور اسمعیل علیہما السلام کے فدیے کی یادگار اسی طرح عرفات مزدلفہ اقصیٰ کا قیام ان ہی انبیاء کرام علیہم السلام کی یادگاریں ہیں جن کو روحانی قوت اور روحانیت کی تمام طاقتیں خود رب تعالیٰ نے اس انداز سے سکھائیں پڑھائیں اور بخشیں کہ ان کی ہر عادت و عبادت کی نقل و اتباع ہی مومن کے لیے روحانی قوت کا درس عظیم اور حصول و دستیابی کا مرکز اتم ہے آپ زم زم پینا مقامہ کی سعی یہ سب بزرگوں کے ذاتی اور وقتی اعمال ہی تو ہیں۔ جو سب ایمان والوں کے لیے عبادت اور ذریعہ معرفت و روحانیت بنا دئے گئے مومن کے لیے روحانی قوت کا حصول اس لیے بھی ضروری ہے کہ رب تعالیٰ نے ہر انسان کی روح نے عالم ارواح میں قالوا ابلی کا وعدہ دیا تھا کہ دنیا میں اگر انسان بھول گیا یہ روح کی کمزوری ہے اور مومن کے لیے روحانی قوت کا حصول اس لیے بھی ضروری ہے کہ رب تعالیٰ نے ہر انسان کو دو چیزیں عطا فرمائیں جسم اور روح۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں یہ دونوں اس دنیا میں گھوڑے اور سوار کی مثل ہیں۔ جو قوت و طاقت میں زیادہ ہوگا وہی گھوڑا بن کر دوسرے کا بوجھ اٹھائے گا۔ اہل دنیا اپنے جسم کی

زیادہ فکر کرتے ہیں ہر طرح کی جسمانی غذا میں جائز و ناجائز بلا پر حین رکھاتے چلے جاتے ہیں اور جسم کی تن سازی میں عمر گراں مایہ برباد کر ڈالتے ہیں۔ اس لیے ان کی رفتار گفتار، دیکھنا، سننا، چلنا پھرنا، اٹھنا، بیٹھنا یاں تک کہ علم و حکمرانی سب جسمانی طاقت کی حدود میں رہتی ہیں گھوڑے نے تو اپنی ہی طاقت کے مطابق چلنا دوڑنا ہے سوار تو اس کا ساتھ دینے پر مجبور ہے بلکہ گھوڑے سے بھی کمزور ہے اگر روح میں قوت ہوتی اور اس کو روحانی ایمانی عرفانی غداؤں سے طاقتور کیا ہوتا تو بدن پر سواری کی نوبت ہی نہ آتی بلکہ روح خود جسم کو اٹھائے پھرتی اور پھر وہ اپنی قوت سے چلتی۔ اہل اللہ اور عاشقانِ رسول اللہ اپنی روح کی فکر زیادہ کرتے ہیں اور ہر طرح کی عبادت سے روحانی غذا میں حاصل کرتے رہتے ہیں، جن میں حج و عمرہ اور روضہ اقدس کی زیارت حصولِ قوت روحانی کے سب سے بڑے ذریعے ہیں بلکہ ایک سچی زیارۃ روضہ اقدس سات حج و عمرہ سے زیادہ روحانیت کے لیے مفید ہے کیونکہ۔۔۔

ہوتے کہاں خلیل و بنا کعبہ و منیٰ ۛ لولاک و اے صاحبی سب تیرے گھر کی ہے
اُن کے طفیل حج بھی خدا نے کرادیا ۛ اصل مراد ماضی اس پاک در کی ہے۔
جب بندہ حج عمرہ زید عبادت، ریاضت تقویٰ طہارت، روزہ، نماز، زکوٰۃ اور
تمام حقوق العباد و حقوق اللہ کی پوری ادائیگی کر کے تزکیہ نفس و اجسام اور قوت
روحانیہ اکمل مکمل حاصل کر لیتا ہے تو پھر عالمِ ناموت میں روح کی، ہی شہنشاہی و حکمرانی
ہوتی ہے اور جسم انسانی لاغر سوار کی طرح ہوتا ہے، پھر بندہ زمین پر ہوتا ہے، مگر
نگاہیں عرش تک پہنچتی ہیں، رفتار بندے کی ہوتی ہے اور تخت بلقیس اٹھا چلاتا
ہے۔ آواز فاروقِ اعظم کی ہوتی ہے اور اس کی گونج ہاوند کی پہاڑیوں میں حضرت
ساریہ کے کانوں تک پہنچ جاتی ہے۔ حکم نامہ خلیفۃ المسلمین کا ہوتا ہے اور دیارِ
نبیل قیامت تک کے لیے جاری ہو جاتا ہے کرامت عبدالقادر غوث اعظم کی ہوتی
ہے اور پرانے مردے زندہ ہوتے چلے جاتے ہیں، ایک عام لکڑی کی کھڑاؤں چند
دن خواجہ حشمتی کی صحبت قدم میں رہ کر وہ قوت پالیتی ہے کہ فضاؤں میں اڑ کر جاوے
کا تمام جادو تباہ کر دیتی ہے۔ یہ سب روحانی قوت ہی تو ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ
عنہم اجمیع کو تو یہ تمام روحانی قوتیں بیک جنبشِ نگاہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ

و سلم اور صحبت پاک کی برکت سے مل جاتی تھیں لیکن ماؤشما کو تو یہ طاقت عبادت کی محنت
 مشقت سے ہی حاصل ہوگی جس میں حج اسلامی سب سے اعلیٰ ذریعہ ہے۔
 حج اور دیگر عبادات میں دوسرا فرق یہ کہ ہر عبادت یا صرف بدنی ہے یا مالی یا صرف
 سانی مگر حج تمام بدنی مالی سانی عبادات کا مجموعہ ہے۔ تفسیر فرق۔ حج مساوات
 اسلامیہ کا اعلیٰ نمونہ ہے یہاں پہنچ کر محمود و ایاز غلام و آقا کی یکجائی کا پتہ لگتا ہے
 اسلامی اتحاد اور ترک دنیا یہ ہے کہ تمام دنیا بھر کے مسلمانوں میں سے اب امیر غریب
 آقا غلام کی چھانٹ کوئی نہیں کر سکتا، چوتھا فرق یہ کہ دیگر عبادات اول سے آخر
 تک محض عبادت ہی ہیں، عبادت ہی پہلے بزرگوں نے کی اور بعد والوں نے اس کو
 عبادت کے طریقے پر ہی نقل بزرگاں ادا کی مگر حج وہ عبادت ہے جو اپنے ابتدائی
 وقت میں عبادت تھی۔ جیسے احرام سعی، قربانی، آب زمزم پینا، عرفات مزدلفہ
 سعی و سعی میں دوڑنا منی کا قیام حضرت اسماعیل کا کنگیاں مارنا، منی و عرفات تک
 جانا آنا۔ مقام ابراہیم وغیرہ ان ابتدائی اڈوں میں جب یہ اعمال انبیاء اور اللہ
 کے محبوب بندوں علیہم السلام سے صادر ہوئے عبادت نہ تھے بلکہ بہت زمانہ بعد
 مومن کو قوت روحانی بخشنے کے لیے یہ نقل بزرگاں عبادت الہیہ بنا دی گئیں۔ اس قانون
 الہیہ سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔ ۱۔ یہ کہ روحانی غذا ہمیں اور قوت روحانی صرف عبادت
 الہیہ سے حاصل ہوتی ہیں ۲۔ یہ کہ عبادت الہیہ صرف نقل بزرگاں اور اتباع انبیاء علیہم
 السلام ہی کا نام ہے۔ وَاللّٰهُ وَیَسْزُکَہُ اَعْلَمُ۔

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نَدْوَاهُمْ

پھر دور کریں اپنے میل کچیل کو اور ضروری پورے کوں اپنے ذمہ واجبات کو
 پھر اپنا میل کچیل اتاریں اور اپنی منتیں پوری کریں

وَلِيُطَّوِّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٢٩﴾ ذٰلِكَ

اور ضرور طواف و داع کریں سب کے سب پرانے ابتدائی پہلے گھر کا، اس کی تعمیل کریں
 اور اس آزاد گھر کا طواف کریں۔ بات یہ ہے

وَمَنْ يُعْظَمُ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ

اور وہ حاجی جو اچھی طرح خیال رکھے اللہ کی قابل احترام چیزوں کا تو وہ اچھا ہے اس کے لیے اور جو اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کرے تو وہ اُس کے لیے اُس کے

عِنْدَ رَبِّهِ ط وَاحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا

اس کے رب کے پاس، اور حلال کر دئے گئے تمہارے لیے جو پائے سوائے ان کے رب کے یہاں بھلا ہے اور تمہارے لیے حلال کئے گئے بے زبان جو پائے سوائے

مَا يُثْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنْ

جو پہلے پڑھ دیا گیا تمہارے سامنے۔ لہذا بچو تم گندگی سے جو ان کے جن کی ممانعت تم پر پڑی باقی ہے تو دور رہو

الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۝۳۰

توں سے ہے اور بچو تم جھوٹی باتیں کرنے سے

توں کی گندگی سے اور بچو جھوٹی بات سے

تعلقات ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق سے پہلا تعلق پھلی آیت تعلقات میں مسلمانوں کو مسجد حرم خانہ کعبہ اور مکہ مکرمہ میں آکر ماضی دے کر کچھ کام کرنے کا حکم و اذن دیا گیا۔ اب ان آیت میں مزید کچھ اور کام کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں حج سے متعلق حقوق العباد کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں حج سے متعلق حقوق اللہ کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں چند شرعی اوامر اور کرنے والی چیزوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں چند شرعی نواہی اور ممنوعہ چیزوں کا ذکر ہو رہا ہے کہ ان کاموں سے بچو۔

تفسیر نحوی

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُذُوقُوا هَذِهِ لِيُنْظَرُوا
 بِأَلْبِينِ الْعِيقِ - ذَالِكَ، وَمَنْ يُعْظَمُ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ
 خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۚ ثُمَّ حَرْفُ عَطْفٍ تَاخِيرِ تَرْتِيبِي یعنی ماقبل جملے سے
 مابعد کلام کو دور یا دیر کرنے کے لیے تاخیر کی چار صورتیں ہوتی ہیں ماعلی تاخیر
 مثلاً یہ کام کیا پھر یہ کام کیا ۲۲ ترتیبی تاخیر مثلاً بادشاہ پھر وزیر پھر سردار ۲۳ وضعی تاخیر
 مثلاً امام پھر مقتدی ۲۴ زمانی تاخیر مثلاً باب، پھر بیٹا پھر پوتا یا آج کل، پر مویں،
 یہاں زمانی تاخیر مراد ہے اگر تاخیر دراز ہو جائے تو اس کو تراخی کہا جاتا ہے تم
 کے مابعد جملہ عتیق تک ماقبل نکلوا پر معطوف ہے۔ ایک قول میں تم ہے یعنی یہاں
 ہی اور یہ اگلی مابعد عبارت علیحدہ جملہ ہے لِيَقْضُوا باب ضرب کا فعل امر غائب معروف
 جمع مذکر غائب تَقْضِی سے مشتق ہے نحوی ترجمہ ہے دور کرنا یہاں یہی مراد ہے اصطلاحاً
 میں قوی و علی فیصلے کو بھی قضا کہا جاتا ہے اس لیے کہ فیصلے کے بعد مدعی مدعی
 علیہ اور جھگڑے کو دور اور ختم کیا جاتا ہے۔ اول میں لام مکسورہ امر کا ہے اس
 کا فاعل ضمیر صیغہ مرجح النَّاسِ تَفَثٌ، اسم مفرد جامد بمعنی بدن جسمانی میل کچیل مضاف
 ہے ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے لِيَقْضُوا سب سے مل کر
 جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لِيُذُوقُوا باب افعال کا فعل امر غائب
 معروف جمع مذکر اس کا مصدر ہے اِلْقَاءُ بمعنی پورا کرنا و قِی سے مشتق ہے بمعنی
 پورا ہونا یہ لازم ہے افعال میں اگر متعدی ہوا نَذُوقُوا اسم جمع مکتسر منصرف اس
 کا واحد ہے نَذَرٌ بمعنی لازمی واجب چیز جس کے نہ کرنے پر سزا ملے، اسی معنی میں منت
 ماننے کو نذر کہا جاتا ہے یہاں مراد ہیں واجبات حج۔ ورنے والے کو نذیر اسی لیے
 کہا جاتا ہے کہ وہ واجبات و فرائض کے ادا کرنے کا حکم اور نہ کرنے کی سزا کا ذکر کرتا
 ہے یہ مضاف ہے ضم مضاف الیہ یہ دونوں مفعول بہ ہے لِيُذُوقُوا کا سب مل کر جمل
 فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ لِيَقْضُوا باب تَفْعُلْ کا امر غائب
 معروف جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے كَطَوَّطَ طَوَّات سے بنا ہے بمعنی پیر
 لگانا طواف کرنا، اصل میں تھا لِيَنْظُرُوا تَفْعُلْ کی ت کو ہم مخرج ہونے کی بنا پر
 ط بنا یا اس کا اُلٹ نہیں ہو سکتا کیونکہ ط حرف اسلی ہے دما تے کا حرف اس کا

فَاعِلٌ ضَمِيرٌ صِيغَةُ يَتَمَوْنَ اَفْعَالِ امر کے فاعل ضمائر کا مرجع الناس ہے یہ حرف جر متعدیہ
 بمعنی کا باکو۔ اَلْبَيْتُ۔ اسم مفرد جامد بمعنی گھر چھت والا یعنی کمرہ بیت کا لغوی ترجمہ ہے
 رات گزارنا، اصطلاح میں مطلقاً کمرے کو بیت کہا جاتا ہے اینٹ پتھر لوہے سینٹ
 کا ہو یا مٹی گھاس پھونس کا یا خیمہ شامیانے کا یہاں مراد ہے کعبہ شریف یہ فاعل مصدر ہے
 موصوف سے اَلْعَتِيقُ۔ اسم فاعل صفت مشتق ہے بروزن فعیل باب کرم کا عتق سے
 مشتق سے بمعنی پرانا ہونا ایک قول میں یہ عتق سے مشتق ہے بمعنی آزاد ہونا آب یہ عتق
 بمعنی مُعْتَقُ اسم مفعول ہوگا معنی آزاد شدہ یعنی کسی کی ملکیت سے آزاد۔ شروع سے
 آزاد جب سے زمین بنی ہے اس سے صرف کعبہ شریف کی یہ صفت و نقب ہے نہ کسی
 مسجد کی نہ بیت المقدس کی کیونکہ یہ سب مسجد بننے سے پہلے غیر اللہ کی ملکیت رہے
 ہیں یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق سے يَسْطُوفُوا۔ کئے سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
 يَسْطُوفُوا پر وہ معطوف يَسْتَضُوا کا یہ تینوں عطف مل کر معطوف فَعْلُوا کے حصے پر ذالک
 اسم اشارہ مبنی ہے بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے پوشیدہ فعل يَسْطُوفُوا کا ذالک
 کا مشا را لیه ما قبل تمام فعل امر ہیں یعنی تعمیل کرو تم ان تمام مکوں کی یہ فعل فاعل اور
 مفعول مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ من اسم موصولہ شرطیہ۔ یہ منی لفظ ہے
 معنی ہے تمام لوگ ہر ایک (جو بھی) يُعْظِمُ باب تفعیل کا مضارع معروف واحد مذکر
 غائب اس کا مصدر ہے يُعْظِمُ بمعنی عزت کرنا احترام کرنا، بڑا سمجھنا اس کا فاعل ضمیر
 صیغہ مرجع ہے مَنْ حُرْمَتِ اسم جمع مؤنث سالم بحالت فتح اس کا واحد ہے حُرْمَةٌ
 بمعنی قابل احترام چیزیں مضاف ہے اَللّٰهُ مضاف الیہ مرکب اضافی مفعول یہ يُعْظِمُ کا سب
 مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہے وَ جزائیسہ ہو ضمیر مرفوع متفصل مبتدا خبر
 اسم مصدر عامل لہ جار مجرور متعلق ہے عِزٌّ یہ یہ دلیل مرکب اضافی ظرف مکانی ہے
 حِزْبٌ کا یہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر جزا ہوئی مَنْ يُعْظِمُ کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ
 ہو گیا۔ خیال رہے کہ تعظیم سے مراد علم اور عمل کرنا ہے اور کار بند رہنا حُرْمَتِ سے
 مراد حج کے اعمال مقامات ہیں خیر سے مراد قبولیت ہے وَ اُحِلَّتْ لَكُمْ لَا تَحَامُ
 اَلَا مَا مِتْلٰ عَلَیْكُمْ فَاَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ وَ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْسِ
 وَ اَوْسِرْ جِلْدَ اُحِلَّتْ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت مجہول واحد مؤنث غائب

مصدر ہے اَصْلًا عَلَّ مضاف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی حلال اور جائز ہونا۔ لام حرف
جر نفع کا کم ضمیر جمع مذکر حاضر مجرور متصل یہ بار مجرور متعلق ہے اُحَلَّتْ کا اَلْاَنْعَامُ
اسم جمع مکسر منفرد اس کا واحد ہے نَعْم بمعنی چوپایہ جانور گھریلو یا شکاری (جنگلی)
مستثنیٰ مِنْہُ ہے اَلَا حرف استثناء یہاں استثناء متصل ہے کا اسم موصول اپنے اصل
معنی ہے یعنی برائے غیر ذوالعقول۔ تیلی باب ثمر کا مقارع مجہول بمعنی ماضی ہے یا
اپنے ہی معنی میں ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ سے علیکم یہ بار مجرور متعلق ہے تیلی کا
سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ ہوا اَلَا اَنْعَامُ کا، دونوں مل کر فاعل ہے اُحَلَّتْ کا
سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ف زائدہ بیانیہ اگلا کلام علیحدہ جملہ ہے یا سابقہ امر
کے فعلوں پر عطف ہے اُحَلَّتْ کا جملہ پنج میں معترضہ ہے اِجْتَنِبُوا باب افتعال کا
فعل امر حاضر معروف جمع مذکر اس کا مصدر ہے اِجْتَنَابٌ جنبت سے بنا ہے بمعنی
پچنا پر پیز کرنا، ایک طرف ہٹنا، صٹ جانا، کروٹ کو جنب اسی معنی میں کہتے ہیں کہ
صٹنے کے لیے کروٹ پھیرنی پڑتی ہے گویا سبب کو مستب کا نام دیا گیا اس کا فاعل
ضمیر صیغہ ہے اَنْزَحْ اسم مفرد معروف بالکلام بمعنی گندگی پلیدی اس کی جمع ہے اَنْزَحَاسُ
عام ہے ظاہری باطنی کو یہاں مراد ہے باطنی یہ مفعول پہ ہے مِنْ حرف جز بیانیہ الف
لام حرفی عہد فارسی اَوْثَان جمع مکسر ہے وَثْن کی معنی ہے پورا کرنا۔ یہ مصدر جامد
حاصل مصدر ہے اب اصطلاحاً مصدر بمعنی اسم مفعول ہے یعنی پورا کیا ہوا امراد کفار کے
جھوٹے معبود یہ بار مجرور متعلق ہے اِجْتَنِبُوا کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا، واؤ
میر جملہ یا عاطفہ اِجْتَنِبُوا فعل با فاعل قول اسم حاصل مصدر جامد بمعنی بات گفتگو یا مصدر
جامد بمعنی بات یعنی بولنا کہنا مضاف ہے اَنْزَحْ اسم مفرد مصدر لغوی معنی اِنْخِراف کرنا،
یعنی حقی بات سے ہٹنا، اسی معنی میں جھوٹ کو اَنْزَحْ کہا جاتا ہے کذب اور زور میں چند
طرح فرق ہے تفصیل تفسیر عالمانہ میں بیان کی جائے گی۔ اِنْشَاء اللہ تعالیٰ، مضاف الہ
ہے ایسی اضافت کو اضافت بیانیہ کہا جاتا ہے یہ مرکب اضافی مفعول پہ ہے اِجْتَنِبُوا
کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ قول اَنْزَحْ کو اَنْزَحْ پر عطف نہ کیا
گیا بلکہ علیحدہ فعل با فاعل جملہ بنایا۔ تاکہ پتہ لگے کہ جھوٹ بولنا بھی بہت پرستی اور
گندگی پلیدی کی طرح سخت بُری چیز ہے۔

تفسیر عالمانہ

ثُمَّ لِيَقْسُوْا ثِيَابَهُمْ وَيُوْفُوْا نَدْوَاهُمْ وَيُطَوُّوْا
بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ - ذَالِكَ - وَمَنْ لَّيَعْظُمُ حُرْمَتِ اللّٰهِ

فہو خیر لہ عند ربہ۔ اسے اہل سعادت ماجیو عرفات و مزدلفہ میں قیام کے بعد پھر حج کے نتیجہ و اجبات میں ترتیب کا سختی سے خیال رکھتے ہوئے ادا کرو اپنے ذمے واجبات حج کو ان ہی واجبات میں اپنے آپ کو احرام سے کھول کر ہر طرح صاف ستھرا کرنا ہے اس ترتیب سے کہ مزدلفہ میں رات گزار کر خود اپنی کنکریاں جن کو صبح کو منیٰ میں آتے ہی سارا دن میں کسی بھی سہولت کے وقت غروب آفتاب سے پہلے پہلے جمرہ عقبہ کی رمی کرو پھر قربانی کرو جب قربانی ہونے کا یقین ہو جائے یا اس طرح کہ خود اپنی نگاہوں کے سامنے چھری پھرو یا کسی معتبر دیانت دار شخص کو قربانی کرنے کا اذن دو جب وہ تم کو آکر بتا دے کہ قربانی فلاں وقت ہو گئی ہے تب سر منڈاؤ پھر نہاؤ اور جسم سے دیگر بال صاف کرو خوبیلے تل کر میل صاف کرو ناخن کاٹو آب احرام سے کھل گئے لہذا کپڑے پہن لو خوشبو لگاؤ اور اپنی سب ندیں پہیں سر زمین مکہ اور آیام حج میں ہی پوری کرو۔ مذکور جمع ہے نذر کی اس کا معنی ہے حج کی واجبات چیزیں خواہ شریعت نے واجب کی ہوں جیسے حج و عمرہ کے واجب کام نذر کا لغوی معنی ہے واجب کیا ہوا کام یا حاجی شخص نے خود اپنے اوپر وہ کام واجب کر لیا اس کی دو صورتیں ہیں ۱۔ منت مان لی، ۲۔ یا کوئی حج میں غلطی کرنی ہو جس کا کفارہ واجب ہو گیا ان تینوں قسموں کے واجب کو دوران حج آیام حج میں پورا کرنا بھی ہیں پر واجب ہے اس طرح مذکور حج تین قسم کی ہو گئیں پہلی واجبات حج جو شریعت نے واجب کہیں دوم منتیں سوم کفارے یہ چیزیں بندہ خود اپنے پر واجب کرتا ہے منتیں آٹھ قسم کی ہیں ۱۔ قسم کھا کر کوئی کا اپنے پر واجب کرنا ۲۔ منت یا شرط یعنی اگر مگر سے کوئی کام معلق کرنا ۳۔ کس جائز کام کی منت مان لینا ۴۔ یا ناجائز کام کی منت مان لینا ۵۔ مشکل کام کی منت مان لینا ۶۔ نا ممکن کام کی منت مان لینا ۷۔ فضول کام کی منت مان لینا ۸۔ کسی جگہ یا کسی وقت یا کسی طریقے سے کام کرنے کی منت مان۔ ان سب منتوں کو اس وقت پورا کرنا واجب ہے جب وہ مراد پوری ہو جائے پہلے نہ کرے جائز کام کی منت بعینہ اسی طرح مکمل پوری کرے جس طرح مانی ہے، ناجائز کام کی منت

میں وہ ناجائز کام نہ کرے بلکہ اس کا کفارہ دیدے، کفارہ بھی منّت کی مراد ہو جانے کے بعد واجب ہے پہلے کفارہ نہ دے اگر پہلے دیا تو جب مراد پوری ہوگی دوبارہ کفارہ دینا پڑے گا۔ اگر شکل کام کرنے کی منّت مانی تھی تو جب اس کی منّت مراد پوری ہو تو وہ شکل کام ہمت کر کے ادا کرے اگر نہ ہو سکے تو اس کا بھی کفارہ ادا کرے اگر کسی چیز کی منّت پر نا ممکن کام کرنے کی شرط لگائی تھی تب بھی منّت والی چیز ملنے کے بعد اس نا ممکن کام کا کفارہ دیدے اور توبہ بھی کرے کیونکہ نا ممکن کام پر منّت ماننا گناہ ہے۔ اگر فضول کام کو نیکی منّت مانی تھی تو جب اللہ تعالیٰ اس کی مراد پوری فرما دے تو اصل کام کرے فضولیات کو چھوڑ دے۔ کیونکہ اصل کام پورا ادا کرنا واجب ہے فضول قیدی پوری کرنا ضروری نہیں۔ مثلاً منّت مانی ہے اگر میری یہ مراد ہو جائے تو میں آدھی رات دریا میں پانی کے اندر کھڑا ہو کر دو رکعت نماز پڑھوں گا۔ تو جب مراد ہو جائے تب کسی بھی وقت مسجد میں کھڑے ہو کر دو رکعت نماز پڑھے منّت پوری ہو جائے گی دریا اور وقت کی قیدی فضولیات ہیں۔ اور نا ممکن بھی کیونکہ پانی میں سجدہ نہیں ہو سکتا منّت کا کفارہ وہی ہے جو قسم کا ہے۔ چنانچہ تفسیر مظہری جلد دوم صفحہ ۲۸۹ میں بحوالہ مسلم، نسائی، مستدرک حاکم، بیہقی، شریف سے قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَاسْتَدْرَأَ لَنَا رِیْمُ بْنُ وَكْفَارَةَ كَفَّارَتُ بَيْعِنَ۔ حج کے کفارے جرائم حج کی تعداد کے مطابق بارہ قسم کے ہیں۔ چھ جرم ترک واجبات سے اور چھ جرم ممنوعہ کام کر لینے سے وَ لَبَطَوْا فُؤَادًا۔ اور پھر طواف زیارت کرو یہ فرض ہے اس کا نام اِقَامَہ بھی ہے یعنی حج و عرفات سے و مزدلفہ کوٹنے کا طواف کرو بیت عتیق خانہ کعبہ کے پاس جا کر عتیق کے تین معنی ہیں ۱۔ سب سے پہلا زمین پر بنا ہوا کمرہ و گھر، سورۃ آل عمران آیت ۹۶ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ۔ یعنی گھر اللہ کا ہے لیکن بنا لوگوں کے سجدوں نمازوں طوافوں کے لیے ۲۔ عتیق کا معنی ہے سب گھر و عمارتوں سے زیادہ محترم مکرم ۳۔ ہر شخص کی ملکیت تسلط اور غلبے سے آزاد ہے طواف کی چار قسمیں ۱۔ نقل طواف جو ہر وقت پورا سال بغیر احرام کیا جائے ۲۔ طواف منّت جب کوئی وہ مسلمان جو حد و حریم سے باہر رہتا ہو جس کو آفاقی کہا جاتا ہے جب سمجھ بھی کام سے کہتے ہیں آئے تو بیتِ عمرہ

احرام باندھ کر آئے اور آتے ہی پہلے طواف کعبہ کرے اس کو طوافِ قدوم کہتے ہیں پھر وہ خواہ اپنا کام پورا کرے یا عمرہ پہلے ادا کرے عمرے کا فرض طواف اس کے علاوہ ہے ہاں اگر ایک ہی طواف میں دونوں کی نیت کر لی تب بھی جائز ہے اس صورت میں سعی کر کے پھر کوئی اور اپنا ذاتی کام کرے یہ اس آفاقی کے لیے ہے جو کبھی کبھی مکے میں آئے لیکن جس کو بار بار آنا پڑتا ہے وہ بغیر احرام بھی آ سکتا ہے مگر آتے ہی بغیر احرام اولاً طواف سنت ضرور کرے۔ یہ تحببت مکہ ہے نہ طواف زیارت یہ حج کے فرضوں میں سے ہر حاجی پر فرض ہے آفاقی ہو یا مکی نہ طواف وداع یہ واجب ہے باہر سے آنیوالے حاجیوں پر ہے۔ مکی پر نہیں ہے۔ اس کو طواف صدر بھی کہتے ہیں۔ نفل طواف کعبہ ہر شخص کے لیے نفلی عبادت ہے مکی ہو یا آفاقی حاجی ہو عمرے والا۔ اپنے فارغ وقت میں جب چاہے با وضو اور پاکیزہ ہو کہ طواف قدوم آنے کا طواف وداع جانے کا صرف آفاقی کے لیے طواف زیارت ہر حاجی کے لیے ہر طواف میں نیت فرض شرط ہے اور سات چکر فرض رکن ہے یہ سات چکر مثل رکعات نماز ہیں۔ مگر نماز دو طرح فرق ہے نہ طواف میں اچھی اور ضروری باتیں کر سکتا ہے، بلا ضرورت اور بری بات کرنا مکروہ تحریمی مگر نماز میں کوئی بھی بات نہیں کر سکتا، بات کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے طواف نہیں ٹوٹتا، دوسرا فرق، طواف کے چکروں میں جماعت نماز میں شریک ہو کر فاصلہ کر سکتا ہے پنجوقتہ ہو یا نماز جنازہ مگر نماز کی رکعتوں میں فاصلہ ہرگز نہیں کر سکتا۔ طواف کا دوسرا فرض رکن حجر اسود کے پاس سے دائیں طرف کو چلے، تیسرا فرض رکن مسجد کے اندر طواف کرنا، اگر مسجد کے باہر باہر چکر لگائے گا تو طواف کعبہ نہ بنے گا طواف مسجد بن جائے گا اور ناجائز ہوگا۔ طواف چونکہ عبادت ہے اس لیے سوا کعبہ کے کسی عمارت کسی قبر کا جائز نہیں ہے۔ غرض کہ ہر طواف کے چار فرض ہیں ایک شرط تین رکن طواف کے واجبات بھی چار ہیں نہ غسل ہونا نہ وضو کرنا نہ ستر ڈھانپنا نہ بدن بھی پاک ہونا اور لباس بھی ہر طواف کی ہشتیں دو ہیں نہ ایک دم پورا طواف کرنا طواف کو بیچ میں چھوڑنا خلاف سنت ہے اگر بالکل چھوڑ دیا تو قضا کرنا واجب ہے اگر تسلسل بلا وجہ شرعی توڑا تو گناہ گار کسی نماز کی وجہ سے توڑا تو خلاف سنت اس لیے مستحب یہ ہے کہ

ایسے وقت طواف کرے جب کہ درمیان میں کوئی نماز نہ آئے، ہر طواف کے پانچ مستحبات ہیں را تکبیر سے شروع کرنا یعنی اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ بِاللهِ الْحَمْدُ۔ پڑھ کر را پھر کلمہ پڑھے۔ ۳ ایسے وقت میں طواف شروع کرے جب کسی نماز باجماعت آجانے سے طواف توڑنا یا چھوڑنا نہ پڑے۔ ۴ طواف میں دعائیں مانگنا عربی میں یا اپنی زبان میں دنیوی باتوں سے مکمل پرہیز کرنا سب سے بہتر ہے کہ درود شریف پڑھتا رہے بلا وجہ، ادھر ادھر توجہ نہ کرے بدھرجا رہا ہے ادھر ہی دیکھے رہے دونوں رکنوں کا استلام کرے۔ امام اعظم نے فرمایا دونوں رکنوں کا استلام مؤکدہ سنت ہے تارک گناہگار ہوگا۔ سنت طوافِ قدوم میں دو اختیار جائز ہیں ایک یہ کہ طوافِ عمرہ کے ساتھ بھی اُس کی نیت کر سکتا ہے یعنی دو طوافوں کی نیت سے ایک طواف کرے

اگر ایک ساتھ نیت نہ کی تو طوافِ قدوم پہلے کرنا مستحب ہے اگر پہلے طوافِ عمرہ کر لیا تو پھر عمرہ کی سعی کر کے پھر طوافِ قدوم کرے۔ بغیر نیت خود بخود طوافِ قدوم شامل نہیں ہو سکتا آثارِ کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں طوافِ عمرہ میں ہی طوافِ قدوم کی نیت کر لی دوسرا اختیار یہ کہ طوافِ قدوم چھوڑ بھی سکتا ہے مگر کچھ غلط اسلحا صدقہ دیدے تاکہ سنت مؤکدہ کے ترک کا بوجھ معاف ہو جائے۔ طوافِ زیارت کسی حاجی مرد یا عورت سے معاف نہیں کیونکہ یہ حج کا تیسرا اور آخری فرض رکن حائضہ غسل کرنے کے بعد طوافِ زیارت (اقاضہ) کرے نفاس والی اُس سال حج ہی نہ کرے اسی طرح قریب ولادت والی بھی حج نہ کرے فراغت کے بعد پھر رب موقع دے تو کرے استحاضہ والی وضو کے ہر طواف کے مسجد میں ماضی دے سکتی ہے کیونکہ استحاضہ سے بے غسلگی نہیں ہوتی یہ ایک بیماری ہے۔ طوافِ وداع واجب ہے کسی آفاقی حاجی مرد سے معاف نہیں اگر چھوڑے گا تو دم واجب مگر حائضہ سے معاف ہے اگر طوافِ وداع کرنے کے بعد پھر کچھ دن مکہ مکرمہ میں ٹھہرنا پڑ گیا تو دوبارہ کرنا ضروری نہیں وہ پہلا ہی کافی ہے واجب ادا ہو گیا ائمہ ثلاثہ کا یہی مسلک ہے مگر امام شافعی کے نزدیک دوبارہ کرنا واجب ہے (منظہری) طوافِ نفل اگر شروع کر کے توڑ دیا کسی عذر سے یا بلا عذر تو پورے طواف کی قضا واجب ہے۔ کیونکہ ہر نفلی عبادت شروع کرنے سے پورا کرنا واجب ہوتا ہے۔ طوافِ قدوم ائمہ ثلاثہ کے

نزدیک سنت ہے مگر امام مالک کے نزدیک واجب ہے، طواف زیارت سب کے
 نزدیک فرض ہے، طواف وداع ائمہ ثلاثہ کے نزدیک واجب ہے مگر امام مالک کے
 نزدیک سنت ہے۔ ذالک وہی بیان ہے حج کا جو ابھی گزرا وہی منشاء باری تعالیٰ
 ہے۔ حج کے وہ سب کام تم ضرور کرو۔ چھوٹے، بڑے یا بڑے فرض واجب سنت
 مستحب ذالک وہ حج و طواف نازی مقصد تعمیر کعبہ ہے ذالک، وہی حکم الہی ہے
 ذالک کا مشارالیه پوشیدہ ہے اس لئے حصر پیدا ہوا۔ خیال رہے کہ پانچ چیزیں
 حصر پیدا کرتی ہیں ۱۔ عامل کو مؤخر کرنا ۲۔ معمول کو مقدم کرنا ۳۔ عامل یا معمول کی تکرار
 ۴۔ تاکید کرنے سے ۵۔ عامل یا معمول یا مشارالیه کو پوشیدہ رکھنے سے۔ وَمَنْ لَّعَنَ
 حُرْمَتِ اللَّهِ۔ اے بند و قوانین ربانی اللہ تعالیٰ کی حرمت ہیں۔ اور جو مسلمان
 اللہ تعالیٰ کے حرمت کی تعظیم کرے تو وہ بندہ بہت ہی اچھا سچا پیارا ہے اپنے
 رب کی بارگاہ میں۔ تعظیم حرمت کے چھ معنی۔ پہلا یہ کہ تمام حکموں کو ذوق و شوق اور
 دل و جان سے مان کر ان پر عمل کرنا، دوم یہ کہ تمام ممنوعہ چیزوں سے بچنا، حرام ہوں
 یا مکروہ تخریجی یا تنزیہی۔ مشکوک ہوں یا شبہ والی، حرم کعبہ میں ہر قسم کے شرک سے بچنا
 کسی کو مکہ مکرمہ اور مسجد و کعبہ کے پاس طواف عبادت ذکر اللہ حج و عمرہ سے نہ روکنا
 بے وضو بے غسل ننگے ہو کر طواف نہ کرنا یہ سب پابندیاں تعظیم حرمت میں شامل ہوں
 یہ کہ اللہ تعالیٰ کی تمام چیزوں کا ادب کرنا بے ادبی نہ کرنا چہارم یہ کہ اے مسلمانو تم
 صرف اللہ تعالیٰ کے اس قانون کو ماننا جاری کرنا جو قرآن و حدیث کی شریعت
 بتائے عبادتی قانون ہوں یا عدالتی (کورٹ کچہری کے)، غیر اللہ کے قانون سے
 عدالتیں بنانا کچہری سجانا بھی شرک ہے۔ قیامت میں اس کی سخت سزا ہے
 کوئی وزیر مشیر جج و جسٹس نہ بن سکے گا۔ پنجم یہ کہ شریعت، طریقت، کعبہ و مساجد
 شعائر و مقابر مقامات و تبرکات کی توہین نہ کرنا نہ ہونے دینا۔ ششم یہ کہ اللہ تعالیٰ
 (اللہ رسول) کی کسی بات کے مقابل اپنی عقل کو دخل نہ دینا، حرمت کی دو قسمیں ہیں
 ۱۔ قابل عزت تمام اشیاء۔ وہ تقریباً تیرہ ہیں ۲۔ حرم مکہ مکرمہ ۳۔ حرم مدینہ منورہ
 ۴۔ بیت حرام کعبہ مغلطہ ۵۔ ماہ حرام یعنی حج کے ڈھائی مہینے ۶۔ مسجد حرام ۷۔
 مشعر حرام یعنی مزدلفہ کا پہاڑ جس پر کفار و سب سے ذی الحج کی ساری رات آگ جلاتے باپ

واعل کا ذکر کرتے فخریہ اشعار پڑھتے، اسلام نے ان بُری رسموں سے منع فرمایا اور ذکر اللہ کی کثرت کا حکم دیا، جیسا کہ سورۃ بقرہ آیت ۱۹۸ میں ارشاد ہے فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ رَاسِخِينَ۔ مسجد نبویؐ کی مسجد اقصیٰؑ کا کوہ صفاؑ کا کوہ مروہؑ کا عرفات کا پورا میدانؑ ۱۲ مزدلفہ کا پورا علاقہؑ ۱۳ منیٰ پورا حُرُمات کی دوسری قسم، شریعت کی تمام ممنوعہ چیزیں اور کام، مثلاً حج اور عمرے کی تمام ممنوعات حرم کی تمام ممنوعہ چیزیں۔ ان سے بچنا ہی تعظیم حُرُمات ہے اور مسلمان کے لیے حُرُم ہے۔ یعنی باعث ثواب لائق تقویٰ قابلِ مرتبہ، موجب محبوبیت بارگاہ ہے وَاجَلَلْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ رَأَى مَا يُشْتَرَىٰ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الزَّحٰبَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ۔ کتنے کرم ہیں اسے انسان تو تم پر تمہارے پروردگار کے کہ رخ و زکوٰۃ و زہد و عبادت و صوم کی روحانی غذاؤں قلب کی دراؤں کے علاوہ تمہاری جسمانی غذاؤں کے لیے بھی بے شمار نفع۔ نعمتیں۔ خاندے عطا فرمائے وَأَجَلْتُ أَوْحَالَ كُنْ تَمَّارَ بے گھربلو چرندے چوپائے جن کی تعداد کا بیان سورۃ النعام کی آیت ۱۲۳ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ سے فرمایا گیا۔ اونٹ مذکر، مؤنث ۲ گائے مذکر، مؤنث ۲ بکری مذکر، مؤنث ۲ اون و اسے چوپائے مذکر، مؤنث، یہ آٹھ قسمیں ہوئیں، بھینس گائے میں شامل، اور اونٹنی جانور کی تین قسمیں بھیر، دنبہ، مینڈھا، اس طرح کل مذکر و مؤنث ملا کر چودہ قسم کے حلال گھربلو چوپائے بنتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ تمام تاقیامت حلال فرمادئے۔ کفار عرب اپنے بتوں کے نام پر کچھ جانور چھوڑتے تھے جن کے نام بایکھیرہ ۲ ساٹبہ ۲ و صیلہ ۲ عام تھا دیکھو وہ اونٹنی جو پانچ بار بچہ جنمتی پانچویں بار زچہ جنم دیتی تو اُس کا کان چیر کر بتوں کے نام مندر بہر چڑھا وہ کوری جاتی وہ پھرتی چرتی رہتی اس کا گوشت حرام اور اس کا دودھ صرف مند کے راہب (پنڈت) کے لیے ہوتا، ساٹبہ وہ اونٹنی جس کی منت مان لی جاتی کہ اگر فلاں کام ہو گیا تو یہ اونٹنی بتوں کو چڑھا دے جب کام ہو جاتا تو بت کے نام پر آزاد چھوڑ دی جاتی یہ بھی کھانا حرام سمجھی جاتی اور دودھ صرف پنڈت پر وصت کے لیے اس کو صندوق۔ بجا رکھتے ہیں ہندوستان میں ہندو بھی بڑے بڑے فداور بیل بجا رکھتے ہیں جو آزاد پھرتے ہیں، ہندو کافر ہر شخص اُس کی عزت کرنا

ہے اس کو کھانا دانہ کھلاتا ہے اس کو ذبح کرنا گوشت کھانا حرام سمجھتے ہیں۔ وکیلہ وہ بکری جو سات بار بچہ جنے اور ساتویں بار اگر نر مادہ جوڑے کو جنم دے تو کان پر چیرا لگا کر بتوں کے نام پر مندر میں چڑھاوا کر دی جاتی تھی۔ عام وہ اونٹ جو گیارہ بار اونٹوں کو حمل کرے اس کو بھی بتوں کے نام پر چڑھاوا کر دیا جاتا۔ کفار کا عقیدہ ہے کہ بتوں کے نام کا جانور کھانا حرام ہے۔ اسلام نے اس بد عقیدہ کی بھی تردید فرمائی کیونکہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی شخص کسی چیز کو حرام نہیں کر سکتا۔ لہذا مسلمانوں کے لیے یہ جانور بھی حلال فرمائے گئے کہ اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرو اور کھاؤ۔ چنانچہ سورۃ مائدہ کی آیت ۳۱ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَهِيمَةٍ وَلَا سَائِبِيَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے کسی جانور کو بھرہ سائبہ وکیلہ اور حام نہیں بنایا یہ سب بھی اے مسلمانوں اُحِلَّتْ لَكُمْ الْاَنْعَامُ میں شامل ہیں خیل ہے کہ اُنعام گھریلو چوپایوں کو کہا جاتا ہے۔ اس کی دو قسمیں را ماکولات و مرکوبات ماکولات کو بھینسہ کہا جاتا ہے۔ جنگلی چوپایوں کی بھی دو قسمیں را چرندے و درندے چرندے حلال ہیں اُن کو صید اور شکار بات بھی کہا جاتا ہے۔ مثلاً ہرن، نیل گائے جنگلی بھینس جنگلی اونٹ یعنی رزافہ، وغیرہ، پرندے سب جنگلی، اور چوگندے سب گھریلو سوائے شتر مرغ کے پرندوں کی بھی دو قسمیں را چوگندے (چگنے والے) و درندے شکاری، چگندے سب حلال درندے سب حرام، اے مسلمانو تم پر سب اُنعام جانور کا گوشت کھانا حلال ہے وہابی، یہودی، عیسائی، مشرکین کے حرام حرام کہنے سے کچھ حرام نہیں ہوتا۔ ہاں اللہ اَلَمْ يَنْهَ عَنْكُمُ۔ مگر اے مسلمانو تم پر صرف وہی جانور کھانا حرام ہیں جو قرآن مجید اور حدیث پاک میں عبارتہ، ولالہ، اِقْتِضَاء، اشارۃ بِلَاغَت کر دئے گئے۔ چنانچہ سورۃ نحل کی آیت ۱۱۵، اور سورۃ اُنعام کی آیت ۱۴۵ میں کچھ اختصار سے اور سورۃ مائدہ کی آیت ۳ میں ذرا تفصیل سے ارشاد فرمایا گیا حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُحِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْتَهَىٰ وَالْمَوْقُودَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُكِيَ عَلَى النَّصَبِ۔ ترجمہ اور حرام کئے گئے ہیں اے مسلمانو تم پر مردار، اور ہکر، نکلنے والا خون اور خنزیر اور وہ حلال جانور جو غیر اللہ

کے نام پر (بغیر بسم اللہ اور تکبیر بڑے) ذبح کر دیا جائے اور گلا گھٹ کر مرنے والا، خواہ کوئی انسان گلا گھونٹے یا کوئی دندہ یا دھوئیں سے یا پانی سے یا بیماری سے گلا گھٹ جائے اور مر جائے اور لٹھی، گولی، مٹے سے مرنے والا اور بیماری وغیرہ سے گر کر مرنے والا اور کشتی بڑے جانور کے سینگ سے مرنے والا اور وہ حلال جانور جس کو کسی گھریلو یا جنگلی دندے نے تھوڑا سا کھا لیا ہو لیکن اگر اس کو مرنے سے پہلے دندے سے چھڑا کر ذبح کر لیا تو وہ کھانا حلال ہے۔ اور وہ جانور جس کو مشرکین نے بتوں کے نام پر چھوڑا ہو اور بتوں کے نام پر کوئی بھی ذبح کرے حرام ہے۔ یہ دس قسم کے جانور اور چیزیں کھانا قرآن مجید میں رب تعالیٰ نے حرام فرمائیں۔ سورۃ انعام کی آیت ۱۴۳ ثمانیۃ اذواج نے دلالت بیان فرمائی کہ گھوڑا، خچر، گدھا، مذکر مونت کا گوشت دودھ مسلمانوں کو کھانا پینا حرام ہے اور الا ماشاء اللہ۔ میں شامل ہے۔ باقی حرام جانور وحش، شکاری، دندے، ہوائی اور بڑی بحری اور کبڑے، مکوڑے حدیث نے بیان فرمائے۔ مثلاً شکاری میں گھریلو کتا، بلی، جنگلی میں دندے شیر، چیتا، بچھڑیا، جنگلی کتا، گیدڑ، لومڑی وغیرہ، شکاری پرندے مثلاً ہاز، عتاب، شکرہ، چکا، ڈر، چیل، کوا، اٹو۔ دریائی سب جانور حرام سوائے پھلی کے، جھینگا ایک کپڑا ہے۔ پھلی نہیں بعض جہلا اس کو پھلی کہتے ہیں مگر یہ سب شیطانی جہالتیں ہیں جھینگا کھانا بھی حرام ہے، وحش مثلاً، ہاتھی، زبیرہ، بندر، بن مانس، لنگور وغیرہ، احرام باندھ کر شکار بھی الا ماشاء اللہ۔ میں شامل ہے مگر محرم کا شکار حلال، صرف غریبا کھا سکتے ہیں نہ خود شکاری کھائے نہ کوئی امیر آدمی کیونکہ یہ شکار حج و عمرے کے ممنوعات میں سے ہے نہ کہ محرمات میں سے، ذبیحہ دو قسم کے ہیں را نحر، گردن کی لمبائی میں رگوں کو کاٹنا یہ ذبیحہ صرف اونٹ اونٹنی میں ہوتا ہے را غفر، گردن کی چوڑائی میں رگیں کاٹنا یہ ذبیحہ گائے بھینس بکری دنبہ مینڈھا اور تمام شہری، جنگلی حلال جانوروں چرندوں چگندوں، پرندوں میں ہوتا ہے۔ لہذا اے مسلمانوں اللہ رسول کی بتائی ہوئی حلال و طیب چیزیں استعمال کرو تا جئسوا الیہیں۔ اے بند و گندگی سے پرہیز کرو۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں چھ چیزوں سے پرہیز کرنے کا حکم فرمایا اول سورۃ زمر آیت ۱۵ میں اور سورۃ نمل آیت ۲۶ میں طاغوت سے دوئم

سورۃ نسا آیت ۳۱ اور سورۃ شورا آیت ۳۱ اور سورۃ نجم آیت ۳۲ میں گناہ کبیرہ سے
 سوئم سورۃ حج میں یہیں آیت ۳۲ میں رخصت سے، چہارم سورۃ حج اسی آیت ۳۲ میں
 قَوْلِ الرَّؤُوسِ سے۔ پنجم سورۃ حجرات آیت ۳۲ میں بدگمانی سے، ششم سورۃ مائدہ آیت ۳۲
 میں عَمَلِ الشَّيْطَانِ سے۔ یہ بچنا اس لیے ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کے
 ذوق تین چیزوں کی حفاظت لگائی ہے۔ قالب کی قلب کی۔ روح کی اس حفاظت کے
 لیے تین چیزوں کا حکم دیا۔ غذا کھانے کا، علاج کرانے کا پرہیز کرنے کا۔ غذا بھی تین قسم
 کی ہوتی ہے، کھانے پینے۔ لگاتے کی۔ علاج بھی تین قسم کا، کھانے پینے، لگاتے کا
 اور پرہیز بھی تین قسم کا پھٹنے، چھٹنے، چھوڑنے کا، غذا، دوا، پرہیز، دنیوی بھی ہے اور
 دینی بھی، دنیوی غذا یعنی کھانا پینا، دنیوی دوا یعنی جڑی بوٹی دنیوی پرہیز موزیات
 سے چھٹنا، زہریات سے بچنا، اور کسی زیادتی کو چھوڑنا۔ کیونکہ غذا اور دوا میں زیادتی
 کی رافراط و تفریط، بیماری لاتی ہے۔ کمزوری بڑھاتی ہے، دینی غذا میں عبادات
 ہیں، دینی دوا میں تعظیبات ہیں، اور دینی پرہیز شرعی ممنوعات ہیں، چنانچہ غذا، روحانی
 کے لیے حکم ہوا وَاعْبُدُوا اللَّهَ اللہ تعالیٰ کی خوب عبادت کرو سورۃ نسا آیت ۳۲
 دوا کے لیے ارشاد ہوا وَمَنْ يُعْظَمْ دَالًا اور فرمایا گیا وَتَعْنِ رُوكَا وَتُوقِرُ وَكَ
 سورۃ فتح آیت ۹ اور سورۃ اسراء آیت ۸۲ ارشاد ہے۔ وَنَسُوْلُ مِنَ الْقُرْآنِ
 مَا هُوَ شِفَاؤٌ وَحَمَّةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ۔ فاسق اور کافر انسان صرف اپنے بدن جسم
 قالب کی حفاظت میں لگا رہتا ہے، ساری زندگی تن سازی۔ پہلوانی، خوبصورتی
 اور فیشن پرستی میں گزار دیتا ہے، مردی گری بیماری میں صرف جسم کو بچاتا ہے۔ اور
 کافر اپنے کفر و شرک سے روح و قلب کو قتل کرتا ہے۔ رَحِيْلٌ مِّنْ اَلَا تُؤْتَانِ
 روح و قلب کے لیے زہر قاتل ہے۔ اور فاسق اپنے فسق و گناہ سے قلب
 و روح کو بیمار و کمزور کرتا ہے تمام گناہ کبائر ہیں، اور کبائر رَحِيْلٌ مِّنْ عَمَلِ
 الشَّيْطَانِ ہیں، لیکن مومن متقی قالب کی بھی حفاظت کرتا ہے اور قلب و روح
 کی بھی اس طرح کہ وہ اپنی دنیوی غذا دوا پرہیز شریعت حقیقت کے حکم سے
 کرتا ہے، اور دینی روحانی غذا، دوا پرہیز طریقت و معرفت کے حکم سے کرتا ہے
 دین و دنیا کو شریعت حقیقت اور طریقت معرفت کی حدود حرم میں رکھتا ہے۔

یہی سون مخلص کی پہچان ہے۔ کیونکہ پرہیز اور اجتناب غذا میں ضروری ہے اور دوا میں بھی، بد پرہیزی سے نہ دوا کا فائدہ نہ غذا کا دینی دنیوی پرہیز تین قسم کے ہیں دنیوی پرہیز یہ کہ صحیح غذا میں زیادتی کی سے بچنا، مفسر غذا سے صفا، دوا میں زیادتی کی سے بچنا غلط دواؤں سے صفا، دینی پرہیز یہ کہ عبادات میں زیادتی کی سے بچنا اور حرام مکروہ مشکوک، رجس، قول الزور، طاغوت، کیا کر عمل الشیطان سے بچنا رہو گندی چیز چار قسم کی ہے ۱۔ وسخ یعنی میل کچیل ۲۔ قذر یعنی گھناؤنی چیز ۳۔ نجس ۴۔ رجس۔ ان چاروں میں فرق یہ ہے کہ میل کچیل عقلاً گندی چیز۔ قذر طبعاً گندی چیز ہے اگرچہ یہ دونوں پاک ہوں، جیسے بلغم تھوک وغیرہ، نجس شرعاً گندی چیز ظاہری ذاتی پلیدی، اس کی آٹھ قسمیں ۱۔ غلیظہ ۲۔ خفیہہ ۳۔ علی ۴۔ حقیقی ۵۔ ذاتی ۶۔ صفاتی ۷۔ حقیقی ۸۔ مجازی ۹۔ ذاتی ۱۰۔ صفاتی ۱۱۔ دائمی ۱۲۔ اکتی ۱۳۔ جزئی ۱۴۔ عارضی ان کے نقصانات وسخ سے دل گھبراتا ہے، قذر سے جی متلاتا ہے، نجس سے عقل بگڑتی ہے۔ رجس اوثان سے روح مردہ ہوتی ہے اور رجس شیطان سے دل مردہ ہوتا ہے، دنیوی وسخ میل کچیل، دنیوی قذر گھناؤنی اشیاء دنیوی نجس ظاہری پلیدی دنیوی، رجس پانی پلیدی، مگر دینی وسخ جھوٹ کذبیات، دینی قذر مکروہات شریعت تحریمی ہوں یا تحریمی، دینی نجس بدعتیہ، گمراہی، دینی رجس کفر شرک بت پرستی ہے۔ کفار کا عذاب قبر حشر جہنم یہ رجس من الاوثان ہے اور فساد کا عذاب قبر حشر جہنم رجس من عمل الشیطان۔ اسی لیے ارشاد ہوا۔ خَاجِتُنَّوۡاۤ اِلَیْہِمْ مِّنَ الْاَوْثَانِ۔ رَجِسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّیْطٰنِ کا علاج پتی پتی توبہ کے الفاظ و اعمال اور ندامت کے آنسو ہیں۔ رَجِسٌ مِّنَ الْاَوْثَانِ کا علاج، اللہ رسول پر اقرار زبانی و تصدیق قلبی کا ایمان اور حرمت اللہ کی تعظیم ہے اوثان جمع ہے وثن کی وثن کی تین قسمیں ۱۔ صنم ۲۔ تمثال ۳۔ طاغوت انسانی حیوانی شکل کے بنائے ہوئے لکڑی پتھر مٹی، دھات کی مورتی صنم ہے اور یہی نقشہ و شکل پکڑے، کاغذ پر بنائی یا کس دھات و لکڑی پتھر پر کندہ کیگئی یا کشیدہ کاری قلمکاری، فولو گرافی سے تصویر بنائی گئی وہ تمثال ہے اور بغیر تراشے خراشے، پتھر، پہاڑ چٹان، درخت یا جانور کی پوجا کرنا، اور جھوٹا معبود بنا لینا یہ طاغوت ہے۔ بعض نے کہا کہ بغیر

نسل وائے بتاؤں ہیں، اور ٹھوس مجسم شکل، یا کپڑے کاغذ پر جاندار کی شکل بنانا منہم ہے اور جس کی بھی کفار پوجا کریں وہ طاغوت ہیں خواہ اصل کی یا بناوٹی شکل کی یا تراشیں خراش کی۔ مثلاً گائے بندر پیل، کواکب، اور مورتی، اسے لوگو تو تم ان تمام گندگیوں سے بچو۔ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ۔ اور ہر جھوٹی بات سے بھی بچو۔ جھوٹ کی پانچ قسمیں ہیں را کذب را زور را بہتان را اِتھام را اِفک، ان میں فرق یہ ہے جھوٹا کلام کذب ہے، جھوٹا کام زور ہے، جھوٹی حقیقت کذب ہے (حقیقت سمجھ لیتا) جھوٹی عقیدت زور ہے، حقیقتِ اصل یہ کے خلاف ہونا کذب ہے عقیدتِ اصل کے خلاف ہونا زور ہے۔ فسق کذب ہے کفر زور ہے، شرک بہتان ہے۔ کفار تلبیہ میں شریک لفظ کا زور بولتے تھے۔ اور حج کے ذبیحوں کو بھرہ ساٹھ و صید عام کر، اور بعض اُنعام کو کھانا حرام سمجھتے تھے یہ ان کا کذب تھا اور کہتے تھے کہ ننگے طواف کرنا اللہ تعالیٰ کا حکم ہے۔ یہ ان کا بہتان تھا، اصطلاح میں کسی مرد پر کوئی الزام لگانا بہتان ہے، اور کسی عورت پر کوئی الزام لگانا اِفک ہے، زور کا لغوی معنی ہے منحرف ہونا، کروٹ بدلنا، چنانچہ سورۃ کہف آیت ۱۷ میں ہے وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَوَّارِعًا وَرَعْنًا كَظْفَرٍ عِزٍّ۔ یعنی اسے محبوب آپ یہ تو دیکھتے ہی ہو کہ جب بھی کسی بھی موسم میں سورج طلوع ہوا تو منحرف ہو جاتا ہے ان کے غار سے اس طرح کہ صدف گرگرتا ہے مگر یہاں زور سے مراد ہے حق و سچ سے انحراف کرنا، اور کذب کا معنی باطل میں انہماک کرنا، بہتان کا معنی ہے، جانتے ہوئے کسی کے متعلق غلط اور حقیقت کے خلاف بات کرنی اسی لیے تمام کفر یہ شریک اقوال بہتان ہیں اور کفر یہ اعمال زور ہیں۔ ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال تَمَّ لِنُقْضِہُا کے معنی ہیں دو قول ہیں را بعض نے کہا اس کا معنی ہے اپنے بدن کی صفائی کریں، یہی قول درست ہے را بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ ارگانِ حج ادا کریں۔ مگر یہ قول غلط ہے۔ تَمَّ کے خلاف ہے کیونکہ ارگانِ حج تو آٹھویں ذی الحج سے شروع ہو چکے ہیں۔ ان آیتوں میں تین امر ارشاد ہوئے پہلا تَمَّ لِنُقْضِہُا ۱۔ دوم۔ وَ لِبُؤْفُہَا ۲۔ سوم۔ وَ لِمِیْکَلُہَا ۳۔ ان تینوں کی قرأت میں دو قول را بعض کی قرأت میں تَمَّ اور وَاو، ہر ایک اپنے اپنے لام سے مجڑی ہے، اور لام

امراکن ہے، یہی قرئت مشہور و مکتوب ہے ۲ بعض نے کہا یہ سب جدا ہیں اور لام امر متحرک مکسور ہے **كَفَّحُمُ** میں دو قول ۱ بعض نے کہا اس کا معنی ہے میل کچیل بال ناخن یہی قول درست ہے، حرف ثیم کی وجہ سے ۲ بعض نے کہا اس کا معنی ہے اپنے ارکان حج، یہ قول غلط ہے **وَلْيَطَّوَّفُوا** میں دو قول ۱ بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے ادا کریں ۲ اور بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے پورا کریں **نُذِرُكُمْ** میں دو قول بعض نے کہا اس کا معنی ہے واجبات حج ۱ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کوئی مانی ہوئی منت دونوں باتیں ٹھیک ہیں کیونکہ دونوں چیزیں واجب ہیں اور سب کا پورا کرنا لازم ہے۔ **وَلْيَطَّوَّفُوا** میں دو قول ۱ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ طواف زیارت کرو ۲ بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے کہ ہر طواف فرضی، واجبی، نفلی، سنت، صرف کعبہ معظمہ کا ہی کرو، دونوں قول درست ہیں **بَيْتِ عِثِّقِ** کے معنی ہیں تین قول ہیں ۱ بعض نے کہا اس کا معنی زمین پر سب سے پہلا گھر بہت پرانا ۲ بعض نے کہا اس کا معنی ہر شخص کی ملکیت، تسلط محلے وغلبے سے آزاد ۳ بعض نے لکھا کہ عثیق کا معنی ہے مٹھری مکرم مبارک **ذَالِكَ** کی ترکیب نحوی میں تین قول ۱ بعض نے کہا یہ پوشیدہ خبر کا مبتدا ہے اور مرفوع ہے۔ اصل عبارت یہ ہے۔ **ذَالِكَ مَقْصِدُكَ** ۲ بعض نے کہا یہ خبر ہے پوشیدہ مبتدا کی اور مرفوع ہے۔ اصل عبارت یہ ہے **اَلْحَمْدُ ذَالِكَ** ۳ بعض نے کہا یہ فعل پوشیدہ کا مفعول ہے اور منصوب سے اصل عبارت اس طرح **اَفْعَلُوْا ذَالِكَ** اور مشار الیہ ارکان حج ہے، **حُرْمَتِ اللہ** میں دو قول ۱ بعض نے کہا **حُرْمَتِ** کا معنی ہے قابل احترام چیزیں یعنی آداب کے لائق ۲ بعض نے کہا **حُرْمَتِ** کا معنی ہے حرام کردہ چیزیں اور تعظیم سے مراد یہ کہ ان سے بچو۔ **اِنَّا** میں دو قول ۱ بعض نے کہا کہ یہ استثنا منفصل ہے اور تمام حرام جانوروں حرام چیزوں کا استثنا ہو رہا ہے، یعنی تمام شکاری درندے پرندے اور وحشی و گھریلو جو پائے اور بہتا خون وغیرہ جو قرآن و حدیث نے بیان فرمائے سب حرام ہیں ۲ بعض نے فرمایا یہ استثنا متصل ہے۔ اور یہاں صرف حرام جو پائے (چرندے) مراد ہیں مثلاً مردار کی پانچوں قسمیں اور خنزیر گناہا ہاتھی، گینڈا، بندہ وغیرہ کیونکہ انعام صرف جو پایوں کو کہا جاتا ہے ان میں کچھ حلال

کچھ حرام، حلال کا ذکر اُحلت میں کیا گیا، حرام کا یہاں استثنائاً ہو گیا۔ اور بذریعہ استثنائاً اُحلت سے کال دئے گئے۔ مگر پہلا قول درست ہے۔ پہلی میں دَوّ قول کا دیوبندی وہابی اور شیعہ حضرات کہتے ہیں کہ اس سے مراد صرف قرآن مجید ہے یعنی قرآن مجید نے جو جانور ذکر فرمائے۔ علماء اہل سنت کہتے ہیں کہ اس سے مراد قرآن مجید اور حدیث پاک دونوں میں، تلاوت کا لفظ عام ہے حدیث و قرآن کو تلاوت کا لغوی ترجمہ ہے سمجھ کر پڑھنا یا سمجھنے سے پہلے پڑھنا، اصطلاحی ترجمہ سے مطلقاً پڑھنا، یہی قول درست ہے۔ ثَوّل الزور میں دَوّ قول کا بعض نے کہا اس سے مراد ہر قسم کا جھوٹ اور غلط بیانی ہے، قولی، عملی، عمدی، نسیانی، جہلی، عنیدہ، یا عادیۃ یا شہادۃ، یا بہتانا، اتہانا، اُفکا، طوعاً، گڑھا، مجبوراً، یا مرضی سے ہر جگہ تاقیامت اُضناب اور پرہیز کا حکم ہے۔ بعض نے کہا اس سے مراد کافرانہ علی قولی وہ جھوٹ ہیں جو دورانِ حج کفار بولتے جکتے تھے اور فاجتنبوا میں خطاب فقط اس وقت کے مسلمانوں سے ہے۔ مگر پہلا قول درست ہے۔

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی تمام منتخب چیزوں اور مقرر کردہ احکام و ممتوعات قانون کا احترام و تعظیم اور ادب عبادات کی اصل اور قلب و روح کا دوا و شفا ہے اسی ادب سے ہی تمام عبادات مقبول بارگاہ ہوتی ہیں اگر ادب و تعظیم نہیں تو تمام عبادات صحیحہ بھی مردود و ناپسندیدہ ہیں یہ فائدہ وَمَنْ يَعِظْكُمْ حُرْمَتِ اللّٰهِ رَافِعٍ سے حاصل ہوا، جس میں بتایا گیا کہ بندہ کتنی ہی عبادت، عبادت میں ریاضت اور ریاضت میں مشقت و سجدہ رکوع کرے مگر خیر اور باعثِ ثواب اور لائقِ جنت نہیں، عمل باعثِ ثواب اور عاملِ لائقِ جنت تب بنے گا جب حُرْمَتِ اللّٰهِ کی تعظیم کرے گا۔ دوسرا فائدہ کسی چیز کو حرام و حلال کرنا صرف اللہ مولى کا کام ہے۔ جو سب کچھ قرآن و حدیث میں ذکر ہو چکا اور فقہاء ائمہ اربعہ نے استنباط کر کے واضح اور ظاہر فرما دیا اب نہ کسی کے اجتہاد کی ضرورت نہ کسی کے حلال کرنے سے کچھ حد ہونے کے نہ کسی کے کچھ حرام کرنے سے کوئی چیز حرام ہو سکے یہ فائدہ اَدَمَا نَتٰ عِبَتُكُمْ دَاۤیْمًا کے استثنائاً اور آیت کی تفسیری تفصیل سے حاصل ہوا۔ کفار نے

بحرہ سائبہ و صیدہ عام کو حرام کہنا شروع کر دیا صندوں نے گائے اور چھوڑے ہوئے
بجاری کو حرام کہنا شروع کر دیا، یہودیوں، عیسائیوں نے اونٹ کا گوشت اور ہر جانور
کی چربی کو حرام کر لیا، شیعوں نے خرگوش مٹنٹ کو حرام سمجھ لیا، دہابیوں نے گبار صوبی
شریف کا بکرا حرام کر لیا، اور ختم شریف کے دیگر تبرکات کو حرام حرام کہنا شروع کر دیا
یہ سب باطل خرافات، لغو نظریات اور گمراہی کے عقائد ہیں۔ اَحَلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ
فرما کر تاقیامت ان سب کی تردید فرمائی جا رہی ہے۔ اور ان حقائق کی حانت ظاہر کی
جا رہی ہے۔ تیسرا فائدہ۔ شریعت اسلام میں مٹیہ یعنی مردار جانور صرف پانچ قسم
کے ہیں ۱۔ مروضہ، جو جسمانی بیماری سے مرے اس میں بیمار پھلی بھی شامل اس کو
طافی کہتے ہیں یعنی مرک پانی کے اوپر آجانیوالی ہر مروضہ مردار کا کھانا حرام ہے ۲۔
مُتَخَفِقٌ ۳۔ موقوفہ ۴۔ مُتَرَدِّیْہ ۵۔ نَطِیْقٌ، یہ فائدہ۔ اِلَّا مَا شِئِلْ عَلَیْکُمْ کی اِشَارَۃُ
النَّصِّ سے حاصل ہوا۔ ان الفاظ نے دیگر ان آیت و احادیث کی طرف اشارہ فرما دیا
جن میں تفصیل سے حرام جانوروں کا ذکر قرآن مجید کے بیان اور نبوت عظیم کی زبان
سے تلاوت کیا گیا۔ غرضکہ مروضہ قدرتی میتہ ہیں اور باقی چار مُتَخَفِقٌ وغیرہ سب
میتہ ہیں۔

احکام القرآن | ان آیت مقدسہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوئے ہیں پہلا مسئلہ
ایضاً اربعہ کا متفقہ مسئلہ ہے کہ قربانی کرنے کے بعد حاجی اپنے
احرام سے کھل جاتا ہے احرام سے کھلنے کے بعد وہ تمام کام حاجی کے لیے جائز
ہو جاتے ہیں جو احرام کی وجہ سے منع ہو گئے تھے۔ مثلاً سر منڈانا، ناخن کاٹنا
جسم کے ممنوعہ بال صاف کرنا، کپڑے لباس پہننا، سر ڈھکنا، سوائے بیوی سے
ہم بستری کے وہ بھی جائز نہ ہوا۔ وہ جائز ہوگا طواف زیارت کے بعد یہ مسئلہ
ثُمَّ لَیَقْضُوا کی تَمَّ حرف ترتیب سے مستنبط ہوا جب کہ پھلی آیت میں ذبح کرنے
کا ذکر ہوا۔ یعنی ذبح خدی سے پہلے کوئی حاجی قارن اور متمتع ہرگز ہرگز احرام
نہیں کھول سکتا، آج کل جن ظالموں نے حجاج سے ذبیحہ کے پیسے لوٹنا شروع کئے
ہیں اور ذبح کا پتہ نہیں چلتا کہ یہ لٹیروں کا عالم اس حاجی کی طرف سے ذبح کرتے
بھی ہیں یا نہیں، مگر وہ پیسے اور ذبیحہ کی قیمت دیدینے والا حاجی فوراً اپنے احرام

سے کھل جاتا ہے اور بغیر ذبح اپنا حج خراب کر لیتا ہے کہ مال بھی گیا اور حج بھی، مولیٰ تعالیٰ اُن ظالموں سے بچائے۔ دوسرا مسئلہ۔ جھوٹی گواہی بھی شرک باللہ ہے کسی بھی عدالت یا کورٹ کچھری میں کسی کے خلاف ہو یا کسی کے حق میں، اس لیے کہ جھوٹی گواہی بھی ظلم ہے اور شرک بھی ظلم ہے۔ چنانچہ سورۃ لقمان آیت ۱۳ میں ارشاد ہے اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ اور حدیث مقدس میں ارشاد ہے۔ عَنْ اَبِيْمُنِ ابْنِ خُزَيْمٍ قَالَ كَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ بَعْدَ صَلَوةِ الْفَجْرِ خَطِيْبًا فَقَالَ اَيُّهَا النَّاسُ شَهَدُوْا لِيْ اَنْ لِّزُوْرٍ عُدِلْتُ بِالشِّرْكِ بِاللّٰهِ ثَلَاثًا۔ ثُمَّ قَرَأَ مَا جِئْتُمْ بِاَلِیْزِجْسِ مِنَ الْاَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ ترجمہ۔ ابن خزیمہ فرماتے ہیں کہ ایک بار بعد نماز فجر آقام کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے خطبہ دیتے ہوئے فرمایا، اسے لوگو جھوٹی گواہی دینا بھی شرک کفر کے برابر ہے یہ تین بار فرمایا اور یہی آیت کریمہ تلاوت فرمائی کہ سب تعالیٰ نے قول زور سے اجتناب کو بتوں کی گندگی سے اجتناب کے ساتھ برابر کیا۔ فاروق اعظمؓ ہر جھوٹے گواہ کو پانچ سزا میں دیا کرتے تھے۔ پہلے اس کو چالیس کوڑے لگواتے پھر اس کا منہ کالا کرواتے پھر اس کو بازار میں بھراتے پھر اس کی لوگوں میں مشہوری اور لوگوں سے اس کی ذلت کرواتے پھر اس کو قید میں ڈال دیتے اس وقت تک کے لیے جب تک کہ سچی توبہ نہ کر لیتا۔ یہ مسئلہ واجتنیبوا قول الزور کی تفسیر نبوی سے مستنبط ہوا آج کل کورٹ کچھری میں یہ بیماری عام ہے، کرائے کے گواہ مل جاتے ہیں بلکہ یہ روزگار بنایا گیا ہے اس پر کوئی حکومت گرفت نہیں کرتی کسی کو قدا خوف خدا نہیں رہا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراضات کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ علم نحو حرف ف بھی، فرق صرف تراخی وغیر تراخی کا ہے کہ تم ترتیب مع تراخی اور ف ترتیب بلا تراخی اور حرف و او تابع عطی کے لیے یہاں پہلے۔ ثُمَّ لِيُقْضَىٰ فرمایا گیا، پھر و لِيُؤْتُوا۔ پھر و لِيُطَوَّقُوا ہے پھر و اُحِلَّتْ ہے پھر فاجتنبوا ا لیزجس ہے پھر و اجتنبوا قول الزور۔ فرمایا گیا، اس ذکر کی ترتیب سے

ثابت ہو رہا ہے کہ یہ سب کام ترتیب وار کرنے چاہئیں۔ یعنی پہلے صفائی بدن پھر منہ
پوری کرنا پھر طواف کرنا، پھر اُحلت سے ذبح کرنے کا اشارہ ملتا ہے، پھر اجتناب جس
پھر اجتناب قول الزور مگر یہ ترتیب نہ مفسرین نے وضاحت سے بیان فرمائی نہ حدیث
پاک نے نہ حقیقتاً ضروری ہے بلکہ منہ کی ادائیگی دوران حج بحالت احرام یقیناً اسے
پہلے بھی ہو سکتی ہے اس طرح ذبیحہ تو ہوتا ہی صفائی بدن سے پہلے ہے، اور بتوں
سے باقول زور سے بچنا تو زندگی میں ہر وقت ضروری ہے اول بھی آخر بھی تو پھر یہ
ترتیب خوی و ذکر کی کیوں بیان فرمائی گئی؟ جواب۔ اس کے دو جواب دئے گئے
ہیں، پہلا یہ کہ یہ ترتیب بالکل درست و ضروری ہے کیونکہ یہاں جتنے بھی کام مذکور ہیں
وہ حج کے دنوں میں ہی کرنے والے ہیں اور حج سے ہی متعلق ہیں۔ یہاں تک کہ منہ
بھی اور کفار سے بھی وہ ہی مراد ہیں جو احرام سے کھل کر کرنے واجب ہیں اس طرح
رجس الاوثان اور قول الزور بھی وہ ہی مراد ہیں جو اسلام سے پہلے کفار حج
و تلبیہ میں بت پرستی اور کذبیات کرتے تھے۔ اس لیے ترتیب ضروری ہے۔
حج کی طہری ذبح کرنے سے پہلے کوئی بھی ذبیحہ جائز ہی نہیں ہے، دوسرا جواب
یہ کہ حج کا بیان و لیسٹوفا پر ختم ہو گیا وہاں تک ترتیب ضروری تھی ذالک نے ہی
بتایا ہے کہ وہ پہلے بیان کر وہ کام حج تھا اور یوفوا بذرہم سے حج کے
واجبات ہی مراد ہیں جو ذبیحہ حج کے بعد احرام سے کھل کر کرنے ہیں اور طواف
زیارت سے پہلے، لیکن اُحلت لکم۔ یہ نیا اور علیحدہ تازہ زندگی کا حکم ہے نہ کہ
فقط حج کے لیے اسی طرح اجتناب کے احکام بھی عام زندگی کے احکام ہیں۔
دوسرا اعتراض مفسرین نے فرمایا کہ بیت غنیم کا معنی یہ ہے کہ کعبہ مغنمہ پر
تاقیامت کسی کا غلبہ تسلط اور خرب کاری کا حملہ و غلبہ نہیں ہو سکتا، تو پھر
کیا وجہ کہ یزید نے کعبے پر حملہ کیا اور تھوڑا نقصان بھی کعبے کو پہنچا یا اسی
طرح حجاج بن یوسف ثقفی نے بھی کعبے پر حملہ کیا اور کعبے کو کچھ نقصان پہنچا
نیز احادیث میں آتا ہے کہ قریب قیامت ایک حبشی امیر جس کا نسب ذومویقین
ہوگا وہ کعبے کو شہید کر دے گا۔ یہ حملے قلعے تسلط کیوں؟ اور پھر بیت غنیم کہ
کیا معنی کیا جائے گا۔ جواب، حملہ، غلبہ اور تسلط کا معنی یہ ہے کہ کعبے کی شہد

اور مخالفت میں کیجے پر حملہ کر کے کیجے کو اپنی تخریب کاری کا نشانہ بنائے، اس میں کوئی بد بخت کبھی کامیاب نہیں ہو سکتا نہ کوئی ایسا حملہ علیہ پا کر کعبہ معظمہ کو ڈھاکے جیسا کہ اترہ کافر محض کیجے کی دشمنی میں لشکر ہاتھ باندھ سب احیان سے کر کیجے پاک کو شہید کرنے آیا مگر خود ہی مع ہاتھیوں سپاہیوں کے ابابیل پرندوں سے کھینچ لیا گیا ہو کر ہلاک ہوا، یزید پلید، اور حجاج بن یوسف ثقفی کا حملہ کعبہ معظمہ پر نہ تھا بلکہ اُس فوج پر تھا جو اُس کی باغی ہو کر وہاں پوشیدہ ہو چکی تھی، مگر اُس کی اندھی آتش بازی اور پتھر اوڑے کعبہ معظمہ کو بھی کچھ نقصان پہنچا، یزید تو ناکام ہو کر بھاگ گیا اُس کو درست کرنے کا موقع ہی نہ ملا اور مر گیا مگر حجاج نے کامیابی کے بعد خود ہی کعبہ معظمہ کو درست کرادیا جلا ہوا دروازہ بدلوادیا۔ اور حبشی دوسو یقینین کا واقعہ وہ بھی محض کیجے کی دشمنی میں نہیں ہوگا۔ بلکہ اُس خزانے کے حصول کی لالچ میں ہوگا جس کے متعلق مشہور ہے کہ صدیوں پرانا کوئی خزانہ کیجے کے نیچے دفن ہے۔ اُس خزانے کو نکالنے پالینے کے لیے وہ حبشی امیر و حاکم کیجے کو شہید کرے گا۔ نیز یہ حملہ بھی علیہ یا تسلط کا نہیں ہوگا بلکہ علامات قیامت میں سے ایک نشانی قیامت ہے حبشی کی نیت صرف خزانہ نکالنا ہوگا جب اُس کو خزانہ مل جائے گا تو وہ لے کر چلا جائے گا مزید عمارت کعبہ نہ گرایگا، اُس گری ہوئی دیوار کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام درست کروائیں گے۔ یہ جواب اُس صورت میں ہے جب کہ بیت عنیق کا معنی علیہ حملے تسلط سے آزاد ہونے والا کئے جائیں مگر بیت عنیق کے دو معنی اور بھی سب سے زیادہ بیان فرماتے ہیں بعض نے کہا، اُس کا معنی سب سے پہلا گھر بعض نے کہا محترم مکرم گھر اُس معنی کی صورت میں یہ اعتراض ہی نہیں پڑتا وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔

تفسیر صوفیانہ

ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلِيُوفُوا نُدُوْرَهُمْ وَيُطَِّقُوا

بِاَلْبَيْتِ الْعَتِيقِ، ذَالِكْ، وَمَنْ يَعْظِمَ حُرْمَةَ اللّٰهِ

فَهُوَ خَيْرٌ لَّهٗ عِنْدَ رَبِّهٖ۔ جب قلب و روح مومن عارف خزانہ معرفت

مزدہ حرام ارادہ باندھ کر اعمال سلوک کا حج مکمل کر لیتا ہے تو احرام غلوت کو اتارنے

ایزج ملتا ہے کہ اے قلب و روح محبت الہی کے پانی سے غسل تطہیر کر کے غصہ

marfat.com

باطنی کے چہرے غضب نفسانی کے ناخن فضولیات دنیوی کے میل، فضیلت کے کچیل اور شہوات لغویات کے بال موند دو، لالچ دنیا کے تمام خباثت دور کر دو پھر معانی اسرار و کمالات ابرار کی وہ منتیں پوری کرو جو منزل سلوک میں حجاجِ محبوبین کے سینہ مدینہ فیض گنجینہ میں امانت رکھی گئی ہیں، اسی قضاءِ تقست اور ایفاءِ نذر میں تزکیہ قلب و روح اور حصولِ معارف کا زیور ہے، پھر عارفین اسرار کو حکم دیا جاتا ہے کہ اب تم سیر ملک و ملکوت کا طواف زیارتِ کعبہ انوار کرو۔ اور افاضہ عرشِ اللہ المجید میں واپس لوڑ۔ ذالک، وہی انوارِ قلب کا کعبہ ہے وہی مقصدِ ازلی ہے جو بندہ طالب نے اپنے عقلِ قلب سے ممنوعات و محذورات شریعت کی تعلیم کی اس طرح کہ ذبیحہ نفس کر کے تطہیر روحانی پائی اور مناسک فضائل و اجتنابِ خباثت کو حاصل کر لیا۔ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكَ، تو وہ تجلیاتِ انوار کے حاصل ہونے صفاتِ حمیدہ سے منتصف ہونے، ترقی مقامات کی سعی میں مقصدِ قربِ بارگاہ تک پہنچنے کے لیے بہت شان و آن عزت و تکریم کی خیرِ ابدی ہے۔ اس کے رب کے پاس، ایسے باکمال بندوں کے لیے بشارتِ عظمیٰ ہے کہ وَرَحَلْتُ لَكُمْ اَلْاَنْعَامُ اِلَّا مَا تَلٰی عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْاَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الْكَافِرِ۔ اے قلب و روح اب تمہارے لیے نقوسِ سلیم کے اخلاقِ حسنہ اعمالِ مطہیہ کا نفع حلال و ظاہر کر دیا گیا ہے، اب احرامِ حرم کے پردوں کی خلوتِ طریقت سے نکل کر خلوتِ شریعت کے منیٰ میں آ جاؤ اور حقوقِ العباد کے عمرے و حقوقِ اللہ کے حج کا قرآن اور حقوقِ ذات کا تمتع حاصل کرو۔ کیونکہ حدودِ شریعت کے منیٰ میں خواہشاتِ نفس کے انعامِ حلال کر دئے گئے ہیں، ہاں البتہ حدودِ شریعت سے باہر جنگلاتِ ابلیسیہ میں تلاوتِ کر دی گئیں وہ ابدی حرام ہی رہیں گی۔ کیونکہ یہ قالبِ عارف کے لیے موزی جانور ہیں لہذا ان گندگی کے بتوں سے بچو اور تاجیاست پختے رہنا، ان لذاتِ خواہشات، شہوات، شبہات کو معبودِ زندگی نہ سمجھ لینا نہ ان کی پرستش کرنا، اور زخرفات، وہمیات، تجلیات، جدلیات، اختلافات، مغالطات، مغروریات، لغویات کے قولِ الزور سے بھی بچنا، اس لیے کہ یہی ایمانیات کے زہر اور عقائدِ خفانیہ کے قاتل ہیں، اخلاقیات کے ڈاکو ہیں (حجی الدین ابن عربی) اہل دل لوگ

قافلہ صبر کے امیر ہیں اُن کے پاس ہی کُشا دگی کی کُنجی ہے اُن کو چاہئے کہ نہایت خوش دلی سے اس قافلہ صبر کو حج عرفانی کے بیت عتیق تک لے آئیں، ابرار کا حج زیارت کعبہ ہے مگر اخبار کا حج گھروالے کی زیارت، کعبے کا حج کرنیوالے جنت میں مگر کعبے والے کا حج کرنے والے عِندَرَبِّہ کے مقصدِ صدق میں آتے ہیں لہذا جس خوش بخت نے اپنے وجودِ نیاز سے ہر قسم کا لغت اور وسوسہ ہٹا دیا، اور ہر صمت سے اعراض و علیحدگی کر لی اس کا قبلہ ذاتِ حق اُس کا حرمِ صفاتِ حق، اُس کے کامِ کمالاتِ حق اُس کا وجودِ آیاتِ حق اور وہ خود باقی مخلوق کا قبلہ ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو ان کو رب تعالیٰ نے علیٰ مَکُورِ قَبہ پیدا فرمایا ان پر اپنی صفاتِ کائنات اور اپنے مشاہدے کا نور ڈال دیا اور اُن کو اپنے جلال کا لباس پہنا دیا، اپنے جمال کی چادر اُڑھا دی اس لیے وہ قبلہ ملائکہ بن گئے اور عبد و معبود کے درمیان وسیلہٴ حق، چونکہ ذاتِ احدیت کا نور حج بیتِ حرم ہے اور حق سبحانہ کی طرف جانے کے لیے اسرارِ حرم کی حدود سے پہلے طریقت کا لباس احرامِ صفاتِ آستانہ درمیشد سے باندھا پڑتا ہے اسی لیے ارشاد ہوتا ہے وَ لِلّٰہِ عَنِ النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ۔ یعنی بیت میں بیعتِ رات گزارنا ہے اور بیت میں رات ہے اور رات میں ہی بندوں کے لیے تجلی انوار ہے۔ رات ہی مظہرِ غیب ہے۔ رات ہی میں قالبِ مومن پر نزولِ حق ہوتا ہے غیبِ ربّانی، تجلی و حمدانی کا مظہر، رحمۃ رحمانی کا منبعِ بیعتِ عتیق ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے جب اہل زمین کے لیے صفتِ رحمت کی تجلی فرمائی تو پہلے وہ رحمت کعبہ بیتِ عتیق پر نازل ہوئی اور کعبہ بت وحدت کا حق ہو گیا تب وہاں سے تقسیمِ رحمت ہوئی، اسی لیے احرامِ حج اور طوافِ حرم صرف کعبے کا ہوتا ہے اور کعبے کو تمام کمالاتِ ارضی و مقاماتِ فرشتی سے افضل بنا دیا گیا۔ باقی تمام جگہ کے انوار یہیں سے مقتبس و منتخب ہوئے اسی کے طفیل بلکہ اُمّ القریٰ بن گیا۔ اسی کی شعاعوں سے حدودِ حرم مقرر ہوئیں۔ قالبِ مومن زمین ہے۔ نفسِ انسانی بیعتِ عتیق ہے اور قلبِ عارف بیتِ عتیق ہے۔ کیونکہ یہی مخزنِ صفاتِ قدیم ہے لہذا اے بندو۔ وَ لَیُؤَفِّقُوا فِیْ ذٰلِکُمْ۔ اپنی صدق طلب وارداتِ صالحہ، نیاتِ قابضہ کے تمام دعوؤں، عہدوں کی کمیتیں متوجہ الی اللہ ہو کر پوری کرو۔ وَ لَیُطَوِّفُوا۔ اور ہر جانب سے صحت کرا سکی کعبہ تجلیات، مرکز صفات

قلبِ ایمانیات کا طواف کرو، اُس کے ہی آس پاس رہو۔ کیونکہ، حرمِ معرفت کی حدودِ باطنی میں سا لکین احرام کے لیے ذاتِ قدیم کا وہی بیتِ عتیق ہے۔ اور اُن وعدوں میں قولِ الزور سے بچتے رہو، ہر وہ بات جس کی دل میں گنجائش نہ ہو وہ قولِ زور ہے وعدہ دل سے ہوتا ہے اظہارِ زبان سے اور ایقاً اعضاء سے جو شخصی طلبِ سبق کا وعدہ کرے پھر پورا نہ کرے رَحِیْقٌ مِّنَ الْاَوْثَانِ ہے، وہی قولِ الزور ہے حجِ معرفت میں سب کے لیے منافع کثیر ہیں، قالب کے منافع قبولِ اطاعت، اعضاء و قالب کے منافع ظہورِ آثار ہیں۔ یہ بھی شُعَائِرُ اللہ میں سے ہیں۔ قلب کے منافع ایفاءِ عہد ہے۔ نفس کے منافع تبدیلیِ اخلاق ہے کہ ذبیحِ رذیلہ و ضیئہ کو چھوڑ کر حسینہ و جمیلہ، طیبہ اختیار کر لے۔ اللہ تعالیٰ ہی سب کو توفیقِ سعادت بخشنے والا ہے۔ (رازِ تفسیر روح البیان)

حَقَّاءِ يَدِّهِ غَيْرِ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ

ایسی حالت و شان سے کہ ہر ایک سے علیحدہ ہونے والے ہو اللہ کے لیے نہ شرک کریں ایک اللہ کے ہو کر کہ اُس کا سا بھی کسی کو نہ کرو۔ اور جو اللہ کا شریک

بِاللَّهِ فَكَانَتْ مَخْرَجًا مِنَ السَّمَاءِ فَتَخَطَّفُهَا

ہوائیں گا۔ اور جو شرک کرے گا اللہ کا تو گویا یقیناً وہ گر بڑا بلندیوں کی طرف سے پھریا جائے گا اُس کو کرے وہ گویا گرا آسمان سے کہ پرندے اسے

الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ

کوئی پرندہ یا پھینک دے اس کو ہوا دور کہیں ویرانے میں اسے اُچک لے جاتے ہیں یا ہوا اسے کسی دور

سَحِيقٍ ۝۳۱ ذٰلِكَ وَمَنْ يُعِظْ مُشْعَارًا

غور میں رکھو اس کو۔ اور جو شخص تعظیم کرے اللہ کے نشانوں کے زور سے

اللَّهُ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿۳۳﴾ لَكُمْ

بے شک یہ تعلیم سبب بننے وال ہے دلوں کے تقویٰ کی تمہارے لیے
تو یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔ تمہارے لیے

فِيهَا مَنَافِعُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ

ان شعائر میں نفع طلال ہیں مقررہ مدت تک پھر اس کا
چروپالیوں میں فائدے ہیں ایک مقررہ میعاد تک پھر

مَحِلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿۳۴﴾

پہنچ جانا ہے دنیا کے پہلے پرانے گھر درگاہِ معقلہ ایک۔
ان کا پہنچنا ہے اس آواز گھر تک۔

تعلقات ان آیت کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت سے کچھ
اعمال حج کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں ان اعمال صالحہ کے اندر فلووس و

بلیت پیدا و ظاہر کرنے کا درس دیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں بتوں اور بتوں کی
باطنی گندگی سے بچنے کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں اس کے وبال اور مصیبت کا ذکر فرمایا
جا رہا ہے کہ بتوں کی پرستش اور اللہ تعالیٰ کا شریک بنانا گویا آسمان سے گر کر فنا و ہلاک ہونے
کے مشابہ ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ کی محترم چیزوں کی عزت و تعظیم کرنے اور
اس کے خیر و بھلائی ہونے کا ذکر فرمایا گیا اب ان آیت میں ان دونوں باتوں کی وضاحت فرمائی
جا رہی ہے کہ حُزْمَةُ اللَّهِ شَعْرٌ مِنَ اللَّهِ ہے اور خیر یہ ہے کہ اس دل کا تقویٰ حاصل ہوتا ہے۔
حُتَفَاءُ اللَّهِ غَيْبٌ مُّشْرِكِينَ بِهِ۔ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّكَ
تَفْسِيرِ نَحْوِي اَلسَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ اَوْ تَهْوِي بِهٖ السَّحَابُ فِي مَكَانٍ سَجِيقٍ

marfat.com

Marfat.com

ذَلِكَ حَنْفَاءُ اسْمِ جَمْعٍ مُكْتَسَبٍ كَالوَاحِدِ حَنِيفٌ هُوَ خِيَالٌ هُوَ كَرَحِيفٍ بِرُوزٍ نَعِيلٍ كِي جَمْعٍ دُوَ طَرَحٍ
 ہوتی ہے اگر صفت مشبہ کا اشتقاقی واسم فاعلی معنی مقصود ہو تو جمع مذکر سالم حنیفین یا حنیفون
 ہوگی لیکن اگر معنی وصفی یا علی مقصود ہوں تو جمع مکسر ہوتی ہے۔ مثلاً نبی کی بتیین بھی آتی ہے اور انبیاء بھی
 اس طرح غریب کی غریبین بھی غریباً وغیرہ بھی یعنی اگر غریب سے مراد غربت والا ہے تو جمع غریبین ہوگی
 اور اگر غریب سے مراد محتاج فقیر ہے تو جمع غریباً ہوگی۔ یہ اگلی عبارت حال ہے سابقہ اِصْتَبُوا کا یعنی
 توں کی گزندگی پلیدی سے اور جھوٹے کفریہ اقوال سے بچو اس حالت و شان کے ہو کر یہ صفت مشبہ
 ہے حنفیہ مشتق ہے ترجمہ ہے پاکیزہ ایک طرف ہو کر ہر چیز سے علیحدہ ہو کر اللہ جبار مجرور متعلق
 ہے حَنْفَاءُ اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر موصوف ہوا۔ ایک قول میں یہ ذوالحال
 ہے اگلی عبارت حال ہے ایک قول میں علیحدہ جملہ حال ماقبل کا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ غیر مضاف ہے
 یعنی لَنَا فِہُ مُشْرِكِیْنِ اسم فاعل جمع مذکر باب افعال سے ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ یہ جبار مجرور اس
 کا متعلق ہے یہ جملہ اسمیہ ہو کر مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی صفت ہے حَنْفَاءُ کی یہ مرکب توصیفی
 حال ہے سابقہ اِصْتَبُوا کے فاعل کا، داؤد سر جملہ من اسم موصول شرطیہ یُشْرِكُ باب افعال مقارع معروف
 مثبت واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے اِشْرَاکُ شُرْکٌ سے مشتق ہے بمعنی شریک بنانا برابر
 کرنا، بمعنی یہاں مراد کفر کرنا باللہ یہ جبار مجرور متعلق ہے یُشْرِكُ کا اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے
 جس کا مرجع مَنْ ہے اُس کے یُشْرِكُ کو جزم دیا۔ اصل میں یُشْرِكُ تھا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر
 شرط حرف جزا کا ناسخ حرف مشبہ آخر میں ماکا فہ اس لیے یہ لغو ہو گیا یعنی فاعل اسم و خبر نہ رہا
 اب صرف مشابہت کے لیے اس کا مشابہ لہُ مُشْرِكٌ ہے۔ اور مشابہ بہ مابعد حشر کا جملہ ہے حُشْرُ
 باب ضرب کا ماضی مطلق معروف واحد مذکر غائب حُشْرٌ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی زور سے
 سستنائے ہوئے گناہ ایک دم گناہ سنبھلنے کا موقع نہ ملے یا ہوش نہ رہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ
 ہے مرجع مَنْ ہے مِنْ السَّمَاءِ یہ جبار مجرور متعلق ہے حُشْرُ کا۔ یہاں سَّمَاءُ سے مراد بلندی ہے یہ
 سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ بمعنی تم یعنی پھر بلا تراخی ترجمہ ہے فوراً بعد خُطَفُ
 باب فَتْحٍ یا سَمْعٍ سے فعل مقارع واحد مؤنث غائب مثبت معروف خُطَفُ سے بنا ہے بمعنی ہوا
 میں سے گرتی چیز کو ایک لینا یا جھٹینا، بھینٹا مارتا، ضمیر منصوب متصل کا مرجع مَنْ ہے الطَّيْرُ
 اسم معروف باللام یعنی نکرہ مخصوصہ مراد ہے بڑا شکاری پرندہ یہ فاعل ہے تَخْلَفُ کا سب مل کر جملہ
 فعلیہ ہو کر معطوف علیہ اَوْ حرف عطف اختیاری تھوڑی باب ضَرْبٍ کا فعل مقارع مثبت معروف

واحد مؤنث غائب تھوئی سے مشتق ہے بمعنی تیز چلنا اچلانا۔ لازم بھی مستعمل ہے اور متعدی بھی یہاں متعدی غائب اردو میں ہوا کا نام یہیں سے لیا گیا ہے یہ ب جارہ متعدی کے لیے یہ جار مجرور متعلق ہے اربع اسم مفرد جامد اس کا جمع ہے ریح، یہ فاعل ہے تھوئی کا فی ظرفیہ مکانیہ مکان اسم ظرف واحد مذکر اس کا مؤنث مکاتہ (نورث فعلی) موصوف سبقتی۔ اسم صفت مشبہ اسم فاعل باب گرم سے برائے مبالغہ زیادتی شدت (تحتی سے بمعنی دور ہوتا، مبالغہ سے معنی ہوا بہت ہی دور، یہاں ظرفیت کا معنی ہے یعنی بہت دور جگہ، یہ صفت ہے مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے تھوئی کا ایلیہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے تخطف کے جملے پر وہ دونوں عطف مل کر معطوف ہے گا تھا کے جملے پر سب عطف مل کر جملہ ہے من یشرک کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا ذالک اسم اشارہ بیدری بحالت نصب کیونکہ مفعول پہ ہے پوشیدہ البصر و افعال امر کا بمعنی یا درکھو یا غور کرو ان سابقہ باتوں اور انجام کو یہ فعل با فاعل پوشیدہ اپنے اس ظاہر مفعول پہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ایک قول یہ کہ ذالک بحالت رقبہ ہے کیونکہ خبر ہے پوشیدہ مبتدا کی دراصل تھا۔ اَلَا مَرُ ذَالک۔

اعلیٰ حضرت نے ہی ترجمہ اختیار فرمایا۔ یعنی بات یہ ہے، اور ذالک کا تعلق مابعد سے قائم فرمایا ہے مگر ہماری ترکیب میں ذالک کا تعلق ماقبل کلام سے یعنی بات وہی ہے وہی ہوتی ہے جو من و شرک کے بارے میں ابھی پہلے گزری۔ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَارُ اللّٰهِ فَاَنْعَامٌ تَقْوٰی الْقُلُوْبِ لِكُمْ فِیْهَا مَنَافِعٌ اِلٰی اَجَلٍ مُّسْتَمٰی ثُمَّ مَحْضَعٌ اِلٰی الْبَیْتِ الْعَتِیْقِ۔ واؤ سر جملہ من شرطیہ یعظم باب تفعیل کا مضارع معروف مثبت واحد مذکر غائب مصدر ہے تعظیم عظیم سے بنا ہے بمعنی بڑا سمجھنا احترام و عزت کرنا ان کے حکم و لوازمات کا خیال رکھنا یہاں ہر معنی مناسب ہے اس کا فاعل پوشیدہ ہے شعائر اسم جمع مکتسر منصرف اس کا واحد شعیر ثا ہے بروزن فعیلہ یا شعارۃ، شعیر کے معنی ہیں نشان شعارۃ کا معنی ہے معلومت حاصل کرنا نشان کے بارے میں علما کے آٹھ قول ہیں ۱ شعائر سے مراد اللہ کا دین ۲ عبادت الہی ۳ ہر وہ جگہ جہاں جانا اور کچھ کرنا عبادت بنا دیا گیا ہو ۴ حج ۵ مقامات حج ۶ ہر ذبیحہ اور اس کی تعظیم یہ ہے کہ قیمتی اور خوب صورت جانور ذبح کیا جائے ۷ حج کے ہینے ۸ سال بھر کی عبادت میں فرضی، یہ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ یہ جار مجرور متعلق ہے تعظیم کا سب جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے ف جزایثہ ان حرف مشبہ حاضیر منصوب متغیل اسم ہے ان کا اس کا مرجع تعظیم حاصل مصدر جامد تعظیم من جارہ زائدہ بیانہ تقویٰ اسم حاصل مصدر جامد اس کا مادہ اشتقاق و قی یا تقوٰ ہے۔ پہلا قول درست ہے باب افتعال میں اگر ہوا او قی، واؤ کو ت کیا اور ت کات میں ادغام ہوا اتقی اسم جامد جانے کے لیے تقویۃ بروزن تفعیلہ کا مصدر بنا یا تخفیف کے لیے آخر کا بار ثقیلہ

ت سے بدل گئی اور ت مصدر یہ حذف ہوئی۔ تقویٰ ہو گیا بمعنی حفاظت، پرہیزگاری مضاف ہے قلوب جمع
 ملکہ ہے قلب کی بمعنی دل مضاف الیہ ہے تقویٰ کا یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ اسم
 فاعل مستبب یا واحد کا یعنی تعظیم کر کے پانے والا ہے دل کے تقویٰ کو یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر
 خبر رائے یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر جزا من تعظیم کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ لام حرف جر نفع کا چونکہ حرف
 جر کبھی ابتدا میں نہیں آتا اس لیے قرینہ ہے کہ اس سے پہلے کوئی فعل یا حرف پوشیدہ ہے لکن جار مجرور
 متعلق اول ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول کا قی حرف جر حاضیر کا مرجع شعائر ہے یا تعظیم یا حج کے
 ارکان یا شعائر کی ایک چیز یعنی قربانی اور درست یہی ہے کیونکہ اگلی عبارت اسی کی تائید کر رہی ہے
 یہ جار مجرور متعلق دوم منافع اسم جمع منتفی المجموع اس کا واحد ہے منفعة یہ نائب فاعل موجود پوشیدہ
 کا الی حرف جر انتہاء غایت کے لیے اجل اسم مفرد جامد بمعنی امت مدت وقت موصوف ہے مستی باب تفصیل کا
 اسم مفعول واحد مذکر نمونے مشتق بمعنی مقرر کیا ہوا وقت مدت۔ منافع سے مراد ہے حدی کے جانور سے
 نفع حاصل کرنا حدی سے پہلے یا مز مجبوری جس کی تفصیل تفسیر عالمات میں کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ
 مستی صفت ہے اجل کی دونوں مجرور ہو کر متعلق سوم ہے اجل مستی معطوف علیہ ہے ثم عاطفہ محل اسم
 مصدر میں صل مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی موجود ہونا پہنچ جانا یہاں دوسرے معنی ہیں ہے کھامیر
 مرفوع متصل ہے علما، اور علما و نفعا مجرور متصل ہے کیونکہ یہ فاعل مضاف الیہ اس کا مرجع شعائر یا
 تعلیمات یا ہدی کا جانور الی البیت العتیق یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے مصدر مضاف
 کا یہ مصدر اپنے فاعل مضاف الیہ اور متعلق سے ملکر شبہ جملہ ہو کر معطوف ہے اجل پر دونوں عطف
 مجرور ہو کر متعلق سوم موجود پوشیدہ اپنے نائب فاعل اور تین متعلقوں سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمات انما فتح ظنہ الطیر او کھوئی یہ الریح فی مکان سحیق۔ ذالک فی

اے بندو، ہر دین باطل ہر چاہت دنیا ہر خواہش نفسانی سے علیحدہ ہو کر بس اپنے رب تعالیٰ کے ہو
 جاؤ، ہر عبادت کو ریاء غرور اور فخر سے دور کر کے خالص کر لو، ہر گمراہی کے پچھو حتیٰ تعالیٰ کی راہ متعظیم
 کی طرف میلان قلبی سے کامزن ہو کر مومن بننا ہی حقیقہ و حقا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو
 شریک کرنے والے مشرکین نہ بنو۔ عبادت ریاضت، اس، امید، شفا، دعا، حاجت، عادت میں
 کسی کو اللہ تعالیٰ کا شریک نہ سمجھو کیونکہ جو یہ بخت بد عقل کسی کو رب تعالیٰ کا شریک کرتا بنا تا بخت
 ہے۔ اُس کی ایسی حالت دہلاکت ہوئی ہے گویا وہ آسمانِ بلندی سے سخت۔ شر شر ہٹ یا سر سر آھٹ

مُحَلِّس ہے۔ دوسری قسم کے شرک نفسانی اندرونی خبیثہ و سوسوں، شیطان اُلجھوتوں سے گمراہی کی گہرائی میں گرتے
 وائے۔ اس کی توبہ کی اُمید ہوتی ہے شاید یہ پنج جہائے پہلی قسم کا شرک مذہب، اس کے اعضاء ایمانی
 ٹکڑے ٹکڑے ہو کر وحشیات کے غاروں، بُری محبتوں کے سیڑیوں میں فضیلت ابلیسی بن کر فنا کی خنداؤں میں
 بکھر گئے۔ بے عملی بے عقلی میں اُلجھ کر گئے، دوسری قسم کا شرک دین باطل کی دلدل میں مغمم ہوتا ہے، اوثابت
 ہر ایمان حق بلندی کا آسمان ہے اور ہر کفر پستی کی سیحی خضیض ہے، سیحی کا لغوی معنی ہے لہا ہونا، حضرت
 اسحاق کا نام اسحاق اسی ہے رکھا گیا تھا کہ آپ بوقت ولادت عام مولود بچوں سے سے دگنا لمبے تھے،
 کجور کے سیدھے اور بے درخت کو نخل حوتہ کہتے ہیں۔ اے انسانو کان کھول کر ہوش سنبھال کر سُن
 لو کہ وہ انجم اُمْل ہے، لہذا خبردار ہو کر دنیا میں شرک سے پنج جاؤ۔ وَمَنْ يُعْطِمْ شَعْرًا يَرِ اللّٰهُ فَيَنْفَعَا
 مِنْ تَقْوٰی الْقُلُوْبِ لَكُمْ فَيَنْفَعَا مَبَاقِیَ اَجَلِیْ مُسْمٰی ثُمَّ مَحْلَعًا اِلٰی الْبَيْتِ الْعَقِیْقِ

اور وہ خوش قسمت بندہ جو اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کی تعظیم کرتا ہے اپنے عمل، قول، اقرار یا بندی اور استقامت خوش سلبی اور اُحسن طریقے پر ادا
 کرے اس کا اجر و اجر نام کے توبہ شک تعظیم دین میں تقویٰ پیدا کرتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی چیزوں کو بڑا سمجھتی ہے دلی گہرائیوں کا تقویٰ شعائر اللہ ہر وہ چیز ہے
 جسکی تعظیم و عزت کرنا اللہ تعالیٰ کی عبادت بن جائے شعائر جمع شرک اس کا لغوی ترجمہ ہے پہچان اور معرفت و شعائر اللہ
 کا معنی ہوا کہ وہ چیز اور وہ شخصیات جن کو دیکھ کر رب تعالیٰ کی ذات صفات، قدرت کمال کی معرفت حاصل
 ہو، شعائر کا اصطلاحی معنی ہے محبوب اور پسندیدہ اور ضروری اشیاء و شخصیات، قرآن مجید اور متعدد
 احادیث مقدسات میں پانچ قسم کی چیزوں کو شعائر اللہ فرمایا گیا ہے۔ ۱۔ اعمال ۲۔ اوقات ۳۔ مقامات ۴۔
 شخصیات ۵۔ اور اشیاء و اعمال مثلاً نماز، روزہ ۶۔ حج و زکوٰۃ، عمرہ و دیگر عبادات یا دیگر اوقات مثلاً
 ان عبادات کی شمسی ساعتیں قمری تاریخیں قمری ہینے، شمسی ایام۔ مقامات مثلاً کعبہ معظمہ، مکہ مکرمہ
 مدینہ منورہ، منیٰ دینا بھر کی مسجدیں، شعائر وہ بیت المقدس، عرفات، جنت زمزم مزدلفہ، مزارات اولیاء اللہ
 و صحابہ کرام، شخصیات، مثلاً، انبیاء علیہم السلام، صلی علیہ وسلم، مجتہدین، اشیاء مثلاً قرآن مجید، حدیث پاک
 حج کی حدی، بندہ، اور دیگر جانور۔ آیت زمزم کل تفتس ان تمام شعائر اللہ کی تعظیم جدا گانہ ہے نماز
 کی تعظیم یہ ہے کہ ہر طرح پاکیزہ ہو کر باطمینان خوش دلی سے مکمل و صحیح ادا کرنا، صیام کی تعظیم یہ کہ پابندی
 سے ادا کرنا مکروہات و منوعات سے بچنا ناخوش کلائی۔ بد لگائی سے بچنا۔ حج کی تعظیم یہ کہ خوفِ الہی
 کے ساتھ حاضری ارکان پوری ترتیب سے منوعات سے بچنا رہنا۔ اسی طرح عمرے کی۔ زکوٰۃ کی تعظیم
 یہ کہ پورے حساب سے ہر سال کے بعد مستحقین کو دینا، اوقات عبادت کی تعظیم یہ ہے کہ ہر منٹ کا
 خیال رکھ کر مستحبات و قنوں میں عبادت کرنا نہ پہلے جملہ بازی سے

نہ بعد میں غفلت سازی سے، کیسے کا تعظیم یہ ہے کہ طواف، نماز سجدہ رکوع ہر طرح پاکیزہ ہو کر اُس کی طرف کرنا، اُس کی طرف بیرہ پھیلا نا۔ حرم کی تعظیم یہ کہ ممنوعات سے بچو۔ نہ حیوانات کو ستاؤ نہ نباتات کو کھڑو مساجد کی تعظیم یہ ہے کہ ان کو پاکیزہ آباد اور مزین رکھو، خوشبو لاؤ بدبو سے بچاؤ۔ مسافروہ کی تعظیم یہ کہ ہاؤ گارہا جرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو ملتے ہوئے پاکیزہ ہو کر سعی کرو۔ پاکیزہ رکھو گندگی نہ پھیلاؤ وہاں رہائشی بستر نہ لگاؤ، مسجد نبوی اور بیت المقدس کی تعظیم یہ ہے کہ اس کی زیارت کرو اور خوب عبادت کرو۔ آب زمزم کی تعظیم یہ ہے کہ کوئیں کی حفاظت کرو پانی کھڑے ہو کر پیو اُس سے گندگی صاف نہ کرو نہ استنجانہ جنابت، خوب جی بھر کر پیو۔ اُس کے پاس جانا اس میں جھانکنا اور اُس وقت دعائیں مانگنا یہ سب اُس کی تعظیم ہے منیٰ کی تعظیم یہ ہے کہ وہاں حج کے واجبات ادا کرو کھیل تماشوں لغویات سے بچو۔ عرفات کی تعظیم، سارادن، عبادت و دعاؤں، ذکر الہی نعت مصطفائی میں گزارنا، مزدلفہ کی تعظیم یہ ہے کہ مغرب کو عشا کے وقت پڑھو اور ساری رات ذکر الہی کرو صرف تہجد بنائے کے یہے تھوڑی دیر سونا، مشعر حرام کے پاس ذکر و تلاوت کرنا۔ مزارات کی تعظیم یہ ہے کہ وہاں جا کر تلاوت دعائیں و بیسے کی التجائیں، ایصالِ ثواب کی ادائیں اپنی بخشش کی فریادیں رب تعالیٰ سے کرنا وسیلہ صاحب مزار کا پکڑنا، محرمات و ممنوعات شریعت سے بچنا۔ قبور کو بُت نہ بنانا، دھول قواری جلد سدنگی سے بچنا، سجدہ تعظیمی کو حرام سمجھنا یہ ہر شریعت میں حرام ہی رہا۔ انبیاء کرام علیہم السلام کی تعظیم یہ ہے کہ خالق کا بندہ خلق کا آقا کہو انہیں، اور ان کے ہر قول کی اطاعت ہر فعل کی اتباع کرو۔ اس لیے کہ ان کی اطاعت متقی بناتی ہے اور ان کی اتباع محبوب اولیاء اللہ کی محبت، صلحا کی نقل، علما کی تقلید یہ ہی اُن کی تعظیم ہے۔ قرآن مجید کی تعظیم یہ کہ اس کو سمجھنا، اس کی تلاوت اُس کی تعلیم، اس کا مکمل قانون نافذ کرنا، عوام اپنے جسم پر خواص اپنے معاشرے پر حکومت اپنے ملک پر نافذ کرے۔ قرآن کریم کا قولی، عملی ادب کرنا، بلند جگہ سب کے اوپر رکھنا نہ اس طرف پاؤں کرنا نہ پیٹھ۔ حدیث پاک کی تعظیم یہ ہے کہ اُس کو قرآن حکیم کی تفسیر سمجھنا۔ اُس کے سامنے اپنی عقلوں کو معدوم کر لینا۔ کیونکہ قرآن مجید محفوظ ہے اور حدیث پاک معصوم ہے اس کی طرف بھی پاؤں اور پیٹھ نہ کرنا۔ ادب سے ہر چیز کے اوپر رکھنا، کیونکہ کائنات میں قرآن مجید کے بعد حدیث پاک ہی کا درجہ ہے حدی کے جاندہ کی تعظیم یہ ہے کہ اُس کی دیکھ بھال حفاظت خوراک محبت عمر کا ہر طرح خیال رکھنا۔ بلا ضرورت اُس سے کوئی نفع نہ لینا، نہ ستاؤ نہ مارو، نہ بھگاؤ نہ تھکاؤ قیمتی اور خوبصورت خریدو یہ تمام تعظیما ہر مسلمان پر واجب ان کی خلاف ورزی گستاخی ہے اور گستاخی بے دینی ہے اور ہر بے دینی گمراہی

ہے تعظیم سے تقویٰ، تقویٰ سے خشیت، خشیت سے محافت، محافت سے حکمت، حکمت سے ولایت۔ ولایت سے محبوبیت حاصل ہوتی ہے۔ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ۔ اسے تعظیم کرنے والے تمہارا سے لیے ان تعظیما ت شعا ر اللہ میں دینی دنیوی، اخروی بے شمار فائدے ہیں اِنِّیْ اَجَلٌ مُّسَمًّى۔ مقررہ مدت تک یعنی سفر حج کی ابتدا سے انتہا تک پھر یوم ترویج سے یوم افاقہ تک حدیٰ لینے سے اس کے ذبح تک، پھر اسے بد و تمہاری تمام زندگی سے موت تک، موت سے قبر تک، قبر سے حشر تک حشر سے پھر اط تک، پھر اط سے جنت تک ایدالا آباد۔ مومن کو ہر جگہ اس کی عادتِ تعظیم کی وجہ سے نفع ہی نفع ہے۔ بے ادب گستاخ کو نقصان ہی نقصان، سفر حج میں جمادات کے نفع، ایام تشریق میں (یوم ترویج سے یوم افاقہ تک) گناہوں سے بائکل ہاک ہو جانے کے منافع حدی کے جانور میں اون، دودھ نسل، سواری گوشت، کھال وغیرہ کے خود استعمال کا دنیوی اور صدقہ کر دینے کا اخروی منافع ادب کرنے والے کو تا عمر ہر عمل صالحہ کے منافع، قبر میں راحت و روشنی کے فائدے، پھر اط پر ثواب عزت و رقتا عظمت کے فائدے، جنت میں رضاءِ محمدی سلامِ علی کے منافع ثمّ یُحْلَلُ، پھر ان تمام شعا ر کا اصل موقع، محل، مقام و مقصد اِنِّیْ بَیْتُ الْعَتِیقِ قَابِ قَوْسٍ تَرْتَفِعُ بِهَا صَوَابُ السَّعَیِّ۔ یہ قرب کعبہ ہر جگہ ہے تازوں میں مسجد حرم ہے سہی میں صفا و مروہ، واجبات حج میں منیٰ میں ہے، فریضہ حج میں پورا میدان عرفات محلّما ہے، واپسی میں مزدلفہ کا پورا میدان موقوف ہے رعی میں جمرات میں ذبیحوں میں منیٰ کا مذبح و منحر ہے قَالِ لِحُمُودِ اللَّهِ عَلَىٰ ذَٰلِكَ۔ اَللّٰهُمَّ کَسِّرْ لِیْ قُرْبَ الْكَعْبَةِ وَوَفِّقْنِیْ بِطَوَافِ کَعْبَةٍ وَبِزِیَارَتِ الْكَعْبَةِ۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال۔ حنفا میں دو قول را بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ ہر باطل دین سے صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے علیحدہ ہو جانا فقط اسلام کو مانو اور یہ خطاب تاقیامت ہر انسان سے ہے اور شرک سے ظاہری شرک مراد سے ہے بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے ہر عبادت خالص کو و میا کاری اور دکھلاوے سے پاک صاف، اور خطاب تاقیامت مسلمانوں سے ہے۔ اور شرک سے خفی مراد ہے۔ وَمَنْ يَشْرِكْ كُفْرًا يَكُفِّرْ كُفْرًا۔ یہ شرط ہے معنی اگر کوئی شخص، اور مراد صرف مرتدین ہیں بعض نے کہا۔ یہ سن موصول ہے معنی جو شخص بھی اور مراد ہر کافر اور مرتد ہے فَمَا تَعَالَىٰ ذِکْرُ اللَّهِ۔ اس کا معنی ہے کہ یہ تشبیہ مرکب ہے ایک ہی کافر شخص کی تین حالتیں بیان کی جا رہی ہیں پہلی حالت اس کا گناہ، دوسری اس کا

نیست و نابود ہو جاتا درست کی کوئی امید نہیں ہوم۔ اُس کا کسی گہرے اندھیرے غار میں چلے جاتا جس میں
 نہ جانے درست ہو جانے کی کچھ امید ہوتی ہے۔ بعض نے کہا یہ مسلمانوں کو مفرد و انفرادی تشبیہ سے بھایا
 جا رہا ہے کہ ایمان آسمان بلندی ہے اگر کوئی مومن بن کر پھر مرتد ہو گیا کسی بھی قسم کے کفر میں شریک بن کر
 تو وہ گریبا آسمان عزت سے گر گیا۔ اب کسی مرتد کی حالت تَخَطُّفُہ کی قتا سے ہوگی اور کسی حالت تَخَوُّی
 فی مَکَانِ حَقِیْقَتِ کی ذلت آمیز ہلاکت سے ہوگی یہ قول درست ہے فَتَخَطُّفُہ کی قرئت میں چار
 قول۔ ۱۔ یہ باب فَتَحْ کا مضارع معروف ہے یہی مشہور و مکتوب قرئت ہے ۲۔ تَخَطُّفُہ بغیر فاعل
 تعقیبہ کے ہے ۳۔ فَتَخَطُّفُہ ہے باب تَفَعُّل کا ماضی مطلق ۴۔ فَتَخَطُّفُہ ہے باب تَفَعُّل
 کا فعل مضارع مؤنث اس کے معنی ہیں دو قول ہیں ۱۔ بعض نے کہا خَطْفُہ کے معنی اُچک لینا پکڑ
 لینا ۲۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے چیر بھاڑ کر ٹکڑے کر کے کھا لینا، لفظ اَو۔ عاطفہ میں دو قول
 ۱۔ یہ تخفیری ہے یعنی کافر مشرک کی حالت یا یہ ہوگی یا یہ ہوگی۔ نہ دونوں حالتیں ختم ہو سکیں نہ دونوں میں
 اسی کو علم نحو میں مَانِعَةُ الْخُلُوْءِ اور مَانِعَةُ الْجَمْعِ کہتے ہیں، یہاں مَانِعَةُ الْخُلُوْءِ بھی ہے مَانِعَةُ
 الْجَمْعِ بھی ۲۔ بعض نے کہا یہ اَوْتُوْیَعِی ہے اور مَانِعَةُ الْخُلُوْءِ ہے مَانِعَةُ الْجَمْعِ نہیں یعنی تینوں
 حالتیں ختم نہیں۔ ہاں البتہ تینوں حالتیں ایک کافر میں جمع ہو سکتی ہیں اس طرح کہ پہلے وہ گھر
 پھر اُس کو راستے میں سے پرندے نے اُچک لیا پھر اس سے چھوٹ جائے اور کسی گہرے
 مَکَانِ سِجِّیْنِ میں گر پڑے پھر وہاں پرندہ نوچ بھاڑ کر کھائے۔ یا ایک ایک حالت ہو کہ یا یہ یا یہ
 مگر پہلا قول درست ہے اَلْتَرَجُّحُ کی قرئت میں دو قول ۱۔ یہ اَلْتَرَجُّحُ ہے جنسی واحد ۲۔ یہ
 اَلْتَرَجُّحُ ہے۔ پہلی قرئت مشہور و مکتوب ہے۔ مَکَانِ سِجِّیْنِ میں تین قول ہیں ۱۔ بعض نے
 کہا اس کا معنی ہے گہری جگہ۔ یعنی بنوی معنی ہے اسی کو اکثریت نے ترجیح دی ۲۔ بعض نے
 کہا اس کا معنی ہے پتھر بلی زمین ۳۔ بعض نے کہا اس کا معنی دلدلی زمین ہے تمام معنی درست
 ہیں۔ کیونکہ کفر میں گہرائی بھی ہے اندھیرا بھی پتھر بھی دلدل بھی۔ کفریات بہت سے ہیں وَاللّٰہُ کے
 اشاریہ میں دو قول ہیں ۱۔ بعض نے کہا اس کا اشاریہ ماقبل جملہ۔ کَلَّا نَمَّا حَرْدًا ہے
 اور معنی یہ ہے کہ کافر و مرتد کا انجام وہی اٹل ہے کہ یا تَخَطُّفُہ یا تَخَوُّی یہ اَلْتَرَجُّحُ کا ہلاکت
 خیر گرنا ۲۔ بعض نے کہا اس کا اشاریہ لفظ اَمْرٌ اَشَدُّ لُوشیدہ ہے۔ اصل عبارت اس طرح
 ہے وَ اَمْرٌ اَللّٰہِ ذَالِکَ۔ یَا ذَالِکَ اَمْرٌ اَللّٰہِ۔ وَمَنْ یُعْظِمْکَ مَنْ یُّنْہٰی عَنْکَ
 ۱۔ بعض نے کہا یہ مَنْ شَرَطِیہ ہے ترجمہ ہے اگر کوئی ۲۔ بعض نے کہا یہ موصولہ ہے ترجمہ ہے جو

کوئی، شَعَائِرُ اللّٰہ میں تین قول را بعض نے کہا اس سے مراد حُرّی کے جانورِ مہینہ ہیں ۲ بعض نے کہا اس سے مراد تمام وہ ذبیحے جو اللہ کے لیے ذبح کئے جائیں مثلاً حج کی حُرّی والے۔ اور عام قربانی والے، اور بچوں کے عقیقے والے (اور سنتوں کے صدقے والے جرائم حج کے کفار سے دلے مراد ہیں) ۳ بعض نے کہا اس سے مراد حج و عمرے کے افعال مراد ہیں، بعض نے کہا اس سے مراد تمام شعائر ہیں یعنی عبادات اوقات، شخصیات، مقامات ذبیحات وغیرہ منقولہ غیر منقولہ تعظیم میں تین قول ہیں را بعض نے کہا اس سے مراد اللہ کے ذبیحے جانور کی تعظیم مراد ہے یعنی قیمتی و خوب صورت خیدنا محبت و پیار سے دیکھ بھال کرنا، ذاتی نفع بلا ضرورت نہ لینا، عقبت سے ذبح کر دینا ۴ بعض نے کہا اس سے مراد عبادات کی تعظیم ہے۔ یعنی صحیح اور پاکیزگی دیا بندی خوشدلی سے ادا کرنا ۵ بعض نے کہا اس سے مراد مقامات و شخصیات کی تعظیم ہے۔ یعنی اُن کا ادب احترام کرنا۔ یہ قول درست ہے کیونکہ جامع مانع ہے۔ مَنِ تَقْوٰی الْقُلُوْبَ کے سن میں تین قول را سن ابتداء غایت کے لیے ہے یعنی تعظیم سے ہی تقویٰ پیدا ہوتا ہے اصل تقویٰ دل سے ہے باقی تقوے اس کی قرح ہیں دل کا تقویٰ سب سے بڑا اگر یہ نہیں تو کوئی بھی تقویٰ نہیں ملتا نہ عقل کا نہ جسم کا نہ اعضا کا، اور قلبی تقویٰ صرف تعظیم و ادب سے اگر تعظیم نہ ہو تو کسی عبادت سے کوئی تقویٰ نہیں ملتا ۶ بعض نے کہا یہ مَنِ تَغْلِبِلِیْہ سے اور معنی ہے کہ تقویٰ ہو تو تعظیم ہوتی ہے جس شخص میں تقوے قلبی نہیں ہے وہ کسی شعائر اللہ کی تعظیم کر سکتا ہی نہیں ساری زندگی گستاخ و بے ادب ہی رہتا ہے اور تقوے قلبی رب تعالیٰ کی عطا ہے جو کسی کی خوش قسمت کر دیا جاتا ہے، تو پہلے قول میں تعظیم سے تقویٰ ملتا ہے اور دوسرے قول میں تقوے سے تعظیم کی توفیق ملتی ہے۔ پہلے میں تعظیم سب سے تقوے کا، تعظیم پہلے تقوے قلبی بعد میں دوسرے قول میں تقوے قلبی علت ہے تعظیم کی تقویٰ پہلے تعظیم بعد میں ۳ بعض نے کہا۔ یہ مَنِ بَعْضِیَّتِ کا ہے، یعنی تقویٰ قلبی کی بہت سی قسمیں ہیں جن میں سے ایک تعظیم بھی ہے لہذا پہلے قول میں عادت تعظیم ہی آسانہ نعمت سے سینہ بسینہ اچھی صحبتوں سے اور تقویٰ ملا تعظیم سے دوسرے قول میں تقویٰ ملا عطاء ربانی سے اور تعظیم کی توفیق ملی تقویٰ، تیسرے قول میں، تقویٰ درخت ہے تعظیم اس کا پھل کُلُّمُ فِیْہَا کی حاضیر میں مین قول را بعض نے کہا اس کا مرجع شعائر اللہ یعنی تمام شعائر اللہ ہیں تمہا سے یہ منافع ہیں ۴ بعض نے کہا اس کا مرجع حُرّی و قربانی کے جانور ہیں ۵ بعض نے کہا اس سے مراد حج و عمرے ہیں، منافع میں دو قول را بعض نے کہا اس سے

ذبیحی نفع مراد ہیں۔ یعنی حج میں تجارت کے فائدے اور صدیق کے جانوروں میں دودھ اور، سواری و حمل
 نسل اور گوشت کے منافع۔ بعض نے کہا اس سے اخروی منافع مراد ہیں۔ یعنی حج، عمرے، قربانی کا ثواب
 اجل میں تین قول۔ اس سے ابتدا اور انتہاء ایام حج مراد ہے۔ بعض نے کہا اس سے حدی کے ذبیحے
 کا وقت مراد ہے۔ بعض نے کہا اس سے چھ مقامات تک پہنچنا مراد ہے پہلے خانہ کعبہ تک پھر متی پھر
 عرفہ پھر مزدلفہ پھر منحر و مذبحہ متی پھر واپس حدود حرم میں منشی، میں تین قول۔ بعض نے کہا اس سے مراد
 ذبیحہ جانوروں کا نام رکھنا ہے مثلاً حدی قربانی، بدنتہ دم کفارہ، عقیقہ، اور ان پر نشانات لگانا، یا
 ہار ڈالنا۔ بعض نے کہا اس سے مراد ذبیحوں کو مذبح خانے تک پہنچانا سنی وغیرہ میں۔ بعض نے
 کہا اس سے مراد موت کے بعد ثواب تک پہنچنا ہے۔ مجلہ میں تین قول۔ بعض نے کہا یہ اسم طرف ہے
 یعنی جگہ۔ بعض نے کہا یہ مصدر بھی ہے بمعنی واجب ہونا۔ بعض نے کہا کل بمعنی مقصد۔ یعنی
 مقصد حج و منشاء ذبیحہ الی میں تین قول۔ بعض نے کہا یہ انتہا کے لیے بمعنی تک۔ بعض نے
 کہا یہ سمتیت کے لیے بمعنی طرف۔ بعض نے کہا یہ قرب کے لیے بمعنی پاس پہلے قول میں
 منشی ہے بیت عتیق یعنی کعبہ تک، دوسرے قول میں اس کی طرف ہانا، خواہ مسجد حرم ہو یا مٹی عرفت
 مزدلفہ تیسرے قول میں کعبے کے پاس یعنی حدود حرم بیت عتیق میں تین قول۔ بعض نے کہا اس سے
 مراد کعبہ معظمہ۔ بعض نے کہا اس سے مراد پورا حرم شریف تین، تین میل تک چاروں طرف کعبہ معظمہ
 سے۔ بعض نے کہا اس سے مراد پورا علاقہ حج ہے۔ یعنی مکہ مکرمہ، منی عرفات مزدلفہ۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ مومن کا تقویٰ دل میں ہوتا
 ہے منافق کا تقویٰ نفس امارہ میں۔ تقویٰ کی چار قسمیں ہیں پہلا تقویٰ قلبی پھر
 تقویٰ اعضاء ظاہری کا پھر اعضاء باطنی کا پھر تقویٰ لسانی۔ تقویٰ قلبی اولیاء اللہ کا اس کی
 تین علامتیں۔ خشیت جمال۔ حبیبیت جلال۔ خوف کمال، دوسرا تقویٰ عابدین زاہدین
 کا اس کی بھی تین علامتیں۔ اطاعت اقوال۔ اتباع افعال۔ اجتناب ممنوعات تیسرا
 تقویٰ عوام مومنین کا اس کی بھی تین نشانیاں۔ عبادت میں غفلت۔ ممنوعات میں بد پرہیزی
 ۔ اطاعت کے قریب اتباع سے دور چوتھا تقویٰ منافقین کا اس کی بھی تین نشانیاں۔
 زبان پر خشیت۔ دل میں بتاوت۔ عقل میں مکاری۔ زیادت فی ثیاب لب پہ کلمہ دل
 میں گستاخی۔ پہلا تقویٰ حقیقی، صادق، کامل، دوسرا، مجازی، صادق، کامل، تیسرا عارضی، صادق
 ناقص، چوتھا، ناقص کاذب، قاذب۔ یہ تقسیم فائدہ، تقویٰ القلوب کی اضافہ خصوصیت سے

حاصل ہوا۔ ان میں سے تقویٰ قلبی سب سے بڑا اور اہم و مقبول بارگاہ سے مولیٰ تعالیٰ مجھے بھی نصیب ہو۔ دوسرا فائدہ کافر بھی جانوروں سے محبت کرتا ہے اور مشرک بھی مومن بھی مگر فرق یہ ہے کہ کافر کی محبت تغفل ہے مشرک کی محبت تعبد ہے لیکن مومن کی محبت تحفظ ہے تغفل یہ ہے کہ جانوروں کی محبت میں نہ حرام کی پرواہ رہے نہ پاکی پلیدی کی نہ دین کی نہ شریعت کی محبت میں دیوانہ ہو جاتا جیسے یہود و نصاریٰ کتوں کی محبت میں۔ تعبد یہ کہ جانور کو معبود سمجھ لینا جانور کی پوجا کرنے لگ جانا جیسے ہندو کی محبت گائے بدرجہا ہے سے سانپ، بجا رسا نڈھ سے لیکن مومن کی جانور سے محبت صرف یہ ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی مخلوق اور جاندار سمجھ کر اس کی دیکھ بھال تحفظ رحم دلی ہمدردی کرے۔ یہ فائدہ وَمَنْ يُعْظِمِدَا الْحِیْ افرمانے سے حاصل ہوا کہ مسلمانوں کو حدیٰ قربانی اور بدنہ کی تعظیم کا حکم ہوا مگر دیکھ بھال تحفظ کی حد تک اس کو بزرگ نہ سمجھو بلکہ برقت ضرورت اس سے ہر طرح کا نفع حاصل کرو اور پھر اجل مستی آئے تو اپنے رب تعالیٰ کے نام پر اس کو ذبح کر ڈالو گوشت کھا لو مشرکین کی طرح جانور سے دل نہ لگاؤ۔ اَشْرَبُ ذِیْ قُلُوْبٍ بِحِمْلِ الْجَحْلِ کی مثل نہ بن جاؤ۔ سواری بھی کر سکتے ہو چلانے کے لیے مار بھی سکتے ہو اس کی کوھان میں زخم کر کے نشان خون بھی لگا سکتے ہو۔ یہ تعظیم کے خلاف نہ ہو گا تیسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی سب سے بڑی عبادت اس کے محبوب بندوں اور پسندیدہ چیزوں کی تعظیم و ادب ہے۔ جس کے پاس تعظیم اور ادب کی دولت ہے اس کو انعام بھی بڑا ملتا ہے تقویٰ قلبی بڑا انعام ہے۔ اسی سے ولایت اکل اور محبوبیت اقرب نصیب ہو جاتی ہے، بے ادبی سے گستاخی جنم لیتی ہے اور گستاخی کی کوئی عبادت قبول نہیں، موتی تمام عبادتیں برباد ہو جاتی ہیں جیسے کہ ابلیس کی تمام عبادتیں مردود ہوئیں، مومن کو اطاعت سے تقویٰ بدنی ملتا ہے اتباع سے تقویٰ عقلی اور تعظیم شعار اللہ سے تقویٰ قلبی ملتا ہے۔ شعار اللہ صرف محبوب بندے اور ان کی نسبت والی یادگار چیزیں ہیں۔ جیسے صفا اور مروہ حضرت ہاجرہ کی یادگار اور بدنہ قربانی حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کی یادگار یہ فائدہ فَاِنَّهَا مِنْ تَقْوٰی الْقُلُوْبِ کی ف جزائیہ سے حاصل ہوا۔ یعنی اگر مومن تعظیم شعار کرے گا تو اس کو تقویٰ قلبی کا انعام ہوگا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ قربانی یا حدیٰ احکام القرآن جانور خرید کر پھر بچتا منع ہے کیونکہ جیسی بیت سے خریدتے، ہی وہ شعار اللہ

بن جاتا ہے اور شعاثر اللہ کو بیچنا تعظیم شعاثر اللہ کے خلاف ہے لہذا گناہ ہے شعاثر اللہ ہونا مثل وقف ہے، جس طرح وقف شد کو تبدیل کرنا منع ہے اسی طرح تبدیلی شعاثر اللہ بھی منع ہے۔
 حَجَّةُ الْوُدَاعِ میں فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بہت ہی خوب صورت جانور بمیتِ صدی تین سو دینار کی انتہائی بھاری قیمت سے خریدا۔ پھر کچھ سوچکر بارگاہِ نبوی میں عرض کیا یا رسول اللہ کیا میں اس کو بیچ کر اس کی قیمت سے زیادہ جانور خرید کر صدی کر سکتا ہوں آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا نہیں اسی ایک کو ہی صدی کرنا پڑے گا
 یہ مسئلہ ائمہ اربعہ کے متفقہ مسلک میں۔ وَمَنْ يُعْطِمْ شَعَاثُرًا لِّلّٰہِ کے فرمان الہی اور اس مندرجہ بالا حدیث پاک کے فرمان نبوت سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ صدی اور قربانی کے جانور میں پانچ چیزیں اور پانچوں کے حکم شریعت میں مختلف ہیں۔ ۱۔ خود جانور ۲۔ اس کی زندگی دلے تمام منافع ۳۔ ذبح کے بعد اس کی کھال ۴۔ اس کے ساتھ خریدی ہوئی رسی یا زنجیر اور اٹکا کے لیے خریدا ہوا کوئی جل یا کھانے کا تو بڑا وغیرہ ۵۔ اس کا گوشت، جانور کا شرعی حکم یہ ہے کہ خوبصورت اور قیمتی پوری شرعی عمر کا خرید و ایک دن بھی کم نہ ہو اور بی جانور۔ مجبوراً چھ ماہ کا مونا تازہ اونچا سال برابر لگنے والا خریدنا جائز ہے بلا مجبوری جائز نہیں یعنی اگر سال کے ملتے ہوں تو چھ ماہ کا جائز نہیں۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حجۃ الوداع میں سواونٹ ذبح فرمائے سب ہی بہت خوبصورت پانچ سالہ اور سوٹے تھے ایک اونٹ کی ناک میں سونے کی موٹی بالی تھی اس کو بھی عکرمہ بن ابو جہل سے خریدا، اس کو ذبح کر کے سب کچھ صدقہ فرما دیا یہ بانی والا اونٹ ابو جہل کا ذاتی تھا اون ہال دودھ، نسل کا نفع بلا ضرورت خود استعمال نہ کرے بلکہ صدقہ کر دو۔ ضرورتاً جائز ہے۔ اونٹ یا گائے بیل جینس مذکر مونث پر بلا ضرورت سواری نہ کرو ضرورتاً جائز ذبح کے بعد اس کی کھال رسی یا زنجیر جو اس کے ساتھ ہی آئی ہو بلا ضرورت استعمال نہ کرو بلکہ سب کچھ صدقہ غربا پر کرو ضرورتاً بعینہ وہی اشیا استعمال کرنی جائز لیکن ان اشیا کی قیمت ہر حال میں غربا پر صدقہ ہی کرنا پڑے گا نہ خود استعمال کر سکتا ہے نہ مسجد نہ کسی ادارے نہ قبرستان، ہسپتال نہ مدارس پر اگر سخت ضرورت پڑ جائے تو غریب سے جیلہ شرعی کرنا پڑے گا۔ جیسے کہ زکوٰۃ اس کا پورا بادلا ملے گی ہمارے فتاویٰ العطا یا میں دیکھئے۔ ہاں البتہ اس کا ہر طرح کھا بھی سکتا ہے کھلا بھی اور بانٹ بھی خیرات بھی، حضرت عبداللہ بن عمر کا یہی فتویٰ اور حکم ہے خود بھی قربانی و صدی کی کھال جل رسی وغیرہ غریب کو صدقہ فرما دیا کرتے تھے عظیم اعظم رضی اللہ عنہ اور امام مالکؒ کا یہ مسلک وَمَنْ يُعْطِمْ

کی آیت اور مندرجہ بالا عبد اللہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس روایت سے مستنبط ہوا، تیسرا مسئلہ امام اعظم فرماتے ہیں کہ قربانی اور صدی کے جانور سے بلا ضرورت نفع لینا جائز نہیں۔ مثلاً بقیۃ قربانی یا صدی جانور خریدا اور اس کے بچہ پیدا ہو گیا تو وہ صدقہ کر دے ایسے ہی اس کا دودھ اور بھی صدقہ کر دے لیکن اگر قربانی واسے کو خود ضرورت ہے تو خود استعمال کرنا جائز ہے۔ پیچھے سے بچا ہوا دودھ خود پی لے لیکن بیچ کر پیسہ خود استعمال نہیں کر سکتا وہ پیسہ خیرات کر دے سواری بھی بلا ضرورت نہیں کر سکتا، ضرورت کر سکتا ہے لیکن ائمہ ثلاثہ، امام مالک، امام حنبل، امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہر وقت ہر طرح نفع لینا سواری کرنا جائز ہے ضرورت بھی بلا ضرورت بھی یہ ائمہ اپنے قول پر دو دلیل پیش فرماتے پہلی دلیل یہی آیت وَ لَكُمْ مَنَافِعُ۔ یہ ارشاد مطلق ہے اور مطلق کی وجہ سے ہر قسم کا نفع ہر حالت میں لینا جائز ہوا ضرورت ہو یا نہ ہو۔ دوسری دلیل حضرت جابر کی حدیث پاک۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ، رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَجَلًا يُسَوِّقُ بُذْنَةً جُحْلًا فَقَالَ اذْكِبْ عَلَيْه۔ قَالَ هَذَا هَدْيٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ وَيَذْكِبْ عَلَيْه۔ ترجمہ حضرت جابرؓ نے فرمایا کہ آقاؐ کاٹناٹا علیؑ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جو صدی کے بُذْنہ اونٹ کو بڑی مشقت سے کھینچتے ہوئے لے جا رہا تھا تو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو فرمایا اس پر سوار ہو جا۔ اُس نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ یہ تو صدی کا متبرک جانور ہے آپ نے جھڑکنے ہوئے فرمایا تیری خوابی، ہو اس پر سوار ہو جا اور سوار ہو کر چلا تاں اسے جائز وہ سوار ہو گیا۔ ائمہ ثلاثہ اس سے دلیل لیتے ہیں کہ مطلقاً نفع لینا جائز ہے۔ امام اعظم کی دلیل یہی آیت ہے، رب تعالیٰ نے یہاں آیت ۳۲ میں شعائر اللہ کی تعظیم کا حکم فرمایا اور تعظیم کی شان بتائی اور آگے آیت ۳۳ میں بُذْنہ کو شعائر اللہ میں شامل فرمایا جس سے بُذْنہ کی تعظیم ہر مومن پر لازم ہو گئی۔ جب بُذْنہ جانور کو صدی یا قربانی کے لیے خریدا تو شعائر اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کی چیز بن گئی اور خریدار کی ملکیت ناقض ہو گئی۔ اب وہ اس کا نفع نہیں لے سکتا نہ بیچ کر قیمت کے منافع سے نہ کراسے پر دے کہ نہ دودھ اور نہ بچہ بیچ کر۔ اب تو اس کی تعظیم لازم ہے اور دنیوی نفع کمانا تعظیم کے خلاف ہے۔ امام فخر الدین رازی شافعی اور علامہ فیروز الدین قمی نیشاپوری نے اس حنفی دلیل کو کمزور بتایا ہے اور فرمایا کہ امام اعظم نے فرمایا کہ چونکہ بیچ نہیں سکتا کراسے پر نہیں دے سکتا لہذا ثابت ہوا کہ ملکیت قائم ہو گئی یہ بات درست نہیں کیونکہ بیچ نہ سکتا ملکیت کی نفی نہیں کرتا۔ دیکھو ائمہ و لذلک لستم ی کو مولیٰ بیچ نہیں سکتا مگر اس کی

ملکیت قائم رہتی ہے اسی لیے مولیٰ اُم ولد سے ہر طرح کا نفع لے سکتا ہے ضرورت بھی بلا ضرورت بھی اسی طرح حدی و قربانی کے بدلے میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ امام رازی اور علامہ قمی صاحب کی اپنی سوچ کمزور اور جلد بازی کا نتیجہ ہے۔ اُم ولد پر قیاس تو خفی دلیل کی قوت ہے اُم ولد وہ لونڈی ہوتی تھی جو مولیٰ کی اولاد کو جنم دے، اس لیے کہ ام ولد کی ملکیت تادمہ بھی ختم ہو گئی اور بدلتہ کی بھی وہ اُم ولد بن کر یہ شعائر اشدائے ام ولد یک سکے نہ میراث بن سکے بلکہ مولیٰ کے مرتے ہی خود بخود آزاد، ایسے ہی نہ بدلتہ یک سکے نہ کرائے پر دیا جاسکے، ائمہ ثلاثہ کی دونوں دلیلیں بھی نہایت کمزور اور غلط ہیں کیونکہ ائمہ ثلاثہ کا استدلال حدیث و آیت کو مطلق مانتے کی وجہ سے حالات کہ نہ یہ آیت مطلق ہے نہ وہ حدیث جائز آیت میں اِلٰی اَجَلٍ مُّسْتَسْنٰی کی قید ہے اور حدیث پاک میں جُھْدًا کی قید ہے۔ یعنی لَکُم مِّنْ مَّا رَفَعِ الْمُسْتَسْنٰی تک ہے جب جانور کا مُسْتَسْنٰی صَدِی ہو گیا یا قربانی ہو گیا، اب نفع کی عام اجازت نہیں ہے مُسْتَسْنٰی کا معنی ہے اُرکھ دیا گیا۔ جب تک تم نے جانور کو صَدِی کے لیے وقت نہ کیا تھا نہ قربانی کے لیے تو تم اپنے اس جانور سے ہر طرح نفع لے سکتے تھے۔ مگر صَدِی یا قربانی کی نیت کر لینے کے بعد اس جانور کا نام ہو گیا قربانی یا صَدِی رب تعالیٰ نے اس کو بنایا شعائر اشداب اس کی تعظیم لازم عام نفع ممنوع اب تو صرف جُھْدًا ضرورت، مشقت نفع لے سکتے ہو۔ یہی حدیث پاک میں ہے کہ وہ شخصی نہایت مشقت تھا ماندہ ہو کر لے جا رہا تھا اس لیے سوار ہونے کا حکم نبوی ارشاد ہوا۔ ائمہ ثلاثہ نے نہ آیت کی اِلٰی اَجَلٍ مُّسْتَسْنٰی پر غور فرمایا نہ حدیث مقدس کے جُھْدًا پر، یہ شہانِ تفکر تو صرف امام اعظم کو ودیعت ہے۔ یہی حال دیگر منافع کا ہے کہ بلا ضرورت قربانی والے کو جائز نہیں نیز لَکُم فِیْہَا مَنَافِع سے ائمہ ثلاثہ کا دلیل لینا بھی ظنی ہے کیونکہ فِیْہَا کی ضمیر کے مرجع میں کئی قول، کسی نے کہا اس کا مرجع شعائر ہونا اور منافع سے مراد اُخروی نہ کہ دنیوی منافع۔ کسی نے کہا

اس کا مرجع تعظیم کرنا یعنی تعظیم تفع ہے اور تعظیم شعائر عبارتہ النعم سے ثابت، امام اعظم کی دوسری دلیل سورۃ مائدہ کی آیت ۳ میں ارشاد ہے۔ لَا تَجْعَلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ یعنی اللہ تعالیٰ کے شعائر کو اپنے لیے ہر طرح بلا ضرورت حلال نہ سمجھو۔ اس سے ثابت ہوا کہ بلا ضرورت تفع لینا ناجائز ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ ابھی اس سے پہلے فرمایا گیا

اعترافات فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ اس میں ہر شرک سے بچنے کا حکم ہے تو پھر یہاں غَيْرُ مُشْرِكِينَ کیوں فرمایا گیا جواب۔ یہاں گوجہ سے غَيْرُ مُشْرِكِينَ فرمایا گیا پہلی وجہ یہ کہ وہاں ہر انسان مسلم غیر مسلم کو بتوں توڑوں کی گندگی سے بچایا جا رہا ہے تاکہ کوئی مسلمان کسی جاہل گمراہ کی باتوں میں آکر تصویروں کو جائز سمجھ کر گھروں کو مندر نہ بنائے۔ اور یہاں کفار کو پرستش سے رد کا جا رہا ہے۔ دوسری وجہ یہ کہ وہاں بتوں کی پہچان کرائی جا رہی ہے یہاں خُفَاؤُ

کا تعارف کرایا جا رہا ہے تیسری وجہ وہاں اجتناب کا حکم ہے یہاں خُفَاؤُ کا حکم ہے وہاں پر یہ حکم ہے یہاں پر یہ حکم کا طریقہ بتایا گیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا خُفَاؤُ یہ تشبیہ ہے بلندی پر ہونے کی اگر یہاں عام کفار مراد ہیں تو تشبیہ درست نہیں ملتی کیونکہ وہ تو پہلے ہی پستی میں گرے پڑے ہیں اور اگر مرتدین مراد ہیں تو مسنی یہ ہوا کہ اگر کوئی مومن ایمان سے ہٹ کر مشرک بناتا تو گویا آسمان سے گرا لیکن کسی دوسرے کفر میں گیا تو گرنا نہ پایا گیا۔ اس کا کب اہل ہے اس تشبیہ کا کس سے تعلق ہے۔ جواب۔ اس کے دو جواب ایک یہ کہ مسلمانوں کو بتایا جا رہا ہے کہ اگر کوئی مومن کسی قسم کا مرتد ہوا تو گویا آسمان سے گر گیا چو کہ ہر کفر ہی شرک ہے اس لیے کفر کی اصلیت بتائی گئی۔ جواب دوم یہ کہ مراد عام کفار ہیں اور آسمان کی تشبیہ سے بلندی مراد نہیں بلکہ گرنے کی سختی مراد ہے یعنی جہاں سے گرا اتنا سخت گرا گویا آسمان سے گرا ہے۔ اور گر نیکی سختی کا اثر یہ ہوگا کہ یا تَخْلُفُہُ کی طرح فنا ہو جائے گا۔ یا تَحْوِی کی طرح، تخریب افتنا ہو جائے گا۔ تیسرا اعتراض۔ بد نہ جانور کو شعائر اللہ کیوں بنایا گیا اور اس کی تعظیم کی اتنی شان کہ تقویٰ قلبی کا حصول ہو گیا۔ کسی اور عبادت کی یہ شان نہیں اس کی کیا وجہ ہے۔ جواب۔ اس کی چار وجہ پہلی یہ کہ ابراہیم اور اسماعیل علیہ السلام کی قربانی کی یادگار ہے اور پیاروں کی یادگار بھی پیاری۔ دوم یہ کہ اس میں اہل ایمان کے دینی اخروی سب فائدے یہ مجموعہ فوائد ہے۔ سوم یہ کہ اس سے کافر و مومن کے ذہنوں میں فرق کیا گیا جس سے کفر و اسلام کا فرق معلوم ہوا۔ چہارم یہ کہ اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرنے کی شان اور اس کی نیکی کا مرتبہ سمجھایا گیا۔

تفسیر موقیانہ اُحْفَاؤُ بِاللَّهِ غَيْرُ مُشْرِكِينَ بِہِ وَمَشْرُکُ بِاللَّهِ فَلَا تَمَآخِرَ مِنَ النَّمْرِ

marfat.com

Marfat.com

فَتَخَطَّفَهُ الشَّيْطَانُ وَتَوَلَّىٰ بِهِ الزَّيْجَ فِي مَكَانٍ مَّحْجُوبٍ۔ اسے طالبان معرفت، اگر معرفت الہی چاہتے ہو تو ہر طرح قاصدہ و علم باطلہ سے ہٹ کر بری مخلوقوں و مخلوقوں سے بچ کر، ہر طرف سے منہ پھیر کر خلوتِ اسرار میں چلے آؤ۔ اگرچہ دیموی کمالیت ظاہری زینت چھوڑنی پڑے کیونکہ یہی مادیات انوارِ حقیقت کے لیے مرنے پر دے ہیں تلاشِ معرفت کے لیے غیور مشرکین یہ۔ مَا يَسُو اللَّهَ مِنْ نَظَرٍ اَوْ مَا عَدَا سَ تَوْجِهَ كُوْهُنَا لَوْ كَسَىٰ يَمْحُورُ خِيَال، تصور، فکر، تذکر، محفل کو اس کا شریک نہ بنانے والے ہی آسمان ولایت پر قدم پہناتے ہیں۔ لیکن جو کم عقل عرفات کبریائی کے مرتف میں طلب صفات و اصد کے ساتھ طلب غیر کی طمع کو بھی شریک کر لیتا ہے اور میدانِ عقلی کا شریک باطنی کرتا ہے فَمَا نَعْمَا خَيْرٌ۔ وہ گویا آسمانِ روحانی سے ذلتِ سفلیہ میں گر گیا۔ پھر یا اُس کو نفسانی درندہ چھاڑ کھانے والا پندہ خواہشاتِ شیطانی کا شکلی اُس بد نسیب گرتے ہوئے کو اس طرح اچک لیتا ہے کہ عقیدت کے بازو محبت کے قدم عشقِ ناقام کی قوتیں ٹکڑے کر کے بطنِ عدم اور فنا کے پیٹ میں سما جاتی ہیں، اور یا پھر شہوات کی ہوائیں اڑا کر ہلاکت کی بھید واری حقانیت سے اندھیری کمال کی مکانِ محبت میں پھینک دیتی ہے۔ ذَالِكَ، وہ ہی بد بختی اُس کا مقدر اُزلی اور مُبرمِ ابدی ہے۔ وَمَنْ يَعْظُمُ شَعْرًا يُؤَاخِذُ اللَّهُ فَيَا نَعْمَا مَنْ تَقْوَى الْغُلُوْبُ لَكُمْ فَيُحْلِلُنَا بِأَلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ مَحْلَلُهَا مَا لَا يَثْبُتُ الْعِشْقُ۔ اور جو طالبِ معرفت، شائقِ نائقِ حقیقت لائقِ عہدیتِ نفسِ مطمئنِ توبیہ توفیقِ سعادت کے قدموں سے چل کر اُسرار کو آغیار سے چھپا کر اُسرار سے بچا کر تعظیمِ حفاظت کر لیتا ہے اور اپنی عقل و شعور کو قربانِ گاہِ بارگاہِ کابدنہِ خدی و قربانیِ ابدی بنا کر مٹی و عشق میں اہم ذات پر ذبح کر دیتا ہے۔ فَيَا نَعْمَا، تب اُس کو تحصیلِ کمال، مخزنِ اعمال کا تقویٰ لازوال کا قلبی خزانہ مل جاتا ہے، اور وہ بندہ صفاتِ نعمانی عاداتِ ظلمانی سے غالی براخلاقی سے عاری کر دیا جاتا ہے خَالِصًا لِلَّهِ اَوْ كَرَا اِسے راہِ طلب میں آنے والو، لَكُمْ فَيُحْلِلُهَا، تمہارے لیے ان شعائرِ الہی نشاناتِ راہِ معرفت میں کمالاتِ علیہ، افعالِ عقلیہ اور اعمالِ توبیہ اخلاقِ علیہ کے بے شمار منافع ہیں۔ عشقِ الہی محبتِ مصطفائی میں منزلِ فنا کی اُجَلِ مُسَمًّى تک، کیونکہ عارفین کی فنا فی الذات ہی اُن کی بقائی کجیوۃ ہے۔ ثُمَّ مَحْلَلُهَا، پھر قربانِ گاہِ خواہشات کا مقامِ نحر و قیامِ عقر حرمِ سیتہ تک کعبہِ دل کے مطابِ اسرارِ جہات و صفات کے احرام میں لبوس پہننا ہے۔ صوفیا جو کرام فرماتے ہیں کہ تعظیمِ شعائر چار چیزیں ہیں رَا تَوَكَّلْ رَا تَقْوِیْضَ رَا تَسْلِمَ وَرَعًا رَا صِرَ وَشُكْرًا، اسرارِ ولایت کے یہی شعائر اللہ ہیں، جب بندہ ان کو بُرا جانتے ہوئے ہر چیز سے زیادہ اہمیت ہر چیز پر زیادہ توقیت دیتا ہے تو رب تعالیٰ اُس کے ظاہر کو فنونِ آداب سے مزین فرما دیتا ہے اہل اسمِ علیہ السلام کو ایک پھر ملا جس پر قدرتی تحریر میں چار سطریں

کہی تھیں۔ پہلی سطر میں تھا۔ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا خَاعِبُ ذٰلِکَ۔ اور دوسری میں لکھا تھا
 اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُیْ نَعُوْذُ بِمَنْ اَمَنَ عَلَیْہِ وَ اَتَّبَعُوْہُ۔ تیسری میں
 لکھا تھا اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا مَنْ تَوَكَّلْ عَلَیَّ فَحَبَّ اِیَّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ
 اِلَّا اَنَا۔ اَلْحَرَمُ عَلَیَّ وَ اَلْكَعْبَةُ بَیْتِیْ مَنْ دَخَلَهَا فَقَدْ اَمَنَ مِنْ عَذَابِیْ۔ ترجمہ۔ ۱۔
 بے شک میں ہی اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں اس لیے صرف میری ہی عبادت کرو تم انسان ۲۔ بے شک
 میں ہی اللہ ہوں کوئی معبود نہیں بجز میرے اور محمد میرے رسول ہیں پس مباہلہ ہے وہ شخص جو ان پر ایمان
 لائے اور ان کی اتباع کرے ۳۔ بے شک میں ہی اللہ ہوں پوری کائنات میں کوئی معبود نہیں مگر میں ہی
 معبود ہوں جس نے مجھ پر عبوسہ کیا تو وہ نجات پا گیا ۴۔ بے شک میں ہی اللہ ہوں کہیں کوئی معبود نہیں
 سوائے میرے۔ تمام حرم میری عبادت و تعظیم کے لیے ہے اور کعبہ مغنہ میرا ہی گھر ہے، تو جو اس میں آگیا
 وہ میرے عذاب سے بچا گیا۔ حدیث مقدس میں ہے کہ ایک حج کے طفیل اللہ تعالیٰ تین بندوں کو جنت میں داخل
 فرمائے گا پہلا شخص اپنے حج کی وصیت کرنے والا دم وہ دار شد جو اس کی وصیت پوری کرتے
 ہوئے کسی شخص کو حج بدل پر بھیجے۔ تیسرا وہ شخص جو حج بدل کرنے کے لیے روانہ ہوا اور ہر طرح صحیح حج
 ادا کر کے لوٹا۔ زمانہ جاہلیت میں کفار کسی عورت کو حج نہ کرنے دیتے تھے نہ ماں بہن کو نہ بیوی بیٹی کو
 اس لیے اپنے آپ کو حنفاء کہتے بھتے تھے اور خوب شرک کرتے تھے یہ عورتوں پر زور چلانا ہی
 ان کی حقیقت تھی۔ یہاں اسی کی تردید فرمائی گئی۔ اور بتلایا گیا کہ خُفَاعَہ وہ لوگ ہیں جو شرک نہ کریں۔
 حدیث قدسی میں ہے کہ سب قول ارشاد فرماتا ہے۔ کیر پائی میری چادر ہے۔ عفت میرا لباس ہے۔
 جس نے ان میں سے کوئی چیز لینے کی کوشش کی اس کو پاش پاش کر دیا جائے گا۔ اور اس کا ٹکڑا نہ
 ابدی دولت کی جہنم ہے مشرک کی چار نشانیاں ۱۔ زمین پر اکڑنا ۲۔ اکڑے ظلم و ظلم میں بے دردی
 بے رحمی ۳۔ اہل اللہ کی گستاخی ہے ادبی۔ حالانکہ انسان اکڑ کر کے نہ پہاڑ سے اونچا ہو سکتا ہے
 نہ ظلم کر کے زمین کو پھاڑ سکتا ہے۔ انسان کا اصل مقام تو پستی ہے، اپنی اصلیت پر پہنچا ہی بندے
 کی معراج ہے۔ انسان کی ابتدا گندے نطفے سے اس کی انتہا ایک بے بس لاش سے اور
 زندگی بھر گندگی کو اٹھائے پھرنے والا ہے ذرا سی تکلیف برداشت نہیں پھرتے زیادہ محتاج
 پھر اکڑ کیس بات پر۔

وَلِكُلِّ أُمَّتٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّيَذْكُرُوا

اور تمام امتوں کے لیے بنایا تھا ہم نے قربانی گاہ تاکہ تکبیر پڑھیں
اور ہر امت کے لیے ہم نے ایک قربانی مقرر فرمائی کہ

اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةٍ

اللہ کے نام کی اُن کے ذبح پر جو رزق دیا ہم نے اُن کو بعض
اللہ کا نام لیں اُس کے دے ہوئے بے زبان

الْأَنْعَامِ ۖ فَاِلهُكُمْ اِلَهٌ وَاحِدٌ فَلْأَسْلِمُوا

جو پایہ حلال حیوانوں میں سے اس لیے کہ تمہارا معبود وہ معبود ہے جو واحد ہے نہ کسی کی شریک
جو پایوں پر تو تمہارا معبود ایک معبود ہے تو اُسی کے حضور گردن رکھو

وَيُبَشِّرُ الْمُخْبِتِينَ ﴿٣٣﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا

تم اور اسے محبوب بشارت دیجئے ۔ اُن ہر وقت عبادت کرتے والوں کو جن کے سامنے جب اللہ
اور اسے محبوب خوش سنا دو ان تو اضع والوں کو ۔ کہ جب

اللَّهُ وَجَلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ

اللہ کا ذکر کیا گیا تو رز گئے ان کے دل، اور جو صبر کرنے والے ہیں ان تکلیفوں پر
اللہ کا ذکر ہوتا ہے ان کے دل ڈرنے لگتے ہیں اور جو افتاد پڑے

مَا أَصَابَهُمُ الْمَقِيْمِ الصَّلٰوةِ وَمِمَّا

جو پہنچی اُن کو اور قائم رکھنے والے ہیں نماز کو اور اُس نے ہی
اُس کے پہننے والے اور نماز پر پا رکھنے والے اور

رَتَّاهُمْ يَنْفِقُونَ ﴿٣٥﴾

جو رزق دیا، ہم نے ان کو خرچہ کرتے ہیں۔

ہمارے دئے سے خراج کرتے ہیں۔

تعلقات ان آیت کا پہلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں مسلمانوں کو حج کے احکام و قواعد سمجھائے و بتائے گئے۔ اب ان آیت میں سابقہ گذشتہ مومن اُمتوں کا ذکر کیا گیا کہ حج و قربانی عمومی کے شرعی احکام اُن کے لیے بھی نافذ العمل تھے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت میں قربانی عمومی اور صدقہ کی جانوروں کا ذکر فرمایا۔ کہ اللہ سے ذبح کرنے کے پہلے فائدہ لے سکتے ہو۔ اب ان آیت میں اُن کی قربانی کرنے کا طریقہ و ذکر سکھایا جا رہا ہے تیسرا تعلق پہلی آیت میں شعائر اللہ کی تعظیم کرنے والوں کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں دیگر عبادات یعنی صبر اور نافرمانی قائم کرنے والوں کا تذکرہ ہو رہا ہے۔ گویا کہ پہلی آیت میں مثبتات کا ذکر ہوا اب یہاں اسباب و علل کا تذکرہ ہے۔

تفسیر نحوی اُمّتٌ جَعَلْنَا مِنْكَ كُرُوزًا ۝ سُبْحَانَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُم مِّنْ بَشَرٍ مِّنْ خِطِّينَ۔
 اُمّتٌ جمع ہے۔ اور سِر جملہ بکلی اُمّت امت نفیاً واحد معنای جمع ہے یہاں معنی مراد ہے
 بمعنی امتوں یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے جَعَلْنَا کا اور اس تقدم سے حصر کا
 فائدہ ہوا جَعَلْنَا باب فتح کا فعل ماضی مطلق جمع مشکم اس کا فاعل ضمیر صبیغہ کا مرجع
 رب تعالیٰ ہے مُنْكَ۔ باب کُرُم کا اسم ظرف ہے واحد مذکر اس کا جمع ہے مُنَا بِكَ مُنْكَ
 سے مشتق ہے بمعنی لغوی قربانی کرنا اصطلاح میں قربانی کی جگہ راقربانی کرنا ذبح کرنا
 نوح بہانہ عبادت کرنا مطلقاً ہر قسم کی راجح کرنا عبادت خانہ راجح کی جگہ مذہب
 دین یہ مختلف اٹھا قول ہیں نَفِذٌ مُنْكَ۔ ایک قول میں مصدر یہی ہے۔ یہ مفعول یہ ہے لام
 کئے برائے تعلیل (وجہ) اس میں اُن ناصب پوشیدہ ہوتا ہے یا یہ خود اُن ناصب کی طرح مضارع
 کو نصب (زبر) دیتا ہے یَنْذُرُ۔ باب نَصْر کا مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب
 بحالت نصب ہے اس لیے آخر سے اعراب رفع کی فون گرگئی دراصل یَنْذُرُونَ تھا اس کا فاعل ضمیر
 صبیغہ مرجع التائب ہے اِنَّمْ اسم مضاف بمعنی نام مراد ہے ذبح کی تکبیر یہ مرکب اضافی مفعول یہ

ہے علی جارتہ فوقیت کا نام موصول اپنے معنی میں دیرائے غیر ذوی العقول (رَزَقَ بَابُ نَعَرَ) کا ماضی مطلق
واحد مذکر غائب مضمی مفعول یہ اس لیے منصوب متصل ہے مرجع وہی اَذِنَ فِي النَّاسِ مِنْ تَبْعِيْهِ
بمعنی کچھ، تھوڑے، بعض، بِحَيَاةِ اسم مفرد جنسی لغفاً واحد موتث ہے معنایا جمع ہے۔ مضاف ہے اَلَا نَعْلَمُ
اسم جمع مکسر منصرف یعنی ملال جو پایہ حیوانات کے جانور یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے رَزَقَ کا یہ سب
جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا ماکا دونوں مل کر معطوف علیہ ف عاطفہ سیئہ برائے تحلیل یعنی ما بعد علت ہے
ماتقبل يَنْذِرُ كُرُوْا کی۔ اَلْحُكْمُ۔ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے اِلٰهُ اسم نکرہ توصیفی موصوف ہے وَ اِصْدَ
باب مبعی سے اسم فاعل اسم عددی ہے اکائی کا خیال رہے کہ واحد کی چار قسمیں ہیں ۱۔ واحد حقیقی یہاں مراد یہ ہے
کہ نہ اُس کے پہلے کوئی ہو نہ اُس کے بعد کوئی اس کا نہ کوئی عدد ہو نہ جنس نہ نوع ۲۔ واحد جنسی جو جنسیت میں
اپنے اگلوں پچھلوں سے منفرد ہو ۳۔ واحد ذوی جو نوعیت (جنسیت) میں اپنے اگلوں پچھلوں سے منفرد ہو
۴۔ واحد عددی، جس سے پہلے کوئی نہ ہو سب اُس کے بعد ہوں، اللہ تعالیٰ اپنی شان میں واحد حقیقی
ہے، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنی شان و وجہ میں واحد عددی ہیں و احد صفت ہے یہ مرکب
توصیفی خبر ہے مبتدا خبر مل کر جملہ اسیمہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ برائے ترتیب لایہ جار مجرور متعلق
مقدم ہوا اُسْلُوْا باب افعال کا فعل امر حاضر معروف جمع مذکر مصدر ہے اِسْلَامُ بمعنی ماننا تسلیم کرنا،
جُحک جانا، دین اسلام قبول کرنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع فی النَّاسِ کا اَناس یہ سب مل کر جملہ فعلیہ
اَنشَا یہ ہو کر معطوف ہے فَاِلْحُكْمُ کے جملے پر یہ دونوں عطف مل کر معطوف ہے رَزَقَ کے
صلہ موصول پر سب مل کر مجرور ہے علی سے ادویہ جار مجرور متعلق ہے يَنْذِرُ كُرُوْا کا یہ سب مل کر
جملہ فعلیہ ہو کر علت ہے۔ جَعَلْنَا کی جَعَلْنَا فعل بافاعل اپنے متعلق مقدم اور علت، مفعول یہ سب
سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ بشر باب تفعیل کا فعل امر حاضر معروف واحد مذکر اس کا مصدر
ہے تَبَشِّرُ بمعنی خوشخبری سنانا، آئندہ زمانے میں ہونے والا کوئی اچھا خوش کن کام یا بات اس
کو عربی میں بشارت اردو میں خوشخبری کہتے ہیں۔ بِشْرًا یَا بَشْرًا یَا بَشْرًا سے مشتق ہے بمعنی ظاہری
کھال کا کھل اُٹھنا، چونکہ اچھی خبر سے انسان کے ظاہری جسم پر خوشی کے آثار ظاہر ہوتے ہیں اس لیے
اس کو بشارت کہتے ہیں اس کا فاعل اَنْتَ پوشیدہ ضمیر صیغہ ہے جس کا مرجع آقا و کائنات حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں اَلْمُحَبِّتِیْنَ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر اس کا مصدر ہے اِخْبَاتُ
بہت ہی انہماک سے کوئی کام کرنا اس طرح سے کہ اِدھر اُدھر کا کوئی ہوش و فکر نہ رہے یعنی کھانے پینے
نک کا خیال نہ آئے اسی کو اردو میں خبت یا خبط سوار ہوتا کہتے ہیں۔ اس کا مادہ ہے خَبَتُ اسطلاحاً

ترجمہ ہے انتہائی عاجزی سبکیتی خشوع خضوع سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنا، اور ہر وقت ہر کام ہر حالت میں اسی کی عبادت کا خیال رہنا یعنی اس کی عبادت میں غمتی ہو جانا نہ نرم زمین کو ارض الخبت کہتے ہیں وہاں بھی زمین کی عاجزی ہی مراد ہے یہ موصوف ہے۔ **الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا اللَّهَ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالْقَابِرِينَ** **عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمُ الْمَقِيظُ وَالصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ**۔ **الَّذِينَ** اسم موصول جمع مذکر
 اذا ظرفیہ شرطیہ، اس کی مابعد عبارت ایک قول میں جملہ ہو کر ظرف مقدم ہے اگلی عبارت کا اور ایک قول
 میں یہ جملہ شرط ہے ہم نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ **ذُكِرُوا** اللہ۔ ذکر فعل مجہول ماضی اللہ اس کا نائب
 اصل فاعل معنوی فرضی پیارے آقا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ذات پاک ہے۔ یہ فعل
 باتائب فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے **وَجِلَتْ** باب یحی کا فعل ماضی مطلق واحد مؤنث غائب خیال ہے
 کہ **قُلُوبُهُمْ** غیر ذوی العقول جمع مذکر اسم ظاہر ہے اسمیہ اس کا عامل فعل واحد مؤنث غائب کا صیغہ
 آیا۔ **وَجِلَ** مثال واوی سے مشتق ہے بمعنی ایک دم ڈر جانا خوف زدہ ہو جانا، دیکھ جانا یہاں اللہ تعالیٰ
 کا ذکر مراد ہے **قُلُوبُهُمْ** یہ مرکب اضافی اس کا فاعل ہے یہ فعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی **إِذَا ذُكِرُوا**
 کی یہ دونوں شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ **الْقَابِرِينَ** اسم فاعل جمع مذکر باب
فَرَبَّ سے ہے خبر سے ہے مشتق ہے بمعنی برداشت کرنا جھیلنا، سہارنا، اپنے آپ کو روکے رکھنا
 ڈٹے رہنا، راز رکھنا یہاں پہلے معنی میں ہے یعنی مصیبت برداشت کرنا اس کا مقابل ہے جوع
 فزع بمعنی گھبرا کر شکوہ شکایت چیخ و پکار کرنا، اس کا فاعل ضمیر صیغہ علی جارہ بمعنی ب سبب ترحمہ
 ہے اس بنا پر ما اسم موصول اپنے اصلی معنی میں **أَصَابَ** باب ضرب کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب اس کا
 فاعل ضمیر صیغہ جس کا مرجع ما ہے **عَصِيبٌ** سے مشتق ہے بمعنی مصیبت تکلیف آنا پسینا ٹھم ضمیر
 مفعول پہ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلیہ ہوا موصول صلیہ مل کر مجرور متعلق ہے **الْقَابِرِينَ** کا سب مل کر
 جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ **الْمُقِيظِينَ** باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر اصل میں تھا **الْمُقِيظِينَ** مضاف
 ہونے کی وجہ سے **لَوْ** جمع اعرابی گر گئی یہ مضاف ہے ایک **فَرَسٌ** میں **الْمُقِيظَةُ** ہے واحد مذکر کے
 صیغے سے بحالت فتح ہے **الْقَابِرِينَ** پر عطف تالیح ہونے کی وجہ اور وہ منصوب ہے **الَّذِينَ** پر عطف
 تابعی کی وجہ سے اور وہ منصوب ہے **الْمُحَيِّتِينَ** کی تالیح صفت کی وجہ سے **الصَّلَاةَ** اسم معرف باللام
 مضاف الیہ ہے بمعنی نماز پانچ وقتہ پر مرکب اضافی معطوف علیہ۔ اس کی ترکیب اس طرح ہے
 کہ اسم فاعل مضاف ضمیر صیغہ پوشیدہ **مُم** اس کا فاعل **الصَّلَاةَ** مفعول مضاف الیہ واو عاطفہ
مُمَّا۔ اصل میں **مِنْ** ما ہے موصول یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے **رَزَقْنَا** باب نصر کا ماضی مطلق جمع

مشکلم بافاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ مضمیر اس کا مفعول یہ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مبتدا ہوا، یُفْقَرُونَ باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب یا فاعل پوشیدہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی۔ اس کا مصدر ہے اِنْفَاقُ بمعنی خرچ کرنا، خیرات کرنا، نفق سے بنا ہے ماقہ لازم ہے اور مصدر متعدی ہے۔ یہ مبتدا و خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے الْمُتَّقِينَ کے جملے پر وہ معطوف ہے اَلْغَابِرِینَ کے جملے پر وہ معطوف اَلَّذِینَ کے جملے پر سب عطف مل کر صفت ہے الْمُتَّقِیْنَ کی یہ مرکب توصیفی مفعول ہے کثیر کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ اَلْاِنْفَاقُ بِالْمَالِ لِهَيْمَةِ الْاَنْعَامِ وَ اَحَدٌ فَلَهُ اَسْلَمُوا طَوْبُ الْمُتَّقِیْنَ وَ یُکَلِّمُ اُمَّةً جَعَلْنَا مِنْكَ اِیْدُکُمْ وَ اَسْمَدُ اللّٰہِ عَلٰی مَا رَزَقْتُمْ قَسًا

ج کے تمام ذبیحوں کے اجمالی ذکر کے بعد اب عام ساہز قربانی کا ذکر فرمایا۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے اور ہر امت کے لیے ابتداء آدمیت سے آج تک اور آج سے تا قیامت جتنے بھی اہل ایمان ہوئے یا ہوتے رہیں گے۔ مختلف زمانیات، شخصیات، مقامات اور ضروریات کے لیے ہر شریعت میں ایک منک اور قربانگاہ کا مذبح و منحر ہم نے مقرر اور واجب فرما دیا اللہ تعالیٰ کے نام پر جانور کی قربانی اسے مسلمانوں صرف تم پر ہی واجب نہیں ہوئی یہ عبادت ہر شریعت میں ہر امت پر واجب کی گئی تاکہ ہر مومن اپنے علاقہ میں اللہ تعالیٰ کے حلال کئے ہوئے ہیمہ جانوروں جو بالوں کو اس کے ہی نام پر اُغیہ کیا کریں۔ یہاں وَ یُکَلِّمُ اُمَّةً کے الفاظ پہلے ارشاد فرمائے میں حصر کا اظہار ہوا یعنی کوئی بھی امت اس حکم قربانی سے علیحدہ نہ ہوئی اگرچہ قربانی کی تاریخیں اور طریقے ہر شریعت میں مختلف ہوتے رہے۔ دس ذی الحج کی تاریخ حضرت ابراہیم کے واقعہ ذبح اسماعیل علیہا السلام کے بعد سے مقرر ہوئی آپ کی یادگار قائم کرنے کے لیے کہ حاجی لوگ منیٰ میں اور باقی مومنین اپنے اپنے علاقوں اور گھروں میں قربانی کریں۔ اس قربانی کا مقصد اصل یہ ہے کہ اُن حلال جو یا یہ جانور کو صرف اللہ تعالیٰ کا نام لے کر یعنی بِسْمِ اللّٰہِ اَکْبِرُ پڑھ کر ذبح کیا کریں جو جانور ایمان والوں کو اللہ تعالیٰ نے عطا کئے عطا فرمائے۔ یہاں آیت میں چار چیزیں بیان فرمائی گئیں پہلی یہ کہ اللہ کے نام پر ذبح ہو۔ اس سے کافروں مشرکوں کے ذبیحوں کو حرام کیا گیا۔ اور اہل ایمان کا ذبیحہ ہی حلال رکھا گیا۔ دوم عَلٰی مَا رَزَقْتُمْ اس میں حلال ملکیت کا ذکر کیا گیا۔ تاکہ مومنین حرام ملکیت سے بچے جو ری، ڈکیتی یا حرام کمائی سے جانور حاصل نہ کرے۔ سوم بِحِیْمَةٍ۔ پیدائشی حلال جانور کی ہی ہمیشہ قربانی ہر شریعت ہر امت میں چلتی رہی۔ چہارم اَلْاَنْعَامُ یعنی چار پاؤں والے۔ خلاصہ

یہ کہ قربانی میں چار حلقوں کا حکم ہے اور چار حُرمتوں سے بچایا گیا، ما حلال ملکیت سے حاصل کر کے ما حلال طریقے سے ما حلال جانور کو ما حلال چوپائے کی قربانی واجب ہے اور حرام ملکیت سے، حرام طریقہ ذبح سے۔ حرام جانور، حرام چوپائے کو ذبح کرنے سے بچو۔ یہ حلال کرنے اور حرام سے بچنے کا حکم اس لیے کہ۔ اَلْحُكْمُ لِلّٰہِ قَاطِبًا۔ تم انسانوں کا ہر زمانے کی ہر امت کا ایک ہی معبود ہے، کوئی شخص اُس کی ذات صفات قوت، قدرت ملکیت میں قطعاً ذمہ اس کا شریک نہیں۔ لہذا اسے لوگوں ہر کام ہر کلام ہر عبادت ہر عبادت میں اپنا سرعز و نیاز خلوص و انکسار، رضا و خشیت سے اُس کی بارگاہ جلال و جمال، قبر و قدس میں ہر وقت جھکائے رکھو، سر تسلیم خم کر دو، تاکہ دنیا سے بُت پرستی کی گندگی ختم ہوا اور ہر علاقے گلی محلے علاقے شہر، گاؤں میں اِسْمِ اَلہی بکیر کبیرائی کی صدائیں بلند ہوں اللہ تعالیٰ کے جانور اللہ تعالیٰ کے نام پر ہی ذبح ہوں، اور اقوام عالم کو بتہ لگ جائے کہ مومن و کافر کے ذبح میں بھی فرق ہے۔ کافر کا ذبح بتوں کے نام پر اُس کا نام عبر، عتیرہ، بھینٹ، مومن کا ذبح خالق تعالیٰ کے نام پر اُس کا نام صَدِیْ، قُرْبَانِی عقیقہ۔ کافر کا ذبح بھی شرک و کفر و حرام۔ مومن کا ذبح بھی عبادت، ریاضت و حلال۔ حرام کو مردار کہا جاتا ہے اور حلال کو ذبیحہ کہا جاتا ہے۔ ہر عبادت کی طرح ہر ذبیحے میں بھی، فرائض، واجبات، مستحبات اور سنتیں ہیں چنانچہ ذبح کے تین فرض ان میں ایک شرط ہے۔ یعنی بِسْمِ اللّٰہِ اللّٰہُ اکبر پڑھنا۔ اور دَوْرُکُنْ و مَلْقُوم اور تین رگوں میں سے دو رگوں کا کٹنا۔ حلقوم کی ایک جانب دو رگیں ہوتی ہیں جن کو دُوبان کہتے ہیں یہ دونوں خون کی ہیں ان کا کٹنا ضروری ہے، دوسری جانب ایک رگ جس کو میری کہتے ہیں یہ سانس کی رگ ہے۔ رگن سوم۔ سر کی جانب سے تقریباً ایک انچ نیچے سے گردن کا ٹٹنا فرض ہے۔ اگر بالکل سر کے قریب گردن کاٹی جس طرح یہودی عیسائی کاٹتے ہیں تو ذبیحہ حرام ہو جائے گا۔ کیونکہ اس طرح حلقوم نہ کٹے گا اور گھنڈی (نرخرہ کا کچھ حصہ بھی) سینے کی جانب ہوگا۔ گردن کی جانب نہ ہوگا یہی نشانی ہے حلقوم نہ کٹنے کی، اور ایک رگ و دُوبان بھی نہ کٹی مری اور ایک و دُوبان کٹ گئی۔ ذبح فرض رہ گیا، خون پورا نہ نکلا اس لیے ذبیحہ حرام۔ ذبح کے دو واجب پہلا یہ کہ بکیر زور سے پڑھی جائے کہ پاس کھڑا انسان سن لے، دوم یہ کہ گردن کا اکثر حصہ کاٹا جائے تاکہ حلقوم سے نیچے بھی کچھ کٹ جائے اور دل کا خون بھی نکل جائے تاکہ جلدی جان نکل جائے۔ بعض لوگوں کا ہاتھ ہلکا ہوتا ہے۔ اُن سے کم گردن کٹتی ہے اسی لیے دل میں کچھ خون موجود رہتا ہے تو جان دیر سے نکلتی ہے۔ ذبح کی تین سنتیں پہلی یہ کہ ذبح سے پہلے جانور کو دانہ پانی دکھا دو تاکہ کچھ کھاپی لے۔ کھائے پیئے یا نہ کھائے پیئے قریب رکھنا سنت ہے، دوسری سخت یہ کہ اونٹ

کو کھڑا کر کے ایک پیر اٹھا کر گھٹنے تک موڑ کر ایسی طرح باندھ کر تین چھری والے نیزے گردن کی لمبائی کی جانب سے نحر کرنا۔ گائے بھینس کے چاروں پاؤں باندھ کر لٹا کر عقر کرنا یعنی چوڑائی میں گردن کاٹنا خیال رہے کہ نحر کرنا سنتِ قولی ہے علیٰ ہی مگر گائے میں عقر صرف قولی سنت ہے اور بھینس میں قیاسی سنت ہے۔ اس لیے کہ نحر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے خود بھی فرمایا حکم بھی دیا گائے کے عقر کا حکم اور تربیت فرمایا، بھینس کے ذبح کو فقہانے گائے پر قیاس کیا۔ باقی چھوٹے چوپائے بکری، دنبہ وغیرہ۔ پاؤں قابو کر کے عقر کرنا سنتِ قولی ہے بعض نے فرمایا علیٰ ہی ہے ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک بکری خود ذبح فرمائی۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ ذبح کے تین مستحب ہیں۔ ۱۔ نحر اور عقر میں جانور کو اس طرح باندھا جائے کہ اس کا منہ قبلہ رخ ہو۔ ۲۔ تیز چھری کے ساتھ ایک دم تیزی اور قوت سے ذبح کیا جائے ۳۔ ذبح کرنے والا اپنا داہنا گھٹنا جانور کے کندھے پر سینے کی کوٹ پر رکھے۔ یہاں بِحَيْمَةٍ الْاَنْعَامِ فرمانے سے واضح ہوا کہ انعام کی چار قسمیں ہیں۔ ۱۔ بھیمہ یعنی حلال چوپائے ۲۔ رُكُوب یعنی سواری والے چوپائے ۳۔ جَنْكَلٍ چرندے ۴۔ جَنْكَلٍ درندے۔ ان میں سے گھربلو بھیمہ کو ہی صرف حَبَدی، قربانی اور عقیقہ کا ذبحہ بنایا جاسکتا ہے۔ سواری والے گھربلو چوپائے مثلاً گھوڑا، گدھا، فخر یہ حلال نہیں کیونکہ بھیمہ نہیں صرف انعام ہیں۔ لفظ بھیمہ کا لغوی معنی ہے بُدھو، بوقوف، بڑا دل بھیمہ جانور سات قسم کے ہیں۔ اُونٹ، گائے، بھینس، بکری، دنبہ، بھیڑ، مینڈھا، مذکر موٹ سورہ، بےس میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ فَمِنْهَا ذُوُ اُخْوَ وَ مِنْهَا يَكُلُوْنَ۔ ترجمہ، دنیا میں کچھ انعام صرف سواری کے لیے کچھ صرف کھانے کے لیے ہیں۔ اِس آیت ۲۱ اس تقسیم قرآنی سے ثابت ہوا کہ سواری والوں کو کھانا ممنوع اور کھائے جانے والوں پر سواری ممنوع، کھانا ممنوع ہونا حرام ہوتا ہے اور سواری ممنوع ہونا مکمل ہوتا ہے، بھیمہ کو جب حادی یا قربانی یا عقیقہ بنایا گیا تو نام ہوا قرآن میں، جَنْكَلٍ چوپایوں پر گھربلو چوپایوں کی مشابہت سے حکم لگایا جاتا ہے۔ مثلاً ہرن، بارہنگھا، نیل کنٹھ، یہ بکری کے مشابہ، نیل گائے کے مشابہ، اُورافر اُونٹ کے مشابہ، زہبرہ، گدھے کے مشابہ، ہاتھی سواری و مال برداری میں گھوڑے و فخر کے مشابہ جَنْكَلٍ بھینس ہر قسم کی بھینس کے مشابہ ان سب کا حکم شرعی یہ ہے کہ حلال کے مشابہ حلال ہیں اور حرام کے مشابہ حرام، جَنْكَلٍ کے بقیہ چوپائے مثلاً، رچھ، لومڑی، گیدڑ، بھیڑیا، بندر، شیر، چیتا یہ سب درندے ہیں اس لیے حرام، یہ جسمانی روحانی، قلبی، عقلی، غذا میں تو دنیا میں اہل ایمان کے لیے رب تعالیٰ کی نعمتیں ہیں وَ بَشَرًا مِّنْ خَلْقٍ حَبِيبِ کریم خوشخبری عطا فرما دیجئے اُن مقبول

بارگاہ کو جو اپنے رب تعالیٰ کے قرب میں مجتہد ہو گئے۔ ایسے کہ حقوق اللہ کی ادائیگی میں مخلص، سجدوں میں عاجز۔ حقوق العباد کی ادائیگی میں نرم دل، دنیا میں پرسکون، عبادت میں بے ریا۔ مشکلات میں صابر و راضی برضا افعال میں باہمت اقوال میں بااخلاق، ایمان میں مجتہد و اسے بارگاہ رسالت میں تعظیم و اعلیٰ ہے۔ اُن کی چار شاہیاں آذینین اِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ۔ وَالتَّائِبِينَ عَلَىٰ مَا اَصَابَهُمْ وَالْمُقْسِمِينَ بِالْقَلْبِ وَصَمَّارَ زَقْنَهُمْ يَنْفِقُونَ۔ یہی وہ خوش نصیب لائق بشارت لوگ ہیں کہ جب بھی ان کے سامنے رب تعالیٰ کا ذکر کیا جائے تو ان کے دل جلال کبریائی کے رعب سے تھر تھرانے لگتے ہیں اور یہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر آنے والی مصیبت تکلیف پہناری پریشانی، ناگہانی و ناگہانی ترشی غریبی پر نہایت خندہ پیشانی سے صبر کرنے والے ہیں۔ اور یہی لوگ ہیں جو ہر حال میں بہت اچھے سچے اور صحیح طریقے سے خشوع خضوع عجز و خلوص کے ساتھ وقت کی پابندی سے ہر نماز قائم رکھنے والے ہیں۔ یہ لوگ سجدوں میں نمازوں کی زینت اذانوں کی رونق، تکبیروں کی صدا میں، گھروں میں تلاوتوں کی آوازیں۔ ذکر اللہ کی بہاری جاری رکھنے والے ہیں اور ہر قسم کی جانی مالی وقتی، بدلتا جہانی عقلی۔ قلبی عبادت کرنے والے۔ اور اُسی رزقِ حلال طیب مال سے خرچ خیرات صدقات کرنے والے ہیں جو ہم نے اُن کو دیا۔ کسی شیطانی رستے میں حرام مال نہیں لیتے۔ صرف حلال ذریعے سے ہی رزق حاصل کرتے ہیں۔ یہی رب تعالیٰ کا علیہ ہے۔ غرض کہ اِن مجتہدین پر اجابات کے چار اثر ہوتے ہیں ۱۔ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ کی خشیت ۲۔ صبر کا تقویٰ ۳۔ شکر کی نمازوں کا قائم کرنا ۴۔ زکوٰۃ و خیرات و صدقات ختمات پر مداومت عبادات کی استقامت اپنے رب تعالیٰ کی محبت میں کسی کی پرواہ نہیں کرنے نہ جان کی نہ مال کی نہ آل کی نہ اولاد کی نہ عزت کی نہ کاروبار کی نہ تجارت کی نہ اُمانت کی۔ لہذا اُن کے لیے ہی ثواب جزیل اور عطا و جمیل و خطاب جلیل کی بشارتیں ہیں مجتہدین وہ لوگ ہیں جو غرور کفر کو چھوڑ کر سرور ایمان پا لیں۔ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں تذبذب نفسی اور تزلزل و صمی کی بے اطمینانی کو چھوڑ کر تصم قلبی کا اطمینان اختیار کریں اس طرح کہ رب تعالیٰ کے ہر ظاہری باطنی، تقدیری، تدبیری، تشریحی، تگونی فیصلے پر خوش دلی سے راضی رہیں۔ کفار نے چھ کفر ایجاد کئے جس کی وجہ سے زمین پر فساد ہوا۔ اُن کے کفر کی غلاظت کو دھونے کے لیے اور کفریات کو توڑنے اور اصلاح زمین کے لیے ایمان والوں کو چھ عبادتیں دی گئیں۔ پہلی یہ کہ کفار نے بتوں کو سجدہ کیا مومنوں کو جامع عبادات نماز دی گئی ۲۔ کفار نے اللہ تعالیٰ کے رزق کو بتوں پر چڑھا دیا کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو صدقہ خیرات زکوٰۃ، ختمات سے غربا پروردی کا حکم فرمایا، سوم کفار

نے بتوں کے لیے فاتحہ امرن بھرت، اور ترک دینا کا سنیا مسیحا اسلام نے مسلمانوں کو فرض نفلی معذوں اور اعتکاف کا انعام دیا۔ چہارم۔ کفار نے بتوں کی یاترا۔ گنگا کفر و شرک کے پیلے لگائے اور سفر کئے۔ اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کو حج عمرہ حاضری کعبہ زیارت روضہ اقدس کے سفر کو اُسے طواف وسیعی کی رونقیں سجائیں ذکر اللہ کی مٹھلیں سجوائیں۔ پنجم۔ کفار نے بتوں کے نام پر جانور بھینٹ چڑھائے ایمان والوں کو وحدی و قربانی پر ذکر اللہ کا حکم دیا گیا، ششم۔ کفار نے عذو اللہ کی تعظیم مسلمانوں کو شعائر اللہ کی تعظیم کا حکم دیا گیا کفار کا ہر کام شرک باللہ مومن کا ہر کام عبادت اللہ۔ مال کا خرچ کرنا پانچ قسم کا ہے جن میں صرف ایک طریقہ حق ہے چار طریقہ باطل ہیں۔ پہلا طریقہ حق اتفاق۔ یعنی حلال رزق ہو۔ حلال جگہ ہی خرچ کیا جائے اس کی آٹھ صورتیں ہیں ۱۔ اپنی ضروریات پر ۲۔ اپنی آل پر ۳۔ اپنی اولاد پر ۴۔ قرابت داروں کی صلہ رحمی پر ۵۔ محتاجوں، ۶۔ ۷۔ وسیوں پر ۸۔ مساجد و مدارس پر ۹۔ عبادات و ضروریات دین پر مثلاً حج، عمرہ زیارات مزارات، قتال جہاد پر۔ دینی کتب کی خریداری پر ۱۰۔ صدقات جاریہ پر مفاد عامہ پر یہ سب اتفاق فی سبیل اللہ ہے قرآن مجید میں تقریباً چالیس جگہ اتفاق کا حکم اور اس کی تحسین و تعریف فرمائی گئی۔ خرچ کرنے کی دوسری قسم اسراف یعنی فضول خرچی ہے یعنی حلال رزق ناجائز جگہ فسق و فجور لغویات بیهویات لعیات، کھیل کود عیاشی تماشوں میلوں میں برباد کرنا سورۃ آل عمران کی آیت ۳۱ میں اس خرچ سے مسلمانوں کو منع فرمایا گیا یہ خرچ بھی باطل ہے ۳۲۔ تہذیر۔ یہ ہے کہ حرام کمانا، حرام جگہ خرچ کرنا، سورۃ اسری کی آیت ۲۶ اور ۳۷ میں اس کمانے خرچ کرنے کو شیطانی کام اور شیطانی خرچ فرمایا گیا۔ خرچ کی چوتھی قسم بخل یہ کہ نہ ضروریات پر پورا خرچ کرے نہ فی سبیل اللہ خرچ کرے نہ کرنے دے۔ اور اگر مجبوراً خرچ کرنا پڑ جائے تو رو رو کر۔ بخل بھن کر چھوڑ کر ہی مرجائے سورۃ نسا کی آیت ۳۷ میں اس کی سخت برائی فرمائی گئی۔ پانچویں قسم، اسٹماع یہ ہے کہ دولت کی لالچ، خرچ میں تنگ دلی عیاشی میں فراغ دلی بہت سی آیت میں اس کی برائی فرمائی گئی۔ سورۃ نسا، آیت ۱۲ سورۃ حشر آیت ۹ سورۃ تغابن آیت ۱۷ سورۃ احزاب آیت ۱۸ میں۔ اسی سے ستمی کے ساتھ منع فرمایا گیا خلاصہ یہ کہ خرچ کی پانچ قسمیں ۱۔ اتفاق ۲۔ اسراف ۳۔ ابتذال ۴۔ اسٹماع ۵۔ پہلا طریقہ مومن کا باقی طریقے کافرین و فاسقین کے۔

بَلْ أُمُتٌ فِي دُوقُولٍ ۚ وَبَعْضٌ نَّهَىٰ عَنْهُ

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال | سابقہ مومن اُمُتیں مراد ہیں یہی قول درست ہے

۱۔ بعض نے فرمایا کہ اس سے تمام مسلمان تاقیامت مراد ہیں یعنی ہر علاقے کے ہر گروہ ہر صاحب نصاب پر قربانی واجب ہے کہ اپنے اپنے شہر علاقے گھر میں قربانی کریں۔ اور اس طرح ان گراہوں کا رد ہے جو کہتے ہیں کہ قربانی صرف حج میں واجب ہے منسکا کی قربت میں تین قول ۱۔ یہ اسم ظرف زمانی ہے سین کے فتح سے منسکا بمعنی قربانی کا وقت ۲۔ یہ اسم ظرف مکانی منسکا ہے بمعنی قربانی کی جگہ ۳۔ مصدر میمنسکا ہے بمعنی قربانی کرنا۔ منسکا کے مقام میں دو قول ۱۔ بعض نے کہا اس سے مراد منی کا مذبح ہے۔ مگر یہ قول روش کلام کے خلاف ہے اس لیے غلط ہے ۲۔ بعض نے کہا اس سے مراد دنیا بھر کا ہر اسلامی علاقہ ہے۔ جہاں مسلمان قربانی کریں یہی قول درست ہے۔ فَارْزُقُوهُمْ اور رَحْلَهُمْ اَصْلُهُمْ ہا کی فَ ت میں دو قول ہیں ۱۔ بعض نے کہا یہ فَ تعلیلیہ ہے اور الرِّزْقُ وَاحِدٌ ہونا علت ہے جَعَلْنَا مَنْسَكًا کی اور آیت کا معنی ہے کہ ہم نے ہر امت کے لیے ایک قربان گاہ بنادی اس لیے کہ تم سب کا معبود ایک ہی ہے پس اسی کے نام پر قربانی کرو۔ ۲۔ بعض نے فرمایا کہ یہ فَ ترتیب کی ہے اور آیت کا معنی اس طرح ہے کہ ہم نے ہر امت کے لیے ایک منسکا بنایا۔ پس اسی لیے سمجھ لو کہ تمہارا ایک ہی معبود ہے۔ ایک طرح کی سب کا قربانی کرنا دلیل ہے ایک معبود ہونے کی اَلْمُجْتَبَيْنِ کے معنی ہیں چھ قول ۱۔ اس کا معنی عاجزی والے ۲۔ اس کا معنی یہ حقوق اللہ میں نرم دل، حقوق العباد میں رحم دل ۳۔ اس کا معنی مطمئن دل والے ۴۔ اس کا معنی بے ریا مخلصین ۵۔ اس کا معنی ہے، کوشش ہمت محبت سے عبادت کرنے والے ۶۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کی ہر تقدیر تدبیر حکیم و تشریع پر خوش اور راضی رہنے والے۔ ۷۔ اَلْمُقِيمِي الصَّلَاةِ چار قول ۱۔ بعض نے کہا یہ لفظ مُقِيمِي الصَّلَاةِ ہے۔ مُقِيمِي اسم فاعل جمع مذکر مضاف ہے۔ الصَّلَاةِ مفعول مضاف الیہ در اصل تھا مُقِيمِي۔ تین جمع اضافت کی وجہ سے گر گئی یہی قربت مشہور و مکتوب ہے ۲۔ بعض نے کہا یہ مُقِيمِي الصَّلَاةِ ہے ۳۔ بعض نے کہا یہ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ ہے۔ اسم فاعل واحد مذکر ۴۔ بعض نے کہا یہ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ ہے۔ صَلَاةٌ پر زبر ہے اور مفعول یہ ہے مُتَّقُونَ میں تین قول ۱۔ بعض نے کہا کہ مُتَّقُونَ کا معنی ہے زکوٰۃ دیتے ہیں، کیونکہ ناز کے ساتھ ہمیشہ زکوٰۃ کا ہی ذکر ہوتا ہے۔ اور حکم بھی دونوں کا ایک ہے کہ دونوں فرض ہیں ۲۔ بعض نے کہا اس سے مراد یہ کہ ہر طرح خرچ و خیرات کرتے رہتے ہیں فرضی واجب نفلی کیونکہ مُتَّقُونَ مطلق ہے یہی قول زیادہ مناسب ہے ۳۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے حج و عمرے میں خرچ کرتے ہیں کیونکہ اس سے پہلی آیت میں حج و

و عمرے ہی کا ذکر ہے مگر یہ قول درست نہیں کیونکہ حج و عمرے کا ذکر آیت ۲۳ میں بَيْتُ الْمُعْتَقِ پر ختم ہو گیا۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ: قربانی عبادت ہے جو اپنے طور طریقوں کے اعتبار سے تمام امتوں پر ایک جیسی فرض و لازم واجب رہی اور

ہر مومن کو اپنے اپنے علاقوں میں قربانی کرنے کا حکم ملا۔ یعنی ہر مومن کا گھر قربان گاہ بننا رہا۔ ان آدم علیہ السلام تا اسلام ہر شریعت نے قربانی کا حکم دیا۔ ہاں البتہ ادائیگی میں دو فرق تھے ایک یہ کہ

پہلی امتیں قربانی کو کھا نہیں سکتی تھیں۔ بس جانور پر چھری چلائی اور کسی اونچی پہاڑی پر جانور رکھوا دیا گیا صبح کھال، ذبح مقبول کو آگ کھا جاتی اور نامقبول پٹری رہتی سڑتی گلتی رہتی جانوروں

بھی نہ کھاتے۔ لیکن مسلمانوں کو گوشت کھانے کی اجازت ملی دم یہ کہ ابراہیم علیہ السلام کی قربانی اسماعیل علیہ السلام کے واقعے کے بعد سے دس ذی الحج قربانی کا دن مقرر کیا گیا اور دو دن مزید سہولت

کے لیے دئے گئے لیکن اس سے پہلے ہر شریعت کا دن صرف ایک تھا اور اپنا اپنا علیحدہ اس کے علاوہ جانور اور ان کی عمریں، اور سال بعد ہونا پہلے بھی ایسا ہی تھا جیسا اسلام میں ہے

یہ فائدہ دیکھ کر اُمّیہ (۱۶) فرمانے لگے کہ ہمارے دوسرا فائدہ: مومن مسلمان کی ہر عبادت میں عقیدہ توحید کا تصور اور اظہار لازم ہے۔ بدنی عبادت ہو یا مالی تلبی ہو یا عقلی ہو یا غلی رسانی ہو یا اعنانی

سفری ہو یا حضری۔ یہ فائدہ بے لنگر و واسعہ اللہ کے لام تعلیلہ اور امر تاکیدیہ اور صیغہ جمع فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ: جس طرح تمام فرضی، واجبی، نفلی عبادات نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ کا مقصد

ذکر الہی، توحید کبریائی کا جرح کرنا ہے۔ اسی طرح قربانی کا مقصد بھی سارے جہان کے ہر علاقہ میں ذکر اللہ تکبیر و بسم اللہ کی دھویں بھانی رونقیں بنانی ہیں۔ اسی لیے جس طرح تمام عبادتوں کا وقت

اور طریقہ فرائض و اجبات مستحبات سنن کے ساتھ مقرر ہے اسی طرح قربانی کے لیے بھی یہ تمام چیزیں شریعت مقدسہ نے مقرر فرمائیں۔ وقت و طریقہ بھی، فرائض و واجبات بھی لہذا جس

طرح نماز، روزہ، زکوٰۃ کسی علاقہ سے خاص نہیں بلکہ دنیا بھر میں نماز روزہ، زکوٰۃ اذان و کلمہ جاری و جائز اسی طرح قربانی بھی دنیا بھر میں ہر مسلمان کے گھر ہونا جاری و جائز ہے۔ یہ فائدہ

بَعَلْنَا مَنْسُكًا میں اہم طرف زمانی فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ: امام اعظم نے فرمایا کہ گھوڑا، گدھا، خر کا گوشت مسلمانوں کے لیے حرام ہے۔ یہ مسلم یہاں بَحْمِۃُ الْاَنْعَامِ

را (۱) فرمانے سے اور مشکوٰۃ شریف ص ۳۶ بحوالہ ابوداؤد و السنائی شریف پر ہے۔ عَنْ خَالِدِ بْنِ وَبَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْخَيْلِ وَالْبَعَالِ وَالْحَمِيرِ۔ سے مستنبط ہوا، بھیمہ کی اضافت توصیفی سے اناعام کی دوہیں ہو گئیں ایک ماکولی اناعام ۲ رکوبی اناعام۔ ماکولی جو پایہ حلال ہے رکوبی حرام سورۃ یس کی آیت ۲۴ نے بھی گھریلو چوپایہ کی یہی دوہیں فرمائیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ گھوڑے کا گوشت حلال مانتے ہیں مگر ان کا یہ مسلک آیت وحدیث کے استنباط کے خلاف ہے۔ دوسرا فائدہ جو مصیبتیں تکلیفیں اللہ کی طرف سے آئیں ان پر صبر کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے لیکن جو مصائب ظالم انسان یا موذی حیوان کی طرف سے آئیں ان میں صبر کرنا واجب نہیں بلکہ ہر طرح دفاع کرنا ضروری اور لازم ہے یہ مسئلہ وَالصَّارِبِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ فرمانے سے مستنبط ہوا یعنی ان مصائب پر صبر کرنا تجتنبین کی نشانی ہے جو مَا أَصَابَهُمْ۔ یعنی خود بخود قدرتی ناگہانی آجائیں جیسے دہائی بیماریاں طوفانی، قحطی مصائب وغیرہ تیسرا مسئلہ تمام عبادات خاص کر پنجوقتہ نماز یا بندی وقت اور طریقہ شرعی کے مطابق نہایت سکون آرام الطینان سے سفر و حضر میں فرہش، واجبات، لوافل و سنن کو شوق و محبت الفت و بہمت کے ساتھ ادا کرنا ہی نماز قائم کرنا ہے اور یہی تجتنبین عاشقین کی ایک نشانی ہے یہ مسئلہ وَالْمُقْتَبِلِي الْقُلُوبِ کی ترتیب بیانی سے مستنبط ہوا۔ بارگاہ الہی میں تجتنبین کا بہت درجہ و مرتبہ اور مقام ہے۔ لہذا ہر مسلمان کو ذوق و شوق تجتنبین میں سے بننے کی کوشش کرنی چاہیئے۔ اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ فَاِلَهُكُمْ اِلَهٌ وَاحِدٌ۔ لفظ الہ دوبار ارشاد ہوا۔ کیا ایک بار ہی، اس طرح کہنا کافی نہ تھا۔ خَالَهُمْ وَاحِدٌ۔ جواب: نہیں اس لیے کہ فَاِلَهُكُمْ میں ذات باری تعالیٰ مراد ہے اور دوبارہ الہ کہنے میں صفت الہیت و معبودیت مراد ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ پس تمہارا اللہ تعالیٰ ہی ایک معبود ہے۔ اس کے علاوہ کوئی بھی الہ نہیں۔ یہاں اللہ تعالیٰ کی صفت الہ کو واضح بیان کرنا مقصود ہے۔ اور اِلَهُكُمْ میں کم کی نسبت و اضافت یہ ہوا کہ اے مسلمانو جو تمہارا معبود ہے بس وہی پوری کائنات کا معبود ہے۔ الہ وَاحِدٌ میں صفت الوحیت ذکر ہوئی۔ اگر صرف اِلَهُكُمْ وَاحِدٌ فرمادیا جاتا تو صرف ذات کا بیان ہوتا، یعنی ذات الہ ایک ہے لیکن صفت الوحیت کی وحدت لا شریک کا بیان نہ ہوتا، دوبارہ تاکیدا بیان فرما کر

یہ بتایا گیا کہ تمہارا معبود صرف ذاتا ہی ایک نہیں بلکہ صفتاً الوحیت اور حق معبودیت میں بھی یکتا ہے۔ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ هُوَ دُوراً اعترافاً، یہاں فرمایا گیا۔ وَ الْمُقْتِنِ الصَّلَاةَ یہ عبارت مفترسہ ترکیب نحوی کے اعتبار سے الْمُقْتِنِ اسم فاعل جمع مذکر مضاف ہے۔ الْمُقْتِنِينَ تھا اضافت کی وجہ سے نون اعرابی جمع آخر سے گر گیا اور الصَّلَاةُ اس کا مفعول مضاف الیہ ہے یہاں سوال یہ ہے کہ قانون نحوی کے مطابق مضاف پر الف لام نہیں آسکتا تو پھر یہاں مضاف پر الف لام کیوں آگیا۔ وَ الْمُقْتِنِ الصَّلَاةَ ہونا چاہیے تھا بغیر الف لام کے غالباً اسی قانون نحوی کی وجہ سے بعض قراء حضرات نے اس کو وَ الْمُقْتِنِينَ الصَّلَاةَ پڑھا ہے بغیر اضافت کے مگر وہ مشہور و مکتوبی قرئت نہیں ہے جواب۔ نحو کا یہ قانون کلی اسم جہد مضاف کے لیے ہے، کیونکہ اسم جہد مضاف میں صرف اضافت ہوتی لہذا نسبت سے تخصیص پالی گئی معرفہ بنا کر تخصیص کرنے کی ضرورت نہیں مگر اسم مشتق کے لیے یہ قانون نہیں ہے اس لیے کہ اسم مشتق مضاف میں دو چیزیں ایک اضافت دوم عاملیت، اس کا مضاف الیہ اس کا مفعول بھی ہے اس لیے یہاں دو طرح تخصیص بھی ہو سکتی ہے مقرر نہیں ایک تخصیص اضافت سے دوسری الف لام سے نیز اہل عرب کے نزدیک مشتق مضاف پر الف لام کا آنا جائز و جاری و مشہور ہے۔ چنانچہ تفسیر روح المعانی نے اسی جگہ ایک شعر لکھا ہے۔

أَلْعَا فُظُو عَوْرَةٍ ۱ الْعَشِيرَةِ ۲ : تَابَتْهُمْ مِنْ قَسَا آتِهِمْ لُطْفٌ

دیکھو اَلْعَا فُظُو اسم مشتق مضاف ہے اور اس پر الف لام آگیا دراصل یہ اَلْحَا فُظُونُ اسم فاعل جمع مذکر ہے نون اعرابی اضافت کی وجہ سے گر گیا، اس کا مفعول مضاف الیہ عَوْرَةُ الْعَشِيرَةِ ہے ثابت ہوا عرب شعراً کے نزدیک مشتق مضاف پر الف لام آسکتا ہے تبسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرُوا لِلَّهِ وَقِلَتْ قُلُوبُهُمْ ۚ یعنی جب اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جائے تو اُن محبتیں لوگوں کے دل ڈرنے پھر تھرانے کا اپنے لگتے ہیں لیکن سورۃ رعد کی آیت ۲۸ میں ارشاد ہے۔ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ۔ خبردار۔ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے دلوں کو چین سکون الطمینان ملتا ہے دل پر سکون و مطمئن ہو جاتے ہیں۔ وَقِلَتْ میں کیا ہٹ خوف و ڈر ہوتا ہے، الطمینان میں بے خوفی اور سکون ہوتا ہے یہ دونوں آپس میں متضاد و متغایب ہیں، تو ذکر اللہ سے یہ تضاد کیوں۔ جواب۔ اس دنیا میں دو قسم کے بندے ہیں۔ اچھے و برے اور اُن کی دو قسم کی زندگی ہے۔ دنیا کی زندگی و دنیوی زندگی، الطمینان میں دو قسم کا اور و جِلَّتْ

بھی دو قسم کا ایک دینی اطمینان ایک دنیوی اطمینان اور ایک دینی و جِلّہ اور ایک دنیوی و جِلّہ، دونوں آیتوں میں فرمایا جا رہا ہے، دنیوی اطمینان تو کسی کو بھی میسر نہیں نہ اچھوں کو نہ بروں کو بلکہ جتنا جتنا دنیا میں زیادہ پھنسے بائیں اتنی ہی پریشانی بے اطمینانی بڑھتی ہی جاتی ہے اور اہل دنیا روز و شب در زرق و در یک یک اندر جس نے دنیوی زندگی میں سکون اطمینان لینا ہے تو یاد رکھو کہ اَلَا بِذِکْرِ اللّٰہِ بے چین اور پریشان دلوں کو چین و سکون صرف ذکر اللہ میں ہی ملے گا، اس آیت میں دینی و دنیوی اطمینان کا ثبوت اور دنیوی و جِلّہ کی نفی فرمائی جا رہی ہے یہاں اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی خشیت رعب جلال اور ہیبت قرب کی وجہ سے ثبوت ہے نہ کہ دنیوی خوف کا یعنی مقربین و محبتیں بندے جب ذکر الہی کو سنتے ہیں یا کہتے ہیں تو خشیت کبریائی سے دل لرزتے ہیں آنسو بہتے ہیں، غرض کہ وہاں اور نوعیت کا بیان ہے یہاں دوسری نوعیت کا بیان۔

تفسیر صوفیانہ وَ بَلٰی اُمَّةٌ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِّہِمْ کُرُوۡاۤ اِسْمَ اللّٰہِ عَلٰی مَا رَزَقْنٰہُمْ مِّنْ اٰیٰتٍۭ اَبْہِیۡمَہٗۤ اِلَّا نَعَامٌ فَاِنَّہُمْ اِلَٰہٌۭ وَّاحِدٌۭ خَلَقَۤ اَسْلَمُوۡا وَّ یُسِّرُ الْمُحْسِنِیۡنَ۔ بدن انسانی کی ہر قوت ایک علیحدہ اُمت ہے اور ہم نے ہر اُمت قویہ کے لیے اس کی قربان گاہ عبادت کا ایک منسک عمل بنا دیا تاکہ جسم انسانی کی ہر قوت ذکر و فکر اپنے اپنے منسک و منسک کے مطابق عبادت ذکر یہ فکر سرب، نیبت حقیقہ میں مشغول اعمال ہو جائے اور مظاہرہ توجہ کی توجہ کمال سے رزق حلال پر ذکر اُم اللہ کی چھری چلا دے یہ نفس امارہ ہی بدن انسانی میں حیوان بھیمہ ہے، اسے نفوس مطمئنہ والوسن لو کہ ہم سب کا معبود و معبود ایک ہی الہ واحد ہے۔ پس عقل، شعور، ضمیر تمیز، قلب و قواد کی مساوی قوتوں کو اسی خالق تعالیٰ کی بارگاہ بے نیاز میں جھکا دو۔ اسے مرشد لاہوتی محبوب جبروتی، تمام اعضاء جسمانیہ قواء بدنیہ کی قوت مسکینیہ بخرو نیاز کو فیض الہی عطا و رحمانی برکت ایمانی رحمت عرفانی کے قابل ہونے کی خوشخبری سنا دے (ابن عربی) سالکین معرفت کی چار اُمتیں، صدیقی، فاروقی، عثمانی، حیدری ہر قوت کے چار منسک، قادری، چشتی، نقشبندی، سہروردی، ہر منسک کے چار ہی منسک، حنفی، مالکی، شافعی، حنبلی، بنا دئے گئے یہ سب معرفت الہی کی منزلیں ہیں ان طبقات مختلفہ کے راستوں پر ہر ایک ہی طلب مولیٰ کے لیے قربانی فکریات و نظریات و عقلیات پیش کرتا ہے مگر سب کا طریقہ اور راستہ جداگانہ ہے صالحین طریق معاملات میں طلب مولیٰ کر رہے ہیں عابدین طریق مجاہدات

ہیں مگن ہیں، مخلصین طریق مشاہدات میں سرور ہیں، اور عاجزین مکاشفہ انوار میں محو ہیں ہر ایک کو حکم ربانی ہے کہ بھیمہ نفسانی پر قبر ذکر کی چھری چلا دو کیونکہ وہ ہی بناوتِ اثنیہ کا وحشی ہوتا ہے۔ حالانکہ تم سب کا معبود ایک ہی معبود ہے اسی کی جستجو میں مقاماتِ مہر و شکر کو عبور کر کے حصولِ کمالات کرو کہ یہی خُلقُ اسْلِمُوا کا حکم ربانی ہے۔ اسلام بمعنی اخلاص ہے اور اخلاص کا پہلا قدم آفتوں سے اعمال کو پاک و صاف کرنا ہے، دوسرا قدم کدورتوں سے اخلاق کو پاکیزہ رکھنا، تیسرا قدم ارتفاتِ غیر سے احوال بچانا چوتھا قدم انقاس کو اثرار سے دور کر لینا۔ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ اور بشارت ہو طالبین، مخلصین صلوٰۃ عالمین کا ملین کسعدت بقاء انوار کی (روح البیان) الَّذِیْنَ اِذَا ذُکِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِیْنَ عَلٰی مَا اَصَابَهُمْ وَالْمُتَّقِیْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ یُنْفِقُوْنَ۔ یہی ہیں اہل قدم کہ جب ذکرِ مافیہِ اللہ کیا جائے تو قُرب فیض سے ان کے دل کانپ جاتے ہیں اور قبول فیض میں سرشار و نشاط ہو جاتے ہیں، اور مخالفت و مجاہدات میں ثابت قدم رہنے والے ہیں۔ نماز مشاہدات کو قائم رکھنے والے ہیں، اور یہی وہ خوش کردہ بندے ہیں جن کو ہم نے کمال و فضائل کا رزق عطا فرمایا وہ اسی رزق کو راہِ فنا کی قربانیوں اور مقامِ بقا کی منزلِ عرفات حج میں خرچ کرتے ہیں اور طالبینِ سعادت کو عیلتے دیتے ہیں (ابن عربی) سالکینِ طلب وہ عاشق ہیں جو خود چاہتے ہیں کہ مصائبِ محبوب میں گھر جائیں تاکہ قُربِ مطلوب نصیب رہے تکالیفِ تقدیری سے نکلنے کی کبھی تمنا نہیں کرتے وہ اُن تکالیف و مصائب و رذوآہ کو وسیلہ یاد سمجھتے ہیں۔ اس لیے آرام اور کشودگی و فراخی کی کبھی چاہت نہیں کرتے بلکہ اپنی خوشی سے اپنے آپ کو سپردِ بلا کر دیتے ہیں، مثل پروانہ اور بیل ویرانہ، اور یہی کہتے ہیں کہ یہ

میرے مولیٰ تیرے پتھر بھی اچھتے ۛ غبارِ راہ اور کانٹے بھی اچھے
تمنا قُرب میں عرض کرتے رہتے ہیں۔ اسے آقا اگر لطف سے بلا لے تو مزید مہربانی اور جو تو قہر سے
صدا دے تو قضاء آسمانی۔ آقا کے منہ پھیرنے سے آرزو و مایوس نہیں ہوتے۔ بلے تو جتنی کے
باوجود درِ آستانہ سے چٹے رہتے ہیں اور اپنے احوال کی پرواہ کئے بغیر اصرارِ محبت کی نماز
میں مشغولیت و حفاظت کرتے والے ہیں یہی وہ عاشقین ہیں جو نمازِ دائمی کی مناجاتِ ربانی
میں مقیم ہیں نہ راحت کی تمنا نہ روح کی فکر بس آرزو یہی ہے کہ طالبِ بولتا رہے مطلوبِ ستا
رہے یہی مخلصین ہیں جو صیام و ہر و قیام لیل کی وجہ سے جنت میں نہ جائیں گے بلکہ صلاح
صدر، زکا، قلب سخا و نفس سلامتی عقل و تصالح خلق کی وجہ سے رضائے خالق کی جنتِ قُرب میں

داخل کئے جائیں گے، کیونکہ یہ لوگ مال و جود سے خدمت مولیٰ کرنے والے ہیں، یہی عادت دنیا کی عبادت اور عقبیٰ کی سعادت ہے، مجتہدین وہ ہیں کہ جب رب تعالیٰ نے عالم ازل حادث میں، بندوں پر حکومت کی قوت اور سخریت کی نعمت تقسیم فرمائی تو کچھ بندوں نے عرض کیا یا مولیٰ ہمیں سخریت کی نعمت نہیں خدمت کی سعادت عطا فرما۔ عالمین چاہتے ہیں کہ اَللّٰهُمَّ سَخِّرْ لَنَا اِلَّا شَيْءًا ؕ اے اللہ ہمارے لیے چیزیں مسخر اور نرم فرما دے مگر عارفین چاہتے ہیں کہ اَللّٰهُمَّ كُنْ لَنَا۔ اے مولیٰ تو خود ہمارا ہو جا، کیونکہ وہ اس حقیقت سے باخبر ہیں کہ رب راضی تو سب راضی ہے۔

تو ہم گردن از حکم داؤر پیچے کہ گردن نہ پیچد ز حکم تو پیچ (سعدی)

اے بندے تو رب تعالیٰ کے حکم سے گردن مست پھیر، تو کوئی چیز تیرے حکم سے گردن نہیں پھیرے گا۔ اَللّٰهُمَّ سَخِّرْ لِيْ اَشْيَاءَ كِيْ دَعَاكَ بَلَكْ خُود اُس کے آستانے پر مسخر ہو جا۔ اہل عالم ناسوت میں تین قسم کی چیزیں تین قسم کے بندوں کو ملتی ہیں پہلی چیز عزت یہ بندہ رحمن کو دی گئی، دوسری چیز تکبر یہ بندہ شیطان کو ملی۔ تیسری چیز غرور یہ بندہ نفسانی کو ملی، عزت والے مجتہدین ہیں، تکبر والے مغضبین ہیں اور غرور والے مغضبین یعنی بے وقوف ہیں، کوئی مومن خود کو ذلیل نہ سمجھے، عزت دائمی یہ ہے کہ بندہ اپنے آپ کو پہچانے، احترام آدمیت یہ ہے کہ اُسے دنیا کے عارضی مفاد کے لیے استعمال نہ کرے، تکبر یہ ہے کہ بندہ اپنے آپ سے ناواقف رہے، غرور یہ ہے کہ بندہ اپنے آپ کو اپنے مقام اعلیٰ حقیقیہ سے بالآخر کرے، اچھے بندے کی نشانی یہ ہے کہ ہر عمر میں جہاں بھی جس حال میں بھی، مظلومت جلوت میں اپنے رب تعالیٰ سے ڈرتا رہے، بُرے بندے کی نشانی یہ ہے کہ اُس کی بدکامی بدنگامی کے ڈر سے لوگ دور ہو جائیں اچھا وہ ہے جو باوجود قوت انتقام کے برائی کا بدلہ نہ لے اور حسن سلوک سے دے، خوش اخلاقی مومن کا زیور ہے مگر موزی کو معاف کرنا مخلوق الہی پر ظلم کرتا ہے، ہر نیکی دنیا میں ایک برائی کو مٹاتی ہے جس طرح ایک روشنی ایک اندھیرے کو مٹاتی ہے، جس بندے کو نرم دلی کی نعمت ملی اُس کو بھلائی ملی جسے نرم دلی یعنی رقت قلبی نہ ملی وہ دنیوی اُخروی بھلائی سے محروم رہا۔ اگر بندے کو رب تعالیٰ کی نعمتیں ملیں تو ایثار کرے اور اگر نہ ملے تو نہ شکوہ کرے نہ حسد نہ شک۔ بلکہ محروم بہر اور موجود پر شکوہ کرے کسی چیز کو اپنی ملکیت نہ سمجھو کیونکہ اس سے حقاری کا غرور پیدا ہوتا ہے (از صدیق اکبر)

وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ

اور موٹے تازے اونٹ ہی ہیں کہ بنایا ہم نے جن کو تمہارے لیے اللہ کے نشانات ۵
اور قربانی کے ڈیلدار جانور (اونٹ اور گائے) ہم نے تمہارے لیے اللہ کے نشانیوں

لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ۖ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا

تمہارے لیے ان میں خیر ہی خیر ہے تو پڑھو تم اللہ کا نام اس پر
سے کئے تمہارے لیے اُن میں بھلائی ہے تو اُن پر اللہ کا نام لو

صَوَافٍ ۚ فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا

پاؤں بندھے حالت میں پھر جب بے جان ہو کر گر جائیں اُن کی کروٹیں تو خود بھی کھاؤ
ایک پاؤں بندھے تین پاؤں سے کھڑے پھر جب اُن کی کروٹیں گر جائیں تو ان میں سے خود کھاؤ

مِنْهَا وَاَطْعِمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ ۚ كَذٰلِكَ

اُس سے اور کھانا دو مانگنے والوں محتاجوں کو اور گداگروں کو ۔ اور
اور صبر سے بیٹھنے والے اور بھیک مانگنے والے کو کھلاؤ ہم نے یونہی ان کو تمہارے

سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۳۶﴾

قابو میں دیدیا ہے ہم نے ان کو تمہارے تاکہ تم شکر کرو ۔
بسر میں دیدیا کہ تم احسان مانو ۔

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا

نہیں پہنچیں گے اللہ کو ان کے گوشت نہ ان کے خون،
نہیں پہنچیں گے اللہ کو ان کے ہڈی نہ ان کے خون

marfat.com

وَلٰكِنْ يَّكَآلُهُ الشَّقَوٰى مِنْكُمْ كَذٰلِكَ

اور لیکن پہنچتی ہے اُس کی بارگاہ میں نیک نیتی تمہاری طرف سے۔ اسی طرح

ہاں تمہاری پرہیزگاری اُس تک باریاب ہو قی ہے۔ یوں ہی ان کو تمہارے

سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللّٰهَ عَلٰى مَا هٰذِكُمْ

قابو میں کر دیا ان کو تمہارے تاکہ تکبر پڑھو تم اللہ کی اس طریقے پر جو ہدایت دی اُس نے تم کو

بس میں کر دیا کہ تم اللہ کی بڑائی بولو اس پر کہ تم کو ہدایت فرمائی

وَيَبَشِّرُ الْمُحْسِنِينَ ﴿۳۷﴾ اِنَّ اللّٰهَ يَدْرِىْ اَفْعُرْ عَنِ

اور بشارت دیجئے نیکوں کو کہ بے شک اللہ دفاع فرماتا ہے

اور اسے محبوب خوشخبری سناؤ نیکی والوں کو۔ بے شک اللہ بلائیں مٹاتا ہے

الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ

اُن لوگوں کا جو مومن بن گئے بے شک اللہ پسند نہیں فرماتا ہر قسم کے

مسلمانوں کی۔ بے شک اللہ دوست نہیں رکھتا ہر بڑے

خَوٰىنَ كَفُوْرٍ ﴿۳۸﴾

خائن اور ناشکرے کو

دغا باز ناشکرے کو

ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں قربانی
تعلقات کے چھوٹے جانوروں کا ذکر ہوا جو دنیا کے ہر خطے علاقے میں پائے جاتے
ہیں۔ اب ان آیت میں قربانی کے اُس بڑے چوپائے کا ذکر فرمایا گیا جو زیادہ تر عرب میں

marfat.com

Marfat.com

پایا جاتا ہے دوسرا تعلق، گزشتہ آیت میں شعائر اللہ اور ان کی تعظیم کرنے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں اونٹ کے شعائر اللہ میں سے ہونے کا ذکر ہے اور فرمایا جا رہا ہے کہ اس میں بھی تمہارے لیے خیر ہے۔ تیسرا تعلق، پچھلی آیت میں چھوٹے چوپایوں کو قربانی میں ذبح کرنے کا ذکر اور شدہ طریقہ بیان فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں اونٹ کو ذبح کرنے کا طریقہ بیان فرمایا جا رہا ہے۔

زمانہ جاہلیت میں کفار اپنی قربانیوں کے خون کعبہ معظمہ کی دیواروں سے ملتے تھے **شان نزول** اور یہ عقیدے بناتے تھے کہ اس طرح کرنے سے اللہ کی بارگاہ میں ہماری یہ قربانی پہنچ جائیگی۔ فتح مکہ کے بعد بعض نا سمجھ مسلمانوں نے بھی اس کی اجازت مانگی تب یہ آیت نازل ہوئی ۳۵ تا ۳۸ اور اس طرح گندگی پھیلانے سے منع فرمایا گیا۔

تفسیر نحوی وَالْبُذُنَ جَعَلْنَاَهَا لَكُمْ ذِمَّةً شَعَائِرُ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ خَاذُوا اسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَاتٍ خَاذُوا وَجِبْتَ جُزْءًا بِهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرًا نَحْنُ وَالْمُعْتَصِرَ وَأَوْبِرْكُمْ بِالْبُذُنِ اسْمُ مَعْرُوفٍ بِاللَّامِ حَرْفِي عِبْدِ قَارِبِي بُذُنٌ جَمْعُ مَكْرَبٍ بِدَنَةٍ كِي مَوْتٌ جَمْعُ وَاسِ اَوْنِ كُو كُيَا جَاتَا بِهٖ مَذَكْرُ مَوْتٍ دَوْنِ كِي يَلِ مُسْتَعْمَلٌ بِهٖ بِهٖ سَفَرِ كِي يَلِ زِيَادَةُ اسْتِمَالٍ تَبِي كِي جَاتَا زِيَادَةُ تَرْكُوشَتٍ اَوْرِدُوْهُ كِي يَلِ بُوْتَا بِهٖ اِيك قَوْلٍ بِهٖ اِسْ مِي مَوْنٌ كَا تِي بَحِيْنِسٌ بِهٖ شَامِلٌ مَّكَرَبُضٍ نِي كِيَا يَلِ دَرَسَتْ نِي اِسِي اَيْتٍ مِي لَفْظِ صَوَاتٍ سِي اِس قَوْلٍ كِي تَوْدِيْدٌ مَوْرَاتِي بِهٖ يَلِ مَفْسَرِ بِهٖ تَاكِيْدُ كِي يَلِ اِيك قَوْلٍ مِي بِهٖ مَفْعُولٍ مَقْدَمٌ مَّوَكْرُ مَفْسَرِ بِهٖ اَوْرَقَدَمٌ سِي تَاكِيْدُ وَاهْمِيَّتِ مَقْصُوْدِ بِهٖ اِيك قَوْلٍ مِي بِهٖ پَرَشِيْدَ فَعْلٍ جَعَلْنَا كَا مَفْعُولٌ بِهٖ بِهٖ دَر اَصْلٍ تَحَا وَجَعَلْنَا الْبُذُنَ جَعَلْنَا تَحَا مَكْرُ پِيْلَا قَوْلٍ زِيَادَةُ وَاضِحٌ وَاسَانٌ بِهٖ جَعَلْنَا فَعْلٍ بِاَفَاعِلٍ حَاضِرِ مَفْسَرِ بِهٖ اَلْبُذُنُ كَا دَوْنِ مَل كَر مَفْعُولٌ بِهٖ بِهٖ كَلْمٌ جَارٍ مَجْرُورٍ مُتَعَلِّقٍ اَوَّلُ بِهٖ مِيْنُ بَعْضِيَّتِ كَا شَعَائِرُ اللّٰهِ يَلِ مَرْكَبِ اَضَافِي مَجْرُورٍ مَّوَكْرُ مُتَعَلِّقٍ دَوْمٌ بِهٖ جَعَلْنَا كَا سَبْ مَل كَر حَبْلُ فَعْلِيَّةٍ مَّوَكْيَا۔ كَلْمٌ يَلِ جَارٍ مَجْرُورٍ مُتَعَلِّقٍ اَوَّلُ بِهٖ مَوْجُوْدٌ پَرَشِيْدَ اِسْمِ مَفْعُولٍ كَا فَيْضًا۔ يَلِ جَارٍ مَجْرُورٍ مُتَعَلِّقٍ دَوْمٌ بِهٖ حَاضِرِ كَا مَرْجِعُ شَعَائِرِ بِهٖ خَيْرٌ اِسْمِ مَصْدَرٍ جَا مَدْرُ حَاصِلِ مَصْدَرٍ بِرُوزِنِ يَنْفَعُ يَلِ نَاثِبٌ فَاعِلٌ بِهٖ مَوْجُوْدٌ كَا سَبْ سِي مَل كَر حَبْلُ اَسْمِ مَوْكِيَا فِ زَائِدَةُ بِيَا نِيَّةٍ اَذْ كُرُوْا بِاَبِ اَفْعَالٍ كَا فَعْلٍ اِسْمِ حَاضِرِ مَعْرُوفٍ جَمْعُ مَذَكْرٍ اِسْمِ مَصْدَرِ بِهٖ اَذْ كَا ذِكْرٌ سِي بِهٖ اِس كَا فَاعِلٌ مُنِيرٌ صِيغَةُ اِس كَا مَرْجِعُ وَهِي فِي النَّاسِ اِسْمُ اللّٰهِ مَرْكَبِ اَضَافِي اِسْمِ كَا مَفْعُولٌ بِهٖ عِلْيَا يَلِ مَجْرُورٍ جَارٍ مُتَعَلِّقٍ بِهٖ حَاضِرِ وَاحِدٍ مَوْتَشَهَّرِ رَا تِي جَمْعُ مَوْتٍ غَيْرِ عَقْلِ وَالِ جَمْعُ چِيْزُوْنِ كِي

یہ واحد مؤنث غائب کا ضمیر ہی آتی ہے ذوالحال ہے مَوَاتٍ اسم جمع مشتق المجموع بروزن
 دَوَاتٍ صَافً کی باب نصر کا اسم فاعل جمع مؤنث، دراصل صَافً تَفْتٌ تَخَافُ کَافٌ میں ادغام
 کر دیا۔ اس کی اشتقاقی اور صیغے کی جمع صَافَاتٌ ہے۔ یہ مَوَاتٍ جمع مشتق ہے صَفً سے مشتق
 ہے بمعنی صف بنا کر کھڑی ہونے والیاں یہاں تشبیہ کے لیے ہے حقیقتاً معنی مراد نہیں مراد ہیں
 وہ قربانیاں یعنی قربانی کے اونٹ جس کے ایک ایک پیر باندھ کر نحر (ذبح) کرنے کے لیے تیار
 کھڑا کیا جاتا ہے حقیقی صفت بندی مراد نہیں مجازاً کہا گیا کہ جس طرح صفت باندھنے والے لوگ اپنی
 جگہ سے محل نہیں سکتے بوجہ عبادت یہ جانور بھی محل نہیں سکتے بوجہ بندھنے کے اگرچہ دور دور
 آگے پیچھے بندھے ہوں یہ حال ہے، اس کی قرئت میں بزمید دَوَقُولِ میں دَ یہ مَوَاتٍ ہے جمع
 صَافً کی دَ مَوَاتٍ ہے جمع مشتق المجموع صَافً کی یہ ذوالحال مل کر مجرور ہو کر متعلق ہے
 فَاذْكُرُوا کَا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ کَ زائد ترتیبیہ اِذَا اسم ظرف زمانی کے لیے یہ یہ
 جملہ ہے علیحدہ یہاں شرط کے لیے ہے بعض نے اس کو ماقبل کا ظرف بنایا ہے دَوَجِبَتْ بَابِ مُرَبٍّ
 کا ماضی مطلق واحد مؤنث غائب وَ جِبَتْ سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے واجب ہونا ضروری ہونا
 یہاں ارشاد ہوا عربی میں گرنے کے لیے چار مصدر اس کے علاوہ ہیں اور ہر ایک میں نوعی فرق
 ہے دَ طَرُفٌ دَ سَقَطٌ دَ صَوًی دَ حَطَطٌ، جُنُوبٌ اسم جمع مکسر ہے جُنُبٌ کی بمعنی کروٹیں معنایں
 ہے ضمیر مضاف الیہ مرجع وہی ہے شعائر جانور قربانی کے یہ مرکب اضافی فاعل ہے وَ جِبَتْ
 کا یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے انسان کے علاوہ ہر جانور کے جان ہو کر کروٹ کے بل
 ہی گرتا ہے اس لیے جنوب کو فاعل بنایا گیا۔ اور گر نیو بے جان ہونے سے تعبیر کیا گیا یہ
 انتہائی فصاحت ادب ہے کَ جزائیہ کَلُوا فَعِلْ امر بفاعل جمع مذکر حاضر مینہا جار مجرور متعلق
 ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ اور اَطِمْؤُوا فَعِلْ امر بفاعل پوشیدہ جمع مذکر حاضر اتفاقاً
 باب فتح کا اسم فاعل واحد مذکر حاضر فتح سے مشتق ہے بمعنی صابرو شاکر نہ مانگنے والا راضی بر
 رہا غریب محتاج یہ معطوف علیہ واو عاطف الْمُعْتَرِ بَابِ اِفْتَعَالِ اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر
 ہے اِعْتَرَا، عُرٌّ سے بنا ہے بمعنی جھگڑا کر کے گداگری کرنا۔ یعنی جھگڑا کر گداگر۔ لغوی ترجمہ کھلی
 غارش کرنا چونکہ معتبر میں کس عطل سے خوش نہیں ہوتا اگر بول نہ سکے تو کم از کم کسمائے ضرور ہے
 اس معنی میں جھگڑا کر کو معتبر کہا گیا۔ دراصل مُعْتَرٌ تھا دونوں کو ہم جنسی کی وجہ سے ادغام کیا گیا
 یہ معطوف ہے دونوں معطوف مل کر مفعول ہے اَطِمْؤُوا کَلِمَہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے کَلُوا کے

جملے پر وہ دونوں مل کر جزائے و جہنم کے جملے کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ گَدَّ اِلَکْ
 سَخَّرَہَا لَکُمْ نَعَلْکُمْ تَشْکُرُوْنَ یٰۤاَیُّہَا اللّٰہُ لُحُوْمُہَا وَاَدِمَآ لُہَا وَاَلِکُنَّ یٰۤاَیُّہَا
 اَلتَّقْوٰی مِنْکُمْ کَدَّ اِلَکْ سَخَّرَہَا لَکُمْ لَتَکْبِرُوْا اللّٰہَ عَلٰی مَا هٰذَا لَکُمْ وَبَشِّرِ الْحٰسِبِیْنَ
 واو سر جملہ گَدَّ اِلَکْ یہ صرف تبتیہ جار مجرور ہو کر متعلق مقدم ہے سخرنا باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع تکلم
 سے اس کا مصدر ہے تَخِیْرٌ یہ فعل با فاعل اس کا مفعول بہ خاصیر ہے لَکُمْ جار مجرور اس کا متعلق ہے
 نَعْلٌ حرف مشبہ کم ضمیر اس کا اسم تَشْکُرُوْنَ باب نصر کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر حاضر اس
 کا فاعل اَنْتُمْ پوشیدہ ضمیر صیغہ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر تَعْلٰیٰ یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر علت ہے
 سَخَّرَہَا لَکُمْ سَخَّرَہَا فعل با فاعل اپنے مفعول بہ متعلق مقدم اور علت سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ لَنْ یَّتٰلَکَ
 ہا پ سَمِعَ کا مضارع منقی تاکید بلن واحد مذکر غائب تِلْ سے مشتق ہے بمعنی پہنچنا، پانا، زمانہ مستقبل
 کی تاکید کے لیے ہوتا ہے لُحُوْمٌ جمع مکسر ہے لَحْمٌ کی لغوی ترجمہ ہے مکمل چیز اصطلاح میں گوشت
 کو کہتے ہیں کیونکہ اس میں غذا بیت مکمل ہوتی ہے مضاف ہے خاصیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی
 معطوف علیہ واو عاطفہ لا حرف عطف تاکید کے لیے اس سے لَنْ یَّتٰلَکَ کی نفی کی تاکید تکراری
 ہوئی وَاَدِمَآ اسم جمع مکسر ہے دَمٌ کی بمعنی خون مراد ہیں قربانی کے خون یہ مرکب اضافی معطوف ہے لُحُوْمُہَا
 پر دونوں عطف مل کر فاعل ہے لَنْ یَّتٰلَکَ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ لَکِنْ حرف عطف یَتٰلَکَ
 فعل مضارع واحد مذکر غائب ضمیر واحد مذکر مرجع اللہ تعالیٰ ہے مفعول بہ ہے اَلتَّقْوٰی اسم
 مصدر عامل مِنْکُمْ جار مجرور اسی مصدر کے متعلق ہے، یہ متعلق ہے یَتٰلَکَ کا دونوں ترکیبیں درست
 ہیں اَلتَّقْوٰی مشبہ جملہ ہو کر فاعل ہے یَتٰلَکَ کا اس لیے مرفوع ہے مگر اعراب تقدیری پوشیدہ
 ہے کیونکہ اسم مقصور ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے لَنْ یَّتٰلَکَ کے جملے پر دونوں مل
 کر جملہ معطوف ہو گیا۔ گَدَّ اِلَکَ اسم اشارہ مجرور متعلق مقدم ہے سَخَّرَہَا اس کا مضاف الیہ جَعَلَتْہَا کا جملہ
 ہے سَخَّرَہَا فعل ماضی خاصیر مفعول بہ ہے سَخَّرَہَا اس کا فاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ مرجع اللہ تعالیٰ لَکُمْ جار
 مجرور متعلق ہے لام حرف تاکید وَاَدِمَآ کے بمعنی تاکہ یہ مضارع کو اَنْ نَاصِب کی طرح نصب دیتا ہے
 تَکْبِرُوْا باب تفعیل کا فعل مضارع مثبت معروف انشائی، کیونکہ تر جی ہے واحد مذکر حاضر اس کا
 فاعل ضمیر صیغہ اس کا مفعول بہ لَکُمْ ضمیر ظاہر سے حدی فعل فاعل اپنے ہا پ ضرب کا ماضی مطلق واحد
 مذکر غائب حَدٰی سے مشتق ہے بمعنی راستہ بنانا طریقہ سکھانا اس کا فاعل ضمیر صیغہ اس کا مفعول
 بہ لَکُمْ ضمیر ظاہر سے حدی فعل فاعل اپنے مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا کا دونوں

مل کر مجرور متعلق ہے، تَنْكَبِرُ واوہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہے، سُخِّرَ کی یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ خیال ہے کہ جملہ انشائیہ صرف دس قسم کے ہیں اَمْرٌ، اسْتَفْهَامٌ، نَهْيٌ، تَنْبِيْہٌ، عَقْدٌ، نَدَاءٌ، عَرْضٌ، تَسْمِیْنٌ، نَجْبٌ واوہ سب جملہ بشر فعل امر عام معروف یا قاعل واحد مذکر آنْتِ ضمیر مرجع آقا و کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اَلْمُحْسِنِ باب افعال کا اسم قاعل جمع ملکہ بحالت فتح مفعول بہ ہے بشر کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ اِنَّ اللّٰهَ يُدْاْفِعُ عَنِ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُجِیْبُ کُلَّ خَوَلٍ کَفُوْرٍ اِنَّ حَرْفِ مَثْبُتِ اللّٰہ اس کا اسم ید افعی باب مُفَاعَلَةٌ کا مضارع معروف مثبت واحد مذکر غائب یہاں باب مُفَاعَلَةٌ مبالغہ کے لیے ہے یعنی بہت زیادہ دفاع اور حفاظت فرمانے والا اس کا مصدر ہے مُدَاْفَعٌ دَفَعَ سے بنا ہے یعنی مصیبت اور دشمن کو دور کرنا اس کا قاعل ضمیر صیغہ مَرْجِعِ اللّٰہ تعالیٰ عَنْ حَرْفِ جَزْوَیَہ یعنی مابعد سے ماقبل کو مٹانا، بچانا دور کرنا۔ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا، فعل با قاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہے موصول صلہ مجرور متعلق ہے بِدَاْفِعٍ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی اِنَّ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا اِنَّ حَرْفِ مَثْبُتِ اللّٰہ اُس کا اسم لَا یُجِیْبُ باب افعال کا مضارع منفی بلا معنی مال مصدر ہے اِجَابٌ حُبُّ مَفَاتِ تِلَاقِ سے بنا ہے ترجمہ ہے پسند کرنا، اچھا سمجھنا، اس کا قاعل ضمیر صیغہ ہے اللّٰہ کی کُلِّ اسم تاکید ہے یعنی تمام مضاف ہے ہر قسم کے حیوان اسم مفرد مبالغہ بر وزن جَبَّارٍ جَوَادِ حِیْنٌ سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے دوست بن کر دشمنی کرنے والا، اصطلاح میں ہر قسم کی خیانت کرنے والے دغا باز فریبی کو خَائِنٌ کہا جاتا ہے خَائِنٌ اسم قاعل کا مبالغہ بنایا گیا تو ہوا خَوَانٌ موصوف ہے کَفُوْرٌ اسم مفرد مبالغہ بر وزن فَعُوْلٍ کا غیر سے مبالغہ بنایا گیا۔ کَفَرٌ اور کُفْرٌ اَنْ سے مشتق ہے بمعنی ناشکر سخت مطلب پرست یہ صفت ہے موصوف صفت مل کر مضاف الیہ کُلِّ کا یہ مرکب اِضَافِی مفعول بہ ہے لَا یُجِیْبُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر اِنَّ یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

وَالَّذِیْنَ جَعَلْنَاهَا لَکُمْ مِّنْ شَعَائِرٍ اللّٰہ لَکُمْ فِیْهَا حَبِیْرٌ فَاذْكُرُوْا اِسْمَ اللّٰہ عَلَیْهَا صَوَاتٍ۔ فَاِذَا وَجِیْتُ جُنُوبَهَا فَکُلُوْا مِنْهَا وَاَلْمُحْوِی الْقَارِیْعَ وَالْمُعْتَرَّ۔ کَذٰلِکَ سَخَّرْنَاهَا لَکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ۔ اور اسے مسلمانوں ہم نے تمہاری قربانی کے لیے یحیم، شحیم، عظیم، جسیم، سیمین حلال و طیب، بدنہ جانوروں کو یعنی پختہ عمر والے اونٹ اور گائے کو شعائر اللہ بنا دیا کہ ان کو اللہ کی چیز سمجھ کر نیت خالص تقویٰ قلبی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کر ڈالو۔ بدنہ کا لغوی معنی ہے بڑے بدن والا شرعی معنی ہے سات جھڑوں والا قربانی کا بھیمرہ جانور جو پایہ اور اصطلاحی معنی ہے نرمادہ اونٹ

ترجمہ: اے ہمارے کریم رحیم ربّ تو نے ہی یہ جانور ہمارے قابو میں کر کے ہمیں عطا فرمایا اور اب ہم اس کو تیرے ہی نام پر قربان کر رہے ہیں ۲ پھر ذبح کی چھری چلاتے والے بلند آواز سے پڑھے بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور فوراً تین چھری سے ذبح کر دے۔ اُس وقت کوئی ذیہوی بات نہ کرے تاکہ نہ توجہ بٹے نہ ذکر اللہ سے غفلت یا بھول چوک ہو صَوَات کا معنی ہے جانور کو اچھی طرح قابو کرنا، اونٹ کا صَوَات یہ ہے کہ کھڑے اونٹ کا اگلا دایاں یا بائیں پاؤں اٹھا کر گھٹنا موڑ کر ان سے اچھی طرح باندھ دینا، گائے کا صَوَات یہ ہے کہ اُس کو بٹا کر چاروں پاؤں اچھی طرح باندھنا۔ بکری بھیڑ کا صَوَات ہمت سے قابو رکھنا ہے، مستحب ہے کہ ہر جانور کا منہ ذبح کے وقت قبلہ رخ ہو۔ صَوَات کا لغوی معنی ہے قابو کرنا، اونٹ کے ذبح میں نحر کرنا سنت ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ کھڑا کر کے تین چھری والا نیزہ اوپر نگلے ہیں مارے پھر نیزہ نیچے کو پھینچ لے اور گردن کو لمباٹی میں ذبح کرے۔ عقر بھی جائز ہے۔ باقی جانوروں میں صرف عقر جائز ان میں غر ہو سکتا ہی نہیں۔ خَا ذَا وَجِبَتْ جُنُوبُکُمْ پھر ذبح کے بعد جان نکل جانے سے جانور جب خود ڈھیرا پڑ کر ڈھیر ہو جائے۔ اس طرح کہ اونٹ کسی کروٹ پر گر جائے اور گائے بھینس بکری اسی کروٹ پر ٹھنڈی ہو جائے تڑپنا ختم ہو جائے۔ وَجِبَتْ کا لغوی معنی ہے زمین پر ڈھیر ہو جانا نیچے گر کر یا پھٹ کر بنا بند ہو کر۔ اصطلاحی معنی ہے جان نکل جانا زمین سے چمٹ جانا، جانور کا وَجِبَتْ زمین سے لگنا اور حکم کا وَجِبَتْ بند سے سے چمٹنا لگنا، جانور کی جان نکل جائے بند سے کا اختیار نکل جائے۔ یعنی جو جانور زمین پر ٹھنڈا ہو جائے تب اُس کی کھال اتار دو، گوشت کاٹو۔ کچھ کھاؤ کچھ کھلاؤ کچھ خیرات کرو۔ قانع وہ محتاج جو مانگتا نہ ہو معتز وہ محتاج جو گداگر ہو، قربانی کا گوشت سب کو کھلاؤ، مَنَحَا کی مَنُ بَیْعِیْہ سے تقسیم گوشت کا ثبوت ملا۔ کُلُوا کَامَ مَسْتَحِبِّہ ہے اور اَطِیْعُوا کے امر میں دو قول اکثریت نے فرمایا یہ بھی مستحب ہے لہذا سب گوشت خود بھی کھا سکتے ہیں اور بانٹ بھی اور سب خیرات بھی کر سکتے ہیں سنت یہ ہے کہ تین حصے کئے جائیں ایک خود ایک احباب کو اور ایک قانع و معتز فقرا کو بعض فقہائے فرمایا اَطِیْعُوا کا امر وجوب کے لیے ہے یعنی فقرا کو دینا واجب ہے۔ کَذَٰلِکَ سَخَّرْنَاہَا لَکُمُ۔ اے لوگو اس میں غور کرو کہ اتنے اتنے بڑے جانور قوت و طاقت والے جو ظاہر و باطن میں ہمت و قوت میں تمہارے سامنے بُد نہ ہیں مگر تمہاری خدمت و صحبت میں صَوَات کیوں بنے پھرتے ہیں تو یاد رکھو کہ اسی طرح ہم

نے اُن کو تمہارے لیے عاجز و مسخر کیا ہے لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ۔ تاکہ تم اس عزت افزائی پر ہر دم اپنے رب تعالیٰ کا شکر ادا کرتے رہو۔ قربانی کی نعمت اور شکر کا ثواب حاصل کرتے رہو اگر ہم ان کو مسخر نہ فرماتے تو تمہارے تعقل تدبیر کی طاقت نہ تھی کہ ان کو ریتیاں باندھ کر قابو کر لیتے اور یہ چُپ چاپ بندھواتے رہتے، تم تو چھوٹے سے وحشی جانور کو قابو نہیں کر سکتے۔ لَنْ يَنْتَظِرَ اللَّهُ لَكُمْ لَحُومَهَا وَلَا دِمَائَهَا وَلَكِنْ يَنْتَظِرُ الْمُتَّقِيَ مِنْكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ اِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ اٰمَنُوا اِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُوْرٍ۔

اے مسلمانو! تم یہ بات یاد رکھو کہ ان قربانیوں صدیوں کا گوشت اور خون اللہ تعالیٰ کے پاس نہیں جاتا نہ وہ تمہارے اہل جانوروں کے گوشت و خون سے خوش ہوتا ہے، اے کی بارگاہ مقدس میں صرف تمہارا تقویٰ اور خلوص نیت احترام شریعت کی خشیت کا درجہ پہنچتا ہے۔ زمانہ اسلام سے پہلے کفار آیام حج میں کچھ جانور متی میں اپنے بتوں کے پاس ذبح کرتے ان کا خون بتوں سے لپٹے اور گوشت بتوں کے پاس چھوڑ آتے اور سمجھتے کہ اس سے بُت خوش ہو جاتے ہیں، اور کچھ جانور کبھے کے پاس ذبح کرتے ان کا خون درباروں سے خون لپٹے، اور گوشت کبھے کے اندر اور حطیم میں رکھ دیتے اور سمجھتے کہ یہ اللہ کا حصہ ہے اللہ اس سے خوش ہوتا ہے۔ کہتے کہ اللہ کا حصہ اللہ کے پاس پہنچ گیا اور بتوں کا بتوں کے پاس، جب مسلمان صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم پہلی بار حج کرتے آئے تو بعض نے عرض کیا کہ ہم ذبح میں کیا کریں ان کو سمجھا یا گیا کہ قیامت تک کیلئے اس بات کو سن لو کہ کسی بھی ذبیحے کا گوشت یا خون اللہ عزوجل کی بارگاہ میں نہیں پہنچتا، اے میرے بندو! تم شرکیہ کفریہ باتوں رموز اور گندے طریقوں سے بچو وہ سب کفار کی احمقانہ باتیں تھیں، تمہیں تو چاہیے کہ اپنے ہر کام ہر عادت ہر عبادت میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے استنائۂ تعلیم گاہ قدسیاں سے تقویٰ قلبی، عقلی، جسمی، عملی حاصل کرو تمہاری طرف سے اُس ذاتِ جلّ مجدہ کی بارگاہ میں صرف تقویٰ ہی پہنچتا ہے۔ شریعت میں تقویٰ پانچ چیزوں کا نام ہے ۱۔ نیت خالص ۲۔ اعمالِ صالحہ ۳۔ طبیعتِ عاجزہ ۴۔ عقل سلیم کی عقیدت ۵۔ قلبِ فہیم کی حجت اور شکر و شبہات سے پرہیز۔ جادو گر انسانوں اور شیطانی جنات نے کفار کے ذہنوں عقیدوں میں یہ وسوسہ ڈالا ہوا ہے کہ دیوی دیوتاؤں کو

خوش کرنے کے لیے ان کی مورتیوں پر گوشت اور خون کی بھینٹ اور چڑھاوے چڑھاؤ تب وہ راضی رہتے ہیں اگر نہ چڑھاؤ گے تو دیوی دیوتا کا غضب نازل ہوگا۔ اس شیطانی وہم و تصور سے مسلمانوں کو منع کیا جا رہا ہے اور فرمایا جا رہا ہے کہ قربانیوں سے تمہارے ہی دینی، دنیوی ایمانی، عرفانی فائدے ہیں اسی میں عقیدہ توحید، عبادت تکبیر اور عادت ذکر اللہ ہے، مومن کی حدی اور قربانی کفر توڑ شرک سوز اور طلبِ رضا ہے، کیونکہ قربانی ہے ذکر اللہ اور ذکر سے فکر فکر سے تدبیر، تدبیر سے تذکرہ، تذکرہ سے عبادت عبادت سے خلوص، خلوص سے خشیت، خشیت سے تعظیم تعظیم سے تقویٰ، تقویٰ سے محبت سے محبت سے قرب اور قرب سے فضیلت ملتی ہے یشیت خلوص کے بغیر کوئی بھی مقبول نہیں، لہذا اسے بند واپتے آپ کو عبادت میں ایسے مسخر کر دو۔

كَذَٰلِكَ سَخَّرَ ھَا لَكُمْ رَحْمَۃُ رَبِّ ٱلْعَالِیْنَ اِنَّا نَعْلَمُ ٱلْمُشْكِرِیْنَ

فرمادیا۔ اسی تسخیر کی وجہ سے تم نہایت آسانی سے ان کو پکڑ لیتے خرید لیتے ہو مالک بن کر ان سے ہزار طرح کے نفعے حاصل کرتے رہتے ہو۔ مال برداری، اپنی مکاری، نعمتِ غذائی رب کا کرم نہ ہو تو مصیبت ہے زندگی، اس کا ہی کرم ہے تو سہولت ہے زندگی۔ ان چیزوں میں غور کرو۔ لَتَكْبِرُوا لِلّٰہِ عَلٰی مَا ھٰذَا كُمْ۔ تاکہ تم اللہ تعالیٰ کی کبریائی پر اس طرح ایمان لاؤ جس طرح تم کو ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تبلیغ اور تعلیم سے ہدایت کاملہ ملی۔ اور کفر یہ طریقے چھوڑ کر بتوں کے بجائے اپنے تمام ذبیحوں پر اللہ تعالیٰ کی تکبیر پڑھو۔ اور یہ بھی یاد کرو کہ رب قدرتِ خالقِ کبیر نے تم کو کیسے عمدہ خوبصورت اعلیٰ و بالا نفع بخش جانور عطا کئے۔ جو تخلیق میں ایسے سخت کہ دیواریں توڑیں اور تسخیر سے ایسے نرم کہ تمہارے حکم سے کبھی گردن نہ موڑیں، فتور میں آجائیں تو پہلوان بھی ان کو نہ کھینچ سکیں اور ضرور میں آئیں تو تمہارا ایک بچہ بھی لیے پھرے۔ اللہ تعالیٰ کے ان احسانات کو مانتے سمجھنے والے ہی محسن ہیں۔

وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِیْنَ۔ اسے محبوبِ کریم اپنے امتیاز میں نیک، محبتیں عالمین مخلصین متقین کو آئندہ زندگی کی بشارت دیجئے۔ خیال رہے کہ بشارت آئندہ چیز کی ہوتی ہے اور تصدیقِ گزشتہ کی، بے شک اللہ تعالیٰ مدافعت فرماتا ہے ان لوگوں سے جو رب تعالیٰ پر سچا مصمم ایمان لاتے ہیں کافروں ظالموں سے بچا کر بھی اور کفار کو شکستگی و کمزوری دے کر بھی صحابہ کرام پر دو وقت ایسے گندے جب انہوں نے اپنے آقا حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قتالِ کفار کی اجازت مانگی، پہلی بار مکہ مکرمہ میں کفار کے ظلم برداشت کرتے ہوئے اس وقت

عرض کیا یا رسول اللہ ہم کو بھی اجازت فرمائیے کہ جو ہم پر ظلم کرے ہم بھی اُس کو ماریں کوٹیں قتل کریں
 آقا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ابھی رب تعالیٰ کی طرف سے اجازت نہیں ملی ابھی صبر کرو
 اس صبر میں تم کو ثواب عظیم اور جزائے کثیر ہے ابھی ذاتی انتقام کا وقت نہیں آیا مومن کا کوئی کام
 ذاتی نہ ہونا چاہیئے۔ بلکہ رب تعالیٰ کی اجازت سے ہو۔ اجازت الہی کا کام عبادت الہی ہے اور
 عبادت پر ثواب ہے دوسری بار اُس وقت اِذِنْ قِتَالِ طَلَب کیا جب کفار مکہ کی شرائطیں مدینہ منورہ
 تک بھی پہنچنے لگیں کبھی ڈاکو بن کر آتے کبھی چور، پھر یہاں تک کہ تمام ہاجرین و انصار صحابہ کرم بلکہ
 خود آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو عمرے اور زیارت کعبہ سے روکا تب سب
 صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر حکم ہو تو ان روکنے والوں کو ہم روکنے کا مزہ نہ چکھا دیں فرمایا ابھی
 صبر کرو۔ ابھی رب تعالیٰ کی اجازت نہیں ابھی تم احرام میں بھی ہو، ابھی ہاتھ اٹھاؤ گے تو ذاتی
 انتقام بنے گا۔ میں چاہتا ہوں کہ مومن کا ہر کام، عقلی، قلبی، غیض، غضب غفہ محبت دوستی دشمنی
 اللہ تعالیٰ کے لیے ہو اُسی کی اجازت سے ہو۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اے صبیح کیم ان
 مُحْسِنِیْنَ صحابہ اور تاقیامت عابدین زاہدین و متقین کو خوش خبری سنا دو کہ اِنَّ اللہَ یُکْرِهُ
 عَنِ الذِّیْنِ اٰمَنُوْا اَبَیْ شَکْ اللہ تعالیٰ پوری پوری حمایت اور مدافعت فرماتا رہے گا بار بار
 ایمان والوں کی، کفار کے مقابلہ۔ اِذِنْ قِتَالِ سے پہلے بھی اور بعد میں بھی پہلے مومنوں کو کفار کے
 ہاتھوں پہچا کا اور بعد اذن جہاد میں مومنوں کے ہاتھوں کفار کو ہلاک کر کے شکست دے کر اور
 ایمان والوں کو قوت طاقت ہمت جُحُوت اور فتح دے کر یہاں۔ یُدْفَعُ عَنِ الذِّیْنِ فَرَّانِ
 سے دُؤْ باتیں ثابت ہوئیں پہلی بات یہ کہ باب مُفَاعَلَتَہُ سے بار بار ہونے کا اظہار فرمایا گیا
 دوم یہ کہ لَفْظُ عَنْ ارشاد فرما کر حمایت کا اظہار فرمایا نحوی قانون ہے کہ جب دَفْعُ کو الی سے
 متعدی کیا جائے الی بعد میں ہو تو دَفْعُ کے مشتقات کا معنی ہوتا ہے پہچانا جیسا کہ سورۃ
 نساء آیت ۷۴ میں ارشاد ہے فَا دْفَعُوْا اِلَیْھِمْ اَمْوَالَھُمْ یعنی یتیموں کو ان کے
 ماں پچھا دو۔ اور اگر عَنْ سے متعدی کیا جائے تو معنی ہوتا ہے دفاعی حمایت جیسے یہاں
 حمایت کی بشارت کہ مبالغے سے بیان فرمانا دُؤْ وجہ سے ہے۔ راحت حمایت رہا بار بار
 حمایت، ایمان والوں کی یہ رہبانی حمایت اس لیے بھی ہے کہ اِنَّ اللہَ لَا یُحِبُّ کُلَّ خَوَّانٍ کَفٍ
 بے شک اللہ تعالیٰ کبھی بھی کسی خیانت کرنے والے کو کسی چیز میں خائن کو پسند نہیں فرماتا
 اور نہ کسی ناشکرے انسان کو پسند فرمائے عواہ فاسقین میں سے ہو یا کافرین میں سے۔ اور

حایت کرنا پسندیدگی کی نشانی ہے۔ جب حمایت ہے تو محبت ثابت، محبت نہ ہو تو عصب غصہ نفرت ہوتی ہے کسی میں رغبت کرنا محبت ہے کسی سے رغبت نفرت ہے۔ محبت ہو تو رضا ہے، محبت نہ ہو تو ناراضگی، خَوَّان بھی مبالغہ کا لفظ ہے اور کُفُور بھی۔ اس لئے خَوَّان کا معنی ہے کہ ہر قسم کی چھوٹی بڑی ظاہری باطنی امانت سخت ترین بدترین۔ بددیانتی کرنے والا امانت ہو یا دیانت اعمال ہوں یا افکار عبادت ہو یا ان کے اوقات یا ان کی تاریخوں میں تبدیلی غرض کہ شریعت کے کسی بھی امر یا نہی میں تغیر تبدیل کرنے والا خَوَّان ہے۔ کُفُور کا معنی ہے، ہر نعمت کی ہر وقت ناشکری کرنے والا، کفر و شرک کر کے یا فسق و گناہ کر کے۔ حدیث مقدس میں ہے اِنَّ اللّٰهَ يُبْغِضُ الْمُتَفَحِّشَ۔ یعنی بے شک اللہ تعالیٰ بغض فرماتا ہے بے حیائی بے غیرتی سے یہاں بغض بمعنی نفرت ہے اللہ تعالیٰ کے محبت نہ کرنے کی تین نشانیاں ہیں ۱۔ توبہ کی توفیق نہ ملنی ۲۔ عبادت سے سستی ۳۔ اولیاء اللہ سے کدورت، خیانت اور کفران سے محبت الہی ختم ہو جاتی ہے جب محبت ختم تو سعادت ختم اور سعادت سے ہی توفیق توبہ نصیب ہوتی ہے۔ اور توبہ سے محبت اور محبت سے دعاؤں کی قبولیت اور قبولیت سے نعمت ملتی ہے خَوَّان و کُفُور اس سے محروم ہے نہ انہیں انعام اکرام نہ اُن سے کوئی وعدہ نہ اُن کو بشارت یہ وعدے صرف پاکیزہ لوگوں سے ہیں۔ جو بندہ چار چیزوں سے بچ گیا وہ پاک باز ہو گیا اقول کُفُور دُوْمُ منافقت سوْمُ فسق، چہارم گستاخی، یہ سب خیانت و کفران کی شاخیں ہیں حق کی معاونت امانت داری اور دیانت داری ہے لیکن حق کی مخالفت کرنا ایک قسم کی بڑی خیانت اور بددیانتی ہے۔ اسی بے کفر شرک منافقت، خیانتیں ہیں اور کافر شرک منافق خَوَّان ہیں۔ کیونکہ جان، جسم، عقل، قلب، نفسیات اعضاء اور اُن کی قوت اعمال سب امانت الہی ہیں۔ قیامت میں ان سب کا حساب اور جواب طلبی ہوگی، چنانچہ سورۃ اسری آیت ۲۴ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے اِنَّ الشَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ اُولٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُوْلًا۔ یعنی قیامت میں پرچھا جائے گا کہ اسے لوگوں نے ہماری دی ہوئی عقل و قلب گوش و ہوش اعضاء و بدن کی امانتوں کو کہاں استعمال کیا۔ حیات دنیوی میں ان توتوں کو کس طرح بڑتا۔ صوم و صلوٰۃ، طہارت، عبادت، یہ شریعت کی امانتیں ہیں۔ ان کی ادا ظاہری امانت داری ہے ان پر ایمان باطنی امانت داری، اور ان کا عملی ترک ظاہری خیانت ان کا انکار باطنی خیانت ہے، ادا میں سستی، غفلت، بے وقتی بے علمی، بے دلی یہ فاسقانہ

خیانت ہے مثلاً طلوع فجر کے یقین پر سحری کھاتے رہتا۔ اور طلوع آفتاب پر سوتے رہتا، نماز نہ پڑھتا
غروب آفتاب سے پہلے افطار کر لیتا یہ سب خیانت بھی ہے اور کفرانِ نعت بھی بزرگوں نے تو یہاں
نکتہ بھی فرمایا ہے کہ در دو طائف یا زرافل سن میں مشغول رہ کر فرائض چھوڑنا بھی، خیانت و کفران کا
خسارہ ہے۔ حقوق اللہ کی کوتاہی کفر ہے اور حقوق العباد کی کوتاہی خوان ہے۔ ناپ تولی میں
کی بھی خیانت ہے۔ کفران سے خود انسان کی اپنی تباہی ہے اور خیانت سے دین ایمان ملک و قوم
کی تباہی ہے۔ اہل ایمان سے وعدہ الہیہ ہے کہ ان کو کفار کی خیانت سے بھی بچایا جائے گا اور کفر
کے مکر سے بھی اس لیے کہ مومن سے محبت ہے اور محبت سے مدد ہے اور مدد میں مدافعت
خوان و کفر سے لا یحبہ اللہ محبت نہیں تو مدد نہیں۔ اللہ تعالیٰ کی مدد محض انتقام کے لیے
نہیں ہوتی، بلکہ زمین سے براہیوں کا فساد روکنے کے لیے ہوتی ہے۔ چنانچہ صحابہ کرام نے اذنِ جہاد
کے بعد قیامت تک چھ براہیوں کو ختم فرمایا۔ پہلی یہ کہ کفار مکہ عابدین کو حرم میں عبادت سے روکتے
تھے۔ اس ظلم کو ختم فرمایا دوم کعبہ معظمہ کو خون و گوشت سے گندا کرتے تھے۔ اس سے کہے کو بچایا اور
بری رسم کو مٹایا، سوم، بتوں کے نام پر ذبح کرتے کہے کو بُت خانہ بناتے۔ چہلدم، حرم شریف کے
خوان تھے، پنجم عبادت الہیہ کے کفر تھے کہ نہ کرتے تھے نہ کرنے دیتے تھے، ششم، گوشت کی
بدبود کفر کی نجاست شرکیہ رسموں کی حماقت پھیلاتے تھے اذن قتال اور فح مکر سے یہ براہیاں
ختم کی گئیں کسی صحابی نے نہ اپنی سابقہ اذیتوں کا انتقام لیا نہ اپنے گھر واپس چھینے بلکہ اب ان کو
مکہ مکرمہ میں رہنا ہی ممنوع کر دیا گیا، یہ بھی امانت داری اور شکرانِ نعمت، خوان اور کفر
کی پانچ صورتیں ہیں۔ امر میں ترک، نہی میں ارتکاب، کفر میں ضد، گستاخی میں دیدہ و لیری
لوگوں کی امانتوں میں بددیانتی ۲ اللہ تعالیٰ کی امانتوں میں خیانت نعمتوں کے عیش میں تکبر یہ
بھی کفران ہے ۳ ہر شخص سے بُرا اور ناخوشی سلوک یہ بھی خیانت ہے ۴ ہر اچھائی سے نفرت
ہر برائی سے الفت یہ بھی خوان و کفر کی علامت ہے۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال | وَالْبَدْنُ | کی قرأت میں تین قول ۱۔ یہ وَالْبَدْنُ ہے
یہی مشہور و مکتوب قرأت ہے ۲۔ یہ وَالْبَدْنُ ہے ۳۔ یہ وَالْبَدْنُ ہے۔ صَوَاتِ کی قرأت
میں تین قول ۱۔ صَوَاتِ یہی مشہور و مکتوب ہے اس کا معنی ہے قابو کیا ہوا ۲۔ صَوَاتِ اس
کا معنی سخت بندھا ہوا ۳۔ صَوَاتِ اس کا معنی ہے۔ خالص اللہ تعالیٰ کے لیے اِذَا وَجِبْتُ
کے معنی میں تین قول ۱۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے اِذَا سَقَطَتْ یعنی جب زمین پر گر جائے

۲۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے اِذَا مَاتَتْ یعنی جب جان نکل جائے ۳۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے اِذَا فَرَغْتَ۔ یعنی جب تڑپنا پھر کنا ختم ہو جائے۔ پہلے قول میں بَدَنُہ کا معنی صرف اونٹ کیا جائے گا کیونکہ وہی کھڑے سے گرتا ہے، دوسرے دونوں قولوں میں بَدَنُہ سے مراد اونٹ گائے بھینس سب بڑے جانور ہوں گے اَلْفَارِیْعُ وَالْمُعْتَرُہ کے معنی ہیں پانچ قول ۱۔ بعض نے کہا قَانِعِ وہ محتاج جو گدا اگر نہ ہو مُعْتَرُہ جو گدا اگر ہو ۲۔ بعض نے کہا اَلْفَارِیْعِ جو شرم سے ہاتھ نہ پھیلائے مگر ضرورت مند ہو۔ اَلْمُعْتَرُہ شخص جو ضرورت مند ہو اور مانگنے میں شرم نہ کرے ۳۔ بعض نے کہا اَلْفَارِیْعِ وہ محتاج جو نہ آئے نہ مانگے، مُعْتَرُہ جو آئے اور مانگے ۴۔ بعض نے کہا قَانِعِ وہ محتاج حقیقی مسکین ہو، مُعْتَرُہ ضرورت مند جو صاحب نصاب اور قربانی والا نہ ہو ۵۔ بعض نے کہا قَانِعِ حرم شریف کے فقرا اور مُعْتَرُہ باہر سے آئے ہوئے فقراء مُعْتَرِہ کی قرئت میں دو قول اَلْمُعْتَرِہی مشہور و مکتوب ہے ۲۔ مُعْتَرِیٰ یہ شاؤ و متروک ہے کُنْ یَسَالَ کی قرئت میں دو قول ۱۔ یہ کُنْ یَسَالَ ہے۔ یہی مشہور و مکتوب ہے ۲۔ بعض نے کہا کُنْ یَسَالَ ہے۔ عَلٰی مَا هَدَاکُم کے معنی ہیں تین قول ۱۔ بعض نے کہا، اس کا معنی ہے، تم کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت اسلام دی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تبلیغ و تعلیم کے ذریعے ۲۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ تم کو اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کے قول و عمل کے ذریعے قربانی کے ایام اوقات کے تعین اور ذبح کے طریقہ و نحو و عقبر کی ہدایت دی، دونوں قول مناسب ہیں کیونکہ سب ہدایت اللہ تعالیٰ کی عطا اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تقسیم سے ہی ہیں ۳۔ بعض نے کہا کہ هَدَاکُم کا معنی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جو جانور تم کو عطا کئے اُن پر تکبیر پڑھ کر اُن کو ذبح کرو۔ هَدَا کا معنی عطا ہے۔ تینوں قول درست ہیں۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ مسلمانوں پر قربانی واجب کرنے کی تین وجوہ پہلی یہ کہ جس طرح مسلمان پر مالی جانی، جسمی عضوی بلکہ اپنے اوقات و ایام کی زکوٰۃ نکالنا لازم ہے اسی طرح مسلمانوں پر منافع اور فوائد کی زکوٰۃ بھی واجب ہے تو یہ قربانی گویا فوائد کی زکوٰۃ ہے۔ اور یہ زکوٰۃ صرف خون بہانا ہے گوشت اس کا دینیوی اجر ہے اور قبولیت کا شرف اُخروی اجر و ثواب قربانی کی دوسری وجہ یہ کہ مسلمان دنیا بھر میں تکبیر و لبیم اللہ سے پادِ الہی منائیں شکر الہی کمائیں، اور بتوں کے زہیچوں کی کفر پر شرک پر مٹائیں، تیسری وجہ، حجاج کے ساتھ دنیا کے تمام مسلمان مل کر شریک عبادت ہو جائیں

اور یادگار خلیل و ذیج علیہا السلام تازہ کریں یہ بھی اتحاد و یکجہتی کا ایک شاندار نمونہ و اظہار ہے۔
 فوائد کی زکوٰۃ اس طرح کہ جانوروں سے تم مسلمان دودھ مکھن گھی کی غذا میں اور نسل کی تجارتیں، تجارتوں
 سے امیری دولت مندی، اور امیری سے شان و شوکت حاصل کر رہے ہو ان کو اپنے اللہ تعالیٰ
 معبود و سجدہ کی راہ میں اُس کے نام پر قربان بھی کرو اور قلب و کردار سے اس عطیہ قربانی کا
 اظہار شکر کرو کہ مِثْلَكَ وَاِیْلَكَ یا اللہ ربِّ کریم تیرا چیز تیرے ہی نام پر قربان، یہ قائدہ۔
 لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ۔ قربانی کی علت غائی سے حاصل ہوا کیونکہ جانور میں قربانی ہے، قربانی میں شکر
 ہے۔ شکر میں تکبر ہے، تکبر میں اعتراف کبریاں ہے اور اعتراف ہی عبادت ہے اگر ذرا بندہ
 غور کرے تو ہر عبادت میں قربانی کا عنصر موجود ہے۔ اور اسلام کے ہر کام میں قربانی کا جذبہ
 ہے بلکہ بذاتِ خود اسلام لانا بھی اپنی عقل و مزاج، نفس و اجسام کی قربانی ہی پیش کرتا ہے۔
 اس لیے کہ اسلام کا پہلا درس ہی یہ ہے کہ عقل قربان کن بہ پیشِ مصطفیٰ، اس جو کھٹ پر
 صدیق کی عقل فاروق کا شعور عثمان کی فراست، مولیٰ علی کا علم ائمہ اربعہ کا اجتہاد حکما کی تدابیر
 عقلا کے مشورے سب قربان، اسلام ہی زندگی بھر کی اگلی تمام قربانیوں کے لیے بندہ مومن
 کو تیار کرتا ہے۔ یہ قربانیاں نظامِ مصطفیٰ کا ایک خاکہ ہے۔

حج و زکوٰۃ و زہد و عبادت صلوٰۃ و صوم و جنگ و جدال عمل قتال یا ال و یم

یہ سب مختلف انداز میں حیاتِ اسلامیہ کی قربانیاں ہی ہیں دوسرا قائدہ قربانی سے دنیا کی
 بے رغبتی کا اشارہ ملتا ہے۔ کیونکہ کافر جب جانور سے محبت کرتا ہے تو یا اُس کو معبود بنا لیتا
 ہے یا معشوق مگر مومن جانور سے محبت کرتا ہے تو اُس کو اپنے رب تعالیٰ کی مخلوق سمجھ کر اور
 مومن کو یہی حکم ہے کہ اپنے پیار سے پالے ہوئے، قیمت سے خریدے ہوئے بے شمار
 منافع و فوائد والے جانور کو اپنے رب تعالیٰ کے نام قربان کر دے تاکہ رب تعالیٰ کی چیز رب تعالیٰ
 کے نام پر جائے، اس قربانی میں ہر طرح کے کفر کی مخالفت ہے۔ گزشتہ یہود و نصاریٰ مشرکوں
 کی اور موجودہ ہندو مشرکوں کی کیونکہ بنی اسرائیل نے پکڑے کو صند وٹوں نے گائے کو پوجا یہ قائدہ
 فَادْكُرُوا لِلّٰهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ اور فَكُلُوا مِنْهَا (الخ) سے حاصل ہوا کہ ذبح کر کے گوشت
 بنائے خوب کھاؤ کھلاؤ، اور مشرکین کو جلاؤ تیسرا قائدہ۔ ہر مومن مسلمان کو چاہیے کہ اپنے اعمال
 کو مقبول یا رگاہ اور محصولِ آخرت بنانے کے لیے اپنے اندر عقلی، قلبی اور بدنی تقویٰ حاصل
 کرے، کیونکہ بغیر تقویٰ سب عبادات جھار ہیں، ہر تقویٰ کے تین بیاری رکن ہیں۔ پہلا

نہتِ فالس دوم صحیح و کمال طریقہ سوم، عبادت میں ہمت محبت۔ جو عمل غفلت، سستی، کسندی، ماسے بانوسے یا دنیوی لالچ یا ناموری کے لیے کیا جائے وہ مقبول و پسندیدہ نہیں ہوتا یہ فائدہ و لیکن یتا لہ التَّقْوٰی فرمانے سے حاصل ہوا۔ حدیثِ مقدسہ میں ارشاد ہے۔ قَالَ الْبَنِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَلَا إِلَى أَلْوَانِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ (ترجمہ آقائے کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے رنگ کو مقبولیت نہیں بخشتا، بلکہ وہ تو تمہارے دلوں اور تمہارے اعمال کو دیکھتا ہے۔ یعنی دل سے رب تعالیٰ کی برتری مانو عمل سے اظہار کرو۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ امام اعظم کے نزدیک بدنہ سے مراد اونٹ اور گائے ہیں، یہی امام محمد کا قول ہے۔ لیکن امام شافعی اور امام یوسف کے نزدیک بدنہ سے صرف اونٹ مراد ہے۔ امام اعظم کے نزدیک یہ مسئلہ وَالْبُدْنَةُ جَعَلْنَاهَا مِنْ مَسْتَبِطٍ ہوا، بدنہ کا لغوی معنی ہے۔ لیکن جسم سین، شیم، یہ اونٹ بھی ہے اور گائے بھی اس لیے بدنہ کا لفظ دونوں پر بولا جائے گا۔ دوسری دلیل مسلم شریف کی حدیث جابر ہے۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَشَرْتُ فِي الْأَيْلِ وَالْبَقَرِ كُلَّ سَبْعَةٍ مِائَةٍ أَلْبُدْنَةَ۔ ترجمہ، حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خجہ اوداع کے موقع پر ہم لوگ ہر اونٹ اور گائے کے بدنہ میں سات آدمی شریک ہوتے تھے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنے قول کی دلیل تین استدلال پیش فرمائے۔ پہلا استدلال اسی آیت سے کہ یہاں فرمایا گیا مَوَاتٍ اور آگے ہے فَإِذَا وَجَبَتْ رُءُوفٌ کا معنی ہے کھڑا کر کے پاؤں باندھا جائے یہ صرف اونٹ میں ہوتا ہے۔ ثابت ہوا کہ بدنہ سے مراد صرف اونٹ ہے۔ وَجَبَتْ کا معنی ہے۔ بعد ذبح زمین پر گرنا، گزتا وہی ہے جو کھڑا ہو اس سے بھی ثابت ہوا کہ بدنہ سے مراد صرف اونٹ ہے، دوسرا استدلال ترمذی شریف میں ہے عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَحَرْنَا عَامَ الْخُدَّ يَبِيَّةَ الْبَقَرِ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبُدْنَةَ عَنْ سَبْعَةٍ ترجمہ، حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مدینہ کے سال ہم نے گائے بھی نحر کی سات کی طرف سے اور بدنہ بھی سات کی طرف سے۔ یہاں بدنہ کو علیحدہ بیان کرنا بتا رہا ہے کہ بدنہ صرف اونٹ ہے۔ تیسرا استدلال۔ آقائے کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کسی قربانی کے موقع پر فرمایا تَحَا۔ أَلْبُدْنَةَ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرِ عَنْ سَبْعَةٍ یعنی بدنہ بھی سات آدمیوں کی طرف سے

اور گائے بھی سات کی طرف سے یہ تعزیتی فرمان مقدس بھی ثابت کرتا ہے کہ بُدْنہ اور ہے بقرہ اور ثابت ہوا کہ بُدْنہ صرف اونٹ ہے، حقیقی علما فرماتے ہیں کہ یہ تینوں استدلال نہایت کمزور ہیں۔ پہلا اس طرح کہ صَوَاف کا معنی باندھنا نہیں بلکہ قابو کرنا ہے جس طرح ہو سکے کھڑا کر کے یا لٹا کر یا جٹھا کر۔ اس عام معنی کو لیتے ہوئے اونٹ کو کھڑا کر کے بھی ذبح جائز ہے اور جٹھا کر بھی جائز عقر بھی جائز۔ اگر بقول امام شافعی صَوَاف کا معنی صرف کھڑا کر کے باندھنا ہی ہو تو اونٹ میں صرف خمر ہی واجب ہوگا۔ حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں، خمر اونٹ واجب نہیں بہتر ہے جٹھا کر بھی جائز ہے نیز وَجَبَتْ کا معنی بھی گزنا نہیں بلکہ جان نکلنے کے بعد ڈبیر ہوجانا ہے۔ اس کی وضاحت ایک حدیث پاک میں اس طرح فرمائی گئی کہ مَا تَطْلُعُ مِنَ الْبَرَحِمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهُوَ مَيْتَةٌ (ابوداؤد ترمذی) یعنی ذبح کے بعد جب تک پوری جان نہ نکلے نہ کھال اتارو نہ گوشت کاٹی کیونکہ جو ٹکڑا جانور سے کاٹا گیا جان نکلنے سے پہلے تو وہ ٹکڑا مردار ہے (کھانا حرام) حضرت جابر کی پیش کردہ حدیث مثلاً مَوْضِع اور بناؤٹی معلوم ہوتی ہے کیونکہ یہاں ہے کہ ہم نے گائے کو سات کی طرف سے خر کیا۔ حالانکہ گائے کی غر تو ہو سکتی ہی نہیں۔ تیسرے استدلال میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بُدْنہ کو علیحدہ ذکر فرمانا لغوی اعتبار سے ہے۔ اور اَلْبُكْرَةُ عَنْ سَبْعَةِ کا معنی ہے کہ ہر بڑے جسم والا جانور سات کی طرف سے ہو سکتا، اور بعد میں اَلْبُكْرَةُ فَرَمَانِ اصطلاحی وضاحت اور سمجھانے کے لیے یعنی گائے بھی بڑے جسم والا جانور ہے لہذا وہ نہایت کی طرف سے، دوسرا مسئلہ، ہر چھوٹے بڑے چرنہ پر نہ چگند حلال جانور پر قربانی، حدی، دم کفارہ، مَنَتٌ عَقِيقَةُ اور عام روزمرہ کے ذبیحہ پر بسم اللہ اکبر۔ پڑھنا فرض رکھی ہے، اگر بغیر یہ تکبیر پڑھے جان بوجھ کر چھوڑ دینے کے ذبح کر دیا تو جانور حرام ہوگا۔ یہ مسئلہ فاذا ذکروا اللہ علیہا اور تکبیروا اللہ کے امر فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ۔ فاذا ذکروا اللہ سے بسم اللہ کا ثبوت اَلْبُكْرَةُ سے اللہ اکبر کہنے کا ثبوت اور علیہا سے فرضیت کا ثبوت ہوا کیونکہ صرف علی وجوب فرضیت کے لیے آتا ہے۔ جیسے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ۔ سورۃ بقرہ آیت ۱۸۳ کی اس آیت کے عَلَیْکُمْ سے بھی فرضیت روزہ ثابت ہے۔ تیسرا مسئلہ امام اعظم اور امام محمد جن کو فقہا طر فین کہتے ہیں۔ ان کے مسلک میں اگر کوئی شخص یہ منت مان لے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے بُدْنہ ذبح کروں گا تو جب اس کا منت والا کام پورا ہو جائے تو جس علاقے میں

گاٹے بھی ذبح کر دے گا تو اس کی منت پوری ہو جائے گی۔ یہ مسئلہ بدنہ کے لغوی معنی سے مستنبط ہوا کیونکہ طرفین کے نزدیک گاٹے بھی بدنہ یعنی بڑے بدن والی ہے۔ لیکن امام یوسف کے نزدیک مکہ مکرمہ میں جا کر اونٹ ذبح کرے گا تب منت پوری ہوگی کیونکہ بدنہ کو شعاثر اللہ فرمایا گیا اس لیے مکہ مکرمہ سے مخصوص ہو گیا اور ان کے نزدیک بدنہ صرف اونٹ کو کہتے ہیں۔ ہاں البتہ اگر منت میں جزور ذبح کر نیکی منت مانتا تو کسی بھی علاقہ میں گاٹے ذبح کر دیتا تو منت پوری ہو جاتی، احناف نے جواب دیا کہ بدنہ بھی ثواب میں جزور یعنی عام جانور کی مثل ہے۔ اور ہر قربانی کا جانور شعاثر اللہ ہے لہذا بدنہ اونٹ سے خاص نہ شعاثر اللہ مکہ مکرمہ سے خاص جیسا کہ قربانی مکہ مکرمہ سے خاص نہیں، بدنہ سے مراد قربانی کا بڑا جانور ہے چوتھا مسئلہ۔ قانون شریعت کے مطابق ہر علاقہ میں ہر اُس مسلمان پر قربانی واجب ہے جو زکوٰۃ دیتا ہو یعنی صاحب نصاب ہو یہ مسئلہ قاضی کُرُوٰی (۱) اور علی صا حدا کُم (۲) کے عمومی حکم سے مستنبط ہوا یعنی گمراہ مسلمان کہتے پھرتے ہیں کہ قربانی صرف مکہ مکرمہ کا حیوان پر واجب ہے۔ اس کے علاوہ قربانی جائز نہیں بلکہ فضول خرچی ہے۔ اُن کی یہ بات غلط اور جاہلانہ ہے۔ قربانی دنیا میں ہر جگہ آیت سے بھی ثابت احادیث سے بھی اور اجماع امت سے بھی عمل صحابہ سے بھی، آیت فضلِ بَرِّتِکَ وَالْحَمْدُ سے اور حدیث پاک میں ہے۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِیْنَةِ عَشْرَ سِنٍ فَبُغِیَ كُلُّ سَنَةٍ یَعْنِیْ آقَاءُ دُوْعَالِمْ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم مَدِیْنَتَہٗ مِّنْ دَسِّ سَالٍ سَہَیْ آفَیْہِ ہر سال قربانی دی۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ قاضی کُرُوٰی (۱) اَسْمَ اللہِ۔ اگر قاضی بَخْوَا۔ بِسْمِ اللہِ۔ فرمایا جاتا تو زیادہ وضاحت ہو جاتی اور کسی منکر قربانی کو اس آیت میں انکار قربانی کا استدلال نہ ملتا، نہ کوئی بہانہ بنتا، ابھی تو وہ کہہ سکتے ہیں کہ قاضی کُرُوٰی سے مراد بوقت ذبح نہیں بلکہ ویسے ہی اللہ نام کی خیرات مراد ہے جواب۔ قاضی کُرُوٰی۔ فرمانا بہت جامع کلام ہے اور اس سے ذبح کا اسلامی ایمانی اور شرعی طریقہ بیان فرماتا مقصود ہے۔ نہ کہ فقط ذبح کا حکم ذبح تو کفار بھی کرتے ہیں۔ اگر قاضی کُرُوٰی فرمایا جاتا تو اسلامی قربانی اور غیر اسلامی و اسلامی عام ذبیحوں کا فرق ظاہر نہ ہوتا۔ اس آیت میں چار طرح اسلامی فریضہ قربانی کی وضاحت ہو رہی ہے۔ مثلاً جانور کو بدنہ فرماتا۔ بدنہ کو شعاثر اللہ اور اسم اللہ کو علیہا فرماتا، پھر صَوَافَ فرما کر۔ باندھنے کا طریقہ بتاتا، وَجِیثَ سے کھال اتارنے

گوشت کاٹنے کا وقت بتاتا۔ پھر فَكُلُوا وَاَطِيعُوا سے قربانی کے گوشت کو تین حصوں میں تقسیم کا حکم فرمایا جا رہا ہے۔ یہ سب کھلی کھلی وضاحتیں صرف قربانی کے لیے ہیں، نہ عام ذبیحوں کے یہ احکام ہیں نہ غیر مسلموں کے ذبیحوں کے۔ اتنے صاف انداز میں دنیا بھر میں اسلامی قربانی کا حکم عطا فرمایا جا رہا ہے اب بھی کوئی نہ سمجھے تو اس کی جہالت و گمراہی ہے نیز سورۃ کوثر کی آیت ۲ میں تو اس سے بھی زیادہ وضاحت عام سے قربانی کا حکم دیا جا رہا ہے کہ ارشاد ہوا فَصَلِّ بِرَبِّكَ وَانْحَرْ۔ یعنی نماز پڑھ کر نحر کر۔ دنیا میں وہ ذبیحہ جس کا تعلق نماز سے ہو وہ سوائے عالم اسلامی کی قربانی کے اور کوئی ذبیحہ نہیں ہو سکتا نہ حج قرآن و تمتع کا ذبیحہ، کیونکہ حاجیوں پر عید کی نماز جائز ہی نہیں، ہندو کفارہ نہ مدت کے ذبیحے نہ دنیا کے عام ذبیحے۔ پس ثابت ہوا کہ فَصَلِّ، دنیا بھر کی عید الاضحیٰ ہے اور وَاَنْحَرْ، دنیا بھر کی قربانی ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں بُدُنہ کیوں فرمایا گیا اُضْحِیہ فرمانا چاہیے تھا تا کہ بھیڑ بکری و دنبہ مینڈھا بھی قربانی کے شاعر اللہ ہونے میں شامل ہو جائے۔ ان کی قربانی بھی تو اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتی ہے۔ بلکہ اصل یادگار خلیل و ذریعہ علیہا السلام تو دنبہ ہی ہے جواب۔ بھیڑ بکری، دنبہ مینڈھا، اگرچہ قربانی کے جانور ہیں مگر وہ تین وجہ سے شاعر اللہ نہ بنائے گئے، اولاً اس لیے کہ یہاں جانور کی عظمت و منفعت بتانا بھی مقصود ہے اور یہ صرف یحیم شیم سین جیم جانور ہیں وہ صرف اونٹ اور گائے بھینس میں ہی ہے۔ ثانیاً۔ اس لیے کہ لفظ شاعر۔ شعربا شعبار سے ناخوذ ہے اور شعبار کا معنی ہے نشان لگانا، یہ صرف اونٹ گائے کی صددی میں لگایا جاتا ہے۔ اُس کی پیٹھ پر زخم کر کے کو حان کا خون لیب دینا یا گلے میں چمڑے کا ہار ڈال دینا تا کہ سب کو پتہ لگ جائے کہ صددی ہے پہلے زمانوں میں اسی طرح کیا جاتا تھا اور کتے کے راتے پر چھوڑ دیا جاتا تو چلتا چلتا یا صکتا صکتا۔ سنی میں اس شکاری کی بنا پر پھنسا دیا جاتا۔ بکری و دنبہ میں یہ بات نہیں ہو سکتی تھی تو وہ خوف کی وجہ چلتی ہی نہ تھی ہا کس کے گھر گھس جاتی یا کوئی جانور کھا لیتا یا کوئی چھری کر کے چھپا لیتا، اس لیے اس پر شعبار نہ لگایا جاتا نہ اب لگایا جاسکتا ہے۔ ثالثاً، اس لیے کہ اونٹ گائے میں سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں یہ سمجھنا بھی ہے، اس میں عام متوسط لوگوں کا فائدہ ہے جب کہ بکرہ و دنبہ ہنسکا بھی اور صرف ایک کی طرف سے لہذا بڑے جانوروں کا ذکر فرمایا گیا تاکہ زیادہ سے زیادہ لوگ قربانی کر سکیں اور گھر بیٹھے یا خلیل علیہ السلام کی سعادت میں اور حج کی رونقوں برکتوں منافع میں شامل ہوں شریک ہو سکیں۔ اس طرح کہ حاجی وہاں تبلیہ

پڑھتا ہو۔ دیگر مسلمان یہاں تکبیر تشریف پڑھتے ہوں حاجی لوگ عرفات سے منیٰ کو آتے ہوں اور دیگر مسلمان گھروں سے عید گاہ کو جاتے ہوں، حاجی صاحبان احرام سے کھٹکتے ہوں یہ لوگ اپنے گھر میں نہادھو کر عید کا لباس پہنتے ہوں۔ حاجی لوگ وہاں حج کی حدی کا جانور ذبح کرتے ہوں یہ مسلمان یہاں قربانی کا جانور ذبح کرتے ہوں حاجی لوگ طواف زیارت کرتے ہوں اور یہ لوگ یہاں نماز عید پڑھتے ہوں حاجی لوگ وہاں سر منڈائیں یہ لوگ یہاں غفلیں مٹائیں، حاجی لوگ وہاں سنتیں سمجھائیں یہ لوگ یہاں یادگاریں مٹائیں۔ تسخیر اعتراض۔ مسخر کرنے کا ذکر دوبار کیوں فرمایا گیا پہلے کَذَّالِكُ سَخَّرْنَاَهَا لَكُمْ، پھر کَذَّالِكُ سَخَّرَهَا لَكُمْ۔ جواب۔ پہلی تسخیر سے مراد مسلمانوں کے لیے قربانی کے بُدُنہ جانوروں کو مسخر کرنا اور نیکم میں خطاب قربانی کرنے والوں کو ہے کَذَّالِكُ کا مشار الیہ صَوَاتٌ ہے، یعنی ہم نے تمہارے لیے اسی طرح بندھنے کے لیے جانور کو مسخر کر دیا کہ تم ذبح کے لیے باندھتے ہو اور وہ چپ چاپ بندھتے چلے جاتے ہیں۔ اگر منجانب اللہ یہ تسخیر نہ ہو تو تم قطعاً نہ باندھ سکو، دوسری تسخیر سے مراد عام جانوروں کی ہمہ وقتی مراد ہے اور نیکم میں خطاب تمام انسانوں سے ہے مسلم غیر مسلم۔ کَذَّالِكُ کا مشار الیہ پہلی تسخیر ہے اور معنی یہ ہے کہ اے انسان جس طرح ذبح کے لیے ہم نے جانوروں کو مسخر فرما دیا اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ہم تم سب انسانوں کے لیے ہر قسم کا چھوٹا بڑا چھوٹا جانور مسخر کر دیا۔ اسی لیے تم اُن کے مالک اور سوار بن جاتے ہو، ان پر مال لادتے ہو، گاڑی میں لگا کر سارا دن روزانہ بھگاتے اور مارتے پٹیتے ہو وہ کچھ نہیں کہتے اشاروں پر چلتے ہیں، اے انسانو یہ تسخیر اس لیے ہے تاکہ تم بھی اپنے رب تعالیٰ کے حضور مسخر ہو جاؤ اور اے کفار کفر چھوڑ کر ذات الہی کی تکبیر بولو اس کی عظمت کبریائی پر ایمان لاؤ، اور مسلمانوں تم غفلت چھوڑ کر اعمال صالحہ سے تکبیر الہی کا اظہار کرتے رہو۔ اور صَدَّالِكُمْ سے مراد تمام انسانوں کو ان جانوروں کا عطیہ کرنا ہے اور اہل ایمان کو تعلیم نبوی کے ذریعے سچا راستہ دکھانا ہے۔

تفسیر صوفیانہ | وَ اَلْبَحْرَانِ جَعَلْنَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ لَكُمْ فِيْهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوْا اَنَّمُ اللّٰهُ عَلَيْهَا صَوَاتٌ قِيَادًا وَ جَبَتْ جُؤْبَاهَا فَكُلُوْا مِنْهَا وَ اَطْعِمُوْا الْفَقَارَ وَ اَلْمُعْتَرَّ كَذَّالِكُ سَخَّرْنَاَهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ۔ اہم نے جسم مومن کو نفوس عظیم کا بدن شریف بنا دیا، اور دنیا و آخرت میں قدر و منزلت کا مقام قبولیت عطا فرما کر شعائر اللہ میں شامل و شمار کر لیا گیا اب یہی ہدایت معلّمہ کا نشان علیا ہے اے

عام و خاص انسانوں تمہارے لیے ان وجوہ سے کہ دین میں سعادت و کمال کی خبر ہے لہذا اگر تم بھی کامیابی کے طلب کار اور مُتلاشی ہو تو ان کی صفات و عادات کی مطابقت اور نقشہ و عبادات پر ذکرِ اہم اللہ کی یاد مناد اور ان کی شانِ عظیم پر اسمِ الہی کا ورد کرو تاکہ تمہارے اخلاقی ذمہ کا نحر اور عاداتِ رذیلہ کا ذبح ہو جائے، اور عباداتِ ربانیہ کی پابندی میں اپنے اجسامِ صوّات کے جکڑ لو اس طرح کہ شریعت کی رسی سے خواہشاتِ دنیوی کے پیر باندھ لو اور آدابِ طریقوں میں دلوں کو قابو کر لو۔ دل بدست آور کہ حج اکبر است۔ پھر جب حرکاتِ نفس اور اضطرابِ طبیعت میں سکون و وقوف آجائے اور نفسِ امارہ حیاتِ شہوات کی زمینِ ذلت پر گر کر ختم ہو جائے اور سب تڑپ پھڑک اکڑ مٹ جائے تو جو دُمون کے فضائلِ اعمال سے خود بھی فائدہ حاصل کر لو روحانی غذائیں پالو۔ اور مریدینِ صادقین اور طالبین و سالکین کو لذاتِ روحانیہ کا فائدہ پہنچاؤ جس طرح اُن پر آسانیاں فرمائیں انھیں اسے ایمان و اخلاص دلو اسی طرح اسلام کی ہر عبادت ریاضتِ زہد و تقویٰ چلے، مراقبہِ غلویتِ جَلوتِ انتہائی آسان اور مستخرجِ دی ہم نے تم سب بندوں کے لیے تاکہ تم سب اطمینانِ جہاتی، سکونِ روحانی، فوائدِ ایمانی کا شکرِ اطاعت کر سکو اور نعمتِ ہمتِ سعادتِ اُلفت، توفیقِ استعمال کی حمایتِ فی سبیل اللہ پالو (ابن عربیؒ) نفسِ انسانی مجسمہ ہے یہ خواہشاتِ شہوات، حرص و لالچ کے چار پاؤں والا چوپایہ ہے اس کو کعبۂ قلب کی قربان گاہ میں لے جا کر عشقِ الہی محبتِ مصطفائی کی رستیوں سے جکڑ کر باندھو تاکہ یہ شعائر اللہ میں سے ہو جائے اور اس پر اُعلامِ دین و اہلِ صدق اور طلبِ غلوں کے شعائر و نشان لگ جائیں پھر جلالِ کبریائی کی چھری سے اُس کو ذبح کر دو اس میں تمہارے لیے دنیا و آخرت کا خیر و فیضان ہے

لَنْ يَتَنَالَ اللَّهُ لُحُومًا وَلَا دِمًا نَحْنُ نَعْلَمُ يَتَنَا كَذَٰلِكَ الشَّقْوَىٰ مِنْكَ كَذَٰلِكَ سَخَّرَ هَٰلِكَ لَكُمُ التَّكْوِيْنُ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا هَٰذَا كَدُّ وَبَشِّرِ الْحَنِينَ اِنَّ اللّٰهَ يُوَفِّعُ عِنْدَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُوْهٍ۔ اسے بندو گوشِ ہوش سے سن لو کہ کسی بھی عابد و زاہد کے عملیات کے محوِ باطنی اور کمالاتِ عقلیات کی خواہشاتِ غذاؤں کے خونِ منزلِ قرب و قبول تک نہیں پہنچتے۔ لیکن تہجدِ خالص کا تقویٰ اور تہیت ہے ریا کی صفاتِ حسات کا زہد اُس کی بارگاہِ قدس تک پہنچتے ہیں، کیونکہ وصولِ الی اللہ کا سبب فقط فنا فی اللہ کا تہجدِ خالص ہے نہ کہ مکانِ رذائل میں حصولِ فضائل، جس طرح تمام نفسیاتی قوتوں کو

ریاضتِ عبودیت سے مسخر فرمایا اس طرح ان تمام دنیوی قوتوں کو بھی رب تعالیٰ نے تمہارے لیے مسخر فرمادیا تاکہ تم ہر خلوت رنگ و بو سے علیحدہ صحت کرو اور بحرِ اُلت میں ہمہ تن غرقاب ہو کر نعرہ قائلو املیٰ کی تکبیریں پور اسی تعلیمِ مصطفائی اور طریقہ و محبتی کے مطابق جو تم کو تمہارے رب تعالیٰ نے زبانِ محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذریعے ہدایت کی کہ ہدایت کبریائی ہے زبانِ مصطفائی ہے۔ اسے محبوبِ خلوت اور حبیبِ خلوت بشارت فرما دے میرے اُن محبین فی العبادت اور مشاہدین فی المحبتہ اور مشغول فی العبدیت و مشہور فی الخشیت کو بقائی الفنا اور مالِ استقامت مقالِ تمکین کی کہ سب کو فنا ہے مگر شہیدانِ جمال کو بقا ہے، بے شک اللہ تعالیٰ اپنے ایسے ہی ایمان والوں سے نفسانیت کی ظلمت کا قلع فرما کر حمایتِ قوتِ روحانی کی توفیق دیتا ہے، کیونکہ ہر نفسِ آمارہ خزانِ امانت ہے اور ہر عقل آزادِ کفرِ نعمت ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ نہ قائلِ ذلیل کو پسند فرماتا ہے نہ کفرِ بعین کو، نفسِ قائل نے وعدہ قائلو املیٰ سے غداری کی اور عقلِ کفر نے نعمتِ فہم و شعور کو مصیبتِ دنیوی میں استعمال کر دیا (ابن عربی) محبین وہ ہیں جن کی عبادت میں رویتِ جمال ہوا اور دیدارِ جمال میں خشیتِ حق ہو یہ بندے صرف نفسِ رضوان کے طالب ہوتے ہیں۔ اسے بند و نہر مالِ خزانہ رب بننے کی صلاحیت رکھتا ہے نہ ہر دل خدمتِ رب تعالیٰ کی بیات رکھتا ہے تو تو بلدی کر اپنے اعمال کی توبہ میں اور مال کی سخاوت میں جلدی نہ کر نہ تیرا حال صرف تیرے نفس کے لیے اور تیرا مال صرف تیرے بدن کے لیے ہو جائے گا اور تو محبین سے خارج کر دیا جائے گا کیونکہ محبین کا مال برائے ہمان اور جانِ برائے قربان ہوتی ہے اور قلبِ برائے رحمٰن ہوتا ہے، سچی قربانی طہارتِ قلب ہے اس کا سچا نتیجہ تجلیاتِ انوار کا مشاہدہ ہے، مجاہدے کی چھری اور خدائے وجود کے نیرے سے نفسِ آمارہ کا غر و غریب بھی ذبحِ عظیم ہے وہ جان جو قربان نہ ہو وہ مردار ہے جو شمشیرِ دوست سے کشتہ ذبح نہ ہو وہ لاشہ ہے جان سے بدتر ہے تکبیر یہ ہے کہ بندہ راہِ کبریا میں قربانی پیش کر دے اسے بند و جانور پر تکبیر ذبح پڑھتے ہو کبھی اپنے احوال پر تکبیر ذبح پڑھو تاکہ شہوات و خواہشات کے ٹکڑے ہوں بندے کو چاہیے کہ تکبیر و لبیم اللہ سے نماز میں بسمل ہو جائے جسم کو مثلِ اسماعیل بنا لو اور جان کو مثلِ ابراہیم بنا لو جو رضا کی چھری اور بقا کی تکبیر جسمِ نبیل ہو چلا دے اور جانِ خلیل کا نذرانہ بارگاہِ جلیل میں بھیج کر وجبتِ جنوٰی بھکا کا نظارہ عشقِ آشکار کر دے تاکہ گناہ گزشتہ اور جرائمِ مکتوبہ کی وجہ سے لَئِنَّكَ وَ سَعْدُ يَكْ کا جواب لَا لَئِنَّكَ وَلَا سَعْدُ يَكْ لَكَ نہ ملے بڑا نازک مقام ہے کوئی دریاں موتی لے تریاں و تفسیر روح البیان)

اٰذِنَ لِلَّذِيْنَ يُقْتَلُوْنَ بِاَنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ ط

اجازت دیدی گئی ہے اُن لوگوں کو جو قتل کئے گئے۔ اس لیے کہ وہ ظلم کئے گئے ہیں
بروانگی عطا ہوئی انہیں جن سے کافر بڑھتے ہیں اس بنا پر کہ اُن پر ظلم ہوا

وَ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَصْرِ هٖمْ لَقَدِيْرٌ ۝۳۹ اَلَّذِيْنَ

اور بے شک اللہ اُن کی مدد پر بہت جلدی اظہارِ قدرت فرمانے والا ہے۔ وہ لوگ
اور بے شک اللہ اُن کی مدد کرنے پر ضرور قادر ہے۔ وہ جو اپنے

اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنْ

جو نکالے گئے ہیں اپنے گھروں سے بغیر کسی وجہ کے مگر اس وجہ سے کہ وہ
گھروں سے ناحق نکالے گئے صرف اتنی بات پر کہ انہوں نے کہا

يَقُوْلُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ط وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ

کہتے ہیں کہ ہمارا رب اللہ ہے۔ اور اگر نہ دفاع کرنا ہوتا اللہ کا لوگوں کو
ہمارا رب اللہ ہے۔ اور اللہ اگر آدمیوں میں ایک کو دوسرے سے

بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَّهٖ مَتَّصُوْنَ مَعٍ وَّ بِيْعٍ ۝۴۰

اُن کے بعض کو بعض سے تو یقیناً گرائے جاتے رہتے، کہنے اور گربے
دفع نہ فرماتا تو ضرور ڈھادی جاتیں غارتگاری اور گر جا۔

وَصَلٰوٰتٍ وَّ مَسٰجِدٍ يُذَكِّرُ فِيْهَا اسْمُ

اور عبارت گا ہیں اور اب مسجد ہیں ذکر کیا جاتا ہے جن میں

اور کہیں اور مسجد ہیں جنہیں اللہ کا نام یاد کیا جاتا ہے

marfat.com

اللّٰهُ كَثِيرًا ۖ وَلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَن يَّتَصَرَّ

اللہ کا نام کثرت سے اور یقیناً اللہ مدد کرے گا ہر اس شخص کی جو ساتھ دے گا اس کا
اور بے شک اللہ ضرور مدد فرمائے گا اُس کی جو اُس کے دین کی مدد کرے گا

إِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿۴۰﴾

بے شک اللہ البتہ قوت والا نکتے والا ہے۔

بے شک ضرور اللہ قوت والا غالب ہے۔

تعلقات | ان آیت کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پھیلی آیت میں مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ کے نام پر جانوروں کا خون بہانے اور قربانی کرنے کا حکم و طریقہ بیان ہوا۔ اب ان آیت میں مسلمانوں کو حکم و اذن دیا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے دین کی سر بلندی کے لیے اپنے بھی خون جان و مال قربان کر دے اور جہاد کے ذریعے کفار کے بھی خون بہاؤ۔ دوسرا تعلق۔ پھیلی آیت میں زمانہ جاہلیت کے کفار کا ذکر ہوا جو وہ قربانیوں کے خون سے کہنے کی دیواروں کو گندا کرتے تھے اب ان آیت میں موجودہ کفار کے مسلمانوں کے ساتھ بے سلوک کا ذکر کیا جا رہا ہے۔ یعنی رب تعالیٰ کی خوشنودی کے لیے یہ کافر کیے کو گندے خون سے لتھیرتے تھے اب اسی رب تعالیٰ کا نام لینے والوں کو کہے اور اس کے شہر مکہ سے نکالتے ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پھیلی آیت میں فرمایا گیا کہ رب تعالیٰ نے کمزور انسانوں کے بس میں اتنے بڑے بڑے جانور اونٹ گائے بھینس کر دئے تاکہ شکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کی بڑائی کا ورد کریں اور عبادت کریں اب ان آیت میں وہ مقامات بیان فرمائے جا رہے ہیں جہاں رہ کر مومن شکر و عبادت اور تکبیریں بلند کریں۔

شان نزول | کفار مکہ تقریباً روزانہ ہی صحابہ کرام کو ہاتھوں اور زبانوں سے ایذا پہنچاتے کفار کی یہ تکلیفیں جھیل کر صحابہ کرام فرمان نبوت کے اتباع میں صبر سے کام لیتے لیکن کبھی کبھی حد سے بڑھی ہوئی تکلیف پر مظلوم صحابہ کرام بارگاہ اقدس میں فریادیں کرتے تب آقا و کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مزید صبر کی تلقین فرماتے کہ ابھی مجھ

marfat.com

Marfat.com

کہ جہاد کی اجازت ربانی نہیں ملی، پھر جب مدینہ منورہ کو ہجرت ہوئی تب یہ آیت نازل ہوئی
از ۲ تا ۴ ان میں پہلی بار مسلمانوں کو کفار سے جہاد کی اجازت ملی اور یہ آیت اس سورۃ
کی مدنی ہیں۔

تفسیر نحوی

اُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِاَنفُسِهِمْ مَلِئُوا ذِکْرًا ۚ اِنَّ لِلّٰهِ عَلٰی نَصْرِ هٰمْ لَقَدِیْرٌ
الَّذِينَ اُخْرِجُوا مِنْ دِیَارِهِمْ بِغَیْرِ حَقٍّ اِلَّا الَّذِیْ قُوْلًا رُبَّنَا اللّٰهُ۔ اُذِنَ
بَابِ سَمْعٍ کا فعل ماضی مطلق مجہول واحد مذکر غائب اس کا نائب فاعل ایسی کا مصدر اُذِنَ
حاصل مصدر جامد ہے ترجمہ ہے اجازت دی گئی۔ لام جارہ نفع کا متعدی کے لیے یعنی کو الذین
اسم موصول جمع یُقَتِّلُونَ۔ باب مُعَاوَلَتٌ کا فعل مضارع مجہول جمع مذکر غائب قتل سے مشتق ہے
مصدر ہے مُقَاتَلَةٌ بمعنی جنگ کرنا ایک دوسرے کو قتل کرنا یہاں مُعَاوَلَتٌ مبالغے کے لیے
ہے یعنی خوب ظمًا ایک طرف سے قتال ہونا نہتوں کو مارا گیا یا مراد ہے ایک طرف سے ظلم
اور قوت سے قتال ہوا دوسری طرف سے اپنے دفاع اور پھاؤ میں قتال ہوا۔ اس کا نائب
فاعل ضم ضمیر پوشیدہ ہے مرجع الذین ہے ایک قرئت میں اُذِنَ اور یُقَتِّلُونَ دونوں فعل
معروف ہیں یہ نسل بانائب فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر مجرور متعلق ہے اُذِنَ
کا ب حرف جر سیبہ برائے علت اس کا مابعد جملہ علت اور وجہ ہے اُذِنَ کی بعض نے کہا
یہ بیان ہے یُقَتِّلُونَ کا اور ب بیان یہ ہے یعنی قتل کئے گئے وہ اس طرح سے کہ ظلم کئے گئے
مگر پہلا قول درست ہے اُن حرف مشبہ ضم ضمیر اُس کا اعم ظلموا باب ضَرْبٍ کا ماضی مطلق
مجہول یہ نسل بانائب فاعل جملہ فعلیہ ہو کر خبر اُن یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مجرور متعلق ہے
اُذِنَ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ راء ابتداء کا اُن حرف مشبہ اللہ اس کا افعال جارہ
نوعیت کا لُصْرُ مصدر مضاف ضم ضمیر مفعول معان الیہ یہ مرکب اضافی شبہ جملہ ہو کر مجرور متعلق
مقدم ہے اَمٌ نَحْتَقِیْ بمعنی بیشک یقیناً یا یہ لام ظرفیہ زانیہ ہے بمعنی بہت جدی۔ اور قَدِیْرٌ اسم فاعل صفت مشبہ کا معنی قدرت فعل ہے
نہ کہ بالقوۃ مگر پہلا قول درست ہے قَدِیْرٌ دراصل قَدِیْرٌ ہے اگلی عبارت سے وصل کے لیے
تخرین بشکل نون ہو گئی۔ قَدِیْرٌ اپنے پرشیدہ ضمیر فاعل متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر
اُن ہوئی یہ سب اسم خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ الذین اسم موصول جمع مذکر بحالت رفع ہے کیونکہ
مبتدا ہے۔ ایک قول میں بحالت کسرہ ہے کیونکہ بیان یا صفت ہے یا بدل اُنکے ہے للذین
کا ایک قول میں بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ مقدم ہے اُن کے نزدیک اُخْرِجُوا فعل

معروف ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیْبِ اُخْرَجُوا بِاِبْرٰهٖمَ کَافِعًا مَّا ضَعُفَ مَطْلَقُ مَجْہُورٍ جَمْعِ
 مذکر غائب ضمیر صیغہ اس کا نائب فاعل من جارۃ ابتداء غایت کے لیے دِیَارِ اَسْمَ جَمْعِ مکنر
 منصرف اس کا واحد ہے دَارٌ مَعْنٰی چار دیواری مراد ہے پورا گھر مضاف ہے جَمْعِ ضمیر مضاف
 الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق اذل ہے اُخْرَجُوا کَا ب جارۃ زائدہ غیر اسم تانیہ مضاف
 ہے حَتّٰی مُتَشَتِّیٰ مِّنْہُ اِلَّا حَرْفِ اسْتِثْنٰی اَنْ حَرْفِ تَامِیۃ یَقُوْلُوْا فَعِل مضاف عَ اِلٰل مبنیٰ معروف
 جمع مذکر غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع ہے الَّذِیْنَ یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔
 رَبَّنَا مُرْکَبِ اضافی مبتدا ہے اِشْدِ اس کی خبر ہے دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا یہ دونوں
 قول مقولہ جملہ قولیہ ہو کر مستثنیٰ متصل ہوا حَتّٰی کا دونوں مل کر مضاف الیہ غیر کا یہ مرکب اضافی مجرور
 ہو کر متعلق دوم ہے اُخْرَجُوا کَا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے الَّذِیْنَ مبتدا کی دونوں مل کر
 جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَلَا دَفْعَ اللّٰہِ النَّاسَ بَعْضُہُمْ بَعْضًا لَّعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ اِلَیْہِمْ وَاَسْمٰی
 وَاسْمٰی یُدْکَرُ فِیْہَا اَسْمُ اللّٰہِ کَثِیْرًا وَ لَیْسَ فِیْہَا اِسْمٌ مِّنْ شَیْءٍ اِلَّا اَنْ تَقُوْلَ فَعِل
 وار ہر جملہ کو حرف شرط لا حرف نفی متصل ہو کر ایک لفظ بن گیا اور عزلی میں چار طرح مستثنیٰ
 ہے مَا کَوْلًا اِستناعیہ یعنی اگر ایسا نہ ہوتا تو یعنی یہ مانعت و رکاوٹ ہوئی ہے اور فائدہ
 پہنچا ہے یہاں یہی صورت مراد ہے مَا کَوْلًا تو بیخبرہ و اخصیضیہ (آما دہ کرنے کے لیے)۔
 مَا اِستفہامیہ معنی کیوں نہیں (واقعی)۔ اِسْمُ اللّٰہِ اس میں اختلاف ہے دَفْعُ مصدر
 (مصدر مضاف) اللہ فاعل مضاف الیہ النَّاسُ مَبْدُلُ مِنْہُ بعض مضاف جَمْعِ ضمیر مضاف الیہ کا مرتب
 اَنَّاسُ جمع ہے یہ مرکب اضافی بدلُ البعض سے اَنَّاسُ دونوں مل کر مفعول بہ ہے بَعْضُ مِنْہُ
 یہ جار مجرور متعلق ہے دَفْعُ مصدر مضاف کا سب مل کر شبہ جملہ ہو کر شرط ہے۔ لَیْسَ فِیْہَا اِسْمٌ
 جَزَاءٌ تَحْقِیْقِیۃ حُذْمٌ تَعَجُّلُ کا ماضی مطلق مجہول واحد مؤنث غائب اس کا مصدر ہے
 تَحْذِیْمٌ اَحْذَمٌ سے بنا ہے بمعنی ڈھا دینا، گرا دینا ویران، بے آباد کرنا یہاں سب معنی مناسب
 ہیں مَوَاصِعُ اسم جمع مَعْنٰی المجموع غیر منصرف اس کا واحد ہے مَوْصِعٌ بِرَوْزِ فَوْعَلَةٍ یَا فَعْلُولُ
 بمعنی وہ مکان جس کی چھت لمبے گول مینا رے کی طرح جیسے اونچا لمبا مندر عیبائی پلے
 گر جا د چرچ، کو بھی اسی طرح گھنٹہ گھر کے مشابہ بناتے ہیں اس لیے اُس کو صومعہ کہتے
 ہیں یعنی کان منہ جڑے ہوئے سخت بہرہ کو اَصْبَحَ اِسی معنی میں کہتے ہیں کہ اُس کے کان منہ
 سے جوڑ کربات کی جاتی ہے۔ اصطلاح میں عیسا یوں کے عبادت خانے کو کہتے ہیں مراد میں

پہلے زمانے کے بچے عیسائی واؤ عاظمہ بیع جمع مکتوبہ بیع کا بمعنی کنیہ یودیوں کا عبادت خانہ واؤ عاظمہ منلوٹ اسم جمع مکتوبہ اس کا واحد ہے صلوة بمعنی نماز مراد ہے قازوں کی جگہ عبادت گاہ گویا کہ صوامع اور بیع عام بڑی عبادت گاہیں اور صلوة سے مراد چھوٹی گھر یلو یا محلے وار عبادت گاہیں سبب بول کر مستحب مراد لیا گیا ہے کیونکہ نماز یعنی عبادت جسمانی وجہ سے عبادت گاہ بنانے کی واؤ عاظمہ مساجد اسم جمع مختص المجموع غیر منصرف اسی لیے صوامع اور مساجد پر تنوین (دو پیش) نہیں آئی۔ یہ چاروں لفظ معطوف علیہ معطوف ہو کر موصوف ہیں۔ ایک قول میں صرف مساجد غیر منصرف ہے یذکر یا پ نصر کا مضارع مجہول واحد مذکر غائب فجھا جار مجرور متعلق ہے یذکر کا حاضیر کا مرجع یہ چاروں عبادت خانے ہیں اور عبادت خانے پہلے زمانے کے مراد میں جب کہ یہ عیسائی اللہ تعالیٰ کی سچی عبادت کرتے تھے اپنے اپنے زمانوں میں ائم اللہ مرکب اضافی ذوالحال کثیر اسم صفت مشبہ واحد مذکر اس کی جمع ہے کثیرین مذکر یہ دونوں مل کر نائب فاعل ہے یذکر کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے صوامع کے پورے عطف کی یہ مرکب توصیفی نائب فاعل ہے صدمت کا وہ فعل اپنے نائب فاعل سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی لولا کی دونوں شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ کنصرون، باپ نصر کا فعل مضارع لام تاکید بانوں تاکید ثقیلہ واحد مذکر غائب معروف اللہ اس کا فاعل یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر جزاء مقدم ہے من اسم موصول شرطیہ کنصرون فعل مضارع مثبت معروف خیال ہے کہ من شرطیہ مضارع کو جزم دیتا ہے مگر یہاں تاخر کی بنا پر مضارع کو جزم نہ آیا۔ اور اس لیے کہ یہ حقیقی شرط و جزا نہیں اس میں توصیفی کے معنی یہاں ہیں، کنصرون کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع ضمیر منقول یہ اس کا مرجع اللہ تعالیٰ مراد ہے اللہ کا دین یا اس کے علما اولیا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا من موصول صیغہ مل کو شرط مؤخر ہے کنصرون کے جملے کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ ان حرف مشبہ اللہ اسم لام کے تاکید یہ بمعنی البتہ (یقیناً) قوی، بروزن فعل اصل میں قوی ٹی تھا قوی سے مشتق اسم صفت مشبہ واحد مذکر، عزیز اسم صفت مشبہ، بروزن فعل ان دونوں موصوف صفت کی جمع قویین اور عزیزین مذکر سالم ہے، عزیز کی جمع اعزہ بھی آتی ہے مگر خلاف قیاس صرف سماعی یہ مرکب توصیفی خبر الی ہے ان کے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا ایک قول

میں قوی اور عزیز دونوں علیحدہ علیحدہ دو خبریں ہیں۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔

اَذِنَ لِلَّذِيْنَ يُقْتُلُوْنَ بِاَنۡفُسِهِمْ ظُلُمًا اَوْ اِنَّا اللّٰهُ عَلٰی نَفْسِ هٰذَا لَقَدِيْرٌ
تفسیر عالمائے

اِنَّ الَّذِيْنَ اُخْرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ۔ بِغَيْرِ حَقٍّ اِلَّا اَنۡ يَّبْتَغُوْا
نَبِيْنًا اللّٰهُ۔ اب اجازت جہاد دیدی گئی ہے اُن مظلوم صابریں، شاکرین متقین، بہادر باوقا
مسلمانوں کو جو اپنی زندگی کے دراز عرصے تک کافرین ظالمین مغرورین کے ظالمانہ قتل

مصاب میں محض مظاہرہ صبر و تحمل برداشت و بردباری کرتے ہوئے پھنسے رہے اور بے شک
اللہ تعالیٰ ہر وقت اُن کی ہر قسم کی مدد پر قادر و قدیر ہے۔ یہ وہی مظلومین ہیں جو ناحق رُلے

تڑپائے ستائے اور نکالے گئے اپنے وطن کے گھروں سے ایذا میں دے دے کر اس
طرح نکالنے کا کوئی حق اور وجہ نہ تھی، سوائے اس کے کہ وہ مظلومین لوگ قلب و زبان عقل

و ایمان، شعور و عرفان سے یہ کہتے تھے کہ ہمارا رب صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ
مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللّٰهِ۔ وہی مالک وہی مجبور ہے وہی مجبور ہے وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ

ہے اور محمد اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں رَبَّنَا اللہ کا معنی ہے پورا دین اسلام، اور اسلام نام
ہے توحید و رسالت کا کفار کا انہوں نے کوئی نقصان نہ کیا تھا، اُن کو دکھ اور بغض

مسلمانوں کا صرف یہ پہنا تھا کہ ہم کسی بُت دیوی، دیوتا، لائت و منات کو نہیں مانتے، یہ ہمارا فرق
یقین ہے اور اپنے اس یقین حکم پر ہمیں قدرتی حق ہے۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ اتنی صبر

آزمائش کش کے بعد اُن کے لیے اَذِن جہاد کے ساتھ ساتھ اِنْعَامِ نَصْرۃ کا بھی وعدہ ہے
اجتداء و آفرینش سے دین حق کا یہ طریقہ کار چلا آ رہا ہے کہ اپنے ماتے والوں کی دُشمنی

اَقْوَامِ عَالَم کے سامنے پیش فرماتا ہے۔ پہلی شان صبر و دوام شان شکر۔ صبر اس طرح کر دے کہ باوجود
قدرت انتقام اور قوت مدافعت کے ہمت صبر کا مظاہرہ کرو تا کہ پختگی ایمان کے ساتھ ساتھ

کھوٹا کھرا بھی نکھرتا چلا جائے اور اچھوں سچوں میں قوت مزید پیدا ہو جائے، دین حق کی
نعمتیں آرام طلبی میں نہیں ملتیں، تیرہ سال تک تاریخِ عالم کو مسلمانوں کی شانِ صبر کا مظاہرہ

کرایا گیا اور باوجود انتقام و مدافعت کی اجازت طلب کرنے کے، آستانہ نبوی
سے اجازت نہ ملی کہ وہ صفا کی پہلی تبلیغ سے لے کر ہجرت والی آخری رات تک کو نہ

ایسا ظلم جبر و قہر اذیت تکلیف تھی جو کفارِ مکہ نے مسلمان صحابہ کو نہ پہنچائی ہو۔ مسافر، غریب
اور غلام صحابہ تو ایک طرف بڑے رئیس اور امیر زاحمے اہل خاندان، اہل وطن اپنوں

ہی کے ہاتھوں جبر و ظلم کی چکی ایذا کی مصیبت میں پیسے جا رہے ہیں۔ اگر بلال کو غلام، یاسر کو
 غریب مسلمان نارسہ کو مسافر سمجھ کر بھوک سے تڑپایا، دھوپ میں لٹایا، مار سے پھڑکایا، ستایا
 جا رہا ہے، تو عثمان غنی بن عفان اور ابو بکر صدیق جیسے اہل خاندان امرا و سرداران قوم کو بھی ناقابل
 برداشت طرح طرح سے دردناک و غمناک اذیتیں دی جا رہی ہیں، بحر فاروق اعظم اور امیر حمزہ
 کے تقریباً تمام صحابہ کرام کو جی بھر کر ستایا گیا ظلم ڈھایا گیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین ان دونوں
 حضرات کی تو پُر جلال شکل دیکھ کر ہی بڑے سے بڑے کافر سردار کی روح فنا ہوتی پست
 پگھلتا تھا۔ ان کے علاوہ ہر صحابی مسلمان کو قوی، فعلی، مار دھاڑ، ہول بان، طعن و طنز مذاق
 و تمسخر کاوٹ و کھچاؤٹ، پیٹ کر گھسیٹ کر بٹا کر پٹا کر گالی گلوچ، دشمنی بد کلامی چھین
 کر لوٹ کر فردا، اجتماعاً غرض کہ جتنے بھی ظلم و جفا شرارت و بربریت کے ہتھکنڈے مکر چھندے
 کفار سے ہو سکتے تھے وہ مسلمانوں پر کئے، اس کی وجہ یہ نہ تھی کہ کفار مکہ اور سرداران کفر
 بہت طاقتور، جنگجو، تند خو، دلاور و بہادر تھے یا مسلمان بہت کمزور، بیمار، بزدل تھے
 نہیں نہیں، بلکہ وجہ صرف یہ تھی کہ وہ مسلمان اپنے آقا نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اور نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم اپنے رب عز و جل کی اجازت کے بغیر انتقام کا ہاتھ اور مدافعت کی تلوار نہ
 اٹھا سکتے تھے۔ کئی دفعہ غلام و غریب صحابہ نے بھی اپنے زخم دکھا کر اجازت انتقام طلب کی مگر
 ہجرت سے قبل تک ہر بار زبان نبوت سے یہی جواب ارشاد ہوتا رہا۔ اُصْبِرُوا وَلَكُمْ اَوْفَرُ بَقْتَالٍ۔ یعنی صبر
 اور صبر کرو۔ ابھی مجھے اجازت قتال جہاد نہیں ان ظالم کفار کی بزدلانہ بربریت ظاہری بیاندی ہنسنے پر ظلم کا دعویٰ
 ہاتھ چلا کی کا بھانڈا تو ایک دن ایک بار اس وقت پھٹا۔ جب کا میر حمزہ ابھی بحالت کفر تھے۔ آپ باہر تشریف
 لے گئے ان کو خبر دی کہ آج ابو جہل نے تمہارے بھتیجے محمد کو بہت برا بھلا کہا اور گالیاں دی ہیں۔ امیر حمزہ کو غصہ رشتے کا پیش
 آگیا چہرہ غصے سے لال ہو گیا اور ابو جہل کو ڈھونڈنے کے لیے پاس آئے وہ اس وقت
 بہت سے لوگوں اور سرداران مکہ کے درمیان بیٹھا تھا، آپ نے جانتے ہی ابو جہل کے سر پر اس
 زور سے کمان ماری کہ وہ ہول بان ہو گیا سر پھٹ گیا، لیٹ کر تڑپنے لگا پھر پیٹ میں اس
 زور سے لات ماری کہ بلبل اٹھا، سارے سردار اور موجود لوگ اس ناگہانی حملے سے خوفزدہ
 ہو کر بھاگ گئے آپ کا چھوٹا بھائی ابو نہب، ابو جہل کی حمایت میں کچھ بولا تو آپ نے ابو نہب
 کی طرف ایسی تہر آؤ غصیلی نگاہ سے دیکھا کہ ابو نہب ملعون تاب نہ لاسکا اور بھاگ گیا
 پھر آپ نے ابو جہل سے کہا کہ آج تو ختم میرے بھتیجے کی شان میں گستاخی کی ہے جس کی

یہ سزا ہے اگر آئندہ کی توبہ نہ کرے۔ ابو جہل کو اُس کے لوگ اٹھا کر گھر لے گئے امیر حمزہؓ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کرتے گئے اے بھیجے آج میں نے ایسا کام کیا ہے کہ تم خوش ہو جاؤ گے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے پرچہ پر بتایا کہ آج میں نے ابو جہل سے آج کی گستاخی بدتمیزی کا بدلہ لے لیا ہے۔ آقاؐ کا ثناء صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: **يَا عَمِّي اِنَّ لَكَ اُحِبُّ اَنْتَ قَامَكَ وَ لَكِنِّي اُحِبُّ اَنْتَ تَك**۔ یعنی اے میرے چچا جان میں تمہارے انتقام لینے سے خوش نہیں ہوتا، مجھے تو آپ کا ایمان لانا خوش کرے گا۔ تب آپ اُنکی دن یا چند دن بعد مسلمان ہو گئے تھے۔ بہر حال اس واقعے کی دھشت کفار کے دلوں پر اتنی طاری ہوئی کہ آٹھ دن تک کوئی سردار کفر گھر سے باہر نہ نکلا ان ہی دنوں میں ایک دن ابو جہل روتا ہوا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا اے محمد ازوجہ تو جیہا تم زار زار فرور از جیات تو وجودم پاش پاش۔ یعنی تیرے وجود سے میری زندگی زار زار روتی ہے اور تیری زندگی سے میرا وجود ٹکڑے ٹکڑے، تو نے تو دوست کو دوست سے لڑا دیا عجیب فساد مچا دیا (معاذ اللہ) اسی طرح فاروق اعظم کے مسلمان ہونے کا واقعہ ہے کہ آپ جب مسلمان ہونے کے لیے در اقدس پر پہنچے تو دروازہ بند تھا۔ اندر کچھ صحابہ کرام اور خود سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تھے۔ ابو جہل کے دارالندوہ سے اٹھ کر تو حضرت عمرؓ کسی غلط ارادے سے آئے تھے اور ننگی تلوار لے کر نکلے تھے اسی حالت میں آپ یہاں آ گئے۔ ہاتھ میں اگرچہ وہی تلوار مگر اب حالت وہ نہ تھی جب دروازہ کھٹکیٹا تو کسی صحابی نے گواڑ کی دراڑ سے باہر دیکھ کر بتایا کہ باہر عمرؓ ہیں ہاتھ میں ننگی تلوار ہے۔ کچھ صحابہ نے غصہ سے کہا کہ عمرؓ کی یہ جرئت کہ یہاں آئے، پھر امیر حمزہؓ بوسے خیر سے آیا تو آنے دو۔ وگرنہ اس کی ہی تلوار ہوگی اُس کی گردن پر۔ غرض کہ کفار مکہ کا یہ جو روحنا برداشت کرنا مسلمانوں کی نزدیکی کمزوری کی بنا پر نہ تھا بلکہ عشقِ ابھانی کی آزمائش ۱۴ صبرِ عظیم کا مظاہرہ ۱۵ اطاعتِ نبوی کا ثبوت ۱۶ اور اقوامِ عالم کو بتانا تھا کہ اسلام تلوار سے نہیں بلکہ حُسنِ اخلاق اور عشقِ بے تاب سے پھیلا، تلوار تو مداخلت کے لیے بھی تبلیغِ اسلام سے چودہ سال بعد اُس وقت ملی جب ظلم کفر حدود سے باہر ہو گیا۔ اور ظالم کفار کو اپنے ظلم پر غرور اور مسلمانوں کی برداشت سے غلط بھی ہونے لگی، سن مبلادی کے تیرہ سال اور سنِ بعثت کے تیرہ سال جب ہم نے اور کفار مکہ کا ظلم و ستم کسی طرح کم

ہوتے ہیں نہ آیا اور مسلمانوں نے جہاد کی اجازت مانگی تو پشت کے تیرھویں سال یکم محرم یا دس محرم کو ہجرت کی اجازت ملی لہذا بہت سے مسلمان وقتاً فوقتاً قافلہ، قافلہ ہو کر پہلے حبشہ پھر مدینہ منورہ ہجرت کر گئے۔ یہ ہجرت قوی سنت تھی، پھر خود آقاؐ کا ثبات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو، ہجرت کی اجازت ملی اس کی تاریخ میں اختلاف ہے بعض نے کہا ہے کہ یکم ربیع الاول کو اجازت ملی اور تین دن بعد ہجرت فرمائی اس کا واقعہ اس طرح ہے کہ ابوہریرہ نے اپنے دارالندوہ میں سب سردارانِ مکہ کو جمع کیا اور مشورہ ہوا کہ تین دن بعد رات کے وقت سب مل کر سونے کی حالت میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر یک دم حملہ کر کے قتل کر دیں۔ اس پر سب کا اتفاق ہوا، اسی دن حضرت جبریل نے رب تعالیٰ کا پیغام پہنچایا کہ پرسوں رات آپ یہاں سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کھاؤ۔ جبریل امین علیہ السلام کا یہ پیغام وحی خفی تھا بعض نے لکھا ہے ہجرت اجازت کے لیے سورۃ مزمل شریف کی آیت **مَا يَأْمُرُكَ إِلَّا فِيمَا أَنْذَرْتَهُ أَنْ يَأْتِيَ بِكَ الْهَاجِرُ وَهُوَ قَائِمٌ فَغَارٌ** سے ہجرت کی اجازت ملی دونوں قولوں کی مطابقت اس طرح ہے کہ اس آیت سے (اذن ہجرت ہوئی اور پیغام جبریل سے حکم اور وقت ہجرت ملا، آقاؐ کا ثبات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہجرت کے بعد تمام مکی مسلمانوں پر ہجرت کنا فرض ہو گیا، ہجرت کے بعد بھی کفارِ مکہ کی شرارتیں کم نہ ہوئیں بلکہ یہاں مزید یہودیوں کی خفیہ سازشیں کھل کر مکہ سے جاسوسی مخبری اور منافقین کا تعاون کفر بھی شامل غرض کہ تین قوتیں مسلمانوں کے خلاف جمع ہو گئیں پہلی کفارِ مکہ دوم یہودیوں کی موم منافقین کی۔ اگر اسلام سچا دین نہ ہوتا تو اس بے لغار کی طاقت نہ پاتا، اور اگر نبی کریم رحمۃ عالمین نہ ہوتے تو ان تینوں گروہوں پر عاود و ثمود سے بھی سخت عذاب آتا، کفارِ مکہ کی اب شرارتیں اس قسم کی ہوتیں کہ کبھی ڈاکو بن کر مزدوروں چرواہوں سے جانور چھین کر لے جاتے۔ کبھی چور بہر و بیہ بن کر مسلمان بننے پھر موقع ملتا تو کسی کی چیزیں یا جانور چرا کر بھاگ جاتے یا کسی اکیلے غافل کو قتل کر کے بھاگ جاتے یا کبھی کوئی وفد منافقانہ مسلمان ہو جاتا اور صحابہ کو ورغلا تا دسوسا تا اس اسلام سے بھاگتا۔ نبی ﷺ میں عید الاضحیٰ کے دن بعد نمازِ عید۔ اس آیت کریمہ کے نزول سے مسلمانوں کو کفار سے جنگ کرنے کی اجازت ملی اور فرمایا گیا۔ **أُذِنَ لِلَّذِينَ** یہ مسلمانوں کی پہلی نمازِ عید باجماعت تھی پھر سات ماہ بعد ستائیس رجب ۱ھ میں سورۃ بقرہ کی آیت ۱۹۱ نازل ہوئی **غَزُوْا بَدْرِ مِنْ قَرَيْبًا دُورًا بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُعَارِلُوْكُمْ**

اس آیت پاک سے حکم جہاد ملتا اور اس آیت سے جنگ مومن کا نام جہاد رکھا گیا، پھر اس کے بعد جہاد کے مختلف طریقوں کو بیان کرنے کے لیے وَقَاتًا وَقَاتًا حکم جہاد کی تقریباتیں آئیں۔
 آیت نازل ہوئی۔ اس اِذِنْ قِتَالِ کی آیت اور سورۃ توبہ کی آیت سے۔ فَاَعْفُوا وَاصْفَحُوا
 وَاصْفَحُوا کی تقریباتیں منسوخ ہوئیں۔ فَاَعْفُوا وَاصْفَحُوا ۲ وَاصْفَحُوا ۱ یعنی معافی دینے، درگزر کرنے، صبر رکھنے کی ان سب آیت سے بھی ثابت ہو رہا ہے کہ صحابہ کرام بزدل نہ تھے۔ انتقام کی ہمت اور مدافعت کی قوت قداد ادا تھی اس کے باوجود صبر کی تلقین میں حکمت رہا تھی ورنہ کمزور کو وَاَعْفُوا وَاصْفَحُوا نہیں کہا جاتا۔ وَلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّحَدِّثَتْ صَوَابُ مَعَ وَبَيْعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا۔ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنِ ابْتِغَاهُ مِنَ اللَّهِ لَقَوِيَ عَيْنُ يُزْ۔ اور اگر انسانوں کو اللہ تعالیٰ کی مدافعت نہ ملتی کہ بعض لوگوں کو کچھ لوگوں کے ذریعے بچا لیا جائے۔ اللہ تعالیٰ دین العزت کی طرف سے بندوں کو مدافعت اور حفاظت کی چھٹ صورتیں ہیں۔ پہلی یہ کہ انبیاء کرام علیہم السلام کے ذریعے ایمان والوں کو عذاب آسمانی سے بچالینا، دوم یہ کہ مومنین کے ذریعے ذمی کفار کو ہر ظالم سے بچالینا اور سلطنت اسلامیہ کی حدود میں کفار کی عبادت گاہیں بدخواہوں سے بچانا، سوم یہ کہ مجاہدین کے ذریعے ملک اور عوام کی حفاظت چہاں یہ کہ عادل حکام کے ذریعے مظلومین کی جان و مال کا بچاؤ اور ان کے حقوق کی حفاظت، پنجم یہ کہ شرعی حدود و قصاص و تعزیرات کے ذریعہ جرائم کی روک تھام۔ ششم یہ کہ اِذِنْ قِتَالِ وِدْفَاعِ کے ذریعے ظالم و فساد کفار کی شکست و ہلاکت، غرض کہ نبین نے مومنین کی، مومنین نے مشیین کی مجاہدین نے معذور قاعدین کی۔ عادلین نے مظلومین کی ماکین نے مجبورین کی مدافعت و حفاظت فرمائی اس کے علاوہ نیکوں کی دعاؤں، دن کے روزوں رات کی نمازوں نے سنجیوں کی سخاوت نے زکوٰۃ صدقات خیرات ختمات کے ذریعے غافلوں فاسقوں کجیوں کی ناکہبانی آفتوں بلاؤں، وباؤں سے مدافعت کی یہ مدافعتیں رب تعالیٰ کی ہی حفاظتیں ہیں ورنہ لَمَّا مَتَّ بَرَادٍ ویران مقفل و منوع یا توڑ پھوڑ کر دئے جاتے گذشتہ و آئندہ کی تمام اُمتوں کے عبادت خانے۔ مراۃ، یہودی کنبے، عیسائی گرجے صلوٰۃ خانقاہیں مساجد۔ مسیحا کہ پہلے زمانوں میں بخت نصر بادشاہ نے تمام عیسائی خانقاہیں گرجے توڑ دیئے۔ یہودیوں صابیوں کے کنبے اور صابیوں نے محوسیوں کے آتش کدے توڑ دیئے، نجوسیوں

تے انتقاماً یہودیوں صابیوں کے پھر انگریزوں نے یہودی صلوٰتوں کو اور عہدوں نے ایک باری مسجد کو کمال پاشائے ترکیہ کی تمام مساجد کو مقفل کر دیا تھا ان میں نماز ممنوعہ آج بھی ترکیہ میں مساجد و اسلامیات پر پابندی ہے جیسا کہ جنگ لندن ۱۹۴۰ء کا لم ۵ مختصر خبریں میں خبر شائع ہوئی ہے صوامع یہود و نصاریٰ تارک الدنیا کی جنگی خانقاہیں، بیچ شہری گریے، صلوٰت یہودی اور صابئین کے شہری معبد اور مسلمانوں کی مسجدیں، سابقہ امتوں نے اپنی خصوصی عبادات کے لیے دنوں کا انتخاب بھی کیا تھا اور اپنے اپنے عبادت خانوں کے یہ نام بھی خود رکھے۔ مگر مسلمانوں کے لیے دن کا انتخاب یوم جمعہ بھی رب تعالیٰ نے خود اپنے کرم سے مقرر فرمایا اور اسلامی عبادات کے لیے عبادت گاہ کا نام مسجد بھی اللہ تعالیٰ نے خود رکھا۔ اس آیت میں معبد و مکی یہ ترتیب لفظی دو وجہ سے ہے۔ ریا اس لیے کہ شریعت کے بعد اشرف کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ کہ صوامع شرافت والی جگہ اور بیچ اس سے بھی زیادہ شرافت والی جگہ اور بیچ سے بھی زیادہ شرافت والی جگہ صلوٰت اور کھلوٰت سے بھی زیادہ شرافت والی جگہ صلوٰت اور شرافت کی زیادتی عبادت کی کثرت کی بنا پر۔ اس سے ثابت ہوا کہ اگرچہ اپنے اپنے وقتوں زمانوں میں ان دینوں کے منور ہونے سے پہلے سب معبدوں میں بیچ اور سچی عبادت الہی ہوتی تھی اور وہ معبد اپنے شرعی دینی زمانوں میں درجہ بدرجہ شریف و اشرف تھے مگر تاقیامت سب میں زیادہ ہر طرح ہر وقت اشرف و افضل اور اکثر فی العبادت صرف مساجد ہیں اس لیے کہ تاقیامت صحیح سچی عبادت و طہارت صرف مسجد میں ہی ہوتی رہے گی جو عہدہ ادا دیا، وقتاً کثیر ہوگی۔ اس ترتیب کی دوسری وجہ ان کا زمانہ تعمیر وجود ہے۔ اس طرح کہ سب سے پہلے دنیا میں زمین پر صوامع بنائے گئے پھر بیچ پھر صلوٰت، پھر دین اسلام کی بعثت پر مسجدیں لہجہ امت سے عبادت گاہوں کو رب تعالیٰ نے پہلے زمانوں میں اہل ایمان کو قتال منی النین کا حکم دے کر۔ قتال کی دعوتیں کر دیں ایک مدافعت کی صورت میں اپنی جگہ رہ کر درم مقابلے اور حملے کی صورت میں آگے بڑھ کر، پھر اسلامی زمانے میں سلطنت اسلامیہ کو پیدا کر بھی مشرکین دشمنوں سے بچایا اسلام میں رب تعالیٰ کا حکم ہے کہ کسی مذہب کا معبد تباہ مت کرو نہ کرنے دو۔ بلکہ اہل ذمہ کی عبادت گاہوں کی حفاظت کرو۔ اس لیے آج بھی اسلامی ریاستوں میں غیر مسلموں کے صوامع بیچ صلوٰت کرتے۔ کتبے، گریے مندر، گروہارے سر محفوظ و آسن میں ہیں، نہ ہر سال مسلمانوں کو دور میں دور شاہی، اس پر شاہد ہے۔ ہاں البتہ جس

جس معبد کو سیاسی اڈہ اور اسلحہ و شراعت و جاسوسی بخبری کا مسلمانوں کے خلاف سازش خانہ بنایا جائے گا اُس پر یلغار کرنا جائز و ضروری ہے جیسا کہ سونا لھو کا مندر محمود غزنوی کے زمانے میں اِس کے علاوہ کوئی مثال اور واقعہ نہیں ملتا۔ کسی مندر معبد کو کوئی خطرہ نہیں نہ انتقامی نہ سیاسی، نہ مذہبی، بے شک اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی مدد پر ہر وقت قادر ہے۔ کوئی چیز اُس کے لیے رکاوٹ نہیں۔ عزیز تر جلیل و غالب ہے نہ اُس کو کوئی روک سکے نہ ٹوک سکے اُس کی ہر حکمت جاری و نافذ ہے۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال: **رَا اِذْ نَادَوْا رَبَّهُمْ** میں **رَا** یہ کہ **اِذْ** فعل ماضی مطلق مجہول ہے یہی مشہور و مکتوب قرئت ہے۔ دوم یہ کہ یہ **اِذْ** فعل معروف ہے معنی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اجازت دیدی۔ **اِذْ** جہاد کے ملتے میں تین قول و بعض نے کہا اسی آیت سے اجازت ملی۔ بعض نے کہا کہ اسی آیت سے اجازت نہیں ملی بلکہ اجازت دیئے جانے کی اطلاع ملی۔ اصل اجازت جہاد سورۃ بقرہ کی آیت ۱۹ **وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ** **وَلَا تَحْدُوا** سے دی گئی۔ بعض نے کہا کہ اصل اجازت جہاد سورۃ توبہ کی آیت ایک سو گیارہ **اِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاَمْوَالَهُمْ** سے ملی، کچھ بزرگوں نے فرمایا کہ **اِذْ** جہاد سورۃ توبہ کی آیت **وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ** سے ملی۔ مگر پہلا قول درست ہے کہ **اِذْ** قتال سورۃ حج کی اسی آیت سے ملا۔ یہ **اِذْ** فرمانا اطلاع نہیں بلکہ اصل **اِذْ** ہے، اور سورۃ بقرہ کی آیت ۱۹ میں جہاد کا طریقہ اور سورۃ توبہ آیت ۱۱۱ میں جہاد کا مرتبہ اور ثواب بتایا گیا۔ اور سورۃ توبہ کی آیت ۱۱۱ میں امتیازی جہاد کا ذکر فرمایا اور کچھ آیت میں مدافعتی قتال کا حکم ہے، دو قسم کی جہاد کی اجازت دی گئی ہے پہلی مدافعتی دفاع کرتے ہوئے، پھر انتقامی آگے بڑھ کر علاقہ و کفر میں جا کر حملہ پینڈہ کرتے ہوئے اور پھر تبلیغی جہاد اس طرح مسلمانوں کے جہاد میں قسم کے ہوئے و مدافعتی و انتقامی و تبلیغی۔ **يَقَاتِلُوْنَ** کی قرئت میں دو قول و یہ فعل مضارع مجہول ہے۔ یہ **يَقَاتِلُوْنَ** فعل مضارع معروف ہے۔ دیکھا کہ **يَقَاتِلُوْنَ** کے معنی میں دو قول و بعض نے کہا اس سے مراد شہر مکہ مکرمہ ہے۔ بعض نے کہا اس سے مراد بستی مکہ میں مسلمانوں کے ذاتی ملکیتی گھر ہیں۔ الا کے حکم میں تین قول ہیں و بعض نے کہا یہ مستثنیٰ متصل کے لیے ہے بمعنی مگر اور بقول کفار مسلمان چونکہ توحید و رسالت کو مانتے و مانگے اس لیے اخراج کے مستحق

چند صندوسلم گذشتہ جنگوں میں سبز پگڑیوں والے غیبی اولیاء اللہ کے ذریعے مجاہدین اور ملکی سرحدوں کا دفاع فرمایا گیا۔ اور جیسے وہاں کے وقت حضرت مسیح علیہ السلام کے ذریعے مسلمانوں کو وہاں سے بچایا جائے گا یہ فائدہ علیٰ نفسِ ہمد لَقَدْ یُنْزِلُ۔ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ ہر مسلمان کو ہر وقت، دو چیزوں کا اپنے ہر عمل میں خیال رکھنا چاہیے۔ اطاعتِ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم آپ کے احکام و اقوال میں اور اتباع آپ کے ہر عمل مقدس میں۔ اس لیے کہ اس اطاعت اور اتباع کی برکت سے مسلمان کے کسی دینی و دنیوی کام میں کبھی کوئی پریشانی تکلیف رکاوٹ یا شکست نہ ہوگی، اسی وجہ سے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہر مصیبت، رکاوٹ، پریشانی کے وقت یہی غور کرتے تھے کہ کہیں ہم سے کوئی قول یا عملی ترک سنت کا ارتکاب تو نہیں ہو رہا جس کی وجہ سے یہ پریشانی اور مصیبت رکاوٹ آگئی اگر ایسا ہوتا تو فوراً اس سنت مقدسہ پر عمل شروع کر دیتے اور وہ پریشانی دور ہو جاتی۔ تاریخ شاہد ہے کہ صحابہ کرام کے اس کردار سے وہ قلعے فتح ہو جاتے جو مہینہ بھر لشکر اسلام کے محاصرے سے فتح نہ ہونے کے تھے یہ فائدہ وَ لَیَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ یَنْصُرُهُ کے وعدہ ربانی سے حاصل ہوا۔ اس وعدہ ربانی کے باوجود بھی بعض دفعہ مسلمان، کفار اور فساد سے کیوں شکست کھا جاتے ہیں اس کی وجہ یہی ہوتی ہے کہ مسلمان یا اطاعت میں کوتاہی کر جاتے ہیں یا اتباع میں، کیونکہ وعدہ ربانی تو ہر حال میں برحق اور موجود ہے لیکن ناکامی مسلمانوں کی اپنی کوتاہیوں کا خمیازہ ہوتا ہوتا ہے۔ حضرت حکیم الامت سائلک بدایونی کا شعر ہے۔

اُن کے جو ہم غلام تھے خلق کے مشول ہے۔ اُن سے پھرے جہاں پھرا آئی کمی و قار میں

ثابت ہوا اطاعت و اتباع بھی مَنْ یَنْصُرُهُ کی ایک صورت ہے۔

احکام القرآن اس آیت کو یہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ امام اعظم کا مسلک ہے کہ مرتد مرد کو قتل کیا جائے اگر وہ توبہ کی جہالت میں توبہ نہ کرے خواہ وہ مرتد مرد جوان ہو یا بوڑھا یا معذور۔ لیکن مرتدہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا جو ان ہو یا بوڑھی یا معذورہ لیکن تا توبہ تید کی سزا دی جائے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلام میں مرتد مرنے پر اور دین اسلام چھوڑنے پر کوئی گرفت اور سزا نہیں شریعت اسلام نے دین پر کوئی پابندی نہیں رکھی۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ لَا کُفْرَ اَفْوَی الْقَدِیْنِ دین میں کوئی جبر نہیں، سورۃ بقرہ آیت ۲۵۶ اگر کوئی دین اسلام سے مرتد ہو کر کافر ہوتا

ہے تو اُس کو صرف بھایا جائے گا۔ صرف مرتد ہونے کی بنا پر قتل نہ کیا جائے گا۔ لیکن ائمہ ثلاثہ امام مالک امام صنبل اور امام شافعی کا مسلک ہے کہ ہر مرتد کو قتل کیا جائے مرد ہو یا عورت جوان یا بوڑھا یا بامعذوری میں ہو۔ ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں، وجہ قتل ارتداد ہے اور وہ سب میں برابر امام اعظم نے اپنے اس مسلک کو اس آیت اَوْ ذَٰلِی الَّذِیْنَ یَقَاتِلُوْنَ بِآخِضٍ دَاخِیٍّ سے مستنبط کیا۔ امام اعظم فرماتے ہیں دین اسلام خوشیوں محبتوں کا دین ہے یہ جبراً کبھی نہیں ٹھونسایا گیا، دین اسلام تلوار سے نہیں پھیلا نہ کوئی دین تلوار سے پھیل سکتا ہے کیونکہ تلوار کا قبضہ صرف جسم پر ہوتا ہے جب کہ دین کا قبضہ دل پر ہوتا ہے۔ تلوار حیثیت پھیلاتی ہے دین الفت پھیلاتا ہے تلوار بادشاہ تو بنا دیتی ہے مگر قلبی مجرب نہیں بنا سکتی جب کہ دین و ایمان محبوبیت چاہتا ہے۔ اس آیت میں فرمایا گیا کہ ایمان والوں کو اس لیے قتال کی اجازت دی گئی ہے کہ ظالم کا ظلم بند کیا جائے اور مسلمانوں سے قتال کریں یا جن سے آئندہ کسی وقت قتال کا خطرہ ہو ان سے قتال کر کے اس حد تک کمزور کر دو کہ وہ قتال کی جرئت نہ پائیں۔ مرتد مرد سے قتال کا چار طرح خطرہ ہے ۱۔ جو ان مرتد کفار کے لشکر میں شامل ہو کر قوت کفر اور جاسوسی بڑھا بیٹھا مسلمانوں کی جہزی اور اسلام کے خلاف جنگ میں شامل ہو گا۔ اس خطرے کے پیش نظر اولاً اُس کو دلاں اور حُسن اخلاق سے بھایا جائے گا اور توبہ کرائی جائے گی اگر توبہ نہ کرے تب قتل کب جائے گا ۲۔ بوڑھا اور معذور مرتد اپنی عقل اور سیاسی شعوروں سے یا مالی امداد سے کفار کی جنگی قوت بڑھائے گا ۳۔ یا بیٹھا بیٹھا کفر کی تبلیغ کرے گا، مسلمان نسل کو اسلام سے بہکائے ورغلائے گا ۴۔ ہر مرتد مرد لشکر کفر کا جہاز، مالا، اعتقاد، دماغ درمے سمجھنے تعاون کرنے میں جوش و تیزی دکھائے گا۔ اور مرتد کی تبلیغ زیادہ نقصان دہ ہے عام کافر کی تبلیغ سے ان دُجھ کی بنا پر مرتد مرد کو قتل کیا جائے گا تاکہ یہ تمام خطرات جڑ سے ختم ہو جائیں قتل مرتد کی وجہ صرف یہ تعاون خطرات ہیں نہ کہ ارتداد۔ لیکن ایک گھریلو مرتدہ عورت سے پہلے تین خطرات نہیں وہ نہ جہاد قتال کر سکتی ہے نہ مالی نہ عقلی جنگی چالوں سیاسی فارمولوں کی اس لیے اُس کو قتل نہ کیا جائے گا۔ ہاں البتہ اُس سے تبلیغ کفر اور بہکانے و سوسانے کا خطرہ ہے اس خطرے سے بچنے کے لیے مرتدہ کو دراز مدت تک قید کر دیا جائے گا یا اسی کے گھر میں نظر بند۔ رب تعالیٰ نے صرف ان کفار کو قتل کرنے کی اجازت دی ہے جو مسلمانوں سے جنگ کرتے ہیں یا کبھی کر سکتے ہیں، چنانچہ سورۃ بقرہ آیت ۱۹۱ میں ارشاد

ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا
 اے مسلمانو صرف ان کو قتل کرو جو کسی وقت تم سے جنگ کر سکتے ہوں۔ اور جن سے جنگ کا
 خطرہ ہو۔ اور حد سے نہ بڑھو۔ یعنی جن سے کسی قسم کی مالی جبری، عقلی، سیاسی، جنگ کا خطرہ
 نہیں ان کو قتل نہ کرو اس آیت کی تفسیر حدیث پاک میں اس طرح ارشاد ہوئی کہ فرمایا آقا
 کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کراے تا قیامت مسلمانوں کسی بھی جنگ و جہاد میں دفاعی جنگ ہو یا خطرہ جنگ کفار کے قتل
 پیش قدمی کی جنگ ہو، بچے بوڑھے، معذور اور عورت کو قتل نہ کرو (بخاری) اس حدیث پاک کی شرح میں شارحین فرماتے ہیں کہ اس سے مراد بڑھے و معذور اور عورت
 عورت مراد ہے جو جنگ میں کفار لشکر کی کوئی مدد نہ تو کرتے ہوں نہ کر سکتے ہوں۔ نہ مالی نہ عقلی و سیاسی
 نہ مشاورتی۔ یہ حکم حدیث بھی عام بوڑھے و معذور کافر کے لیے ہے نہ کہ مرتد بوڑھے و معذور کے
 لیے اس لیے کہ عام بوڑھے اور معذور کافر سے خطرہ قتال نہیں ہے مگر مرتد ہونے والے
 بوڑھے و معذور سے سیاسی و مالی تعاون کا خطرہ قینی ہے کیونکہ اس کا مرتد ہونا بلاوجہ
 نہیں ہو سکتا نہ مرتد اپنی شرارتوں کفر نوازیوں میں چپ بیٹھ سکتا ہے۔ لہذا مرتد مرد کو ہر حال
 قتال کیا جائے کہ یہ راستے کا خطرناک کانٹا ہے۔ مسلم بخاری، ابو داؤد میں ہے۔ عَنْ أَنَسٍ
 أَوْ رَعْنُ رِبَارِجِ بْنِ رَيْحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَرَمَاتے ہیں۔ چار شخصوں
 کو قتل مت کرو عورت، بوڑھا، معذور، مذہبی لیڈر۔ (راہب، ابودری، پنڈت)
 کیونکہ یہ کسی طرح بھی جنگ میں شریک نہیں ہوتے لیکن جو عورت یا بوڑھا یا معذور راہب یا
 راہب پنڈت جٹا یا مالاً، مشورۃ۔ یا سیاستاً جنگ کرے یا کروائے اس کو قتل کیا
 جاوے گا۔ بچوں کو بالکل قتل نہ کیا جائے۔ یہ مسلم، بالعموم ظلموا سے مستنبط ہوا۔ ائمہ
 ثلاثہ کے دلائل را حدیث بخاری میں ہے مَنْ أَبَدَلَ دِينَهُ قَاتِلُوكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عام
 ہے مرتد اور مرتدہ کے لیے، حنفی علما جواب دیتے ہیں کہ یہ عموم ظنی ہے اور ظنی دلیل
 سے قتل کا حکم ثابت نہیں ہو سکتا۔ حدیث سے عَنْ جَابِرٍ۔ دارقطنی میں ہے کہ ام مروان
 مرتدہ ہو گئی تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس سے توبہ و رجوع کرواؤ
 اگر توبہ کرے تو ٹھیک ورنہ قتل کر دو۔ حنفی علما جواب دیتے ہیں کہ یہ روایت عمر و ابن رواحہ
 ضعیف راوی کی وجہ سے ضعیف ہو گئی اور ضعیف روایت سے قتل کا حکم ثابت نہیں
 ہو سکتا۔ تیسری حدیث از دارقطنی، عَنْ عَالِشَةَ صَدِيقَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فَرَمَاتی ہیں کہ یوم احد
 ایک عورت مرتدہ ہو گئی تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اس سے توبہ

کر واڈا کر کے تو ٹھیک ہے ورنہ قتل کر دو۔ تفسیر مظہری نے جواب دیا کہ یہ روایت محمد بن عبد الملک نے روایت کی حالانکہ محدثین کے نزدیک یہ راوی حدیثیں بنانے میں بدنام ہے اس لیے یہ حدیث بھی یقیناً بنا ڈٹی ہے۔ لہذا ائمہ ثلاثہ کا یہ ایک کمزور اور اس آیت قرآن مجید کے خلاف ہے غرض کہ امام اعظم کا مسلک یہ کہ ارتداد و غیر قتل نہیں بلکہ خطرۂ قتال مرتد کو قتل کر دینے کا سبب ہے یہ مسلک قرآن مجید سے مستنبط اور ثابت ہے ائمہ ثلاثہ کا مسلک کہ ارتداد ہی وجہ اور سبب قتل ہے یہ مسلک خلاف قرآن ہے۔ دوسرا مسئلہ سابقہ تمام شریعتوں میں کفار سے مدافعتانہ انتقام لینا جائز رہا کسی نبی علیہ السلام نے اپنی امت کو کفار سے بدلہ لینے کے لیے منع نہیں کیا اسی لیے پہلی امتوں میں ہر طرح دینی و دنیوی امن قائم عبادت گاہیں سلامت رہیں، عبادتیں ہوتی رہیں، صرف دفاع کے انتقام اور کفار کے حملے سے بچاؤ کے لیے پیش قدمی کی اجازت ہر مظلوم امت کو عطا فرمائی گئی اس اجازت قتال کی بدولت ہی دنیا میں امن قائم رہا اور سب کے دین و عبادت معبدوں کی محفوظ رہے اور ہیں، یہ مسئلہ لَوْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا لَأَكْثَرَ النَّاسِ نَجْصًا مِّنْ بَعْضِهِمْ لَكُفْهًا مِّنْ (الحج) سے مستنبط ہوا۔ لہذا عیسائیوں کا یہ کہنا کہ ہمارے عیسیٰ علیہ السلام دنیا میں صرف امن سلامتی صلح اور محبت لے کر آئے تھے اور حضرت مسیح کی تعلیم یہ تھی کہ اگر کوئی شخص دشمن تمہارے ایک رخسارے پر چپٹ مارے تو دوسرا رخسار بھی اُس کی طرف کر دو۔ اور کہو کہ ادھر بھی مار لے یہ بالکل غلط بات ہے عیسیٰ علیہ السلام نے یہ کبھی نہ فرمایا نہ اس تعلیم کا فائدہ نہ دنیا میں رہنے کے لیے اس پر عمل ہو سکتا ہے نہ کس عیسائی نے آج تک اس پر عمل کیا ہے نہ کر سکے بلکہ جتنا ظلم اپنی جنگوں میں عیسائیوں نے مظلوموں نہتوں پر کیا۔ اس کی تو کسی اور قوم میں مثال نہیں ملتی صلیبی جنگیں اور ہندوستان میں انگریز عیسائیوں کا ظلم اس کے گواہ ہیں۔ عیسائی جنگوں میں تو بچوں بوڑھوں معذوروں عورتوں کو بھی معاف نہ کیا گیا، سب پر قتل عام کیا گیا حالانکہ کسی شریعت نبوی نے اس طرح کے ظلم کی اجازت کبھی نہ دی۔ مگر ان صلح محبت کے دعویداروں کی تاریخ ظلم سے بھری پڑی ہے۔ تیسرا مسئلہ یہ شرعی قانون تاقیامت جاری و نافذ ہے کہ مجاہدین، صرف اُن عورتوں، بوڑھے مردوں، اور معذوروں، اور مذہبی رہنماؤں کو دوران جنگ امن دیں قتل سے بچائیں جو جنگ میں کسی طرح حصہ نہ لیں اور تمام بچوں کو بھی امن دیں لیکن جو کافر عورتیں یا بوڑھے معذورین مذہبی لیڈر اپنے مال و

مشوروں سے جنگی کفار کو تقویت دیر ہے ہوں، یا جنگی جاہلین سمجھا رہے ہوں، یا ٹھہری ہا سوسی کا تعاون کر رہے ہوں۔ اُن کو قتل کیا جائے گا یہ مسئلہ مَا تَقْتُلُوا ظِلْمًا۔ (الحج) سے مستنبط ہوا کہ ظلموں والے مسلمانوں کو اذنِ قتال دیا گیا ان کے خلاف جو ظالم کافر ہیں، اور سیاسی شیروہ تو اصل جنگی فوجیوں سے بڑے ظالم ہوتے ہیں کیونکہ جنگ کراتے ہیں۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا: اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ۔ جو اپنے گھروں سے نکالے گئے حالانکہ مسلمان تو خود نکلے تھے۔ ہجرت کی اجازت رب تعالیٰ نے ہی عطا فرمائی تھی اور اس نکلنے پر خوش تھے کسی کافر نے نہ نکالا تھا تو اُخْرِجُوا۔ کیوں فرمایا گیا؟ جواب نکالنے کی تین صورتیں ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ زبان سے کہا جائے نکل جا، جس طرح آذر چمانے، ابراہیم علیہ السلام سے کہا: اُخْرِجْنِي مِنْ دِيَارِي۔ اے ابراہیم میرے پاس سے دور ہجرت کر جا (سورۃ مریم آیت ۲۴)، دوم یہ کہ ظالم زبان سے کچھ نہ کہے مگر مظلوم کو اتنا ستائے ظلم و تشدد کرے کہ مظلوم گھبرا کر خود ہی نکل جائے یہ گریبا باطن نکالنا ہی ہے۔ سوم یہ کہ مظلوم اللہ تعالیٰ سے دعائیں اور نبی علیہ السلام سے التجائیں عرض کرے کہ یا اللہ مجھے ان ظالموں سے بچا یہاں سے اور وہاں پہنچا جہاں میں آزادی سے دل بھر کر تیری عبادت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت و اتباع کر سکوں کوئی روکنے ٹوکنے والا نہ ہو۔ کفار مکہ نے مسلمانوں کو اسی قسم کا نکالا تھا۔ زبان کلائی یا ہاتھ پکڑ کر نہ نکالنا تھا۔ مگر حالات ایسے پیدا کر دئے تھے کہ مجبوراً مظلوم مقہور مسلمانوں کو وہاں سے نکلنا پڑا اور اللہ تعالیٰ سے اجازت، ہجرت مانگنی پڑی۔ اسی ظلم و ستم کے اظہار کے لیے یہاں اُخْرِجُوا فرمایا گیا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا: اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ۔ یعنی بے شک اللہ تعالیٰ ایمان والوں کی مدد کرنے پر قوی و قادر اور عزیز و غالب ہے، تو پھر بعض دفعہ مسلمان کفار سے شکست کیوں کھا جاتے ہیں، جیسے کہ جنگ احد میں مسلمانوں کی فتح، شکست میں بدل گئی اگرچہ وہ شکست عارضی اور وقتی ہی تھی، خوارزم شاہ چنگیز سے۔ خلیفہ بغداد صلاکو سے اور مشرقی پاکستان میں فوٹے ہزار ہتھیار بند مسلمان فوجی صندوقوں کے قیدی بن گئے۔ بہادر شاہ ظفر مغل بادشاہ اور سلطان تیمور انگریز کفار سے شکست کھا گئے کیا وجہ۔ جواب۔ رب تعالیٰ کا یہ وعدہ ہر وقت باطل سمجھا ہے۔ مگر مطلق نہیں بلکہ مقید و مشروط ہے۔ یہاں اَمِنْ يَنْصُرُكَ، کی قید اور شرط ہے اور سورۃ آل عمران کی آیت ۱۶۹ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَ اَسْتَعِظُ لَعْنَتِ

وَنُكَلِّمُ الْمُؤْمِنِينَ رِيعًا بِأَن مَّا هُمْ بِأُولَئِكَ جِئُوا سِوَا دِينِ كِي مَدَد كَرِي كِي . اور اے
 مسلمانو ہر کفر پر تم ہی غالب رہو گے بشرطیکہ مومن بن کر رہو مسلمان ہونا پختہ عقائد کا نام ہے
 اور مومن ہونا پختہ اعمال کا نام ہے اور پختہ اعمال آقاؐ کا ثبات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کی پوری اطاعت اور پوری اتباع کا نام ہے اگر مسلمان اس اطاعت و اتباع
 میں مضبوطی سے ہر وقت قائم رہیں تو کبھی شکست نہ ہو۔ جیسا کہ خلفاء راشدین کی فتوحات
 صلیبی جنگوں میں اسلامی فتوحات اور ہندوستان پر ہزار سالہ مغل شہنشاہی دور۔ لیکن جب بھی
 مسلمانوں نے دینی مدد میں کمزوری دکھائی اور اطاعت و اتباع نبوی، عشق الہی، محبت مصطفائی
 میں کمی دکھائی یا فرمان نبوت سے بے پرواہی برقی تو فوراً شکست کھائی۔ جنگ اُحد کی وقتی
 شکست بھی اس لیے تھی کہ دتے پر بٹھائے اُن بارہ صحابہ نے فرمان نبوت کی پرواہ نہ کرتے
 ہوئے، فتح دیکھ کر بلا اجازت درہ چھوڑ دیا حالانکہ حکم تھا جب تک ہم خود نہ بلائیں درہ نہ چھوڑنا
 بارہ میں سے دشمن نے بلا اجازت درہ چھوڑ دیا۔ اس معمولی نافرمانی نے بھی فوراً اثر دکھایا اور
 فتح شکست میں بدل گئی۔ مگر پھر دعاء نبوت اور فراست رسالت نے حالات سنبھال لئے۔ اور
 دوبارہ فوراً فتح مل گئی، خوارزم شاہ کی شکست کی وجہ مسلمان حکومتموں کی آپس میں نا اتفاق
 ہے اتحادی بلکہ کفر نوازی اور مخبر غدار کی رشتہ کا سہ بیسی تھی۔ بغداد کی شکست
 کمزور سیاست اندونی دشمن گوسی کے لاپچی رافضی وزیر پر اندھا اعتماد اور خلیفہ کی احمقانہ
 روش تھی اور مخلص دوستوں پر بے اعتمادی، سلطنت ہند ظفر شاہ اور میسور کی شکست بھی
 بد عمل ہندو نوازی اور مسلمانوں کی اندرونی غدار تھی، مشرق پاکستان میں اتنی بڑی مسلمانوں
 کا فوج کا ہندوؤں کا قیدی بن جانا، قوت کی شکست نہ تھی۔ بلکہ اپنوں اور غیروں کی ملی بھگت
 سے سیاسی عتباری کر کے قیدی بنوایا گیا تھا اور دو طرفہ دوٹوں سے منتخب نوموود و وزارتوں
 کا یہ نعرہ تھا کہ تم اُدھر ہم اُدھر۔ مسلمان فوج جنگی قیدی نہ تھے بلکہ عتبار نہ غدار سیاست
 کے قیدی تھے۔ خوارزم۔ بغداد پاکستان میں بھی مَنُ نَصْرُوہ کا مظاہرہ کب کیا گیا۔ دین اسلام کی
 یہ مدد و تعاون والی شرط اور قید کیا ہمارے عوام و اہل حکومت میں نظر آتی ہے۔ ہر طرف
 اعمال کردار شکل و صورت کو سٹ کچھری قانون میں نقشہ کھارہی نظر آتا ہے تو پھر نصرت الہی
 کی توقع کیوں کی جاتی ہے۔ جب مسلمانوں نے بھی ملک بے کفر کی ہی پرچار کرنی ہے
 تو اُن کو فتح مندی کیوں دی جائے۔ جب میں کہتا ہوں کہ

جب میں کہتا ہوں کہ یا اللہ میرا حال دیکھ : حکم ہوتا ہے کہ اپنا نامہ اعمال دیکھ
تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا اُذُنَ الَّذِينَ يُقَاتِلُونُ۔ بعدہ صحیحہ قرأتوں میں سے ایک قرأت
يُقَاتِلُونَ۔ فعل معروف سے ہے یہ قرأت بہت صحابہ اور قراء و مکہ نے اختیار فرمائی، اس قرأت
سے آیت کا معنی ہوا کہ اجازت دیدی گئی ان مسلمانوں کو جو قتال کرتے ہیں۔ حالانکہ مسلمانوں
کا قتال تو اذن سے پہلے تھا ہی نہیں، فرما اگر تھا تو پھر اب اذن کی ضرورت نہیں تھی اور اگر
یہ قتال پہلے نہ تھا تو قراء صحابہ نے یہ فعل معروف والی یُقَاتِلُونُ کی قرأت کیوں اختیار کی اور
اس قرأت کو صحیح بھی کہا۔ اب کیوں؟ جواب مشہور اور مکتوب تو پہلی قرأت یُقَاتِلُونُ فعل مجہول
ہی سے ہے۔ یعنی اہل ایمان ظلماء قتال کئے جلتے ہیں اور ظالم کفار مکہ قتال کرتے ہیں قتال
سے مراد ہلاکت کی حد تک بے دریغ اذیت، تشدد مار پیٹ، باپ مفاہلت سے بیان
کرنے کا مقصد بار بار ظلم کو تار اس قرأت پر تو اعتراض ہی نہیں، دوسری شاذ قرأت میں معنی
یہ ہے کہ مسلمان باوجود نہتے، خورے اور مظلوم ہونے کے بزدل و کمزور نہ تھے بلکہ اپنی روحانی
جسمانی صدی قلبی بے مثالی و لا جواب قوت کی بنا پر بار بار آقا و کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
سے اجازت قتال طلب کرتے تھے لیکن حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر بار ان کو
صبر اور مزید انتظار کی تلقین فرماتے تھے۔ انتقام تو درکنار دفاع کی اجازت نہ ملتی تاکہ امتحان
صبر کے آزمائشی پرچے پورے ہو جائیں۔ جب یہ آیت پاک نازل ہوئی تو اس میں بتایا کہ ان
بہادروں کو اجازت قتال دیدیا گیا جو پہلے ہی بار بار اذن قتال مانگتے رہتے تھے اور ہر وقت
جہاد کے لیے تیار رہتے تھے۔ اسی طلب اذن کو مجازاً یا تمثلاً قتال ہی فرمایا گیا کہ ہا
ان کا اذن قتال مانگنا اس جرئت، ہمت، شدت اور بے خوفی سے تھا کہ گویا وہ راہ حق کے
جہاد میں ہی مصروف ہیں۔ پس عطا و اجازت کے لیے زبان نبوت ہلنے کی دیر ہے کہ ابھی
ٹوٹ پڑیں گے اور ان ہی کے ہتھیاروں سے ان کو ہلاک کر دیں گے۔ غرض کہ اس قرأت
میں جرئت صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی شان بیان فرمائی جا رہی ہے۔

تفسیر صوفیانہ | اُذُنَ الَّذِينَ يُقَاتِلُونُ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا۔ وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
لَّقَدِيرٌ | الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ

سُورَةُ اِنَّا بَنَّا اللَّهَ۔ حرم قالب میں ان صابرین قلب شاکرین عقل و اکبرین زبان کو
لہجہ نفوس کے ظلم سے بچنے انتقام لینے اور دفاع کرنے کے لیے مجاہدیت نماز اور

مشققاتِ صیام کے تیر و تلوار کے ذریعہ مجالسِ فکر کے میدانوں میں قتالِ خواہشات کی اجازت دیدی گئی جو پہلے نفس کی ظالمانہ رذالتوں خباثتوں کے قتالِ بلا میں مبتلا کئے گئے۔ اس وجہ سے کہ نفس کی بد نیکی کا ظلم کئے گئے تھے اور اعضاءِ روحانیہ پر وہم و خیالی سے بیخاری حملوں کا قتال کئے گئے۔ اب اراداتِ قلبیہ کے لہلہ ایمان کو قوتِ نفسانیہ کے ساتھ جہاد کی اجازت اس لیے دی گئی کیونکہ اہلِ نفوس کی طرف سے علیہ آمارہ کی فحاشیوں اور صفاتِ نفسانیہ کی بد معاشیوں کے ظلم کئے جاتے رہے اور بے شک خالقِ قلب مالکِ روح اللہ تعالیٰ اہلِ روحانیت کی مدد ہمیشہ سے ہمیشہ تک قادر ہے یہ وہی مظلومینِ باطنی مجبورینِ خفی ہیں جو اپنی غلوت کی عبادتوں غلوت کی ریاضتوں اور ذکرِ اللہ کے منصبوں سے نکالے گئے۔ حریمِ ذکرِ قبلہ و فکر کے اطمینانِ وطنی سے دور لذاتِ دنیوی کی ہجرتوں میں بھٹکاٹے ستائے گئے تاحی کیونکہ قلب اور اہلِ قلب کا وطن اصل تو یادِ محبوب کی ٹھلیں ہیں۔ اصلی حق تو یہی شکر کی مجلسیں ہیں۔ اہلِ دلی اس سے بھٹکاٹے اور ورغلاٹے و سوسائے جانے کے مستحق نہ تھے۔ اس ظلمِ آمارہ اور مخالفتِ نفس اور اذیتِ شیطانی کا سبب صرف یہ تھا کہ قلب مسودِ توحیدِ ایمانی، مجیدِ عرفانی، تعظیمِ ربانی، تمکینِ اعمالِ توفیرِ صدائی، تحقیقِ وجدانی میں رہ کر حق کی طرف متوجہ اور باطل سے متنفر و علیحدہ تھا کا فر نفس کو اگر بحکمِ شریعت قتل و قید کیا جائے تو اذنِ الہی سے ہی ہے شریعت کے مطابق صرف فرمانِ نبوت میں ہے اور اجازتِ شریعت کا وقت احکامِ فقہاء میں بعدِ بلوغت ہے اور احکامِ صوفیا میں راہِ سلوک میں قدمِ بلوغت رکھنے کے وقت ہے شریعت کی بلوغت بعمرِ چودہ سال اور طریقت کی بعمرِ چالیس سال ہے، بلوغت کے بغیر کسی قتال و جہاد کا مسکلف نہیں ہو سکتا کیونکہ بلوغت شخصیتِ انسانی کی تکمیل چاہنا اس مجاہد سے کہ زبرد سے ہے جو شریعت کا لباس ہے اسی لیے بندہ بلوغت سے پہلے مسکلف نہیں ہوتا کیونکہ اس وقت قالبِ انسانی پر نفسِ آمارہ کا ظلم و تشدد نہیں ہوتا مجاہد وہی معتبر ہے جو مدینہ شریعت کے حدودِ حرم کی طرف مکمل ہجرت کر کے ہو۔ تاکہ نفس کے اوپر جہادِ انتقام اور دفاعِ قتال میں نہ افراط ہو نہ تفریط نہ کمی نہ زیادتی دونوں طرفین غلطی سے محفوظ رہیں کہ جتنا ظلم نفس نے قلب پر کیا تھا بس اتنا ہی انتقام ہو۔ نفسِ آمارہ نے قلبِ مومن پر چار ظلم کئے پہلا یہ کہ نقصان کا غلبہ کیا۔ دوم یہ کہ مخالفتِ شریعت میں مشغول کیا سوم یہ کہ مطابقتِ طبیعت کی شہوات میں پھنسا یا چہارم یہ کہ دنیا کی لذت میں ڈالا اذنِ قتال کے بعد قلب کا انتقام اور مدافعت یہ ہے

کہ گناہوں سے ہجرت کر کے ضربِ اللہ سے نفس کا قتال کیا جائے نمازوں کی اُلفت بھوک کی کلفت سے نفس ملعون پر حملہ ہو۔ نفس کے قلم سے قلب پر تین ازبتیں آتی ہیں ۱۔ آئینہ قلب پر اندھا پن ۲۔ گناہوں کے رنگ کی سیاہی ۳۔ غفلت سستی کمزوری، اس کے انتقام بھی تین اوقات مغربِ زمیمہ سے دوری دوم شریعت کے قلعے میں ہجرت، سوم طبیعت کا ترک اور ذکر اللہ میں الطینان قلبی رجوع الی اللہ کا جذبہ، محفلِ اہل اللہ کی رغبت اگر ملے وہ نہ مطالعہ کتبِ اہل اللہ کو دُر دُفع اللہ الناس بعضهم ببعض کھینچتے صوامع و بیع و سلوات و مسلجہ یذکر فیہا اسم اللہ کثیراً و یبصرت اللہ من بیض کائنات اللہ لقی فی عزبہ۔ اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے خزانہ نور نہ ہو تو بندہ نہ نفس پر قدرت رکھتا ہے نہ جہادِ عدل سے تذکیہ روح کی قوت رکھتا ہے مگر نعمة الہی کی طرف سے لہذا اے بندے جب تیرے وجود کا چہرہ زمینِ عبادت پر کھدیا تو اس خوش قسمتی پر رب تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتا رہ اس توفیقِ سعادت اور ہجرتِ الی شریعت کو اپنی ہمت نہ سمجھ اس لیے کہ اگر مولیٰ تعالیٰ کی طرف سے توفیقِ خیر نہ پہنچے تو بندہ کب اس کی اذن کے بغیر کسی خیر پر پہنچ سکتا ہے اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے خزانہ انسانیت کا پچاؤ نہ ہوتا کہ نفس کی بعض شہواتِ غصبیہ کو دور کر کے بعض روحانی قلبی قوتوں فراستوں کے ذریعے توالبتہ برباد ہو جاتے اُمرارِ قلبیہ بلند صوامع اور نصائر اے روحانی کی خلوت گاہیں اور عبادت کی مجالس کے بیچ اور فکریاتِ سینہ کے سُستے، اور نوریانی کے معبد، روحِ مومن کی سجدہ گاہیں اور مشاہداتِ فنا فی اللہ کی نازیبا عجزِ عرفانی کی نیازیباں جن میں تخلیقِ اُفلاق و انصاف صفاتِ فنا و ذات تحقیقِ اُمرار کا ذکر کثیر کیا جاتا ہے۔ سالکین وادیِ معرفت کے لیے یہی اسمُ اللہ اعظم ہے اور بے شک اللہ تعالیٰ فردِ مدد فرماتا ہے اپنے اظہارِ نور و علیہ سرور کی نعمتوں کے ذریعے دفعیہ شرور سے اُس کو خلدِ نخلیص کی جس نے مہدِ ان عبادت میں اپنے آپ کو سینہ سپر کر دیا اور مخا لفتِ اعداء سے اماناتِ الہیہ کی مدد اور حفاظت کی۔ بے شک اللہ تعالیٰ اپنے قہر پر قادر و قوی ہے اور اپنے مہر پر عزیز و غایب ہے۔ اگر مولیٰ تعالیٰ قلوبِ مومنین سے علیہ نفوس و خصالِ نفور کو دور فرماتا تو ارکانِ شریعت کے بلند و ظاہر صوامع اور آدابِ طریقت کے خلوتِ مخفیہ و اے بیچے اور مقاماتِ حقیقتِ اید یہ کے صلوٰتے اور قوا و روحانیہ کی وہ تمام مساجد بے آباد ویران ہو جاتیں جن میں ذکر و فکرِ شکر۔ مہم کے کثیر تذکرے ہوتے ہیں، اور ذکر کثیر صرف اُن

قلب وسیع میں ہوتا ہے جو نور اللہ سے متور ہو جائے۔ جب کبھی حریم قالب میں نفس و قلب کا مقابلہ و قتال ہوتا ہے تو کبھی کبھی نفس غالب اور قلب مغلوب ہو جاتا ہے تب کرم کریم سے اُس وقت دفاع الہیہ کی مدد سے جذبہ قلب ابھرتا ہے اور جوش اعمال کی طاقت و مشقت عبادات کے جذبے سے پھر علیہ جلال حاصل کر لیتا ہے اور وقتی مغلوبیت کی پریشانی اور عشق کی قوت سے محنت مشقت کی فراوانی ہی اس کا کفارہ سیئات بن جاتا ہے۔ اس لیے عالم دنیا میں اہل ایمان کی وہ عارضی شکست بھی کسی وقت، دنیوی کفار فساد کے ہاتھوں جھلن پڑتی ہے جو مومن کا کفارہ سیئات اور ذریعہ عینیات و وسیلہ ترقیات بن جاتی ہے یہ سب نظام قدرت اٹل ہے کسی کو دم مارنے کی مجال نہیں۔ مگر مومن کے لیے یہ سب کچھ نصرت الہی ہے کوئی بلا واسطہ کوئی بالواسطہ کوئی ظاہر کوئی باطن کوئی جسمانی کوئی روحانی، کوئی فراست عاقل کی صورت میں کوئی لیاقت کامل کی صورت میں بندے کو اللہ تعالیٰ کی مدد سے چار فائدے۔ کسی کو قلبی انعام کسی کو عقلی انعام کسی کو بدنی انعام کسی کو اخروی انجام، اللہ تعالیٰ کی نصرت اور مدد ظاہری باطنی مومن کے لیے انعام ہے کافر کے لیے انتقام ہے مومن ہر مومن کا مددگار ہوتا ہے۔ مدد کرنا بھی قوت ہے اور قوت ہے۔ قوت میں زندگی ہے اس لیے مومن کامل بعد وفات بھی اپنے مومن صادق بھائی کی مدد کرتا ہے۔ اہل ایمان کی مدد کرنا بھی نیکی ہے یہاں تک کہ کسی کے خالی برتن میں کوئیں سے پانی نکال کر بھر دینا بھی نیکی ہے اور اس خیال سے کہ کہیں کسی مسلمان کو یہ کانٹا نہ چبھ جائے اس پتھر سے کسی مسلمان کو ٹھوکر نہ لگ جائے راہ سے کانٹا پتھر بٹا دینا بھی نیکی ہے سب دُفع اللہ کی صورتیں ہیں، دو چیزوں سے اسلام نے ہر مسلمان کو منع فرمایا۔ سنگلاخ ذاتی سے راخوشامد سے۔ تکلف سے بکتر پیدا ہوتا ہے اور خوشامد سے پیغمبرتی پیدا ہوتی ہے حیثیت سے بڑھ کر کوئی کام کرنا تکلف ہے حیثیت سے گھٹ کر کوئی کام کرنا خوشامد ہے و تفسیر روح البیان، محی الدین ابن عربی و تفسیر نیشاپوری حضور قطب ربانی نے فرمایا کہ بندہ عارف جب عشق کے مقام بخود پہنچتا ہے تو نفس کی ہر جائز ناجائز خواہش اُس کو اذیت ناک ظلم لگتا ہے اور اپنے رب سے ہر خواہش نفس پر قتال کی اجازت طلب کرتا ہے مگر ہر بار اُس کو لسان الہی محبوب کبریائی کے استلزام قدس سے جواب آتا ہے لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْاِسْلَام۔ اے بندے ابھی تو شریعت کی حدود میں رہ اسلام میں شریعت والوں کے لیے ترک دنیا جائز نہیں مگر جب خواہشات کی اذیتیں برداشت کی حد سے گزر جاتی ہیں تو پہلے

پر داز لا ہوتی کی ہجرت عالم قدس جاتی ہے پھر اِذْنُ لِلَّذِیْنَ خواہشات پر حملہ و قتل کی اجازت دی جاتی ہے اور مسجد خلوت میں بیٹھا کر ترکِ دینا کا اعتکافِ عمری کرایا جاتا ہے، یا نَحْمَدُ ظَلَمُوا اس وجہ سے کہ خواہشات کی آمد سے اس پر شدۃ ظلم شدید ہوتا ہے وَ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی نَصْرِہٖ لَقَدِ بَزَّۃٌ ترکِ الذّٰتِ کی خلوت نشینی ہی ان کی نصرتِ ربّانی ہے کہوں کہ دنیا کی ہر چیز سے ان کو اذیت پہنچتی ہے اَلَّذِیْنَ اُخْرِجُوا مِنْ دِیَارِہُمْ دنیا داری مجالسِ محبوبیت سے دور کرتی ہے حالانکہ ان کا حقِ عرفانی ذکرِ محبوب کی محفل میں جانشینی ہے لیکن دنیا داری غفلت کی طالب ہے اور ذکرِ مولیٰ سے مغرور اس کو قلبِ محمود کا ربّنا اللہ کہنا پسند نہیں۔ وَ لَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ۔ اور اگر عشقِ الہی کی تائیدی مدافعت و حفاظتِ قلبی نہ ہوتی تو فکری مرامِ ذکرِ بیچِ شکرِ صلواتی، اور روحانی مسجدیں سب ویران ہو جاتیں، یہ ذکرِ کثیر اور سینۂ عارف کی عبادت گاہیں امدادِ کبریائی کی وجہ سے قائم ہیں۔

اَلَّذِیْنَ اِنْ مَّكَّنَّہُمْ فِی الْاَرْضِ اَقَامُوا

وہی ہیں یہ لوگ کہ اگر ہم طاقت دیں ان کو زمین میں تو وہ لوگ کہ اگر ہم انہیں زمین میں قابو دیں

الصَّلٰوۃَ وَ اَتَوْا الزَّكٰوۃَ وَ اَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ

نمازیں جاری کرادیں اور زکوٰۃ دیں اور قانونِ بنا دین اچھی باتوں کا تو نماز برپا رکھیں اور زکوٰۃ دیں اور بھلائی کا حکم کریں

وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ ۗ وَ لِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُورِ ﴿۴۷﴾

اور روک دیں ہر برائی کو اور خاص ہے اللہ کے لیے تمام معاملات کا آخری فیصلہ اور برائی سے روکیں۔ اور اللہ ہی کے لیے ہے سب کاموں کا انجام۔

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ

اور اگر جھٹلا رہے ہیں یہ کفار آپ کو تو جھٹلایا ہے ان سے پہلے قوم
اور اگر یہ تمہاری تکذیب کرتے ہیں تو بے شک ان سے پہلے جھٹل چکی ہے قوم

نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ۝۳۲ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ

نوح اور عاد اور ثمود . اور قوم ابراہیم
کی قوم اور عاد اور ثمود . اور ابراہیم کی قوم

قَوْمِ لُوطٍ ۝۳۳ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ

قوم لوط . اور مدین کے عذتے والوں نے . وکذب
اور لوط کی قوم . اور مدین والے . اور موسیٰ کی

مُوسَىٰ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ

موسیٰ ابھی وقت بھی جلتی دی تھیں میں نے ان کو کفار کو بھر پور قہر سے ناکر
تکذیب ہوئی تو میں نے کافروں کو ڈھیل دی بھر نہیں پڑ

فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝۳۴

تو کیا ہوا تھا میرا عذاب .

تو کیا ہو میرا عذاب .

تعلقات | ان آیت کا بھی آیت سے چند مرع حق ہے پس تحقق بھی آیت میں
کو کفار سے جب دیکھو جزا و سزا ہونے کا ذکر ہو . اب ان آیت میں
چاہتا ہے کہ مسنونہ تحقیر کی کیا ہے . قیامت یہ تحقیر حکومت و مسزے

اللہ تعالیٰ کے دین کی سرفرازی کہتے ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں بتایا گیا کہ کفار نے مسلمانوں کو ان کے گھروں سے نکالا اور مظلوم غریب مسلمانوں سے برا سلوک کیا۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ کفار تو پہلے زمانوں سے انبیاء کرام علیہم السلام سے بھی ہمیشہ برا ہی سلوک کرتے رہے ان کی تکذیب ان کا مذاق کرتے رہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ رب تعالیٰ ہمیشہ اس کی مدد فرماتا ہے جو اس کے دین کی مدد کرے۔ اب ان آیت میں اس قانون الہی کے کچھ ثبوت سابقہ امتوں کے ذکر سے بیان فرما جا رہے ہیں کہ مولیٰ تعالیٰ نے کس کس زمانے میں اپنے بندوں کی امداد فرمائی اور ان کے دشمن کافروں کو ہاک فرمایا۔

الَّذِينَ إِذَا مَنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ قَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
تفسیر نحوی

الَّذِينَ اسم موصول جمع مذکر یہ اپنے مابعد صلہ کے ساتھ ملکر الَّذِينَ اُخْرَجُوا کی صفت یا بدل سے (روح المعانی) ان حرف شرط مکتنا باب تفصیل کا ماضی جمع متکلم اس کا مصدر ہے یُکَنَّنُ اور تَمَكَّنُ مَکَنٌ سے بنا ہے بمعنی جگہ دینا قوت و حکومت سلطنت دینا۔ مکان دینا اس کا فاعل ضمیر صیغہ کا مرفوع اللہ تعالیٰ ضمیر کا مرفوع الَّذِينَ مفعول بہ ہے فی الْأَرْضِ یہ جار مجرور متعلق ہے مَکَنَّا کا اَرْضُ بمعنی زمین سے مراد علاقہ ہے یہ فعل فاعل مفعول متعلق ملکر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے اَقَامُوا اباب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب مثبت معروف اس کا مصدر ہے اَقَامَ تعلیل نحوی سے اِقَامَةُ ہے قَوْمٌ سے بنا ہے بمعنی قائم کرنا جاری کرنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ الصلوۃ اسم مفرد واحد بمعنی نماز (بدنی عبادت) صلاً جمع کے لیے ہے یعنی ہر قسم کی نماز نفل سنت واجبی اور بخوف یہ مفعول بہ ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَنْوَاب اباب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب مثبت معروف اس کا مصدر ہے اِيتَاءُ اُتِيَ سے مشتق ہے بمعنی دینا دلوانا ادا کرنا خیال رہے کہ مطلقاً دینا تحزیل ہے بلا معاوضہ دینا عطا ہے اور مستحق کو دینا اِيتَاءُ ہے اَزْكَوٰةُ اسم مفرد حاصل مصدر جامد زکوٰۃ سے تعلیل ہو کر زکوٰۃ ہوا لغوی ترجمہ ہے بڑھنا، پاک ہونا صاف کرنا چونکہ کسی چیز کو پاک صاف کرنا اس کی بڑھائی اور زیادتی کا سبب ہے اس لیے سبب مسبب دونوں اس کے لغوی معنی ہیں اصطلاح میں سال بعد مال کے تعاب سے شریعت کے مقرر کردہ مال کو خیرات کرنا زکوٰۃ فرضی کہلاتی ہے وہی یہاں مراد ہے

یہ مفعول بہ ہے یہ فعل با قاعل مفعول یہ مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ امرؤا باب نصر کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر غائب ب حرف جر تعدیہ کا المعروف باب ضرب کا اسم مفعول واحد مذکر معرفت سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے پہچانا اطلاع میں ہر وہ چیز ربات یا کام یا شخصیت جس کو دین و مذہب کی عقیدت کے علاوہ عقل سلیم بھی اچھا سمجھے اور جس میں دین دنیا کی بھلائیاں ہوں یہ جار مجرور متعلق ہے امرؤا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ نحو امرؤا باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ ثانی سے مشتق ہے بمعنی منع کرنا روکنا کہ نہ ہونے دینا عن حرف جر زوالیہ یعنی دور کرنے صٹانے کے لیے المنکر باب افعال کا اسم مفعول واحد مذکر ماضی وحدت ہے مراد ہے ہر قسم کا برا کام مکڑ سے بنا ہے اس کا مصدر ہے انکار یعنی ہر وہ چیز (قول یا فعل یا شخصیت) جس کو عقل سلیم بھی بُرا سمجھے یہ جار مجرور متعلق ہے ہے نحو امرؤا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ اقاموا کے جملہ پر یہ چاروں معطوف جملے مل کر جملہ جزا ہے یہ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر صلہ ہوا الذین کا دونوں موصول صلہ مل کر صلہ ہے سابقہ للذین کا خیال رہے کہ یہ چاروں فعل اقاموا۔ التوا۔ امرؤا۔ نحو۔ فعل مضارع مستقبل کے معنی میں ہیں اور ماضی کو لانے سے یقین کا فائدہ گیا کہ ایسا ہو ہی گیا۔ واؤ سر جملہ للہ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے پوشیدہ اسم مفعول محفوض کا یا اسم فاعل فاعلہ کا یہ اپنے پوشیدہ ضمیر صیغہ سے اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مبتدا ہے عارقبہ اسم حاصل مصدر جامد بمعنی آخری فیصلہ۔ آخری حساب کتاب۔ مضاف ہے الامرؤا اسم جمع مکرر منصوب اس کا واحد ہے امر بمعنی کام فیصلہ اعمال یہ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی خبر ہے۔ مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ ان شرطیہ تحقیقیہ یعنی جملہ مابعد اگرچہ شرط ہے مگر یقینی ایسا ہو چکا ہے اس کو مجازی شرط کہتے ہیں۔ اس سے محض سمجھانا تسلی دینا مقصود ہوتا ہے یعنی اگر ایسا ہو رہا ہے اور ایسا ہونا ہی ہے بگڈ بوباب تفعیل کا مضارع جمع مذکر غائب مصدر تکذیب بمعنی جھٹلانا، کذب سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بولنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ مزجع ہے ذہنی مراد ہیں کفار مکذک ضمیر متصل منصوب واحد مذکر ماضی اس کا مزجع آقاؤ کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس یہ مفعول بہ ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے

يَكْذِبُونَ تَحَارُّونَ شَرْطِيَّةً كِي وَجْهٍ مِنْ آخِرِ كَوْجَزْمٍ هِيَ لِهَذَا آخِرُ كِي نُونُ كَرُكِي - فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ
قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ
مُوسَىٰ فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُ أَهْلَهُمْ فَأَلْجَمْتُ الْكَلْبَ كَانَتْ يُكْفِرُونَ جَزَائِهِمْ قَدْ
كَذَّبَتْ - بَابُ تَفْعِيلٍ كَمَا فَعَلَ ماضِي قَرِيبٍ مَعْرُوفٌ ثَبَتَ وَاحِدٌ مُؤَنَّثٌ غَائِبٌ اسْمُ كَامِصِدْرٍ هِيَ كُذِّبَتْ
بِمَعْنَى جَهْلًا نَاسِي كَو جَهْلًا كَمَا قَبْلَهُمْ يَسِيرُ كِبِ اِنْمَانِي قَرَفٍ زَمَانِي هِيَ قَدْ كَذَّبَتْ كَاهُمْ كَامِصِدْرٍ كَقَارِ
مَكَ هِيَ قَوْمٌ اسْمُ مَفْرُودٍ لَفْظِي مَعْنَاهُ هِيَ يَهْ مِنْ مَذْكَرٍ مُؤَنَّثٍ دَوْنِ كِي كِي يَسْ آجَاتَا هِيَ اسْمُ يَسْ اسْمُ
كَامِصِدْرٍ قَدْ كَذَّبَتْ وَاحِدٌ مُؤَنَّثٌ آيَا مَذْكَرٍ يَسْ آسَكْتَا هِيَ بَعْضُ نِي كَمَا كِي قَوْمٍ سِي مَرَادُ اِنْمَتٍ بِاِقْبَالِهِ
هِيَ اَوْرُوهُ مُؤَنَّثٌ هِيَ اسْمُ يَسْ مِصْدَرٌ فَعْلٍ مُؤَنَّثٌ آيَا مَذْكَرٍ يَسْ تَابِيلٌ كِي مَرْفُوعٌ هِيَ اِمْعَانٌ
هِيَ نُوحٌ اسْمُ مَفْرُودٍ مَعْرُوفٌ عَلَمٌ هِيَ مِصْدَرٌ اِلَيْهِ يَهْ مَرْكَبٌ اِضْمَانِي مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ وَادُ عَالِقَةٌ عَادُ اسْمُ مَفْرُودٍ
نَمْرُوهُ وَادُ عَالِقَةٌ ثَمُودُ اسْمُ غَيْرِ مَنصُوفٍ كِي وَنَمْرُوهُ عِلْمٌ يَسْ يَهْ ثَمُودُ عِلْمٌ عَادُ اسْمُ مَفْرُودٍ اَوْلَادُ
وَنَسْلِ كَا قَوْمِي نَامٌ هِيَ هُوَا - اِيكٌ قَوْلٌ فِي عَرَبِي لَفْظٌ هِيَ ثَمُودُ سِي مَشْتَقٌ هِيَ بَرُوزِي قَوْلٌ بِمَعْنَى
كُرْسِيٍّ فِي بَارِشٍ كَا تَارَهُ اَوْرُوهُ اِيكٌ مَذْكَرٌ يَسْ مِصْدَرٌ عَلَيْهِ وَادُ عَالِقَةٌ قَوْمٌ
اِبْرَاهِيمُ مَرْكَبٌ اِضْمَانِي مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ وَادُ عَالِقَةٌ قَوْمٌ لُوطٌ مَرْكَبٌ اِضْمَانِي مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ وَادُ عَالِقَةٌ اَصْحَابُ
اسْمُ جَمْعٍ مَكْتَرٍ مَنصُوفٌ هِيَ صَاحِبٌ كِي بِمَعْنَى وَالَا - مِصْدَرٌ هِيَ اَصْحَابُ مَدْيَنَ مَدْيَنُ
مَدْيَنُ اسْمُ مَفْرُودٍ مَعْرُوفٌ نَامٌ اِيكٌ عَالِقَةٌ كَا جَرُ وَادِي سِينَا سِي فَرَاتٍ تَكِي بِحِيلَا هِيَ اسْمُ كَا
نَامٌ مَعْنَاهُ يَسْ هِيَ غَيْرُ مَنصُوفٍ هِيَ جَرُودٌ هِيَ كِي وَنَمْرُوهُ مِصْدَرٌ اِلَيْهِ هِيَ يَهْ مَرْكَبٌ اِضْمَانِي مَعْطُوفٌ
هِيَ قَوْمٌ نُوحٌ يَهْ سَبْ عَطْفٌ مَلْ كَرِ فَاعِلٌ هِيَ كَذَّبَتْ كَا يَهْ فَعْلٌ مَتَعَلِّقٌ هِيَ مَذْكَرٌ اسْمُ كَا مَفْعُولٌ
يَهْ مَحْذُوفٌ مَنُوعِي هِيَ بِمَعْنَى يَتَجَمَّعُ رَايَتِي نِي كَو كَذَّبَتْ فَعْلٌ اِسْمُهُ تَامٌ مَعْمُولٌ سِي مَلْ كَرِ
جَمْلَةٌ فَعْلِيَّةٌ هُوَا مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ وَادُ عَالِقَةٌ كَذَّبَتْ بَابُ تَفْعِيلٍ كَا ماضِي مَطْلُوقٌ جَهْلٌ وَاحِدٌ مَذْكَرٌ غَائِبٌ
مُوسَى اسْمُ مَقْصُورَةٍ نَامٌ يَكِي هِيَ اِيكٌ مَرْكَبٌ عَلَيْهِ اِنْتَامٌ كَا بِحَالَتِ رَفْعٍ هِيَ كِي وَنَمْرُوهُ نَامٌ
فَاعِلٌ هِيَ اَعْرَابٌ تَقْدِيرِي هِيَ يَهْ فَعْلٌ نَامٌ فَاعِلٌ مَلْ كَرِ جَمْلَةٌ فَعْلِيَّةٌ هُوَا مَعْطُوفٌ هِيَ كَذَّبَتْ
كِي جَمْلَةٌ بِرُودُودٍ مَعْطُوفِي جَمْلَةٍ مَلْ كَرِ مَعْطُوفٌ عَلَيْهِ سَبِي هِيَ وَادُ عَالِقَةٌ سَبِيَّةٌ اَمْلَيْتُ
بَابُ اِنْفَاعِلٍ كَا ماضِي مَطْلُوقٌ ثَبَتَ مَعْرُوفٌ وَاحِدٌ مَكْتَرٌ مَرْجَحٌ اَللَّهُ تَعَالَى - اسْمُ كَامِصِدْرٍ هِيَ
اَمْلَاءُ مَلِي سِي بَنَاهُ بِمَعْنَى اَصْلٌ دِيَا ثَبَتَ دِيَا - كَاتِبٌ كَرَنَا فَيَصْلُحُ لِكُنَا لِي اَمِيدِي دِلَانِيَا
يَسْ لَنُورِي مَعْنَاهُ يَسْ - اَلْكَافِرِينَ يَهْ جَارٌ جَرِيرٌ مَتَعَلِّقٌ هِيَ اَمْلَيْتُ كَا يَهْ سَبْ مَلْ كَرِ جَمْلَةٌ فَعْلِيَّةٌ هُوَا

معلوف علیہ تم عاطفہ اخذت باپ نعر کا فعل ماضی مطلق واحد متکلم فاعل اللہ تعالیٰ تم ضمیر مفعول بہ اخذتے بنا ہے متعدی ایک مفعول ہے ترجمہ ہے میں نے پکڑ لیا یہ فعل فاعل مفعول مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معلوف ہے اُمْلِیْتُ کے چلے پر دونوں عطف مل کر معلوف تعلیل ہے ہے تَدْکُزِبْتُ کے چلے پر یہ معلول و علت جزا ہے اِنْ یُکَذِّبُوْا کی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ ت زائدہ تحسین کلام کے لیے کُیْتُ اسم مہتمم غیر ممکن مبنی آٹھ طریقوں سے مستعمل ہوتا ہے ۱۔ کبھی ظرفیت زمانی کے لیے ۲۔ کبھی ظرفیت مکانی کے لیے ۳۔ کبھی ظرفیت مجازی ہوتی ہے ۴۔ کبھی شرطیہ ہوتا ہے ۵۔ کبھی استفہام یعنی سوال حقیقی کے لیے ۶۔ کبھی استفہام (سوال) تعجب کے لیے ۷۔ سوال تویح کے لیے ۸۔ سوال تنبیہ یعنی تنبیہ اور خبردار کرنے کے لیے یہاں اسی معنی میں ہے اور سوال مجازا ہے ۹۔ کبھی تحسین کلام اور وضاحت کے لیے مَآ اَحْسَنُ یا مَآ اَشَدُّ کے معنی میں تو کیا یہ کبھی مفعول بہ دوم کے درجہ میں ہوتا ہے کبھی مفعول سوم کے درجہ میں کبھی مفعول مطلق کے درجہ میں کبھی حال کے درجہ میں کبھی خبر مبتدا کے درجہ میں کبھی خبر گان کے درجہ میں یہاں کُیْتُ خبر مُقَدَّم ہے گان فعل ناقصہ نکر اسم مصدر جاہد (عامل مصدر) بروزن فعیل، صفات معنوی ہے واصل تھا نیکیری نکر ہے مشتق ہے بمعنی انکار کرنا، ناپسند کرنا بمعنی اسم مفعول منکر ہے یعنی انکار اور ناپسند کیا ہوا مراد ہے عذاب دنیوی یا دُشْمَنُ کو لوجہ آخر میں ہونے کے عذت کر دیا گیا اور اُس کے بدلے میں توین کسرہ لگا دی گئی بحالت رفع ہے تقدیری اعراب یا دُشْمَنُ کے معنوی ہونے کی بنا پر اسم ہے گان کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو گیا۔

تفسیر عالماتہ | اَلَّذِیْنَ اِنْ مَّكَّنَّاهُمْ فِی الْاَرْضِ مِنْ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ

وَأَمْسُوا بِاَمْنٍ وَّذِیْ وَنَحْنُ اَعِیْنُ الشُّكْرَ وَ لِلّٰہِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْسِ
دین ربانی کے مدد کرنے والے یہی دہرگ ہیں کہ اگر ہم اُن کو زمینیں ملکیں میں حکومت سلطنت عطا فرما دیں تو اِ قوامِ عالم اور اقوال تاریخ میں ظاہر و ثابت فرما دیں کہ یہ ہوتی ہے اسلامی سلطنت۔ اور نقشہ مبارکہ قائم فرما دیں عدالت اسلامیہ کا حاکم اسلامی کی چھٹا نشانیاں ہوتی ہیں پہلی یہ کہ حکام اسلامی کا وجود مسعود عدل اسلامی کا روشن ظہور ہے، دوم یہ کہ اِ قَامُوا الصَّلَاةَ کسی بھی منصب مرتبے پر پہنچ جائیں یا دِ اہلی سے غافل نہیں ہوتے تخت ہو یا تختہ دربار فاروقی ہو یا کربلا حسینؑ ہو اور پھر مُصَلِّیْنَ صَلَاةَ ہی نہیں بلکہ مُقِمِّیْنَ الصَّلَاةَ ہیں مُصَلِّیْنَ وہ ہوتے ہیں جو نماز پڑھے مگر نماز کے حقوق ادا نہ کریں اور مُقِمِّیْنَ صَلَاةَ وہ ہوتے

ہیں کہ دشت ہو یا دامن کھسار ہو میدان ہو یا بیابان ہو۔ غار ہو یا مصیبتوں کا غار ہو ایسی حُسن ادا سے نماز پوری کریں کہ نماز کے تمام حقوق پورے ہو جائیں اور نماز خود عرش پر جا کر عرض کرے کہ اے رب مجھے تیرے بندہِ محسوس نے ادا کیا ہے نماز کے چھ حقوق ہیں مگر پوری طہارتیں حاصل ہوں۔ طہارت کی پانچ قسمیں، اول با غسل دوم با وضو سوم ظاہری پلیدی سے جسم پاک لباس پاک بنجم جگہ پاک م قبلہ رخ م پابندی وقت م مفرافض واجہات، سنن مستحبات کے ساتھ آہستہ آہستہ نہایت اطمینان اور سکون سے پھر ٹھہر کر ادا کرتا یعنی تبدیل ارکان کرنا، بھاگ دوڑ باچھینا جھپٹی نہ محسوس ہو م نماز سے عشق کی طرح الفت و محبت ہو خشوع اور خضوع سے م اور جو کچھ نماز میں رب تعالیٰ سے وعدے کئے ہوں ان کو پورا کرنا۔ مثلاً ترک دعاء قنوت میں ہر نمازی وعدہ کرتا ہے وَ تَخْلَعُ وَ تَشْرُكُ مَسَّ بِفَجْرِكَ یعنی اے اللہ ہم ان تمام رشتے داروں بدستوں، ساتھیوں کو چھوڑتے ان سے دور ہوتے ہیں جو تیرے ناقربانِ ضدی گناہگار فاسق مُعلن ہیں اور ہر رکعت نماز میں ہر نمازی عرض کرتا ہے اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَ اِيَّاكَ نَسْتَعِينُ۔ اسی اللہ کی عبادت اسی اللہ سے مدد مانگنے کا وعدہ کرتے ہیں ان حقوق کے اعتبار سے صرف نماز ہی پوری زندگی کا اسلامی نمونہ ہے مصلین وہ ہیں جو نماز پڑھیں مگر ان حقوق کی پرواہ نہ کریں۔ ایسے نمازیوں کے لیے ہی ارشادِ باری تعالیٰ ہے۔ قَوْلُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِيْنَ هُمْ عَنْ صَلَوةٍ هُمْ سَاهُونَ یعنی ہدایت ہے اُن نمازیوں کے لیے جو نماز کے حقوق ادا نہ کریں مصلین نماز تو بہت ہیں مگر حقین نماز بہت تھوڑے، مصلین کثیر ہیں حقین قلیل ہیں ماکم اسلامی کی تیسری نشانی یہ کہ وَالْاَوْمَارُ لِلَّذِيْنَ يَتَّقُونَ یعنی جو اُن مومن حکام کو دولت کا نصاب ملے تو زکوٰۃ دیں اور ملک کے خزانے ملیں تو ملک اور ملک کی رعایہ پر خیرات کریں اُن کی حفاظت پر نثار کریں عبادات پر خرچ کریں غربا پر تقسیم کریں۔ مخلوق اپنی کو آرام پہنچائیں بھوکوں کو کھلائیں اپنے ذاتی عیش و آرام میں نہ لگائیں اور سمجھیں کہ یہ سب سلطنت و دولت رب تعالیٰ کی امانتیں ہیں اللہ تعالیٰ کی زمین پر اللہ تعالیٰ کا قانون نافذ کرنے کے لیے مخلوق خدا کو دینے انصاف دلانے کے لیے اُمراء سے زکوٰۃ دلوائیں مانعین زکوٰۃ کو سزا دیں چوتھی نشانی وَ اَمْرًا بِالْعُرْوَةِ۔ جہاں تک ان کی سلطنت کی حدود ہوتی ہیں وہاں تک عدالت اسلامی کا قیام و ظہور ہوتا ہے ملکی عدالتیں ہوں یا وکالتیں، کفالت، مویا نظمیت عبادت

ہو یا ریاضت ہر طرف شریعت قرآن و حدیث کے امر یا معروف کی شانِ معلّم نظر آتی ہے اسلام میں ہر وہ چیز معروف ہے جو عبادۃ، عبادۃ، شرعاً، عرفاً، علماً، عقلاً، شعوراً، اصطلاحاً اچھی ہو۔ اور اچھی وہ ہے جو مفید ہو۔ اس لیے کہ دنیا کی ہر اچھائی صرف اسلام نے ہی سکھائی دیگر کسی دین نے نہ سکھائی۔ یہاں تک کہ بعض کفار کی اچھی عادتیں بھی جو غیر مسلموں نے اپنائیں وہ انہوں نے بھی اسلام سے ہی نقل کیں ہیں ان کی کتب میں تو یہ اخلاقیات نہیں ملتے۔ گویا کہ دنیا کی ہر اچھائی اسلام میں اور پورا اسلام قرآن مجید میں اور پورا قرآن فی رسول اللہ ﷺ اُسوۃ حسنۃ میں ہے۔ پورے اسلام کا خلاصہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت و اتباع میں ہے کہ اقوال نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت فرض اور اعمال نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اتباع واجب، اسی اطاعت و اتباع کا نام اسلام ہے یہی امر یا معروف ہے۔ پانچویں نشانی یہ کہ وَتَهْدُ اَعْيُنُنَا سُبُلَ الْحَقِّ اِسْلَامٌ اِسْلَامٌ اپنی سرزمین سلطنت میں سے ہر قسم کی دینی، دنیوی اخلاقی۔ اعمالی برائیوں کو ختم کرتے ہیں یعنی ظلم، بدکاری، گستاخی، فتنہ و فحور، فحاشی، حیاشی سے پوری رعایہ کو روکتے، منع کرتے ہیں رعایہ اکثریت کی ہو یا اقلیت کی مسلم ہو یا غیر مسلم ملکی نظام میں سب رعایہ کو برابر حقوق دیتے دلاتے ہیں، یہی اسلام ہے کہ اُس کو قائم کیا جائے قتلہ فساد ختم کیا جائے۔ سُنْکُز، ہر وہ چیز ہر وہ کام و کلام ہے جو شرعاً، عقلاً، طبعاً، فطرتاً بُرا ہو۔ جو چیز عقل اور طبیعت کو بری لگے وہ بھی اسلامی محرمات و ممنوعات ہیں سے ہے۔ اسی وجہ سے اسلام دینِ فطرت کہلاتا ہے، دوسری کسی دین دنیوی میں یا کسی دنیوی قانون میں یہ خوبی نہیں۔ حاکم اسلامی کا فرض ہے کہ اپنی کورٹ۔ کچری عدالت، تجارت، امارت میں صرف اسلام کا نظام عادلانہ فیاضانہ نافذ کرے دنیوی لوگوں غیر مسلموں کے بنائے ہوئے قانون کو اپنی حدودِ سلطنت سے مٹائے، کیونکہ دنیوی بنے ہوئے قوانین غیر منصفانہ اور ظالمانہ ہیں۔ بلکہ رب تعالیٰ کے قانون کے ہوتے دنیا داروں کے قانون جاری کرنا شرک بھی ہے اور ظلم بھی۔ حکام اسلامی کی چھٹی نشانی، اسلامی سلطنت کا سب سے عظیم اور امتیازی نشان یہ ہے کہ وہاں امیر غریب، بادشاہ، فقیر و زیرِ رعایہ، سلطان و قانون میں سب برابر، سب پر یکساں قانون نافذ ہیں۔ اعمال اعتقاد، عبادت، عدالت، افضیت و اجبیت کی ادائیں سب ایک ہی صفت میں ہیں۔ سب کے سر تیار اپنے رب تعالیٰ کے حضور عجز و انکسار خشیتِ جلال، رُعبِ کمال سے جھکے ہوئے ہیں۔ حکایت، سلطان ہارون رشید نے جب ملک مصر فتح کیا تو سب سے پہلے وضو کر کے تخت شاہی پر ایک طویل سجدہ کیا

اور قدرِ با آواز بلند بہت دیر تک نہایت خشوع خضوع و انکسار سے کہلاتی آواز میں پڑھتے رہے۔ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، جب سر اٹھایا تو تخت کا قالین اُس جگہ آنسوؤں سے تر تھا اور چہرہ خوفِ الہی سے زرد کسی نے پوچھا۔ یا امیر اس وقت سجدہ کیوں کیا۔ جواب دیا کہ ایک وقت تھا جب اسی تخت پر بیٹھ کر فرعون نے اِس چھوٹی سی سلطنت کے غرور و گمنڈ میں خدائی کا دعویٰ کرتے ہوئے کہا تھا۔ أَنَا إِلَهُكُمُ الْأَعْلَى۔ اِس لیے میں نے اُس کے کفر کے خلاف شیطان کے فرار۔ اپنے عجز و انکسار بندگی کے اظہار کے لیے زبان کے اقرارِ تلبیہ کی تصدیق سے عرض کیا ہے کہ میں کچھ نہیں، سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى، میرا پاک پروردگار ہی کائنات و موجودات میں اعلیٰ، سُبْحَانَ اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ یہ ہے تعلیماتِ اسلامی کا بادشاہ اے میرے رب کریم مجھ بندہ بیمار۔ عاجز اقدار مغرور و لاچار کو بھی ایسا ہی سجدہ مقبول عطا فرما۔ اور میرے قلم کو مَنَّانِی الْأَرْضِ کا انعام عطا فرما۔ وَ لِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ اور اے لوگو تم بھی اور تاریخِ عالم بھی مشاہدہ کرے گی کہ یہ اِن مَنَّانِی هُم۔ صرف جملہ شرطیہ ہی نہ رہے گا بلکہ ظہورِ مَنَّانِی کی چار صورتیں تا دیرِ عالم دہر پر جلوہ گر ہوں گی اَوَّلًا، صحابہ و مہاجرین میں سے خلفاء راشدین، اور صحابہ اَنصاری و مہاجرین میں مجاہدین، پھر تابعین پھر تبع تابعین کے سلاطین، پھر اس کے بعد کئی صدیوں تک ہم اپنے محبوب کی امت میں سے عابدین، زاہدین، عاشقین، عادلین، قابِلین، لائقین کو مَنَّانِی الْأَرْضِ کی شہنشاہی عطا فرمائیں گے جو زمین کو عدلِ اسلامی کے نور سے بھر دیں گے اور کفریہ قوانین کو اکھاڑ پھینکیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہی ہے ہر کام کا پورا انجام نہ کوئی اُس کو روک سکے نہ لوگ سکے نہ بدل سکے، بھلائی برائی اُس کے ہی قبضے میں اُس سے کوئی بھاگ نہیں سکتا، بس کو کس وقت کتنا کب تک زمین کا تسلط بخشنا ہے یہ فیصلہ بھی اُس کی قدرت و حکمت کے قبضے میں ہے مگر حَقًّا، جُہلاً، سَعْنًا اِس بات کو نہیں سمجھتے۔ اُن کی دعا فی فرعونیت اپنی وقتی عارضی تھوڑی سی سلطنت و تسلط سے دھوکہ کھائے ہوئے ہے نہ اپنا انجام سمجھ پاتے ہیں نہ اپنے پہلوں کا، یہی وجہ ہے کہ اے حبیبِ کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم آپ کی ہر نصیحت رحمت، مروت، مودت سے باغی و طاعی ہوئے پھرتے ہیں۔ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَنَادُوا وَتَمُودُ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأُولَئِكَ أَمْثَلُ مَثَلٍ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ فَأَمَلْنَا الْكَافِرِينَ

ثُمَّ أَخَذُوا قُصُودَهُمْ، فَكَيْفَ كَانَ تَكْبِيرُهُ۔ اور اگر یہ کفار مکہ کے باغی و طاعی آپ کی تکذیب کر رہے ہیں تو اسے محبوب آپ اپنی کافر قوم کے جہنم کمانے سرکش ہونے کا فرہ بنے پر افسردہ غمزہ نہ ہویشے کیونکہ ہر کافر قوم کا شروع زمانوں سے ہی وطیرہ اور طریقہ بدعلا آرہا ہے کیس کیس نبی علیہ السلام کو ان بدبختوں نے نہیں جھٹلایا، سب کو ہی جھٹلایا اور اپنے پر عذاب بلایا، قوم نوح نے نوح علیہ السلام کو قوم عاد نے اپنے نبی صود علیہ السلام کو اور قبیلہ تمود نے اپنے نبی صالح علیہ السلام کو اپنے منہ مانگے ناقہ معجزہ ملنے کے باوجود جھٹلایا حالانکہ اوٹنی کے ملنے پر نبوت صالح کی نصیق اور ایمان لانے کا وعدہ خود قوم نے کیا تھا۔ اسی طرح قوم ابراہیم نے ابراہیم علیہ السلام کو جھٹلایا حالانکہ نارِ نمرود کو گلزار بنتے ہوئے اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے تھے۔ اور قوم لوط نے لوط علیہ السلام کو جھٹلایا، کسی بھی نصیحت، مفید مشورے اور کلام حقانی نصیحت ایمانی کو نہ مانا، اور مدین والوں نے اپنی بستی کے نبی حضرت شعیب علیہ السلام کی تکذیب کی۔ مدین نام تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایک پوتے کا یعنی مدین ابن اسحاق ابن ابراہیم، پھر پوری نسلی قوم کا نام مدین ہوا پھر ان کی رہائشی بستی کا نام بھی مدین ہو گیا شعیب علیہ السلام دو قوموں کی طرف بھیجے گئے تھے ایک قبیلہ ایک دم علاقہ مدین کے لوگ۔ ایک والوں نے آپ کی بات مان کر ایمان قبول کر لیا۔ مگر مدین والوں نے تکذیب کی۔ اس لیے قوم شعیب نہ فرما با گیا، اور موسیٰ علیہ السلام بھی جھٹلائے گئے حالانکہ موسیٰ علیہ السلام نے تو ظاہر ظہور اور بڑے بڑے نو معجزے دکھائے تھے۔ یہ سب ضدی قومیں اپنی ہلاکت تک اپنے کفر پر ڈٹی رہیں، یہاں بھی قوم موسیٰ نہ فرما با گیا، کیونکہ آپ کی قوم بنی اسرائیل نے آپ کو نہیں جھٹلایا تھا بلکہ قوم فرعون قبیلوں نے جھٹلایا تھا ظلم کفر غرور شرک اور حاققت دنیا و اے پہلے زمانوں سے ایسا کرتے چلے آ رہے ہیں اگر اہل باطل کے دل اندھے غفلیں منہروج، فہم معذور و خود مجبور نہ ہوتی تو ایک دوسرے کی انجام کار عاقبتہ سے عبرت پکڑتے سبق حاصل کرتے بندہ بن جاتے مگر ایسا نہیں ہوا بلکہ زیادہ تر نے دین حق کا مذاق ہی اڑایا لہذا اے رحمت و اے نبی رؤف و رحیم رسول برحق آپ نہ ان کی ذلت پر غم نہ ہلاکت پر افسوس نہ ان کے ایمان کی حرص فرماؤ۔ میں نے پہلے کفار کو بھی بہت ڈھیل و ہلکت عطا فرمائی تھی پھر جب ان کفار کے ظلم و کفر کا پیمانہ اور ایمان والوں کی برداشت و صبر کا پیمانہ لبریز ہو گیا تب اخذِ نغم میں نے ان ضدی سرکش ظالم کفار کو ایسا پکڑا اور پکڑ کر ایسا جکڑا جو اپنے اے

محبوب عالم ازل حادث میں دیکھا ہی تھا کہ۔ کَیْفَ کَانَ نَکِیْرٌ۔ میری پکڑ، کڑا عذاب جس نے ان کی وجود
ہستی کا حلیہ بگاڑ دیا تھا، چنانچہ پہلا عذاب طوفانِ نوحی کا آیا، پھر قوم عاد پر ہوائی طوفان کا پھر قوم
ثمود پر بیخ چنگھڑ کا، نمرودیوں پر پتھروں کا، اور مکانات دھنسنے کا قوم لوط پر پتھروں کے
رجم کا مدین والوں پر سیاہ بادل کی آگ و انگاروں کا قبطیوں فرعونیوں پر دریاءِ قلم کی غرقابی
کایہ اَخَذَ اِلَیْہِی تَحٰی جِس نے نعمت کو محضۃ حیات کو ہلاکت، عزت کو ذلت، کثرت کو قلت بقا
کو فنا عمارات کو خرابات بنا دیا، سزائے قائمی عذاب دائمی بنائی۔ اَفْذَ کا معنی ہے پکڑنا اور نیکر
کا معنی ہے جکڑنا، تو جب ان کفار مکہ کا بدکردار اور ظلم ان پہلی عذاب والی قوموں جیسا ہے تو سمجھ لو کہ
ان کا انجام بھی اُن جیسا ہی ہوگا، اور جب پہلی امتوں نے وقت کا انتظار صبر کا اقرار کیا تو اسے
صیب آپ کے صحابہ کو بھی صبر و شکر انتظار چاہیے، جو انعاماتِ مہر اُن پر ہوئے تھے وہ الذہر
بھی کٹے جائیں گے، خیال رہے کہ سزا کی چار قسمیں ہوتی ہیں ۱۔ سزائے تعزیر یعنی ملکی قانون کی
صوابدید پر مقرر کردہ سزائے حد یعنی شریعت کی مقرر کردہ سزائے ۲۔ سزائے شدید یعنی ظلم کے
مطابق موقع محل کی سزائے سنگامی وقتی ۳۔ سزائے نیکر جرم کی سرکش ضد غرور کے مطابق سزائے غرضکہ
قانونی سزا، شرعی سزا سخت سزائے کڑی سزائے کفار کو ایسی سزا ملی کہ کہیں بھی عزت و امن نہ ملی اور صحابہ
کرام کو ایسی عزت و جزا ملی کہ مکہ مکرمہ میں جان بچائی گئی اور مدینہ منورہ میں آن پہلائی گئی اور پوری
دنیا کی فتوحات میں شان دلائی گئی مدد کی بھی چار قسمیں ہوتی ہیں۔ ۱۔ اور یہ سب صحابہ کرام کو رب تعالیٰ
نے عطا فرمائیں اس طرح کہ تخلصِ مکہ سے، ہجیر مدینہ سے تغلیبِ فتوحات سے تملیکِ غنیمات
سے لہذا مسلمانوں پر ہر حال میں رب تعالیٰ کے حضور صبر و رضا و تسلیم واجب ہے۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال ۱۔ اَلَّذِیْنَ اِنْ مَلَکَتْهُمُ الرَّحْمَہُ نَحٰی
ہیں دو قول ہیں، بعض نے کہا کہ اَلَّذِیْنَ مَنْصُوبٌ سے اس لیے کہ یہ موصول ہے سابقہ جملے
مَنْ یَنْصُرْہَا کا ۲۔ مگر بعض نے کہا کہ یہ مجرور ہے اس لیے کہ عطف تابع ہے سابقہ اَلَّذِیْنَ
اُخْرِجُوْا کا۔ اَلَّذِیْنَ کے معنی میں تین قول ۱۔ بعض نے کہا۔ اس سے مراد خلفاء و راشدین ۲۔
بعض نے کہا کہ اس سے مراد تمام صحابہ مجاہدین ۳۔ بعض نے کہا اس سے مراد تمام سلاطین
نیکر کی فرست میں دو قول ۱۔ بعض نے کہا یہ نیکر ہے بغیر یاہ متکلم، یہی مشہور و مکتوب ہے ۲۔ بعض
نے کہا یہ نیکر ہے یاہ متکلم کے ساتھ ترجمہ دونوں کا ایک ہے یعنی میری کڑی سزائے فکیت
کے سوال میں تین قول ۱۔ یہ سوال تعجب ہے ۲۔ یہ سوال تھوہل، حوہلنا کی کوتبتانے والے ۳۔

۲۔ یہ سوال تقریری ہے۔ یعنی ایسا یقیناً ہوا تھا مگر ہمیں دو قول را بعض نے کہا اس کا
معنی ہے کہ ہم نے ان کو نیا وطن دیا ۲۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے ہم نے ان کو بہت حکومتیں
دیں فی الارض میں تین قول را بعض نے کہا زمینِ مدینہ منورہ مراد ہے ۲۔ بعض نے کہا زمینِ مکہ
وایس دینا مراد ۲۔ بعض نے کہا زمینِ فتوحات مراد ہے۔ قوم سے مراد میں دو قول ہیں ۲۔
بعض نے کہا اس سے مراد اُمتِ دعوت کے کفار مراد ہیں یہی قول صحیح ہے۔ لفظ قوم اسم
جنسی ہے اس کے لیے مذکر مؤنث دونوں صیغہ آسکتے ہیں ۲۔ بعض نے کہا قوم کا معنی قبیلہ
ہے یہ لفظ مؤنث ہے اس لیے کذبت مؤنث کا صیغہ آیا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ ان آیتوں سے مسلمانوں
فائدے کو یہ سبق ملتا ہے کہ ہر حاکم اسلامی کو اپنی حکومت کے ذریعے ہر عالم خطیب کر۔ پنے
قلم و کلام کے ذریعے، ہر پیر و مرشد کو اپنے عمل کے ذریعے چار کام کرنے چاہئیں۔ پہلا کام اپنی
رعایہ اپنے مقتدیوں اپنے مریدوں میں امر بالمعروف جاری کرے۔ دوم نہی عن المنکر سختی سے
قائم کرے اور بار بار برائیوں سے بچنے کی تقریر و تلقین کرے سوم نماز کو نافذ کرے چہارم
زکوٰۃ کی ادائیگی پر پابندی کرے کرائے۔ یہ فائدہ ان مکتبہ (الخ) کی تفسیر عالمانہ سے حاصل
ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ ان آیت میں اقوامِ عالم کو سنانے اور اسلامی حکام اور اسلامی بادشاہوں
وزیروں امیروں کو سکھانے کے لیے اسلامی سلطنت کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے۔ اور اسلامی
حاکموں کی فہم داری بتائی گئی ہے تاکہ تاقیامت مسلمان بادشاہ اپنے مفتوحہ علاقوں میں اس طرح
کی عادلانہ عاملانہ نظام قائم کریں یہ فائدہ۔ اَلَّذِیْنَ اِنْ مَّكَّنَّاهُمْ (الخ) سے حاصل ہوا
تیسرا فائدہ، خلفاء راشدین کی خلافت حکومت فتوحات سید برحق اور منجانب اللہ تھی جو اس
کا منکر ہے وہ گمراہ ہے یہ فائدہ۔ اَلَّذِیْنَ اِنْ مَّكَّنَّاهُمْ (الخ) میں ضم منیر جمع ارشاد فرماتے سے حاصل
ہوا۔ ان آیت پاک میں رب تعالیٰ نے ایک وعدے کا ذکر فرمایا کہ آئندہ اب ہوگا اور ان صحابہ
کو بطریقہ خلافت جہاد اور بطریقہ جہاد فتوحات اور بطریقہ فتوحات عالم اسلام ملے گا جس
سے اسلامی سلطنت کا نفاذ ہو گیا۔ یہ وعدہ ربانی خلفاء راشدہ کے ذریعہ پورا فرمایا گیا
جنہوں نے خلیفہ بن کر ان آیت کا بیان کر دیا سلطنتِ اسلام کا نقشہ جاری و طاری فرمایا۔
ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ نازی و قسم کے
احکام القرآن ہوتے ہیں ایک مصلین صلوٰۃ دوم مقیمین صلوٰۃ، مصلین جنا آسان ہے اس لیے

ان کی اکثریت ہے۔ ان میں کوئی آٹھ کے نمازی یعنی صرف جمعہ کی نماز پڑھنے والے کوئی تین سو ساٹھ کے نمازی یعنی عیدین کی نماز پڑھنے والے کوئی کھانٹ کے نمازی یعنی صرف نماز جنازہ پڑھنے والے اور کوئی بارہ کے نمازی یعنی دل آگیا تو پڑھ لی نہ آیا تو نہ پڑھی، غرض کہ مصلّین کی جارقہیں۔ لیکن مقیمین صلوٰۃ بنا ہمت و محبت کا کام ہے اور کچھ مشکل بھی ہے۔ مگر بارگاہ الہی میں مقبولیت و محبوبیت صرف مقیمین کی ہے نہ کہ مصلّین کی بلکہ مصلّین کے لیے وہیل کا وعدہ ہے یہ مسئلہ اَقَامُوا الصَّلَاةَ کُنْ اِسْ بِیَارِی نَشَانِی سے مستنبط ہوا جو رب تعالیٰ یہاں اور دیگر بہت سی آیت پاک میں اپنے مقبول بندوں کی پہچان بتائی۔ ایسے ہی نمازیوں کو عطا ٹھکانا نمازی کہا جاتا ہے۔ دوسرا مسئلہ قانون شریعت یہ ہے کہ پہلے خود حاکم اور علما ائمہ و صاحبزادگان اور پیران کو حاصل کامل نمازی منتفی ہونا چاہیے پھر عوام و رعایہ اور دوسروں کو حکم دینا چاہیے۔ اُسی میں عزت و وقار ہے اور اسی میں ان کے حکم کا احترام اور تبلیغ کا اثر ہے بے عمل کی نہ عزت نہ وقار نہ حکم و تبلیغ کا اثر یہ مسئلہ اَقَامُوا الصَّلَاةَ (الخ) کی ترتیبِ ذکر سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ اَقَامُوا الصَّلَاةَ قَالُوا اَللّٰهُ کَلَّا۔ کا ذکر پہلے ہوا جو ہر بندے کا ذاتی عمل ہے اور ہر مسلمان کا فریضہ، پھر بعد میں ہر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ذکر ہوا جو دیگر عوام کی تربیت و تبلیغ کے لیے، غرض کہ شریعت اسلام کا تقاضا ہے عمل کرنے میں اول خویش بعد مدد خویش ہو۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض اس کی وجہ کہ پہلے فرمایا گیا کہ گُذِبَتْ، اور اس میں تمام بڑی قوموں کا ذکر کیا گیا، لیکن موسیٰ علیہ السلام کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا گیا۔ وَکُذِبَ مُوسٰی۔ یا تو پہلے بھی فرمایا جاتا۔ کُذِبَ ذُوْجٌ وَهُوْدٌ وَصَالِحٌ (الخ) اور یا نہ کہ موسیٰ علیہ السلام کو بھی اسی گُذِبَتْ کے ساتھ کر دیا جاتا۔ (اس تفریق کا تذکرہ کی وجہ کیا ہے۔ جواب، مفسرین نے اس کلمہ وجہ بیان فرمائی جس کا مختصر ذکر ہم نے تفسیر عالمانہ میں کر دیا۔ ایک وجہ یہ کہ امت میں قسم کی ہوتی ہے وَاُمّتٌ دَعَوَتْ دَا اُمّتٌ اِجَابَتْ وَاُمّتٌ اَرشَادٌ وَتَبْلِیْغٌ، امتِ دعوت کو قوم کہا جاتا ہے جس میں کافر مومن سب شامل جو ایمان لے آئیں وہ امتِ اجابت اور جن کفار کو کوئی نبی علیہ السلام بغیر ان کی طرف، بخت کے راہِ حق کی ہدایت دیں وہ امتِ ارشاد ہے۔ جیسے یوسف علیہ السلام کا قیدیوں کو تبلیغ فرمایا جیسے عزیر علیہ السلام جو ساری عمر سفر میں رہے آپ جس قوم سے گزرتے تھے وہاں کے کفار کو دین حق اور توحید الہی کی تبلیغ فرما کر آگے روانہ ہوتے حالانکہ وہ کفار آپ کی قوم

نہ تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اپنی قوم بنی اسرائیل تھے مگر آپ نے قوم قبط کو بھی تبلیغ فرمائی آپ کو آپ کی قوم نے نہ جھٹلایا بلکہ قوم فرعون قبطیوں نے جھٹلایا، قوم نے نہ جھٹلایا اس لیے نہ پہلے گڈبٹ قوم میں اس کو شامل کیا گیا نہ علیحدہ گڈبٹ قوم موسیٰ فرمایا گیا، دوسری وجہ یہ کہ یہ گڈبٹ موسیٰ کا جملہ تعجب کا ہے۔ اور فرمایا جا رہا ہے کہ کفار کی خدا اور بد عقل تو یہاں تک بڑھی ہوئی کہ موسیٰ علیہ السلام جیسے نبی بھی جھٹلائے گئے جن سے ان فرعونوں نے اتنے عظیم و کثیر معجزے دیکھے تھے ان کو نہ ماننے کا تو کوئی عذر یا بہانہ بھی نہ تھا کیونکہ قبطیوں نے معجزے دیکھے بھی مانگے بھی ایمان لانے کے وعدے بھی کئے مصیبت ٹلنے کی دعائیں بھی منگوائیں جو قبول ہوئیں مگر پھر بھی نہ وعدہ پورا کیا نہ ایمان لائے آپ کی قوم بنی اسرائیل نے آپ کو نہ جھٹلایا۔ صرف کبھی کبھی بعض جلسہ ازواج و اولاد کی طرف سے گمراہی و ادا باشی صادر اور ظاہر ہو جاتی جس کی جلدی توبہ بھی کر لیتے اور توبہ میں اپنی جان بھی پیش کر دیتے۔ قوم قبط اگر اُمتِ اجابت بن جاتی تو ان کے لیے اچھا تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزے دیکھ کر از خود صرف چار سو قبطی تقریباً مومن بنے تھے جن میں فرعون جادوگر اور حضرت آسیہ زوجہ فرعون بھی شامل تھیں۔ باقیوں نے اپنا ایمان فرعون کے ڈر سے ظاہر نہ کیا غرق فرعون کے بعد ظاہر کیا۔ دوسرا اعتراض یہاں سابقہ کافر قوموں کے عذابوں کو نیکر کیوں فرمایا گیا۔ آسمانی ناگہانی فرما دیا جاتا۔ جواب تین وجہ سے ۱۔ وہ سب عذاب صادقاً لشرعہ تھے، یعنی کفار کے لیے سزا و ابدی ۲۔ اور وہ عذاب رادعاً لغيرہ تھے یعنی دوسروں کے لیے عبرت ۳۔ اور گارہا باللہ تعالیٰ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کو سخت ناپسندیدہ تھے، سخت ناپسندیدہ عذاب کو بھی نیکر کہا جاتا ہے آئندہ دیکھنے سننے والوں کے لیے عبرت دلانے والے عذاب کو بھی نیکر کہا جاتا ہے اور عذاب والوں کے لیے سخت کڑے پکڑ و جکڑ والے عذاب کو بھی نیکر کہا جاتا ہے عذاب نیکر ہر وہ عذاب ہے جس سے شخصیات کا وجود ہستی مٹ جاتا ہے، بستیوں کا علیہ بگڑ جاتا ہے نسلیں ختم ہو جاتی ہیں، نشانات فنا ہو جاتے ہیں ان مذکورہ آسمانی عذابوں میں یہ سب چیزیں موجود تھیں اس لیے ان کو نیکر فرمایا گیا۔ ۱۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَاِنْ يَكْفُرْ يُوْكَفَّ بِهٖ عَذَابُهُمْ۔ یہ ان حرف شرط ہے اور پورا جملہ شرطیہ بن گیا شرطیہ میں جزا کا پایا جانا ضروری جب تک جزاء پائی جائے فعل مشکوک ہوتا ہے یہاں فعل تکذیب ہے جملہ شرطیہ سے ظاہر ہوا کہ کفار مکہ کا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جھٹلانا مشکوک ہے۔ حالانکہ وہ کفار مکہ تو ظاہر ظہور ہر ہر بات کو جھٹلا رہے تھے تو پھر یہاں ان شرطیہ

کیوں ارشاد فرمایا گیا؟ جواب شرط دو قسم کی ہوتی ہے۔ ۱۔ شرط معلق بالجزا ۲۔ شرط معلق بالامر۔
 شرط معلق بالجزا کا تعلق انجام سے ہے یعنی اگر ایسا ہوا یا ایسا ہوا تو ایسا ہو جائے گا۔ لیکن شرط
 معلق بالامر کا تعلق مخاطب کے آئندہ عمل سے ہے اور مخاطب اپنے مخاطب کو کسی کام کا حکم
 دیتا ہے، اس کی تین صورتیں ہوتی ہیں کبھی شرط و امر کا زمانہ حال ہوتا ہے مثلاً اگر ایسا ہو رہا
 ہے تو تم بھی ایسا کرو، کبھی دونوں میں زمانہ مستقبل ہوتا ہے مثلاً اگر کبھی ایسا ہوا تو تم بھی ایسا
 کرنا، اور کبھی شرط میں زمانہ ماضی ہوتا ہے اور امر میں زمانہ حال یا مستقبل، مثلاً اگر پہلے ایسا ہوا
 تھا تو تم بھی ایسا کرو یا ایسا کر لیا کرو۔ یہاں آیت **وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ** میں ہی تیسری صورت
 ہے معلق بالامر شرط میں جملہ شرطیہ حقیقت نہیں بلکہ حقیقت یہ جملہ خبریہ ہوتا ہے اور کسی چیز کی خبر
 دی جاتی ہے صرف امر کو اس پر معلق کر نیکی وجہ سے اس کی شکل شرطیہ جیسی بنا دی جاتی ہے لہذا
 اس آیت یہ بتایا جا رہا ہے کہ اے نبی کریم، اگر یہ کفار آپ کی تکذیب کر رہے ہیں تو آپ کو غم نہ
 کرنا چاہیے بلکہ صبر اور انتظار کرنا چاہیے اس امر کے لیے تمہیں یہ بات بتائی گئی کہ پہلے زمانوں
 میں بھی کفار ایسا کرتے رہے ہیں اُن انبیاء علیہم السلام نے انتظار فیصلہ کیا تھا تو آپ بھی ایسا ہی
 کرو۔ کفار مکہ کے اس ارتکاب تکذیب پر ایک امر معلق کیا گیا اور فقط گذشتہ سابقہ
 جملے **إِنْ يُكَذِّبُوكَ** اور اگلے امر کی وجہ بیان ہوئی یہ امر و شرط و توجیہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وآلہ وسلم کو تسلی دیتا ہے اور غم دور کرتا۔

الَّذِينَ إِذَا تَكَتُّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَوْ قَامُوا صَلَّوْا وَأَتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا
تفسیر صوفیانہ **بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ** **وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ** **قَلْبِ مَنْصُورِ**

کی نشانی یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ طالبینِ رضا کے دلوں کو ارضی بشریت میں قوتِ سلطانی عطا فرمائے
 تو وہ قلوبِ معرفتِ مواصلاتِ عبادت میں پیشگی کرتے ہیں ہمیشگی دکھاتے ہیں اور احوالِ قبض
 و بسط کی زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ اس طرح کہ دن رات چوبیس گھنٹوں میں دھڑکنوں کا چالیسواں
 حصہ مخلوقِ الہی پر خرچ کرتے ہیں اور باقی ساعتوں کی قلبی دھڑکنیں ذکرِ اللہ کی ضرب میں
 کر کے اپنے خزانہ اعمال میں جمع کرتے ہیں، ہر دھڑکن حیاتِ دنیوی کی ایک سانس ہے
 اغنیا کی زکوٰۃ مال کا چالیسواں حصہ فقرا کی دولتِ قلبی مالِ اعمال اور طبیب سانیس ہیں ہر
 دولتِ دنیوی کے نصاب سے اور قلبِ عارف اپنی سانسوں کے حساب سے زکوٰۃ دیتے ہیں
 امر الہی کی مخالفت کرنے سے اپنے حواس کم بختانہ قلبِ مومن کا امر بالمعروف ہے منعہ تعالیٰ

کا ذکر پائے انھیں رسائوں کا ورد، یہ شکر باطنی ہے اور اعضا کو کسبستی، غفلت مغروریت
 ریاء کاری سے بچانا یہ نہیں غن المتکر ہے قالب عارف کی دولت شور لا اللہ قسب مومن اسی
 کا خواہش مند ہے مگر دنیا دار حوض و چین، نہرو بحر کا طالب ہے اور ہر طالب حق تعالیٰ سے
 اپنی اپنی خوشگواہی مانگتا ہے حضرت ابن عباس رضی کی روایت ہے کہ فرمایا آقا صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کہ قیامت کی علامات مسخری میں سے یہ پانچ باتیں بھی ہیں نماز کو
 ضائع کرنا، شہوات کے پیچھے لگنا، ذبیوی خواہشات کی محبت اور اہمیت، امر آفاہن
 رہ و زرافاسق ہو جائیں گے، یہ وہ وقت ہوگا جب اہل ایمان کے دل غم سے اس طرح پھولیں
 گے جس طرح پانی سے نمک۔ مگر مومن میں تبدیلی حالت کی قوت نہ ہوگی اگر بولے تو مارا جائے
 اگر چپ رہے تو غم سے مر جائیں۔ مومن کامل کا وجود زمین پر رب تعالیٰ کا سایہ ہے اسے
 بندے اگر بادشاہ محسن ہو تو شکر کر اور اگر برا ہو تو صبر کر۔ ایک ساعت کا عدل ستر سال کی عبادت
 سے بہتر ہے حافظ شیرازی نے فرمایا کہ بادشاہ کو سال کی عبادت سے وہ ایک گھڑی بہتر ہے
 جس میں عدل قائم کر جائے ظلم مٹا جائے۔ حضرت سعدی نے فرمایا کہ اسے وہ لوگو جو بادشاہ
 یا حاکم بنائے گئے ہو اگر تم چاہتے ہو کہ تم سے نفرت نہ کی جائے نہ تمہارے پیچھے نہ تمہارے بعد
 تو ہر دم اپنے منصب اور مرتبے کے مطابق نیکی پھیلاؤ۔ یعنی عدل قائم کرو اور مظلوم کی آہ سے
 بچو۔ رعایہ کو چاہیے کہ اچھائی کو اختیار کرے اور برائی سے بچے ورنہ ذات بے نیاز اللہ
 القہر کا قانون ہے کہ جس قوم کی نیکی اس کو پسند ہو اس قوم پر عادل نیک حاکم اور بادشاہ
 کو مقرر کیا جاتا ہے اور اچھوں کو تسلط بخشا جاتا ہے اور اگر کسی قوم کے گناہوں کی بنیاد
 ملک کو ویران کرتا چاہے تو ملک ظالم کے قیضے میر دیدیا جاتا ہے فرمایا بزرگوں نے
 کہ بادشاہ صرف شکر سے ہے اور شکر صرف مال سے ہے مال صرف آبادیوں سے ہے
 اور آبادیوں کی رونق و کثرت صرف عدل سے ہے اور عدل صرف اسلام سے ہے اور
 فرمایا کہ سلامتی سے عدل، عدل سے حسن سیاست حسن سیاست سے قوت ریاست ہے
 راز تفسیر روح البیان، اور یہی وہ اہل سعادت لوگ ہیں جن کو اگر وجود حقانی کی سعادت
 ہم عطا کر دیں تو وہ زمین قالب پر مراقبہ خلوت اور مشاہدہ خلوت کی نازیں قائم فرما دیں
 اور علوم حقیقیہ معارف یقینیہ کی زکوٰۃ ادا کریں، دولت کاشفات کے نصاب سے اور
 تقسیم کریں مریدین طالبین میں مستحقین انوار کو محتاجین اسرار کو اور تقوٰے نفسانیہ

کا امر، معرّف کریں، تنویں ناتسہ کو اعمال شریعت کا حکم دیں اور اخلاقی مرضیہ کی تلقین کریں مقام
مشاہدہ میں لے جا کر شہواتِ بدنہ لذاتِ حسنیہ و رذائلِ معاملاتِ مردیہ کے منکرات و مکروہات
سے منع کریں اور سب کا رجوعِ آخری اللہ تعالیٰ ہی طرف ہے اس لیے بندوں کو چاہیے کہ
حیاتِ دنیوی میں اس کی بارگاہ کی حاضری کی تیاری کر لیں (ابن عزلی) فَإِنْ يُكْذِبُ لُوَيْثُ
فَقَدْ كَذَّبَ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَقَادُودُ قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ وَ
أَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ فَأَصْلَبَتْ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ
كَانَ نَكِيرٌ۔ حدیث پاک میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا فرمانِ اقدس ہے کہ
عَلَّمَ الْأُمَّتِیَّ كَأَنْبِيَائِهِ بَنِي إِسْرَآئِيلَ رِاسَی كِی شَرَعٌ مِیْنِ فِی الدِّیْنِ ابْنِ عَزِی فَرَمَاتے ہيں کہ
انبیاءِ بنی اسرائیل کے تین گروہ ہيں پہلا گروہ انبیاء علیہم السلام کا دوسرا گروہ مبارکہ رُسُل
علیہم السلام کا اور پہلے رسول یوسف علیہ السلام، تیسرا گروہ مرسلین کا بنی اسرائیل کے
پہلے مرسل موسیٰ علیہ السلام، دوسرے داؤد علیہ السلام تیسرے عیسیٰ علیہ السلام۔ قوم بنی اسرائیل
یعنوب علیہ السلام کی نسل ہے آپ سے پہلے سات انبیاء علیہم السلام ہوئے ہيں وہ ہے
جو اپنے سے پہلے رسول نبی کی شریعت پر تبلیغ فرمائے خود نئی شریعت والا نہ ہو، رسول
وہ ہے جو نئی شریعت اور صحیفہ لے کر تبلیغ فرمائے رُسُل وہ ہيں جن کو رب تعالیٰ
نے نئی شریعت نئی کتاب اور نیا صحیفہ عطا فرمایا ہو۔ یا صرف نئی شریعت نیا صحیفہ ملے
پہلے صاحبِ صحیفہ اور نئی شریعت والے مرسل آدم علیہ السلام پھر نوح پھر ابراہیم وغیرہ
علیہم السلام پہلے صاحبِ کتاب و صاحبِ صحیفہ حضرت موسیٰ پھر حضرت داؤد پھر حضرت
عیسیٰ علیہ السلام اور ہمارے بنی آقار کا ثغات سید المرسلین حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم کو تمام کتب اور تمام محف کے علاوہ وحیِ خفی، وحیِ منانی و وحیِ نطق بھی عطا
فرمائی گئی۔ غرض کہ آپ کو پانچ قسم کی خصوصی وحی عطا فرمائی گئی را وحیِ ملی و قرآن مجید بذریعہ
جبرئیل علیہ السلام را وحیِ خفی حدیثِ قدسی بلا واسطہ کلام الہی کا عطیہ را وحیِ منانی
خواب میں پیغاماتِ الہی را وحیِ نطق یعنی تمام احادیثِ مبارکہ، یہی آپ کے صحیفے
ہيں را سابقہ کتب و محف کا علم، تمام انبیاء علیہم السلام کی بعثت
کفار اور گمراہوں کے لیے ہی ہوتی رہی۔ چونکہ آقار و جہان صلی اللہ تعالیٰ علیہ

والہ وسلم کے بعد نبوت کا سلسلہ تو بند ہو گیا مگر کفر و گمراہی بدستور دنیا میں ہوتا رہے گا اس لیے تبلیغ کا سلسلہ علماء امت کے ذمے ہے اور گاہیاء کی تشبیہ اس بات میں ہے کہ جس طرح ان انبیاء علیہم السلام کے پاس نہ نئی شریعت تھی نہ نیا کلام صرف تبلیغ کی ذمہ داری تھی اسی طرح علماء امت کے ذمے بھی صرف تبلیغ اسلام ہے علماء امت کے بھی تین گروہ ہیں ۱۔ فقہاء مجتہدین ۲۔ علماء متلذبین ۳۔ عالمین شریعت ۴۔ صوفیاء طریقت، انبیاء کرام علیہم السلام کی بعثت کفار کی طرف علماء امت کی آمد خفاق کی طرف انبیاء علیہم السلام کی تکذیب کی کفارت نے علماء امت کی تکذیب کی خفاق نے انبیاء علیہم السلام کی تکذیب ہوتی رہی علماء امت کی تکذیب ہوتی رہے گی۔ انبیاء کرام علیہم السلام نے کمال و جمال کا صبر کیا تو اے گروہ فقہاء علماء اولیاء تم بھی صبر کرو۔ انبیاء علیہم السلام کی بھی نصرت کی گئی تھی تو اے گروہ اولیاء علماء تم بھی یقین کامل رکھو کہ تمہاری بھی نصرت و مدد فرمائی جائیگی۔ انبیاء بنی اسرائیل اور ان سے پہلوں کی تکذیب۔ قوم نوح ۲۔ قوم ہود ۳۔ قوم صالح ۴۔ قوم ابراہیم ۵۔ قوم لوط ۶۔ اصحاب مدین ۷۔ قوم فرعون کرتی رہی اور فقہاء علماء اولیاء کی تکذیب و توہین کا دنیا پرست ۸۔ تصویر سازیت ۹۔ فروش ۱۰۔ فحاش و بد معاش ۱۱۔ دنیا کے فنکار و دانشور کہ انہوں نے فخر و غرور کرنے والے وہ انا و خیال، آوارہ ذہن، دہریت والے بلا فائن، بے ایمان تاجرانہ شکرے خفاق لوگ ۱۲۔ امرا و وزراء، عیاش سلاطین کرتے رہیں گے۔ کفار کے پاس تکذیب انبیاء کے سچے دُخدا نا آباؤنا کا بہانہ تھا اور اب ان خفاق و عیاش کے پاس بری رسمیں طلبہ و سارنگی بچانے کے بے دُخدا نا قبیلتنا کا بہانہ ہے وہ کفار باقی دین کو تہ پھوڑتے تھے۔ یہ خفاق رشتے داری قرابت داری کی رسمیں نہیں پھوڑتے اسی لیے نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا علماء امتی، میری امت کے علماء فقہاء، علماء صوفیاء۔ تبلیغ کی جانفشانی مخالفین کی ایذا رسانی اور صبر و تحمل کی فراوانی میں گاہیاء بنی اسرائیل ہیں۔ صوفیاء فرماتے ہیں کہ اجتہاد دو اے فقہاء ائمہ صاحب کتاب ہیں۔ طریقت والے اولیاء صوفیاء صاحب صحیفہ قلبی و الہاماتِ صمدی ہیں اور علم و شریعت صاحب تبلیغ و تقلید ہیں۔ تکذیب انبیاء سے عذاب نیکر آتے رہے اور تکذیب علماء اولیاء سے و باء کبیر اور بلاء کثیر آتے ہیں۔ حیات دنیوی خزاۃ عظیم ہے اس کا چور ابلیس ہے اس کا محافظ پاسبان آستانہ مرشد ہے۔ عذاب نیکر سے وہ بچا جو دامن نبوت میں پناہ گیر ہوا۔ بلاء کثیر سے وہ بچے جو راستہ مرشد آستانہ مصطفیٰ پر آجائے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و اصحابہ و بارک و سلم۔

فَكَأَيُّ مَن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ

ترکنتی ہی میں بستیوں میں برباد کر دیا ہے ہم نے ان کو حالانکہ وہ بہت ظلم کرنے والی تھیں اور کنتی ہی بستیاں ہم نے کھپا دیں کہ وہ سنگار تھیں

وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْسَ مَعْطَلَةٌ

بھر وہ گری پڑی ہیں اپنی چھتوں کے بل اور کنتے ہی کوئیں ایسے جو ناقابل استعمال تو اب وہ اپنی چھتوں پر ڈھی پڑی ہیں اور کنتے کوئیں بیکار پڑے

وَقَصْرِ مَمْنُونٍ ۝۳۵ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ

اور خوب صورت محلات بھی تو کیا یہ آتے جاتے نہیں ہیں اُن علاقوں میں اور کنتے محل پرگے کئے ہوئے تو کیا زمین میں نہ چلے کہ

فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ

کہ ہوں اُن کے دل سمجھیں وہ اُن کے ذریعے یا کان ہوں ان کے دل ہوں جن سے سمجھیں یا کان ہوں

أَذَانٌ يَّسْمَعُونَ بِهَا ۚ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى

کہ سن سکیں وہ جن کے ذریعے۔ کیونکہ بے شک حقیقتاً نہیں اندھی بنتی ہیں جن سے سنیں تو یہ کہ آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں بلکہ

الْأَبْصَارُ وَلَٰكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي

آنکھیں اور لیکن اندھے ہو جاتے ہیں وہ دل ہی جو وہ دل اندھے ہوتے ہیں جو سینوں میں

فِي الصُّدُورِ ۝ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ

سینوں میں ہیں اور بڑی جلدی بجا رہے ہیں یہ لوگ آپ سے عذاب کی
میں اور وہ تم سے عذاب مانگتے ہیں جلدی

وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا

حالانکہ ہرگز نہیں خلاف کرے گا اللہ اپنے وعدے کو اور بے شک ایک دن ایسا بھی ہے
کرتے ہیں اور اللہ ہرگز اپنا وعدہ جھوٹا نہ کرے گا۔ اور بے شک تمہارے رب کے یہاں ایک دن ایسا

عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ۝

آپ کے رب کے پاس اُن ہزار سال کے برابر جس سے تم گنتی کرتے ہو۔
جیسے تم لوگوں کی گنتی میں ہزار برس۔

تعلقات | ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں
فرمایا گیا کہ ہر چیز کا انجام رب تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے اب ان آیت
میں بعض قوموں کے دنیوی انجام کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں چند
ہلاک شدہ قوموں کا تاریخی تذکرہ فرمایا گیا اب ان آیت میں ان کی اُجڑی بستیوں کا
جغرافیائی نقشہ اور محل وقوع بھمایا جا رہا ہے تیسرا تعلق پچھلی آیت میں انبیاء کرام
علیہم السلام کی نصیحتیں نہ ماننے والی قوم کا ذکر ہوا اب ان آیت میں نہ ماننے کی وجہ کا ذکر
کیا جا رہا ہے کہ وہ بے عقل بہرے واندھے ہیں۔

تفسیر نحوی | ذَکَابَتْ مِزْرَةُ آلِهِمْ مَلْأَتْ ذُرُوعَهُمْ طَائِفَةٌ نُّفُوحًا فُجِئَتْ وَرِثَتْهَا
سُرُودٌ شَحَادَةٌ بِدُرِّ مَعْطَلَةٍ وَقَصُصٌ مَشِيدٌ۔ ک زائرہ بیان یہ بعد کلام علیحدہ
جملہ ہے یا مائیل کینٹ گان کا بدل ہے گائین اسم مبہم مبنی ہمیشہ شروع کلام میں آتا ہے اکثر
خبر دینے کے لیے ہے کبھی سوال کے لیے بھی آجاتا ہے کثرت پر دلالت کرتا ہے اور مابعد
کے ابہام (پوشیدگی) کو دور کرتا ہے یہ نمیز کے درجہ میں ہوتا ہے اور اس کے بعد مبنی جارہ

سے اس کی تمیز ہوتی ہے لیکن یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے کبھی من نہیں ہوتا ہے۔ اگر یہ مبتدا بن کر آئے تو اس کی خبر مرکب ہوگی مفرد نہیں ہو سکتی خواہ جار مجرور ہی ہو۔ مرکب سے مراد مرکب تام ہے یعنی جملہ اسمیہ ہو یا فعلیہ یہاں فعلیہ ہے اس سے پہلے حرف جر نہیں ہو سکتا جیسے کہ بکایت نہیں ہو سکتا یہاں گائین بمعنی کثیر ہو کر عامل ہے من تعینیہ قریبہ اسم مفرد نکرہ مراد ہے اصل قریبہ یہ جار مجرور متعلق ہے گائین کا یہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر مبتدا اُھلکنا باب انعال کا فعل ماضی مطلق جمع متکلم ایک قرئت اُھلکنا ہے واحد متکلم اُملیت اُھلکنا اور یگیری کی مناسبت سے اُھلکنا مصدر ہے بمعنی تباہ و برباد نیست نابود کرنا کہ نشان بھی باقی نہ رہے حاضیر کا مرجع قریبہ مفعول بہ واو عالیہ جی مبتدا ظالمۃ اسم فاعل واحد مؤنث خبر ہے یہ مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر مال حاضیر کا وہ ذوالحال حال مل کر مفعول بہ ہے اُھلکنا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ تعصیبہ ترتیبیہ جی ضمیر واحد مؤنث مرفوع منفصل مبتدا ہے فاویدۃ باب ضرب کا اسم فاعل واحد مؤنث خوئی سے بنا ہے بمعنی گھل کر یا پگھل کر یا ٹوٹ کر ڈھے جانا زمین پر بیٹھنے اور زمین کے ساتھ لگے چلے جانا جس کو زمین بوس ہونا کہتے ہیں یا اونڈھے منہ گرنا لغوی معنی ہے کھوکھلا ہونا اندر سے خراب و خالی ہونا یہ سبب ہے گرنے کا یہاں سبب بول کر مستبب مراد لیا گیا ہے یعنی گرنا۔ اس کا فاعل ہے ضمیر صیغہ جس کا مرجع ہے قریبہ علی حرف جر اپنے ہی معنی میں برائے فوقیت اُھلکنا اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے عرش بمعنی چھت اصطلاح میں عرش بمعنی عزت کا مقام اسی معنی میں تخت شاہی کو عرش کہتے ہیں لغت میں ہر منتقلی کمرہ جو صرف بیٹھنے اٹھنے کے لیے بنایا گیا اور اٹھا کر دوسری جگہ رکھا جاسکے۔ یعنی چھت والا لکڑی وغیرہ کا مکان یہاں صرف چھتیں مراد ہیں مضاف ہے حاضیر مضاف الیہ یہ مرکب مجرور ہو کر متعلق ہے فاویدۃ کا یہ سبب جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا جی مبتدا اپنی اس خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہے اُھلکنا پر یہ سبب مل کر خبر مبتدا ہے واو عالیہ بیہ اسم مفرد مؤنث نقلی لغوی ترجمہ کھودا ہوا مبالغہ میں ترجمہ ہوا بہت گہرا کھودا ہوا بروزن فعل اسم مصدر مبالغہ بمعنی مفعول یعنی گہرا کھودا ہوا کھود کر بنایا ہوا اردو میں ترجمہ ہے کنواں موصوف ہے معطلۃ باب تفصیل کا اسم مفعول واحد مؤنث اس کا مصدر ہے تعطیل بمعنی معطل کرنا بیکار کرنا معطلہ ہر وہ چیز یا کام

یا شخصیت جس کا کام فائدہ اور نفع ختم ہو جائے یہ صفت ہے یہ مرکب توصیفی معطوف علیہ
 واو عاطفہ تفسیر اسم مصدر حاصل مصدر جامد لغوی ترجمہ ہے روکنا۔ اصطلاح میں شاہی محل
 کو قصر اسی لیے کہتے ہیں کہ ہر عام شخص اس میں نہیں جاسکتا روکا جاتا ہے یہ اپنے مصوری معنی
 میں مستعمل ہے اسی سے **مَقْصُورَاتٌ** اور **مَقَرَّاتُ الطَّرَفِ** وغیرہ وغیرہ۔ یہاں مراد ہے
 شاہی محل موصوف ہے **مُشَيِّدٌ** باب **ضَرَبَ** کا اسم مفعول واحد مذکر **مُشَيِّدٌ** تھا تعلیل نحوی سے
مُشَيِّعٌ کی طرح **مُشَيِّدٌ** ہو گیا۔ **مُشَيِّعٌ** سے مشتق ہے ترجمہ ہے لپیٹا پڑتا پلستر کرنا چٹائی کرنا،
 اور بچا کرنا یہ صفت ہے یہ مرکب توصیفی معطوف ہے۔ پھر پر وہ معطوف ہے **مُشَيِّعٌ** پر ہی
 لیے مجرور ہے یہ سب عطف مل کر مجرور ہے وہ متعلق ہے **کَاثِنٌ** کا۔ وہ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ
 ہو گیا۔ مقصد بیان یہ ہے کہ کتنی ہی بستیاں اور کتنے ہی بیکار کنوئیں اور کتنے ہی شاندار محل جن کو
 برباد کر دیا ہم نے ان کے ظلم کی وجہ سے۔ **أَفْ** دراصل ہے **أَفْ** عاطفہ لغو عطف کے
 لیے نہیں ہے، **أَمْزَرَهُ** موالیہ ترجمہ ہے تو کیا۔ **لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ**
قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ
تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ وَ يَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ تُخَفِّفَ اللَّهُ وَغَدَا
لَمْ يَسِيرُوا یا **ضَرَبَ** کا مضارع نفی جہد لم یعنی ماضی مطلق جمع مذکر غائب یا فاعل **يَسِيرُ**
أَجْحُوفٌ یا **يَأْتِي** سے مشتق ہے بمعنی **يَسِيرُ** رونا چلنا پھرنا آنا جانا **فِي الْأَرْضِ** یہ جار مجرور متعلق ہے
فَ تعلیلیہ سیئہ بمعنی تاکہ **تَكُونُ** فعل مضارع تامہ واحد مؤنث غائب ایک ترتیب میں **يَكُونُ** ہے
 واحد مذکر بحالت نفع ہے کیونکہ جواب استفہام ہے **كَمَا** یہاں **أَنْ** ناصبہ مصدر پوشیدہ ہے
 ترجمہ ہے دلوں کی سمجھ کے لیے **لَهُمْ** یہ جار مجرور متعلق ہے **تَكُونُ** کا **قُلُوبٌ** اسم جمع مکرر
 ہے **قُلُوبٌ** کی بمعنی دل موصوف ہے **يَعْقِلُونَ** یا **ضَرَبَ** کا مضارع مثبت معروف جمع
 مذکر غائب **عَقْلٌ** سے بنا ہے بمعنی سمجھنا۔ اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع ہے **قُلُوبٌ** **بِهَا** یہ جار
 مجرور متعلق ہے **يَعْقِلُونَ** کا سب مل کر جملہ تعلیہ ہو کر صفت ہے **قُلُوبٌ** کی مرکب توصیفی
 معطوف علیہ **و** حرف عطف اختیاری **أَذَانٌ** جمع مکرر ہے **أُذُنٌ** کا بمعنی کان جسمانی مراد
 ہے **تَرْتِ** سماعت یعنی سنا موصوف ہے **يَسْمَعُونَ** یا **يَسْمَعُونَ** کا مضارع جمع مذکر غائب **بِ** جار
 سیئہ ترجمہ ہے ذریعے **عَا** کا مرجع **أَذَانٌ** ہے یہ جار مجرور متعلق ہے **يَسْمَعُونَ** کا یہ سب فعل
 یا فاعل اور متعلق مل کر جملہ تعلیہ ہو کر صفت ہے **أَذَانٌ** کی یہ مرکب توصیفی معطوف ہے **قُلُوبٌ**

بر دونوں عطیت مل کر عامل ہے **يَتَكُونُ** کا وہ جملہ فعلیہ تامہ ہو کر مسبب ہے **لَمْ يُبَيِّرُوا** کا سب ملکر جملہ فعلیہ ہو گیا **فَإِنَّ** حرف مشبہ خاصیر قصہ یعنی ماقبل کی کیفیت بتانے والی ہے یعنی شان یہ ہے کہ حالت یہ کہ اسی لیے اس ضمیر کا کوئی مرجع نہیں ہوتا اور **إِنَّ** لغو ہوتا ہے اور ضمیر اس کا اسم نہیں بن سکتی **لَا تَعْنِي** باب سَمِعَ کا فعل مضارع متنی بلا معروف واحد مؤنث غائب **أَلَا بُصَارُ** اسم جمع مکتہ منصرف بصر واحد ہے یعنی آنکھ نگاہ فاعل اسم ظاہر ہے اس لیے فعل عامل واحد کا صیغہ ہے یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واقعہ علقہ لیکن عاطف اس قدر اکیہ نہیں یعنی ماقبل کی نفی نہیں کرتا **تَعْنِي** مضارع مثبت معروف واحد مؤنث غائب **أَتَقْلُوبُ** موصوف **أَلَتِي** اسم موصول واحد مؤنث فی القدر **وَرَفِي** ظرفیہ مکانیہ **أَلْقُدُورِ** اسم جمع مکتہ منصرف اس کا واحد ہے **عَلَّوْرُ** یعنی سینہ یہ جار مجرور متعلق ہے پرشیدہ اسم مفعول **مَوْجُودٌ** کا وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صیغہ ہوا **أَلَتِي** کا یہ موصول صیغہ مل کر صفت ہے **أَتَقْلُوبُ** کی یہ مرکب فاعل ہے **تَعْنِي** کا خیال رہے کہ **لَا تَعْنِي** اور **لَتَعْنِي** دونوں **تَعْنِي** سے مشتق ہیں یعنی اندھا ہونا دونوں آنکھوں کا یہاں مراد ہے مکمل - اندھا **تَعْنِي** سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے **لَا تَعْنِي** کے چلے پر۔ دونوں عطیت مل کر ایک قول میں علت ہے **لَمْ يُبَيِّرُوا** کی اور ایک قول میں یہی جملہ معطوفہ مکمل ہے **وَأُوْمِرُ** جملہ **يَسْتَعْجِلُونَ** باب استفعال کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب اس کا مصدر استعجال یعنی جلدی چکانا جلد بازی کرنا۔ جلدی چاہنا **عَجَلٌ** سے بنا ہے یعنی جلدی کرنا۔ اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع کفار مکہ **كَفَّارٍ** مکتہ ضمیر منصوب متفصل واحد مذکر حاضر اس کا مرجع آقار کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یہ مفعول ہے **بِالْعَذَابِ** یہ جار مجرور متعلق ہے۔ **وَأُوْمِرُ** صیغہ **لَنْ يَخْلُتَ** باب افعال کا فعل مضارع نفی تاکید **لَنْ** واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے **إِخْلَافٌ** بمعنی خلاف کرنا متعزری **خُلُفٌ** سے بنا ہے بمعنی خلاف ہونا یہ لازم ہے **أَلْقُدُورِ** اس کا فاعل **وَعِنْدَهُ** اسم حاصل مصدر جامد مضاف ہے بمعنی عینہ ضمیر نفسی یعنی اپنا مرجع ہے اللہ مضاف الیہ ہے **مَرَكِبٌ** اضافی مفعول ہے **لَنْ يَخْلُتَ** سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر حال بیسی ہے **كَ** ضمیر کا یعنی آپ سے عذاب کی جلدی چار ہے یہی کہ آپ اللہ سے مانگو ایسا ہو کہ اللہ نہ بھیجے یہ ذوالحال حال مل کر مفعول ہے **يَسْتَعْجِلُونَ** کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا **وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَنَّهُ سَنَةٌ مِّنْ عَمَلِكُمْ وَتَنَ**۔ **وَأُوْمِرُ** جملہ ایک

قول میں عاطفہ ہے اور مابعد کا عطف ہے وَلَيُعْجَلُنَ کے چلنے پر مگر پہلا قول درست ہے کیونکہ پہلا جملہ عالیہ اور یہ عالیہ نہیں ہو سکتا اس لیے عطف جائز نہیں جو عاطفہ کہتے ہیں اُن کے نزدیک پہلا سابقہ جملہ عالیہ نہیں بلکہ معترضہ (درمیان میں علیحدہ بے تعلق جملہ) ہے اِنْ حرفِ مشبہ یُوْمًا موصوف عند اسم ظرف مکانی معنات ہے رَبِّكَ مرکب اضافی معنات الیہ ہے عَمْرُكَ یہ ڈبل مرکب اضافی ظرف ہے مُقَدَّرًا یا مُقَرَّرًا پوشیدہ اسم مفعول کا وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے یُوْمًا کی یہ مرکب اسم اِنْ کا حرف جر تشبیہی یہاں برائے مسادات (برابری) کے لیے ہے اَلْفِ اسم عددی۔ اس کا لغوی ترجمہ جڑنا۔ پیوست ہونا، متحد ہونا، چونکہ تینوں اصول عدد ہزار میں آکر ایک جگہ جڑ جاتے ہیں یعنی اکائی، دہائی، سیکڑہ اس لیے اس کو اَلْفَ کہتے ہیں گہری قلبی محبت کو بھی اَلْفَتْ اسی معنی میں کہتے ہیں کہ دو یا تین شخصتیں جڑ جاتی ہے معنات ہے سُنَّۃُ اسم مفرد نکرہ اس کی جمع مذکر ہے سُنُوْنٌ اور جمع مؤنث سالم ہے سُنُوَاتٌ یا سُنَّهَاتٌ۔ اس کی اصلیت میں اختلاف ہے۔ یہ سُنُوْعًا یہ سُنَّۃُ یہ زیادہ درست ہے کیونکہ قرآن مجید کا لفظ کُم یُسَّنَّہُ اسی کی تائید فرما رہا ہے اس کا معنی ہے ایک سال یہ زمانے کی سب سے بڑی منزلت کل مدتیں پانچ قسم کی ہیں ۱۔ دن ۲۔ دن رات ۳۔ ہفتہ ۴۔ سبت ۵۔ یعنی سات دن ۶۔ مہینہ ۷۔ سال۔ بارہ مہینے۔ عربی میں عام بھی سال کو کہتے ہیں اور سَنَیْنِ (سُنَّۃُ) بھی مگر ان دونوں میں عام فاعل کی نسبت سے فرق ہے کہ ہر عام سُنَّۃُ ہے مگر ہر سُنَّۃُ عام نہیں ہوتا دنوں کے مجموعے کا نام سُنَّۃُ ہے کہ کسی طرح بھی سال کے دن جو تقریباً تین سو چوبیس ہیں وہ گزر جائیں۔ خواہ کوئی موسم کتنے حصے کا آئے لیکن عام موسموں کے مجموعے کا نام ہے جب چار موسم مکمل طور پر گزر جائیں یعنی سردی گرمی بہار، خزاں اس بنا پر عام کہیں کبھی سُنَّۃُ سے بڑا ہوتا ہے یہ معنات الیہ ہے۔ اسی اضافت کو اضافت توصیفی کہتے ہیں یہ مرکب اضافی موصوف ہے مِنْ جَارَہ بعضیت کا موصولہ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے تَعْدُوْنِ بَابِ نَصْر کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر حاضر عَمْدُ سے بنا ہے بمعنی گینا۔ نعل یا فاعل پوشیدہ اور متعلق مقدم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت سے اَلْفِ سُنَّۃُ کی یہ مرکب توصیفی مجرور متعلق ہے مُسَاوِ اسم فاعل پوشیدہ کا جو دراصل مُسَاوِیْ بحالت رفع ہے یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر اِنْ ہے اِنْ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو

وَقَصِيٍّ مَّشِيدٍ۔ اور ہلاک کر دئے ہم نے کتنے ہی خوب صورت مضبوط سیجے سجائے قلعے میں کی مضبوطی پر بنانے والوں کو تازہ تھا اور سجانے والوں کو فخر ہوا کرتا تھا اور بسنے رہنے والوں کو غرور ہوتا تھا۔ نہ بنانے والے رہے نہ سجانے والے نہ بسانے والے جن میں کبھی خوشی کے شادیاں، رونقوں کی شہنائیاں، اور آمد و رفت کے نقارے بجتے تھے وہاں اب ایسی دیرانی ہواٹیاں اڑ رہی ہیں کہ یہ یوم نوبت میزندہ برگنبدِ افراسیاب، اُڑدوں کے گھونسے، مکڑیوں کے جالے چمکا دڑوں کے بسیرے گیدڑوں کی آوازیں ہیں یہی انجام ہے کفر کے غرور کا اور ظلم کے ظہور کا۔ قُرْبٰیۃً، بپڑ۔ تفسیر یہ تینوں الفاظ جنسی جمع ہیں اور گزشتہ تمام کفار کی عذاب والی بستیوں کا ذکر ہو رہا ہے اور گائین کا تعلق ان تینوں سے یعنی عاد ثمود، قوم نوح، قوم ابراہیم قوم لوط۔ اصحابِ مدین اور قرعہ نیوں کی بستیاں کوٹیں، محلات مراد ہیں۔ مگر یہ بھی کہا گیا ہے کہ گائین کا تعلق صرف قُرْبٰیۃ سے ہے جن میں تمام عذاب والی بستیاں شامل اور ہلاکت سے مراد جانداروں کی موت عمارات کی ویرانی یا ٹوٹ پھوٹ مگر بڑے مغلل و تفسیر مشید سے مراد شہرِ حضر موت کا مضبوط اور خوب صورت قلعہ اور حاضر البستی کا کنواں ہے۔ واقعہ اس طرح کہ جب حضرت صالح علیہ السلام سے اپنے چار ہزار مومن امتیوں کے ساتھ باذن الہی بستی ثمود سے ہجرت کر گئے اور عذابِ ثمود سے بچائے گئے تو آپ ایک پہاڑ پر جمع ساتھیوں کے خیمہ زن ہو گئے کچھ عرصہ بعد وہیں ان لوگوں نے ایک خوب صورت پتھر کا شہر آباد کر لیا۔ وہیں پر حضرت صالح علیہ السلام کی وفات ہوئی تو اُس شہر کا نام ہی حضر موت رکھا گیا جو آج تک جاری ہے۔ اسی پہاڑ کے نیچے دامن میں ایک گاؤں آباد تھا اس کا نام حانورا تھا۔ وہ اب مٹ چکا ہے۔ وہاں میٹھا پانی نہ تھا، قوم صالح کے اولیاء اللہ نے یہ کھنڈیاں کھودا تو نیکیوں کی دعاؤں اور برکت سے میٹھا پانی نکل آیا۔ صالح علیہ السلام کی وفات شریعت تو اسی شہر میں ہوئی مگر آپ کی تدفین وصیت کے مطابق علاقہ حِمْیَر کے شہر عکہ میں کی گئی صالح علیہ السلام نے وفات کے وقت تمام نیک اور بزرگ لوگوں کو جمع فرمایا۔ اور کہا اب میری موت حاضر ہو گئی ہے۔ حضر موت۔ اس لیے تم کو آئندہ زندگی کے لیے وصیتیں کرتا ہوں جن میں تدفین کی وصیت بھی شامل اور منہ کے نیچے الفاظ مبارک جانتے ہوئے شہر کا نام ہی حضر موت رکھا گیا۔ میٹھے پانی کی سب کو بہت خوشی تھی اس کو بھی معجزہ صالح سمجھا گیا اور یقیناً یہ حقیقت بھی ہوگی۔ سب بستی والے بلکہ ارد گرد بستیوں والے وہیں

نے پانی بھرتے تھے اور کتوں پر بڑی رونق رہتی۔ اُس کے قریب پانچ چھوٹی حوضیں بنائی گئی تھیں۔ ایک انسانوں کے لیے ایک اونٹوں کے لیے ایک گالیوں کے ایک بکریوں کے اور ایک پرندوں کے لیے کچھ عرصہ بعد مجلس ابن عباس بادشاہ کی حکومت قائم ہوئی اور نئی نسل گروہ کافر ہوئی، تب ان میں ایک نبی مبعوث ہوئے ان کا نام روایت میں حنظلہ بن صفوان بن قحافہ آتا ہے آپ کو صرف خواب میں وحی آتی تھی نہ کہ جاگتے میں خیال رہے کہ انبیاء و کرام علیہم السلام کو تقریباً گیارہ طرح سے وحی آتی ہے ۱۔ بعض کو صرف جاگتے میں ۲۔ بعض کو صرف سوتے میں ۳۔ بعض کو بند بچہ صحیفہ ۴۔ بعض کو کتاب میں ۵۔ بعض کو خلوت میں ۶۔ بعض کو جلوت میں ۷۔ بعض کو صرف سفر میں ۸۔ بعض کو صرف حضر میں ۹۔ بعض کو صرف بذریعہ جبریل علیہ السلام ۱۰۔ بعض کو بلا واسطہ غیبی آواز سے ۱۱۔ بعض کو انقاء ربانی سے لیکن نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ہر طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ تقریباً چالیس طریقے سے وحی آتی رہی۔ مذکورہ نبی حضرت حنظلہ نے بہت تبلیغ فرمائی مگر کئی ایمان نہ لایا بلکہ آپ کی دشمنی میں اتنے بڑھے کہ آپ کو شہید کر دیا بعض بزرگوں نے فرمایا کہ یہ پہلے شہید نبی ہیں اور زکریا علیہ السلام آخری شہید نبی ہوئے۔ حضرت حنظلہ کی شہادت سے اُس قوم پر دھوئیں کا عذاب آیا اور تمام افراد دم گھٹ کر مر گئے رات کو عذاب آیا صبح کو سب مرے پڑے تھے اور قصر مشید آنا فانا ویران اور وہ کنواں معطل ہو کر رہ گیا ایک ہی رات میں پورے علاقہ پر ویرانی کا سناٹا چھا گیا نہ کوئی گھر میں رہا نہ بازار میں نہ کوئیں پر چہل پل رہی نہ شہر میں رونق، بعض افیائی اعتبار سے بستی کی چھ قسبیں ہوتی ہیں ۱۔ مدینہ ۲۔ قریہ ۳۔ بدوہ ۴۔ قصبہ ۵۔ حصن ۶۔ قصر۔ مدینہ کا معنی بڑا کھلا شہر، قریہ کا معنی مطلقاً آباد علاقہ، بدوہ چھوٹا گاؤں، قصبہ بڑا گاؤں، حصن حفاظتی قلعہ، قصر شاہی محل۔ اَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُوا لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ إِذَا نُسِئُوا بِهَا فَتَعْنَى إِلَّا بَصَائِرٌ وَلَكِنْ نَعْنَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ۔ اے حبیب کریم کیا یہ کفار مگر ان قوموں کے عذاب والے علاقوں کی بیروسیاحت نہیں کرتے اس آیت میں دو قسم کے لوگوں کو دو قسم کی دعوتِ عالم دی جا رہی ہے ۱۔ مقيمین لوگوں کو سفر کرنے کی ۲۔ اور مسافروں کو دورانِ سفر غور و فکر اور بنظر بصیرت حالات کا جائزہ لینے کی دعوت فکر کی طرف متوجہ کیا جا رہا ہے اور دونوں گروہوں کو رغبت دلانے عبرت پکڑنے منہ بن جانے کا حکم ہے۔ فرمایا جا رہا ہے کہ کیا

ان کے پاس ایسے روشن دل موجود ہیں جن کے ذریعے ہر چیز میں عقل استعمال کرتے اور قلبی عقل سے غور و فکر کرتے۔ ہر انسان کی چار آنکھیں ہوتی ہیں۔ دو آنکھیں سر میں اور دو دل میں اگر سر کی آنکھیں اندھی ہوں مگر دل کی روشن دینا ہوں تو کوئی نقصان نہیں ہوتا۔ دنیوی نہ اخروی لیکن اگر دل کی آنکھیں اندھی ہو جائیں تو اگرچہ سر کی آنکھیں روشن ہوں مگر نقصان ہی نقصان دنیوی بھی اخروی بھی نہ دینی نفع ملے نہ دنیوی ایسا بد نصیب انسان دنیوی اعتبار سے بے وقوف، احمق، بدھوا اور اخروی اعتبار سے گمراہ و خائب و قاصر دنیوی نقصان یہ ہے کہ بندے کی دنیا اس کو ابدی جہنم میں لے جائے اور دنیوی نفع یہ ہے کہ بندے کی دنیا بھی دین بن جائے۔ سر کی آنکھیں دیکھتی ہیں دل کی آنکھیں موحی ہیں سر کی آنکھوں میں بصارت ہے اس لیے وہ دنیا دیکھتی ہیں، دل کی آنکھوں میں بصیرت سے اس لیے وہ دین و ایمان دیکھتی ہیں۔ سر کی آنکھیں اوپر کا چھلکا دیکھتی ہیں مگر دل کی آنکھیں اندر کا مغز دیکھتی ہیں سر کی آنکھیں ظاہر ہیں، دل کی آنکھیں باطن ہیں۔ سر کی آنکھیں مجاز دیکھتی ہیں، دل کی آنکھیں حقیقت دیکھتی ہیں بصیرت قلبی کی تین صورتیں ہیں اولاً جذبات ثانیاً خیالات ثالثاً احساسات، علم کی اصل جگہ دل ہے اور دل کی جگہ سینہ ہے۔ قلب مومن بیدار ہے اور بیدار دل روشن ہے اور روشن دل گیارہ خزانوں کا مدینہ ہے اور ان خزانوں کو دیکھنے والی آنکھیں پسینے میں ہیں، زندہ دل والی آنکھوں کو ہر طرف آیت قدرت نظر آتی ہیں کیونکہ ہوشیار ہیں

برگ درختان بنزد نظر ہوشیار ہر ذائقہ و خریست معرفت زردگار
اور دماغ دروازہ ہے ان خزانوں کا اور گیارہ خزانوں کے گیارہ راستے ہیں خزانے یہ ہیں ۱۔ ادراک ۲۔ عقل ۳۔ حواس ۴۔ فہم ۵۔ شعور ۶۔ فراست ۷۔ فکر ۸۔ علم ۹۔ تدبیر ۱۰۔ حفظ ۱۱۔ حلم، یہ سب خزانے اسی ترتیب سے جسم انسانی میں ودیعت رکھے جاتے ہیں۔ پہلے چار خزانے شکم مادر کے اندر بچے کو مقام قلب میں امانت دیدے جاتے ہیں، پھر پیدا ہونے کے بعد بروقت بلوغت تین خزانے امانت کئے جاتے ہیں۔ شعور فراست و فکر ان تین خزانوں کا نام ہی بلوغت ہے یہ سات خزانے بلا کسب انسانی عطا و ربانی ہے پھر انسان اپنے کسب تعلم اور حصول تدریس کے ذریعے بارگاہ الہیہ سے چار خزانے ودیعت پاتا ہے یعنی علم۔ تدبیر۔ حفظ۔ حلم یہ عام بندوں کی کیفیت باطنی ہے ان میں علما و حکما اولیاء۔ عقلا شامل ہیں۔ مگر انبیاء کرام علیہم السلام کو یہ سب خزانے شکم مادر میں سکھا دیے

جاتے ہیں اور آقاؐ کا ثبات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یہ تمام خزانے اور اتنے ہی اور مزید خزانے عالم ازل حادث ہیں رب تعالیٰ نے بلا واسطہ عطا فرمادئے تھے اس لیے صرف آپؐ نے فرمایا۔ کُنْتُ نَبِيًّا وَآدَمُ بَيْنَ الشُّرُوحِ وَالْجَحَدِ۔ دُفِي رِوَايَةِ بَيْنِ الطِّينِ وَالْمَسَاغِرِ۔ ہر انسان کو یہ خزانے ملے ہی اشرف مخلوقات ہے یہی بشریت اعلیٰ ہے۔ نبوت کی اصل قوتیں ان سے بھی وراء الورا ہیں۔ کفار کے ان خزانوں میں نہ چمک نہ روشنی نہ نورانیت سب اندھے شیشے۔ مومن کے ان خزانوں میں ایمان کی چمک ہوتی ہے۔ اولیاء صالحین علماء عابدین کے ان خزانوں میں محبوبیت کی روشنی بھی ہوتی ہے۔ اور انبیاء کرام علیہم السلام کے یہ سب خزانے اصلاً نور ہیں۔ اور آقاؐ کا ثبات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے یہ تمام خزانے منبر ہیں یعنی نور بنانے والے آفتاب کا ثباتی ہیں۔ ان خزانوں کے گیارہ راستے ہیں ۱۔ آنکھیں ۲۔ باطنی بینائی ۳۔ قوت تفریق ۴۔ طاقت امتیاز ۵۔ چار ہی دروازے ہیں ۶۔ دماغ کی پھل طرف روشنی کا خزانہ جس میں چالیس تاریں انسانی بالی کی مثل جن کے وسیلے اور مدد سے رنگ اور اشیا، اندھیرے اجاے کا فرق مجھے کر سکتا ہے ۷۔ کان باطنی سماعت کا دروازہ ہے ۸۔ ناک قوت شامہ کا دروازہ ہے ۹۔ باطنی سماعت کا مرکز دماغ کے وسط میں ہے کان اور دماغ کے درمیان گیارہ تاریں باریک بال کی طرح چھ تاریں ایک کان کی طرف اور پانچ ایک کان کی طرف اس لیے ایک کان سے زیادہ سنائی دیتی ہے۔ ایک سے کم ۱۰۔ ناک میں قدرت نے دو پردے قائم فرمائے ایک خوشبو سونگھنے والی ایک بدبو سونگھنے والی ۱۱۔ قوت کلام کا دروازہ زبان اور صلق ہے اس کے معاون دانت جبرے ہوٹ ہیں۔ زبان میں ہی قوت ذائقہ ہے ۱۲۔ قوت احساس کا راستہ مسامات ہیں۔ اگر کسی کے مسامات بند ہوں یا بند کر دیئے جائیں سن کر کے یا بے ہوش کر کے تو کچھ محسوس نہیں ہوتا۔ جسم کے ہر حصہ کی قوت حس مختلف ہوتی ہے۔ فلاسفہ متقدمین و متاخرین اور اسلامی فلاسفہ کا اس بات میں اختلاف ہے کہ علم و عقل کا مرکزی مقام کہاں ہے فلاسفہ متقدمین کہتے ہیں کہ مرکزی مقام علم و عقل دونوں کا دماغ انسانی ہے۔ متاخرین کہتے ہیں کہ عقل کا مقام دماغ ہے اور علم کا مقام دل ہے مگر اسلامی فلاسفہ کہتے ہیں کہ دونوں کا مقام دل ہے۔ اور دماغ دروازہ ہے اعضاء جسم راستے ہیں یہی قول درست اور مدلل ہے۔ پہلی دلیل۔ سورۃ ق کی آیت ۳۱ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرًا

لَئِنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ - ترجمہ: بے شک اس قرآن مجید میں البتہ عقل اور نصیحت ہے مرنے والے شخص کے لیے جس کا زندہ قلب ہے۔ دلیل دوم۔ سورۃ حج کی یہی آیت ۱۷۴ فَتَكُونُ لَهُ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا۔ ترجمہ: تو کیا ان کے دل زندہ ہیں جس سے وہ عقل رکھیں۔ دلیل سوم۔ سورۃ محمد کی آیت ۲۱ میں ارشاد ہے۔ اَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُتُورَانَ اَمْ عَلٰی قُلُوبٍ اَفْغَالُهَا۔ ترجمہ: تو کیا یہ لوگ قرآن مجید میں تدبیر نہیں کرتے یا ان کے دلوں پر تالے ہیں دلیل چہارم۔ حدیث مقدس میں ہے کہ جسم انسانی میں ایک مضغہ یعنی گوشت کا ٹکڑا ہے لکڑا ہے اگر وہ درست ہو تو سارا جسم درست ہے اگر وہ فاسد تو سارا جسم فاسد و فاسد قلب اور وہ دل ہے گویا کہ اگر دل زندہ ہے تو سارا جسم اور جسم کی ساری قوتیں زندہ اور درست ہیں اگر دل بیجا تو تمام قوتیں بیجا اگر دل اندھا تو سب قوتیں اندھی، دل بیدار تو سب بیدار، دل خفتہ تو سب خفتہ دل صحت مند تو ساری قوتیں صحت مند طبعی اعتبار سے بھی شرعی اور روحانی اعتبار سے بھی ان دلائل سے ثابت ہوا کہ عقل بھی دل میں اور علم بھی دل میں ہوتا ہے فلا سفہ اسلامی فرماتے ہیں کہ علم و عقل میں تین طرح فرق ہے۔ پہلا فرق۔ علم عام ہے کسی بھی ہوتا ہے۔ عطائی بھی عقل خاص ہے مرنے عطائی ہوتی ہے، دوسرا فرق علم کتابوں مدرسوں، استادوں سے حاصل بھی ہو جاتے ہیں اور عطا و ربانی سے حصول بھی مگر عقل نہ کتابوں سے نہ کانچ کے ہے دوسرے پیدا بلکہ بے عقل کے لیے تو کتابیں اور مدرسے ہی بیکار۔ تیسرا فرق عقل وہ روحانی نور ہے جس کے ذریعے علوم فطری فطری و ضروری حاصل کئے جاتے ہیں، جسم انسانی میں پانچ حواس گہری ہیں مگر کوئی بھی تدبیر قلبی کے بغیر مفید نہیں نہ بصارت نہ سماعت نہ شامت نہ عقالت نہ حساست۔ اگر یہ کفار مکہ سیر و سیاحت سفر تجارت نہیں کر سکتے تو اَوَا ذَانُ يَسْمَعُونَ بِهَا۔ کیا ان کے ایسے کان ہیں جن سے وہ لوگ ان عبرت ناک خطرناک عذاب کی تاریخی واقعاتی خبریں ہی سن لیا کریں اور سن کر اپنے انجام سے ڈریں اور ڈر کر بچے نیک بندے بنیں۔ لیکن وہ تو یہ خبریں سننا بھی نہیں چاہتے اور اگر کبھی کوئی سنائے تو توچہ ہی نہیں دیتے۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ وہ بہرے گونگے اندھے ہیں، نہیں نہیں۔ قَاتِلُهَا لَا تَعْنَى اِلَّا بُصَاۡ۔ پس بے شک ان کی آنکھیں اندھی نہیں ہیں۔ وَ لٰكِنْ تَعْمٰی الْقُلُوبُ۔ بلکہ وہ دل اندھے ہیں جو سینے میں ہے اور دل کا اندھا ہونا دل کی موت ہے۔ دل مردہ تو سب مردہ۔ وَ يَسْتَعْجِلُوْنَكَ بِاَلْعَذَابِ وَلَنْ تُجِزَيْتَ اللّٰهُ وَعَدًا وَاِنَّ يَوْمًا

عِنْدَكَ يَدٌ كَأَنْفِ سَنَةٍ وَمِمَّا تَعُدُّ ذُنُوبَهُ أَرْبَعُ مِائَةٍ تَوْبَةً مَكَانَ نَفْسٍ مَارَّةٍ
اور اُس کے ساتھی عذاب کی آپ سے جلدی مچا رہے ہیں آپ سے مذاق تمسخر اور عذاب کا
انکار کرتے ہوئے وہ عذاب مانگ رہے ہیں جس کا آپ نے ذکر ان کو سنایا تھا اہلی سے
ڈرایا حالانکہ یہ سب جانتے ہیں کہ عذاب دینا رب تعالیٰ کا کام ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے کسی
بھی وعدے کو کبھی خلاف نہیں فرماتا خواہ وہ وعدہ بشارت کی نوید ہو یا نذارت کا وعید
ہو۔ استعجال یہ ہے کہ کسی چیز کو اُس کے وقت سے پہلے طلب کرنا، کفار کے لیے کوئی پیشگی
خبر وعید سزا ہے اور مومن کے لیے کوئی پیشگی خبر نوید جزا ہے۔ لغت میں وعید اور نوید دونوں کو وعدہ
کہا جاتا ہے۔ عذاب فرماتے ہیں کہ وعید اس پر ہوتا ہے جس کا چھوڑنا بحکم الہی بندے پر ضروری ہو مگر
بندہ نہ چھوڑے، گو یا بندے پر مولیٰ کا حق ہے۔ اس حق مارنے پر ہی وعید ہے اور وعدہ وہ
حق ہے جو مولیٰ تعالیٰ نے اپنے ذمہ و کرم پر لے لیا ہے اپنے نیک فرمانبردار بندے کے لیے
اس بات کا یہاں ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ اے منکر و ہر وعدے کا پورا کرنا رب تعالیٰ پر حق
ہے جس کو یقیناً پورا کیا جائے گا۔ خلاف نہ ہوگا اگر اس کے وعدہ وعید سے بچنا چاہتے
ہو تو تم ترک وعیدی کو نبھاؤ اور اپنا حق پورا کرو۔ ہاں البتہ یہ ضرور ہے کہ ہر وعدہ اپنے
وقت پر پورا ہوگا۔ تمہارا سبب بازی چھاننے کی وجہ سے پہلے نہیں ہو سکتا اور اس کا وقت
بھی تمہاری گھڑیوں، تمہارے نظام الاوقات کے مطابق نہیں نہ تمہارے سال و ماہ و دن و ہفتوں
کے مطابق۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کے وعدوں کا دن بھی اُس کے ہی نظام الاوقات کے مطابق ہے
اس طرح کہ اُس کا ایک دن تمہاری گنتی سے ہزار سال برابر ہے جو عذاب آنے میں آنا اور جانے
میں فنا ہوتا ہے، دنیا کے دن بندوں کی گھڑیوں اور گھڑیوں کی سوئیوں کے حساب سے ہوتے
ہیں مگر آخرت کا دن قدرت و حکمت کے حساب سے دنیا کے دن بھی دو قسم کے ہوتے
ہیں اور آخرت کے دن بھی دو قسم کے ہوتے ہیں، دنیا کے عام دن حساب والے خاص دن
احساس والے حساب والے دن بارہ گھنٹے کے۔ اور احساس والے دن اگر آرام کا ہو تو
لمبا دن بھی لمحہ برابر لگتا ہے اور اگر تکلیف کا ہو تو تکلیف کے لمحات بھی پہاڑ جیسے دن بلند
لگتے ہیں۔ آرام کا وقت گزرتے دیر نہیں لگتی مگر تکلیف کا وقت ایک منٹ بھی لمبے دن برابر
اہل عرب کہتے ہیں سَنَةٌ اَوْ مِلَّ كَأَيُّومٍ وَيَوْمِ الْفِرَاقِ كَالسَّنَةِ يَكُونُ تَبَارَكَ اِيكٌ دَنًا
تمہاری گنتی کا ہزار سال اُس کی بارگاہ میں برابر ہے اُس کی پکڑ یا عفو میں نہ کوئی فرق نہ کٹا

نہ کوئی رکاوٹ نہ بھول نہ چوک۔ لہذا اے کافر واپس دن رات کے حساب اور گھڑی کی رفتار سے رب تعالیٰ کے فیصلوں کی جلدی یا دیر کا اندازہ مت لگایا کرو۔ اُس کے فیصلے اُس کی قدرت پر ہوتے ہیں نہ کہ تمہاری عجلت پر وعید و نوید کی دقتیں۔ اور عید انشاائی ۲۱ و عید خبری ۲۲ اس طرح نوید انشاائی اور نوید خبری۔ مثلاً و عید انشاائی۔ جیسے تَبَّتْ يَدَايَايَ (الحج) و عید خبری جیسے وَنُنْجِيكَ مِنَ اللَّهِ وَعَدَاةً۔ نوید انشاائی جیسے نَعْلَمُ تَرْحُمُونَ۔ نوید خبری جیسے رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَهُمْ۔ ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال۔ فکائین کی ترکیب میں دو قول ۱۔ بعض نے کہا یہ منصوب ہے اَخْلَكْنَا كَامْعُولٍ یہ مقدم ہے ۲۔ بعض نے کہا یہ مرفوع ہے کیونکہ مبتدا ہے اور اگلا جملہ اَخْلَكْنَا اس کی خبر ہے۔ پہلے قول میں ترجمہ ہے۔ پس کتنوں کو ہلاک کیا ہم نے دوسرے قول میں ترجمہ ہے۔ کتنے ہی تھے کہ ہلاک کر دیا ہم نے ان کو یہی قول دوم درست ہے کیونکہ مفعول بہ تو حاضر ضمیر موجود ہے۔ اَخْلَكْنَا کی قرأت میں دو قول ۱۔ بعض نے فرمایا یہ جمع منکلم ہے یہی قرأت مشہور و مکتوب ہے ۲۔ بعض نے کہا یہ اَخْلَكْتُ ہے اَخْلَكْتُ کی نسبت ہے مُعْظَلَةٌ کی قرأت میں دو قول ۱۔ باب تفعیل سے تشدید کے ساتھ یہی مشہور و مکتوب ہے ۲۔ مُعْظَلَةٌ بغیر تشدید۔ فَكُلُّوْا لَهْمًا کی قرأت میں دو قول ۱۔ صیغہ مذکر غائب کا ۲۔ فَكُلُوْا لَهْمًا صیغہ مؤنث غائب کا یہی مشہور و مکتوب ہے۔ مِمَّا تَعَذُّوْنَ میں دو قول ۱۔ بعض نے کہا کہ یہ جمع مذکر عامر ہے یہی مشہور قرأت ہے ۲۔ مِمَّا تَعَذُّوْنَ جمع مذکر غائب ہے (از معانی) فکائین کے معنی میں دو قول ۱۔ یہ معنی کُم سوا ایسے یعنی کتنے ہی ۲۔ یہ معنی رُبَّ ہے۔ یعنی بہت دفعہ وَتَنَجِّوْا نَفْسَكُم مِّنْ دَوَابِّ مِمَّا تَعَذُّوْنَ میں دو قول ۱۔ یہ جمع مذکر غائب ہے یہی مشہور و مکتوب قرأت ہے ۲۔ وَتَنَجِّوْا نَفْسَكُم جمع مذکر حاضر۔ کَأَن لَّيْسَ فِيْهِ مِمَّا يُنْفَخُ میں چار قول ۱۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ یہ بیان یوم سے مراد وہ چھ دن ہیں جن میں زمین و آسمان بنائے گئے ۲۔ بعض نے فرمایا میدانِ محشر کا دن مراد ہے جو ہزار سال کے برابر ہوگا۔ بعض نے فرمایا پوری قیامت ایک دن ہے اور وہ ایک دن پچاس ہزار سال برابر اور صرف میدانِ محشر کا دن ایک ہزار سال برابر اس کی دلیل ابو داؤد شریف و ترمذی شریف کی وہ حدیث پاک ہے جس میں آتَاءَ دُعَاءِ عَالَمٍ صَلَّى اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشادِ منہج فرمایا کہ غریب و موہین جنت میں اُمراءِ مومنین سے آدھا دن یعنی پانچ سو سال پہلے جائیں گے ۳۔ بعض نے کہا کہ اصلاً دراز نہ ہوگا بلکہ عذاب کی ہولناکی سختی کی وجہ سے ہزار سال برابر لگے گا مگر یہ جاہلانہ قول ہے ۴۔ بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے

کہ اے کافر و عذاب کی جلدی مت چاؤ۔ کیونکہ اگر ایک دن یعنی ہزار سال بعد بھی آیاتِ نبی آکر رہے گا اس لیے کہ رب تعالیٰ نہ بھولنے والا ہے نہ وعدہ خلاف۔ اُھلکنا کے معنی ہیں دو قول۔ بعض نے لکھا کہ ہلاک سے مراد غیبی دھوئیں سے گھٹ کر مرنے کا ہے۔ بعض نے کہا کہ بخت نصر ظالم بادشاہ کی جنگ سے قتل ہونا مراد ہے۔ بئس مُعْطَلۃ میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا یہ لفظ جہنی جمع ہے اور معنی ہے۔ کتنے ہی کوئیں۔ گاہیٹ کے ماتحت ہے قریبہ پر عطف ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ واحد ہے اور ایک خاص کو اُن مراد ہے۔ یہ حضرت موت شہر کے قریبی گاؤں ماضورا میں تھا۔ جب یہاں کے سب باشندے کافر ہو گئے اور انہوں نے اپنے نبی حضرت خطلہ بن صفوان کو شہید کر دیا تب ان پر ہلاکت کا عذاب آیا اور سب مر گئے۔ کنواں مُعْطَل ہو کر رہ گیا۔ تفسیر مُشید۔ میں دو قول۔ یہ جہنی جمع ہے اور مراد ہیں عام ویران قلعے۔ بعض نے لکھا کہ یہ واحد لفظ ہے اور مراد ہے قلعہ حضرت موت جو اُس وقت دورِ نبوی میں ویران پڑا تھا، عذابِ ناگہانی سے سب باشندے مر گئے تھے۔ اُس کو بنانے والوں کے متعلق چار قول۔ اس کو قوم صالح نے بنایا تھا۔ ۲۔ شداد بن عاد بن لارم نے۔ ۳۔ اس کو بہرام گور نے حمدان کے قریب بنایا۔ ۴۔ اس کو قوم ثمود نے علاقہ عَدَن میں بنایا۔ بعض نے لکھا کہ اس کا نام حضرت موت اور لقب ماضورا تھا، یا اس کے برعکس مُشید کے چار معنی کئے گئے ہیں۔ مضبوط اور گہری بنیادوں والا۔ ۲۔ خوب صورت۔ ۳۔ اونچا دو منزلہ۔ ۴۔ پھیلاؤ میں زیادہ بہت لمبا چوڑا علاقہ۔ قلعے کے اندر سی رہائشی آبادی اور کھیت باغات۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ خوش قسمت ہے وہ فائدے انسان جس کا دل روشن اور پینا ہو۔ آنکھوں کی بینائی تو صرف دنیا دیکھنے کے لیے عارضی ہے۔ حقیقی بینائی تو دل کی ہوتی ہے۔ آنکھوں کی بینائی مجازی ہوتی ہے یہ فائدہ قَاتِلُ مَا تَغْیٰ اِلَّا بُصَاۤیۡ (۱) سے حاصل ہوا۔ ایک بار حضرت عبداللہ ابنِ اُمّ مکتومؓ نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ قرآن مجید میں ہے کہ جو دنیا میں اندھا وہ آخرت میں بھی اندھا تو کیا میں آخرت میں اندھا اُنھوں گا۔ آقاؐ کا کائنات حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ آیت مقدسہ میں حقیقی اندھا ہوتا مراد ہے نہ کہ مجازی۔ دل کا اندھا ہونا حقیقی اندھا بن ہے۔ آنکھوں کی نا بینائی مجازی ہے یعنی جو دنیا میں دل کا اندھا ہو گا وہ آخرت ظاہری بھی اندھا ہو گا اور یہی آیت ہاک اُن کو سنائی۔ دوسرا فائدہ اسلامی فلاسفہ کہتے ہیں

کہ تمام عقلی کئی جزئی تمام علوم مادی کا مرکز دل ہے۔ ان علوم و عقول کی تقریباً دس قسمیں ہیں پانچ ظاہری علوم ان کو حواس ظاہری کہا جاتا ہے۔ اور پانچ باطنی علوم ہیں ان کو حواس باطنی کہا جاتا ہے۔ فلاسفہ اسلامیہ کا یہ قول۔ وَلَٰكِنْ نَّعْنَى الْقُلُوبِ اَتَيْنِي الْقُدُوسُ سے حاصل ہوا فلاسفہ متاخرین کہتے ہیں کہ علوم کلیات و جزئیات کا محل و مقام نفس نامقہ مطلقہ ہے۔ اور فلاسفہ متقدمین کہتے ہیں تمام عقلیات و عملیات کا محل مانع ہے مگر یہ دونوں قول غلط ہیں تیسرا فائدہ حیات دنیوی میں کفار کو بھی وعید ہے اور عتاق کو بھی۔ مگر تین طرح فرق ہے پہلا فرق یہ کہ وعید کفار میں نہ شرط رحم نہ عتاقیت نہ شفاعت مگر وعید عتاق میں رحم بھی عتاقیت بھی شفاعت بھی۔ دوسرا فرق یہ کہ وعید کفار دائمی مگر وعید عتاق وقتی تیسرا فرق یہ کہ وعید کفار میں کسی طرح کا خلاصہ نہیں ہے مگر وعید عتاق میں رحم و کرم، عفو و درگزر ستاری و عتاقی، شفاعت و الفت سے تبدیلی ہو سکتی ہے۔ بلکہ ہوگی۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ شریعت اسلامیہ میں ہر مفید اور معلوماتی سفر سیر و سیاحت جائز ہے مگر اس جواز کے درم میں مختلف ہیں۔ بعض سفر سیر و سیاحت فرض ہیں۔ بعض واجب بعض سنت۔ بعض مستحب جن کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے۔ یہ مسئلہ آخِ لَمَّا يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ (۱) کے سوال حکمی سے مستنبط ہوا۔ اس میں حصول عبرت کے لیے کفار کو سیر و سیاحت کے سفر کا حکم دیا جا رہا ہے بطرز سوال استفساری یعنی ضرور سفر کریں۔ نکلیں اور عبرت پکڑیں تاکہ سمجھتے بندہ بنیں۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر چیز، ہر کام، ہر عمل کا دار و مدار اور اعتبار دل پر ہے۔ اور دل کے ارادے کا نام ہی نیت ہے۔ حدیث پاک میں اسی کا بیان ہے کہ لَا أَعْمَالُ إِلَّا بِالنِّيَّاتِ تمام اعمال کا تعلق نیت سے ہے نیت اچھی تو ظاہراً برا کام بھی عند اللہ اچھا ہے۔ لیکن اگر دل کا ارادہ و نیت بری ہے تو اچھا کام بھی رب تعالیٰ کی بارگاہ میں برا ہے۔ یہ مسئلہ وَلَٰكِنْ نَّعْنَى الْقُلُوبِ اَتَيْنِي الْقُدُوسُ سے مستنبط کہ دل اندھا ہو تو اس کی عبادت اور کلمہ گوئی بھی منافقانہ کردار بن جاتا ہے۔ تیسرا مسئلہ شریعت اسلام نے ہر مسلمان کو جلد بازی کرنے اور جلد بازی چھانے سے سخت منع فرمایا۔ قرآن مجید نے اس کو کفار کی نشانی بتایا ہے اور احادیث مقدسہ نے اس کو جلد بازی اور جلدی چھانے یعنی کرتے (کو کار شیطان فرمایا ہے۔ کیونکہ جلد بازی کرنے سے کام بگڑتا ہے اور چھانے سے مقصد حاصل نہیں ہوتا۔ یہ مسئلہ

وَيَسْأَلُكَ (الْحَي) سے مستنبط ہوا۔

ایہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا قُلُوبُ
اعْتِرَاضَاتُ اَلَّتِي فِي الصُّدُورِ۔ یعنی وہ دل جو سینوں میں ہیں یہ بات تو ہر شخص جانتا ہے کہ

دل ہوتے ہی سینوں میں ہیں تو پھر اَلَّتِي اِسْم موصول کے ساتھ اس کے سینے میں ہونے کا ذکر کیوں فرمایا
گیا۔ اسم موصول تو تقسیم کا متقاضی ہوتا ہے جیسا کہ علماء نحو کا کلیہ ہے۔ جواب بعض نے یہ جواب
دیا کہ یہ فرمان صرف تاکید کے لیے ہے اور تاکید کا فائدہ صرف متنبہ کہتا ہے مگر بعض نے جواب دیا
کہ یہ فرمان یہ بتانے کے لیے کہ دل سے مراد وہی گوشت کا ٹکڑا ہے جو سینے میں بائیں جانب ہوتا
ہے وہی اگر خوش نصیب ہو تو ایمان کی روشنی سے بینائی والا ہوتا ہے وہی اگر بد نصیب ہو تو
کفر کے گھٹا ٹوپ اندھیرے سے نابینا ہوتا ہے۔ اور وہی جب اندھا ہوتا ہے تو اسے حواس
اند سے ہوتے ہیں۔ قریب اَلَّتِي تقسیم کے لیے نہیں بلکہ توضیح کے لیے ہے۔ اور ہر شخص کا یہ جانتا
کہ دل صرف سینے میں ہی ہوتے ہیں تو وہ صرف یہ جانتے ہیں کہ دل ایک گوشت کا ٹکڑا ہے۔
وہ قلب کی اصلیت و حاکمیت و باطنیت کو نہیں جانتے۔ یہاں یہ ہی بتایا جا رہا ہے کہ
وہ ہی دل جو سینے میں ہیں۔ وہ محض گوشت کا ایک عضو نہیں بلکہ تمام خیر و شر کا مرکز ہے۔ دل
بھی قدرت کا عجیب و عظیم شکار ہے۔ اطمینان حضرت آدم کے پورے جسم کو دیکھ کر
حیرانی نہیں کی مگر دل کو دیکھ کر سمجھ نہ سکا کہ یہ کیا ہے۔ اور حیران و ششدر کھڑا رہ گیا۔ یہ قلب آدم
ہی تھا جس نے فوراً تمام اسماء کے نام بتا دیے اور فرشتوں سے جیت گئے۔ یہی مخزن علوم
و عقول ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں وَ لَكِنْ تَعْسَى الْقُلُوبُ۔ فرمانے اور قرآن مجید کی دیگر آیت
سے ثابت ہوتا ہے کہ عقل کا محل و مقام دل ہے مفسرین و فلاسفہ اسلامی بھی یہی فرماتے ہیں مگر
تجربہ اور مشاہدہ بتاتا ہے کہ عقل کا مقام دماغ ہے اس لیے کہ اگر دماغ میں سخت جھوٹ لگے
تو عقل ماری جاتی ہے۔ گند ذہنی کو دماغی مرض بتایا گیا ہے۔ یہی بات اطباء اور ڈاکٹر حکیم لوگ
کہتے ہیں۔ یہی بات قدماء فلاسفہ اور موجودہ سائنسدان کہتے ہیں۔ نینر دیوانگی، مجنونیت، مجذوبیت
سب دماغی امراض ہیں شمار میں گند ذہنی دیوانگی مجنونیت میں طبیب لوگ سر پر علاج کرتے
تالو کھولتے۔ لیپ کرتے مالش کرواتے ہیں۔ تو درست کو نسا قول ہے یا دونوں میں مطابقت
کیونکہ ہر جواب اس کا تفصیل جواب ہم نے تفسیر عالمانہ میں دیدیا ہے کہ قلب محل عقل
ہے مگر دماغ دروازہ ہے نہ کہ محل و مقام، دروازہ صرف نکلنے استعمال ہونے کے لیے ہے

ہوتا ہے گندھنی جنونیت، دیوانگی، بیہوشی شراب نوشی میں دماغ بند ہو جاتا ہے۔ اور عقل و علم فہم و بصیرت باہر نہیں نکل سکتی اس لیے دماغ کا علاج کیا جاتا ہے تاکہ دروازہ کھل جائے۔ چوٹ لگنے سے بھی دماغ کا دروازہ بند ہو جاتا ہے عقل ختم نہیں ہوتی۔ اگر اس بنا پر اہل باطن یا حکماء یا ڈاکٹر فلسفی۔ سائنسدان یہ کہتے لگیں کہ دماغ محل وقوع عقل ہے تو یہ ان کی اپنی کم عقلی ہے یہ حال خالق کائنات جل جلالہ دماغ و دل بنانے پیدا کرتے والا عقل کے بارے میں دل ہی کا تذکرہ فرماتا ہے نہ کہ دماغ محل وقوع وہی معتبر ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ وَلَٰكِنْ تَعْمَىٰ الْفُلُوفُ۔ یعنی کفار کے دل اندھے ہیں۔ لیکن دوسری جگہ سورۃ نمل کی آیت ۲۵ میں ارشاد ہے اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتٰی۔ یعنی اے نبی کریم آپ مردوں کو نہیں سنا سکتے۔ یہاں بھی موتی سے مراد کفار ہیں۔ اور کفار کے مردہ ہونے کا معنی ہے کہ ان کے دل مردہ ہیں۔ تو یہاں کی آیت نے بتایا کہ مردہ نہیں صرف اندھے ہیں کیونکہ آدمی زندہ ہو تب ہی اس کو اندھا کہا جاسکتا ہے اور وہ آیت بتا رہی ہے۔ اندھے نہیں بلکہ مردہ ہیں۔ لہذا یا تو یہاں چاہیے تھا کہ تَعْمَىٰ الْفُلُوفُ نہ فرمایا جاتا بلکہ تَعْمَوْتَ الْفُلُوفُ فرمایا جاتا۔ یعنی ان کے دل مردہ ہیں۔ اور یہاں فرمایا جاتا۔ کہ آپ اندھوں کو نہیں دکھا سکتے۔ جواب امام رازی نے اس کا جواب یہ دیا کہ کفار اپنے کفر کے اعتبار سے مختلف حالتوں میں ہیں بعض کفار پر کفر نے اتنا زبردست قبضہ جما لیا کہ وہ لوگ مثل مردہ کفر کی قبر میں بے بس پڑے اور مردے کی طرح ان کی تمام قوتیں فنا ہو چکی ہیں۔ سورۃ نمل کی اُس آیت ۲۵ میں ایسے ہی ہو وہ کفار کا ذکر ہے اور یہاں ان کفار کا ذکر ہے جن پر کفر نے دل کے اندھا پن تک ہی اثر کیا ہے۔ کفر کا پورا قبضہ نہیں کسی بھی وقت ان کی پر بے نوری دور کی جاسکتی ہے۔ بعض نے یہ جواب دیا کہ اُس آیت میں روحانی مردے اور یہاں قلبی بیمار مراد ہیں۔ ہر کا تو روحانی طور پر مردہ ہے اور قلبی طور پر اندھا ہے۔ وہاں کفار کی ایک حالت کا ذکر ہے۔ یہاں دوسری حالت کا ذکر ہے۔ غرض کہ شخص ایک ہے اور حالتیں دو ہیں۔

تفسیر صوفیانہ فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَلِمَةٌ فَعَبَّىٰ خَادِمٌ عَلَىٰ عُرْوَتِهَا وَبِئْسَ مَعْطَلَةٌ وَ قَسَمٌ مِّثْقَلُ ذَرَّةٍ لَّنَا فِي الْبُيُوتِ كَمَا يَفْقَهُونَ اِنْ تَبَايَعْتُمْ كُفْرًا سَوَّيْنَاهُمْ وَنَقَّبْنَاهُم خَالِدِينَ فِيهَا

کو ہم نے غفلت و سستی قبض و بسط کی موت مار کر ہلاک کر دیا اور فنا کی مٹی میں ڈھیر کر دیا۔ اس دھیرے کہ اپنے اعضاء مجبورین پر گمراہ اور بد اعمالی کا ظلم کرنے والے تھے تو وہ دیوی۔ اخروی

ذات کے گڑھوں میں مثل ناکارہ اندر سے پڑے رہ گئے۔ شریعت سے عاری طریقت سے عالی خفیت سے باغی معرفت سے طاغی دینی بلندیوں سے نیچے گر گئے اُن کی آنکھوں کے گوشوں میں نہ یارِ الٰہی کی بہریں نہ عشقِ ربّانی کو بہریں نہ خوفِ کبریائی کے آنسو نکلے نہ محبتِ مصطفائی کی چشم پر نعم۔ نہ نفرتِ نعلانی نہ آہِ عمر کی اور جسمِ مزین و لباسِ ناخہ سے سجائے جاتے دالے وہ قالبِ بشری کے کتنے ہی پسوانی دھاپے مڑے رہ گئے مگر روح کی رونقیں نہ رہیں جہانی بجاوٹ رہ گئی ایمانی لگاوٹ نہ ہی قوی جُشہ رہ گیا ایمانی حصہ نہ رہا۔ اگر جسمِ انسانی میں عبادتوں کی رہائش نہ رہے تو وہ ویران قلعہ ہے اہل ظلم کے دل ویران بستیاں ہیں کیونکہ ظلم سے ظالم کی بستیاں اُجڑتی ہیں اور وادیِ خرابات بن جاتی ہیں اولاً راحت ختم ہوتی ہے پھر سکون تباہ پھر بے اطمینانی کی بلعار و حسرت کی بھرمار پھر سینے کی تنگی اور بد اخلاق کی خلفشار پھر غیض کی افراطِ عیش کی تفریط یہی وہ باطنی منزائیں ہیں جو گمّوں کی طرح ہندے کو ہلاکت کی صحرا میں ڈال دیتی ہیں۔ اور اسی کے ظلم و جودی کی وجہ سے لا حق ہوتی ہیں۔ اسی کو ظلم کی ویران بستی کہا جاتا ہے ظلم والا کبھی تاخیر چاہتا ہے۔ کبھی جلدی چھاتا ہے قالب کی خرابی عبادت کا تعطل اور ترک ہے اور یہ ترک و تعطل ظلم کی محسوسات سے ہے۔ قلب کی ویرانی و خرابی اُس پر غفلت کا پردہ پڑ جاتا ہے خاص کر نمازوں کی جلوت اور ذنوب کی قیوت میں۔ اَقْلَمُ سِیرُؤُا فِي الْأَرْضِ نَتَلَوْنَهُمْ قُلُوبُهُمْ فَلْيَعْلَمُونَهُمْ أَوْ أَدَانُ يُسْمَعُونَ بِعَدَايَانَهُمَا لَا تَعْنَى لَا بُصَايُ وَلَكِنْ تَعْنَى الْقُلُوبِ الَّتِي فِي الصُّدُورِ۔ کیا ان نفس کے بندوں نے غفلت کے منحوس عسرت کے ویران خاک کے ڈھیرِ ظلمات کے اندھیر جہموں کی سیر و سیاحت نہ کی جن کے باہر تر زرق برق فیشن کی عیاشی مگر باطن میں ظلمت کی فحاشی ہے تاکہ ان کے دل کو عبرت اور کانوں کو حیرت آنکھوں کو غیرت آتی۔ اصلیت یہ ہے کہ آنکھیں بے نور نہیں ہوتیں دل ہی بے نور ہو جاتے ہیں جاہلوں کی آنکھیں بصارتِ ظاہری سے دیکھتی ہیں مگر ان کے دل اشیاء کی اُن حقیقتوں سے پردوں میں رہتے ہیں جو ذات و صفات کے انوار میں ہیں۔ اپنے اعضا پر گمراہی کے ظلم کرنے والوں کو رب تعالیٰ غفلت کے غشا و اور شہوت کے حجاب کی کور چٹنی سے اندھا کر دیتا ہے۔ سیرِ قلبی سے بصیرتِ قلبی ملتی ہے اور بصیرتِ قلبی سے شہوات و خواہشات پر غلبہ ہو جاتا ہے۔ جب دل کی روشنی اور بینائی ختم ہو جاتی ہے۔ تو شہوت غالب اور غفلت متواتر تب بدن گناہوں میں ملوث اور حق سے دور ہو جاتا ہے صفائی قلب سے عقل حقیقی حاصل ہوتی ہے اور حواس کی صفائی سے قلب کی صفائی ملتی ہے

نہ اندھا بن باقی رہتا ہے نہ بہرا بن جس کا دل بعیرت اور سماعت میں صحیح ہو گیا اُس کے تمام اوصاف درست ہو گئے اور تمام ادراکات کا درست ہونا ہی قلب کی زندگی ہے اُس وقت بندہ نور یقین سے دیکھتا ہے اور نور اقبال سے جانتا ہے۔ اور خوشی و ایمان و عبادات کو سونگھتا ہے۔ قلب بیدار کی کیفیت یہ ہوتی ہے کہ کڑوے مصرے چلتا ہے خوشبو کھان میں آ جاتی ہے ہے یہ سونگھنا ظاہر کے ادراک سے نہیں بلکہ اُسرارِ باطنی کی قوتِ شامہ سے جو قلب میں ہے اگر عارف بننا ہے تو تین اجتہاد کروں پہلا صفائی باطن کا یہ کثرتِ ذکر اللہ اور حرام اشیاء سے بچنے سے حاصل ہوتی ہے دوم محلی و تجلی اور زینۃ قلب کا یہ کثرتِ درود شریف سے خاص کر درود تاج شریف کے ورد سے۔ سوم محابات دور کرنے کا یہ نعت رات کی تہجد و صبح کی استغفار اور دن کی تلاوت سے ملتی ہے، عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اے لوگوں اللہ تعالیٰ کے ذکر کے علاوہ زیادہ باتیں نہ کیا کرو ورنہ قلب کھوٹا ہو جائے گا اور کھوٹا دل بارگاہِ الہی سے دور کر دیا جاتا ہے اور دل والے کو پتہ بھی نہیں لگتا مخلوق کی باتوں میں مشغولیت سے چار نقصان ہوتے ہیں۔ اولاً یہ کہ اللہ تعالیٰ کی باتوں اور اللہ والوں کی محفلوں میں دل نہیں لگتا۔ ثانیاً یہ کہ اعمالِ صالحہ قلیل ہو جاتے ہیں۔ ثالثاً یہ کہ دل اندھا اور پڑا ہوا ہو جاتا ہے چوتھا یہ کہ عمل و لمحاتِ عمر ضائعِ عذبت مبارکہ میں ہے کہ ہر چیز کی پالش ہوتی ہے اور دل کی پالش ذکر اللہ سے پانچ چیزیں دل کی قفا ہیں۔ رانیکوں کی محفل و تلاوت قرآن مجید پیت کر خالی رکھنا۔ قیام بیل یعنی تہجد کی نماز و سحر کے وقت اپنے گناہوں اور اللہ تعالیٰ کے انعامات کو یاد کر کے رونا اس میں بھرنا۔ وَیَسْتَعِیْزُ بِكَ بِأَعْدَائِهِ لَنْ یُخْلِفَ اللّٰهُ وَعْدَهُ وَارْتِ یَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ کَاثِبٌ سَنَیۡۃً مِّمَّا نَعُدُّوْنَ۔ دنیا میں کچھ لوگ اہل نفس ہیں کچھ لوگ اہل دل ہیں۔ اہل نفس کی طبیعت میں تیزی، تندگی جلد بازی حماقت لیکن اہل دل کی طبیعت میں اطمینان، سکون، استقلال، لیاقت، استقامت۔ اہل نفس اپنی خباثتِ باطنی اور حماقت ظاہری سے حق کی امن و عافیت کو چھوڑ کر قہر و عذاب کی جلدی مچاتے ہیں حالانکہ جانتے ہیں کہ قہر میں عذاب ہے اور عذاب میں ہلاکت ہے۔ ہلاکت میں فنا ہے۔ اس لیے اہل دل کو اُن کی محبت و اور قُرْبِتِ نقصان سے بچنا چاہیے بارگاہِ ربانی اور تقدیرِ ممدانی میں ہر چیز کا وقت مقرر ہے۔ ہر چیز کا فیصلہ جداگانہ ہے کسی کو وعید ہے کسی کو نوید ہے کسی کو آئنا کسی کو فانا وہاں نہ دیر کو دیر کہا جاتا ہے

نہ جلدی کو جلدی نہ وعدے کا خلاف نہ وعید کا زوال۔ اس راز و اسرار کو صرف اہل اللہ جانتے ہیں۔ مگر دنیا دار ہر کام میں جلد بازی چاہتا ہے اور جلد بازی ہمیشہ نقصان دہ۔ قدرت کے فیصلوں کے واقعات حکمت کے نظام اوقات سے بنائے گئے ہیں۔ باطن کا ایک دن ظاہر کے ہزار سال کے برابر اس لیے طالب معرفت کو منزل کی جلدی نہ چجانی چاہئے۔ ہر بندے کے لیے تین کام ضروری ہیں ۱۔ انتظار ۲۔ اضطبار ۳۔ اہملاں یعنی انتظار کرتا رہ کر صبر بنانا۔ مہلت لینا۔ اسی کا نام استقلال ہے اور استقلال میں کامیابی ہے۔ جلد بازی میں بربادی ہے۔ کیونکہ کسی کی جلد بازی تقدیر کے وقت نہیں بدل سکتی۔ جو وعدہ رب تعالیٰ نے فرمایا وہ پورا ضرور ہوگا خواہ ایک دن میں ہو یا ہزار سال میں اس دیری کو وعدہ خلافی نہ سمجھنا چاہیے ورنہ منکروں میں داخل کر دئے جاؤ گے رَا لْعِیَازُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی ۱ منکرین کی چار قسمیں ہیں ۱۔ منکر ایمانی ۲۔ منکر لسانی ۳۔ منکر جنائی ۴۔ منکر روحانی، ہر بندے کے نفس میں تکلف ہوتا ہے، قلب میں تاسف اور زبان میں تکلم تکلف ہمیشہ برا ہے۔ کیونکہ اس میں ظاہریت، غرور اور خود شامد ہے تاسف دنیوی برا ہے اخروی اچھا ہے۔ تکلم ایمانی اخلاقی اچھا ہے۔ لیکن بد کلامی ہر طرح کی بُری، حُسنِ کلام کی تین صورتیں جبار، نرمی، مٹھاسا یہی سانِ مومن کی شان اور اخروی ثواب کا باعث۔ باتوں کی کثرت سے تین بیماریاں پیدا ہوتی ہیں ۱۔ قلبی موت ۲۔ خوشامد ۳۔ نفاق۔

وَكَائِنٌ مِّنْ قَرْيَةٍ أَمَلَتْ لَهَا وَهَىٰ

اور کتنی ہی ہیں بستیوں میں سے کہ مہلت دی میں نے اُن کو اور کتنی بستیاں کہ ہم نے اُن کو ڈھیل دی اس حال پر

ظَالِمَةٌ ثَمَّ أَخَذَتْهَا ۚ وَالِیَّ الْمَصِيرُ ۝۴۸

حالانکہ وہ ظالم کرنے وال تھیں پھر عکڑائیں نے ان کو اور میری طرف ہی پھٹا ہے۔ کہ سنگار تھیں پھر میں نے انھیں پکڑا اور میری ہی طرف پلٹ کر آنا ہے

قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُدْعِيكُمُ إِلَى اللَّهِ فَاسْتَجِبُوا لَهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

فرما دیجئے اے کائنات کے لوگو فقط میں ہی ہوں تم کو صحیح صحیح ڈرسانے
تم فرما دو کہ اے لوگو میں۔ تو یہی تمہارے لئے صریح ڈرسانے

مُبِينٌ ﴿۳۹﴾ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

والا ۔ تر لوگوں میں سے جو ایمان لائے اور نیک کام کئے

والا ہوں ۔ تو جو ایمان لائے اور اچھے کام کئے

لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿۴۰﴾ وَالَّذِينَ

اُن کے لیے مغفرتے بخش اور خالص رزق ۔ اور وہ لوگ جنہوں نے

اُن کے لیے بخش ہے اور عزت کی روزی۔ اور وہ جو کوشش کرتے ہیں

سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ

زندگی بھر کوشش کی ہماری آیتوں میں بحث مباحثہ کرتے ہوئے وہی لوگ

ہماری آیتوں میں ہر جیت کے ارادے سے

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ﴿۴۱﴾

ہیں جہنم والے ۔

وہ جہنمی ہیں ۔

ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق۔ پھلی گذشتہ آیت
تعلقات ہیں اُن لوگوں کا ذکر کیا گیا تھا جن کو رب تعالیٰ نے دنیا میں ہدایت دی تو
انہوں نے زمین پر بھلائی پھیلائی اب ان آیت میں اُن لوگوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جن کو قدرت

marfat.com

Marfat.com

کی طرف سے ڈھیل جہلت قوت دولت مرداری اور لمبی عمر ملی مگر انہوں نے زمین پر بدکاری و فساد ہی پھیلا دیا۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ ہم نے ظالم و کافر قوموں کو ہلاک و فنا کر دیا۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ ہم نے بغیر جہلت دے اور بغیر بتائے سناٹے سمجھائے ہلاک نہ فرمایا بلکہ بڑی کھلتیں دی اور اپنے انبیاء اولیاء کے ذریعے سالوں اور عہدوں کھایا۔ تب بھی ظلم و کفر سے باز نہ آئے تو انتہا پر ہلاک کیا گیا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ اسے محبوب یہ کفار تم سے عذاب مانگتے ہیں کہ تم ہم پر عذاب جلدی جلدی نازل کرو۔ اب ان آیت میں کفار کی اسی جلد بازی کا جواب دلوایا جا رہا ہے کہ فرما دیجئے میں عذاب نازل کرنے والا نہیں ہیں تو فقط تم کو وقت سے پہلے تمہارے پھلے کو ڈرا رہا ہوں کہ پہلے ہی بندہ بن جاؤ عذاب کی نوبت ہی نہ آئے۔

وَلَا يَتَنَبَّهْنَ قُرَيْبَةً أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا قُرْآنِي
تفسیر نحوی | اَلْمُصْبِرَاتُ قُلُوبُهُنَّ يَاسُ الْبَاقِيَاتِ اِنَّمَا اَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ۔ وَاَوْسَرُ

جملہ گائین اسم بنی صہبات میں سے ہے لفظ کثیرین اسم مشتق کے قائم مقام ہو کر عامل ہے
مِنْ قُرَيْبَةٍ یہ جار مجرور متعلق ہے گائین یعنی کثیرین کا گائین اصل کتابت میں گائی ہوتا ہے اس کی
تثنیں دو کسروا کو اصل شکل میں نون بنا دیا گیا یہ سبب شبہ جملہ ہو کر مبتدا ہوا اَمْلَيْتُ بَابِ اَفْعَالِ
کا ماضی مطلق واحد متکلم مصدر ہے اَمْلَأْتُ عَلٰی سے بنا ہے بمعنی جہلت و ڈھیل دینا اس کا فاعل
ضمیر صبیحہ مرجع اللہ تعالیٰ لام جارہ تعدیہ کا ضمیر کا مرجع قُرَيْبَةٍ خدا الحال ہے واو عابہ بمعنی
حالانکہ بھی مبتدا ظالمتہ اسم فاعل واحد مؤنث ظلم سے مشتق ہے بمعنی ظلم کرنا یا اس فقرے کا
مقصود اہل قریہ کی قوت کا اظہار ہے کیونکہ ظلم وہی کر سکتا ہے جس کے پاس مظلوم سے زیادہ
قوت ہو۔ ظالمتہ اسم فاعل با فاعل جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے عا
کا دونوں مل کر مجرور متعلق ہے اَمْلَيْتُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ثمر حرف عطف
اَخَذْتُ بَابِ نَصْرٍ کا ماضی مطلق واحد متکلم اَخَذْتُ سے بنا ہے بمعنی جکڑ لینا قابو میں کرنا ضمیر
واحد مؤنث کا مرجع قُرَيْبَةٍ ہے مفعول یہ ہے یہ فعل با فاعل مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر
معطوف علیہ واو عاطفہ الیٰ دراصل الیٰ کی تھا ترجمہ ہے میری طرف یہ جار مجرور متعلق مقدم
ہے اَلْمُصْبِرَاتُ اسم مصدر صبیحہ صا ر فعل ناقصہ کا ضمیر بنا یا گیا مصدر عامل اپنے متعلق
مقدم سے مل کر شبہ جملہ ہو کر معطوف ہے اَخَذْتُ پر وہ دونوں عطف مل کر معطوف ہے اَمْلَيْتُ
کے جملے پر سب مل کر خبر ہے مبتدا کی دونوں جملہ اسمیہ ہو گئے۔ قُلُ فاعل امر ماضی معروف با فاعل ضمیر

صیغہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا یا حرف ندا اُتھا برائے فاعلہ الناس اسم معرفت باللام مراد ہیں
 تام اگلے پچھلے انسان تا قیامت منادی مفرد معرفہ ہے اس لیے ضمہ و پیش ، پر مبنی ہے۔ ان حرف
 مشبہ لغو بے عامل کیونکہ ساتھ ماکاتہ ہے۔ حصر کے معنی میں ہے یعنی فقط ہی۔ انا ضمیر واحد متکلم
 مرفوع متفصل مبتدایہ لکم لام حرف جر نفع کا کلم ضمیر جمع مذکر عاقر مجرور متعلق ہے مقدم
 ہے نذیر اسم فاعل صفت مشبہ برائے مبالغہ واحد مذکر باب گزوم سے نذر سے مشتق ہے یعنی
 ڈرانا ترجمہ ہے خوب ڈرائیوالا ڈرستانے والا یہ اسم فاعل اپنے فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ انا اور
 متعلق مقدم سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر موصوفہ تثنیٰ باب افعال کا اسم فاعل واحد مذکر اِبیان
 مصدر ہے بئیں سے بنا ہے یعنی کھولنا بیان کرنا ظاہر کرنا یہ صفت نذیر کی مرکب تو صیغی
 خبر مبتدایہ انا کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر جوابِ ندا حرف ندا اپنے منادی و جوابِ ندا سے مل کر
 جملہ ندائیہ ہو کر مقولہ ہوا قل کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ قَالِذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ
 لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ وَرِثْکَ کُوبِیْمٌ فَ حرف عطف زائدہ۔ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا جمع موصول جمع مذکر
 اٰمَنُوْا باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ ضم مستتر مرجع الناس ہے
 یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ حملوا فعل ماضی با فاعل الصّٰلِحٰتِ مفعول بہ
 یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف دونوں عطف مل کر صلہ ہوا اَلَّذِیْنَ کا دونوں مل کر مبتدایہ
 تَصَدَّقُوْا جَرُور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول ہے مُقَدَّرٌ یَا مُوْجُوْدٌ کا مُفِیْرٌ
 اسم مصدر یہی ہے عُفْر سے بنا ہے بمعنی بخشنا، چھپانا مٹانا۔ یہاں حاصل مصدر ہا مد بمعنی
 بخشش معطوف واو عاطفہ رِثْکَ اسم مفرد نکرہ محصورہ بمعنی نفع کی چیز موصوفہ ہے بِسْمِ اسم
 صغہ مشبہ بمعنی خالص یہ صفت ہے یہ مرکب معطوف ہے مُفِیْرٌ پر دونوں عطف مل کر غائب
 فاعل ہے پوشیدہ اسم مفعول کا یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدایہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر
 مکمل ہوا اَلَّذِیْنَ سَعَوْا فِی الْاٰیٰتِ مُخْزٰیْنَ اُوْ لٰئِکَ اَصْحٰبُ الْکٰجِیْمِ۔ واو سر جملہ
 اَلَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر سَعَوْا باب فتح کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب سَعَوْا سے مشتق
 ہے بمعنی کوشش کرنا تیزی دکھانا، دوڑنا۔ تَصَدَّقُوْا کائی کرنا۔ تین لپک کر چلنا۔ یہاں پہلے
 معنی میں ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ مزج ہے اَلَّذِیْنَ فِیْ حَرْفِ جر ظرفیت مجازی کے لیے آیات
 اسم جمع مؤنث سألیم بحالت جر ہے فِی کی وجہ سے مضاف ہے یعنی آیتیں قرآن مجید کی کا ضمیر
 جمع متکلم مجرور متفصل مضاف الیہ ہے اس لیے مجرور اور اپنے عامل مضاف سے جڑی ہے

اس لیے متصل ہوئی یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے سَعُوا کَا مُعْجِزَيْنَ۔ باب مفعَلَتہ کا اسم فاعل جمع مذکر۔ ایک قرئت میں مُعْجِزَيْنَ باب تفعیل سے ہے اور ایک قرئت میں مُعْجِزِينَ باب افعال سے ہے۔ عَجَز سے مشتق ہے بمعنی عاجز کرنا۔ عاجز کرنے کی کوشش کرنا، ہرانا ہانوں سے۔ کچ بختی کرنا یہاں بھی آخری معنی ہیں۔ مُعَاغَلَت اپنے اصلی معنی میں ہے یعنی دُورِ قَرۃ پرانے کی کوشش کرنا اگرچہ ایک سچائی پر ہو اور دوسرا باطل پر یہاں باطل والے جھگڑا لو لگ مراد ہیں یہ بحالت فتح ہے کیونکہ حال ہے سَعُوا کے فاعل کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلیہ ہے اَلَّذِينَ کا۔ موصول صلیہ مل کر مبتدا ہوا۔ اُولَٰئِكَ اسم اشارہ بعیدی بمعنی وہی لوگ اس کا اشاریہ وَالَّذِينَ ہے یہ بحالت رفع ہے کیونکہ مبتدا ہے تا بعد کاجنبیات میں سے ہے رَأَسَاوُ تَمَكَّنُوا اس لیے اس کا اعراب ظاہر نہیں ہے اَصْحَابُ اسم جمع مکثر ہے صاحب کی بمعنی والا ہمیشہ مضاف ہوتا ہے معربات میں سے ہے مضاف ہے۔ صَحْبٌ سے مشتق ہے بمعنی لغوی ساتھ رہنے والا۔ سانجی۔ اصطلاح میں مالک کو رہائش والے کو اور کسی بھی نسبت والے کو صاحب کہہ دیا جاتا ہے اَلْحَيِّمُ اسم معرف بِاللَّام مفرد بمعنی دوزخ برورنِ فَعِيلٌ جَحْمٌ سے مشتق ہے۔ لغوی ترجمہ ہے بھڑکتی آگ۔ بلند شعلے جس کی سرسراہٹ کی آواز بھی نکلتی ہو اصطلاح میں جہنم کے آٹھ طبقوں (رحتوں) میں سے طبقہ تارکانام ہے۔ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی خبر ہے اُولَٰئِكَ مبتدا کی دونوں جملہ اسمیہ ہو کر پھر خبر ہے وَالَّذِينَ مبتدا کی سب مل کر جملہ اسمیہ مکمل ہوا۔

کر جیلہ اسمیہ ملل ہوا۔
 وَكَابَتْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلِيَّتُ لَهَا وَهِيَ غَلَامَةٌ ثَمَّ اخَذَتْهَا
 تَقْبِيرُ عَالِمَانِهٖ | وَإِلَى الْمُصْنِفِ قَدْ يَأْكُلُهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ
 اور چونکہ رب تعالیٰ اپنے کسی بھی وعدے کے خلاف نہیں فرماتا یہ قانون الہی بھی ازلی ابدی کلی
 ہے اُس کی بارگاہ میں دیر ہے اندھیر نہیں ہے اس قانون کے تحت گزشتہ زمانوں میں
 کتنی ہی بستیاں اور ان میں بسنے والے ایسے ہوئے کہ میں نے ان کو لمحاتِ زندگی کا بہت
 وقت دیا کس کو بہت دے کسی کو ڈھیل دے کر۔ یہ عمر کی سانیس حیات کے اوقات
 تندرستی کی آسائشیں دولت کی سہولتیں عبرت لینے والوں کے لیے بہت عملیات ہے کفر و
 فسق کی غفلت والوں کے لیے ڈھیل ہے۔ اے انسانوں میری طرف سے یہ گرفت کی دیر
 بلکہ دنیا کی ہر نعمت سہولتِ اِحمال ہے مگر حُقتاً، جُہداً کفار و نفاق اس عارضی بہت کو

دائمی احوال یعنی جھوٹ اور آزادی سمجھ لیتے ہیں وہی ظالمینہ اور اسی دھوکے میں گزشتہ
 بستیاں بھی ظلم کرنے والوں کی اندھیر نگریاں بن چکی تھیں یہ غلط فہمی بھی ان کا ایک ظلم ہی تھا
 ظالم کسی کو اذیت دے کر یہ سمجھتا ہے کہ میں نے فلاں پر ظلم کیا ہے اور اسی غرور میں اگڑا
 ہے کہ یہ میرا حق تھا حالانکہ درحقیقت وہ خود اپنے پر ظلم کرتا ہے کیونکہ ہر ظلم میں دو چیزیں ہوتی
 ہیں پہلی چیز اذیت دوم اس کا وبال، اذیت مظلوم پر ہوتی ہے۔ وبال ظالم پر اذیت عارضی
 ہوتی ہے۔ وبال دائمی، اذیت والے کو کم نقصان ہوتا ہے مگر وبال والے کو بہت زیادہ
 اذیت کی تکالیف ختم ہوجاتی وبال کی تکلیف ختم نہیں ہوتی۔ گزشتہ قوموں کے ظلم و جبر کی اذیت
 جب انتہا کو پہنچی تھ تو اُخْتُ تھ۔ تب میں نے ان ظلم کرنے والی بستیوں کے تمام باشندوں
 کو ہر طرح سے پکڑ لیا۔ تمام ظالموں کو اسی طرح پکڑا جاتا ہے اور پھر حسب سابق وبال کی تکلیف
 شروع ہوتی ہے کیونکہ ظلم بندے کی طرف سے ہوتا ہے۔ اُخْتُ رب تعالیٰ کی طرف سے اس
 طرح کہ ظالموں کی کثرت کو قلت میں تبدیل کر دیتی اور بیماری میں امیری کو غربی میں، شاہی کو اسیری
 میں۔ امن کو قتال میں۔ فراخی کو تنگی میں۔ حیات کو موت میں حفاظت کو ہلاکت میں عمارات
 کو خرابات میں تبدیل کر دیا جاتا ہے۔ یہ تو دنیوی وبال ہے اور آخرت میں اِنِّی الْمَصِیْبُ
 مرتے ہی دنیوی زندگی ختم ہوتے ہی سانسوں کی دُوری ٹوٹتے ہی سب کا میری طرف لوٹنا
 ہے اچھوں کا بھی بُروں کا بھی ہلکت والوں کا بھی ڈھیل والوں کا بھی اذیت والوں کا بھی
 وبال والوں کا بھی اب مرتے ہی ہلکت بھی ختم بھی ختم ہوتی نہ ہلکت نہ ڈھیل، پھر قبر
 اور نشر سے حشر میں بھی میری ہی طرف لوٹنا ہے۔ کسی غیر اللہ کی طرف نہ لوٹنا نہ رجوع کرنا نہ ٹھکانا
 نہ پھانا نہ استقلال نہ شکر نہ، پھر اُسی وقت میں ہی اُن سب ظالموں اور مظلوم سے اپنی حکمت اُن
 کی قیمت اپنی قدرت اُن کی ظلمت کے مطابق فیصلہ اور معاملہ فرماؤں گا۔ کسی کو سزا دے کر
 کسی کو جزا دے کر کسی کو شفاعت دے کر کسی کو حقارت دے کر کسی کو اصحابِ جہنم بنا کر کسی
 کو اصحابِ نعيم بنا کر اس لیے اے مُحقق و کفر ا بھی دنیوی زندگی میں ہی عذاب کی جلدی نہ
 مچاؤ۔ ابھی یہ استعجالِ عذاب بیکار بھی ہے نقصان دہ بھی اور پھر اے نادان اگر عذاب
 مانگنا ہی ہے تو مجھ سے مانگو، میرے محبوب رؤف درجیم سے کیوں مانگتے ہو۔ وہ تو رحمت
 عالین ہیں۔ تمہارے لیے ایمان و امن کے حریص ہیں۔ کیا دیوانگی ہے کہ رحمت سے زحمت
 اور شقاق سے بیماری اور دوا سے داء مانگ رہے ہو۔ قُل۔ اے حبیبِ کریم فرما دو۔ یٰ اَیُّهَا

اِنَّ اُسے کفر کرنے والے انسانوں تم اپنے پر عذاب لانے کی جلدی تجھ سے ہی چاہیے ہو تجھ سے
 ہی عذاب مانگ رہے ہو۔ اِنَّا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ میں تو تم کو فقط ڈرانے والا ہوں اُس عذاب
 اِیْم سے جو اللہ تعالیٰ نازل فرمانے والا ہے تم جیسے ظالموں بدکاروں کافروں پر یہی وہ عذاب ہے جو
 سابقہ زمانوں میں پہلی قوموں پر اتنا رہا۔ کفر و ظلم تمہاری خصلت۔ عذاب بھیجتا اُس اللہ تعالیٰ جبار و
 قہار کا قانون ہے۔ میں تو اس چہر میں قہر و غضب بن کر نہیں آیا میں مر یا رحمت للعالمین ہوں
 یہ میرا ڈرانا اور وقت سے پہلے تم کو بچانا زندگی کا اصل مقصد بتانا یہ سب کچھ میری رحمت عالمین
 کی وجہ سے ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ یَا اَیُّهَا النَّاسُ سے مراد کفار مکہ ہیں۔ قرآن مجید کی
 اصطلاح بیان میں عام مشرکین کفار سے اَیُّهَا النَّاسُ۔ ارشاد فرمایا جاتا ہے یہ خطاب کرنے
 کی طرز ہے مگر فقط انسان بول کر اس کی نوعیت ساتھ ہی بیان فرما دی جاتی ہے اس نوعی قید
 لگ جانے سے پھر کوئی دوسری شخصیت مراد نہیں لی جاسکتی۔ مثلاً خَلَقَ اِذَا نَسَّكَ عَلَمَهُ الْاٰیَاتِ
 یہاں انسان سے صرف نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی مراد ہو سکے ہیں کیونکہ ہدایت خود
 اللہ تعالیٰ نے صرف نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہی سکھایا۔ عام مومنین کو مَوْمِنُوْنَ اور
 اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا۔ اس خطاب میں ناقیامت مسلمان مراد ہوتے ہیں۔ یہود و نصاریٰ کو اہل
 کتاب کا لقب دیا گیا۔ اور فقط نبی رسول اب خاص ہو چکا ہے آقاؤ کائنات حضور اقدس صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے اسی طرح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے الفاظ بھی نبی کریم محمد مصطفیٰ آقا
 دو جہان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کیلئے خاص ہو چکے ہیں دیگر انبیاء علیہم السلام کے لیے اور ملائکہ
 کے لیے فقط علیہ السلام مخصوص ہو گیا ہے۔ روافض نے اہل بیت کے لیے فقط علیہ السلام
 بولنا شروع کر دیا۔ صرف نبوت کی برابری ثابت کرنے کے لیے اور بعض وہابیوں نے دیگر
 انبیاء کرام علیہم السلام کے لیے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم۔ اپنی مطبوعہ کتب احادیث میں لکھا شروع
 کر دیا۔ صرف حبیب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ کا معنی ہے ظاہر ظہور تدبیر
 کہ جس کا قول۔ عمل۔ وعظ۔ نصیحت بلکہ سزا پانا وجود ہی عالم انسانیت کے لیے تدبیر ہو۔
 جس کا آنا جس کا فرمانا جس کا زمانہ ایسا تدبیر کہ علامت قیامت بن جائے تو اَنَا لَکُمُ
 نَذِیْرٌ کا معنی یہ ہوا کہ اے لوگو جس قیامت سے میں تم کو ڈرا رہا ہوں۔ میری بھشت بھی اُس
 قیامت کے قریب ہونے کی ایک نشانی ہے۔ سابقہ انبیاء کرام علیہم السلام اپنی نافرمان
 اُمتوں کے تدبیر تھے۔ مگر آقاؤ کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تدبیر مبین ہیں اب دوسرا

کوئی نذیر نہیں آسکتا۔ نذیر صفت خصوصی ہے انبیاء علیہم السلام کی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم آخری نذیر ہیں آپ کے بعد میں قیامت ہی آئے گی اور قیامت میں نشر و نشر میں حشر و حشر میں حساب و کتاب اور حساب کے بعد یا ابدی جنت یا ابدی جہنم جنت ملی تو مغفرت بھی اور رزق کریم بھی جہنم ملی تو اُخذ بھی اصحابِ جہیم بھی۔ لیکن یہ چناؤ اور تقسیم دیتا میں ہی ہو جاتا ہے۔ یعنی جنت یا جہنم ملنا آخرت میں مگر جنتی یا جہنمی۔ پتا۔ دیتا میں ہی لہذا اسے ان لوگوں میں دو ہی راستے ہیں اور آخرت میں ان کی دو ہی منزلیں ہیں ایک راستہ ایمان کا اس پر چلتا اعمالِ صالحہ کا ایمان کی منزل جنت اور اعمالِ صالحہ کا انعام رزق کریم، دوسرا راستہ کفر کا اس پر چلتا ظلم و جہالت کا کفر میں شرک و گستاخی اور ظلم میں معاہدین بننا کفر کا نتیجہ آخرت ہے۔ اور ظلم کا نتیجہ اصحابِ جہیم بنایا جانا، بخاری و مسلم میں ہے بروایت ابو موسیٰ اشعریؓ و آثار کا ثبات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میری بعثت اور نزول قرآن کریم اور قرآن مجید کا وعید و نوید کی مثال یوں سمجھو کہ ایک شخص اعلانِ عام کرتا ہے اے لوگو میں نے اپنی آنکھوں سے ایک شکر جرّار تمہاری بستی کی طرف آئے دیکھا ہے وہ شکر بڑا ہے خوشخوار ہے مضبوط ہے تنہا رہتا ہے۔ اس بستی کو ویران اور بستی والوں کو ہلاک کرنا چاہتا ہے۔ صبح تک پہنچنے والا ہے۔ تمہارے لیے بس ایک رات کی ہمت ہے۔ لہذا جلدی اپنا ضروری اور اچھا سامان اٹھا کر اس بستی سے نکل چلو اور میرے مضبوط قلعے کی حفاظت میں آ جاؤ۔ دیکھو۔ اِنَّمَا اَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ۔ اِنِّیْ نَذِيرٌ عُرُیَا نَارٍ میں نذیرِ مبین یعنی ظاہرِ ظہور ہوں میری نذارت عریاں ہے پہنچے میں کوئی آڑ نہیں اب قیامت ہی قیامت ہے اُس مصیبت کی گھڑی آنے سے پہلے ڈر رہا ہوں اُس اعلان کو سن کر کچھ لوگ تو رات کی ہمت سے فائدہ اٹھا لیتے ہیں اعلانِ وائے کی مان کر اُس کے پیچھے چل پڑتے ہیں وہ تو پہنچ جاتے ہیں مگر کچھ لوگ اعلانِ وائے کو جھٹلا کر انکار کر دیتے ہیں۔ اعلان کا مذاق اڑا دیتے ہیں۔ اور ہمت کی اُس ایک رات کو عقلیت، سُستی، بد معاشری، خمستی میں گنوا دیتے ہیں یہاں تک کہ صبح ہوتے ہی وہ شکر جرّار اُن سب کو ہلاک کر دیتا ہے۔ اب نہ بچنے کی ہمت نہ بھاگنے کی طاقت نہ وقت کی ہمت نہ مقابلے کی جُرئت۔ بس ہلاکت ہی ہلاکت۔ پس سمجھ لو کہ میں اعلان کرنے والا ہوں، قرآن مجید و وعید و نوید کا اعلان ہے۔ حیاتِ دنیوی ایک رات کی ہمت مسلمان مومن گروہ ہیں، دینِ اسلام مضبوط و محفوظ قلعہ ہے۔ رات کی تیاری اعمالِ صالحہ اقل رات کے مسافر صحابہ کرام آخر رات کے مسافر تا قیامت صحابان ضروری و اچھا سامان عبادات و

عملیات نہ مانتے والے کفار اُن کا نہ مانتا یہ انکار و مذاق ہے۔ بستی و ظلمت پر پڑے رہنا ان کی بد عملی ہے۔ یہ رات حیات مومن کے لیے ہفت ہے کافر کے لیے ڈھیل ہے۔ صبح کا شکر جبرار عذاب الہی کا نزول ہے، کفر کرنا ظلم ہے، کفر پھیلانا معاجزین ہے۔ امحایہ مجیم ہونا بلا کثرت قتال ہے۔ اے لوگو! نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سورۃ تمہاری طرح ہیں مگر سیرت تم کو اپنی طرح بتانے والے ہیں، محسن کے لیے بشیر ہیں مسی کے لیے نذیر ہیں، محسن کی چار نشانیاں ہوتی ہیں، دو امر میں دوہی ہیں۔ اگر امر طاعت و احسان کرے۔ اگر نہی سے تو نا فرمانی سے ڈرے رفق و فجور سے بچے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ۔ **خَالِدِينَ اٰمَنُوْا وَصَلُّوْا الصَّلٰتَ لَعَلَّكُمْ تَخْشَوْنَ** "گو یمن۔ والذین سَعَوْا فِیْ اٰیٰتِنَا مُجْتَزِلِیْنَ" **اُوْلٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِیْمِ**۔ پس وہ خوش نصیب لوگ جو ایمان لائے اور ہر وقت تا عمر ہر قسم کے اچھے اعمال کئے اقوال میں اطاعت کر کے افعال میں اتباع کر کے اور اس طرح انہوں نے اپنی دنیا کو دین، عادت کو عبادت بنا لیا۔ دل میں تصدیق سے طبیعت میں حقیقت سے زبان میں اقرار سے ان کے لیے دنیا میں مغفرت برائیوں، گناہوں، صغیرہ، کبیرہ، لغزشوں خطاؤں کی معافی ہے۔ مغفرت کے چار معنی ہیں۔ گناہوں کو مٹانا، خطاؤں کو بخشنا، نیکوں کو قبول کرنا، نیک والوں کو رحمت کی چادر میں چھپانا، متقین کو دنیا میں مغفرت، ابر میں عزت جنت میں رزق کریم، کریم کا معنی ہے ہر قسم کی فضیلت والا۔ قرآن کریم کی متعدد تقریبات میں آیت میں لفظ کریم ارشاد فرمایا گیا۔ اللہ کریم کا معنی ہے کہ ہر قسم کی فضیلت عطا فرمانے والا، رسول کریم کا معنی ہے کہ ہر قسم کی فضیلت بانٹنے والے، جبریل السلام کو قرآن مجید کو عرش عظیم کو عمدہ غذاؤں کو، خوبصورت کھیتوں کو، پھلوں کو، متبرک مقامات کو، انبیاء کرام علیہم السلام کی غریب و کتابت کو، اخروی اجر و ثواب کو، باادب بات اور گفتگو کو، ضعیفی رزق کریم فرمایا گیا۔ یعنی جبریل علیہ السلام سب فرشتوں میں قرآن مجید سب کلاموں میں عرش سب آسمانوں میں۔ زمین پیداوار سب غذاؤں میں مقام متبرک۔ سب علاقوں میں تحریر نبوی سب کتابوں میں ضعیفی ثواب تمام اجموں میں۔ باادب بات تمام باتوں میں اور ضعیفی رزق سب رزقوں میں ہر قسم کی فضیلت والے ہیں۔ رزق کریم کی گیارہ فضیلتیں ہیں۔ پانچ منفی (نسبی) اور چھ مثبت (موجبی) منفی یہ کہ ضعیفی لوگوں کو ضعیفی رزق کریم کے حصول میں نہ کسب کائی نہ مشقت نہ اُگاسنے کی نہ بھٹنے کی نہ اٹھانے کی نہ بنانے کی نہ ذلت نہ گناہ نہ

ملاوٹ دنیا میں حصولِ رزق کے لیے یہ مصیبتیں کی جاتی ہیں کیونکہ کوئی حرام کارہا ہے کوئی ملاں کوئی امیری کی عزت سے کوئی بھکاری کی ذلت سے۔ ثبوتی قضیلتیں یہ کہ نہ کثیر ہے نہ ابدی ہے نہ خالص ہے نہ تعظیم کے ساتھ ملے گا نہ ہر طرح ہر وقت ہر جہتی کو سنبھالی ہوگا جس سے خوشی ہی ملے گی۔ نہ رنج نہ بیماری۔ یہ رزقِ کریم اور مغفرتِ عظیم پانے والے وہی خوش نصیب لوگ ہیں جو ایسا شان دار ایمان لائے اور ایسے پیارے اعمال کئے کہ نذارت کی وعید ان کے لیے بشارت کی نوید بن گئی۔ وَالَّذِينَ سَخُوا۔ اور وہ لوگ جو کفر کی جہالتِ ضد حماقت میں ہی رہے اور اسی کفرِ جہالت میں رہ کر تا عمر بھر قول و فعل حربے منصوبے سازش و مکر سے بھی کوشش کی اور اپنی تمام عقلی فکری تحریری، تقریری قوتیں اسی میں خرچ کیں کہ ہماری آیتوں، قرآن مجید کی عبارتوں قیامت کی نشانیوں، قدرت کی علامتوں انبیاء کی عظمتوں اسلام کی نعمتوں کو جھٹلائیں۔ نیچا دکھلائیں۔ یہی لوگ دائمی جہنم والے ہیں سَخَا جَزْمُنْ کے تین معنی ۱۔ قدرتوں آیتوں کی تکذیب کرنے والے ۲۔ باتوں کے مناظروں، مصائب کے مجاہدوں اور مظالم کے مقابلوں سے غریب مسلمانوں کو عاجز کر دینے والے ۳۔ دینِ اسلام سے روکنے والے کفار و معاصین کی پندہ حرکتیں ہوتی تھیں ۴۔ قرآنِ کریم کو کبھی جادو کہا ۵۔ کبھی شعر و افسانہ کہا ۶۔ کبھی کہا یہ قرآن اختراعی و افتراعی قسے کہانیاں ہیں ۷۔ کبھی کہا یہ نجومیوں کا صنوں کی باتیں ہیں ۸۔ قرآن مجید کے کلامِ اللہ ہونے کا انکار کیا ۹۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو کبھی ساحر کہا ۱۰۔ کبھی مسحر کہا ۱۱۔ کبھی شاعر کہا ۱۲۔ کبھی مجنون کہا اس طرح نبوت کا انکار کیا ۱۳۔ اللہ تعالیٰ کو تین چیزوں میں عاجز سمجھا (معاد اللہ) دوبارہ زندہ کرنے میں ۱۴۔ احقر نشر قیامت لانے میں ۱۵۔ احباب و کتاب پسنے میں ۱۶۔ مسلمانوں سے جھگڑے مناظرے کرنا ۱۷۔ انوسلموں کو اسلام سے درغلنا گمراہ کرنا ۱۸۔ فوہار و ہمانوں مسانروں کو اسلام سے روکنا کفار کا کافر بننا ظالمین ہوتا ہے اور کفر پھیلاتا معاصین بننا ہے ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال، گائین کے معنی میں دو قول ۱۔ بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے کتنی ہی۔ یہ سوالیہ عددی ہے ۲۔ بعض نے کہا یہ خبریہ ہے اور اس کا معنی ہے بہت سی۔ اَخَذَ تَعَالٰی دو قول ہیں ۱۔ بعض نے کہا کہ اس سے مراد دنیوی پکڑ ہے یعنی عذابِ آسمانی یا قتالِ سلطانی ۲۔ بعض نے کہا اس سے مراد اُخروی پکڑ ہے۔ جو قبر سے حشر تک پھرتا ابد مگر پہلا قول درست ہے کیونکہ سابقہ آیتوں پر ہی ۲۰ بار

آخر دی پکڑ تو تا قیامت ہر کافر کے لیے۔ یَا أَيُّهَا النَّاسُ میں دو قول ہیں بعض نے خطاب صرف کفار مکہ سے ہے بعض نے یہ کہا یہ خطاب تا قیامت تمام کفار سے ہے۔ قِیِّ اٰتِنَا میں دو قول بعض نے کہا اس سے مراد قرآن مجید کی آیتیں ہیں۔ بعض نے کہا اس سے مراد قیامت۔ حشر، نشر، حساب و کتاب، جنت۔ دوزخ اور عذاب الہی کی علامات و نشانات مُعَا جِزَیْن کی قرئت میں تین قول ہیں ایک قرئت میں یہ مُعَا جِزَیْن ہے باب مُعَا عَلَہ کا اسم فاعل جمع ہے ایک قرئت میں مُعْجِزَیْن ہے باب انفعال کا اسم فاعل جمع ہے ایک قرئت میں مُعْجِزَیْن ہے باب تفعیل کا اسم فاعل ہے۔ مگر پہلی قرئت مشہور و مکتوب ہے حجیم میں دو قول بعض نے کہا حجیم جہنم کے ایک پلٹے کا نام ہے اور پوری جہنم کا ایک نام ہے۔ جہنم کے کل آٹھ نام مشہور ہیں۔

ان آیت کریمہ سے مسلمانوں کو چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ دنیوی زندگی فائدے اور دنیا کی ہر چیز۔ دولت، عزت، قوت، حکومت، جہات، اہمیت ہر ایک کے لیے امتحانِ ربانی ہیں۔ اس طرح کہ غافل انسان کے لیے ہدایت ہے کافر انسان کے لیے ڈھیل ہے اور مومن متقی کے لیے نعمت ہے۔ ہر سال امتحان ہے کہ کون اس کو ڈھیل یعنی ہدایت سمجھتا ہے اور کون اس کو احوال یعنی چھوٹ سمجھتا ہے۔ اور کون اعمالِ صالحہ کا ذخیرہ بنا کر نعمت و غنیمت سمجھتا ہے۔ یہ فائدہ اُمْلِیْنْتُ لَہَا فرماتے سے حاصل ہوا۔ اُمْلِیْنْتُ عام ہے بمعنی اُمْعَلْتُ اور بمعنی اَحْمَلْتُ کو۔ ہدایت بندہ بننے بچنے کے لیے ہوتی ہے۔ اور ڈھیل کا معنی یہ ہے کہ یہ شخص بگڑے بتنا بگڑنا چاہتا ہے۔ دوسرا فائدہ جس طرح ہر انسان کو ہر وقت ہدایت کی ضرورت ہے۔ اسی طرح ہر انسان کو ہر وقت تیزارت کی بھی ضرورت ہے کیونکہ ہدایت راستہ ہے اور تیزارت اُس پر چلنے کا طریقہ ہے۔ یہ فائدہ۔ اَنَا لَکُمُ نَذِیْرٌ مُّبِیْنٌ سے حاصل ہوا۔ انسان کتابی متقی اور ذی عقل ہو۔ مگر ابلیس ہر راستے پر موجود ہے اس لیے اُس سے بچانے ڈرانے والے کی ہر وقت ضرورت ہے حدیث پاک میں آتا ہے کہ انسان موت تک بٹک سکتا ہے اور کسی وقت بھی جہنم میں گر سکتا ہے، اسی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اور آپ کی تیزارت کی ہر وقت ضرورت۔ تیزارت کی تین قسمیں ہیں پہلی کھڑکے کے لیے عذاب دائمی اور قہر الہی سے۔ دوم مُتَاق کے لیے ابلیس و شیطان سے سوم۔ مستہین

کو بچارہ سنے کی تلقین فرما کر تیسرا فائدہ ایمان ایک علیحدہ چیز ہے اور اعمال دوسری چیز ایمان اول ہے اعمال اُس کے بعد یہ فائدہ قَالِذِّیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلٰتِ کے درمیان واو عاطفہ ارشاد فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ واو عاطفہ مغایرت کو چاہتی ہے اور دو مختلف چیزوں کے درمیان آتی ہے۔ اس آیت سے فرقہ معتزلہ قتالہ مسئلہ کا رد ہے وہ کہتے ہیں کہ ایمان اور اعمال صالحہ ایک ہی چیز ہے ایمان نہ لانا بھی کفر ہے اور اعمال صالحہ نہ کرنا بھی کفر ہے۔ اسی بنا پر وہ بیوقوف کہتے تھے کہ بے نمازی کا کفر ہے۔ ان کا یہ جاہلانہ مسلک قرآن مجید کی اس قسم کی تمام آیتوں کے خلاف ہے۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ قانون شریعت کے مطابق قُرْبٰیۃ ہر بستی کو کہا جاتا ہے چھوٹی ہو یا بڑی بستی شہر، ہوا قصہ یا گاؤں، لہذا غیر مقلدین کا قریہ کا معنی گاؤں کرنا اور اس غلط ترجمہ کی آڑ میں ہر گاؤں میں جمعہ و عیدین فرض ماننا اور دو دھفوں کی سجدوں میں جمعہ جاری کرتے پھرنا۔ ان کی حماقت اور دھوکہ کھانا ہے، دیکھو سورۃ یوسف میں مصر جیسے عظیم شہر کو قُرْبٰیۃ فرمایا گیا یہ مسئلہ۔ فَکَايِقُ مِّنْ قُرْبٰیۃٍ اَمْ لٰیۤتُ (۱۶) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ یہاں قُرْبٰیۃ سے عادی و نمودن بستیاں مراد ہیں اور وہ بڑے بڑے شہر ہی تھے۔ غیر مقلدین اپنی دلیل میں بخاری ابوداؤد شریف کی وہ حدیث پاک پیش کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اقوام کائنات حضور اقدس ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایک قریہ میں جمعہ ادا فرمایا۔ فقہاء علما فرمانے ہیں کہ وہ قریہ بہت بڑا شہر تھا دیکھو کتب فقہ و جواد الحق دوم دوسرا مسئلہ رزق کی دو قسمیں ہیں رزق کریم رزق حبیبیت مومن متقی کے لیے رب تعالیٰ نے دنیا میں بھی رزق کریم عطا فرمایا اور آخرت میں بھی دنیا میں حلال روزی رزق کریم ہے اور آخرت میں جنتی نعمتیں رزق کریم ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ دنیا کا رزق کریم کسب و مشقت اور شرعی حدود و قیود میں قلیل و عارضی ہے۔ لیکن آخرت میں بلا کسب و مشقت کثیر و دائمی ہے۔ لہذا جو مسلمان دنیا میں رزق کریم ہی کھائے کئے گا فقط اسی کو آخرت میں رزق کریم ملے گا۔ کافر کے لیے دنیا میں بھی رزق حبیبیت ہے اور آخرت میں بھی۔ دنیا میں تمام حرام اور ناپاک چیزیں رزق حبیبیت ہی ہے۔ چوری ڈکیتی غصب رشوت سود سے حاصل شدہ کمائی رزق حبیبیت ہی ہے۔ مسلمانوں کو تا عمر اس سے بچنا چاہیے یہ مسئلہ قَالِذِّیْنَ اٰمَنُوْا (۱۶) کی پوری آیت سے مستنبط ہوا۔ جس مسلمان کو آخرت میں

رزقِ کریم کی خواہش ہے وہ دنیا میں رزقِ خبیث سے بچے اللہ تعالیٰ ہم سب کو بچائے۔ تبسرا
مسئلہ شریعتِ اسلام اور اسلام کی مخالفت کرنے والوں کی تین قسمیں ہیں فاسقین۔ ضالین، کافریں
اور یہ سب ہی معجزین ہیں جو مسلمان ہو کر قانونِ قرآنی ذکرِ رحمانی، عبادتِ کبریائی نعتِ مصطفائی
میں رکاوٹ پیدا کرے وہ ضالین معجزین ہیں اور جو دن مات معاشرے میں گناہ اور بدکاری
پھیلائیں وہ فاسقین معجزین ہیں۔ جو کفر و شرک پھیلائیں اور ابلیسیت پر اُکسائیں وہ کفار معجزین
ہیں۔ یہ مسئلہ معجزین کے مطلق فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اسلام کی کسی چیز میں رکاوٹ پیدا کرنا
معجزین میں سے ہے۔ گناہ کرنا بھی گناہ پھیلا نا ہے، اور گناہ پر دوسروں کو اُکسانا۔ نیکی سے
دور کرنا سب ایک ہی ٹی کی ٹی ہے۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض اس کی کیا وجہ کہ دیگر آیت
اعتراضات میں بشر و نذیر فرمایا جاتا ہے مگر یہاں صرف نذیر فرمایا گیا کہ ارشاد ہوا
إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ۔ انما کے حصرنے بتایا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
صرف نذیر ہی ہیں۔ اس حصر سے بشر ہونے کی نفی ہوتی ہے حالانکہ آقا و کائنات صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وآلہ وسلم تو بشر بھی ہیں۔ جواب اس کے دو جواب دئے ہیں بعض نے فرمایا کہ یہاں
بشر پر مشبہ ہے اور اصل عبارت اس طرح ہے۔ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ فَاذْكُرُوا
الْآيَاتِ مَآ تَذْكُرُونَ مَعَكُمْ ضَمِيرٌ كَفَّارٌ سَمِعْتُ اور لکم ضمیر کا مرجع صوت
کفار ہیں اور کفار کے لیے تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم صرف نذیر ہی ہیں لہذا یہ حصر
بھی درست ہے نفی بھی درست ہے اور فقط نذیر ارشاد فرماتا بھی درست بشر ہونے کی نفی
صرف یہاں ہے۔ قرآن مجید کی اصطلاح میں يَا أَيُّهَا النَّاسُ سے خطاب کفار کو ہی
ہوتا ہے نیز یہاں پچھلی چند آیت میں کفار کا ہی ذکر چلا آ رہا ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ
اے کافر و تمہارے لیے میں صرف نذیر ہوں اور جس عذاب سے تم کو ڈرا رہا ہوں وہ
تمہارے لیے عذابِ محیم کی وعید ہے اگر تم کافر ہی رہے۔ لیکن جو لوگ تم میں سے
ایمان لے آئیں گے اور اچھے اعمال کریں گے تو میری یہی وعید ان سب کے لیے
دنیا کی مغفرت اور آخرت کے رزقِ کریم کی توفیق بن جائیگی۔ دوسرا اعتراض یہاں ابھی پہلے
آیت ۲۴ میں ارشاد ہوا اِنَّا لَنَكَابِتٌ فَاذْكُرُوا آيَاتِنَا لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ۔ میں ارشاد ہے وگائیں
راؤ کے ساتھ اس کی کیا وجہ۔ حالانکہ لفظ گائیں کا معنی مغفرت کے نزدیک دونوں جگہ ایک

میا ہے یعنی کتنی ہی یا بہت سی، تو اس فرق کی وجہ کیا ہے۔ جواب۔ یہ فرق کائنات کے معنی کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ کائنات کے مابین کی وجہ سے کیا گیا۔ پہلی آیت میں کائنات سے پہلے ثُمَّ اخَذُ تَحْمُرُ فَلَکِنَّ کَانَ نَکِیْرُ ہے۔ وہاں اللہ تعالیٰ کی کڑی پکڑ لبطش شدید، سزا و نیکمر کا بیان ہے اور معنی یہ ہے کہ پھر جب میں نے اُن کو پکڑا تو آپ نے دیکھا کہ کیسی ہوئی میری پکڑ کی سزا کہ کتنی ہی بستیوں کو ہلاک کر دیا ہم نے۔ تو چونکہ وہ کائنات بدل اٹھا ہے کیئت نَکِیْرُ کا یعنی نَکِیْرُ کیا ہے۔ یہی کہ کائنات بہت سی تا فرمان ظالم بستیوں کو ہلاک کر دیا ہم نے، اس لیے بدلیت ظاہر کرنے بتانے کے لیے وہاں فَ لَآ نَابِتُہِی دُرُست ہے لیکن یہاں وَ کَا یُنُّ سے پہلے۔ یَسْتَعْمِلُوْنَ ہے اور لَنْ یَخْلِفَ اللّٰہُ وُعْدَہُ اور یَوْمًا کَانَ سَنَفَہِ ہے۔ اس میں کفار کے جلدی چھانے رب تعالیٰ کے وعدہ خلافی نہ کرنے اور عذاب کے آنے میں دیر لگنے کی وجہ لیا دن ہوتا بتائی جا رہی ہے۔ اس کی وضاحت کے لیے وَ کَا یُنُّ فرمایا گیا کہ عذاب کی دیر صرف ان کفار مکہ پر ہی نہیں یہ دھیل فیصلہ قدرت کے مطابق پہلی سرکش تا فرمان قوموں کو بھی ملتی رہی۔ وَ کَا یُنُّ مَتَّیٰ قَرِیْبَہٗ اُمْلِیَّتُ لَعَارُ اور کتنی ہی بستیوں کو ہم ہلت دھیل دیتے رہے ہیں تو چونکہ یہاں کائنات کی سابقہ عبادت اور بعد کی عبادت اُمْلِیَّتُ کی ہی ایک صورت و نوعیت ہے اس لیے دونوں کو جمع کرنے کے لیے وَ کَا یُنُّ عَاظِمَہٗ مَاتِیٰ کُنُّ وَ کَا یُنُّ عَاظِمَہٗ مَاتِیٰ کُنُّ کے لیے لائی جاتی ہے اور قانون ہے کہ جب ایک چیز کی دو قسمیں ہوں تو دونوں کو جمع کرنے کے لیے درمیان میں وَ کَا یُنُّ عَاظِمَہٗ لگا دی جاتی ہے ایسا ہی یہاں کیا گیا ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا فَا لَذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاَعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ لَہُمْ مَغْفِرَۃٌۭ ؕ یعنی جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کریں ان کے لیے مغفرت ہے۔ حالانکہ مغفرت کی ضرورت تو برے لوگوں کو ہماروں کو برے کاموں اور گناہوں کی وجہ سے ہوتی ہے۔ مغفرت کی بشارت تو اُن کو ملنی چاہیئے۔ اچھے کام والوں کو بخشنے بخشنائے اور مغفرت کی ضرورت ہی نہیں ہوتی تو یہ کیوں فرمایا گیا۔ جواب۔ اس کے تین جواب دئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ اعمالِ صالحہ سے مراد پُر خلوص عبادت ہے اور ہر بندہ کتنا ہی تخلص فی العبادت ہو مگر پھر بھی اُس میں خطا۔ لغزش بشری کمزوری، بھول چوک، کوتاہی سرزد ہو ہی جاتی اور ہوتی رہتی ہے۔ تو آیت کے معنی یہ ہیں کہ جو بندہ عبادتِ الہی میں پختہ خلوص، اچھی لگن و محنت سے لگا رہے اُس کی خطاؤں لغزشوں کمزوریوں کو تا جیوں سے درگزر فرمائی جاتی ہے اور

تمام کمزوریوں کو معاف کر دیا جاتا ہے، دوسرا جواب یہ کہ یہاں مغفرت سے مراد نیک بندے کے سابقہ کبیرہ، صغیرہ گناہوں کی بخشش ہے۔ ایمان اور اعمالِ صالحہ کی وجہ سے یہ مغفرت گناہ اس کو عطا فرمائی جاتی ہے۔ جواب سوم یہ کہ مغفرت کے چار معنی ہیں: بخشنا، مٹانا، چھپانا، قبول کرنا۔ یہاں مغفرت کا معنی ہے کہ جررگ ایمان لائیں اور اعمالِ صالحہ کریں ان کی تمام نیکیاں قبول ہوں گی اور ان نیک بندوں کو رحمت و رحم کی چادر میں چھپا لیا جائے گا۔

تینوں جواب درست ہیں۔

وَكَايْنِ تَيْنِ تَنْبِيْةٍ اَمْلَيْتُ لِعَادُوْهِیْ ظَالِمَةً لِّمَا خَدُّتُهَا
تفسیر صوفیانہ اَوَاۤیۡ اَۡنۡمَیۡدُ قُلُوبًا اِنۡعَاۡلَمَ اِنۡنَا لَنُكۡدِرُ نَذِیۡرًا مُّبِیۡنًا

بہت سے وہ کہنے پر در پینے جو اولیاءِ کاملین سے عداوت اور علماء و ارشمن سے بغاوت عناد و فساد رکھتے ہیں ان کو اس عالمِ ناموس کی دند تاتی دنیا میں ہلت اور مصل و گئی ہے۔ لہذا کسی سزا کی جلدی نہ چاؤ نہ ظالم کسی مذاق کے طریقے پر اپنے لیے جلدی چلے نہ مظلوم ظالم کے لیے سزا آنے کی جلدی چلائے نہ ظالم کو پھلتا پھوتا دیکھ کر افسردہ یا مایوس ہو۔ بے پھل کا کانٹا درخت جتنا لمبا ہوگا اتنا ہی بے گادیر تک چلے گا کبھی چین کی زیت نہیں بن سکتا ظالم انسان بے پھل اور کانٹوں والا درخت ہے اس کی درازی عمر بھی اس کی مصائب کی کثرت ہے۔ انسان بد فطرت کا سب سے بڑا ظلم عداوت و بغاوت ہے زمین بلی بد غرور تکبر گستاخی، بے ادبی کا نتیجہ عداوت و بغاوت ہی ہے۔ یہی وہ شجر خبیث ہے جس کی مصیبت و نحوست خود اپنے مالک کو اپنی لپیٹ میں لے لیتی ہے۔ اہل خیانت کو اللہ تعالیٰ کی پکڑ ہے اس پکڑ کی چار ظاہر نشانیاں ہیں: اولاً دل کی سختی و دوم گناہ کرنیکی سہولت و سوم بر عبادت میں غفلت و رکاوٹ، چہارم مقبولانِ بارگاہ سے دوری و دشمنی، یہاں تک کہ: وَرَآۤیۡ اَۡلۡفِیۡدُ کَاۡدِقَتِ اَۡجَاۡءُ۔ رب تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو تدریر بتا کر بھیجتا رہا۔ اور اب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے آستانہ قدس سے علماء و ارشمن و اولیاء کاملین کو تدریر بتایا جا رہا ہے جو تاقیامت غائبین و کاملین کے لیے تدریر ہیں علماء و ارشمن کے اقوال اور اولیاء کاملین کے افکار و مذاہب کی وعید ہیں اور بتاتوں کی نوید ہیں جس نے وعید کو نوید بتایا اور وہ خوش بخت ہیں۔ اور انتہائی بد بخت ہیں وہ لوگ جنہوں نے نوید کو اپنے

یہ دعوہ بتایا یہی لوگ دنیا و آخرت کے نقصان والے ہیں کیونکہ سعادت کے خزانوں کی چابی
 تو اہل دل کی پسندیدگی اور قبولیت ہے۔ اور قبولیت بھی عقیدت سے حاصل ہوتی ہے
 اس لیے کہ عقیدت میں یقین ہوتا ہے اور بدعقیدگی میں بے یقینی شک و تردد تزلزل و تذبذب
 اور شک والوں کو پسند نہیں کیا جاتا ایسا کہ سخت ہر جگہ سے دُکارتا جاتا ہے۔ وہیں
 ربانی اور قُربِ رحمانی کے لیے چار قدم چلنے پڑتے ہیں۔ پہلا قدم حُسنِ اعتقاد کا دوسرا قدم
 مباشرة الاسباب کا سوم سختوکی برداشت کا آسانی کی عبادات کا چہارم استمداد کا یعنی اہل
 ارشاد سے مانگنے کا اور نیلِ مراد کی اس و امید کا۔ قَالِذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لَهُمْ مَغْفِرَتٌ وَسَيِّئَاتُكَ كَرِيمٌ۔ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُجْرِبِينَ أُولَٰئِكَ
 أَصْحَابُ الْجَحِيمِ۔ پس جو ساکینِ راہِ حقیقت حُسنِ اعتقاد محبتِ اعتقاد والے ایمان کے
 ساتھ اعمالِ باطنی کے چار قدم چلے وہی قُرب کی منزل پر پہنچتے۔ منزلِ قُرب میں چار انعام ملتے
 ہیں پہلا انعام مغفرت قبولیت کا دوم مغفرتِ رحمت کی چار کا سوم عباداتِ خباثت سے
 دوری نجات اور پاکیزگی حسنات کا چہارم رزقِ کریم اور لذاتِ عیم کی غذاؤں کا لیکن
 جو بد نصیب ہوئے اور انہوں نے حق و حقدار کے خلاف مکر کے جال جھوٹے مقال کے
 چال پھیلائے اور اہل ارشاد سے طلبِ استمداد نہ کی بلکہ عناد کی آگِ فساد کی راہ پھیلانے
 کی کوشش میں لگے رہے۔ اور مقابلہ حق و باطل میں باطل کا ہی ساتھ دے کر ضلالت کے
 معارجین، ضلالت کے معادن میں عداوت کو واقفین، بغاوت کے ظاہرین بنے رہے۔ یہی
 بد نصیب نظر ترقی ازلی نقصان اور بے توفیق کی جہنم والے ہیں۔ معا جتین طریقت کے
 لیے دنیا میں چار آگیاں ہیں ۱۔ آتشِ خباثت ۲۔ آتشِ جہالت ۳۔ آتشِ حماقت ۴۔ آتشِ
 ذلتِ آثارِ کائنات حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر تم اللہ تعالیٰ پر ایسا
 ہی بھروسہ کرو جیسا کہ اُس کے توکل کا حق ہے تو وہ تم کو ایسا رزق دے گا جیسا اُن پرندوں
 کو رزق ملتا ہے جو صبح کے وقت بھوکے نکلتے ہیں اور شام کے وقت سیر ہو کر آتے ہیں
 پھر فرمایا کہ تھوڑی اور کافی چیز بہتر ہے اسی کا تیر چیز سے جو رب تعالیٰ سے غافل کرے
 کامیاب انسان وہ مسلمان ہے جس کا رزق اُس کے لیے کافی ہو۔ اور وہ اس پر صبر بھی
 کرے حریص و حاسد، راشتک و طامع نہ ہو جس شخص کو دنیوی زندگی میں تین چیزیں
 ملتی رہیں اُس نے گویا پوری دنیا کا احاطہ کر لیا ۱۔ امن ۲۔ تندستی ۳۔ ایک دن کی روزی

یہاں پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اس وقت تک
اس کی نافرمانی نہ کرے جب تک کہ اس کا دل اور زبان نہ ہو اور اس وقت تک کہ اس
پس بھی وہ اس کی نافرمانی نہ کرے اس کا پورا دل اس کی نافرمانی سے غافل نہ ہو اور اس فرمان
پر اس کا دل نہ ہو اور اس کی نافرمانی نہ کرے اس کا دل اس کی نافرمانی سے غافل نہ ہو اور اس فرمان

وَمَا آتَا سَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَسْوٍ وَلَا نَبِيٍّ

یہاں پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اس وقت تک
اس کی نافرمانی نہ کرے جب تک کہ اس کا دل اور زبان نہ ہو اور اس وقت تک کہ اس

إِلَّا إِذَا تَمَتَّى الْفَى الشَّيْطَانِ فِي أُمْنِيَّتِهِ

یہاں پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اس وقت تک
اس کی نافرمانی نہ کرے جب تک کہ اس کا دل اور زبان نہ ہو اور اس وقت تک کہ اس

فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ

یہاں پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اس وقت تک
اس کی نافرمانی نہ کرے جب تک کہ اس کا دل اور زبان نہ ہو اور اس وقت تک کہ اس

اللَّهُ أَيْتَهُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ۝ لِيَجْعَلَ

یہاں پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اس وقت تک
اس کی نافرمانی نہ کرے جب تک کہ اس کا دل اور زبان نہ ہو اور اس وقت تک کہ اس

مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي

یہاں پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو شخص اس وقت تک
اس کی نافرمانی نہ کرے جب تک کہ اس کا دل اور زبان نہ ہو اور اس وقت تک کہ اس

قُلُوبُهُمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةُ قُلُوبُهُمْ ط

دلوں میں بیماری ہے اور ان کے لیے کہ زنگوڑے ہیں اُن کے دل
دلوں میں بیماری ہے اور جن کے دل سخت ہیں

وَأَنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝۵۳

اور بے شک ظالم کرنے والے البتہ دور والی بد بختی میں ہیں۔
اور بے شک ستمگار دہر کے جھگڑالو ہیں۔

تعلقات ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھلی آیت میں
فرمایا گیا کہ انبیاء کرام علیہم السلام ہمیشہ قوموں کو ڈراتے سمجھاتے ایمان کا طرف
بلاتے رہتے ہیں اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ شیطان ہمیشہ لوگوں کو کفر پر بھڑکاتا
ہی رہا اور ہر حربے سے کفر میں پھنساتا رہا۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں فرمایا گیا کہ اہل ایمان
کے لیے انبیاء کرام علیہم السلام کی باتیں مغفرت کے باعث ہیں۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا
ہے کہ کفار کے لیے شیطان کی باتیں فتنے کے دروازے ہیں تیسرا تعلق جہاتِ دنیوی
سے دوی چیزیں حاصل کی جاسکتی ہیں یا اچھی یا بُری تو پھلی آیت میں اچھی چیز کا ذکر ہوا
یعنی رزقِ کریم۔ اب ان آیت میں بری چیز کا ذکر فرمایا گیا یعنی شقاقِ بعید۔

شانِ نزول۔ سعید بن جبیرؓ سے روایت ہے کہ جب سورۃ نجم نازل ہوئی تو آقاؐ کا ساتھی نبی کریم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے حسبِ عادتِ کریمہ سورۃ نجمِ مکیہ کو بھی حرمِ کعبہ شریف میں بیٹھ کر بہت
ٹھہر ٹھہر کر تلاوت فرمائی تاکہ سننے والے غور سے سمجھ سکیں اور یاد کرنے والے یاد کر سکیں جب
آپؐ اس آیت پر پہنچے۔ اَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاكَ الثَّالِثَةَ الْاُخْرَىٰ۔ اور
وقف فرمایا تو ابیس نے قریب بیٹھے ہوئے کفار کے کانوں میں ایک جملہ کہدیا۔ تِلْكَ
الْعُزَّىٰ اَبْنَتُ الْعَلَىٰ وَهِيَ شَقَاةٌ كَثْرُ نَجَىٰ۔ یہ الفاظ صرف کافروں کو سنائی دیئے
لیکن مسلمانوں نے یہ آواز نہ سنی وہ تو چہرہ مصطفیٰ کو دیکھ رہے تھے نبی کریم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہونٹ تو خاموش ہیں کفار سمجھے کہ یہ الفاظ صرف نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وآلہ وسلم نے ادا فرمائے ہیں۔ بہت خوش ہوئے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آج پہلی دفعہ ہمارے بتوں کی تعریف فرمائی ہے اور اس خوشی میں اتنے سرشار و سرور ہوئے کہ جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آخری آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کیا تو صحابہ کرام نے سجدہ تلاوت کا سجدہ کیا لیکن تمام کفار نے بھی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا شکریہ ادا کرتے ہوئے سجدہ کیا۔ یہ دیکھ کر صحابہ کرام حیران ہوئے کہ کفار نے آج سجدہ ہمارے ساتھ کیوں کیا۔ جب ان کافروں سے پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ آج تمہارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ہمارے بتوں کی ان لفظوں سے تعریف کی ہے وَمَنْ أَتَىٰ الشَّاتِئَةَ وَالْيَاقُوتَ حَتَّىٰ يَكُونَ الْيَوْمَ كَالْيَوْمِ الَّذِي كُنْتُمْ عَلَيْهِ يَوْمَ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ۔ تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زبان پاک سے یہ الفاظ نہ سنے حالانکہ ہم تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قریب تھے۔ آقا و کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو شیطن کی اس حرکت کا پتہ لگ گیا اور آپ کو کفار کی خوش فہمی سے قلبی رنج ہوا۔ تب یہ آیت از منہ تاملہ نازل ہوئی (خزائن و سیوطی) بعض جہلاً و محققانے یہ کہہ دیا کہ اَلْفَى الشَّيْطَانُ عَلَى رِجْلِكَ مگر یہ غلط ہے امام سیوطی نے اس قول کو نقل فرما کر خود ہی فرمایا کہ یہ باطل ہے صحیح قول یہ ہے کہ۔ وَ اَلْفَى الشَّيْطَانُ فِيْ اِذَا فَعَلَهُ۔ وَاللّٰهُ وَمَا سُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْحَقِّ مگر مفسرین کی اکثریت اس نام شان نزول کا انکار کرتے ہیں۔

تفسیر نحوی وَمَا اَنْزَلْنَاهُ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ شَيْءٍ سُوْلٍ وَلَا نَبِيٍّ اِلَّا اِذَا تَشَتَّىٰ اَلْفَى الشَّيْطَانُ فِيْ اُمْنِيَّتِهِ فَيَنْفَخُ اللّٰهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُجْحِكُ اللّٰهُ اَيَّتَهُ۔ واؤ بر جملہ ما اَنْزَلْنَاهُ۔ باب افعال کا ماضی مطلق متنی معروف جمع متکلم میں حرف جرا ابتدائیہ قبيلك مرکب اضافی مجرور متعلق اول ہے مِنْ شَيْءٍ سُوْلٍ وَلَا نَبِيٍّ یہ سب معطوف علیہ معطوف مجرور متعلق دوم ہے یہاں مِنْ زائدہ استغراقیہ ہے یہ دونوں معطوف علیہ معطوف متشبی مِنْ اِلَّا حرف استثنائی منقطع اِذَا حرف شرط متشبی باب تَفْعَلُ کا فعل ماضی مطلق معروف واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے تَفَعَّلَ اِنْفِیْ سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے دل یا دماغ سے اندازہ لگانا۔ اصطلاح میں ہر عقلی یا قلبی خواہش کو تمنا کہا جاتا ہے۔ چونکہ بات کرنے تقریر یا تلاوت کرتے والا میں اپنے کلام نظم و نثر تلاوت کے وقت خیالی انداز سے لگانا جاتا ہے اس لیے یہاں بھی لَفِظٌ تَشَتَّى استعمال

کر لیا جاتا ہے۔ لہذا آئتی بمعنی اندازہ لگا کر تلاوت کرتا ہے الہی۔ اس کا فاعل پوشیدہ ضمیر صیغہ
 صُو جس کا مرجع ہے رُسُوْلٌ وَکَلِّیْ بِہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ اَلْقٰی۔ باب
 اِنْعَال کا فعل ماضی مطلق مصدر ہے اِلْقَاءٌ بمعنی ڈالنا۔ سلاوٹ کرنا۔ ذہن یا دوسرے میں
 اِتْقَا کرنا اَلْقُوْا یَا قٰی سے ہے دراصل اِتْقَآئِ یا اِلْقَاؤُ تھا۔ اَلشَّیْطٰنُ اس کا فاعل ہے فی حرف
 جر ظرفیہ مکانیہ اُمْنِیَّة اسم مصدر مزید فیہ اصل میں تھا اُمْنُوْیَہ بروزن اَنُکُوْلُکَ وَاُوْکُوْی
 کیا اور دونوں کو ادغام کر دیا۔ زَن کے ضمیر کو بوجہ مناسبت گھر سے بدل دیا بمعنی اندازے
 والی تلاوت مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ کا مرجع رُسُوْلٌ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر
 متعلق ہے اَلْقٰی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جملہ شرط ہے شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف
 علیہ ف عاطفہ یَنْشِئُ ہَا پ فتح کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب نَشِئ سے
 مشتق ہے بمعنی مٹانا ختم کرنا اللہ اس کا فاعل مَّا اسم موصول۔ یَلْقٰی الشَّیْطٰنُ۔ ہَا پ افعال
 کا مضارع معروف واحد مذکر غائب اَلشَّیْطٰنُ اس کا فاعل یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ
 ہو کر جملہ ہَا مَّا کا۔ موصول جملہ مل کر مفعول پہ ہے یہ یَنْشِئُ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ
 ہو کر معطوف علیہ ثَمَّ حرف عطف تراخی یعنی کچھ دیر کے لیے۔ یَحْکُمُ باب افعال کا مضارع
 مثبت معروف واحد مذکر غائب اِس کا مصدر اِحْکَامٌ ”حکم“ سے بنا ہے بمعنی سخت مضبوط ہونا
 اَللّٰہ اِس کا فاعل اِیْتِہ۔ ”مرکب اضافی اس کا مفعول پہ یَحْکُمُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
 ہوا یَنْشِئُ کے جملے پر دونوں عطف مل کر معطوف ہے اِذَا آتٰی کے جملے شرطیہ۔ یہ
 دونوں عطف مل کر مستثنیٰ منقطع ہے مَخْرَجٌ رُّسُوْلٌ وَّلَا یَنْبِئُ کا یہ دونوں مل کر معطوف ہے
 مَّا اَنَّا سَلٰنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ وَاُوْ عاطفہ میر جملہ زائدہ۔ اَللّٰہ مَبْدَا عَلِیْمٌ یَّحْکُمُ
 دونوں اسم صفت مشبہہ مبالغہ کے لیے واحد مذکر اس کی جمع اَشْقَآئِ عَلِیْمِیْنَ یَّحْکُمِ
 اور اس کی جمع صفاتی یَا عَلٰی عَلٰہَا ہے ”علم“ و ”حکم“ سے مشتق بمعنی جاننے والا حکمت والا حکمت
 سے مراد ہے ہر چیز کی وجہ اور حقیقت جانتا۔ دونوں خبری ہیں مبتدا کی سب مل کر جملہ
 اسمیہ ہو گیا۔ یَجْعَلُ مَا یُلْقِی الشَّیْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِیْنَ فِیْ قُلُوْبِہُم مَّرَمٌ وَّالْقَاسِیَہُ
 قُلُوْبُہُم وَاِنَّ الظَّالِمِیْنَ لَفِیْ شِقَآئِ اَلْعِیْدِ۔ لام تعبیدہ اور مابعد کلام معلول ہے
 یَحْکُمُ کا اور وَاَللّٰہ عَلِیْمٌ حَکِیْمٌ بیان ہے یَحْکُمُ کا یَجْعَلُ ہَا پ فتح کا مضارع مثبت معروف
 جَعْل سے مشتق ہے بمعنی بنانا، پھیرنا بدلنا۔ پیدا کرنا مگر یہاں پہلے معنی ہیں آخری معنی ہوا

رہتے ہیں۔ جب ذبح کا مسئلہ بتایا گیا تو کفار نے یہودہ اعتراض کیا کہ جو ہم چھری سے ماریں
قتل کریں وہ حلال و طیب ہو جائے اور جس کو اللہ تعالیٰ مارے وہ حرام و پلید ہو جائے یہ
کیا اسلام ہے۔ اور جب سورۃ بقرہ کی آیت ۲۴۵ اَحَلَّ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الْبُزْ
نازل ہوئی تو کفار مکہ نے اعتراض کیا کہ یہ کیا اسلام ہے کہ بیع کو حلال کیا اور سود کو حرام
کر دیا حالانکہ دونوں ایک چیز ہی ہیں اور جب سورۃ انبیاء کی آیت ۹۸ نازل ہوئی۔
اَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ۔ تب کفار نے اعتراض کیا تو
پھر تو ملا کہ بھی اور عیسیٰ و عذیر بھی حَصْبُ جَهَنَّمَ ہوئے۔ تقریباً ہر آیت پر اس طرح کے جاہلانہ
اعتراض کرتے رہتے۔ یہاں تسلی دیتے ہوئے فرمایا جا رہا ہے کہ اسے محبوب کریم آپ ان
یہودہ لوگوں کی کفریات سے دل آفریدہ نہ ہوں یہ کفار کا پرانہ طریقہ ہے شیطن ابلیس
ان کو اس طرح کے اعتراض سکھاتا رہتا ہے۔ آپ سے پہلے ایسا کبھی نہیں ہوا کہ ہم نے
کوئی رسول یا نبی بھیجا ہو تو جب بھی اُس ہمارے پیارے رسول یا نبی علیہم السلام نے ہمارے
کلام کی تلاوت فرمائی یا تبلیغ دین اور کفار کے سچے پکے مومن بندہ بننے کی تمنا کی تو شیطن
نے اُن پیاروں کی تمنائیں۔ یا اُن کی تلاوتوں میں کفار کے دلوں اور ذہنوں میں دوسوے
انتشار کی خلل اندازی شامل کر دی اور اس طرح کی درغلاطوں اور دُشمنوں سے بحث
و مناظرے کر کے اہل ایمان کے لیے مُعَاجِزِیْن بننے سے۔ کفار سمجھتے ہیں کہ ہمارے یہ
اعتراض نفرت کی بنا پر ہیں حالانکہ ان کفار کا یہ طریقہ بھی شیطن کی طرف سے ہے۔ ابلیس
ہی بیس بدل کر کبھی شیخ نجدی بن کر یہ اعتراضات سکھاتا ہے۔ کفار نے ہمیشہ ہی بجائے
دینِ حق اور کلامِ رب، پیامِ الہی ماننے کے اُلٹے جاہلانہ اعتراض کئے تاکہ کلامِ الہی بگڑ جائے
اور ایمان والوں کے دل بدل جائیں۔ لیکن شیطن اور کفار کی ہزار کوششوں کے باوجود
اللہ تعالیٰ تباہ و برباد فرما دیتا ہے نیست و نابود کر دیتا ہے اُن تمام منصوبہ بندیوں،
تخریب کاریوں، خلل اندازیوں کو جو شیطان ڈالتا ہے اس طرح کہ اہل ایمان کے دل
مضبوط عقل روشن ایمان پختہ عقیدہ کامل، فہم راسخ شعور اعلیٰ یقین بالا ہو جاتا ہے
اور وہ مومنین اُن مُعَاجِزِیْن کفار کے وحشیات لغویات اعتراضات، سوالات کے منہ
توڑ جگہ پھوڑ جوابات دیتے ہیں، پھر اللہ تعالیٰ اپنی آیتوں کو کلام میں تلاوت کے لیے
مسائل میں قانون کے لیے۔ عقلوں میں سمجھ کے لیے۔ قلبوں میں ایمان کے لیے سینوں

ہیں عرناں کے لئے محکم و مضبوط فرما دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر شخص کی ہر اچھی بُری چیز کو بر دقت جاننے والا ہے اور ہر قدرت میں حکمت والا شیطن کو اتنی ڈھیل دیتے ہیں بھی اس کی حکمت عظیم ہے۔ تفسیر کا معنی تلامذت کرنا بھی ہے جس کی دوا حد اُتینہ ہے اور جمع اُتانی ہے جیسا سورۃ بقرہ کی آیت ۱۷۹ میں ارشاد ہے۔ وَ مِنْهُمْ اُتِیُّوْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ اِلَّا کِتَابَہِمْ اِیْمَانِیٌّ۔ یعنی کفار میں بہت سے آتی ہیں جو صرف کلام و کتاب کی نقلی تلامذت کو جانتے ہیں۔ اس آیت پاک سے چار باتیں ثابت ہوئیں پہلی یہ کہ حکمت الہی کے مطابق ابلیس و شیطن کو نبوت کے شروع زمانوں سے اہل ایمان میں تخریب کاری اور کفار میں دسوا ساناے فساق میں درغلانے کی مہلت قوت و تحصیل ملتی رہی دوم یہ کہ رسول اور نبی میں فرق ہے۔ سوم یہ کہ باطل اور شیطانی باتیں خواہ کتنی ہی شر و رغل والی ہوں مگر انہیں مضبوطی اور زور و بقا ہی نہیں ہوتا۔ چارم یہ کہ شیطان کو اتفاق کرتے دوسرے ڈالنے کی ڈھیل دینے میں سب تعالیٰ کی بہت بڑی حکمت ہے جس کا کچھ بیان اگلی آیت میں آ رہا ہے علماء و محققین آیت و احادیث کی روشنی میں انبیاء علیہم السلام کے تین گروہ بیان فرماتے ہیں ۱۔ انبیاء علیہم السلام ایک لاکھ چوبیس ہزار ۲۔ ان میں سے ۳۰ تین سو تیرہ رسولانِ عظام علیہم السلام اور ۲۰ ان میں سے تین سو تیرہ میں سے چار مرسل علیہم السلام تعدادِ نبوت کی احادیث مقدسات تقریباً اٹھ کتب احادیث میں مروی ہیں ۱۔ بخاری شریف ۲۔ مسلم شریف ۳۔ مشکوٰۃ شریف ۴۔ مستدرک احمد ۵۔ مستدرک حاکم ۶۔ مستدرک ابن راہویہ ۷۔ مستدرک ابوالامامہ ۸۔ مستدرک ابن حبان راز (تفسیر روح المعانی) ان کا تعارف اس طرح مذکور ہے کہ انبیاء علیہم السلام وہ پیغمبر ہیں جو صرف صاحبِ تبلیغ ہوں اور اپنے سے پہلے رسول علیہ السلام کے قانون و شریعت کی تبلیغ فرمائیں خواہ اُن صاحبِ شریعت رسول علیہ السلام کی موجودگی میں اپنی دوسری قوم کو یا ان کی بعد ذات اُن کی وراثت و جانشینی کی حیثیت سے یا نائب ہو کر یا مستقل بعثت سے انبیاء علیہم السلام کے پاس پیغام الہی خواب میں آتا ہے اور عام فرشتے ان کی زیارت کو حاضر ہوتے ہیں۔ رسول علیہم السلام وہ ہیں جن کو کلام الہی کا صحیفہ ملا ہو اور جبرئیل علیہ السلام کے ذریعے ان کو پیغامات الہی ملتے ہوں اور اُن سے تمام فرشتے ملاقات کرتے ہوں۔ قرآن مجید میں جتنے انبیاء و کرام علیہم السلام کا ذکر ہوا ہے وہ تمام رسول ہیں۔ یہ رسول کی شریعت علیحدہ ہوتی رہی مگر معتزلہ فرقہ کہتا تھا کہ نبی رسول میں

کوئی فرق نہیں اگرچہ وہ چند لغوی دلیلیں پیش کرتے ہیں مگر ان کا یہ قول اس آیت کریمہ اور بیشتر احادیث کے خلاف ہے۔ اور مرسل علیہم السلام وہ ہیں جن کو کتاب اللہ بھی ملی ہو صحیفے بھی اور نئی شریعت بھی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی کتاب قرآن مجید ہے آپ کے سینے تمام احادیث خصوصاً احادیث قدسیہ اور آپ کی شریعت آپ کے اقوال و افعال ہیں یہاں تک کہ آپ کا سونا جاگٹا کھانا پینا بھی امت کے لیے شریعت اسلام ہے صحابہ کرام کی تعداد و ترتیب بھی اسی طرح تین حصوں میں منقسم ہے کہ تمام صحابہ کرام کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ان میں سے ہی تین سو تیرہ اصحاب بدر اور اصحاب بدر میں سے چار خلفاء راشدین۔ اثنی عشریہ کے واقعے میں مفسرین کے چار قول ہیں پہلا قول ایک بے دین معتزلی مفسر ابو مسلم اصفہانی کا جس کی تردید امام رازی نے فرمائی اُس نے لکھا کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے دل میں سوچا کہ کاش اب کوئی ایسی وحی نازل نہ ہو جس سے سرداران کفار کا دل ناراض ہو اور یہ لوگ ایمان سے دور ہو جائیں کیونکہ آپ اُن کے ایمان پر حریف تھے تب ایک دن جب کہ آپ بہت صحابہ کرام کے ساتھ حرم شریف میں بیٹھے تھے۔ تقریباً تمام سرداران مکہ بھی حرم میں بیٹھے تھے تب سورتہ نجم نازل ہوئی۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اس کے نزول پر بہت خوشی فرمائی اور آپ نے اُسی وقت باواز بلند سورۃ نجم کو تلاوت فرمایا جس وقت آپ آیت ۱۹ لَقَدْ سَأَىٰ مِنَ الْإِثْمِ آتٍ ۙ فَتَعَالَىٰ الْفَرْقَانُ ۚ فَلَمَّا شَهِدَ السَّاعَةَ ۚ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ اَللّٰتُ وَ الْعُزَّىٰ وَ مَنَاةُ الْاُخْرٰی۔ پر پہنچے تو آپ نے یہ الفاظ بھی تلاوت کئے۔ تِلْكَ الْغُرَابِيُّ اِنْثَىٰ ۖ اُتْعَلَىٰ ۚ وَ اِنَّ شَفَا عَتَهٗنَّ لَمَنْ تَنْجٰی۔ یعنی یہ غرابیوں پر اُڑنے والے بت لات و عثری منات وغیرہ، بے شک ان کی شفاعت کی امید کی جاتی ہے قیامت میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی زبان سے یہ الفاظ سن کر وہاں موجود تمام کفار بہت ہی خوش ہوئے اور جب تلاوت آخری آیت ۲۲ پر پہنچی تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور سب صحابہ نے سجدہ تلاوت کیا لیکن کفار نے جی خوش میں سجدہ کیا۔ بخز دو برس سے کافروں کے یعنی ولید ابن مغیرہ اور سجد بن عاصی ابی اُمیہ یہ دونوں کوئی کفر سے سجدہ نہ کر سکتے تھے انھوں نے قریب سے مٹی کا ڈھبلا اٹھا کر ماتھے سے لگا لیا گویا یہ ان کا سجدہ تھا، کچھ

دیر بعد حضرت جبریل آئے اور کہا کہ آپ نے وحی کی تلاوت میں وہ الفاظ تلاوت کیوں کئے جو میں نے کر ہی نہیں آیا تھا تب نبی کریم بہت غمزدہ بھی ہوئے اور خوف زدہ بھی آگے یہ خبیث مفسر لکھتا ہے کہ یہ الفاظ ابیہض یا ابیاض نامی شیطن جن نے آپ کی زبان پر الفاظ کر دئے تھے اور آپ اس کو دیکھ نہ سکے یا ظاہر ہو کر یہ الفاظ بتائے مگر نبی کریم وحی کا ترشتہ ہی سمجھے (یعنی جبریل) یہ تھا وہ کفر یہ قول اور جالبانہ تفسیر جو ابو مسلم زندقہ نے نامعلوم کس بے دین کی محبتِ بد کے تحت کئے، پھر اُن کا تاہید میں بعد کے چند جابل بے عقل مفسرین کر دی۔ جہتیں ایک جلال الدین علی ہیں جو ابی تیمہ صاحب کے پیروکار اور جلال الدین سیوطی صاحب کے استاد تھے ان کی تفسیر میں اور بھی بہت غلطیاں گرا حیاں ہیں۔ تحقیق علما ایسی تفسیروں کو اندھی تفسیر کہتے ہیں تفسیر جلالین مٹھی کی اکثر باتیں آیت قرآن و احادیث مبارکہ کے بلکہ عقل کے بھی خلاف ہیں۔ ایسی ہی تفسیروں کے زمانے میں دبا بیت پھیلائی ہے۔ اس قول کو نقل کرنے کو دل تو نہیں چاہتا تھا۔ مگر تردید ضروری ہے۔ دوسرا قول بعض نے لکھا کہ جب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی تو آپ سانس لینے ٹھہرے اس غامض کی ساعت میں شیطن نے یہ الفاظ تِلْكَ الْغَاسِقُ (الخ) پڑھے جو صرف کفار نے سنے نہ صحابہ کرام نے سنے نہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سنے اور کافر سمجھے کہ شاید یہ الفاظ بھی نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے پڑھے ہیں اس لیے بہت خوش ہوئے اور آپس میں کہنے لگے کہ اب اس نبی سے ہمارا کوئی رُکھ دشمنی نہیں یہ ہمارے دین میں آگئے ہمارے بتوں کی تعریف کرنے لگ گئے ہیں۔ تبسرا قول۔ کچھ تفسیر نے لکھا ہے کہ تِلْكَ الْغَاسِقُ (الخ) یہ پہلے منزل تھی اور اس کا معنی ہے کہ بے شک غرابنق ملائکہ بندوں والے ہیں۔ بے شک ان کی شفاعت کی امید کی جائے گی بروزِ قیامت چونکہ سورۃ بجم کی آیت ۲۱ میں ملائکہ کا ذکر ہے کفار ملائکہ کو بنات اللہ یعنی اللہ کی بیٹیاں کہہ کر ان کا نام موتث رکھتے تھے یہ اُن کی توہین تھی اس لیے اگلے آیت میں ملائکہ کی شان بیان کی گئی۔ غرابنق جمع ہے۔ غر فُوق بروزنِ قیامت یا غر فُوق بروزنِ عَمُود کی غر فُوق کا معنی ہے وہ دریائی بندہ جس کا سفید رنگ لمبی چوہ کا دراز لالتوں اور بڑے جسم والا بگے کی نسل کا پھلی کا شکاری، ہوائی جہاز کی طرح زمین پر

بھاگ کر اڑیوالا بہت بلندیوں پر اڑتا ہے اہل عرب فرشتوں کو غرائق کہتے تھے پھر کفار نے اپنے
 بتوں کو بھی غرائق کہنا شروع کر دیا۔ اس وحی میں غرائق سے مراد ملائکہ تھے مگر کفار نے سمجھا بتوں
 کی تعریف ہے۔ اس بنا پر یہ الفاظ منسوخ کئے گئے۔ اسی طرف اشارہ ہے **فَيَنْسُخُ اللَّهُ مَا يُلَاقِي**
الشَّيْطَانُ سے تفسیر صاوی و دیگر چند تفاسیر، چوتھا قول کچھ تفاسیر نے لکھا کہ جب نبی کریم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس آیت ۱۹ پر پہنچے تو ابلیس بذات خود ایک انسانی بوڑھے کی
 شکل میں آیا اور کفار میں بیٹھ کر یہ الفاظ **تِلْكَ اَنْعَامُ اِيْنِي** والے لفظ کہے اُس کے ساتھ
 بل کر کفار نے بھی یہ الفاظ کہے اور خوب شور مچایا مگر جب ابلیس چلا گیا تو کفار کو یہ الفاظ بھول
 گئے اسی بھول کی طرف اشارہ ہے **فَيَنْسُخُ اللَّهُ (الْح)** سے مگر یہ چاروں قول قطعاً غلط ہیں وہ
 اور بہت بعد کی بنا وٹ ہے۔ چنانچہ امام رازی، امام محمد بن اسحاق خزیمہ نے ان سب باتوں
 کو باطل قرار دیا اور فرمایا کہ یہ باتیں بے دینوں زندقوں کی بنائی ہوئی ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ
 یہ واقعہ روایتاً آیتاً، **دَرَايْنَا عَقْلًا، نَقْلًا، دِيَانَتًا، حَقِيقَةً وَاتَّعَتْنَا هِرْطَرَعٌ نَعُوْبُهُ** روایتاً
 اس طرح کہ امام بیہقی نے فرمایا یہ واقعہ کسی حدیث پاک سے ثابت نہیں بخاری شریف نے سورۃ
 نجم کا ذکر فرمایا مگر اس میں **تِلْكَ اَنْعَامُ اِيْنِي** کا ذکر تک نہیں کچھ تیمیالی مفسرین نے
صَلِّمْ يَوْمَ ہو کر اس کی تائید کر دی۔ آیتاً اس طرح غلط ہے کہ آیت قرآن مجید سے ثابت ہے
 کہ آقاؐ کا ثبات نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی مرضی سے کبھی بھی کوئی کلام نہیں
 فرمایا آپ کا ہر قول وحی الہی سے ہوتا ہے چنانچہ سورۃ نجم کی ہی آیت ۳ میں ہے **فَمَا**
يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُذَكِّرُ۔ دوسری جگہ سورۃ الحاکمہ آیت ۴۴
 میں ہے **كُوْنْ تَقُوْلُ عَلَيْنَا بَعْضُ الَّذِيْنَ لَا قَادِرِيْنَ لَّا خُذْ مَا مِنْهُ بِاَيْمِيْنٍ ثُمَّ لَقَطْعًا**
وَمِنْهُ الْوَتِيْنُ۔ یعنی اگر یہ نبی ہم پر ذرا سی بات کا اقتراع کرتے اور اپنی طرف سے
 کوئی بات بنا کر کچھ دیتے تو ہم اُن کو سخت قوت سے پکڑتے اور پھر اُن کی پتین (شررگ)
 کاٹ دیتے۔ سورۃ اسراء آیت ۸۵ میں ارشاد ہے **كُوْنْ لَا اَنْ تَبْتَئِكَ لَقَدْ كِدَتْ**
تَكُنْ۔ یعنی اگر ہم تم کو اسے نبی ثابت و مضبوط نہ رکھتے تو ہو سکتا تھا کہ تم کسی طرف
 جھک جاتے یہ تینوں آیتیں بتا رہی ہیں کہ آقاؐ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی بات میں بھی کبھی
 غلط نہ ہوئے سورۃ مائدہ آیت ۶۷ میں ارشاد ہے **يَلٰٓئِكَ مَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ** یعنی اے حبیب
 کمر صحت اُس کی تبلیغ فرمائیے جو آپ کی طرف وحی کیا گیا ہے نہ کہ کچھ دوسرا تو جس طرح

کلام اللہ میں کمی کی ممانعت ہے اس طرح زیادتی کی بھی ممانعت ہے اور بھی بہت سی آیت ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کبھی کسی قسم کی خطا کر سکتے ہی نہیں درایتاً یہ سب قول اس لیے غلط ہیں کہ آیت صریحہ کے خلاف ہیں۔ عقل بھی یہ سب غلط ہیں کیونکہ اگر معاذ اللہ ایسا ہو سکتا ہے کہ آپ کی زبان پر شیطان ارتقا کر سکتا یا کوئی شیطان ایضاً آپ کو کوئی کلام سنا سکتا اور آپ اُس کو جبرئیل سمجھ لیتے اس شیطان کو پہچان نہ سکتے تو پھر سارا قرآن مجید ہی مشکوک ہو جاتا ہے، دوسری عقلی دلیل یہ کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم تو بتوں کی نفرت دلانے کے لیے مبعوث ہوئے ہیں آپ کو کفر شرک اور کفار سے ہمیشہ نفرت رہی آپ ہر انسان کے ایمان پر حریص اور خواہش مند ضرور تھے مگر کچھ اور نرمی دکھا کر نہیں۔ اور پھر ان عقل کے اندھے مفیروں کو یہ سمجھ نہیں رہی کہ اسی سورۃ نجم کی اول آخر ہر ہر آیت میں بتوں کی برائی بیان کی جا رہی ہے تو پھر بیچ میں ایک ذرا سا بے جوڑ ٹکڑا بتوں کی تعریف میں کیسے آ سکتا ہے اور اس عارضی تعریف سے کفار کس طرح خوش ہو سکتے ہیں جب کہ اس کے بعد اگلی آیت میں پھر بتوں کی برائی ہے۔ تیسری عقلی دلیل کہ یہ شیطان کا تسلط تو عام اولیاء اللہ اور علماء راسخین پر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ سورۃ نمل آیت ۱۶ میں ہے لَیْسَ لَہٗ سُلْطٰنٌ عَلَی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا۔ اور سورۃ حجرات ۲۵ میں ہے۔ لَیْسَ لَکَۡ فِیْہِمْ سُلْطٰنٌ۔ تو بھلا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر وہ ملعون کس طرح ارتقا کر سکتا ہے۔ خیر اولیاء کا ملین شیطان کو پہچان لیتے ہیں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نہ پہچان سکیں چوتھی دلیل یہ کہ آج تک کوئی شیطان کسی دیگر شخص پر اس طرح اپنے کلام کا ارتقا نہ کر سکا نہ مشاہدہ نہ ملاحظہ نہ تجربہ نہ دید نہ شنید۔ پانچویں دلیل یہ کہ اگر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ان عقلوں کی تلامذت فرماتے تو تمام پاس پیٹھے ہوئے صحابہ کرام بھی سنتے حالانکہ یہ مفیتر بھی قائل ہے کہ کسی صحابی نے نہ سنا صرف کفار نے سنا چھٹی عقلی دلیل یہ کہ اگر اس قول اول کو درست مانا جائے تو درخرا بیاں لازم آئیں گی کہ نبی کریم فرشتے اور شیطان میں فرق نہیں کر سکتے یا یہ کہ معاذ اللہ نبی کو وحی میں خائیں مانتا پڑے گا۔ اتنی وجوہ کے ہوتے ہوئے پھر ان اندھوں نے یہ قول بنا ڈالا یہ تفسیر نہیں بلکہ اسلام کے خلاف ایک سازش ہے جس مردود و رد نے یہاں تک لکھ دیا کہ نبی کریم شیطان کو ہی فرشتہ سمجھ گئے۔ بھلا یہ کیونکر

بہوتیت میں سرشار ہو گئے اور جب آخری آیت سجدہ تلاوت کی گئی تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کرام نے سجدہ تلاوت فرمایا لیکن تمام کفار اپنی اسی بہوتیت میں صحابہ کے ساتھ ہی بلا ارادہ سجدہ میں گر گئے اسی سال ماہِ رجب میں صحابہ کرام کو ہجرت کی اجازت ملی تھی اور کچھ صحابہ کرام جیشے کی طرف ہجرت کر گئے تھے پھر اسی سال ماہِ شوال میں کچھ مہاجرین صحابہ کو کشتہ کے سجدہ کرنے کی خبر دی جیشے میں ملی تو وہ اس خوشی میں واپس مکہ مکرمہ آ گئے کہ شاید کفار مکہ بھی مسلمان ہو گئے ہیں۔ بہر کیف ان آیت میں شانِ نزول سے متعلق یہ چاروں قول بالکل غلط ہیں سراسر بناوٹی ہیں۔ سورۃ نجم کا ان آیت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ سورۃ نجم بعثت کے پانچویں سال مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی اور سورۃ حج اور اُس کی آیت تقریباً دس سال بعد ہجرت کے دوسرے سال نازل ہوئی، اگر سورۃ نجم میں ان لفظوں کے انتہائی شیطانی کے پیشے اللہ کا ذکر ہی یہاں سورۃ حج میں ہوتا تو اتنے عرصے بعد یہ آیتیں نازل نہ ہوتیں، نیز ان مفسرین کے کہنے کے مطابق کہ جبریل نے آگ نبی کریم سے کہا کہ اپنے یہ الفاظ کیوں پڑھے۔ مگر ان آیت میں اللہ تعالیٰ اپنے محبوب

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو تسلی عطا فرما رہا ہے کہ کوئی فکر کی بات نہیں ہے کیا تعجب خیر بات ہے۔ لہذا ماننا پڑے گا کہ کسی گستاخ نے گستاخی نبوت کا راستہ نکالنا تھا جو نکال لیا مگر بات پھر بھی نہ بنی کیونکہ دس سال پہلے والے واقعہ کا تعلق دس سال بعد نازل ہونے والی سورت سے سابقہ کی تردید انداز میں ہو جاتا حاققت نہیں تو اور کیا ہے یہ ہی اُس مفسر کی ظاہری حماقت ہے حالانکہ یہاں ان آیت میں صرف یہ بتایا جا رہا ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام کی جیب میں یہ تمنا اور خواہش ہوئی کہ رب تعالیٰ کے دین و ایمان کی باتیں قوم تک پہنچیں اور قوم کفر کو تبلیغ کرنے کے لیے جب انبیاء و رسل علیہم السلام نے اپنے پر منزل کلام اللہ کی تلاوت فرمائی تو شیطان نے کفار کے کانوں دلوں، غفلتوں، ذہنوں میں قسم قسم کے شبہات، سوالات، اعتراضات بھر دیے اس کام کے لیے ابلیس نے مردود اور رجیم ہوتے وقت لمبی عمر اور اپنی ڈھیل مانگی کیونکہ ابلیس شیطان ہر نبی کا دشمن ہے۔ پناچہ سورۃ انعام کی آیت ۱۱۲ میں ہے وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانًا يُفْوَسُ وَافِيصٌ يُؤْوِي لِعُصْنِ سُدْرٍ إِلَىٰ بَعْضِ رُشْدٍ الْقَوْلِ ذُو دَرَارٍ أَوْ سُرَّةٍ انعام کی آیت ۱۱۳ میں ہے وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ

اِلٰی اَوْلِيَائِهِمْ يُجَادُّوْهُ كَمَدٍ۔ یعنی ہر تہی علیہ السلام کے دشمن ہوتے رہے شیطانی جنات اور انسان جو آپس میں ہی بعض بعض کو ورغلاتے پیغامات پہنچاتے دین حق سے شبہات ڈالتے ہیں اور صرف اپنے ہی دوستوں کو اتفاق کرتے ہیں تاکہ کفار اے ایمان والو تم سے جھگڑے کریں، رب تعالیٰ نے اُس وقت اُس کی عرض منظور کی تھی اس کو ایسی عمر قوت رفتار طاقت و سواس، اور بہت و ڈھیل دی تھی، کیونکہ وہ رب تعالیٰ ہی علیم و حکیم ہے از ازلِ قدیم تا ابدِ طویل ہر چیز کو جاننے والا ہے اور ہر قدرت کے راز کا حکمت والا ہے ابلیس کو ڈھیل دینے اور قوتِ انقاء بخشنے میں بھی یہ حکمت تھی کہ يَجْعَلَ مَا يُلْبِسُ السَّيِّئِينَ فِتْنَةً يَّكْذِبُ فِي قُلُوْبِهِمْ مَّرْصُ وَاِنِّكَ سَيِّئٌ قَلُوْبُهُمْ وَاِنَّ الظَّالِمِيْنَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيْدٍ تاکہ بنائے اللہ تعالیٰ اُن تمام شیطانی شبہات ابلیسی اعتراضات و سواسی سوالات کو جو تا قیامت اللہ رسول کے کلام اسلام کے قانون شریعت کے احکام کے بارے میں کفار کے رگوں جہاں کی عقلوں گمراہوں کے ذہنوں میں اتفاق کرتا، دوسرے ڈالتا پھرے گا فِتْنَةً اور آزمائش و امتحان بنا دے اُن منافقین کے لیے جن کے دلوں میں تزلزل عقلوں میں تذبذب، شک تردد ضعیف ایمانی منافقت ہے ایمانی کی بیماری ہے اور ذلتِ دنیوی عذابِ اخروی کا فتنہ بنا دے اُن کافرین کے لیے جن کے دل سخت کھوٹے و اے ہیں اور یہ سب لوگ منافق ہوں یا کافر ظالم ہیں اور بے شک ظالم لوگ البتہ یقیناً بہت دور کی بد بختی، دشمنی، مخالفت میں پھنسے ہوئے ہیں اور بھٹکنے والے ہیں جن کا راہِ راست پر آنا کچھ آسان نہیں اُن کی بد مستی کی بیہوشی اور فرستہ کا نشہ باتوں سے نہیں اُترے گا۔ خلاصہ یہ کہ ابلیس و شیطا طین کو ڈھیل ملتا اور اُس کے اتفاق کا اناج کرتا، اور آیت کا احکام اس لیے ہے تاکہ دنیا کے ہر ظاہری باطنی باطل کا امتحان ہو جائے۔

تِلْكَ الْغَرَائِیْبُ اَلْعَلٰی رَاٰہِ) کے واقعے کی مردودیت کے دلائل۔ پہلی دلیل دورِ صحابہ سے آج تک عربی فارسی اردو میں بیسیوں تناسیر لکھی گئی مگر کسی نے بھی اس واقعے کی تائید نہیں کی بلکہ اکثریت نے اس کا ذکر تک نہیں کیا نہ اس جگہ موقوف میں نہ سورۃ بخرم میں اور اگر کسی نے کیا بھی تو اس کی تردید ہی فرمائی اور اس واقعے کو قلعہ بنا دیا اور بے دینی، گمراہی، جہالت، حماقت کی گستاخی و مردود قرار دیا۔

سوائے چھ تفسیروں کے جن میں پہلی ابو مسلم اصفہانی کی تفسیر دوم۔ محدث حافظ ابن حجر کی تفسیر سوم علامہ فقیہ ابو بکر جصاص کی تفسیر چہارم۔ علامہ منطقی فلسفی زحشری صاحب کی تفسیر پنجم امام علامہ ابن جریر مورخ کی تفسیر ششم۔ علامہ امام جلال الدین محلی کی تفسیر جلالین۔ ان مفسرین کے پاس بھی اس واقعے کی سچائی پر کوئی مضبوط دلیل نہیں بجز اس کے کہ کسی نے پہلے مفسر کی دیکھا دیکھی تائید کردی عقل سے خود نہ مویا، اور کسی نے ایک جھوٹی بنا دی روایت کے راویوں کی کثرت سے مرعوب ہو کر تائید میں تسلیم جھکا دیا اور صرف یہ کہتے ہوئے اس کفر یہ عبادت کی بناوٹ کو مان لیا کہ اگرچہ یہ روایت سنداً ضعیف اور منقطع ہے اور متناً مضطرب ہے مگر چونکہ بہت طریقوں سے یہ منقول ہوئی اس لیے یہ غالباً درست ہی ہوگی۔ دوسری دلیل۔ ان مذکورہ بالا چھ مفسروں نے جس روایت کے بل بوتے اور اور جس کثرت راویان کے رعب میں آکر اسے صحیح مان لیا ان راویان در روایت کا حال ملاحظہ ہو، سلسلہ روایۃ میں پہلی سند ملتی ہے۔ محمد بن قیس سے دوسری محمد بن کعب قرظی سے تیسری ابو العالیہ زمری سے چوتھی سند عروہ بن حنظلہ سے پنجم ابو بکر بن عبد الرحمن بن عمارت سے چھٹی سند امام معتزلہ سدی سے ساتویں سند سعید ابن جبیر سے آٹھویں سند امام ضحاک سے۔ نویں امام محمد قتادہ سے، دسویں سند مجاہد قوی سے۔ گیارھویں امام کوفہ ابن شہاب سے، بارھویں سند علامہ زہری سے اس ایک روایت کی یہ بارہ سندیں ہیں یعنی ان مندرجہ بارہ شخصوں نے اس کو روایت کیا۔ مگر علماء اسماء الرجال کے محدثین کی تحقیق و تفتیش میں یہ سب راوی تہایت ضعیف اور ان کی روایتیں مسترد اور کمزور ہیں ان میں کوئی راوی متروک ہے کوئی مردود ہے کوئی خراب حافظے والا کوئی اختراع اور بناوٹ میں مشہور، کوئی کاذب کوئی غائب مشہور ہوا، پھر یہ کہ ان سندوں میں کوئی صحابی شامل نہیں۔ اب غور کرو کہ ایسی روایت پر اعتقاد کرنا فریب ابلیس نہیں تو اور کیا ہے۔ تیسری دلیل۔ احادیث مقدسات کی کسی معتبر کتب یا صحاح ستہ میں اس واقعے کا نام و نشان بھی نہیں ملتا نہ ہی احادیث ثقہ کی فہرست میں اس روایت یا اس کے راویوں کو شامل کیا گیا اگر ذرا بھی اس روایت میں کوئی بات ہوتی تو محدثین اس کو بھی شامل تحقیق کر لیتے ثابت ہوا کہ یہ روایت دور تفسیر کی پیداوار ہے جو اسلام کا چوتھا دور شمار کیا جاتا ہے پہلا دور

نزولِ قرآن کا دوسرا جمع قرآن کا تیسرا فقرہ اجتہاد کا جو تھا تفسیر کا ثقہ حدیث میں نہ کوئی اضطراب
 ہوتا ہے نہ انتشار نہ سقم اس کا دوسرا نام متواتر ہے اور متواتر حدیث پاک کو اس طرح ماننا فرض
 ہے جس طرح آیت قرآن پاک کو کسی کی سمجھ میں آئے یا نہ آئے بعض منکرین حدیث ثقہ روایت
 کے بھی اس لیے منکر ہو جاتے ہیں کہ ان کی سمجھ میں نہیں آتی یہ ان کی جاہلانہ حماقت ہے جو غبی
 دلیل یہ روایت متنازعہ متعطل ہے کہ ہر روایت کا متن دوسری سند کی روایت سے قطعاً
 متضاد ہے اور یہی تضاد بیان اس کے جھوٹا ہونے اور بناوٹی بننے کے لیے کافی ہے۔
 مثلاً ایک راوی اپنی روایت کا متن اس طرح لکھتا ہے کہ سورۃ نجم کی تلاوت کے درمیان شیطان نے
 نبی کریم کی زبان پر یہ الفاظ جاری کر دیے اور نبی کریم نے یہ الفاظ بلا اختیار پڑھ دیے اور
 تمہوں کی تعریف بیان فرمائی (معاذ اللہ)۔ دوسرے راوی نے یہی واقعہ اس طرح بیان
 کیا کہ چونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ایک دن خواہش ہوئی تھی کہ کاش اللہ تعالیٰ کوئی ایسی
 وحی نازل فرمائے جس سے یہ کافر خوش ہو جائیں اور خوش ہو کر مجھ پر ایمان لے آئیں
 تب اس خواہش کے تحت سورۃ نجم کی تلاوت کے دوران لات وعزری کے ذکر پر
 آپ کی زبان سے سہواً یہ الفاظ نکل گئے تھے (معاذ اللہ) یہ دونوں باتیں کفریہ ہیں اس
 کو کہنے بنانے اور ماننے عقیدہ بنانے والا صریحاً کافر ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ
 وسلم صرف اہل اللہ بنانے کی خواہش رکھتے تھے گمراہ پیروں کی طرح آپ کو تعدادِ درختیاں
 بڑھانے کی خواہش نہ تھی کہ آپ کسی قسم کی بے دینیوں کی رعایت فرماتے یا اسلام میں ذرہ
 بھر لچک پیدا فرماتے۔ کس نے اس طرح روایت بنائی کہ تلاوتِ نجم کرتے ہوئے
 آپ کو اونگھ آگئی تھی اور اونگھ میں آپ کے منہ سے یہ الفاظ تَلَّتْ اَلْعَسَ اَنِیْتُ
 (الحج) والے نکل گئے تھے؟ ایک راوی نے اس طرح بناوٹ کی کہ یہ الفاظ
 استفہام انکاری کے طور پر ہیں اور نبی کریم نے یہ قصد ادا فرمائے۔ یعنی کیا یہ تمہارے
 مٹی پتھر کے بُت جن کو غرابتِ اعلیٰ۔ بلند یوں پر اڑنے والے پرندے کہتے ہو
 کیا اس لائق ہیں کہ ان سے شفاعت کی امید کی جائے جیسا کہ تم نے ان کے
 متعلق عقیدہ قبول و یہودہ بنایا ہوا ہے وہ کس نے روایت اس طرح بنائی کہ
 یہ الفاظ نبی کریم نے اپنی زبان سے نہیں کہے بلکہ آپ نے کچھ وقفہ تلاوت فرمایا تو
 شیطان ابیض نے آپ کی آواز جیسی آواز بنا کر کفار کو یہ الفاظ سنائے مگر نبی کریم

نے سننے نہ صحابہ کرام نے صرف کفار نے ہی یہ الفاظ سنے اور سمجھا کہ نبی کریم نے ہی یہ الفاظ کہے ہیں
 کسی نے اس طرح روایت بتائی کہ یہ الفاظ نہ شیطان نے کہے نہ نبی کریم نے بلکہ کسی مشرک کائنات
 نے ہی ان میں سے کہے اور دیگر مشرکین سمجھے کہ شاید یہ الفاظ نبی کریم نے کہے یا کسی نے
 اس طرح بناوٹ کی کہ جب نبی کریم نے لَا تَدْعُنِي وَصَنَاتُ الثَّالِثَةِ کے الفاظ ادا
 کئے تو وہاں بیٹھے ہوئے مشرکین نے اپنے بتوں کی تعریف اِن الفاظ میں کرنی شروع
 کر دی۔ غرض کہ جتنے منہ اتنی باتیں یہ سراسر اسلام کے خلاف سازش ہے ایسی بے سرو پا
 مضطرب روایات کے بہانے کوئی مفسر اپنا عقیدہ بد بناتا پھرے تو یہ اُس کی گمراہی ضد بازی
 عناد سازی کے حوا اور کیا ہے۔ پانچویں دلیل سورۃ نجم کی یہ آیت اپنے سیاق و سباق
 اور مدت نزول کے دس سالہ دراز مدت کے اعتبار سے نجم سے اس کا کوئی تعلق نظر
 نہیں آتا لہذا اندھی عقل سے ان آیات کو دس سالہ پہلے کی نازل شدہ سورۃ نجم کی آیت
 ۱۹ کا شان بنانا نوری حماقت ہے اور حماقت کو ماننا جہالت ہے۔ ضد کرنا گمراہی ہے
 چھٹی دلیل۔ سورۃ نجم کی آیت ۱۹ اپنے سیاق و سباق کے اعتبار سے اِن الفاظ شیطان
 کے ساتھ کوئی مطابقت نہیں رکھتے۔ کفار مکہ مشرک ہونے کے ساتھ ساتھ اہل عرب
 بھی تھے کیا وہ سورۃ نجم کی اگلی آیت کو نہیں سمجھتے تھے کہ آخری آیت تک تو بتوں کی برائی
 بت پرستوں کی گمراہی بیان ہو رہی ہے تو درمیان میں ایک بے جوڑ فقرے سے وہ کیونکر
 خوش ہو سکتے تھے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ کوئی جن فرشتہ
 قائم ہے ابلیس شیطان آقا و دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم کی کسی چیز کی مثل
 نقل نہیں بنا سکتا نہ ذات کی نہ صفات کی نہ آواز کی نہ شکل و صورت کی یہ فائدہ لَا إِذَا
 تَنَسَّيْنَا فِي الْأَشْيَاطِ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَرَآهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَبْصُرُونَ سے حاصل ہوا کہ شیطان دوران تبلیغ فقط اپنی
 آواز یا ابہام کا انفا کفار کو کر سکتا ہے مگر نقل بن کر نہ آ سکتا ہے نہ سنا سکتا ہے ابلیس
 و شیطان کے انفا دو قسم کے ہوتے ہیں خفی اور صَوْتِی، خفی و صَوْتِی ہر ایک انسان کو
 ڈانٹا رہے گا تا قیامت لیکن صَوْتِی اور آواز سے صرف کفار کو انفا کر سکتا ہے
 ابلیس بدل کر اولیاء کاملین کے پاس آ سکتا ہے دھوکے و رغلانے کے لیے
 مگر اولیا کی بارگاہ میں ناکام و نامراد ہو جاتا ہے۔ خفاق و کفار کے پاس کامیاب ہو جاتا

ہے۔ دوسرا فائدہ۔ سچائی کا معیار باطل کی دخل اندازی نہیں نہ ابتدائی شور و غل ہے بلکہ سچائی کا معیار حق و باطل کے آخری انجام سے ہے اس طرح کہ آخر کار باطل کو شکست فنا ہوتی ہے اور حق کو فتح بقا حاصل ہوتی ہے یہ فائدہ قِسْطُ اللہ (۱) سے حاصل ہوا۔
 تیسرا فائدہ کافر کسی بھی قسم کا ہو کسی مسلمان کا بھی دوست نہیں ہو سکتا، اگر کبھی کسی مسلمان سے کوئی کافر دوستی دکھائے بھی تو وہ فقط ظاہراً منافقت یا سیاست کی عیارانہ چال ہو گی مگر باطن میں ذاتی مفاد پرستی ہی ہوگی۔ لہذا کسی مسلمان کو کبھی کسی کافر کی نہ چاہو پی کرنا چاہیے نہ عیاری میں آنا چاہیے نہ جلد بازی میں کچھ رُو رعایت کی ضرورت بلکہ بہت محتاط قدم بڑھانا چاہیے۔ یہ فائدہ وَ اِنَّ الظَّالِمِيْنَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيْدٍ فرمانے سے حاصل ہوا۔ عام طور پر کفار کا ورغلانا مسلمانوں کو تین طرح ہوتا ہے ۱۔ نوکری سے ۲۔ چھوکری سے ۳۔ نوکری یعنی مالی امداد سے۔ مگر قرآن مجید نے تا قیامت ہر مسلمان کو ان آیت کے ذریعے ہر طرح متنبہ کر دیا ہے شِقَاقٍ بَعِيْدٍ کا معنی ہے دور کی حسد صحن بغض اندرونی دشمنی دل پھٹا ہی رہنا۔ مثل سانپ ہمیشہ زہر بلا ڈنگ ہی چلانا۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ معتزلہ فرقہ کہتا تھا کہ نبی رسول اور مرسل ہیں کوئی فرق نہیں ہر نبی رسول بھی ہوتا ہے اور مرسل بھی مگر یہ قول غلط ہے اور احادیث و آیات کے خلاف ہے۔ صحیح مسلک یہی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام پیغمبرانہ شان میں تین مدارج پر ہیں پہلا گروہ صرف نبی، دوسرا گروہ نبی رسول نبیرا گروہ نبی رسول مرسل جیسا کہ تفسیر عالمانہ میں وضاحت کر دی گئی ہے احادیث سے بھی یہ تقسیم ثابت ہے یہ مسئلہ یہاں مِثْرٌ وَّ رُسُوْلٌ وَّ لَا نَبِیَّ (۲) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ کوئی شخص جن یا انسان کسی بھی نبی علیہ السلام کی آواز کی مثل آواز جن نہیں بنا سکتا اس کی وجہ یہ کہ جس طرح انبیاء علیہم السلام کی شکل و صورت جیسے پر تجی تبلیغ دین کا انحصار ہے۔ اسی طرح انبیاء کرام علیہم السلام کی آواز پر بھی تبلیغ دین و احکام الہی کا دار و مدار ہے اسی لیے انبیاء کرام علیہم السلام کی ہر چیز بے مثل بنائی گئی اور نہایت شاندار انبیاء کرام علیہم السلام کی آواز میں تو گلا بیٹھنے کی بیماری بھی نہیں آ سکتی تاکہ ذاتی مشہور آواز بھی نہ پڑے۔ لہذا شیطان نہ شکل نبوت کا جیس بدل سکے نہ آواز کی نقل اتار سکے نہ جاگتے میں نہ خواب میں یہ مسئلہ قِسْطُ اللہ (۱) سے مستنبط ہوا کہ باری تعالیٰ شیطان کی ہر چال آواز کی

فریب کاری کو تباہ کر دیتا ہے۔ تیسرا مسئلہ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ نسیج کے تین معنی ہیں: تبدیل کرنا جیسے احصام کی آیت کا منسوخ کیا جاتا اور اس کی جگہ دوسرا حکم نازل ہونا یعنی اللہ تعالیٰ ایک حکم کو بدل کر دوسرا قانونی حکم نازل فرمائے۔ نسیج کا دوسرا معنی مٹانا جیسے نسیج نکاح، نسیج خرید و فروخت یعنی نکاح و بیع ختم کرنا مٹانا۔ تیسرا معنی ہے تباہ و برباد کرنا۔ یعنی رب تعالیٰ باطل اشیاء کو منسوخ فرماتا ہے تباہ و برباد اور قیافہ فرماتا ہے اسی تباہی کو ذمہ دار بھی کہا جاتا ہے یہ مسئلہ اور معنوی تقسیم فی نسخہ اللہ ما یلقی الشیطان بے مستبط ہوا یہاں نسخ کا معنی تباہ کرنا، قتل ہے اور فنا کرنا ہے۔

یہاں چند اعتراضات کیے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض، یہاں فرمایا گیا وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِهِ رُسُلًا إِلَّا مِنْ نَبِيٍِّّ وَلَا يَمْلِكُ إِلَّا الْيَوْمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اس کا ترجمہ ہے اور نہیں رسول بنایا ہم نے کسی رسول کو اور نہ کسی نبی کو مگر جب (الح) لیکن وَلَا یَمْلِكُ کی واؤ عاطفہ چونکہ غیریت اور تفریق کو بیان کرتی ہے اس لیے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اور نبی میں فرق ہے اور دونوں مدارج و ذمہ داریوں میں علیحدہ مقام رکھتے ہیں۔ نیز سورۃ بقرہ کی آیت ۱۲۹ میں ارشاد ہے لَا نَقْرَأُ بَیِّنَاتٍ بَیِّنَاتٍ أَحَدٍ مِّنْهُمْ سُلْطٰنٌ۔ یعنی ایمان والوں کو اقرار ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے رسولوں میں فرق نہ کریں گے اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بھی سمجھی فرمایا گیا یَا أَيُّهَا النَّبِيُّ، اور سمجھی فرمایا جاتا ہے یَا أَيُّهَا النَّاسُ سُوْرَةُ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ پیغمبر رسول بھی ہے اور ایک ہی شخصیت کے دو لقب ہیں، تو پھر یہاں واؤ عاطفہ کیوں ارشاد فرمایا گیا جس سے مغایرت ظاہر ہوئی۔ جواب۔ یہ بات تو بہت سی آیات و احادیث سے ثابت ہے کہ نبی اور رسول میں فرق ہے۔ مفسرین، شارحین اور فقہائے بھی یہ بیان فرمایا لیکن اس اعتراض کے دو جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں ایک عبارت پوشیدہ ہے اصل میں آیت اس طرح ہے۔ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ رُسُلًا وَلَا يَمْلِكُ إِلَّا الْيَوْمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ یعنی نہیں رسالت دی ہم نے آپ سے پہلے کسی رسول کو اور نہیں ہوا کوئی نبی مگر جب بھی اُس نے تلاوت کی (الح) اَرْسَلْنَا کا تعلق صرف رُسُل سے ہے نہ کہ نبی سے۔ مگر یہ جواب کمزور ہے۔ صحیح اور مضبوط جواب یہ ہے کہ یہاں کوئی عبارت پوشیدہ نہیں ہے۔ اور اَرْسَلْنَا کا تعلق دونوں سے ہے وَمَا أَرْسَلْنَا

کا ترجمہ وہ نہیں ہے جو مفسرین نے کہا۔ یعنی اُرْسَلْنَا کا معنی رسول بنانا نہیں ہے۔ بلکہ بھیجنا مراد ہے اور آیت کا ترجمہ اس طرح ہے کہ اور نہیں بھیجا ہم نے کوئی رسول اور کوئی نبی مگر جب بھی بھی انہوں نے تلامذت فرمائی (الخ) اس سے ثابت ہوا کہ نبی و رسول کے درجوں اور ذمہ داریوں میں فرق ہے مگر دونوں کو اللہ تعالیٰ ہی اپنی اپنی قوم میں بھیجتا ہے۔ لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ کا معنی یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے رسولوں کے مدارج میں فرق نہیں کر سکتے نہ ہماری یہ جرئت نہ ہمارا یہ کام۔ اور نبی کریم آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو نبی کہہ کر بھی رسول کہہ کر خطاب ارشاد فرماتا یہ ثابت کرتا ہے کہ آپ نبی بھی ہیں رسول بھی مرسَل بھی کیونکہ ہر رسول نبی ہوتا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم چونکہ مرسل ہیں اس لیے رسول بھی ہیں نبی بھی نبی رسول مُرْسَل کی تعداد و تعریف ہم نے تفسیر عالماتہ میں بیان کر دی دوسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیا۔ رَفَثَةً قُلُوبٍ بَيْنَ رَفَثَةٍ قُلُوبٍ دِيْهِمْ مَّرَضٌ وَ الْقَاسِيَةُ قُلُوبُ بَعْضُهُمْ اِلَىٰ قُلُوبٍ دِيْهِمْ مَّرَضٌ اور قاسیہ دل والوں اور قاسیہ دل والوں کا نام نہیں لیا گیا کہ کون بیمار دل والے ہیں اور کون لوگوں کے دل قاسیہ ہیں۔ جواب: یہ آیت تین قسم کے بندوں کو سنائی گئی ہے۔ مومنین، منافقین اور مظاہرین کو مومنین تو جانتے ہیں کہ کون بیمار دل والے ہیں اور کون صحت مند اور سخت و تنگ دل والے ہیں لیکن منافقین و مظاہرین کفار کو سوچنے، سمجھنے اور تفکر و تدبیر کی دعوت دی جا رہی ہے اس کی وجہ یہ کہ جو چیز اپنے تفکر و تدبیر سوچنے سے حاصل ہوتی ہے وہ زیادہ پختہ اور ذہن نشین ہوتی ہے اگر انسان کے اپنے سوچنے سمجھنے سے اپنی بیماری کا پتہ لگ جائے تو اُس کو دوسرے کے بتانے کے مقابل زیادہ محسوس بھی ہوتی اور زیادہ یقین بھی بتایا جا رہا ہے کہ اسے کافر و منافق و تم خود انداز سے لگاؤ سوچ و فکر کرو کہ مردہ دل کس کے ہیں۔ ظاہری کافر و تم بھی خور کرو کہ صحت مند مغرور اپنا رسان و ستمی دل والے کون لوگ ہیں اگر بیماری دل کی نشانی تم اپنے اندر پاؤ تو اس کا علاج توبہ ہے لہذا سستی توبہ کرو اور اگر ظاہری کافر و تم اپنے دل میں تساوت کی نشانیاں پاؤ تو سمجھ لو کہ تم ہی قاسیہ قلوب ہو اور تم بھی ایمان کی نرمی سے اس کا مداوا کرو، بیمار دل کی نشانی تزلزل و تذبذب بزدلی شبہات و خدشات کا جمع ہونا ہے۔ اور قسوت قلبی کی نشانی صدا غرور۔ اکثر فخر۔ ظلم بے رحمی کنجوسی ہے۔ ہر شخص اپنے غیر دل کی کیفیت کو جانتا پہچانتا، سمجھتا ہے منہ سے تسلیم زبان

سے اقرار کرے یا نہ کرے۔ اکثر فساق کی بھی یہ حالتیں ہوجاتی ہیں۔ خیال رہے کہ اولاً دل میں
 تساوت پیدا ہوتی ہے پھر بیماری دل پھر فسق و فجور۔ تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا **فِي قُلُوبِهِمْ**
مَرَضٌ یعنی ان کے دلوں میں بیماری ہے، سوال یہ ہے کہ بیماری دل میں کب ہوتی ہے وہ
 تو جسم میں ہوتی ہے اور جیب جسم میں بیماری ہو تو بیماری تمام ظاہری۔ باطنی اعضا میں پھیل
 جاتی ہے اور دل بھی باطنی اعضا میں سے ہے۔ لہذا یہاں کہنا چاہیے تھا کہ ان کے قاب
 میں بیماری ہے۔ جواب جس چیز کو عربی لغت میں مرض اور فارسی اردو میں بیماری کیا
 جاتا ہے اُس کی لغوی تعریف یہ ہے کہ ایسی کمزوری ہوجانا جس کی وجہ سے مقصد پورا نہ
 ہو سکے یا ہو تو بہت مشکل سے ہو۔ اس معیار کے اعتبار سے ہر عضو کی علیحدہ بیماری
 ہوتی ہے۔ جسمانی بیماری ظاہری مرض کو کہتے ہیں جو ڈاکٹر حکیم کو معلوم ہوجاتی ہے اندرونی
 ہو یا بیرونی محسوس ہوجاتی ہے۔ مگر روحانی بیماری باطنی مرض کو کہتے ہیں، جو اکثر خود بیمار
 کو بھی معلوم اور محسوس نہیں ہوتی اُس کو صرف اہل اسرار اولیاء اللہ مرشد برحق، شیخ کامل
 ہی جانتا ہے ہاں البتہ ظاہری بیماری کی طرح باطنی روحانی بیماری کی بھی کچھ نشانیاں
 ہیں جو قرآن مجید کی آیت احادیث مقدسات کے فرمودات نے بیان فرمادیں، اُن نشانیوں
 پر ہی غور و فکر تدبر کرنے کی دعوت اس آیت میں اور دیگر آیت میں دی گئی ہے چنانچہ
 سورۃ زاریات کی آیت ۲۱ میں ارشاد ہوا۔ **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ** یعنی اے
 انسانوں تم اپنے باطن میں کیوں نہیں دیکھتے تاکہ قدرت کی منائی کے ساتھ ساتھ تم کو اپنی اندرونی
 روحانی بیماری باتندستی کا بھی پتہ لگے اور احساس ہو یہاں **فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** میں اسی
 روحانی بیماری کا ذکر ہے جو دل کے ٹوٹنے پر نہیں بلکہ دل کی روحانیت پر ہے جس کی وجہ
 سے تمام روحانی قوت کمزور یا ختم ہوتی چلی جاتی ہے، جیب بالکل ختم ہوجائے تو اسی کو مردہ
 دل کہا جاتا ہے بیمار دل تو یہ کہ دوا سے شفا یاب ہوجاتا ہے۔ مگر مردہ جسم کی طرح مردہ دل کسی
 دوا سے ٹھیک اور زندہ نہیں ہو سکتا۔

وَمَا آتَا سَلَامًا مِنْ قِبَلِكِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى
تَفْسِيرُ صُوفِيَانہ الشَّيْطَانُ فِي أَمْنِيَّتِهِ۔ قَسَمُ اللّٰهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ
 اللّٰهُ أَمْرَهُ وَاللّٰهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ۔ قاب انسان ایک بستی بنا ہوتی ہے، اعضاء ظاہری اس
 بستی بدنی کی رہائشی قوم ہے قلب انسانی نور نبوت و شمع رسالت کا محزن ہے قلب کی ایمانی

خواہشات اُس کی تلاوت کلام ہے۔ اعمال عبادت کے دوران دھواں دماغی ارتقاء شیطانی ہے
 نفس امارہ مجلس و مرکز ابلیس ہے، ابلیس ہی شیر نفس ہے جو وہ نفس کو سکھاتا ہے اور نفس
 امارہ عقل کو ستاتا ہے اور عقل شعور کو شبہات و شکوک میں ڈالتا ہے یہ ایک دو بار نہیں ہوتا
 بلکہ جب بھی کسی قلب سے نور نبوت یا شمع رسالت کی شعا عین ظاہر ہوئی تو نفس امارہ نے
 اُس میں رخنہ اندازی کی کیونکہ نفس ظلمانی ہر وقت ظلمت و سیاہی چھانے کا خواہش مند رہتا
 ہے اور ابلیس حجابات کا خواہش مند رہتا ہے۔ ہر اہل معرفت جانتا ہے کہ ہر رسول اور ہر نبی
 صاحب معجزہ بھی ہوتا ہے صاحب امت دعوت بھی صاحب تبلیغ بھی رسول و نبی ہیں فرق
 نئی شریعت اور صحیفے یا کتاب ملنے میں ہوتا ہے کہ ہر رسول علیہ السلام کو نئی شریعت اور
 نیا صحیفہ عطا فرمایا جاتا ہے اور مرسل نئی کو نئی شریعت نیا صحیفہ، نئی کتاب، نیا قانون عطا فرمایا
 جاتا ہے۔ اسی لیے رسول نبی تین سو تیرہ اور مرسل صرف چار ہوئے ہیں۔ اس لیے کہ شریعتیں
 اور صحیفے تین سو تیرہ ہوئیں۔ بڑی کتابیں صرف چار۔ اور صرف نبوت والے انبیاء علیہم
 السلام اپنی امت کو سابقہ رسول علیہ السلام کے صحیفے و شریعت کی تبلیغ فرماتے ہیں یا سابقہ
 کتاب منزل کی بھی جس طرح دنیا میں کفار حکومتیں اسلامی حکومتوں میں اپنے اڈے بنا چاہتی
 ہیں اسی طرح ابلیس نفس امارہ میں اپنا اڈا بنانا چاہتا ہے تاکہ قالب مومن کو محکوم مغلوب
 اور کمزور و خراب کرتا رہے۔ ابلیس شیطانی نفس امارہ کو اپنے دھوسوں کا محل بنا لیتا ہے
 اور اپنے ارتقاء پیغامات کامرکز فیض "اللہ مگر اللہ تعالیٰ قلب و قالب اور اہل قلب
 کا وعدہ فرماتا ہے اس طرح کہ دھواں شیطانی کی یلغار کو تباہ فنا کر کے قلب پر نور و روح
 کا سورج طلوع فرمایا جاتا ہے اور ظلمت عارف نور معرفت کا مشرق بن جاتا ہے پھر تائید
 قدسی کے ذریعے ظہور نفس کی ظلمت کا ازالہ ہو جاتا ہے اور فریب نفس کا قلع تفع ہو جاتا ہے
 اور ارتقاء ملکی نکھر کر خلو کے جلو سے ممتاز و ممتاز نظر آنے لگتے ہیں نفس کی عیاری، ابلیس
 کی شراری فریب کاری کے پردے بوسیدہ و معطل نظر آتے ہیں آخر الامر تباہ ہو جاتے ہیں
 اور الہامات ملائکہ مستقر و مستقل اور قائم رہتے ہیں ثُمَّ يَحْكُمُ اللّٰهُ لِمَا يَنْتَهِبُ قَلْبُ
 مومن ہیں ہر قسم کی تمکین و قوت تسکین و قدرت سے آیات الہیہ نشانات رحمانیہ علامات
 ربانیہ محکم و مضبوط فرمادی جاتی ہیں اور بندہ مرید شیخ سے مراد شیخ بن جاتا ہے
 وَاللّٰهُ عَلِيمٌ اور اللہ تعالیٰ جل و علیٰ خوب جانتے والا ہے شیطانی ارتقاءات کو بھی اور

اُس کے نسخ کرنے کے طریقے کو بھی حکیمؑ وہ اللہ حکمتوں قدرتوں والا ہے اپنی وحی کے بیان فرمانے میں اس طرح کہ اپنی آیت کو اپنی حکمت سے سیبہ مومن میں سجا دیتا ہے اور تقاضا و حکمت کے مطابق حکم فرماتا ہے کائنات میں ہر خیر و شر اس کی حکمت سے پنپ رہے ہیں اس لیے نَجْعَلْ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فَتْنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَمٌ ۚ وَالْقَلِيلَةُ قُلُوبُهُمْ ۚ وَاتَّخَذُوا الظَّالِمِينَ اٰلِیٰۤیٰ شِقَاقٍ ۚ بَعِیْدٌ تاکہ رب تعالیٰ کی ہزار ہا حکمتوں کے علاوہ یہ حکمت انسانی قیدی ظاہر ہو کہ نفس امارہ کی ہمت جہات اور ابلیس و شیطن کی کی زبلی ڈھیل اور شہوتِ القاءات و رغلاصٹوں و موموں کی کھلی اجازت راہِ سلوک کے مجبورین کے لیے فتنہ آزمائش بن جائے۔ یہی لوگ منافقین باطن اور شاکیں متذبذبین مخفی ہیں اور دل کی قساوت والوں کے لیے قبولِ حق کی اڑ اور بہانہ بن جائے شک کرنے والے کا شک مجبورین کا حجاب زیادہ ہوتا رہے اور یہ سراء و خروقی ہی ان کے نقوسِ ظلمانیہ اور ان کے قلوبِ قاسیہ کے مناسب ہے اس لیے کہ اہل نقوس بجز انقواءِ شیطانی کچھ بھی قبول نہیں کرتے۔ جیسا کہ سورۃ شعراء کی آیت ۲۲ میں ارشاد ہے هَلْ اُنْتُمْ عَلٰیٰ مَنۡ يُنۡزِلُ الشَّیْطٰنُ تَعۡزِلُ عَلٰیٰ كُلِّ اَفَّاكٍ ۚ اَشِیۡبٌ تَرۡجِمُہٗ کیا میں بتاؤں تم کو یہ شیطن کہا کرتے ہیں تو سو یہ اترتے ہیں ہر بے غیرت قاسق پر۔ اس وجہ سے یہ یعنی شقاقِ مِ بَعِیْدٌ ہیں یعنی بہت دور کی بد بختی اور شقاوت میں گے پڑے ہیں اس لیے بھلا وہ کس طرح قبول کر سکتے ہیں حق کو درودِ البیان (ابن عربی) اور کیسے ممکن ہے کہ جس کی بصیرت کی آنکھیں اندھی ہوں سمیٹ کے کان بہرے ہوں اور تلاوت کی زبان گونگی ہو وہ حق کا نورِ سبح کی آواز قبول کرنے کا اقرار ظاہری کرے۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جسمانی بیماری سے بدن مردہ ہو جاتا ہے اور قلبی روحانی بیماری سے دل مردہ ہو جاتا ہے۔ قالبِ انسانی میں آنکھ، ناک، کان، سانس، بدنی بن جاتے ہیں اور ہاتھ پیر بازو و مٹا ہر بن بدنی ہیں کیونکہ آنکھ بیک وقت کئی طرف پھر جاتی ہے اور ہر بُری اچھی چیز دیکھ لیتی ہے۔ کان بیک وقت اچھی بری آواز سن لیتا ہے۔ ناک بیک وقت اچھی خوشبو بدبو سونگھ لیتی ہے۔ مگر ہاتھ پاؤں ایک وقت میں ایک کام ہی کرتے ہیں۔ یا اچھا یا برا (از روح البیان) اب یہ بندے کا کام و کمال ہے کہ اپنے آنکھ ناک کو منافقت باطنی سے بچائے ایمانِ مقبول پر لگائے اور

اپنے ہاتھ پاؤں کو حماقت سے بچائے رفاقت پر لگائے یا قوت پر چلائے حدیث مقدس میں ہے کہ نیک بندے کا پہلا درجہ مسلمان ہونا ہے دوسرا درجہ مومن ہونا ہے۔ مسلمان کی نشانی یہ ہے کہ اُس کا دل اور زبان درست ہو۔ ایک مرتبہ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم چند لوگوں کے پاس سے گزرے جو بھاری پتھر اٹھانے کی کوشش کر رہے تھے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے سوال فرمایا یہ کیا کر رہے ہو، انہوں نے عرض کیا ہم جسمانی قوت کی ورزش کر رہے ہیں مگر یہ پتھر بہت بھاری ہے ہم سے کوئی بھی ابھرتا نہیں سکا۔ آپ نے ارشاد فرمایا کہ روحانی ورزش پر زیادہ توجہ اور وقت دیا کرو روحانی ورزش کے پتھر اس سے بھی زیادہ بھاری ہیں، جسمانی پتھر بازوؤں پر بھاری ہوتے ہیں روحانی پتھر عقل و دماغ، نفسانی طبیعت اور انانیت پر بھاری ہوتے پھر فرمایا، جو شخص اپنے مومن بھائی سے ناراض ہو، مگر صرف اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے اپنے نفس شیطان پر غالب آکر مومن بھائی سے رخصتی ہو جائے اُس نے گویا بھاری پتھر اٹھایا، فرمایا آقا و دو جہان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے کہ تین چیزیں باعث ہلاکت ہیں اور تین چیزیں باعث نجات ہیں ۱۔ طبعی بغلی ۲۔ دیوی خواہشات کی پیروی ۳۔ خودی پسندی یہ تینوں باعث ہلاکت ہیں، باعث نجات چیزیں ۱۔ ظاہر و پوشیدہ میں رب تعالیٰ سے ڈرنا ۲۔ غصہ اور خوشی میں انصاف کرنا ۳۔ مغلی اور تو نگری دونوں حالتوں میں کفایت شعاری اور سخاوت قائم رکھنا صوفیا فرماتے ہیں کہ صرف علماء و ربانی ہی ہر حالت میں انصاف کر سکتے ہیں اس لیے کہ علم نور ہے۔ اس سے ظلمت نفس مٹتی ہے اور نفس پر ایسا قابو ہوتا ہے کہ ہوش و عقل اور بیدار مغزی بھر پور آحسن استعمال کر سکتا ہے۔ علماء و علم قرآن و حدیث ہی رب تعالیٰ کے محاسب کا خیال رکھتے ہیں۔ ایک حدیث مقدس میں ارشاد نبوی ہے مومن کی نشانی یہ ہے کہ وہ لوگوں سے محبت کرتا ہے اور نیک لوگ اُس سے محبت کرتے ہیں لیکن ایسا شخص جو لوگوں سے محبت نہ کرے اور اپنی ایمان لوگ اس سے محبت نہ کریں بلکہ اُس کی عادتوں سے نفرت کریں اس میں کوئی ایسی خوبی نہیں کہ اچھا مسلمان کہا جائے۔ مسلمانوں کی آپس میں محبت وہ ہے جو رب تعالیٰ کے لیے کی جائے نہ کسی رشتے داری کے واسطے سے ہو اور نہ کسی لاپچہ کے لیے بارگاہ الہی میں محبت کی اطاعت و اتباع کے درجہ بہتر ہے ضعف کی اطاعت و اتباع سے اس لیے کہ محبت کی اطاعت کا تعلق اندرون قلب

سے ہوتا ہے اور خوف کی اتباع و اطاعت کا تعلق باہر سے ہے۔ دیکھو تلوں پھلوں
بھولوں پر خزاں آجاتی ہے مگر جڑ پر کبھی خزاں نہیں آتی۔

وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ

اور تاکہ جان لیں وہ لوگ جو دئے گئے علم کہ بے شک وہ منسوخ و محکم ہوتا ہی ہے
اور اس لیے کہ جان لیں وہ جن کو علم ملا کہ وہ تمہارے رہنے کے پاس سے ہی

مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ

آپ کے رب کی طرف سے لہذا ایمان لے آئیں اس پر پس آمادہ ہو جائیں ایمان لانے کے لیے لڑکے دل
تو اس پر ایمان لائیں تو جھک جائیں اُس کے لیے اُن کے دل

وَأَنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ

اور بے شک اللہ الہدایت دینے والا ہے اُن لوگوں کو جو ایمان لائے سیدھے
اور بے شک اللہ ایمان والوں کو سیدھی راہ چلانے

مُسْتَقِيمٍ ۝ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي

اُتے کی طرف اور نہ جھٹکے یعنی پڑے رہیں گے وہ لوگ جو کافر ہوئے جھگڑاائیں شک میں
والا ہے۔ اور کافر اس سے ہمیشہ شک میں رہیں گے

مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً

اس صراطِ مستقیم کی حقانیت سے یہاں تک کہ آجائے ان کے پاس قیامت اچانک یا آجائے
یہاں تک کہ اُن پر قیامت آجائے اچانک یا اُن پر ایسے دن کا

أَوَيَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ ۝۵۵ الْمَلِكُ

اُن کے پاس بائجھ کرتے والے (بے فائدہ کرتے والے) دن کا عذاب فالص بادشاہی
عذاب آئے جس کا پھل اُن کے لیے کچھ اچھا نہ ہو۔ بادشاہی

يَوْمَ يَذُنُّ اللَّهُ يُحْكَمُ بَيْنَهُمْ ۝۵۶ فَالَّذِينَ آمَنُوا

اُس دن اللہ کے لیے ہے فیصلہ فرما دے گا اُن تمام انسانوں کے درمیان تو وہ لوگ جو ایمان لاتے رہے
اُس دن اللہ ہی کی ہے وہ انہیں فیصلہ کر دے گا۔ تو جو ایمان لائے

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝۵۶

اور عمل کئے نیک رہائش کرینگے وہ نعمتوں والے باغوں میں۔

اور اچھے کام کئے وہ چین کے باغوں میں ہیں۔

ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت
تعلقات میں ابلیس شیطان کو کچھ باتوں میں ڈھیل دینے کی حکمتوں کا ذکر فرمایا گیا
اب ان آیت میں چند دوسری حکمتیں و مسلمتیں بیان کی جا رہی ہیں دوسرا تعلق پھلی آیت
میں دو حکمتوں کا ذکر فرمایا گیا اب ان آیت میں ان حکمتوں کے فوائد بیان ہوئے کہ مومن
اور کافر میں تھوڑی چھانٹ دنیا میں ہی ہوگی۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں کنار کی تین
خصلتیں بیان ہوئیں ۱۔ دل میں بیماری ۲۔ قلبی سختی ۳۔ بڑے جھگڑالو۔ اب ان آیت
میں ان کی چوتھی خصلت کا ذکر ہو رہا ہے جو سبب ہے اُن تین کیفیتوں کا یعنی شک
کی بیماری یہ لا علاج ہوتی ہے۔

وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَهُمْ عَلَىٰ
تفسیر نحوی | فَتَحْتُمْ لَهُ قُلُوبَهُمْ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا إِلَٰهًا
مُّتَقَاتِينَ۔ داؤد سر جملہ لام کے تعلیلیہ یہ اُن ناصبہ کی طرح فعل مضارع کو نصب دیتا
ہے اور مابعد جملے کو ماقبل عبارت کی علت بناتا ہے۔ یَعْلَمُ فعل مضارع مثبت معروف

واحد مذکر غائب باب رُبع سے علم سے مشتق ہے یعنی جاتا، متعدی ایک مفعول سے اَلَّذِینَ
اسم موصول مبنیات میں سے ہے بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے یَعْلَمُ کا اُوَلُوْا باب افعال کا
فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب مثبت مجہول مصدر ہے اِیْتَاؤْ اُنَّی سے مشتق ہے یعنی دنیا
اس کا نائب فاعل مُم فمیر صیغہ ہے جس کا مرجع ہے اَلَّذِینَ اَلْیَعْلَمُ اسم معرف باللام الف
لام حرفی عہد خارجی تعلیمی مراد ہے بڑا علم خصوصی علم یعنی دینی علم یہ مفعول یہ ہے اُوَلُوْا کا یہ
سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلیہ ہو اَلَّذِینَ کا وہ موصول صلیہ مل کر فاعل ہے یَعْلَمُ کا اَنْ حرف
مشبہ ضمیر اس کا اسم الحقیقی اسم معرفہ موصوف ہے صِیْتٌ مِّنْ یَّتْلٰکَ یہ مرکب اضافی مجرور
ہو کر متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل ثابت کا یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے یہ مرکب
توصیفی خبر ہے اَنْ کی اَنْ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول یہ ہے یَعْلَمُ کا
یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ف عاطفہ بیہ یُوْمِنُوْا باب افعال کا مضارع مثبت
معروف جمع مذکر غائب بحالت نصب ہے یَعْلَمُ کے عطف کی وجہ سے دراصل تھا یُوْمِنُوْنَ
آخر کی تون اغرائی مرفوع گر گئی نصب کی وجہ سے اس کا مصدر ہے اِیْمَانٌ بَ جلد
یعنی اعلیٰ فوقیت والا، ضمیر کا مرجع سابقہ افعال الیہ منسوخ و محکم کرنا یہ جار مجرور
متعلق ہے یُوْمِنُوْا کا یہ فعل یا فاعل اپنے اس متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
علیہ ف عاطفہ یعنی واو عاطفہ ثبوت باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف واحد موزن
غائب خبث سے مشتق ہے یعنی عاجز ہونا، مائل ہونا جھکنا یہاں ہر معنی مناسب ہے مصدر
ہے اِحْبَاتٌ باب افعال میں آکر متعدی باللام ہوا، لام حرف جر ملکیت کا مرجع اِیْمَانٌ لَانَالِی
یا اللہ تعالیٰ ہے قُلُوْا ہُمْ یہ مرکب اضافی فاعل ہے یَحِیْتُ کا یہ یَحِیْتُ بحالت فتح ہے قُلُوْا
پر عطف تابع کی وجہ سے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے قُلُوْا پر دونوں عطف مل کر
معطوف یَعْلَمُ کے چلے پر وہ سب عطف مل کر علت ہے ماقبل ثُمَّ حکم کی عبارت پر واو
میر جملہ اِنْ حرف مشبہ لفظ انشاء کا اسم، لام حرف تاکید حاد۔ باب ضرب کا اسم فاعل واحد
مذکر دراصل تھا حادی۔ آخر کی کی تخفیف لفظ صلا کرنے کے لیے اتصال با اسم موصول
کی وجہ سے گر گئی اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے حَدِیٌّ سے مشتق
ہے یعنی راستہ دکھانا یا راستے تک پہنچانا یا منزل مقصود تک پہنچانا۔ یہاں پہلے دو معنی یہ
سکتے ہیں۔ اَلَّذِینَ اسم موصول جمع مذکر اَمْنُوْا باب افعال کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف

جمع مذکر غائب اس کے نابعاً فیہ صیغہ جس کا مرجع ہے اَلَّذِیْنَ رَاٰی جَارَہِ اتہا کے لیے صراط
ایک لغت صراط بین سے ہے۔ صراط سے ملنے کا صیغہ ہے بروزن تعالیٰ یعنی نکلنا چونکہ
راستہ کلی کو چہ شاہراہ بھی راہ رو کو اپنے اندر نکل یعنی سما اور چھپا لیتا ہے اس لیے رستے
کو صراط کہا گیا۔ یہ موصوف ہے۔ مستقیم۔ باب استعمل کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا
مصدر ہے اِسْتَقَامَ جو دراصل اِسْتَقْوَامٌ تھا تعلیل کے بعد استقامۃ ہوا قَوْمٌ سے بنا
ہے بمعنی کھڑا ہونا، بالکل سیدھا قیام کر سکتا، ہر صاف ستمرا سیدھا اور ضرورت کے مطابق کھلا راستہ
مستقیم ہوتا ہے کہ چلنے والے اُس پر نہایت آسانی فراخی سے چل سکتے ہیں۔ یہاں مراد ہے شریعت
کا راستہ۔ باب استفعال میں طلب کے معنی پائے جاتے ہیں تو گویا کہ معنی یہ ہوئے کہ یہ راستہ
اپنے متوازن معتدل اور ہموار رہنے کی وجہ سے خود چاہتا ہے کہ تجھ پر چلا جائے۔ یہ صفت
ہے اس لیے مجرور ہے یہ مرکب تو صیغی مجرور ہو کر متعلق ہے صراط اسم فاعل کا سبب مل کر اسبب
ہو کر خبر ہے اِن کی ران اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ اسماء جنیت
میں چار قسم کے الفاظ بہیات کہلاتے ہیں یعنی ان کا ترجمہ تو ظاہر ہوتا ہے مگر معنی مراد پوشیدہ
اور غیر معین ہوتی ہے ۱ اسماء ضائر ۲ اسماء کنایات ۳ اسماء موصولہ ۴ اسماء اشارات
ان کے معنی میں ابہام ہوتا ہے بدین وجہ ان کو بہیات کہتے ہیں۔ وَاللّٰهُ وَنَسُوْلُهُ اَعْلَمُ
بِالْغُیُوْبِ

وَلَا یَزَالُ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا فِیْ سُرِیۃٍ مِّنْہٗ حَتّٰی تَاْتِیَہُمْ السَّاعَۃُ
بَغْتَۃً اَوْ یَاْتِیَہُمْ عَذَابٌ یَّوْمٌ عَقِیْمٌ۔ اَلْمَلٰٓئِکَۃُ یُؤَمِّرُوْنَہٗ لَیْلَۃً یَّحْکُمُ
بَیْنَہُمْ فَاَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَفَعَلُوا الصَّٰلِحٰتِ فَاٰجَلُوْا اِلَیْہِمْ وَنَجَّیْہُمْ
لَا یَزَالُ۔ باب فتح کا فعل مضارع منفی بلا معروف واحد مذکر غائب۔ زَوَّلٌ سے مشتق
ہے ترجمہ ہے اپنی جگہ سے ہٹنا، مرکباً جدا ہونا۔ بدن، ختم ہونا۔ پہلی حالت کا ختم ہونا
حقیقتاً یہ خود منفی ہے پہلی حالت کی لاؤ تا فیر نے اگر نفی کی نفی کر دی۔ یعنی ختم و جدائی و تبدیلی
نہ ہوگی اور چونکہ نفی کی نفی ثبوت ہوتا ہے اس لیے اب معنی ہوا کہ رہیں گے۔ یا ایہا ی
رہے گا الَّذِیْنَ اِسْم موصول کُفَرُوْا فعل با فاعل فی حرف جر ظرفیہ مکانیہ کے لیے صریح
اسم مصدر مزی سے بتا ہے بمعنی شک کرنے میں کمی کو جھٹلانا یا طعنہ دینا یا غلط کہنا۔ عزنی میں
شک کرنے کے لیے چھ لفظ ہیں ۱ زین ۲ تودو ۳ شک ۴ طعن ۵ وہ ۶ وھم

۱۔ مَرَّی اس میں تفصیلی فرق تفسیر عالمانہ میں بیان کیا جائے گا۔ انتاء اللہ تعالیٰ یہاں حاصل مصدر جاہد ہے مجرور ہو کر متعلق اول ہے لَا یَزَالُ کا گفڑ ۱ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہے الَّذِینَ کا موصول صلہ مل کر فاعل ہے لَا یَزَالُ کا رکن جارہ ابتداء غایت کے لیے ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متصل اس کا مرجع صراطِ مستقیم ہے یا منسوخ و حکم آیت میں یہ جار مجرور متعلق دوم ہے لَا یَزَالُ کا ایک قول میں متعلق ہے مَرَّیۃ مصدر کا لَا یَزَالُ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہے حتی حرف عطف۔ یہ حرف جر بھی ہوتا ہے مگر یہاں عاطفہ ہے کیونکہ حتی جارہ اسم مفرد پر آسکتا ہے چلے پر نہیں آتا۔ حتی عاطفہ ہو یا جارہ پانچ معنی کے لیے مستعمل ہوتا ہے ۱۔ انتہاء غایت کے لیے۔ یہاں اسی معنی میں ہے ۲۔ ابتداء کلام کے لیے ۳۔ تعلیلیہ یعنی تاکہ ۴۔ الا حرف استثناء کے معنی میں یعنی مگر ۵۔ حتی عاطفہ یعنی واو عاطفہ یتاتی باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مؤنث غائب بحالت فتح ہے کیونکہ حتی میں اَنْ نامیہ پوشیدہ مانا گیا ہے مُمْ ضمیر منصوب متصل مفعول بہ ہے اَلْسَاعَةُ اسم معروف باللام یعنی قیامت فاعل ہے یتاتی کا اُنّی سے مشتق ہے یعنی اَنَا بَنَتْهُ اُمّ حاصل مصدر جاہد یعنی اچانک۔ ایک دم آنا یہ حال ہے اَلْسَاعَةُ کا یہ ذوالحال حال مل کر فاعل ہے یتاتی سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ او عاطفہ یتاتی باب ضرب کا مضارع مثبت معروف اُنّی سے مشتق ہے یعنی اَنَا مُمْ اس کا مفعول بہ۔ یہ دونوں ضمیریں اَلْسَاعَةُ بِمَا تَبْهَتُهُمْ منصوب متصل ہیں ظرف مکانی ہیں یا مفعول فیہ یا مفعول بہ ترجمہ ہے اُن کے پاس ۲۔ ان میں ۳۔ ان کو پہنچے عذاب اسم مفرد جاہد یا صفت مشبہہ باللفظ بروزن فعال عَذِبٌ سے مشتق ہے یعنی سزا مراد ہے اللہ تعالیٰ کی سزا فریبی یا قبر کی یا حشر کی یا دوزخ کی مصاف ہے یوم اسم مفرد نکرہ مخصوص مراد ہے زمانہ یا مخصوص وقت یا دن ای مراد ہے موصوف ہے عَقِیمٌ اسم صفت مشبہہ بروزن فیعل عَقِیمٌ سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے جڑ کٹا درخت اصطلاحاً بالجہ مرد اور بانجھ عورت کو عقیم کہا جاتا ہے مذکر مؤنث کے لیے مستعمل ہے ایک قول میں مؤنث کے لیے عقیمہ ہے۔ اصطلاحاً میں ہر اس چیز کو عقیم کہا جاتا ہے جو بے فائدہ ہو نہ خود دے نہ کسی سے فائدہ دینے دے چونکہ قیامت کا دن کسی کو بھی نسلی اصلی ایمانی دینی وغیرہ فائدہ نہ خود دے گا

نہ اس دن ایمان لانے سے کسی کو فائدہ لینے دے گا اس لیے اس کو یوم عظیم کہا گیا ہے یہ صفت ہے یوم۔ یہ مرکب توصیفی معنائیں ہے عذاب کا یہ مرکب اضافی فاعل ہے باقی کا سب مل کر جملہ ہو کر معطوف تاتی کے جملے پر وہ دونوں عطف معطوف ہیں لایزال کے جملے پر سب عطف مل کر جملہ عاطفہ ہو گیا اَللّٰکُ۔ الف لام استعراقی بمعنی تمام ملک اسم مفرد جامد معرف باللام مراد ہے تمام علاقہ تمام کائنات۔ علاقہ یا دشا بہت حکومت یومینہ مرکب اضافی ظرف زمانی للہ جار مجرور متعلق ہے حاصل یا گائین یا ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا۔ یہ اسم فاعل اپنے فاعل ظرف مقدم اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے۔ اَللّٰکُ مبتدائی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ محکم باب نصر کا فعل مضارع مستقبل مثبت معروف واحد مذکر غائب اس میں پوشیدہ ضمیر صیغہ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے وہ ہی فاعل ہے یتیم مرکب اضافی ظرف مکانی ہے محکم کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ف حرف تعقیب زائدہ ہے ر تعقیب کے لیے نہیں ہے، یہاں اس کا مابعد جملہ بیان ہے محکم کا الذین اسم موصول اَمَنُوا باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب یہ فعل یا فاعل جملہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ عملوا باب یمح کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ پوشیدہ اَفْعَلْتُمْ اسم جمع مؤنث سالم بحالت فتح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے عملوا کافی حرف جر ظرفہ مکانی کے لیے جَنَّتْ اسم جمع مؤنث سالم بحالت کسر خیال ہے کہ جمع مؤنث کا اعراب بحالت رفع تا بتانیث آخر کی مرفوع ہوتی ہے اور بحالت فتح و کسر (زبر زیر) مجرور ہوتی ہے، اس کا واحد جَنَّتْ ہے یہ مؤنث ہی ہے اس کا مذکر نہیں ہوتا ترجمہ ہے چھپا ہوا باغ یہ موصوف ہے یتیم اسم معرف باللام صفت مشبہ ہے مبالغے کے لیے بروزن فیعل بمعنی بیشمار نعمتوں اور آرام والا یہ صفت ہے ثابت ہوا کہ نکرہ کی صفت معرفہ ہو سکتی ہے یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ فعل یَسْلُکُونُ کا وہ سب جملہ فعلیہ خبر ہے مبتدائی اَمَنُوا اور عملوا کا جملہ معطوف علیہ معطوف ہو کر صلہ ہے الذین کا یہ موصول جملہ مل کر مبتدایا ہوا۔ اور اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

تفسیر عالماتہ | بِہِ نَجَّیْتَ کہ قُلُوْا بِہُمْ وَ اِنَّ اللّٰہَ کَعَادِ الذِّیْنَ اٰمَنُوْا
 الی صراط مستقیم۔ اور دنیا کے ہر مکان میں، حیات دنیوی کے ہر زمان میں یہ شور و

طرب یہ ہو و لعب کے جھاڑ جھنکار اور اعتراضات شیطانی کی بھرا شبہات طیفانی کی یلغار اس لیے ہے تاکہ جان لیں اور قلب و عقل سے سمجھ لیں اور فراست ایمانی کا شعور پالیں وہ خوش بخت لوگ جو بارگاہ قدس سے علم کا نور دے گئے یہ بات کہ عالم دہریہ یہ سب اتار چڑھاؤ تَوَقَّی تَنْزِلاً۔ نفسا نفسی افراتفری، ظلمت و شمع باطل کی یلغار حق کی تلوار ایک حکمت ربانی کے تحت کسی مقصد باطنی کے لیے سب کچھ حق ہو رہا ہے، اسے بندے اس میں تیرے رب تعالیٰ کی طرف سے کسی کی چھات ہے کسی کی بانٹ ہے، کسی کے لیے ذلت کی دوری ہے کسی کے لیے عزت کی حضوری ہے، دوری والوں کے لیے یہ القاء و شبہات فتنہ کفر ہے لہذا وہ بد بخت کفر و منافقت کی قسادت و بیماری میں لہ رہا وہ دھنستے دور اتوتے چلے جاتے ہیں۔ لیکن نور عالم کی روشنی واسے اپنے نبی اکرم، اسلام قرآن، فرمان احکام پر مزید ایمان لے آتے ہیں پھر اس پختگی ایمان اور دولت ایقان کے ذریعے ان کے دل اپنے رب تعالیٰ کے خوف جلال، شوق جمال، ذوق قرب میں خشوع و عجز کے اندر رہتے ہیں اس دولت و نعمت کے لیے عجز خضوع عبادت خلوص سے لبریز ہو جاتے ہیں اور بے شک ایسے ہی پاک باز عقل ساز مقبول بارگاہ ہندوں کو اللہ تعالیٰ ہر طرح کے علم عقل فکر تدبیر تحمل تحمل کی قوت جرئت مناظرے مقابلے فہم و شعور تفقہ فی الدین کی ہدایت کاملہ نصرت عاجلہ غلبہ دائمہ عطا فرمانے والا ہے جو بندے اس ذات کریم پر اور اس کے ہر کام ہر کلام اور تمام احکام پر صدقاً اقرار، عملی اظہار سے ایمان لا چکے ہیں اسی ہدایت پانے والے جو نہایت سچے، سیدھے، مستقیم راستے کی طرف سے جس میں اعتدالات کے جھاڑ نہ شبہات کے جھنکار نہ منافقت کا ترنزل نہ حماقت کا تذبذب نہ انقواء شیطانی کا خوف نہ دوسرا اس ابلیس کا نقصان ہدایت الہیہ وہ پاکیزہ سمجھ ہے جو صرف علماء ربانی فقہاء ایمانی کو ہی نصیب ہوتی ہے۔ اسی ہدایت کے ذریعے بکجا اور صحیح تفسیر آیات و تشریح روایات کر سکتے ہیں۔ یہ سچی سمجھ اور بکلی نظر ہی صراط مستقیم ہے۔ آیات و روایات کا ترجمہ تو ہر ایک انسان اپنی زبان میں ہی کرتا ہوتا ہے مگر ہدایت الہی کے پالنے والے علماء حق ایسا ترجمہ کرتے ہیں جو الہام ربانی معلوم ہوتا ہے اور ایک ایک لفظ سے منشاء کلام روشن ہوتا ہے لیکن اگر اسی آیت و روایت کا ترجمہ بے ہدایتے علماء سوء کریں تو سراسر انقواء شیطانی ہوتا ہے، اور بجائے منشاء رحمانی کے منشاء شیطانی بیان کر جاتے ہیں۔ ہدایت کے علم عطائی واسے علماء انقواء شیطانی کے دوسروں سے پریشان نہیں ہوتے۔ بلکہ آیت قرآنی

کی سمجھ میں ان کے دل اور زیادہ مضبوط ہو جاتے ہیں اور ایمان پختہ عقیدہ پاکیزہ و مضبوط ہو جاتا ہے۔ رب تعالیٰ کی ہدایت میں قسم کی ہے۔ علم کا مضبوط و کثیر ہونا۔ عالم کا بے خوف اور بے طمع ہونا۔ راستہ احکام صاف و فراخ ہونا یہ اللہ تعالیٰ کی وہ نعمتیں ہیں جن کی وجہ سے بندہ خود بھی شیطنت سے بچا رہتا ہے اور تمام اہل سعادت کو بھی بچا لیتا ہے اور بارگاہ قدس تک لے جاتا ہے اور طالب منزل کو مقصود و مطلوب تک پہنچا دیتا ہے۔ اس ہدایت الہیہ کو پانے کے لیے بندے میں تین چیزیں ہونا ضروری ہیں۔ ایمان کا ایل۔ نگاہ بلند عمل پیہم۔ یہ نعمتیں ملتی ہیں احترام نبوت سے اور احترام نبوت نصیب ہوتا ہے احترام ولایت سے اگر یہ نعمتیں نہ ہوں تو ہدایت ربانی کا انعام نہیں ملتا اور انسان کفر شرک گمراہی کے اندھیروں میں بھٹکتا پھرتا ہے ایسوں کو سچائی پر کبھی یقین نہیں آتا یہی وہ فضلاء انسانیت ظلماء بشریت ہیں جو اللہ تعالیٰ سے دور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے مغرور۔ ایمان سے مغرور رہتے ہیں ایسا بندہ کبھی کسی صداقت کے نور کو نہیں مانتا خود محروم ہوتا ہے اس لیے دوسروں کو بھی محروم رکھنا چاہتا ہے۔ یہی وہ انسان ہیں جو مثل شیطان شک کے دلدل میں گرتے چلے جاتے ہیں کیونکہ وہ ازل کے کافر ہیں۔ وَلَا يَنَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مَسْئِلَةِ مِثْقَلِ حَبِّ تَائِبِهِمْ سَاعَةً بُعْثَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يُوْذِمُ عَقِيمٌ۔ اور کبھی نہ تراٹل ہوں گے نہ ٹھیس نہ نکلیں وہ لوگ جو کافر ہوئے اسی شک میں سے جو ان کو اسلام کی حقانیت قرآن مجید کی صداقت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کے بارے میں پڑا ہوا ہے اگرچہ ہزار بار دین اسلام کی تو میں قرآن حکیم کی قدرت میں اور نبی پاک کے حیران کن معجزے اپنی نظروں مشاہدوں تجربوں سے دیکھتے رہیں نوعیت میں شک شخصیت میں شک نبوت کی حقانیت میں شک اور یہ شک اس وقت تک رہے گا یہاں تک کہ افراد کو ساعت موت آجائے اور اجتماع کو قیامت کا عذاب آجائے یعنی ہر کافر اپنی موت تک شک میں مبتلا رہے گا اور موت آنے پر تمام قوتوں طاقتوں اور ہر قسم کی بیماریاں کے ساتھ ساتھ شک کی بیماری بھی ختم ہو جائے گی یہ ان کی افرادی کیفیت ہے لیکن اجتماعی طور پر تمام کفار میدان محشر میں اسلام کی آن قرآن کی جان اور محبوب کی شان دیکھ کر ہی یقین حقانیت کریں گے تب ان کا شک مٹے گا مگر وہ دن ہر طرح ان کفار کے لیے عقیقہ ہو گا یا لکھ ایا کہ ہر چیز اصل نسل جدا منحوس ایا کہ لَا خَيْرَ فِيْهِ اس دن کفار

کے لیے کوئی بھلائی نہ ہوگی۔ اُس دن کے بعد رات نہ ہوگی نہ آرام کا وقفہ عقیم ایسا کہ ایک ساعت پر ٹھہرا رہے گا پتی دوپہر چلتی دھوپ تڑپاتی گرمی، اُس دن میں نہ سحر کی تازگی نہ صبح کی ٹھنڈک نہ پچھلے پہر کی نرمی نہ شام کا سکون نہ رات کا آرام۔ عقیم کا اصل معنی وہ بانچھ عورت ہے جو پیدائشی ناقابلِ اولاد ہو کیونکہ وہ ساری عمر ایک ہی حالت پر رہتی ہے اُس کے عورت ہونے کے مقصد میں کوئی بھلائی اور فائدہ نہیں ہوتا نہ جنم دینے کی قوت نہ اولاد کی دولت نہ مامتا کی محبت نہ مامتا، قیامت کا دن کفار کے لیے ہر طرحِ شل بانچھ عورت ہے فائدہ بلکہ منحوس ہوگا اسی لیے یومِ قیامت کو کفار کے لیے یومِ عقیم فرمایا گیا کہ نہ اُس دن اُن کو خیر ملے نہ کسی طرف سے پیار ملے عذاب ہی عذاب ہوگا۔ خیال رہے کہ ہماری اردو زبان میں بے یقینی کے لیے صرف ایک لفظ شک استعمال ہے مگر عربی زبان میں بے یقینی کے لیے آٹھ الفاظ استعمال ہیں ۱۔ شک ۲۔ تردد ۳۔ ریب ۴۔ ظن ۵۔ تذبذب ۶۔ وسم ۷۔ وسوسہ ۸۔ مِرْیۃ ان میں فرق اس طرح ہے کہ شک گویا بے یقینی کا درخت ہے، تردد اُس کا تنہا ریب اس کی شاخیں، انزال اُس کے شکوفے تذبذب اس کا پھل۔ رہم اُس کے پتے وسوسہ اُس کے کانٹے۔ مِرْیۃ اُس کی جڑ۔ جس طرح درخت کا اریڑی ظاہری حصہ کبھی خزاں سے ختم کبھی کانٹ چھانٹ سے کبھی ہواؤں سے کبھی مری نضاؤں سے لیکن درخت کی جڑ تا عمر شجر قائم رہتی ہے اُس کو نہ خزاؤں کا اثر نہ نضاؤں کی فکر نہ ہواؤں کا ڈرنہ کانٹ چھانٹ کا خطرہ اسی طرح کفر کا مِرْیۃ، لا یزال تا عمر کافر کبھی ختم نہیں ہوگا۔ یہ شک مثل جڑ کفار کی تہوں میں دھنسا ہوا ہے۔ اس لیے کفار کے اس شک کو مِرْیۃ فرمایا گیا ایسے کنار کو نہ کسی نصیحت کا اثر نہ کسی معیبت کی فکر۔ آج دنیا میں خرمست و بدست ہیں مگر قبر میں تڑپینگے حشر میں روئیں گے مگر اُس رت کچھ فائدہ نہ ہوگا۔ اَلْعَبَاذِیۡلُ لِلّٰہِ تَعَالٰی۔ آج دنیا میں تو کہیں کفر کی طاقت کہیں ان کا ظلم کہیں جبر کہیں ملکیت کہیں حکومت کہیں ان کا قانون کہیں نور کہیں بھوڑ کہیں تخریب کہیں تحریک کہیں تبتال کہیں فساد کہیں زور دکھاؤ کہیں شور مچائیں کہیں ان کا ظلم طاری کہیں حکم جاری مگر قیامت کی ساعت میں اُن کا یہ سب کچھ فنا نہ کرنے قرآن نہ بڑائی نہ چڑھائی کیونکہ اَلْمَلٰئِکَةُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰہِ۔ یَحْکُمُوۡنَ بَیۡنَہُمُ قَالِذِیۡنَ اٰمَنُوۡا وَعَمِلُوۡا الصّٰلِحٰتِ فَاِِنَّ جَنّٰتِ النّٰعِیۡمِ۔ اُس دن جب کہ پوری زمین دنیا پر قیامت قائم ہوگی اور تمام مخلوق انسانیت کا حشر بھی ہوگا شری بھی۔ اور حیات دیوی

کے حکاؤ ذرا اعدا، اُسرا غریبا سب حیاتِ ثانیہ ابدیہ سے زندہ ہو کر ایک میدانِ محشر میں جمع ہوں گے تب پوری کائنات ارض و سما میں ظاہری بھی باطنی بھی کُل بھی جزئی بھی فقط اللہ تعالیٰ کی بادشاہت ہوگی اور اُسی کا سب مُلک ہوگا نہ کسی کی ملکیت نہ سلطنت نہ عارضی نہ جزئی نہ ظاہری اُس دن ہی فیصلہ فرمائے گا اللہ تعالیٰ اُن تمام انسانوں کے درمیان جو آج اِس حیاتِ دنیوی میں ظالم ہیں یا سظلوم، جابر ہیں یا مجبور، حاکم ہیں یا محکوم، عادل ہیں یا مکرش، تندرست ہیں یا معذور، عادل ہیں یا مسمولِ سالم ہیں یا ناقص، عاقل ہیں یا بے عقل، بانیع یا ناہانیع، مسلم یا کافر، مشرک یا مؤخذ عاجز ہو یا مغرور، نیک یا بد بنے پھر رہے ہیں یہ فیصلہ سختی و باطل اُس دن اِس لیے ہوگا کہ دنیا صرت دارِ اُسل ہے۔ اے انسانو یہاں ہر اُن کو ہلت یا دُھس کی مدتِ حیات ہے کھلی چھٹی کی چھوڑ ہے جو جا ہو کر تے پھر وہ جنت، کماؤ یا جہنم بناؤ مومن متقی بنو یا فاسق و کافر لیکن یہ بات سب لوگ ذہن نشین کر لیں کہ وہ لوگ جو اِس دنیوی زندگی میں مرنے تک پہنچے کیسے مومن بنے رہے۔ اور شریعت کے عامل امر و نہی کے مطیع، نبوت کے متبع، اعمالِ صالح کے متقی تا عمر بنے رہے تو وہ آخرت کی ابدی زندگی محض اپنے خالق مالکِ رازقی رحیم کریم رب تعالیٰ کے فضل و کرم، محبت و مہربانی سے نعمتوں والی جنت میں گزاریں گے محققین فرماتے ہیں کہ اَلْمُلُکُ مِیْنِ اَلْفِ لَامِ اسْتَفْرَاقِیْ ہے اور سنی یہ ہے کہ آج دنیا میں بھی اگرچہ ساری کائنات رب تعالیٰ کا ہی مُلک و ملک ہے لیکن اُس دن ساری کائنات میں اللہ تعالیٰ کی بادشاہت اِس شان کی ہوگی کہ حیاتِ دنیوی میں تو زمین کے کچھ حصوں پر کچھ انسانوں کی عارضی و جزئی ملکیت سلطنت حکومت قائم بھی ہے جس پر کچھ دنوں اُن کی من مرضی کا بھی یا غلط حکم و قانون چلتا بھی ہے مگر یومِ مَیْذِہٗ اُس قیامت کے دن میں یہ عارضی جزئی وقتی ملکیت و حکومت بھی کسی کی کچھ بھی نہ ہوگی۔ حقیقی شرکت تو آج بھی کسی کی نہیں ہے لیکن ظاہریت سے مسمولی مجازی شرکت کا دھوکا لگتا ہے مگر اُس دن یہ مجازی دھوکہ بھی نہ ہوگا اُس وقت تو صرت۔ **لِلّٰہِ الْوَحْدِیْدُ ۝ لَقَدْ تَدَارٰکِیْ شَانَہٗ کَاجَلْوٰہِ ۝ اَشْکَارُ ۝ ہُوَ ۝ سُبْحٰنَہٗ ۝ اللّٰہُ ۝ وَ بِحَمْدِہٖ ۝ سُبْحٰنَہٗ ۝ اللّٰہُ ۝ الْعَظِیْمُ ۝ وَ بِحَمْدِہٖ ۝ اَسْتَغْفِرُہٗ ۝ اللّٰہُ۔**

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال آئے اللہ تعالیٰ میں تین قول ہیں بعض نے کہا ہضمیر کا مرجع قِیْسَمُہُ اللّٰہُ مَا یُلْقِی الشَّیْطٰنُ ہے یعنی شیطانِ ارتقا کا منسوخ و ملبی بیٹ، فرمانا سختی ہے بعض نے کہا۔ اِس کا مرجع قرآن مجید کی آیت میں یعنی سب

قرآن مجید حق ہے ۲۔ بعض نے کہا اس کا مرجع اتفاق قوت ڈھیل کی مدت اور سو سے ڈاٹے کی طاقت بخشنا شیطان کو لمبی عمر میں عطا فرمانا ہے یعنی یہ سب کچھ رب تعالیٰ کی حکمت کے مطابق ہے اس لیے بے شک یہ سب حق ہے۔ میرے نزدیک تینوں قول درست ہیں کیونکہ ساری کائنات رب تعالیٰ کی ملک ہے اور اسی کا ملک ہے جیسے چاہے تصرف فرمائے وہ سب حق ہی حق ہے۔ لہٰذا دو کی قرئت میں تین قول ۱۔ یہ لکھا رہا ہے اسم فاعل بلا تنوین الذین سے جڑا ہوا ۲۔ لکھا الذین سے تنوین سے ۳۔ الذین سے جدا ۴۔ ایک قرئت میں لکھا رہا ہے ی کے ساتھ مگر پہلی قرئت مشہور و مکتوب ہے۔ فی مِصْرِیَّةٍ مِثْلَہُ کی ۵ کے مرجع میں تین قول ۱۔ اس کا مرجع قرآن مجید ہے یعنی کفار قرآن مجید کے کلام الہی ہونے میں تا عمر اور تا قیامت شک کرتے ہی رہیں گے ۲۔ اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ذات پاک ہے یعنی کفار نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت میں شک کرتے رہیں گے ۳۔ بعض نے کہا اس کا مرجع سورۃ نجم کا یہ واقعہ تِلْكَ اَنْفُسُ اَنْفُسِ ہے یعنی تا قیامت کفار اس واقعے میں شک کرتے رہیں گے کہ یہ ایقان شیطان کیوں اور کیسے تھا، مگر یہ قول قطعاً غلط ہے کیونکہ یہ شک کفار کو نہیں بلکہ چند منسرفین کو ہے کہ ایک گمراہ شخص نے بنا دیا دوسرے اندر سے بن کر پیچھے چل پڑے آج کے کنار کو تو پتہ ہی نہیں جب کہ آیت میں تا قیامت شک ہونے کا ذکر ہے لہٰذا پہلے دو قول درست ہیں۔ اَلْاَنَۃُ بُخَّةٌ میں دو قول ہیں ۱۔ بعض نے کہا اَلْاَنَۃُ سے مراد وقت موت ہے ۲۔ بعض نے کہا اس سے علامات قیامت مراد ہیں دونوں قول درست ہیں کیونکہ پہلے قول میں انفرادی حیثیت مراد ہے۔ یعنی جو کافر مرتا ہے۔ اس کی مِیْرَیۃ ختم ہو جاتی ہے اس لیے کہ جب موت سے عقل قول نہ سمجھ ختم تو مِیْرَیۃ بھی ختم، دوسرے قول میں اجتماعی حیثیت مراد ہے۔ یعنی تا قیامت کافر ہوتے رہیں گے اور قرآن اسلام، نبوت میں شک کرتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ قیامت کی علامات کبریٰ ظاہر ہوں تب کفر بلکہ نسل انسانیت کا ہی سلسلہ بند لہٰذا اُس وقت مِیْرَیۃ کافر ختم ہو گا۔ یوم عقیقہ میں دو قول ۱۔ بعض نے کہا کہ یوم بدر کو یوم عقیقہ فرمایا گیا ہے چار وجہ سے یا اس لیے کہ عقیقہ کا معنی ہے بانچہ اور بے اولاد عورت، تو یوم بدر میں بہت کفار مر گئے ان کی مائیں بے اولاد رہ گئیں یا اس لیے کہ مکی بہا میں کوئٹہ اور حب کہا جاتا ہے لہٰذا جگہ اس بانچہ عورت کی مثل ہے جس کی اولاد نہ رہے اس کو یوم بدر کفار کے یوم عقیقہ ثلاثہ ہوا یا اس لیے کہ عقیقہ کا مجازی معنی ہے لا خیر فیہ جس میں کوئی بھلائی و خیر خبریت نہ ہو، اسی معنی میں خزاں کی خشکی لاتے والی ہوا کو اہل عرب ریکہ عقیقہ کہتے ہیں۔ یوم بدر میں بھی کفار کے لیے کوئی بھلائی یا خیریت نہ تھی لہٰذا یوم بدر بھی کفار

کے لیے یوم عقیقہ ہی تھا یا اس لیے کہ عقیقہ کا معنی ہے بوجھل دشوار اس معنی سے یوم بدر کفار کے لیے بہت ہی عقیقہ تھا اس دن ایک عظیم کام یہ ہوا تھا کہ فرشتوں نے قتال کفار میں حصہ لیا اس بنا پر یوم عقیقہ فرمایا گیا کہ یہ دن کفار پر بہت دشوار اور بوجھل تھا۔ مگر یہ قول اس لیے غلط ہے کہ آیت میں مریۃ کو یوم عقیقہ تک دلا فرمایا گیا جس کے بعد مریۃ ختم ہو جائے گی حالانکہ یوم بدر کے بعد بھی کفار کو مریۃ موجود رہا۔ اور اب تک کفار زمانہ کو ہے بعض نے کہا کہ یوم عقیقہ سے مراد قیامت کی آخری ساعتیں ہیں یہی قول درست ہے وہ دن ہر طرح بانجھ ہے اس میں کفار کے لیے کوئی بھلائی نہیں، وہ دن پچاس ہزار سال تک مسلسل ایک طرح رہے گا نہ رات نہ کوئی تبدیلی شل بانجھ عورت جو تا عمر ایک جیسی بے اولاد رہتی ہے اور اس دن ہر حاملہ اپنا حمل پھینک کر عقیقہ اور بانجھ ہو جائے گی پھر کبھی کسی کو دینیوی حمل نہ ہوگا۔ آٹھ اور بارہ اور کہ تینوں منیروں کے مرجع میں دو قول ہیں بعض نے لکھا ہے کہ ان تینوں کا مرجع قرآن مجید ہے بعض کے نزدیک تینوں کا مرجع متفرق ہے۔ یعنی آٹھ کا مرجع اہلس کو طویل اور لمبی عمر و سوسانے کی طاقت دینا بارہ کا مرجع اللہ تعالیٰ کہ کا مرجع قرآن مجید۔ لہذا الذین آمنوا میں ایمان والوں سے مراد میں دو قول بعض نے کہا اس سے مراد مسلمان ہیں بعض نے کہا اس سے مراد ہر امت کے ایمان والے ہیں یہی قول درست ہے۔

فائدے ان آیت مقدسہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ دنیا میں جہالت اور ہر قسم کا فسق بھی جہالت ہے۔ جہالت ظلمہ ہے اور علم روشنی ہے یہ فائدہ یہاں کو لیکھم الذین اذتوا لعلکم کی تخصیص اور اگلی آیت کو لا یزال الذین کفروا کے عموم سے حاصل ہوا۔ اس طرح کہ یہاں کو لیکھم الذین آمنوا نہ فرمایا گیا ایمان والوں میں سے صرف علم والوں کی تخصیص فرما کر لیکھم اللہ انہ الحق کی شان بیان فرمائی ظاہر ہوا کہ سب اہل ایمان علم والے نہیں ہیں اور اگلی آیت میں کفار کی تخصیص یا جھانٹ نہ فرمائی گئی بلکہ مطلقاً ہر قسم کے کافر کی یہ کیفیت بیان فرمائی گئی کہ ہر کافر ہر وقت تباہی و تباہی کی وجہ سے جہالت اور جہالت کی وجہ سے شک گو یا کفر شجر خبیث ہے جہالت اس کی شاخیں اور شک اس کا پھل، یہی حال فسق کا ہے کہ فسق کا وجہ سے جہالت بڑھتی ہے اگرچہ کفر کی

جہالت زیادہ گہری اور سخت ہے اس کا پھل شک ہے۔ دوسرا قائدہ علم مدغم کے ہیں۔ ایک علم کسی روم عطائی دونوں میں فرق یہ ہے کہ علم کسی بھی مفید کبھی نقصان دہ کبھی حجاب اکبر کبھی ضیاء اکبر اور کبھی دنیا میں پھنسائے کبھی دین میں لے جائے۔ مگر علم عطائی ہمیشہ مفید ہی مفید ہوتا ہے یہ فائدہ اُوْتُوْا اِلَیْکُمْ فرمانے سے حاصل ہوا یعنی وہ لوگ جن کو رب تعالیٰ کی طرف سے علم عطا فرمایا گیا نہ کہ درس و تدریس محنت و مشقت مطالعہ کتب شاگردی اُستادی سے حاصل، شخص عطا ہونے سے پایا اسی علم عطائی کا دوسرا نام روشن ضمیری ہے۔ یہی علم وراثت نبوت ہے۔ علم کسی پڑھ کر انسان کبھی گمراہ بھی ہو جاتا ہے۔ یُضِلُّ بِہٖ کَثِیْرًا میں اسی علم کسی کی طرف اشارہ اسی علم کسی کو صوبیا نے فرمایا، اَلْعِلْمُ حِجَابٌ اَکْبَرُ دُنْیَا میں فرماتے بازی اسی علم کسی سے پھیلی۔ ہاں البتہ اگر بندہ فسق و فجور سے بچے اور اصل نسل کا پاکیزہ ہو تو علم کسی خوش قسمتی سے دربیہ بن جاتا ہے علم عطائی کا عام انسانوں کو دنیا میں دونوں قسم کے علم حاصل ہو سکتے ہیں مگر انبیاء کرام علیہم السلام کے تمام دینی دنیوی علوم صرف عطائی ہوتے ہیں۔ انہیں کسی کسی علم کی ضرورت ہی نہیں ہوتی بلکہ وہ تو خود آسمانی و زمینی مخلوق کو علم تقسیم فرماتے ہیں تیسرا قائدہ شیطانی حرکتیں اگرچہ سمجھ بری اور نقصان دہ ہی ہوتی ہیں لیکن اگر رب تعالیٰ کا بندے مومن پر کم ہو تو شیطانی حرکتیں بھی اُس کے ایمان کی قوت کا دربیہ بن جاتی ہیں۔ دیکھو شیطان ہر آیت کے نزول پر کنار کو طرح طرح سے ورغلانا و موساتانا اور قسم قسم کے اعتراضات سمجھانا شبہات میں ڈالتا تھا اور آج تک بلکہ قیامت تک کفار اور گمراہوں کے ساتھ یہی کرتا رہے گا۔ مگر شیطان کی یہی حرکتیں ایمان والوں کے ایمان کو مزید مضبوط کر دیتی تھیں اور کرتی رہیں گی کیونکہ اُن کو اپنے علم عطائی روشن ضمیری اور خدا واد فراست و بصیرت سے معلوم ہو جاتا ہے کہ شبہات اور دوسرے ابلیس کی طرف سے ہیں اور یہ کہ ابلیس پہلے بھی سابقہ انبیاء علیہم السلام کے زمانوں میں بھی ایسا کرتا رہا ہے اور قیامت تک کرتا رہے گا اُس سے بچنا ہی بچا رہنا ہی مومن متقی کا کردار و کارنامہ ہے یہ فائدہ اَنَّهُ لَخَلِیْقٌ مِّنْ نِّدَکْ اور فِیْؤُمُتُوْا بِہٖ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ، کافرین اور احکام القرآن فاسقین اگرچہ دونوں ہی جہالت میں ہیں مگر فرق یہ ہے کہ فاسق انسان دلائل ایمان مان لیتا ہے اور مان کر فسق سے نکل کر سچا مومن بن جاتا ہے لیکن کافر اباحت ظلمۃ جہالت میں پھنسا ہوتا ہے کہ آخر عمر تک جہالت کے اندھیروں سے نہیں نکل پاتا اور مرتے

دم تک شک میں پڑا رہتا ہے۔ تا قیامت ہر قسم کے کافر کا یہی حال رہے گا۔ کوئی دلیل کوئی مسئلہ کوئی مسلک کوئی آیت کوئی حدیث کوئی مشاہدہ کوئی تجربہ تاریخ اس کے کفر پر شک کو نہیں توڑ سکتا یہ ہی تجرباتی مشاہدہ ہے یہ مسئلہ لَا يَذَّالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي صُدُوقِهِمْ مِّنْهُ (۱۰) سے مستنبط ہوا، فاسق کی جہالت کا اندھیرا دن کے ہلکے بادل کی طرح ہے اور کافر کی جہالت کا اندھیرا اندھیری سماں رات کے گھٹا ٹوپ، کالے بادل کی طرح ہے دوسرا مسئلہ: قانون شریعت کے مطابق بارگاہ کبریائی میں دو چیزیں ناقبول ہیں۔ موت کے وقت کی توبہ کفر و فسق اور عذاب قیامت تک کراہان لانا یہ دونوں چیزیں مردود و ناقبول ہیں۔ یہ مسئلہ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ (۱۱) اور اَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَجِيبٍ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا یہی حال توبہ و فسق کا ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ ان دونوں وقتوں میں توبہ کفر اور ایمان کفار باطل ناقبول اور توبہ و فسق دونوں وقت یعنی بوقت موت اور بروز قیامت کی ناپسندیدہ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ ہیں حَتَّىٰ کے لفظ نے بتایا کہ موت کے وقت بعض کفار اور اکثر نسا کی توبہ کرتے ہیں جیسے مرتے وقت کی فرعون کی توبہ اور روز قیامت اکثر کفار کا ایمان لانا کفر کی یہ ضد بازی اور کفار کا دین حق قبول کرنے سے غرور و نفور صرف دنیوی زندگی کی خرمستیوں تک ہی رہتی ہے۔ لہذا تمام مسلمانوں کو چاہیے کہ اسی اہل ہستی زندگی اور ایام شباب اور بہار جوانی میں ہی بستی پکی اور مضبوط داری توبہ کر لیں البسی ہی توبہ بارگاہِ کریم جل مجدہ میں پسندیدہ اور محبوب و مقبول ہے کیونکہ در جوانی توبہ کردن حکم پیغمبر ہیست بہ وقت پیری گرگِ ظالم می شود پس ہیزگار۔ اس شعر میں یہ تبدیلی ہم نے کی ہے مشہور اس طرح ہے۔ در جوانی توبہ کردن شیوہ پیغمبر است یہاں شیوہ پیغمبری کہنا گستاخیِ نبوت ہے شیوہ کاستی ہے طریقت یعنی جوانی میں توبہ کرنا انبیاء کا طریقہ۔ یہ کہنا اس لیے گستاخی ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو توبہ کی ضرورت ہی نہیں ہوتی انبیاء کو ام علیہم السلام اپنے لیے استغفار کی دعا عرض کرتے ہیں اور انبیاء علیہم السلام کی استغفار کا معنی بھی رحمت کی چادر میں چھپانا ہے توبہ گناہ سے ہوتی ہے اور انبیاء علیہم السلام گناہ خطا لغزش سے معصوم ہوتے ہیں جیسے ملائکہ باکہ ان سے بھی اعلیٰ، معصوم کا معنی ہے گناہ و خطا کا محال ہونا۔ بہر کیفیت یہ شعر کسی جاہل نے بے سوچے سمجھے بنا دیا۔ تیسرا مسئلہ جنت اور جنت کے درجوں جنت کی نعمتوں کا حصول تین طرح سے ہے۔ راجح بننے سے جنت و متقی بننے سے جنت کے درجہ دار اور

اعمالِ صالحہ سے جنت کی نعمتیں اگر اعمالِ صالحہ نہ ہوں تو اللہ رسول سے عشق کی حد تک محبت سے اُخروی نعمتیں اور محبتِ وادب سے ہی شفاعت ملتی ہے اس حصول کو حصولِ کبھی کہلاتا ہے۔ حصولِ جنت کا دوسرا ذریعہ حصولِ عطا ہے۔ اس میں نہ ظاہری ایمان شرط ہے نہ اعمالِ صالحہ کی ضرورت جیسے نابالغی میں فوت شدہ بچے اور یدائشی وہ مجنون یا مجذوب دیوانے جو اسی حالت میں فوت ہو جائیں ان کو جنت کا ملنا کہ نہ اُن کے پاس ظاہری ایمان نہ اعمالِ صالحہ ایسے مَرْتَبَعِ الْعِلْمِ انسانوں کو اُس ایمانِ نظری باطنی روحانی کی بنا پر جنت اور وہاں کی نعمتیں ملیں گی جو ایمانِ عالمِ ارواح میں قَالُوا بَلٰی سے ملتا تھا، مگر دنیا میں عقل کے ساتھ آنے والوں کے لیے عقلِ فکرِ علم والا قلبی تصدیق اور زبانِ اقرار والا ایمان معتبر ہوتا ہے اسی کو ایمانِ ظاہری کہتے ہیں غرض کہ حصولِ جنت کے لیے دو قسم کا ایمان ہے اہل عقل کے لیے ایمانِ ظاہری قلبی اور بے عقلوں کے لیے ایمانِ باطنی روحانی معتبر نابالغ بچوں مجنون و مجذوب شخصوں کے پاس نہ عقلی فکر نہ قلبی علم اس لیے اُن کا ایمان فطری ہی ذریعہ نجات کے لیے کافی ہے کیونکہ ان بچوں، دیوانوں، مجذوبوں، مجنونوں کے پاس کفر و فسق بھی نہیں ہوتا جو مانعِ جنت یا مستحقِ جہنم ہو یہ مسئلہ، یُحْکَمُ بَيْنَهُمْ اَوْ رَفَا لَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (الحج) فرماتے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ بَيْنَهُمْ کی مُمَضِّی میں تمام انسان شامل ہیں یعنی بروزِ قیامت تمام انسانوں کے درمیان رب تعالیٰ فیصلہ فرما دے گا اور انسان دس قسم کے ہیں را عاقل و بالغ و نابالغ و مجنون و مجذوب و مومن و منافق و کافر و سائر نہ مخدوش۔ ان سب کا ہی فیصلہ قیامت میں ہوگا کسی کو عطا جنت کسی کو جنت، مگر جہنم صرف کسی ہوتی ہے وہ عطا نہ ہوگی۔ جنت عمل سے ایمان کے طفیل سے شفاعت سے کرم سے عطا سے۔ لیکن جہنم صرف کسب سے نہ بے میں نہ طفیل میں۔ احادیثِ مقدس میں نابالغ اور مجنون و مجذوب کے متعلق یہی ارشادِ اقدس ہے جو یہاں اوپر بیان ہوا۔ اس طرح جنت کے حصول کی یہ پانچ قسمیں بھی احادیثِ مقدسہ سے ثابت ہیں۔ امام اعظم نے فرمایا کہ کفار کے نابالغی میں فوت شدہ بچے بھی جنت میں جائیں گے بَيْنَهُمْ میں وہ بھی شامل اور نابالغی میں مسلم کافر سب برابر ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد حنبل اس کے خلاف ہیں مگر ان کا یہ مسلک اس بات کے خلاف ہے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔

اعتراضات و اعتراضات کے جوابات میں یہاں پہلے فرمایا گیا تھا

marfat.com

تَاٰتِيَهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةًۭ ۖ يَوْمَ لَا يَنْفَعُهُمْ عِزُّهُمْ اَوْ يَافِيَتُهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ۔ ساعت کا
معنی بھی قیامت ہے اور یوم عقیم کا معنی بھی قیامت تو پھر یہ تکرار کیوں فرمائی گئی۔ جواب
یہ تکرار نہیں بلکہ وقاحت ہے اس طرح کہ ساعت سے مراد عام اور پورا زمانہ قیامت ہے یعنی
کفار یا تو قیامت کی علامات کبریٰ دیکھ کر ابتدا میں ہی توبہ کرتے ہوئے اسلام قرآن کی حقانیت
کا اقرار کر لیں گے۔ اور کہتے لگیں گے کہ نبی کریم حق ہیں ہمارا شک غلط اور بیوقوفی نادانی کی بنا
پر تھا یا بڑی بھی دیر لگی تو عذاب دیکھ کر تو ختم ہو ہی جائے گا۔ یہ اُن لوگوں کا جواب ہے جو
السَّاعَةِ کا معنی قیامت کرتے ہیں۔ لیکن جنہوں نے ساعت سے مراد موت کا وقت لیا ہے اور
یوم عقیم سے اصل قیامت مراد لیا ہے اُن پر یہ اعتراض پڑتا ہی نہیں۔ پہلے قول میں ساعت سے
مراد بڑی بڑی علامات قیامت اور یوم عقیم سے خاص میدانِ محشر میں جمع ہونے کا وقت جب
کہ قیامت کی گرمی اور انتظارِ شدید کا عذاب محسوس کریں گے اور پشش سے ٹڑپیں گے
دوسرا اعتراض۔ نحوی قانون ہے کہ جہاں لفظ یَوْمٌ مِّنْ دُونِ يَوْمٍ آتا ہے وہاں کوئی جملہ پوشیدہ
ہوتا ہے اور یَوْمٌ مِّنْ دُونِ يَوْمٍ یعنی آخر کی دوزیریں اُس پوشیدہ جملے کے عوض ہوتی ہے
یَوْمٌ مِّنْ دُونِ يَوْمٍ کے بعد جو جملہ پوشیدہ ہوتا ہے علماء نحو اُس کی تمثیل عمومی اس طرح بیان کرتے ہیں
کہ یَوْمٌ مِّنْ دُونِ يَوْمٍ میں تھا۔ یَوْمٌ مِّنْ دُونِ يَوْمٍ کا ترجمہ ہے۔ وہ دن جب کہ ایسا ہوگا
تو اب سوال یہ ہے کہ یہاں فرمایا گیا۔ اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ فَلَهُۥٓ اَمْلَاکُ اُس دن اللہ تعالیٰ کا ہوگا
فرمایا جائے کہ یہاں کوئی جملہ پوشیدہ ہے اور چونکہ ہر پوشیدہ کی کوئی نشانی ہوتی ہے
جس کو قرینہ کہا جاتا ہے جس سے پوشیدہ چیز کے وجود کا یقین و تعین ہوتا ہے لہذا یہ بھی
بتایا جائے کہ یہاں اُس پوشیدہ جملے کا قرینہ کیا ہے۔ جواب۔ امام رازی نے اس کا یہ جواب
دیا ہے کہ نحوی قانون بالکل درست ہے اور یہاں بھی موجود ہے یَوْمٌ مِّنْ دُونِ يَوْمٍ کے بعد ایک جملہ
پوشیدہ ہے اصل عبارت اس طرح ہے۔ اَلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ اِذَا تَنَزَّلَ السُّرُورُ يَتَّبِعُهُمُ اللّٰهُ۔ یعنی
مکمل شہنشاہی اُس دن جب کہ اُن کفار کا شک زائل ہوگا اللہ تعالیٰ کی ہے اور اس پوشیدہ
جملے کا قرینہ اس سے پہلے والی عبارت ہے۔ لَا يَزَالُ الْمُذِبُّنَ كَفَرًا وَّ اِنِّ مِرْيَةً
مِّنْهُ حَتّٰى تَاٰتِيَهُمُ السَّاعَةُ ۖ تَبٰیْرُ الْعَرٰضِ۔ اس کی کیا وجہ کہ یہاں اس آیت ۱۵
میں یَحْكُمُ بَيْنَهُمُ کی تفصیل بیان فرماتے ہوئے اہل ایمان کے متعلق ارشاد ہوا۔ فِی جَنَّتِ
النَّجْمِ۔ لیکن الکی آیت ۱۵ میں کفار کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔ فَاُولٰٓئِكَ لَهُمُ عَذَابٌ

مُحِیْتُ۔ یہ نفی تفریق کیوں ہے کہ ایمان والوں کے ثواب کا ذکر کرتے ہوئے نہ صرف فَ اُتُوا
 ہوئی نہ اُولَئِكَ، مگر جزاءِ کفار کا ذکر کرتے ہوئے فَ جزائیسہ بھی ارشاد ہوئی اور اُولَئِكَ
 بھی۔ جواب۔ اَلْقَاطِ کلام کی یہ تفریق یہ بتانے کیلئے ہے کہ مومنوں کو جنت اور جنت کی نعمتیں
 اور درجے محض رب تعالیٰ کے رحم و کرم اور فضل کی وجہ سے ملے گی نہ کہ اعمالِ صالحہ کے استحقاق
 سے مگر کفار کو جہنم و عذاب جہنم محض اُن کے کفر کی وجہ سے اور اعمالِ کفریہ کے استحقاق سے ملے
 گی احادیثِ مبارکہ میں بھی اس کی وضاحت فرمادی گئی ہے اور حقیقت بھی یہ ہے کہ ہمارے
 اعمالِ خیر کتنے ہی کثیر ہوں اور بے حد خشوع خضوع غلوں والے ہوں جنت کے مستحق نہیں ہو
 سکتے تین وجہ سے ایک یہ کہ ہم اگر دنیا میں اچھے کام کرتے ہیں تو دنیا میں رب تعالیٰ کی بے شمار
 نعمتیں بھی پاتے ہیں نیز ہماری نیکیوں میں سہولت و سعادت کی توفیق بھی اسی ربِ کریم کی
 جانب سے ہے دوم یہ کہ ہمارے اعمال صرف عمر کے چند لمحات ہیں مگر جنت و اشیاءِ جنت
 ابد تک تو تھوڑی سی چیز اتنی بڑی چیز کی مستحق کیسے ہو سکتی ہے، سوم یہ کہ ہمارے اعمال ہماری
 سو طرح کی غفلتوں، کمزوریوں، بیماریوں، اُلجھنوں، پریشانیوں اور شیطانی دوسروں
 کی وجہ سے ناقص ہو جاتے ہیں لیکن جنت و اشیاءِ جنت ہر طرح کامل تو ناقص عمل کامل جنت
 کا مستحق کیسے ہو سکتا ہے۔ رہا یہ سوال کہ پھر کفار کو اُن کے تھوڑے اعمال اور تھوڑی عمر کے کفر و
 شرک کے بدلے میں ابدی جہنم کیوں ملی؟ تو اس کی وجہ یہ کہ اعمالِ کفر و شرک اگرچہ مدت کے اعتبار
 سے تھوڑے وقت میں ہیں مگر شدتِ ظلمیت و ہلاکتِ ابدی میں اتنے زیادہ ہیں اور عظمت
 میں اتنے شدید ہیں کہ کفر کا رنگ ابدالاً باذنک کہی نہ اترے اسی کفر و شرک کو سورۃ لقمان کی آیت
 ۱۳ میں فرمایا گیا۔ اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ۔ اور اہل ایمان کے اعمالِ صالحہ کیلئے فرمایا گیا
 سورۃ سبأ کی آیت ۴۱ میں وَ قَلِیْلٌ مِّنْ عِبَادِی الشُّكُوْر۔ یعنی کفر و شرک اور کفر و شرک کے اعمال،
 ظلمِ عظیم ہیں اور ایمان کے اعمال یعنی مومن بندوں کا شکر بہت قلیل ہے رب تعالیٰ کی نعمتوں کے
 مقابل، خیال رہے کہ ہر کفر میں شرک شامل ہے بت پرستی ہو یا یہودیت نصرانیت یا مجوسیت
 لہذا اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ۔ میں سب کفار شامل اور سب کو ابدی جہنم۔ چوتھا اعتراض
 یہاں فرمایا گیا جنت النعیم اس سے ثابت ہو رہا ہے ایمان اور اعمالِ صالحہ والوں کو جنت
 نعیم ملے گی گویا کہ جنت ایمان و اعمال کا بدلہ ہے لیکن کتب احادیث میں تقریباً چھ صدیوں
 ہیں جن سے ثابت ہو رہا ہے کہ جنت اور جنت کی نعمتیں کسی ایمان یا اعمال کا بدلہ نہیں بلکہ

محض رب تعالیٰ کے فضل و کرم سے ملے گی چنانچہ بخاری شریف نے بروایت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ایک حدیث پاک اور مسلم شریف نے حضرت جابر سے مسند امام احمد بن حنبل حضرت ابوسعید سے طبرانی میں ایک حدیث مقدسہ امام ابو موسیٰ اشعری سے دوسری حدیث پاک حضرت شریک بن طارق سے تیسری حدیث حضرت اسامہ بن شریک سے روایت فرمائی سب کا مضمون یہ ہے کہ بندہ اپنے عمل کے بدلے میں جنت میں نہ جائے گا بلکہ رب تعالیٰ محض اپنے فضل و رحم سے ایمان والوں کو جنت میں داخل فرمائے گا ایسا ہی تمام مفسرین فرماتے ہیں لیکن سورۃ نحل کی آیت ۲۲ میں ارشاد ہے۔ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ یعنی قیامت میں رب تعالیٰ کی طرف سے فرمایا جائے گا کہ اے ایمان والو داخل ہو جاؤ تم جنت میں اُن اعمال صالحہ کے بدلے جو تم دنیا میں کرتے تھے اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ اعمال کے بدلے میں ہی جنت ملے گی اور یہی ایمان و اعمال پاکیزہ استحقاق جنت ہیں۔ لہذا آیت اور احادیث مندرجہ بالا مقدسہ اور اقوال مفسرین میں تقابلاً دہے مطابقت کس طرح ہوگی۔ جواب اس کے دو جواب ہیں۔ تفسیر مظہری نے یہ جواب دیا کہ سورۃ نحل کی آیت بِنَا كُنْتُمْ کی ب سیبۃ ہی ہے مفسرین کا قول بھی درست ہے احادیث کے فرمودات بھی برحق ہیں۔ مطابقت اس طرح ہے کہ حصول جنت کی تین صورتیں ہیں۔ پہلی چیز جنت کا داخلہ یہ محض رب تعالیٰ کے فضل و کرم سے دوسری چیز جنت کے درجوں کا ملنا یہ اعمال پر موقوف ہے تیسری چیز جنت کی نعمتیں یہ بندے کے غلوس پر موقوف ہیں۔ امام حنظل نے فرمایا، حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ پُلِ مراط سے گزرتا عفو اللہ کے طفیل اور جنت میں دخول رحمتہ اللہ کے طفیل اور تقسیم منازل و مدارج جنت اعمال صالحہ کے سبب سے دار کتاب (الزہد) مگر اس جواب میں کچھ کمزوری ہے کیونکہ نحل کی آیت میں مطلقاً دخول جنت کو بِنَا كُنْتُمْ سے منسلک فرمایا گیا ہے۔ میرے نزدیک معنی یہ ہے کہ مفسرین کے اقوال بھی درست ہیں کیونکہ احادیث مطہرات کے مطابق ہیں اور بِنَا كُنْتُمْ کا فرمان اقدس بھی درست ہے مگر بِنَا كُنْتُمْ کی ب سیبۃ نہیں بلکہ انعامیہ ہے یعنی اعمال سبب استحقاق نہیں بلکہ سبب انعام ہیں اور اُس آیت اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ کا معنی یہ ہے کہ داخل ہو جاؤ جنت میں اُن اعمال و ایمان کے انعام میں جو تم نے کئے احادیث کے بیان کا مقصد بھی یہ ہے کہ اے ایمان والو جنت کا ملنا ایمان یا اعمال کی اجرت نہیں بلکہ انعام ہے۔ انعام میں شان ہوتی ہے اجرت میں کوئی شان نہیں۔ صبح سے شام تک مزدور کام کرتا ہے شام کو مالک سے مزدور

کی اُجرت لے لیتا ہے مگر نہ کوئی شان نہ اعلان۔ لیکن ایک آدمی کوئی کارنامہ کرتا ہے اُس کو انعام ملتا ہے تو ملک بھر میں اعلانات ہوتے ہیں تیغ سجائے جاتے ہیں شائیں بیان کی جاتی ہیں تو یہاں اس آیت میں یہ فرمایا جا رہا ہے کہ اے بندو تمہارے ایمان و اعمال سے رب تعالیٰ کی خوشنودی اور خوشنودی سے رب تعالیٰ کا فضل و کرم اور فضل و کرم سے جنتِ نعیم کا انعام اور وہاں اُس آیت میں بتایا گیا ہے کہ اعمال کا انعام دخولِ جنت ہے۔ قرآن مجید کی تقریباً ہتر آیت میں اُجرِ آخرت کا ذکر ہے وہاں اُجر یعنی ثواب ہے نہ کہ اُجرت، اُجرت و اُجری فرق یہ ہے کہ اُجرت استحقاق سے ملتی ہے اور اُجرِ استحقاق سے ملتا ہے۔

وَيَعْلَمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُونَ
تفسیر صوفیانہ | بِه فَتُحْيَتْ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَكَهَادٍ الْمُؤْمِنِينَ آمَنُوا

اِلیٰ ص ۱۷ مُسْتَقِيمٌ یقینِ معرفت والے اہل مراقبہ و صاحبِ مکاشفہ کے لیے منزلِ حقیقت مقامِ طریقت کے علم سے معلومات فراہم کرنے کے لیے عالمِ بدنی میں قدرت و حکمت کی جانب سے بے شمار شبہات کے اتار و دھمات کے چڑھاؤ، تنزل کے الجھاؤ، تفکر کے غفلت اس لیے آتے رہتے ہیں تاکہ یہ الجھنیں فتنہ بن جائیں جہالت کی کمزوری والوں کے لیے اور آزمائش بن جائیں قساوت کی ہلاکت والوں کے لیے، اور بشارت بن جائیں علم کی قوت والوں کے لیے اور جان لیں یہ اہل علم، نظرِ بصارت و فکرِ بعیرت سے کہ بے شک اتقا و شیطانی کی جہلتِ طنیانی میں اصرارِ غلو ت کی حکمت اور اظہارِ غلو ت کی قدرت الہی ہے۔ پس وہ ایمان لائیں عقل و لسان کے کمال سے اور سمجھ رکھیں کہ عالمِ جبر و قدر و تاسوت و لاصوت میں جو کچھ ہو رہا ہے وہ سب متاعِ عالم کے فیصلہ ازلیہ قدیمیہ کا نفاذ ہے اور اُس ایمان کئی عرفانِ جُزئی سے نورِ سکینہ حاصل ہو جس سے اُن کے قلوبِ مرحومہ عجز و انکسار میں مطمئن ہو جائیں اور قوتِ علم کُدنیہ کی شعاعوں سے وہ خوش نصیب لوگ اتقا و شیطانی و اصرارِ روحانی کے درمیان فرق کر سکیں اور جان لیں کہ بے شک ہر آن ہر مکان میں اللہ تعالیٰ ہی حق استقامت کے راستے کی ہدایت عطا فرماتے والا ہے۔ اس فکرِ امتیاز اور یاقوتِ تمیز قابلیتِ تفریق کے سبب اُن کے اقدامِ معرفت راہِ طلب میں متزلزل نہ ہوں اور کسی دھوکے میں آکر اتقا و شیطانی کے قبولیت پر مائل نہ ہو سکیں اور فراستِ بعیرت سے اتقا و شیطانی کو جان جائیں اور صرف اُسی کو قبول کریں جو انعامِ من جانبِ الہی ہو۔ یہ پہچان تجلیات کی شفافیت

صفائی، شدت نورانیت اور ضیاء برحقانی کی وجہ سے ہوتی ہے (ابن عربی) بے شک اللہ تعالیٰ مبتلا فرماتا ہے مخلص مومن کو فتنے۔ بلا اور دوا کے امتحان سے اور آزمائش فرماتا ہے اہل اللہ کی اور سابقین راہ معرفت کو حسن بصیرت کا رزق عطا فرماتا ہے اسی بصیرت کے ذریعے بندہ طالب حق و باطل کے درمیان تمیز و تفریق کر سکتا ہے۔ ایسے روشن ضمیر بندوں پر شک کے بادل سایہ نہیں کر سکتے یا کہ آفتابِ عمل کی پیش سے چھٹ کر دور ہو جاتے ہیں اور غفلت کے پردے پھٹ جاتے ہیں پھر ان میں فتنے، بلا و دوا کا دھواں اُٹھ نہیں کرتا۔ جس طرح زمین کثافت کا غبار سورج کی شعاعوں کو متاثر نہیں کرتا اور دن کی بلندی کے وقت اِرتقارِ ہدایت کا سورج چمکتا رہتا ہے اس لیے کہ بے شک ظاہر و باطن، بری و خبی، قریب و منزل، واصل انوار کی ہدایت دیتے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے اور اسی کی تائید سے صراطِ مستقیم میسر ہوتا ہے، نہ کہ انسان اور اُس کی طبیعتِ صالحہ کی طرف سے اُسی ہدایت کے فیض کی وجہ سے بندہ معرفتِ شکوک و شبہات کے کانٹوں سے بچتا ہوا نکلتا چلا جاتا ہے منزلی حقیقت کی طرف۔ وَكَذَٰلِكَ يُزَالُ الَّذِیْنَ كَفَرُوا وَابْقٰی رَسُوْلٍۭ مِنْہٗ حَتّٰی تَاْتِیَھُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً اَوْ یَاْتِیَھُمْ عَذَابٌ یَّوْمٌ عَقِیْمٌ۔ اور بے شک وہ بد بخت و بد قسمت لوگ جن کی بد طبیعتی، بد عملی، رذالت، خباثت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ اُن کو ان کے نفسِ امارہ کے سپرد کر دیتا ہے اور اُن کی طبیعت کی وجہ سے ان کو رُموں اور دیتا ہے اُن سے شک اور وہم کبھی بھی ختم نہیں ہوتا۔ نہ کبھی زائل ہوا، ایسے کفار ہر ایمانیات صالحات میں اپنی ضلالت و حماقت، جہالت و سفاہت سے شک ہی کرتے رہیں گے۔ اگرچہ علماء صلیٰ ان کو بچانے کی ہر کوشش کر لیں ہر الجھن ہر شبہ کا علم و فکر کے تسلی بخش جواب دیتے رہیں۔ صوفیا فرماتے ہیں غیثِ ثارون ہے تارونِ نظری کو جب زمینِ عبرت اپنے اندر کھینچتی ہے تو کوئی بھی موتی و ہارون اُس کو نہیں بچاتا، فرماتے ہیں کہ جس کی ناک ہی بند ہو کر مٹ گئی اُس کو عطار کیا فائدہ دے سکتا ہے، آئینے کے زنگ کو تچر کی رگڑ سے تو صاف کر سکتے ہیں مگر تچر کو آئینہ نہیں بنا سکتے پس عاقل پر واجب ہے کہ قرآنِ مبین کے امر بر تسلیم و رضا کا سجدہ کرے اور اصلاحِ نفس کی کوشش کرتا رہے اور موتِ یقینی کے آنے تک قائم فی اللیل ہو جائے کیونکہ نفسِ امارہ سحار بھی ہے سکار بھی۔ جیلہ باز بھی ہے بہانہ ساز بھی ہے غدارِ ناز بھی ہے قسارِ کار بھی (از تفسیر روح البیان) اِلیسیت کے پردوں میں چھپنے والے، شک و شبہات کے حجاب میں ہی رہتے ہیں یہاں تک کہ ایسے وقت کا عذابِ بعد و

ما یوسی ما مل ہو جائے جس کی حقیقت ہی نہ جانی جا سکے اور اُس کی حقیقت کا بیان نہ ہو سکے یا شدت ہو لڑائی کی وجہ سے یا ایسے وقت کی وجہ سے جس کی شدت اور کوشش بے مثال ہو اور اس میں پورا زمانہ کسی طرح کی خیر نہ ہو۔ اَلْمَلُکُ یَوْمَئِذٍ لِلّٰہِ۔ یُحْکِمُ بَیْنَهُمْ۔ قَالِذِیْنِ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوْا الصّٰلِحٰتِ فِیْ جَنَّتِ ۱۱ النَّعِیْمِ۔ کیا شدت کمال دھشتِ عروج کی وہ گہری ہوگی جب واقع ہو جائے گی یومِ فراق کا عذاب اور قائم ہو جائے گی حسابِ افکار کی قیامتِ اضطراب صغرائ، اُس دن قلب و قالب پر ظاہری باطنی، حقیقی مجازی، کئی جزئی، دائمی ابدی سلطنت صرف اللہ تعالیٰ، جبار و قہار، عادل و غالب، غفار و ستار کی ہوگی ہر نفس کی ہر قوت فنا ہو جائے گی کوئی روکنے منع کرنے والا نہیں رہے گا کیونکہ اُس خالق کائنات کے سوا کسی کی کوئی قدرت قوت طاقت سلطنت حکم قانون نہ ہو گا نہ رہے گا، اُس دن مقامِ قُرب و بعد، اور منزلِ سعادت و شقاوت کا فیصلہ وہی غالب و عزیز عَلٰی و علا، ہر لطیف و خبیث، کثیف و کیل، کثیر و قلیل کے درمیان فرمائے گا تب یقیناً طریقت کے ایمان والے اور عدالتِ شریعت کے اعمال والے صفاتِ رحمانہ کی جناتِ قُرب و وصل میں نعمتیں پانے والے ہوں گے۔ اہلِ طریقت کے نزدیک ایمان باللہ ہی ایمانِ حقیقی ہے اور ایمانِ حقیقی وہ ہے جس میں کسی قسم کی منافقت نہ ہو اور اعمالِ صالحہ وہ ہیں جس میں ریاکاری یا نام و نمود نہ ہو۔ اور عمل اگرچہ کم ہو مگر دائمی ہو۔ روایت پاکدہ ہے کہ جنتِ نعیم میں سب سے پہلے وہ بندے بائیں گے جو ثنا خوان ہیں اور ثنا خوان وہ ہیں جو ہر حال میں رب تعالیٰ کی شاکرینِ محبوبین کی تعریف و توصیف میں شاعرِ کبریاٰ ہے، جو شخص چھینک مارتا ہے یا ڈکاریتا ہے پھر نہایت خوشی و فرحت سے کہتا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی کُلِّ حَالٍ۔ یعنی اے میرے اللہ ہر حال میں تیری حمد و شکر ادا کرتا ہوں۔ باری تعالیٰ بہترین مایاں اُس بندے سے دور فرما دیتا ہے۔ اگر کسی بندے کو مولیٰ تعالیٰ کی طرف سے کوئی نعمت ملے اور وہ بندہ حمد الہی کرے تو یہ حمد بروزِ قیامت اس بندے کے لیے دنیا کے بہتر خزانوں سے بہتر ہے۔ اس لیے کہ حق تعالیٰ شکر اور شاکرین کو بہت ہی پسند فرماتا ہے۔ اور حمد الہی دنیا کی ہر نعمت سے افضل، تو معنی یہ ہوئے کہ بندے نے رب تعالیٰ کی دی ہوئی نعمت دنیا و فانی میں خرچ کی، اور شکر یہ میں حمد و ثنا کر کے آخرت کے خزانے جمع کر لیے۔ حدیث پاک میں ہے کہ جو مسلمان اپنے مسلمان بھائی سے کچھ فائدہ حاصل کر کے اس کو یہ دعا دے کہ جَزَاکَ اللہُ خَیْرًا یعنی اے میرے مومن بھائی اس فائدے کے بدلے میں اللہ تعالیٰ تجھ کو اس سے اچھا بدلہ دے۔

تو یہی اللہ تعالیٰ کی حمد ہے اگر بندہ سالہا سال ریاکاری سے عمل کرے اور ان اعمال کے ذریعے دنیا میں بہت اثر و رسوخ اور بلند مرتبہ حاصل کرے تو وہ آخرت میں کسی ثواب کی اُمید نہ رکھے کیونکہ اُس کو دنیا میں بدلہ مل گیا۔ ریاکاری کی توبہ یہ ہے کہ اتنے ہی عرصے خلوص کے اعمال کرے ورنہ یہ کرے اور اُس اثر و رسوخ اور بلند مرتبے سے منہ موڑے بلکہ دور صراطِ جائے جو اعمالِ ریا سے اُس کو حاصل ہوا اور اپنی جان کو تکالیفِ آخرت اور ذلتِ کونہ آخرت سے بچانے کے لیے روپوش ہو کر نقلی اور غلصہ ہو کر قریبی عمل کرتا رہے یہاں تک اُس کو موت آجائے

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَٰئِكَ

اور وہ لوگ جو کافر بنے اور جھٹلایا انہوں نے ہماری آیتوں کو پس اسی وجہ سے موجودہ اور جنہوں نے کفر کیا اور ہماری آیتیں جھٹلائیں اُن کے لیے

لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝۴۰ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي

ان کے لیے ذلیل کرنے والا عذاب اور وہ لوگ جنہوں نے مکمل ہجرت کر لی اللہ ذلت کا عذاب ہے اور وہ جنہوں نے اللہ کی راہ میں

سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْثِيَنَّهُمْ

کے راستے میں پھر قتل کئے گئے یا فوت ہو گئے البتہ ضرور رزق دے گا انکو اللہ بہت ہی اچھا رزق اپنے گھربار چھوڑے پھر مارے گئے یا مر گئے تو اللہ ضرور انہیں اچھی روزی دے گا

اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ خَيْرٌ

اور بے شک اللہ البتہ وہی ہے تمام رزق دینے والوں سے اچھا اور بے شک اللہ کی رہنمائی سب سے

marfat.com

الزَّانِقِينَ ۝ لِيَدْخِلْنَهُمْ مُّذَخَلًا

رزق دینے والا ۔ البتہ ضرور داخل کرے گا وہ ان کو ایسے ہائیزہ مگر وہیں کہ وہ لوگ

بہتر ہے ۔ ضرور انہیں ایسی جگہ لے جائے گا جسے وہ

يَرْضَوْنَ ۖ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ خَلِيمٌ ۝

بہت ہی پسند کریں گے ان کو اور بے شک اللہ البتہ بہت جاننے والا ہے مناسب ملوک کرنے والا۔

پسند کریں گے اور بے شک اللہ علم اور علم والا ہے۔

ذَلِكَ ۚ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوِقَبَ

تقدیر الہی کا فیصلہ وہی ہے۔ اور جس نے سزا دی اُسی کی برابر جو پہلے ایذا دیا گیا تھا

بات یہ ہے۔ اور جو بدلہ لے جیسی تکلیف پہنچائی گئی تھی۔

بِهِ ثُمَّ يُغْنِي عَنْهُ لِيَنْصَرَّتْهُ اللَّهُ ۖ إِنَّ

جس سے پھر بھی زیادتی کی گئی اس پر البتہ ضرور مدد کرے گا اس کی اللہ بے شک

پھر اس پر زیادتی کی جائے تو بے شک اللہ اس کی مدد فرمائے گا بے شک

اللَّهُ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ۝

اللہ معاف کرنے والا بخشنے والا ہے۔

اللہ معاف کرنے والا بخشنے والا ہے۔

ان آیت کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھلی آیت میں مومنین کے

تعلقات اخروی ٹھکانے جنت کا ذکر فرمایا گیا اب ان آیت میں کافریں کے اخروی ٹھکانے عذاب

نہیں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے دوسرا تعلق پھلی آیت میں فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو سیدھی

marfat.com

راہ چلانے والا ہے یہی سیدگی راہ اللہ کا راستہ ہے۔ اب فرمایا ہمارا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں چلنے والوں کے لیے دنیوی معائب و تکالیف بہت ہیں تفسیر العلق۔ پھلی آیت میں فرمایا گیا اللہ تعالیٰ ہدایت دینے والا ہے۔ اب ان آیت میں ہدایت کی نوعیتیں اور کیفیتیں بیان فرمائی جا رہی ہیں۔ شان نزول۔ ایک دفعہ چند صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے آقا کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا یا رسول اللہ جو مسلمان جہادوں میں شہید ہو گئے ان کے مرتبے تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت زیادہ ہیں ہم بھی آپ کے ساتھ ہر جہاد میں شامل رہیں گے لیکن اگر ہم کو شہادت نہ ملی اور بعد میں بے شہادت موت آئی تو ہمارا بارگاہ الہیہ میں کیا حال ہوگا۔ ان کے جواب کریمانہ میں یہ آیت نازل ہوئی از مس ۵۹ تا ۵۹

تفسیر نحوی وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ
اللَّهُ يَرْثُ قَاتِلِينَ أَوِ الْغَائِبِينَ كَانُوا كَافِرِينَ
اللَّهُ يَرْثُ قَاتِلِينَ أَوِ الْغَائِبِينَ كَانُوا كَافِرِينَ
عطف ہے ماقبل فالذین کے جملے پر ایک قول میں واو مبرز جملہ اور اگلی عبارت عبتہ او فخر ہو کر بنا
جملہ ہے الذین اسم موصول کفر واو باب نعر کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب بافاعل ضمیر صیغہ جملہ
فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ گزرا باب تفعیل کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب اس کا مصدر
ہے تکذیب بمعنی جھٹلانا جھوٹا کہنا کذب سے بنا ہے بمعنی جھوٹ بولنا جھوٹا بولنا یہ ماوہ مصدر
لازم ہے تفعیل میں اگر متعدی بیک مفعول ہوا۔ اس کا فاعل ضمیر ضیفہ ہے مرجع الذین ہے ب
حرف جر تعدیہ کی بمعنی کو ایثنا یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے گزرا کا سب مل کر جملہ
فعلیہ ہو کر معطوف ہے کفر واو پر دونوں عطف مل کر جملہ ہوا ک سیبہ اولئک اسم اشارہ بعیدی
مبتدا ہے لھم عذاب جار مجرور متعلق ہے پرشیدہ اسم مفعول موجود کا عذاب اسم مفرد جامد عذاب
سے بنا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے روکنا یہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے بیٹھے اور ٹھنڈے وافر
پانی کو عذاب اسی معنی میں کہتے ہیں کہ وہ پیاس کو روک دیتا ہے عدالتی منرا کو عذاب اس لیے
کہتے ہیں کہ اس کے سبب سے مجرم جرموں سے رک جاتا ہے یہاں اخروی سزا مراد ہے بلحاظ
تذکرے کے اس کو عذاب کہا گیا ہے کہ تاکہ بار بار اس کی یاد دہانی سے بندے شرعی جرائم
فسق و فجور ترک و کفر سے باز آجائیں یہ موصوف ہے جہلین باب افعیل کا اسم فاعل واحد مذکر اس
کا مصدر ہے احسانہ خون سے بنا ہے بمعنی ذلیل و رسوا کرتا۔ تعلیل سے پہلے احوال

تھا یہ صفت ہے عذاب کا یہ مرکب توصیفی غائب فاعل ہے مؤنث پور شیدہ کا وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی اولیٰ مبتدا اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر سبب ہے والذین کفروا کارواؤ سر جملہ الذین اسم موصول کا جزو اباب معافۃ کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے کھا جزو کا یہ معافۃ تکرار دو طرفہ کے لیے نہیں بلکہ مبالغہ کے لیے ہے یعنی مکمل سب کچھ ہمیشہ کے لیے چھوڑ دیا اور اگر تکرار کے لیے ہو تو معنی یہ ہو گا کہ مومن نکلنے والے کفار نکلنے والے اس کا فاعل ضمیر صبیحہ جس کا مرجع ہے الذین فی حرف جر ظرفیتہ مکانی کے لیے سبیل اسم مفرد مبالغہ جمع ہے سبیل سبیل سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے لٹکانا لٹکانا چونکہ راستہ اپنی لمبائی کے اعتبار سے منزل تک ٹٹکا ہوتا ہے اس لیے اس کو سبیل کہتے ہیں یا سا فر کتنگ منزل آنے تک لٹکی رہتی ہیں یا ہر کام لٹکا رہتا ہے اس لیے بھی راستے کو سبیل کہتے ہیں یہ فقہ مذکورہ مذکر مؤنث دونوں کے لیے مستعمل ہے اردو میں اس ترجمہ راستہ بھی ہے یہ مذکر ہے اور راہ بھی یہ مؤنث ہے یہ مضاف ف ہے اندر مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے کا محقق کا سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ثمر حرف عطف تعقیب تراخی کے لیے یعنی بہت دور بعد قتلوا باب نصر کا ماضی مطلق مجہول مثبت جمع مذکر غائب قتل سے مشتق ہے بمعنی جان سے مارتا، جان نکال دینا خواہ کسی طرح سے بھی ہو۔ اس کا نائب فاعل ضمیر صبیحہ ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ او عاطفہ اختیار یہ یعنی ماقبل اور مابعد میں سے یکہ لڑھکا تو اس باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب مؤنث اجوف واوی سے مشتق ہے بمعنی مارتا۔ اس کا فاعل ضمیر صبیحہ ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معطوف قتلوا کے جملے پر دونوں عطف مل کر پھر معطوف سے صا جزو کے جملے پر سبب عطف مل کر ملہ ہوا الذین کا یہ موصول صیغہ مل کر مبتدا کی خبر ہو گا باب نصر کا فعل مضارع مستقبل لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ واحد مذکر غائب رزق سے مشتق ہے بمعنی روزی دینا۔ ضمیر منصوب متعلق اس کا مفعول بہ اللہ اس کا فاعل رزقا مفعولہ بمعنی مفید چیزیں غذا میں وغیرہ موصوف ہے حشاء اسم نکرہ اس کی تثنیٰ تعظیمی ہے یعنی بہت زیادہ حسن کا معنی ہے پاک صاف طیب حلال خوب صورت۔ صفت ہے یہ مرکب توصیفی مفعول بہ دوم ہے کثیر رزق سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے والذین مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ حسن اور حسن کا لغوی معنی چیز میں تناسب توازن اور اعجاز پیدا ہونا وہی اشیاء مفید ہوتی ہیں جن میں یہ تینوں باتیں (خوبیاں) ہوں اگر ان میں سے ایک بھی نہ رہے تو

چیز بیکار بلکہ نقصان دہ بن جاتی ہے ان ہی تینوں خوبیوں سے اشیاء رزقِ حسن بن جاتی ہیں۔ واؤ سر
 جملہ ان حرفِ مشبہ اشداً اس کا اسم لام کے برائے تاکید صو ضمیر واحد مذکر غائب مرفوع منفصل
 مبتدا ہے۔ خبر اسم مصدر مضاف بمعنی اسم فاعل۔ لفظ خبر چار قسمیں ہیں ۱۔ ثنات کے مقابل
 ۲۔ ادنیٰ اور گھٹیا کے مقابل ۳۔ نقصان کے مقابل ۴۔ قبیحہ کے مقابل۔ لفظ خبر تو معنی میں مشترک ہے
 برتری، بلندی، شرافت، فضیلت، اکرام، ترجیح، تناسب، فائدہ مند، بخشش کرنے والے یہاں
 اسی آخری معنی میں ہے۔ ارا از قین، اسم فاعل جمع مذکر یہ فاعل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی خبر
 ہے صو مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے ان کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا لَبَدٌ خَلَّتْهُمْ
 مَدَخلًا یَرَوْنَہُ وَ اِنَّ اللہَ لَعَلِیْمٌ حَلِیْمٌ ذَالِکَ۔ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوْتُبَ
 بِہُ ثُمَّ بُغِیَ عَلَیْہِ لَیْسَ لَہُ اللہُ اِنَّ اللہَ لَکَعُوفٌ غَفُورٌ۔ لَبَدٌ خَلَّتْ کا دورے
 باب افعال فعل مضارع مستقبل لام تاکید بانون تاکید تفعیلہ مثبت معروف واحد غائب اذ خال مصدر
 ہے بمعنی داخل کرنا، اندر بلانا یا بھیجنا، رہائش دینا داخل سے مشتق ہے یہ مادہ مصدر لازم ہے
 بمعنی داخل ہونا اسم ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متصل مفعول یہ ہے مَدْخلاً اسم ظرف واحد مذکر بمعنی
 داخل ہونے کی جگہ ایک قول میں یہ مصدر بھی ہے پہلے قول میں یہ ظرف مکانی ہے لَبَدٌ خَلَّتْ کا دورے
 قول میں یہ مفعول مطلق ہے موصوف یَرَوْنَ باب سَمْع کا مضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب
 رُحٰی ناقص پائی سے بنا ہے دراصل یَرَوْنَ تَحَا۔ تَعْبِیْل نحوی سے یا و اصل یہ گئی۔ پہلے الف سے
 بدلی گئی پھر دو ساکن کی وجہ سے الف گر گیا واؤ نہیں گر سکتی کیونکہ وہ علامت جمع ہے اس کا
 فاعل ضمیر صیغہ ہے رُحٰی کے معنی ہیں خوش ہونا پسند کرنا متعدی یک مفعول ہے ضمیر اس کا مفعول بہ یَرَوْنَ
 فعل با فاعل اپنے مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے یہ مرکب تفعیلی مضاف ہے لَبَدٌ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا
 واؤ سر جملہ ان حرفِ مشبہ بالفعل (عمل میں) اشداً اس کا اسم لام کے برائے تاکید عَلِیْمٌ عَلِیْمٌ
 اور عَلِیْمٌ عَلِیْمٌ سے مشتق ہے عَلِیْمٌ اسم فاعل مبالغہ واحد مذکر اس کی اشتقاقی جمع عَلِیْمِین ہے
 اور لفظی صفت مشبہ مبالغہ کا جمع عَلَمٌ ہے اسی طرح عَلِیْم کی جمع ہے عَلَمٌ کا معنی جاننا خبر رکھنا
 عَلَمٌ کا معنی لغوی ہے کسی چیز کا اپنی انتہا کو پہنچانا اصطلاح میں ہر بختگی کو عَلَم کہا جاتا ہے
 اور علامات بلوغت کو اصطلاح کہتے ہیں بلوغت انسانی حیوانی زندگی کی ترقی کی انتہا ہے
 پھر بڑھاپے کی طرف تنزلی شروع ہو جاتی ہے لفظ عَلِیْم مخلوق کی صفت بھی ہے اور خالق تعالیٰ
 کی بھی یہاں خالق تعالیٰ کی صفت ہے اور ترجمہ ہے قانون ساز۔ قانون کے مطابق ہر بندے

سے بڑا ڈکھنے والا نہ کہ جذبات و جلد بازی سے بدلہ و سزا دینے والا جب مخلوق کی صفت ہو تو معنی ہو
 گا بر بار تحمل مزاج شکستہ یہ دونوں لفظ مدخیریں ہیں ان کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ذالک اسم فاعل
 یبیدی بمعنی وہ مبتدا ہے یہاں لفظ امر یا شیدہ ہے بمعنی فیصلہ یا تقدیر الہی، واصل ہے فاعل
 ذالک، یعنی تقدیر الہیہ کا فیصلہ وہی ہے ایک قول میں ہے ذالک الامر یعنی وہی فیصلہ و تقدیر
 ہے پہلی صورت میں خبر مقدم اور ذالک مبتدا مؤخر ہے دوسری صورت میں اپنے اپنے مقام
 پر ہے ہر کیفیت یہ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو ابتداء من موصولہ شرطیہ عاقبہ۔ باب
 مفاعلہ کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب مثبت معروف عقب سے بنا ہے اس کا لغوی ترجمہ
 ہے بعد میں ہونا اصطلاح میں تہجہ اور بدلے کو عاقبہ کہتے ہیں کیونکہ یہ بھی بعد میں ہوتا ہے۔ باب جانہ
 زائدہ مثل اسم تمثیل و تشبیہ مضاف ہے کا اسم موصول عو قرب باب مفاعلہ کا ماضی مطلق
 جہول واحد مذکر غائب عقب سے بنا ہے یہاں عقب اپنے مجازی معنی میں ہے تشبیہ
 عقاب کی وجہ سے اس کو بھی عتاب کہا گیا ورنہ حقیقتاً یہ بعد میں نہیں بلکہ یہ پہلے ہی تھا
 اسی کا بدلہ میں لینے کا تذکرہ ہے یہ جار مجرور متعلق ہے عو قرب کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مطلق
 علیہ ثم حرف عطف یعنی باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت جہول یعنی یا بعو سے مشتق ہے
 بمعنی زیادتی کرتا یا ظلم کرتا بغاوت کرتا یہاں پہلے معنی میں ہے اس کا لغوی ترجمہ ہے
 بڑھنا اسی کے ماتحت اصطلاحاً یہ لفظ آیا گیا بمعنی میں مشترک ہے نہ بگڑ جانا نہ طلب کرنا
 نہ شکر کی حدود سے نکل کر ہر آؤں دستہ بن جانا نہ تکبر کرنا نہ بکاری کرنا نہ ظلم و زیادتی
 کرنا یہاں اسی معنی میں ہے نہ کوشش کرنا نہ حاصل ہونا نہ آسان ہونا نہ مناسب ہونا نہ
 ترجیح پانا اس کا نائب فاعل حو ضمیر صیغہ مرجع من ہے اسی طرح عو قرب کا نائب فاعل ہے
 علیہ جار مجرور متعلق ہے یعنی کا سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے عو قرب کے جملے پر وہ فعل
 عطف مل کر صیغہ ہوا کا موصول صیغہ مل کر مضاف الیہ مثل کا یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق
 عاقب کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صیغہ ہوا من کا موصول صیغہ مل کر شرط ہوئی۔ لیثمرن باب
 نصر کا فعل مضارع مستقبل لام تاکید بانون تاکید ثقلیہ مثبت معروف اس کا فاعل انشیء خلق
 کی ضمیر کا مرجع بھی اللہ ہے نصر سے مشتق ہے بمعنی مدد کرنا ضمیر کا مرجع من ہے یہ ضمیر
 متصل ہے کیونکہ مفعول یہ ہے لیثمرن سب سے مل کر جملہ فعلیہ تاکید یہ ہو کر جزا ہے شرطیہ کی دو لوگوں جملہ
 ہو گیا ان حرف مشبہ اللہ اس کا اسم لام گئے تاکید یہ عفو بمعنی اسم فاعل ترجمہ ہے سزا کو ختم کر دینا یا اس طرح

تصور بھی نہیں ہو سکتا نہ اس کی حقیقت بیان ہو سکے یہ فیصلہ عدل ہے اس لیے نہ ملوثی ہو نہ منوع نہ کمی ہو جس طرح دنیا میں تمام کفر و شرک مختلف عقائد و مذاہب و افعال کے باوجود دوستی، تعاون نصرت، اخوت، کفریت، غروں تعصب میں ملتے واحد ہے اسی طرح آخرت میں مختلف مقام و طبقہ ہونے کے باوجود سب کا عذاب ایک جیسا ٹھہرے گا اہل ایمان کے اعمال صالحہ جتنا ایک ہیں مگر شانِ خلوص میں مختلف ہیں اس لیے وَالَّذِينَ هَاجَرُوا - اور وہ مسلمان جنہوں نے اولاً وطن اور قرابت چھوڑ کر مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کو ہجرت کی اور پھر مدینہ منورہ میں رہ کر فتوحاتِ اسلامیہ کی مشقتوں سفر میں مصیبتوں میں اپنی زندگی کے اکثر لمحات گزار دئے دو پروری کے سرایا و غزوات کی جنگوں سے لے کر دورِ صحابہ تک اور دورِ صحابہ سے دورِ تابعین تک تابعین تک اور دورِ تابعین سے تا قیامت اشاعتِ قدرت، نصرت، اسلام نبوت کی شان شریعت کی آن کا چرچہ کرنے اُجاگر کرنے میں ہی عمر گزار دی نہ قتال کا خوف نہ جان کی فکر نہ آبرو کی تمنّا نہ آرام کا خیال نہ حکمت کی چال نہ حکومت کرنے کی خواہش نہ غنیمت کا لالچ ہر وقت ہر طرح فی سبیل اللہ کا خلوص اپنے اللہ تعالیٰ کے راستے میں ہی جھاکشی کرتے رہے پھر وہ رضا و الہی کے طالب نام مولیٰ تعالیٰ پر قربانی جان میں قتل کر مئے گئے دشمنانِ دین کے ہاتھوں یا وہ راہِ ہجرت اور سفرِ جہاد میں فوت ہو جائے، خیال رہے کہ قتل اور موت میں تین طرح فرق ہے ۱۔ قتل کوئی کرتا ہے موت خود آتی ہے ۲۔ قتل مظلومیت ہے جس کا مُرتکب ظالم ہے اور مقتول بینی مُرتکب مظلوم یا مُرتکب عادل ہے اور مقتول مجرم ہے ۳۔ قتل میں جسم سے روح کا نکلنا بالواسطہ ہے اور موت میں بلا واسطہ ہے جو بندہ مومن راہِ حق میں ہو وہ قتل کیا جائے یا فطری موت سے وفات پائے دونوں کا اُخروی ثواب ایک جیسا ہے کہ لَیَزُ رِزْقُهُمْ مِنْ ثَمَرَاتِ حَشَا ان سب مجاہدین شہید اور مجاہدین اموات کو ایک جیسا رزقِ حسن دیا جائے گا آخرت میں بھی دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ مومن کو رزقِ حسن عطا فرماتا ہے جنت میں عطا فرمائے گا۔ دنیا میں ہر ملال اور پاکیزہ طیب چیز رزقِ حسن ہے جنت کے رزقِ حسن کی بارہ صفات ہیں ۱۔ خوشنما ۲۔ خوش وضع ۳۔ خوشکد ۴۔ خوش مزہ ۵۔ خوش برو ۶۔ خوش رنگ ۷۔ کثیر ۸۔ ابدی ۹۔ جنت میں ہر جگہ بنا ہر قسم کا لالچ حصول میں مشقت نہ نہ طلب میں تنگی نہ لجاجت نہ قباحت اور بے شک اللہ تعالیٰ تمام رزق دینے والوں سے اچھا رزق دیتے والا ہے کیونکہ خالق بھی ہے مالک بھی غفور

بھی رحیم بھی رب العلین بھی ایسا کہ دیکر خوش ہونے والا بھلا کر راضی ہونے والا۔ عالم ارواح سے شکم مادر تک جنم سے ہمد تک، ہمد سے لحد تک، لحد سے حشر تک یَزْنُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ۔ بغیر حساب رزق دیتا ہے۔ بندہ بھی رزق دیتا ہے بندے کو مگر بندے کی دین اور اللہ تعالیٰ کی عطا میں تو طرح فرق ہے۔ بندہ بندے کو رزق لے کر دیتا ہے مگر اللہ تعالیٰ رزق بنا کر دیتا ہے دوسرا فرق بندہ صرف اپنیوں کو دیتا ہے مولیٰ تعالیٰ سب کو دیتا ہے تیسرا فرق بندہ صرف ظاہری دیتا ہے رب تعالیٰ ظاہری بھی دیتا ہے باطنی بھی۔ چوتھا فرق۔ بندہ بندے کو صرف جنم سے لحد تک دیتا ہے رب تعالیٰ حشر تک حشر سے ابد تک دیتا ہے۔ پانچواں فرق یہ کہ بندہ اجرت سے دیتا ہے مولیٰ تعالیٰ شفقت سے دیتا ہے، چھٹا فرق یہ کہ بندہ اپنے نفع کے لیے دیتا ہے مگر رب تعالیٰ بغیر منفعت کے، ساتواں فرق یہ کہ بندہ غفلت سے دیتا ہے مگر مولیٰ تعالیٰ حکمت سے دیتا ہے، یعنی بندہ نہیں جانتا کہ اس رزق سے دوسرے کو فائدہ ہوگا یا نقصان، اللہ تعالیٰ سب کچھ جانتا ہے آٹھواں فرق یہ کہ بندہ بندے کو عارضی دیتا ہے مولیٰ تعالیٰ دائمی دیتا ہے نہم یہ کہ بندہ قلیل دیتا ہے مولیٰ تعالیٰ کثیر دیتا ہے۔ اس لیے مولیٰ تعالیٰ ہی ہی خیر ارازا زمین ہے، رزق کا لغوی معنی ہے فائزہ مند چیز اور اصطلاحی معنی ہے عطاء و جاری دنیوی ہو یا دینی یا اخروی اس لیے ہر دنیوی خوراک لباس رہائش رزق دیتا ہے، اور ہر عبادت تلاوت دینی رزق ہے اور جنت کی ہر چیز رزق اخروی ہے، رزق دنیوی شکم مادر سے شروع ہوتا ہے، رزق دینی بلوغت سے شروع ہوتا ہے اور رزق اخروی قبر سے شروع ہوتا ہے۔ یُدْخِلُهُمْ مَدْخَلًا يَرْتَضُونَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يُعَلِّمُ حَلِيمًا ذَا لِك وَمَنْ عَاقَبَ بِجُثْلِ مَا عُوِّقَ بِهِ ثُمَّ لَغِيَ عَلَيْهِ لَبَنُ رُثَاهُ اللَّهُ ذَا لِك اللَّهُ لَعَفُوهُ غَفُوسٌ۔ ان راہ حق اور سبیل الہی کے ہاجرین و مسافرین کو ایسے عظیم الشان بہترین خوب صورت مضبوط مکانات میں داخل فرمائے گا وہ رب تعالیٰ کہ دنیا کے مظلومین، دشمن کے مقتولین و وطنوں کے تارکین اپنے رب کریم کی عطیہ سے راضی ہو جائیں گے۔ آج اُن گھروں کی بناوٹ سجاوٹ نہ کسی آنکھ نے دنیا میں دیکھی نہ کسی کان نے سنی نہ کسی عقل نے سوچی نہ کسی قلب بشر میں تصور ہی آیا، اور بے شک اللہ تعالیٰ علیم ہے اپنے بندوں کا علیم ہے اپنے دشمنوں پر۔ علیم ہے نیکیوں پر۔ علیم ہے بروں پر۔ علیم ہے آخرت پر۔ علیم ہے دنیا پر۔ علیم ہے ہر مومن کے ہر حال پر۔ علیم ہے ہر کافر کی ہر حرکت پر۔ علیم ہے قابلیت اور لیاقت پر۔ علیم ہے دنیا والوں کی قباحت اور خباثت پر۔ بے شک

اللہ تعالیٰ علیم ہے کیونکہ ہر مخلوق کو حکمت سے نعمت دیتا ہے۔ علیم ہے کیونکہ ہر جہ سے قوت نہیں دیتا۔ علیم کے بھی تین معنی ہیں۔ بہت اور ہمیشہ سے ہمیشہ تک جانتے والا۔ ہمیشہ سے ہمیشہ تک بہت خبر رکھنے والا۔ بہت حفاظت کرنے والا۔ علیم کے بھی تین معنی۔ بہت درگزر فرمانے والا۔ بہت ڈھیل دینے والا۔ بہت ہلکت دینے والا۔ علیم ہے ظاہر کا، خیر ہے باطن کا حفظ ہے سب کا۔ علیم فاسقین سے درگزر فرمانے والا، کافریں کو دنیا میں ڈھیل دینے والا، مومنین تقیہ کو ہلکت دینے والا، ایک روایت میں ہے کہ ایک بار صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ مقتولین شہداء کے حالات مقامات درجات و عطیات کا تو ہم کو بتا دیا گیا ہے۔ لیکن مجاہدین مجاہدین جو راہ جہاد میں جہاد سے پہلے فوت ہو جائیں قتل شہادت نہ پاسکیں ان کا کیا مقام ہے۔ آقاؐ کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ایسے مجاہدین و سفر جہاد کے مسافرین مقتولین ہوں یا میتیں، اجر و عطیات انہیں بھی شریک ہیں یعنی برابر ہیں اور پھر آپ نے یہی آیت تلاوت فرمائی، دوسری روایت میں ہے کہ فضالہ بن عبید اللہ انصاری صحابی رضی اللہ عنہ کے پاس سے دو جنازے گزرے تو آپ نے پہلے میت کا جنازہ ادا کیا اس کو دفن کیا اور اس کی قبر کے پاس کچھ دیر کھڑے پڑھتے رہے پھر شہید کی نماز پڑھی اور تدفین کی گئی کسی نے عرض کیا کہ آپ نے شہید کو پیچھے رکھا میت کو مقدم فرمایا اس کی کیا وجہ حالانکہ لوگوں کا مجرم شہید کی زیارت میں زیادہ تھا، آپ نے جواباً فرمایا کہ یہی بتانے کے لیے کہ اسے لوگوں پر میت بھی کوئی عام میت نہیں یہ مسافر جہاد کی میت ہے اس کا مقام اور اجر و ثواب بارگاہ الہی میں شہید کے برابر ہے کیونکہ دونوں راہ جہاد اور نیازی قتال فی سبیل اللہ میں مکمل اور برابر تھے کسی کو قتل شہادت نصیب ہوا کوئی پہلے ہی اپنی فطری طبیعت سے وفات پا گیا تو جس طرح یہاں نصرت حق میں دونوں جہاد میں سفر، ہجرت برابر کے شامل اسی طرح وہاں آخرت میں انعامات حق تعالیٰ میں بھی ہر طرح برابر ہیں۔ رزقا، اجر، مقام، اور پھر یہی آیت پڑھی، میں کہتا ہوں کہ ایک عظیم کرم ہے کہ خالق و مالک ہو کر بھی اپنے بندوں پر انعام فرمانے میں علیم ہے ہلکت و سہولت دینے میں علیم ہے۔ بعض لوگوں نے علیم کا معنی بوجہ کیلئے منہا قلط اور اللہ تعالیٰ کی بے ادبی گستاخی ہے کیونکہ لفظ برد ہار لغت فارسی کا اسم

فائل سامی ہے برودن سے بنا ہے اس کا ترجمہ ہے لے جانا اٹھانا۔ بار کا معنی ہے بوجھ۔
 برد بار کا اردو میں ترجمہ ہے۔ بوجھ اٹھانے سے جانے والا، اردو فارسی میں
 یہ لفظ اسی انسان کے لیے بولا جاتا ہے جو مزاج کا ٹھنڈا اور برداشت کے مادے
 والا ہو، رب تعالیٰ کے لیے مزاج یا برداشت کے الفاظ استعمال کرنا سخت بے ادبی
 ہے۔ اللہ ہدایت دے۔ ذالک، اسے محبوب کریم وہ ہی اٹل فیصلہ و اخروی
 ہے جو آپ کو بتا دیا گیا ہے، ہر انسان کا فرد مومن نیک و بد سے وہ ہی معاملہ ہونے والا
 ہے کہ نیکوں کا یہ اجر بُروں کی یہ سزا قبر سے حشر تک کوئی شان کوئی حال چھپا کر نہ رکھا گیا
 لہذا اے بندو اپنی اپنی فکر کو اس لیے کہ اپنی کرنی اپنی بھرنی ہے قرآن و حدیث نے جو بیان
 فرما دیا وہ ذالک اور اٹل فیصلہ ہے۔ ذالک یہ ایک پورا جملہ اسیمہ سے ماقبل کے ثبوت
 کے لیے اور مابعد کی تنبیہ کے لیے کہ جس نے اپنے پر یا اپنوں پر ظلم کرنے والوں کو اس
 ظلم کے برابر سزا دی یا دلوائی جتنی تکلیف وہ مظلوم دیا گیا اور ظلم کا پورا پورا بدلہ دیا اس
 طرح کہ قتال کا بدلہ قتال سے قتل کا قتل سے قصاص کا قصاص سے زخم کا زخم سے اذیت
 کا اذیت سے، ذلت کا ذلت سے بذریعے ہاتھ یا ہتھیار یا زبان یا عدالت یا جہاد، کوئی
 زیادتی نہ کی ظلم سے زیادہ سزا نہ دی لیکن پھر دشمن کی جانب سے اس انصاف پسند
 بندے نیک پر بغاوت اور زیادتی کی گئی بغاوت وہ ظلم ہے جو ضرورت سے بھی
 زیادہ حد سے بھی اور عدالت سے بھی بغاوت کی چار صورتیں ہیں ۱۔ ایک یہ کہ ارادۃً
 حد سے تجاوز ہو، دوم یہ کہ بلا ارادہ حد سے تجاوز ہو سوم یہ کہ مقدار میں تجاوز ہو، چہارم
 یہ کہ کیفیت میں تجاوز ہو یعنی ظلم میں حد انصاف سے بڑھنا۔ طلب میں حد وجوب سے
 بڑھنا، غضب میں حد حقوق سے بڑھنا کسی بھی مسلمان پر کسی بھی کافر دشمن کی طرف سے کسی
 بھی قسم کی بغاوت کی گئی تو اس مظلوم مومن کو گھبراتا نہ چاہیے نہ پریشان ہو اس لیے
 کہ وعدہ ربانی ہے **لَنُصْرَنَّكَ اللَّهُ** البتہ بے شک ضرور مدد فرمائے گا دنیا میں بھی
 دین میں بھی اللہ تعالیٰ اپنے اس نیک پاک منصف و مظلوم بندے کی، اللہ تعالیٰ کی دنیوی
 مدد بھی تین قسم کی ہے اور اخروی مدد بھی تین قسم کی ہے طبیعت کا صبر، جسمانی قوت
 قلبی جرأت و ہمت یہ رب تعالیٰ کی طرف سے بندے کو دینی مدد ہے۔ راجر دنیا
 قیامت میں مومن مظلوم کو بدلہ ملنا ظالم کو سزا دینا اور عذاب جہنم دینا یہ مومن

کی اُخروی مدد ہے یہ وعدہ ربانی بھی اٹل ہے۔ دنیا میں مشاہدے سے تجربے سے ثابت اور آخرت میں لامحالہ بے شک اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لیے عَفُو بھی ہے عَفُو بھی ہے اس طرح کہ اگر کوئی بندہ کسی مجرم پر بلا ارادہ زیادتی کر دے پھر توبہ کرے معافی مانگے اس کو معاف فرما دیتے والا اور اپنے اُن بندوں کو جو اُس کی بارگاہِ جمال و جلال میں عاجزی میکنی سے عاید و زاہد ہیں بخشنے والا چادرِ رحمت میں چھپانے والا ہے۔ اور عَفُو سے معافی مانگتے والوں کے لیے عَفُو ہے توبہ کرنے والوں کے لیے معافی اور توبہ میں فرق یہ ہے کہ سابقہ اخطا کی معافی ہوتی ہے۔ آئندہ بچے رہنے کی توبہ ہوتی ہے۔ معافی کا لغوی معنی ہے بخش دینا، توبہ کا لغوی معنی ہے رجوع کرنا۔ اشارہ سے اس بات میں کہ اسے انتقام کی قدرت والو انتقام سے معافی دینا بہتر ہے لیکن اگر معافی نہ دویا نہ دے سکو اور ظالم سے ظلم کے برابر انتقام لے لو تو وہ رب کریم بخشنے والا ہے غور کرو کہ جب قادرِ مطلق قدرتِ کاملہ والا معافی عطا فرماتا ہے تو ثابت ہوا کہ معافی اللہ تعالیٰ کو پیاری ہے۔ رضاعِ الہی کے لیے معافی دینے سے بندے کو تین فائدے ہوتے ہیں۔ پہلا یہ کہ معافی دینے والے کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ دوسرا یہ کہ معاف کرنے والے کے درجات بلند ہوتے ہوں یہ کہ دنیا میں وقارِ آخرت میں نہ گناہوں کا حساب نہ قیامت میں شرمندگی بلکہ گناہ کے بدلے معافی اور معافی کا ثواب ملے گا۔ چنانچہ سورۃ فرقان کی آیت میں ارشاد ہے اُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ رَبُّ تَعَالٰی عَفُوٌّ مُّسْتَعِیْنٌ ناراضی کو رضا دے کر۔ عَفُوٌّ ہے مستحق ہے عقوبت کو بخشش دے کر عَفُوٌّ ہے گناہ مٹا کر عَفُوٌّ ہے گناہ چھپا کر مٹانے میں عزت کی بقا ہے چھپانے زلت کی فنا ہے۔ عَفُوٌّ خاص کرم ہے۔ عَفُوٌّ عام کرم ہے اسی لیے عَفُوٌّ کا ذکر پہلے ہوا عَفُوٌّ کا بعد میں رب تعالیٰ بھی عَفُوٌّ عَفُوٌّ اور اُس کے محبوب نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بھی رب تعالیٰ گناہوں کا عَفُوٌّ عَفُوٌّ ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خطاؤں کے عَفُوٌّ عَفُوٌّ ہیں لہذا اسے بندے تو بھی اپنے ذاتی حقوق کے ظالم پر عَفُوٌّ عَفُوٌّ ہو جائیگا کہ ۔

بدی را بدی سہل باشد جزا بخ اگر مردی آشن از من آسما ۔

(حضرت سعدی رحمۃ اللہ علیہ) یعنی برائی کا بدلہ برائی تو آسان ہے اگر مرد ہے تو برسے سے نیکی کر، سورۃ شوریٰ کی آیت میں معافی کا ایک فائدہ اس طرح بیان فرمایا گیا۔ قَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ یعنی جس نے اپنے مجرم کو معاف کر دیا اور مسلمان بھائی سے صلح کر لی پس اس کا اجر اللہ تعالیٰ کے ذمہ مقرر ہے۔ مُذْ خَلَّاءُ مصدر بھی ہے اور اسم ظرف مُذْ خَلُّ ہے۔ حدیث پاک میں ہے کہ مُذْ خَلُّ سے مراد جنت کے یا قوت سفید کے شاندار خیمے ہیں جن میں نہ گُصْمُ ہے نہ دُکْمُ یعنی نہ بد صورتی نہ کوئی عیب و کمزوری، اور اتنے بڑے ہیں کہ ایک ایک خیمے میں ستر ہزار مضراع یعنی کواڑ ہیں۔ گویا اگر ایک کواڑ کا دروازہ ہے تو ستر ہزار دروازے ہوئے اگر دو کواڑ کا دروازہ ہے تو پینتیس

ہزار دروازے ایک خیمے میں وَمَنْ عَاقَبَ کا عقاب بمعنی ترا ہے یہ عقاب کا اصلی و حقیقی معنی ہے اور مَا عُوِّقَ کا عقاب بمعنی جرم و ظلم ہے اس کو عقاب کہنا مجازاً ہے صرف ہم مثل کی وجہ سے۔ جیسے سورۃ شوریٰ کی آیت میں۔ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا یہاں پہلا سَيِّئَةٌ اپنے حقیقی معنی میں ہے اور دوسرا سَيِّئَةٌ مجازی معنی میں ہے ترجمہ ہے کہ برائی کا بدلہ اس کی ہم مثل ہے۔ ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال رہیں گے معنی میں تین قول

۱۔ ذلت آمیز عذاب ۲۔ شدید و مسلسل عذاب ۳۔ تکلیف وہ دردناک عذاب تینوں قول درست کیونکہ عذاب نہیں ہیں یہ تینوں چیزیں ہوں گی۔ ۱۔ جَزَاءُ میں چار قول ۱۔ بعض نے فرمایا کہ وہ مجاہدین صحابہ مراد ہیں جو مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ کی طرف... نکلے اس ارادے سے کہ وہاں آسانی سے عبادت و تبلیغ کر سکیں گے تو کفار مکہ نے ان کا تعاقب کر کے کچھ کو قتل کر دیا کچھ کو گرفتار کر کے اذیتیں دیتے واپس لائے کچھ راہِ سفر میں فوت ہو گئے سب کا اجر ایک جیسا ۲۔ بعض نے فرمایا وہ انصار و مجاہدین مراد ہیں جو مدینہ منورہ سے برائے جہاد نکلے اور ان میں سے کچھ مجاہدین جاتے ہوئے راستے میں وفات پا گئے۔ کچھ شہید ہوئے، کچھ واپسی میں فوت ہوئے کچھ گھر آکر اسی ساز و سامان کی حالت میں فوت ہو گئے سب کا اجر و مرتبہ برابر ہے

۳ بعض نے فرمایا کہ یہاں ہجرت اپنے لغوی معنی میں ہے یعنی چھوڑ دینا قطع تعلق کر لینا اور وہ صحابہ کرام مراد ہیں جو مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے کفار کی اذیتوں سے فوت ہوئے یا کفار کے ہاتھوں قتل ہوئے اور وہ صحابہ کرام جنہوں نے صرف اللہ رسول کی خاطر اپنے کافر رشتے داروں کو اور ذاتی مفادات کو چھوڑ دیا۔ ان سب کا اجر برابر ہے ۱ بعض نے فرمایا کہ تاقیامت ہر جہاد کے شہید مراد ہیں یا ہر سفر جہاد میں آتے جاتے راستے میں طبعی موت فوت ہو جانے والے اور ہجرت سے مراد تاقیامت نبی جہاد فی سبیل اللہ نکلا۔ قتلوا کی قرئت میں دو قول ہیں ۱ قتلوا ہے باب نصر کا ماضی مطلق مجہول جمع مذکر غائب، یہی قرئت مشہور و مکتوب ہے ۲ یہ قتلوا ہے باب تفعیل کا ماضی مطلق مجہول جمع مذکر غائب قتلوا کے معنی میں بھی دو قول ہیں ۱ قتل کئے گئے جہاد کرتے ہوئے ۲ قتل کئے گئے ظلاً وطن اور گھر میں ہی۔ رزقاً حشاً میں تین قول ہیں ۱ بعض نے کہا اس سے مراد مال غنیمت ہے جو اب امت مسلمہ پر شریعت اسلام نے ملال فرمایا پہلی شریعت میں مجاہدین پر حرام تھا ۲ بعض نے فرمایا اس سے مراد علم و فہم ہے ۳ بعض نے کہا اس سے مراد جنت کی نعمتیں ہیں یہی قول درست ہے کیونکہ رزق حسن کا ملنا قتل شہادت یا راہ جہاد کی طبعی موت کے بعد ہے اور وہ صرف جنت میں ہی ملے گا۔ مَدْخَلًا کی قرئت میں دو قول ہیں بعض کے نزدیک یہ مصدر بھی ہے صنفہ میم کے ساتھ اور ترکیب نحوی میں مفعول مطلق ہے یَكِدْ خَلَتْهُمْ کا ۲ دوسری قرئت میں مَدْخَلًا ہے میم کے زبر سے اور اسم ظرف ہے یَكِدْ خَلَتْهُمْ کا مراد ہے جنت کا باققی خیمہ مگر پہلی قرئت مشہور و مکتوب ہے۔ ذَالِکَ میں دو قول ہیں بعض نے کہا یہ مبتدا ہے اس کے بعد اس کی خبر پوشیدہ ہے اور ترجمہ ہے وہ جو پہلے نیک و بد کا حال اُخروی بیان ہوا وہ اُٹل فیصلہ ہے ۲ بعض کے نزدیک یہ خبر ہے اس سے پہلے مبتدا پوشیدہ ہے اور ترجمہ اس طرح ہے، جو کچھ بیان ہو بس وہی کچھ ہونا ہے ذَالِکَ عَاقِبُ کے واقعے میں تین قول ہیں ۱ بعض نے کہا کہ ایک بار صحابہ کرام کی ایک بستی پر کفار نے بارادہ جنگ محاصرہ کیا۔ صحابہ نے کفار سے کہا کہ یہ حرمت جنگ کے ماہِ محرم کی اٹھائیس تاریخ ہے ہم دو دن بعد جنگ کریں گے مگر کفار نہ مانے کیونکہ ان کا عیارانہ منصوبہ ہی یہ تھا۔ مجبوراً صحابہ کرام بھی میدان جنگ میں آگئے رب تعالیٰ نے مدد فرمائی تمام کافر قتل ہوئے بعض صحابہ کرام کو بہت خوف الہی ہوا کہ ہم نے حرمت والے مہینوں میں کیوں جنگ کی تب حاضر بارگاہ ہوئے اور اپنی مجبوری بیان کرتے ہوئے سہم واقعہ سنایا۔ آقاع کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

نے فرمایا تم پر کچھ گناہ نہیں اور یہی آیت پڑھ کر سنائی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یٰنصُرُنَّ کا وعدہ پورا فرمایا اس لیے تم کو فتح عظیم و مہین حاصل ہوئی، خیال رہے کہ شریعت آدم علیہ السلام سے لے کر تا شروع اسلام چار ماہ حرمت جنگ کے مقرر تھے پھر سورۃ توبہ کی آیت سیف یا صحابہ کرام کی اس جنگ سے یہ حرمت منسوخ ہوئی۔ وہ چار ماہ محرم۔ رجب، ذیقعدہ و الحج تھے یعنی سن ہجری کا پہلا، ساتواں گیارہواں بارہواں۔ کفار بھی ان ہیمنوں کا احترام کرتے ہوئے جنگ نہ کرتے تھے اگر دوران جنگ یہ جیسے شروع ہو جاتے تو فوراً جنگ بند کر دیتے تھے پتہ نہیں یہ کون سے بد بخت کفار تھے مگر بعض نے فرمایا کہ مَنْ عَاقَبَ بِنَاں مَظْلُومَ صَحَابَہِ کَرَامَہِ کا ذکر ہے جو مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے مدینہ منورہ کی طرف گئے اور وہاں قوت بدلہ لینے کے قابل ہوئے پھر جنگ بدر میں بدلہ لیا، اور جنگ اُحد میں پھر لُبنی عَلَیْہِ کا ظہور ہوا۔ اور یٰنصُرُنَّ کا وعدہ الہی پورا ہوا۔ بعض نے کہا مَنْ سے مراد عدالت اسلامی کا حج اور قاضی ہے اور عَاقَبَ سے مراد حدود و قصاص یا تعزیرات اسلامی کا نفاذ ہے تاریخی اعتبار سے یہ تینوں قول درست ہیں۔

قَائِمٌ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ جنایت اور جرم کا جس طرح ارتکاب حرام سے ہوتا ہے اسی طرح ترک واجب بلکہ ترک مندوب سے بھی ہوتا ہے اگرچہ تینوں کی سزائیں فرق ہے ارتکاب حرام کی سزا حد یا تعزیر ہے ترک واجب کی سزا تعزیر ہے، اور ترک مندوب کی سزا جوعتاب یعنی جھڑک ہے یہ فائدہ ثَمَّ لُبنی عَلَیْہِ (۱۱) فرماتے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ ارتکاب حرام اور ترک واجب بھی اسلام سے بغاوت کی ایک قسم ہے اور جرم کبیر۔ دوسرا فائدہ شرعی اصطلاح میں رزق صرف حلال روزی اور حلال اشیاء کا نام ہے کسی بھی حرام چیز کا نام رزق نہیں ہے۔ حرام غذاؤں اور چیزوں کو دنیوی مال و اسباب تو کہا جاسکتا ہے رزق نہیں کیونکہ رزق کا معنی ہے فائدہ مند چیز اور حرام چیز میں نہ دنیوی اچھائی و فائدہ نہ اخروی نقصان ہی نقصان ہے۔ یہ فائدہ وَ لَآ اِنَّ اللہَ لَکَھُ خَیْرٌ التَّوَاذِیْبُ فرماتے سے حاصل ہوا۔ اس طرح کہ رب تعالیٰ نے اپنی تمام دنیوی عطاؤں کو رزق فرمایا۔ حالانکہ رب تعالیٰ صرف حلال اور طیب اشیاء ہی عطا فرماتا ہے۔ تیسرا فائدہ۔ سفر جہاد میں نکلنے والے لوگ چار قسم کے ہوتے ہیں ۱۔ جاہلین جو گھربار چھوڑ کر نکل پڑے ۲۔ معاونین ۳۔ مجاہدین ۴۔ مقتولین شہداء آخرت میں سب کا ثواب و مقام ایک جیسا کیونکہ نیت اور حالات مشکلات سب کی ایک جیسی ہوتی ہیں، دین اسلام کی مدد و اشاعت سب کی نیت ہے۔ یہ فائدہ ثَمَّ قَتَلُوْا اَوْ مَاتُوا (۱۲)

فرماتے سے حامل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ مجاہدین میں سے

احکام القرآن

مقتولین شہداء ہو جانے والوں اور طبعی موت سے راتے میں فوت ہو جانے والوں کا ثواب اگرچہ ایک جیسا ہے مگر درجات میں فرق ہے۔ حدیث مقدسہ میں سات طرح فرق فرمایا گیا ہے۔ ۱۔ آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ مقتول جہاد اہراق دم اور اعتقا و اعضا کی وجہ سے غیر مقتول مجاہد سے افضل ہے۔ ۲۔ شہید کے خون کی خوشبو مشک سے اعلیٰ ہوگی اور یہ خوشبو اس کے جسم سے ہمیشہ تا ابد آتی رہے گی۔ ۳۔ صرف شہید ہی دوزخ دنیا میں آنے والی راہ میں اور میدان جہاد میں سرکٹانے کی تمنا کرے گا۔ ۴۔ شہید کی شہادت سے ہر گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ۵۔ صرف شہید کا خون پاک ہے۔ اس طرح کہ جو اس کے پٹروں میں لگا وہ خون پاک ہے جو ویسا ٹپک گیا وہ پاک نہیں اگر خون آلود کپڑا پانی میں گرا تو پانی ناپاک نہ ہوگا لیکن اگر حیم سے قطرہ ٹپک کر پانی میں گرا تو پانی پلید ہو جائے گا۔ ۶۔ شفیع روز جزا کی ٹہرست میں شہید بھی شامل صرف شہادت کی بنا پر۔ ۷۔ شہید ہی وہ خوش بخت ہے جو خون خشک ہونے سے پہلے جنت اور جنت کی نعمتوں کو و حوران جنت کو دیکھ لیتا ہے یہ سعادتی نہ ہوا جو کس میں نہ مجاہد کو۔ یہ مسئلہ کثیر زقنعمہ اللہ رزقا حسنا فرماتے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ یہاں شہید اور قوت شدہ مجاہد کی شرکت برابری صرف رزقا حسنا میں بیان ہوئی اور حدیث میں شہید کے درجات کی کیفیت بیان ہوئی۔ دوسرا مسئلہ حقی مسلک یہ ہے کہ مجرم اور ظالم سے کسی بھی قسم کا بدلہ عدالتی فیصلے میں صرف فوجی ہتھیار سے لیا جائے گا۔ مثلاً تلوار، فخر یا تیر بند وغیرہ سے اگرچہ مجرم نے قتل کر کے باغرق یا حرق یا کلا گھونٹ کر کسی آدمی کو مارا ہو مگر امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ جس طرح کا جرم ہوگا۔ اسی طرح سے بدلہ لیا جائے گا یعنی قتل کا قتل سے غرق کا غرق سے حرق کا حرق سے وغیرہ وغیرہ، دونوں کے مسلک اسی آیت من عاکب بشل کا حوالہ سے مستنبط ہیں شواہد فرماتے ہیں کہ یہاں رب تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے کہ اسی کی مثل سزا دو جس طرح مجرم کی طرف سے ظلم کیا گیا لیکن احناف فرماتے ہیں کہ امام شافعی کا یہ استنباط کمزور ہے کیونکہ بشل مجرم کی طرف سے ظلم کیا گیا لیکن احناف فرماتے ہیں کہ امام شافعی کا یہ استنباط کمزور ہے کیونکہ بشل کا تعلق طریقہ مجرم سے نہیں ہے بلکہ سزا مجرم سے ہے یعنی قتل کی سزا قتل کر کے۔ زخم کی سزا زخم ہے۔ اعضا کاٹنے کی سزا اعضا کاٹنا ہے۔ قتل سے مراد جان لینا ہے نہ کہ طریقہ قتل، نیز حرق زخم کا دوسرا استنباط یوم الحد کے اس حد قے سے بھی ہے کہ کچھ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ

سمجھے اندھا دھند نہیں نہ کرم و رحم کی جزا بذاتی محبت میں نہ عدل کی سزا کسی مذہب یا حق میں بلکہ میں علم و حکمت کے مطابق ہی کرم کی جزا اور عدل کی سزا ہے کیونکہ بے شک وہ اللہ تعالیٰ اپنے ہر فعل میں علیم ہے اور ہر فیصلے میں حلیم ہے۔ وہ خوب جانتے والا ہے کہ کن کرم کے لائق کون فضل کا مستحق کون رحم کا محتاج اور وہ ذاتِ عَلَّیَّ جَدَّہ سزا دینے میں بھی جلد باز نہیں بلکہ حلیم ہے خوب درگزر فرماتے والا وہ خیر ہے کہ کس کو اعمالِ صالحہ کی بہت اور توبہ کا ملکہ کی فرحت دینی ہے اور کس کو سرکشی کی دُھیل دینی ہے۔ جب جس کا جامِ ظلم لبریز ہو جائے تب سزا دینی ہے۔ اس وجہ سے یہاں علیم و حلیم فرمانا بالکل درست ہے۔ کریم و رحیم فرمانے سے سزا و جزا کی یہ حکمت ظاہر نہ ہوتی اور صرف رحم و کرم کا پتہ لگتا عدل کا پتہ نہ لگتا تیسرا اعتراض یہاں پہلے تو قَتْلُوا اَوْ کَاتُوا فرمایا گیا جس کا تعلق آخرت سے ہے پھر بعد میں فرمایا گیا وَمَنْ عَاقَبَ (الخ) جس کا تعلق دنیا سے ہے۔ تو چاہیے تھا کہ وَمَنْ عَاقَبَ پہلے فرمایا جاتا کیونکہ دنیوی مدد تو پہلے ہوتی ہے آخرت اور اُخروی جزا بعد میں تو اُس کا ذکر بعد میں ہونا چاہیے تھا اس ترتیب کو الٹ کیوں فرمایا گیا اور اس مذکورہ موجودہ ترتیب میں مَنْ عَاقَبَ (الخ) کا تعلق ماقبل کلام قَتْلُوا (الخ) سے کیا ہے ظاہر اتوبہ ترتیب معلوم ہوتی ہے۔ جواب۔ یہ ترتیب اولیت یا بعدیت کی بنا پر نہیں بلکہ اعلیٰ و ادنیٰ کی بنا پر ہے۔ رب تعالیٰ کی طرف سے ایمان والوں کو تین انعام دئے جانے کا ذکر ہو رہا ہے دو انعام اُخروی اور ایک دنیوی تو چونکہ اُخروی انعامات کثیر بھی ہیں عظیم بھی طویل بھی اس لیے اُن کا ذکر پہلے فرمایا گیا ان کے بعد دنیوی انعام کا ذکر فرمایا گیا اور بتایا گیا ایمان والے دنیا میں بھی بے یار و مددگار نہ چھوڑے جائیں گے بلکہ ہر ایک کی سب تعالیٰ مدد فرماتا رہے گا لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ جُنَّتَ وَعَلَىٰ اُن کی ضرور پوری مدد فرمائے گا۔ تو گویا کہ تم مجاہدین قتل کرو یا انعام اُخروی بیان ہوا جو قبر سے شروع اور کُنْدُ خَلْتُمْ میں۔ اُن کا ذکر اُسے مجاہدین کا انعام اُخروی بیان ہوا جو بعد قیامت شروع۔ اور لَيَنْصُرَنَّ میں مجاہدین مَنْ عَاقَبَ کا دنیوی انعام کا ذکر ہوا۔ تین ہی قسم کے مجاہدین فی سبیل اللہ ہیں اُن تینوں کے تین انعاموں کا ذکر فرمایا گیا اسی لیے مَنْ عَاقَبَ (الخ) کی یہ ترتیب نہایت اعلیٰ و مناسب ہے۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا قُلْ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَاتَلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَسِّرَنَّ اللَّهُ لَهُمُ

اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَكَنُورٌ خَالِدٌ الزَّالِقِينَ۔ اور وہ لوگ جو کفر کے موٹے اور گائے
 پر دوں میں ذات کبریا و صفات مصطفیٰ سے محبوب ہیں اور آیات حقیقہ کی تکذیب کرنے والے
 ہیں۔ تکذیب آیات کی ایک صورت یہ بھی ہے صفات الہیہ خصوصہ کو غیر اللہ کی طرف نسبت کی جائے
 جیسے کہ کفار نے بتوں کو رازق سمجھا کسی نے گرو کو کسی نے اپنے آپ کو لوگوں کا رازق و مالک
 سمجھ لیا کسی نے اپنے صنم اپنی قابلیت اور دستی محنت، کاریگری کو اپنا رازق سمجھ لیا یہی کافران
 مطلق لوگ روز و شب در رازق و یک یک کے عذاب نفسانی و صفات شیطانی کے عذاب ہمیں
 و صیۃ ذلت کی مسببت میں پھنسے ہوئے رہتے ہیں ان کی دنیا بھی جہنم ہے کیونکہ عزت الہی عظمت
 کبریائی و نعت مصطفائی سے حجاب میں کر دئے گئے ہیں اور ان کے چہرے تو جسد حقیقی سے پھیر
 دیئے گئے کہ گستاخی نبوت کو تو جسد سمجھ بیٹھے ان کے اوپر یہی تہر ربانی ہے لیکن وہ اہل ایمان
 جنہوں نے راہ طریقت میں مشقت ذکر و انقاس و مخالفت نفس امارہ کی محنت سے ہجرت خواہش
 کا ترک کیا اور نفوس خبیثہ کی آماجگاہ سے نکل کر وطن مالوف اور متناء عزیزہ کو چھوڑا، قرابت
 سفلیت سے منہ موڑا ہر رشتہ مگنا ہٹا کر کو توڑا، جلوت دنیا سے ہٹ کر خلوت فی سبیل اللہ میں
 سب عیش و طرب، شغل و شغب، ہو و لعب قربان کر دیا پھر یا تو وہ مساکین معرفت ریاضت کی تلوار
 شوق الہیہ کے عشق کامل کے خنجر سے قتل کر دے گئے اور فنا ہو کر مقام بقا پر مشرف ہو گئے
 یا پھر لذت ذوق و ارادۃ شوق سے موزوناً قبل اَنْ تَمُوتُوا۔ کے ذائقۃ الوصول کو پیا گئے
 البتہ بے شک ان ہی محبوبین بارگاہ کو ان کا رب قدیر۔ مولا، قدیم علوم مکاشفات اور فوائد تجلیات
 کا رزق حسن عطا فرماتا ہے۔

حکایت: حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے بیٹے کو وعظ فرمایا کہ اسے بیٹے نیند مثل
 موت ہے اور بیداری مثل حیات اُخرویہ ہے اگر تجھے یہ گمان ہے کہ تو اپنی موت کو ٹال سکتا
 ہے تو پہلے اپنی نیند ٹال کر دکھا، یا چند لمحوں کے لیے اپنے سے دور اور ختم کر کے دکھا جب تو
 نیند ختم نہیں کر سکتا تو موت کو کس طرح روک سکتا ہے اور اگر تجھ کو دوسری زندگی حیات اُخرویہ
 میں شک ہے تو جاگنے اور بیداری کو اپنے سے روک کر بتا اور ہمت ہے تو بیداری نہ آنے
 دے حالانکہ تجھ کو نہ نیند پر قابو ہے نہ بیداری پر نہ نیند روک سکتا ہے نہ بیداری لہذا سمجھ لے
 کہ تیرا ہاتھ و تیری ذات و صفات و اوقات کسی اور ذات قوی و قادر کے قبضے میں ہے جس بندے
 نے اپنے مرنے سے پہلے اپنے امر موت کو پہچان لیا اس نے کبھی نہ ختم ہونے والی ابدی عزت

کو پایا تو وہ آخرت کی ہی عزت ہے اور ایسا بندہ ہی کلیۃً کامیاب ہے (حکایت) ایک عابد نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو تخت شاہی پر بیٹھا دیکھ کر عرض کیا یا ابنِ داؤد اللہ تعالیٰ نے کسی شان کی عزت و شاہی اور ملکِ عظیم آپ کو عطا فرمائی ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے یہ سن کر فرمایا کہ قسم ہے خالقِ عالم کی۔ ایک بار پیچھے دل کے ساتھ رب تعالیٰ کی تسبیح پڑھنا میرے اس تمام ملکِ عظیم، تخت شاہی سلطنتِ عالم سے بہتر ہے کیونکہ اس تمام سلطنت و حکومت کو فنا ہے مگر تسبیح و حمد و ذکرِ الہی کو فنا نہیں اور ذکرِ اللہ وہ دولتِ عظیم ہے جو تاقیامت ہر مومن کو عطا فرمائی گئی۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ جب ایک تسبیح پڑھنے کی یہ شانِ اعلیٰ ہے کہ ملکِ سلیمانی سے افضل ہے تو پھر تلاوتِ قرآن مجید کی کیا شان ہوگی جو تمام کائناتِ انسانی کی کتابوں سے افضل کتاب ہے۔ یہی وہ کلامِ الہی ہے جو ہم خوش قسمت مسلمانوں کے پاس باقی ہے اور یہی وہ امانتِ الہی ہے جو دنیا میں ظاہر ہے اور جس کی وجہ سے زمین و آسمان باخیریت قائم ہیں خوش قسمت ہے وہ گھر جس میں سے صبح و شام تلاوت کی آوازیں بلند ہوں۔ حضرت شیخ اکبر رحمہ اللہ ابن عربی نے فتوحاتِ مکیہ میں فرمایا کہ دیکھ کر صحیح تلفظ کے ساتھ بلند آواز سے سطور پر انگلی پھیر کر تلاوت کرنا افضل ہے کیونکہ اس میں چار عبادتیں اور ان کے چار ثواب ہیں۔ انھوں سے دیکھنے کی عبادت و زبان سے بلند پڑھنے اور صحیح ادائیگی کی عبادت و کانوں سے سننے کی عبادت و ہاتھ سے کلامِ الہی کو چھونے کی عبادت، مسلمانوں کو اس تلاوت کی توفیق و سعادت عطا فرماتا بھی رب تعالیٰ کی شانِ خیر و رزقین ہے، دنیا میں تلاوتِ قرآن مجید مومن کے لیے سب سے بڑا رزقِ حق ہے یہ ہی آنکھ زبان، کان، اور ہاتھ کی عبادت ہے تلاوتِ قرآن مجید دنیا میں رزقِ جنت ہے کہ جس طرح خستی رزق کی تین صفات ہیں۔ پہلی صفت بغیر مشقت ملنا دوم یہ کہ بغیر کلفت کھانا پینا کہ یہ نہ کھانے میں نفرت نہ تکلیف سوم نہ ہضمے میں بیماری نہ علت، نہ خروج کی مشقت نہ فکر نہ پریشانی غرضکہ خستی غذا میں کھانے میں لذت، ہضم میں عفت، بقا میں یسرت و فرحت اسی طرح تلاوتِ قرآن کریم سے زبان میں لذت سینے میں فرحت، مزاج میں ٹھنڈک۔ قلب میں الفت، علماء و شریعت فرماتے ہیں کہ جب مجاہد اپنے گھر سے تیاری جہاد کے لیے نکلتا ہے تو اس وقت سے ہر قدم، ہر حرکت پر اس کا ثواب شروع ہو جاتا ہے گویا کہ وہ جہاد میں ہی ہے اور صوفیاء فرماتے ہیں کہ جب نمازی تیاری نماز کے لیے نیت کر کے کروٹ بھی بدلتا ہے تو اس کا ثواب شروع ہو جاتا ہے۔ اسی لیے مکر کو حکم ہے کہ نماز کے قائم کے ہوتے سے پہلے ہی تکبیر میں

ہے قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ۔ یعنی نماز کھڑی ہو چکی ہے۔ لہذا مبارک ہو بندے کو کہ اس کا وضو کے لیے اٹھنا بھی اقامتِ صلوٰۃ ہے۔ وضو کرتا بھی نماز، مسجد کی طرف آنا بھی نماز، انتظارِ جماعت بھی نماز، مسجد میں بیٹھنا بھی نماز، بلکہ ایک نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظار

کرنا بھی نماز ہے اور حُمِّدَ عَلٰی صَلَواتِہُمُ دَائِمُونَ

کا ایک نقشہ اعظم ہے (از سورۃ صافات آیت ۱۰۳) اسی لیے حکم شرعی ہے کہ اگر نمازی شخص ادا یگی میں شروع ہونے سے پہلے فوت ہو گیا تو اس کا اجر و ثواب نماز پڑھ لینے والے کے برابر مشابہ ہے۔ یہی شانِ رستے کے حاجی کی ہے اور تیاریِ حج کی ہے۔ یہی شانِ مجاہد کی اور سفرِ جہاد کے مجاہد کی کہ۔ لَیْسَ خُلُوعُہُمْ مِّنْہٗ یُؤْخِرُہٗ۔ وَ اِنَّ اللّٰہَ لَعَلِیْمٌ حَلِیْمٌ۔ ذٰلِکَ۔ وَ مَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوْثِبَ بِہٖ ثُمَّ بَغِیْ عَلَیْہِ لَیْسَ مِنَ اللّٰہِ۔ اِنَّ اللّٰہَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ۔ بے شک وہ اللہ تعالیٰ داخل فرماتا ہے اُن مقبولینِ بارگاہ و مقبولینِ فی سبیل اللہ مجاہدین اللہ میتین فی اللہ کو مقامِ رضا میں۔ اور بے شک اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہمیشہ تک جاننے والا ہے ہر شخص کو کہ کون مدخلِ کریم کے لائق اور مقامِ رضا کے قابل ہے۔ علیم وہ اللہ ہے استعداد کے درجوں کا اور استحقاق کے مرتبوں کا اور پہچاننے والا ہے ہر نیتِ خلوص کو۔ جاننے والا ہے اس بات کا کہ کیا واجب ہے کمالِ تخلصین کے انعامِ فیوضات میں سے علیم ہے کہ کسی بھی غافلِ کاہل نامراد و بے مراد کی جلدی پکڑ نہیں فرماتا نہ عتابِ ریاکار سے نہ عتابِ ناہنجار سے نہ مزاجِ بدکار سے نہ عذابِ دنیا دار سے، علیم و درگزر فرمانے والا ہے اطاعت و عبادت کی کوتاہیوں غلطیوں پر اور مجاہداتِ براہِ طلب کی تقریط اور کمی پر اور منع فرما دیتا ہے بلاؤں کو روک دیتا ہے شامتِ اعمال کی اُن آفتوں کو جن کا تقاضہ کرتے ہیں اُن کے حالاتِ گناہِ علیم ایسا کہ باوجود غفلتِ غافلین کے جہلتِ ممکنہ عطا فرماتا ہے تاکہ فاسقین غافلین کو توبہ لیت جہلت اور اعمالِ صالحہ کا وقت اور توبہ دائمی کا زمانہ و حیات نصیب ہو سزا کے بجائے عدل و علم کا راستہ پسند فرماتا ہے۔ ذٰلِکَ وہ راستہ ہی اسرارِ حکمت کی منزل ہے، پھر میلان فرمایا انظلام کی طرف نہ کہ ظلم کی طرف اس لیے کہ حکمتِ البیہ میں ملکوتی امداد کی تائید واجب ہے اور وارداتِ جبروت کی نصرت واجب باپِ عدالت میں احتیاط یہ ہے کہ ظلم کو ختم کیا جائے اور اسی طرف سب بندوں کا میلان قلبی ہو نہ کہ ظلم کرنے کی طرف۔ آقا کا ثنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے

بند و ظالم نہ بنو مظلوم بنو اگرچہ تم پر کتنی ہی بغاوت کی جائے اس لیے کہ رب تعالیٰ کی نصرت ہمیشہ مظلوم کی طرف آتی ہے نہ کہ ظالم کی طرف، بے شک اللہ تعالیٰ قادر و قیوم ہے معاف فرمانے والا ہے اور معافی کو ہی پسند فرماتا ہے معافی کا ہی حکم فرماتا ہے، سزا کو درگزر فرمانے والا بندوں سے بھی درگزی و عیبی کو پسند فرمانے والا، جو بندہ ظلم ظالم کو برداشت کرتا ہے اُس کو بخشتے والا ہے، جو برداشت نہ کر سکے اور مَن عائب بدلے لے اُس ظلم کے برابر جو اُس پر ہوا معافی دیتے پر ہمت نہ پائے اس کو بھی معاف فرمانے والا ہے راہ طریقت کا جہا جروہ ہے جو طبیعت بشری کے وطن سے نکل کر لسانی، نظری، عقلی لذتوں کی رشتے داریاں چھوڑ کر طلب حقیقت میں سفر روحانی کے لیے نکل کھڑا ہوا اور پھر یا میدان کرب و بلا میں صدق محبت کی تلوار سے قتل ہو جائے یا اوصاف بشریت کی موت مر جائے ایسے ہی اہل معرفت کو قبولِ غفلت میں رزقِ مسموم دیا جاتا ہے۔ قلب کا رزق معرفت کی حلاوت ہے اور رزقِ اُمرا شہادتِ جمال ہے اُرُو ارج قدسیاں کا رزقِ حَسَن مکاشفاتِ جلال ہے۔ بہت سے شہداءِ عشق الہی اہل دنیا کی نظروں میں مُردہ اور بے حس لگتے ہیں مگر اصلیت و حقیقت میں زندہ ہیں اور عالم بالا کی سیر لاہوتی میں سیر عرفانی کے محور پر واز ہیں۔ بہت سے وہ اجسام جن کے ظاہر بکھر گئے مگر باطن زندہ ہو کر چلے اور منزلِ قرب پر جا پہنچے۔ انسانِ کامل مثل بھرے دریا ہے کہ جو بھی ظلم و جفا اذیت کے پتھر اُس میں پھینکے جائیں تو غضب و غصے اور جوشِ انتقام ہیں نہ مکدر ہوتا ہے نہ بھرتا ہے نہ خراب ہوتا ہے بلکہ حلم و شفقت کی تلاطم خیز گہرائی میں مجرم کی تمام منصوبہ بندی کو پسپا کرتے ہوئے معافی کی ٹھنڈک عطا فرماتا ہے، دنیا میں انسانِ کامل اور بندہ عارف کے لیے آستانہ نبوت مدخلِ یُفُؤۃ ہے، بے شک اللہ تعالیٰ علیم وخبیر ہے اس کا کہ کس کو آستانہ رحمت جمال معرفت بلند مکرم شہر مقدس مدینہ منورہ تک پہنچانا ہے۔ کون اس آستانہ مکرمہ کی ماضی کے لائق ہے یہی وجہ ہے کہ اُس زیارت گاہ قدسیاں تک اُسی کی رسائی ہوتی ہے جس پر رب تعالیٰ کا کرم عظیم اور فضل عظیم ہو۔ اللہ تعالیٰ علیم و درگزر فرمانے والا ہے اُس کم عقل نادان کی ان غفلتوں کو تا جہیوں بیوقوفیوں سے جو آداب بارگاہ میں کمی، سستی کسلندی کی وجہ سے سرزد ہوئیں لیکن یہ عیبی اُس عاجز و مخلص بندے پر ہوگی جو کہ ایمان کی کمزوریوں کا اقرار بھی کرتا ہو اور عرض کرتا رہے کہ

سرکار ہم گنواروں کو طرز ادب کہاں : ہم کو تو بس تمیز فقط بھیک بھر کی ہے
 آقا کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میرے پروردگار نے مجھے اچھی
 طرح ادب سکھایا پھر رب تعالیٰ نے شریفانہ کریمانہ اخلاق کا حکم دیا اور فرمایا کہ درگزر کیا کرو۔
 نیک کام کا حکم دو اور جاہلوں سے کنارہ کشی کرو۔ دنیا میں اہل اللہ کو اللہ تعالیٰ تین نعمتیں
 عطا فرمائی۔ علم، علم، علم۔ علم کے ذریعے علم ملتا ہے اور علم کے ذریعے عمل، اور عمل صالحہ کے
 ذریعے ادب و احترام اور ادب بزرگان سے تقویٰ اور تقویٰ سے قُربِ بارگاہ کی
 ہدایت عارف باللہ کی اصل دولت حکمت ہے اور حکمت سے ہی زہد حاصل ہوتا ہے اور
 زہد سے آخرت کا شوق اور شوقِ آخرت سے دنیا کی بے رغبتی اور قُربِ الہی، ظاہری ادب
 باطنی ادب کی نشانی ہے۔

ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ

وہ سب کچھ رکھ دیا (یاں) اس وجہ سے ہے کہ بے شک اللہ شامل کرتا ہے رات کو دن میں اور
 یہ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ رات کو ڈالتا ہے دن کے رحمت میں اور

يُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ

شامل کرتا ہے دن کو رات میں اور بے شک اللہ سب کی سنتے والا ہے
 دن کو لاتا ہے رات کے رحمت میں اور اس لیے کہ اللہ سنتا

يَصِدُّ ۝۶۱ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَاَنَّ

سب کو دیکھنے والا۔ وہ (دن رات کا اول بدل) اس وجہ سے ہے کہ بے شک اللہ ہی توں والا ہے اور بیشک
 دیکھتا ہے۔ یہ اس لیے کہ اللہ ہی حق ہے اور اُس کے سوا

مَا يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ هُوَ الْبَاطِلُ وَاَنَّ

وہ سب بت کہ پرستتے ہیں یہ کفار اُس کے مقابل وہ ہی بیکار نکتے کمزور ہیں اور بے شک
 جسے بلوتے ہیں وہ بطل ہے اور اس لیے کہ

marfat.com

Marfat.com

اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٣٣﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ

اللہ ہی علیٰ والا بڑا ہی والا ہے۔ کیا تم نے غور نہ کیا کہ بے شک اللہ نے
اللہ ہی بلند بڑا ہی والا ہے۔ کیا تو نے نہ دیکھا کہ اللہ نے

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ

نازل کیا آسمان کی طرف سے پانی تو صبح جوتے جوتے تمام ملاقہ
آسمانوں سے پانی اُتار اور صبح کو زمین

مُخَضَّرَةٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿٣٤﴾ لَهُ مَا

سرسبز ہو گیا۔ بے شک اللہ ہر چھوٹی بڑی ظاہر باطن کو جاننے والا ہے۔ اسی کا ہے وہ تمام
بریلی ہو گئی۔ بے شک اللہ پاک خبردار ہے۔ اسی کا مال ہے جو کچھ

فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ إِنَّ اللَّهَ

جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور بے شک اللہ البتہ
آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور بے شک اللہ

لَهُ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٣٥﴾

وہ ہی سب کو کافی ہے ہر حمد کے لائق ہے۔

ہی بے نیاز ہے سب خواہیوں سرا۔

ان آیت کا پچھلی آیت سے چند دوح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں فرمایا
تعلقات کیا کہ حرمت والے جیسوں میں دفاعی حملہ کرنے کی مسلمانوں کو اجازت دی گئی
نہیں۔ اب ان آیت میں اس کو وجہ بیان فرمائی جا رہی ہے کہ رات دن پھر اللہ تعالیٰ کے

marfat.com

قبضہ قدرت میں ہے۔ دوسرا تعلق پھیلی آیت میں فرمایا گیا کہ تمام کافروں کو عذاب مہین ہے مگر مومنوں کو عذاب مہین سے دور رکھا گیا ہے۔ اب ان آیت میں اس کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ چونکہ کائنات عالم میں ہر آن حق صرف اللہ ہی ہے اُس سے دور ہو کر حق اور حقانیت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اس لیے اُس کی ذات و صفات اور اُس کی آیت کا انکار سراسر کفر ہی ہے جس کی سزا یہ ہے کہ ایسے ناشکرے ناخنی شناس کو عذاب مہین دیا جائے اور حق پرستوں کو بچایا جائے۔ تیسرا تعلق۔ پھیلی آیت میں نیک لوگوں کے اُخروی رزقِ حق کا ذکر کیا گیا ان آیت میں تمام لوگوں کے دنیوی رزق کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ شانِ نزول حضرت مقاتل سے روایت ہے کہ مشرکین کا ایک لشکر عین حرمت والے مہینے میں حملہ آور ہوا اور اسی لیے جنگ کے لیے حملہ آور ہوا کہ مشرکین کو پتہ تھا کہ مسلمان حرمت والے مہینوں میں جنگ و قتال نہیں کرتے مسلمانوں نے اُن حملہ آوروں کو منع بھی کیا کہ ان مہینوں میں جنگ مت کرو مگر وہ تو چاہتے ہی یہ تھے کہ ہم نہتے مسلمانوں کو ہلاک کر دیں۔ تب یہ آیت نازل ہوئی جس میں ایسے بد بختوں سے جنگ کرنے کی اجازت دی گئی بلکہ آئندہ حرمت والے مہینوں میں پھلی شریعتوں کی جنگ نہ کرنے کی پابندی ختم کر دی گئی۔ اجازت ملنے پر مسلمانوں نے یہ دفاعی حملہ اتنا سخت کیا کہ ایک کافر بھی بچکر نہ بھاگ سکا گھیر کر سب کو قتل کر دیا گیا۔ اس موقع پر آیت ۲۳ تا ۲۵ نازل ہوئی (از خزائن و امام سیوطی رحمہ)

تفسیر نحوی ذَٰلِكَ يَٰۤاَنَّا اللّٰهُ يُؤَيِّمُ الْيَمِيْنَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَيِّمُ الْيَمِيْنَ فِي اللَّيْلِ وَ اَنَّا اللّٰهُ سَمِيْعٌۭۢ بَصِيْرٌ ذَٰلِكَ يَٰۤاَنَّا اللّٰهُ هُوَ الْحَقُّ وَ اَنَّا مَا يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ هُوَ الْبَاطِلُ وَ اَنَّا اللّٰهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ

ذَٰلِكَ اسم اشارہ مبتدا ہے۔ يَٰ جاثہ زائدہ یعنی اپنے اصلی و مستعار معنی میں سے کسی معنی میں نہیں ہے مگر عامل ہے ایک قول میں یہ سبب ہے کہ ما قبل کلام سبب ہے اور ما بعد سبب ہے اُن مثبِتہ بالفعل اللہ اس کا اسم يُؤَيِّمُ باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع اللہ وَ يَمِيْنٌ مادہ لازم سے بنا ہے بمعنی آہستہ آہستہ غیر محسوس طریقہ سے کسی شخص کا گھر میں داخل ہونا اس کا مصدر اِيْلَآئٌ یہ متعدی بیک مفعول ہے بمعنی داخل کرنا۔ الْيَمِيْنُ اسم مفرد مؤنث تفضلی اس کی جمع اِيْمَانٌ یہ متعدی بیک مفعول ہے فی جاثہ ظرفیہ

اَلتَّحَارُّمِ مَفْرُودٌ جَائِدٌ مَذْكُورٌ بِمَعْنَى رُشْنِ دِنِ يَهْ جَارِ مَجْرُورٍ مُتَعَلِّقٍ بِمِنْ يُوْجِزُ لَمْ كَا يَهْ سَبْ جِلْمِ نَعْلِيَهْ هُوَ كَوْ مَعْلُوفٍ عَلَيْهِ دَاوْعِي طَفْهٌ يُوْجِزُ فَعْلٌ بِاَفَاعِلِ اَلتَّحَارُّمِ اسْ كَا مَفْعُولٌ بِهِ قِي اَللَّيْلِ جَارِ مَجْرُورٍ مُتَعَلِّقٍ اِسْ دُوسَرِے يُوْجِزُ لَمْ كَا يَهْ سَبْ جِلْمِ نَعْلِيَهْ هُوَ كَوْ مَعْلُوفٍ دُونُوں عَطْفِ مِلْ كَرْ خِيَرِے اَنْ كِي سَبْ مِلْ كَرْ جِلْمِ اَسْمِيَهْ هُوَ كَرْ مَجْرُورِے بَے سَے جَارِ مَجْرُورٍ مُتَعَلِّقٍ بَے مَاصِلٌ پَرِ شَيْبَہِ اِسْمِ فَاعِلِ كَا يَهْ سَبْ جِلْمِ اَسْمِيَهْ هُوَ كَرْ خِيَرِ مَبْتَدَا دُونُوں مِلْ كَرْ جِلْمِ اَسْمِيَهْ هُوَ كِيَا خِيَالِ رَہے كَہ لَفْظِ لَيْلٍ عِبْرَاتِي سَے مَرْتَبِے ہے عِبْرَاتِي زَبَانِ مِیں مَطْلَقًا ہر اَنْدِھیرے كُو لَيْلِ كَہَا جَاتَا تَھَا مَگر عَرَبِي مِیں اِس لَفْظِ كُو صَرَفِ حَقِيقِي رَاتِ كَے يَے لَيْلِ كَہَا جَاتَا ہے اِس كِي دُوقِیْمِیں مِیں اَحَقِيقِي رَاتِ، غَرْوِبِ آقْتَابِ سَے طُلُوعِ آقْتَابِ تَكِ اَحَقِيقِي رَاتِ غَرْوِبِ آقْتَابِ سَے خِيَرِ صَادِقِ تَكِ يِہَاں حَقِيقِي رَاتِ مَرَادِے ہے نَسَارِ عَرَبِي لَفْظِ بَے تَھَرِّے سَے بَنا ہے بِمَعْنَى لُغْوِي كَھولنا، كَھلنا، كَھلا ہونا اِسی كَے مَاتَحْتِ نُوْعِدِ مَجَازِي مَعْنٰی مِیں مُشْتَرِكِ ہُوَ كِيَا اَگَر دُونِ كَے سَانِے كَچھ كَھلِ بِيكَا رِزْمِں جِہَاں كُو رَاوِغِيَرِہ بِيكَا رَا شِيَاہِ اُڈَالِ جَاتِي ہِيں اَتَنگِ دِلِ ہونا اَجھڑ كُنا رَا خُونِ بَہانہ (ذَبْحِ كَرْنَا) رَا پَانِي جَارِي ہونا اَتَنگِ رِگْشِي ہونا اَے دِنِ ہونا اَے بَاوِلِ كَھلنا اَحَقِيقِ جَاننا، اِن تَامِ اَصْطِلَاقِي دِجَازِي، مَعْنٰی مِیں كَھلتے كَے كَے مَعْنٰی مَوْجُودِ ہِيں۔ وَاِذَا بَدَا اَيْسَہُ ہے يَا عَاظِفَہ اور مَابَعْدِ كَلَامِ كَا عَطْفِ ہے مَاتَقْبِلِ يَآئِ اَنْ پَر اور يِہِي دَرِستِ ہے كَيُو تَكِ اَنْ مَفْتُوحَ ہے اَللّٰہُ اِس كَا اِسْمِ سَمِيْعٌ بِمَعْنٰی دُونُوں اِسْمِ فَاعِلِ صِفَتِ مُشَبَّہِ مَبَازِفَہ دُوقِیْمِیں ہِيں اَنْ كِي سَبْ مِلْ كَرْ جِلْمِ اَسْمِيَهْ هُوَ كِيَا، ذَالِكِ مَبْتَدَا بِ سَبِيْہِ اَنْ حَرْفِ مُشَبَّہِ اَلشَّائِسْ كَا اِسْمِ مَوْضِعِیَرِ مَبْتَدَا اَلْحَقِّ اِس كِي خِيَرِے دُونُوں جِلْمِ اَسْمِيَهْ هُوَ كَرْ خِيَرِ اَنْ سَبْ مِلْ كَرْ جِلْمِ اَسْمِيَهْ هُوَ كَوْ مَعْلُوفٍ عَلَيْهِ دَاوْعِي عَاظِفَہ اَنْ مُشَبَّہِ بِاَفْعَلِ، كَا اِسْمِ مَوْصُولِ مَرَادِ ہِيں بَتِ لُكڑِي پَنجَرِ دِھَاتِ كَے اور فَوَلُو تَصْوِيْرِيں يَدُ عَوْنِ۔ ہَا پَ تَصَرُّ كَا مَعْتَارِے مُثَبَّتِ مَعْرُوفِ جَمْعِ مَذْكُورِ غَائِبِ دَعْوُے سَے مُشْتَقِ ہے بِمَعْنٰی پِكَا رْنَا، بَلَانَا، دَعْوَتِ دِيْنَا پُوْجْنَا عِبَادَتِ كَرْنَا، پُوْجْنَا اَرْدُو كَا لَفْظِ اِس كَا مَعْنٰی ہے سَجْدِ كَرْنَا۔ كَا فَرِے بَتُوں سَوْرَجِ چَاندِ اور سَتارِہ اور آگِ كُو پُوْجْنَا ہے مَگر مُسْلِمَانِ اَللّٰہُ كُو پُوْجْنَا ہے۔ اِس كَا فَاعِلِ مَعْنٰی صِبْہِ ہے مِنْ جَاڑَہ زَاوَدِہ دُونِ اِسْمِ مَفْرُودِ مُشْتَرِكِ بِمَعْنٰی سَوَا مُتَقَابِلِ مَصَافِ ہے ہُضْمِیَرِ مَجْرُورِ مُتَصِلِ مَصَافِ اِلَیْہِ يِہِ مَرْكَبِ مَجْرُورِ ہُوْرِ مُسَلِّقِ ہے يَدُ عَوْنِ كَا وَہ سَبْ جِلْمِ نَعْلِيَهْ هُوَ كَرْ جِلْمِ ہُوَا مَوْصُولِ صِلَہِ مِلْ كَرْ اِسْمِ اَنْ ہے مَوْضِعِیَرِ مَبْتَدَا اَلْبَا اِلِ اِسْمِ مَعْرُوفِ بِاللَامِ بِمَعْنٰی جھوٹَا بِيكَا رِ خِيَرِے مَبْتَدَا كِي يِہِ دُونُوں جِلْمِ اَسْمِيَهْ هُوَ كَرْ خِيَرِ اَنْ سَبْ مِلْ كَرْ جِلْمِ اَسْمِيَهْ هُوَ كَوْ مَعْلُوفِ ہے يَآئِ كَے جِلْمِ پَرِ دُونُوں عَطْفِ مَجْرُودِ ہُوَ كَوْ

متعلق ہے ثابت پوشیدہ اسم فاعل کا سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا ذالک مبتدا اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو عاطفہ عالیہ بمعنی اور حالانکہ یہاں مابعد کلام کا عطف حوالہ پر یا عطف ہے حوالہ کیا اٹل کے جملے پر اُن۔ عملاً مشبہ بالفعل اشد اس کا اسم حوالہ ضمیر مرفوع منفصل واحد مذکر غائب مرجع اشد تعالیٰ اعلیٰ اسم مبالغہ بر وزن فعیل بمعنی بہت ہی غالب ہوتے والا یا غالب کرے والا۔ غلیٰ یا علو سے مشتق ہے یا علیٰ سے یہ خبر اول حوالہ مبتدا کی انگلیں اسم مبالغہ کبر سے مشتق ہے بمعنی بہت بڑائی والا۔ خبر دوم حوالہ کی یہ مبتدا اپنی دونوں خبروں سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر اُن سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً ۗ اِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ کہ مافی السموات وَمَا فِی الْاَرْضِ وَاِنَّ اللّٰهَ لَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِیْمُ۔ آرمزہ۔ سوال اقراری کے لیے کہ تَرَ۔ باب ضرب کا فعل مضارع منفی جملہ لم معروت واحد مذکر حاضر بمعنی ماضی رانی سے مشتق ہے بمعنی غور کرنا، غور سے دیکھنا۔ قلبی عقلی نگاہ کرنا بحالت جزم کم باز صر کی وجہ سے اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے عموم سے خطاب ہے اُن۔ عملاً مشبہ بالفعل اشد اس کا اسم اُنزالی باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروت واحد مذکر غائب نزل سے مشتق ہے بمعنی اترا تا نازل ہونا لازم ہے اس کا مصدر مزید فیہ اُنزالی ہے بمعنی اتارنا یہ متعدی بیک مفعول ہے من حرف جبر ابتداء غائت (ابتداء مقصود) کے لیے بمعنی طرف سے السماء اسم مفرد مؤنث لفظی اس کی جمع ہے سموات یہ جار مجرور متعلق ہے اُنزالی کا ماؤ اسم مفرد بامد بمعنی پانی یہ مٹ سے مبتدا ہے مٹ کا لغوی ترجمہ ہے جھگڑا فساد کرنا اصطلاح میں پانی کو ماؤ اور نزل عدد کو بائۃ اسی لغوی بنیاد پر کہتے ہیں کہ پہلے عرب میں اکثر فتنہ فساد بلکہ قتل تک یا پانی پر ہوتے تھے۔ یا شہو برا بد دولت پر اُمرا غریبوں کو قتل کرا دیتے تھے یہ مفعول بہ ہے اُنزالی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ فَ سببہ اور مابعد کلام سبب ہے ماقبل اُنزالی کا یا ماؤ کا۔ تَصْبِیحُ باب افعال کا مضارع مثبت معروت واحد مؤنث تَصْبِیح سے بنا ہے بمعنی صبح ہونا اس کا مصدر ہے اَصْبَحَ صبح کرنا صبح تک ہو جانا۔ حالت بد لجانہ یہ فعل ناقص ہے اس کا اپنا اصلی معنی ہے صبح کو ہونا یا صبح ہو جانا، لغوی ترجمہ ہے سرخ ہونا، تو چونکہ پہلے بوقت صبح آسمان کے کناروں پر شفق پھیلتی ہے بعد میں شام کو اس لیے ابتداء یوم کو صبح کہا گیا اسی لغت کے تحت چراغ کو مصباح کہتے ہیں یہ فعل ناقص کہیں گان ناقصہ اور کہیں کان تامہ کے معنی میں بھی ہوتا ہے الْاَرْضُ

الف لام یا استغراقی ہے یا عید خارجی ارض سے مراد کھیت کلیان والی زمرہ زمین یہ اسم ہے ناقصہ کا مختصرۃً باب افعال کا اسم مفعول واحد مؤنث اس کا مصدر ہے اخصیر ارض ثلاثی مزید فیہ لمحق (مثابہ) رباعی مختصر سے مشتق ہے اس باب میں مبالغہ کے معنی ہوتے ہیں یعنی بہت زیادہ چیز ہونا ترجمہ ہے پورے علاقہ کا سرسبز ہونا۔ یہ اسم مفعول خبر ہے ناقصہ کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مبتدب ہے ماؤ کا وہ سبب سبب مل کر مفعول بہ ہے اَنْزَلَ کا اِنْ حرف مشبہ اللہ اس کا اسم لطیف اسم صفت مشبہ نطف سے مشتق ہے بمعنی نری کرنے والا ہر بانی والا دقتیق اور باریک اشیا کو بھی جان پیتے والیہاں یہی معنی ہیں مگر غیر محسوس عمل کرنا والا۔ یہ اِنْ کی پہلی خبر ہے خبیر اسم مبالغہ بروزن فیعل غیر دوم ہے اِنْ سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ لہٰذا یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم فاعل ثابت کا ما و اسم موصول فی السموات یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول موجود کا جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا ما و موصول صلہ مل کر معطوف عیب واو ماطفہ کا موصولہ فی الارض پوشیدہ متعلق ہے مؤجوز پوشیدہ کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف ہے پہلے کا پر دونوں عطف مل کر فاعل ہے ثابت پوشیدہ کا وہ اپنے فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا واو سر جملہ اِنْ حرف تحقیق اسی کا نام حرف مشبہ بالفعل بھی اللہ اس کا اسم لام کے تاکید یہ موصیہ مبتدا۔ الف لام اسی تخصیصی فنی۔ اسم مبالغہ بروزن فیعل لغوی ترجمہ ہے خوش حال ہونا۔ یا صلاحیت ہونا۔ یہ لازم ہے اسی لغوی معنی کے لحاظ سے یہ لفظ اصطلاح مجازی چھ معنی میں مشترک ہے۔ ۱۔ بے نیاز ہونا ۲۔ امیر دولت مند ہونا ۳۔ آسودہ مال ہونا ۴۔ محتاج نہ ہونا اس کی جمع ہے اغنیاء وہ کافی ہونا یہاں اسی معنی میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ اپنی سب مخلوق کو کافی ہے کسی بھی شخص کے لیے جائز نہیں کہ اللہ تعالیٰ کا دروازہ چھوڑ کر کسی غیر کے آگے ہاتھ پھیلائے مگر فائدے مند ہونا۔ باب افعال میں یہ مستعدی ہوتا ہے۔ کسی علی سے کہیں مرن سے کہیں عن سے یہ مرن کی غیر اول ہے۔ الخیر اسم فاعل صفت مشبہ مبالغہ بروزن فیعل، حمد سے مشتق ہے بمعنی اچھائی بیان کرنا حمید کا ترجمہ ہے حمد کے لائق اور قابل ہونے والا یہ خبر دوم ہے مؤ مبتدا کی یہ مبتدا اپنی دونوں خبروں سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر قابل ہونے والا یہ خبر دوم ہے مؤ مبتدا کی یہ مبتدا اپنی دونوں خبروں سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر

[illegible]

تفسیر عالماتہ ذَالِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُزِيلُ الْهَاضِمَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ۔ ذَالِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ۔ وہ تمام وعدے جو رب تعالیٰ نے مومنین سے فرمائے اور تمام وعیدیں جو ربِّ ذوالجلال نے کفار کو سنائیں کہ اُن کے ظلم کا بدلہ عذابِ جہنم ہے۔ مومنین کو دنیا میں مَدْخُلِ يَوْمَتُونَ کا متفقین صالحین کو رِزْقِ حَسَنٍ کا۔ آخرت میں عَفْوَتِ مَعَانِي وَغُفْرَانِ کا عطیہ اور ظلم کا مقابلہ کرنے والے بہادروں مجاہدوں کو كَيْفُ مَنَّاہُ اللّٰہ کی مدد کے سب وعدے پورا کرنے پر قادر و قوی ہے ذَالِكَ، اُس کا ثبوتی سبب اور دلیل وہ بھی ہے کہ بِأَنَّ اللَّهَ بے شک اللہ تعالیٰ ہی وہ قدرتوں طاقتوں والا ہے جو سارے جہان کی ہر رات کو کبھی دن میں ڈال کر دن کو چھوٹا، رات کو بڑا کر دیتا ہے اور کبھی دن کو ڈالتا ہے ہر علاقے کی رات میں جس سے رات چھوٹی ہو جاتی ہے اور دن بڑا ہو جاتا ہے۔ اس طرح کہ کبھی سورج کا طلوعِ راستہ اور راستے کا چکر قلیل کر دیا جاتا ہے تب سورج جلدی غروب ہو جاتا ہے، دیر میں طلوع ہوتا ہے اس وجہ سے جن ساعتوں میں پہلے دن ہوتا تھا اُن میں اب رات ہو جاتی ہے۔ یہ ایلا رِجِ لَیْلِ فِي النَّهَارِ ہوا اور کبھی سورج کا طلوعِ راستہ اور مدارِ فلکی والا چکر طویل کر دیا جاتا ہے تو سورج جلدی طلوع کر دیا جاتا ہے اور دیر میں غروب تب جن ساعتوں میں پہلے رات ہوتی تھی اب ان میں دن ہو جاتا ہے یہ ایلا رِجِ نَهَارِ فِي اللَّيْلِ ہوا۔ اس طرح پورے سال ہر دن و رات کا مشرق بھی علیحدہ اور مغرب بھی علیحدہ، علما و علم تو قیامت فرماتے ہیں کہ ایک سال میں تقریباً تین سو مشرق ہیں اور تین سو مغرب، اور یہ سب قدرتیں صرف رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ کے فضل کمال سے ظاہر ہیں کسی بھی مخلوق میں اس ایلا رِجِ لَیْلِ وَالنَّهَارِ کی تبدیلی و تصرف کی طاقت نہیں، اس قوت و قدرت کے اظہار سے تین باتیں سمجھائی جا رہی ہیں پہلی یہ

کہ اسے دنیا کے شاہو، بادشاہو، امیر و وزیر و ظالم و جابر و زمین دنیا میں ظلم و فساد مچانے پھیلانے والو یہ بات کان کھول کر سن لو کہ نہ سدا کسی کے ظلم کا سورج طلوع رہ سکتا ہے نہ کسی کی مظلومیت کا سورج غروب رہ سکتا ہے جس طرح رب تعالیٰ کبھی رات کا عروج فرماتا ہے کبھی دن کا عروج، کبھی آفتاب آسمانی کمال بلندی پر ہے، کبھی زوال پستی میں اسی طرح دنیوی طاقتیں بھی کبھی بقا کی بلندیوں پر کبھی فنا کی پستیوں میں، دوم یہ کہ دنیا کے اتار چڑھاؤ دنیا کی بے ثباتی کو ثابت کر رہے ہیں دن رات کی یہ کمی بیشی بتا رہی ہے کہ دنیا جہان کی کسی چیز پر مبنی قرار پے نہ ثبات ہے، اسے دنیا پر منور ہونے والو سنبھل جاؤ سمجھ جاؤ تیسری بات یہ کہ محمد اللہ تعالیٰ رات کے ذریعے چڑھنے دن کو اور دن کے ذریعے پھیلنے رات کو مٹانے پر قادر ہے وہ اللہ جل جلالہ مظلوموں کے ذریعے ظالموں کو مٹانے پر بھی قادر ہے۔ لہذا اسے کئے کے ظالم کافرو آج اگر تم ان مومن صحابہ کو ظلم کر رہے ہو تو عنقریب ان کے ذریعے ہی تم کو مجبور، مقہور اور مقتول بنا کر صفحہ ہستی سے مٹا دیا جائے گا، اُس ذات قدیم کے یہی فنا کرنا بھی آسان ہے بقا دینا بھی آسان زمین اور زمین کی مخلوق کیا چیز ہے وہ تو آسمان کی سورج پر بھی غالب و حاکم ہے جب چاہے جہاں چاہے دن کو گھٹائے یا رات کو مٹائے اور جو ذات پاک رات کے اندھیرے میں سے دن نکال سکتا ہے اور دن کی روشنی پر دن کا اندھیرا لاسکتا ہے وہ اللہ تعالیٰ اس پر بھی قادر ہے کہ آج جن کفار کی بادشاہی چمک رہی ہے ان کفار کے زوال کی رات بھی دنیا جہاں اور ایمان والے ملے دی دیکھ لیں آج اگر اہل ایمان پر ظلم و اذیت کی رات پھیلی ہے تو عنقریب ان کا روشن دن کفر کی سیاہ رات پر غالب آجائے گا۔ ایلا یح یل و نہار دلیل قدرت ہے اور قدرت میں دلیل نصرت ہے اور نصرت میں دلیل رضا ہے، اور بے شک وہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہے والا بھی ہے دیکھنے والا بھی۔ مخلوق کی سننے والا، مظلوم کی سننے والا، ظالم کو دیکھنے والا، اقوال کا سمجھنے والا، اعمال کا بھرنے والا، دعا والوں کو دیکھنے والا، ایمان والوں کی سننے والا، کفر والوں کو دیکھنے والا، انعام والوں کی سننے والا۔ عذاب والوں کو دیکھنے والا، نہ کوئی اس کی سماعت کے زمرے سے دور رہ سکتا ہے نہ کوئی اُس کی بصارت کے گھیرے سے مخفی رہ سکتا ہے تمام مخلوق کی بے شمار زبانوں لغتوں کو بھی اور ایک زبان کے بے شمار لہجوں طریقوں طرز بیانیوں کو بھی بہت وقت سننے والا سن کر حاجت روائی مشکل کشائی فرماتے والا

اور تمام مخلوق کی بے شمار مختلف شکلوں صورتوں حلیوں کو دیکھتے پہچانتے والا نہ اُس کی عدالت بہری ہے نہ اُس کا قانون اندھا ہے ذالک وہ یُورِجُ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ، کی قدرتیں سماعت کی عظمتیں بصارت کی رفعتیں اس وجہ سے ظاہر و غالب ہیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ ہی اپنی ذات صفات، قدرت قوت، مہودیت، مسجودیت، مملوویت، بقا، علی، قانون، قول فعل، قدیم ہونے ابدی رہنے میں حق اور واجب الوجود ہے اُس کی ہر چیز حق ثابت، قائم، دائم، باقی ہے اُس کا دین حق، کلام حق، قانون حق، شریعت حق، انبیاء حق ان کی شان آن حق اور ہمیشہ باقی رہنے والی، رب تعالیٰ کی کسی چیز کو نہ زوال نہ فنا ہی وجہ ہے کہ وہ

جہاں ہیں اہل ایمان مثل سورج باقی رہتے ہیں: اِدھر دُوبے اُدھر نکلے اُدھر دُوبے اُدھر نکلے اللہ تعالیٰ کی چیز وہ ہے جس کا رب تعالیٰ نے اِصْطَفَا اجْتَبَا، اور اصْطَفَا فرمایا: وَأَنْ مَّا يَدْعُونَ اور بے شک وہ بُت دیوی دیوتا جن کو دنیا کی یہ کفار پر جتنے پکارتے ہیں اللہ تعالیٰ خالق مالک رازق حقیقی معبود سے مَن دُون ہو کر منہ پھرا کر اُس کی خالص عبادت چھوڑ کر بس وہ ہی باطل و فنا ہیں دنیا میں بھی آخرت میں بھی، دنیا میں بے بس آخرت میں بے کس لغو و کذب لہو و لعب، بے ثبات و بے وقار، زائل و زائل حق ہیں نہ بغلہ قرار نہ نفع دے سکیں نہ نقصان پہنچا سکیں نہ خود کو دشمن مخالفت سے بچا سکیں۔ کفار اپنے بتوں سے بہت آسیں، میندیں لگائے بیٹھے ہیں۔ حالانکہ وہ تسے باطل ہیں اُن کی کچھ اصلیت و حقیقت نہیں فحش فصول لکڑے ہیں ان کی پوجا بیکارہ۔ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْبَاقِي الْكَبِيرُ اور بے شک اللہ تعالیٰ ہی ہمیشہ سے ہمیشہ تک بلندی بزرگی، غالبیت ماکبت، تسلط حکومت جلال و جمال و کبریاؤ والا ہے۔ اس لیے کہ وہ ہی علی ہے وہی کبیر ہے۔ علی ہے قاہر و مقتدر ہو کر، کبیر ہے تدبیر و عظیم ہو کر علی ہے نفع نقصان دینے میں کبیر ہے وسعت سلطنت و حکومت میں علی ہے ہر شے پر کبیر ہے ہر ایک سے نہ کوئی برابر ہے اُس کے نہ کوئی شریک ہے اُس کا۔ اَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً ۚ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ۔ لَمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ اے مخاطب انسان کیا تو نے آسمان کی طرف سے کئی بار بارش اترتے نہیں دیکھی یاد رکھ اور یقین کر کہ بے شک وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ نے ہی اُتاری کیونکہ وہ ہی ایسی عظیم قوتوں قدرتوں والا ہے چاہے تو دن رات کو گھٹا بڑھا کر فناء عالم کی سنگت تبدیل کر دے۔ چاہے تو بارش برساکر زمین دنیا

کی رنگت کو بدل دے اس طرح سے کہ کسی بھی وقت آسمان کی طرف سے رب تعالیٰ نے پانی اتارا تو تھوڑی مدت بعد تمام زرعی زمین ہرے رنگ کی تر و تازہ ہو گئی۔ کہیں گھاس، کہیں پودے کہیں سبزی ترکاری اُگ کر ابھر آئی۔ اور کیا کہیں اب بھی تو نے نہ دیکھا کہ بعض زرعی زر خیر علاقوں میں رات کو اللہ تعالیٰ نے آسمان کی طرف سے پانی نازل فرمایا تو صبح کو تمام زرعی زمین نباتات سے بھر بھری ہو گئی اور دیکھتے ہی دیکھتے کچھ دنوں میں وہی خشک پڑی زمین گل و گلزار بن گئی ان آیت میں سمجھا یا یہ جارہا ہے کہ آج یہ ملک عرب جس پر کفر کی رات چھائی ہوئی ہے اور شرک کی خشکی پھیلی ہوئی ہے اسے اہل کفر و شرک مغروری نہ کرو اور اسے منافق و مشکوک نہ بنو اور اسے مسلمانو مایوس و پریشان نہ رہو۔ اسے ایمان والوں کے گھبراؤ۔ نور نبوت سراجا منبرا طلوع ہو چکا ہے آسمان کرم کی طرف سے نزولِ آیت کی بارش ہو رہی ہے عنقریب یہی اندھیر نگری آفتابِ عالم کی شعلوں سے ایسی جگمگا جائے گی کہ نہ کسی آنکھ نے ایسی چمک دیکھی ہوگی نہ سنی ہوگی، اور آسمان و زمین و اہل پکار اٹھیں گے۔

ہے جہاں میں جن کی چمک دمک ہے عین میں جن کی پہل پہل، وہی اک نہینے کا پاند ہے سب اسی کلام کہہ دے
 حکیم الامت سالک بدایونی (آسمان کے سورج میں تو کبھی ایلاخ لیل کبھی ایلاخ ہمار گمرب کی مزیں
 پر شب کفر کا ایلاخ پھر کبھی نہ ہوگا اور تم دیکھتے جاؤ کہ اسی عرب کے جہاز جھنکار، بخرو بیابان میں
 دین و ایمان شعائر اسلام نشانات عرفان آیات رحمن کا ایسا گلزار کھلے گا کہ کائنات انسانیت
 کی چشم بصارت نے اس سے پہلے دیکھا نہ ہوگا یہ سب کچھ ایسے طریقے ہوتا چلا جائے گا کہ نہ
 عقلا کی عقل محسوس کر سکے نہ علما کا علم، اس لیے کہ اِنَّ اللّٰهَ لَطِیْفٌ خَبِیْرٌ۔ بے شک اللہ تعالیٰ
 اپنے ہر فعل میں لطیف ہے، ہر چیز سے خیر ہے۔ ابتداء فعل پر لطیف ہے۔ انتہاء انجام
 پر خیر ہے اپنے افعال میں لطیف ہے۔ بندوں کے اعمال پر خیر ہے لطیف ایسا کہ
 اس کے کسی کام کو کوئی محسوس بھی نہیں کر سکتا۔ خیر ایسا کہ کائنات کا ایک ذرہ بھی اس
 سے مخفی نہیں۔ کون جانتا تھا کہ خفیہ غار میں پرورش پانے والا یم ابراہیم آئندہ دنوں
 میں پوری دنیا پر مستط شاہِ نمود کی بادشاہی کو پوری قوم کے سامنے ذیل و مبہوت
 کر دے گا اسی طرح کون جانتا ہے کہ آج کفار کے ہاتھوں اذیتیں برداشت کر رہا ہے
 نیتے مسلمان کل پورے عرب و عجم پر چھا جائیں گے۔ اور ان پڑھ بدوں کل اسلام کا جھنڈا
 لے کر قیصر و کسری کے تاج و تخت کے مقابلے میں ہوجائیں گے۔ آج زمین نیاز پر بیٹھے

والے کل عرشِ ناز پر جلوہ گر ہوں گے کون جانتا تھا کہ آج کئے کی لگیوں میں چلنے پھرنے والا درنیم
کل اُس کے ہی غلام دنیا کے امام ہوں گے، یہ سب اُس کی قدرت کے کرشمے ہیں جو لطیف
ہے زمین والوں پر خیر ہے آسمان والوں پر کیونکہ لَہٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ اِلٰہِی
فَارِیْقٌ عَلَیْمٌ وَّالْکَلْبِ قَدِیْمٌ کا ہے جو کچھ تمام آسمانوں میں ہے اور جو کچھ پوری زمین میں ہے۔ جَلَّ جَلَلُہٗ
وَعِیْدُہٗ مَخْلُوْقٌ وَّهٰلُوْکٌ ہرگز بھی بندے ہو کر بھی ظاہری اشیاء بھی اور باطنی بھی اس لیے سب اس کے
قبضہ قدرت میں ہیں اسی کے تصرف میں ہر وقت ہر شخص اُسی کا محتاج اس کے دروازے کا فقیر
ہے فَاِنَّ اللّٰہَ کَھُوْرٌ اُنْتٰی الرَّحْمٰیْمُ۔ اور بے شک اللہ تعالیٰ ہی تمام کائنات سے غنی ہے کسی سے
کسی چیز کا طالب نہیں وہی حمید ہے اپنی ذات و صفات میں ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہر حمد والا ہے
ہر وقت حمد والا ہے ہر زبان سے حمد والا ہے۔ زَبَانَ قَالٍ سے بھی زَبَانَ حَالٍ سے بھی زَبَانَ اَسْرَارٍ
سے بھی۔ زَبَانَ ظٰہِرٍ سے بھی، زَبَانَ بَاطِنٍ سے بھی، زَبَانَ خَفِیٍّ سے بھی۔ زَبَانَ جَلِّ سے بھی، زَبَانَ جَمَادٍ
نباتات، حیوانات سے بھی۔ زَبَانَ عِلْمٍ سے بھی، زَبَانَ عَقْلِ سے بھی، زَبَانَ جَہْلِ سے بھی، ہر فعل بھی
حمد والا ہر قول میں حمد والا کوئی انسان زبان سے حمد کرے یا نہ کرے اُس کی حمد ہر حال و مقال
سے خود بخود ہو رہی ہے۔ لطیف کے پانچ معنی ہیں۔ ۱۔ افضل و کرم و شفقت فرمانے والا۔ ۲۔ غیر
محموس ہونے والا اَفْعَالٍ، اقوال ارادے میں ہر دقیق و جلیل و ظہیر کو جاننے والا مَلٰذِقُ یٰنِیْ
لَعَلَّہٗ فرمانے والا۔ ۳۔ نباتات اُگانے میں حیوانات چلانے میں جمادات بتانے میں، آسمانوں
کو ٹھیرانے میں زمین کو پھیلانے میں لطیف ہے۔ خیر کے تین معنی۔ ۱۔ بندوں کی تدابیر کا خیر ہے
۲۔ بندوں کی نیتوں ارادوں، اُسس و یاس و اصلاح کی خبر رکھنے والا۔ ۳۔ عبادات مخلوق کو
جانتے والا پہچانتے عطا کرنے والا۔ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰہَ اَنْزَلَ سَے بِاَنَّ اللّٰہَ هُوَ الْحَقُّ
کے چھ دلائل بیان فرمائے گئے دو دلیلیں یہاں بیان ہوئیں دلیل اَوَّلِ۔ ۱۔ بے شک وہ
اللہ حق ہے کیونکہ وہی بارش برساتا نباتات اُگاتا ہے۔ دلیل دَوِّم۔ وہ اللہ حق ہے کیونکہ
اُسی کا ہے جو کچھ آسمانوں زمین میں ہے۔ چار دلائل۔ اگلی آیت میں ہیں۔ دلیل سَوِّم۔ وہ
اللہ تعالیٰ ہی حق ہے کیونکہ وہی مَا فِی الْاَرْضِ کا مسخر ہے۔ دلیل چہَاَرَم۔ وہ اللہ تعالیٰ ہی حق
ہے کیونکہ وہ ہی کشتیوں جہازوں کو چلانے، بچانے اور انسانوں کے قبضے میں دینے
والا ہے۔ دلیل پنجم۔ وہ اللہ تعالیٰ ہی حق ہے کیونکہ وہی آسمانوں کو چلنے اور گرنے سے روکے
ہوئے ہے۔ دلیل ششم۔ وہ اللہ تعالیٰ ہی حق ہے کیونکہ وہ ہی زندہ کرتا ہے وہ ہی مارتا ہے

وہ ہی دوبارہ زندگی دینے والا ہے۔ حیات و ممات پر اسی کا قبضہ قدرت ہے۔ ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال، اَلْكَذِّ تَر کے معنی اور مرجع میں دو قول را بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے۔ کیا تو نے نہیں دیکھا رویت اپنے اصلی معنی میں ہے یعنی غرور و فکر سے دیکھتے اور تَرٰی کی ضمیر پوشیدہ اَنْتَ کا مرجع ہر مخاطب سنتے والا ہے۔ معنی یہ کہ اے انسان کیا تو نے اپنی ظاہری نگاہ اور غرور و فکر سے بارش پرستے اور اُس کے ذریعہ زمین کو سرسبز ہوتے نہ دیکھا اس قول کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ صرف ظاہری بارش دکھاتا اور اُس سے سبزی اگنے کا نشانہ کرنا مقصود ہے اس لیے ہر ظاہر بین کافر و مومن کو خطاب ہے۔ بعض نے کہا تَرٰی کا مرجع نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ذات اقدس ہے۔ اور تَرٰی کا معنی ہے اے محبوب کیا آپ نے یہ نہ جانا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے اُتارا آسمان سے پانی تو ہو گئی زمین سرسبز یہاں رویت کا معنی ہے عِلْمُ یعنی جانا، اُن کی دلیل یہ ہے کہ یہاں صرف بارش دکھانا مقصود نہیں نہ زمین کی سرسبزی دکھانا ہے بلکہ ان دونوں میں رب تعالیٰ کی فاعلیت بتانا مقصود ہے۔ اور وہ دیکھنے میں نہیں آتی اُس کا تعلق علم سے ہے رب تعالیٰ کی فاعلیت کا حقیقی علم صرف نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور دیگر تمام انبیاء کرام علیہم السلام کو ہے۔ انبیاء علیہم السلام کے علاوہ کسی کو بھی نہیں، کفار بے خبر ہیں بے منکر اہل ایمان انبیاء علیہم السلام کے بتانے سے بالغیب باخبر اور معتقد، دونوں قول درست ہیں اور خطاب سب کو ہے۔ انبیاء علیہم السلام کو علم کا خطاب، مومنین کو فقیہے کا کفار کو ایمان لے آتے کا۔ یعنی اے انبیاء کیا تم کو علم نہیں اور اے مومنین کیا تمہارا یہ عقیدہ نہیں ہے اور کفار کیا تم اس پر سچا ایمان نہیں لاتے کہ اِنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مِیْنِ دو قول را آسمان سے مراد حقیقی آسمان ہے۔ بعض نے کہا السَّمَاءُ سے بلندی مراد ہے۔ فَتُصْبِحُ کے معنی میں دو قول را بعض نے کہا کہ فَتُصْبِحُ نعل ناقصہ اپنے اصلی معنی میں ہے یعنی صبح کو ہونا۔ بعض نے کہا کہ یہ صاء ناقصہ کے معنی میں ہے یعنی کسی وقت بھی زمین پر تبدیلی ہو جاتا خواہ جلدی یا بدیر۔ مُخَضَّرَةٌ کی قرئت میں دو قول را ایک قرئت میں یہ اسم مفعول ہے یہی مشہور و مکتوب ہے۔ دوسری قرئت میں مُخَضَّرَةٌ اسم ظرف ہے یعنی سبزی کی جگہ یہ قرئت ث ذ ہے، مُخَضَّرَةٌ کے معنی میں دو قول را بعض نے کہا اس کا معنی ہے نباتات کا اگنا۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے ہر رنگ کا ہوائی زمین دونوں قول درست ہیں کیونکہ مقصد دونوں کا ایک ہے۔ وَ اَنَّ اللّٰهَ کے اَنَّ اور اَنَّ کا کے اَنَّ میں دو قول را بعض نے کہا کہ یہ دونوں لفظ مفتوحہ ہیں اس لیے کہ درمیان جملے میں ہیں اور

عطف ہے اپنے اپنے ما قبل یا آن پر ۲ بعض نے کہا یہ دونوں ان مکسورہ ہیں کیونکہ یہ معلوف نہیں بلکہ ابتدا و کلام میں ہیں۔ پہلا قول درست ہے کیونکہ مشہور و مکتوب قرئت ہی ہے۔ یدْعُونَ کی قرئت میں دو قول ۱ مشہور و مکتوب قرئت یدْعُونَ ہے۔ جمع مذکر غائب ۲ شاذ قرئت یدْعُونَ جمع مذکر حاضر ھُوَ الیٰ اٰطَل میں دو قول ۱ بعض نے کہا اس سے مراد بت ہیں ۲ بعض نے کہا اس سے مراد شیطن ہے۔ پہلا قول درست ہے کیونکہ آیت کے سیاق و سباق کے مطابق ہے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ اگرچہ ہر زمین

قائدے دنیا پر اس حیات دنیوی میں بے شمار سلطنتیں، حکومتیں، وزارتیں، صدارتیں، عدالتیں قائم ہیں مگر تمام عالم پر سچا حقیقی ذاتی مضبوط مستحکم ابدی، مؤثر نظام کائنات اسی رب قدیر جلیل و کریم کا ہی جاری و نافذ ہے۔ اس طرح کہ رات، دن، چاند، سورج، موسم، فضاؤں، ہواؤں، جمادات، نباتات، حیوانات، قلب و قالب روح، وجان پر اسی ذوالجلال کا غلبہ قہر و مہر ہے دنیوی بادشاہ کی بادشاہت صرف عاقل بالغ و سمجھ دار انسان کے جسم پر ہوتی ہے نہ قلب پر نہ روح پر نہ کھتی پر نہ پتھر پر نہ چرند و پرند یہاں تک کہ ایک نابالغ بچہ اور مجنون انسان بھی کسی بادشاہ، وزیر کے حکم کی کوئی اہمیت و حیثیت نہیں سمجھتا، یہ فائدہ یُوْنِیُّ الْبَلِّیُّ فِی السَّجَّارِ (الخ) فرماتے حاصل ہوا کہ ساری زمین پر ریل و نہار کا غلبہ اور کیل و نہار پر اللہ تعالیٰ کی سلطنت قائم، اس کے حکم کے خلاف کوئی دم نہیں مار سکتا۔ دوسرا فائدہ، ان آیت سے مسلمانوں کو ایک یہ بھی سبق ملتا ہے کہ دنیا میں صرف اسلام و قرآن کا قانون ہی حق ہے سب مضبوط اور عادلانہ دائمانہ ہے دیگر انسانی بنائے ہوئے تمام قوانین نہ حق نہ سچ نہ عادلانہ دائمانہ بلکہ اندھے بہرے اور ظالمانہ قانون ہیں، حق سچ اور عادلانہ قانون کی چھٹ نشانیاں ہیں ۱ قانون بہرہ نہ ہو ہر ایک کی سننے ۲ قانون اندھا نہ ہو امیر غریب بادشاہ وزیر سب پر نظر انصاف رکھے ۳ قانون بے علم جاہل نہ ہو ہر ظالم و مظلوم کو پہچانتا ہو ۴ قانون کمزور اور پست نہ ہو بلکہ ہر ایک پر غالب سب پر بلند ہو کسی قسم کی لچک یا جھکاؤ نہ ہو ۵ قانون وقتی صنگامی اور ناقص نہ ہو بلکہ دائمی اور کامل مکمل ہو۔ قانون میں یہ صفات تب پیدا ہو سکتی ہیں جب قانون بنانے والے میں یہ شان و صفات ہوں، لیکن جب قانون ساز حکومت چھوٹی و کمزور ہو تو اس کا قانون بھی چھوٹا اور کمزور ہوتا ہے جیسا کہ آج کل احمقانہ جمہوریت کا نظام جو یہود و نصاریٰ انگریز کا پیدا کردہ ہے۔ چونکہ موجودہ جمہوریت کی کسی کمزور ہوتی ہے اس لیے اس کا بتلایا ہوا کوئی بھی قانون مضبوط نہیں ہوتا اور

ملک دیرون ملک کوئی حیثیت و اہمیت نہیں رکھتا مخالف گروہ (اپوزیشن) کی طرف میں اس کی کوئی عزت نہیں ہوتی۔ مگر قرآن مجید کے قانون کو مضبوط بھی ہے دوام بھی اچھائی بھی غلبہ بھی اس لیے کہ اس کو بنانے والا ہر شان و قوت کا مالک ہے یہ قائمہ ان آیت میں باری تعالیٰ کی نوعاً بیان فرماتے سے حاصل ہوا کہ وہ سب سے زیادہ بصیر ہے وہ ہی حق ہے اس کے سوا سب بڑے بننے بنانے والے باطل ہیں قانون کلیہ ہے کہ حق کی ہر چیز حق ہے باطل کی ہر چیز باطل ہوتی ہے وہ علی ہے وہ کبیر ہے وہ لطیف ہے وہ خیر ہے وہ غنی ہے وہ حمید ہے۔ تبسراً قائمہ۔ مین دُونِہ صرف وہ چیزیں اور وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں اور دشمنوں کی دینی مذہبی چیزیں مثلاً بت، فوٹو، تصاویر، صلیب، مندر، گرجا وغیرہ یہی سب غیر اللہ ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ رب العزت کے دوست اولیاء، علما، صلحا، اور تمام انبیاء کرام علیہم السلام اور ان کے تبرکات، قرآن مجید احادیث مقدسات۔ کعبہ شریف اللہ یہ تمام نہ مین دُونِہ ہیں نہ غیر اللہ لہذا ان کو بلاتا پکارتا وسیلہ پکڑتا، ان کے وسیلے و طفیل سے مولیٰ تعالیٰ سے دعائیں مانگنا نہ کفر نہ شرک نہ گناہ تمام مین دُونِہ اللہ باطل ہیں اور تمام مین اللہ حق ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ حق ہے یہ قائمہ یَا اَکْبَرُ اللّٰهُ هُوَ الْحَقُّ، سے حاصل ہوا اور حق سے مانگنا بھی حق پس اور جائز ہے۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ قانون شریعت کے مطابق ہر وہ چیز جس کو دنیا کے کفار پوجتے ہیں وہ باطل ہے خواہ کسی بھی علاقہ کا اور کسی بھی قسم کا کافر ہو اور کسی بھی طرز و طریقے پر پوجا کرتا ہو لفظ باطل کے چار معنی اور چاروں معنی کے اعتبار سے باطل غلط اور فضول کو ہی کہا جاتا ہے باطل یعنی بیکار باطل یعنی قابل قنار باطل یعنی جھوٹ اور جھوٹا باطل یعنی نقصان دہ نیز دنیا بھر کے کفار صرف دنیا کی موتیوں بتوں اور غیر عقل والی چیزوں کو ہی پوجتے ہیں کسی بھی زمانے میں کفار نے کسی زندہ ذی عقل انسان کی دینی عقیدے یا مذہبی دائمی عبادت سمجھ کر پوجا پرستش نہ کی، نہ رود و فرعون کو سجدہ عارضی شاہی تعظیم اور اس کے رعب و خوف کی بنا پر تھانہ کسی دین کی بنیاد پر، دینی اعتبار سے تو وہ خود بھی اور ان کی قومیں بھی سب بت پرست تھے۔ اسی طرح نہ کہیں عیسیٰ علیہ السلام کی پرستش ہوئی نہ عزیر علیہ السلام کی بلکہ ان کے بعد وفات بعض قوموں نے ان انبیاء علیہم السلام کی خیالی تصویروں فوٹوؤں کی پرستش شروع کر دی، یہی کیفیت فرشتہ پرستی کی، ہوتی رہی کہ کچھ کفار نے فرشتوں کی ذہنی خیالی بناوٹی

تصویریں بنائیں اور ان تصویروں کو پوجنا پکارتا اور ان سے دعائیں مانگنا شروع کر دیا۔ لہذا حضرت عیسیٰ حضرت عزیز علیہما السلام کو یا فرشتوں کو باطل نہیں کہا جاسکتا نہ یہ حضرات کسی طرح باطل ہیں بلکہ یہ سب حق ہی حق ہیں۔ یہ مسئلہ مَآیِدِ عَزَّوَجَلَّ مِنْ دُونِہِ هُوَ الْبَاطِلُ میں کیا فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ قانونِ شریعت کے مطابق دنیا میں ہر شخص کو ہر قسم کا پانی بیچنا جائز ہے بارش کا ہو یا کوئیں، نلکے، دریا، نہری، تالاب، یا قدرتی جو حوض۔ ندی تالے کا، بوتلیں بھر کر ہو یا گھڑے، پیسے، کنستر۔ ٹکے، شکیزے یا ٹینک بھر کر یا تالیوں، سوؤں، کھائیوں کے ذریعے یہ مسئلہ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضَرَّةً فرمانے سے مستنبط ہوا کہ سب تعالیٰ نے یہاں بارش کے نزول کو عجائباتِ قدرت اور فیوضِ رحمت میں شامل فرمایا نہ کہ انعامات ہیں۔ انعام کو بیچنا ممنوع یا معیوب سمجھا جاتا ہے۔ جیسے خشکی خورد و پھل جڑی بوٹی نباتات وغیرہ وہاں ان میں صرف اپنی محنت کی قیمت لینا جائز ہوتی ہے نہ کہ شی کی پانی کی تجارت بغیر محنت بھی جائز۔ یہ مسئلہ اُمۃِ اربعہ کے نزدیک متفقہ ہے۔ اہل عرب میں پانی کی تجارت عام مردوح ہے۔ بلکہ اب تو عالمی تجارت بن چکی ہے۔ بارش کا پانی بڑے بڑے پہاڑی تالابوں میں جمع کر کے گھر گھر پہنچانے اُس پر بیانیوں کے میٹر لگا کر فروخت کرنا تجارت کی ہی ایک صورت ہے نہری پانی کا مال بہ وصول کرنا بھی پانی کی قیمت ہے۔ شریعت اسلام نے اس خرید و فروخت کو ناجائز نہ فرمایا، اگرچہ مفت بانٹنے کا اجر و ثواب بہت فرمایا گیا ہے۔ تیسرا مسئلہ لفظ غنی اللہ تعالیٰ کی غیر خصوصی صفت ہے بندوں کو بھی غنی کہنا جائز ہے۔ لیکن اَلْغَنٰی۔ الف لام استغراقی کے ساتھ رب تعالیٰ کی صفت خصوصی ہے۔ لہذا کسی بندے کو اَلْغَنٰی کہنا منع ہے غنی کا معنی ہے امیر اور دولت مند جو شخص مال و دولت میں کسی شخص کا محتاج نہ ہو۔ اور اَلْغَنٰی کا معنی ہے تمام کائنات کے خزانوں کا مالک ابدی ہر طرح ہر وقت ہمیشہ سے ہمیشہ تک مالک مکمل، یہ مسئلہ اِنَّ اللّٰہَ لَہُوَ الْغَنّٰی الرَّحْمٰن میں لُھُو کے تاکید پر حصر فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اَلْغَنٰی سے مراد ہر وقت دولت کا خالق مالک اور کسی بھی طرح کسی بھی چیز میں کسی بھی وقت کسی کا بھی محتاج نہیں۔ غنی بندہ وہ ہے جو ایک دولت کا عارض مالک اور صرف اس دولت میں کسی کا محتاج نہ ہو۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا، فَتُصْبِحُ اِبْعْرَاضَاتِ | چاہیے تھا کہ سابقہ فعل ماضی اَنْزَلَ کی طرح یہاں اَفْصَحَتْ اَلْاَرْضُ نَعْل

ماضی فرمایا جاتا زیادہ بہتر تھا اس کا ترجمہ یہ ہوتا کہ جب بھی اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی نازل فرمایا تو زمین سرسبز ہو گئی جواب فَيُصْبِحُ فَرَمَانِی عین مناسب ہے اس لیے کہ فعل ماضی میں فعل کی وحدت ہوتی ہے۔ مضارع میں فعل کی کثرت و تکرار ہوتی ہے۔ تو فرمایا یہ جارہا ہے کہ جب بھی سب تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی تو اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ کافی زمانوں تک زمین سرسبز رہتی ہے مثلاً بارش کسی بھی وقت چند گھڑی ہوئی تو اس کا اثر بیٹوں سرسبزی کی شکل میں نظر آتا رہتا ہے۔ یہ معنی اور اظہار مقصد فَاَصْبَحَتْ مَاضِی کہتے ہیں نہ ہوتا۔ نیز فَيُصْبِحُ کے فرمان نے یہ بھی بتایا کہ بارش پہلے ہوتی ہے اور زمین کی ہریالی کچھ دنوں یا کچھ دیر بعد ہوتی ہے، اَصْبَحَتْ فعل ماضی کا معنی یہ ہوتا کہ ابھی بارش ہوئی اور اسی وقت زمین سرسبز ہو گئی حالانکہ یہ بات منشاء باری تعالیٰ کے بھی خلاف ہے قانون قدرت کے بھی تجربے اور مشاہدے کے بھی۔ لہذا اعتراض غلط ہے اور فَيُصْبِحُ فرمانا بالکل درست ہے دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ فَيُصْبِحُ پر غمّہ آیا حالانکہ زیر آنا چاہئے تھا، کیونکہ اس کی ف ماطفہ ہے۔ ادبیہ اکمل تر سوالیہ جملے کے جواب میں آئی۔ قانون نحو یہ ہے کہ جو سوال کے جواب میں آتی ہے اس میں اَنْ تا صیغہ پوشیدہ ہوتا ہے اور اَنْ تا صیغہ ظاہر ہو یا پوشیدہ مابعد مضارع کو نصب دیتا ہے، تو یہاں نصب کیوں نہ آیا۔ جواب۔ یہاں دو وجوہ سے پیش آنا بہت ضروری تھا پہلی وجہ یہ کہ یہ ف الْکَذْرُ کا جواب نہیں بلکہ اَنْزَلَ پر عطف ہے لہذا یہ ف جوابیہ اور جزائئہ نہیں بلکہ سببہ ہے اور ف سببہ میں اَنْ عَلْمٌ پوشیدہ نہیں ہوتا، دوم وجہ یہ کہ اِنْوَاف کا عطف اکمل تر۔ پر ہوتا تو یہ سوال انکاری بن جاتا۔ اور آیت کا معنی ہو جاتا کہ کیا تو نے نہیں دیکھا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی اتارا۔ فَيُصْبِحُ الْاَرْضُ مُخْضِرَةً تُؤْكِلُ کیا ہوتی ہے زمین سرسبز یعنی نہیں ہوتی حالانکہ یہ سوال اقرار ہی ہے اور معنی یہ کہ جب بھی اللہ تعالیٰ نے پانی اتارا تو زمین سرسبز ہو جاتی ہے اس لیے یہاں فَيُصْبِحُ کو نصب نہیں آ سکتا جب آتا ہے تو سوال انکاری پر آتا ہے۔ جیسا کہ سورہ یوسف کی آیت مَا مِنْ اَرْضٍ اَنْ لَا يُمْطَرَ فِيهَا ذُرِّيَّتًا اَوْ يَكُنْ هِيَ كَالْحُلِيِّ الْمَيْيْتَةِ فَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ۔ اَقْلَدُ يَكُونُوا فِي الْاَرْضِ يُنْتَظَرُوْنَ وَهِيَ اَرْضٌ قَبِيحَةٌ وَاسْمُهَا زَيْنَةُ لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ۔ دراصل اصل تھا فَيُنْتَظَرُونَ اور وہاں سوالیہ حالت نصب ہے اس لیے آخر کی لون اعرابی گر گئی، دراصل تھا فَيُنْتَظَرُونَ اور وہاں سوالیہ انکاری ہے۔ مگر یہاں اکمل تر میں یہ بات نہیں نہ یہ سوال انکاری نہ یہاں نصب جائزہ اہل عرب میں یہ بات مشہور و معروف ہے کہ اگر جواب کو نصب دیا جائے تو سوال انکاری بن جاتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی کہے کہ اِنِّیْ اَنْعَمْتُ عَلَیْكَ فَتَشْكُرُ تو اس کا معنی یہ ہوتا ہے کہ کیا میں نے تجھ پر اس لیے

انعام نہ کیا تھا کہ شکر یہ ادا کرتا یعنی تو نے ادا نہ کیا اور اگر جواب کو پیش دیا جائے تو تشریح کا معنی ہوتا ہے کہ تو بہت شکر یہ ادا کرتا ہے یہاں چونکہ زمین کے سرسبز ہوجانے کا اظہار مقصود ہے اس لیے تفسیر ہوگی۔
 کہ رقع یعنی پیش آیا اگر یہاں نہ بر آتا تو معنی الٹ ہو کر غلط ہوجانا کہ منشاء

باری تعالیٰ ثبوت ہر باری ہے اور نصب لگانے سے ہر باری کی نفی ہوجاتی تیسرا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا اَلَمْ تَرَ اِسْ مِی دیکھتے کا ذکر ہے، پھر فرمایا گیا تَفْصِیْحٌ اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ تَفْصِیْحٌ کی تفسیر ہے حالانکہ بارش کو دیکھنا زمین کی سرسبزی کا سبب کیسے ہو سکتا ہے دیکھنا تو نہ ثبوت کا سبب ہے نہ نفی کا تو یہ تفسیر کیسے ہوئی۔ جواب اس کے دو جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ بعض نے کہا یہ تفسیر ہی ہے مگر بعد جملہ اَلَمْ تَرَ کا سبب نہیں بلکہ نزول بارش کا سبب یعنی بارش ہوتی ہے تب تو دیکھنا ہے کہ زمین سرسبز ہوجاتی ہے یہ نزول بارش ظاہری سبب ہے اور اللہ تعالیٰ کا بارش کو نازل فرمانا یہ رویت علمی و ایمانی عقیدہ و بصیرت ہے پھر اس کے بعد ہر باری کا سبب بارش ہونے اور بارش کے ذریعے زمین کی ہر باری کے مشاہدے کی رویت ہے۔ جواب دوم یہ کہ یہ تفسیر ہی ہے اور اس کا سبب اَلَمْ تَرَ ہی ہے اور یہ سبب کتابہ تفسیری ہے یعنی رویت سے ہی علم آتا ہے اور اسی رویت سے من اللہ ہونے کا عقیدہ بنتا ہے۔ رویت سے ہی نزول بارش اور زمین کی ہر باری کا پتہ لگتا ہے رویت کی سبب صرف علمی ہے نہ کہ وجودی، کیونکہ رویت سے نزول و سرسبزی کا وجود نہیں ہوتا وجود کا علم ہوتا ہے۔ وجود اخضر کا سبب نزول بارش ہے اور نزول بارش کا سبب حکم الہی، غرض کہ رویت علم کا سبب علم ایمان کا سبب ایمان عقیدے کا سبب نزول بارش ہر باری کا سبب، قدرت باری تعالیٰ نزول و اخضر کا سبب ہے۔ چوتھا اعتراض یہاں پہلے فرمایا گیا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا کُلُوا وَشَرِبُوا اِنَّہٗ فَاٰخِرُ نِعْمَۃِ اللّٰہِ لَیْسَ بِمُتَعَذِّلٍ پھر فرمایا گیا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا کُلُوا وَشَرِبُوا اِنَّہٗ فَاٰخِرُ نِعْمَۃِ اللّٰہِ لَیْسَ بِمُتَعَذِّلٍ تفسیر یہ ہے کہ تم روزے پورے پورے کی پوری اور دن پورا کا پورا بعد میں یعنی آفتاب غروب ہوتے ہی دوسری اگلی تاریخ شروع ہوجاتی ہے آج ختم کل شروع ایک آیت میں ارشاد ہے اَتِمُّوا الصَّیَامَ اِلَیَّ النَّیْلِ رَاتٍ تَمَّ رَوْزَہٗ پورا کرو۔ حرف الی نے پوری رات روزے سے خارج کر دی نہایت ہوا کہ پہلا دن اور اگلی رات دو مختلف چیزیں ہیں مگر پہلی رات اور اگلا دن دونوں ایک چیز ہیں، روزے کے اسی قانون قرآنی کی بنا پر علماء و ضاق فرماتے ہیں کہ سورج ڈوبتے ہی روزہ افطار کرنا لازم ہے، جسے مغرب کی نماز کے بعد روزہ

افطار کیا اُس نے گناہ کیا اور اپنا روزہ مکروہ کیا کیونکہ اَتَمُّ الصَّیَامِ اِلَى الْبَلِّ کے حکم الہی کی خلاف ورزی کرتے ہوئے رات کا کچھ حصہ بھی اپنے روزے میں شامل کر لیا۔ حالانکہ بحکم ربانی رات کا ذرہ حصہ بھی رات میں شامل نہیں کیا جاسکتا۔ بعض احنق لوگ افطار میں دیر لگاتے ہوئے بعد نماز مغرب افطار کرتے ہیں اور اس کو اقیامی تقوٰے سمجھتے ہیں وہ خود گناہگار اور اُن کے روزے مکروہ ہو جاتے ہیں یہ تقویٰ نہیں بلکہ کمزوری ایمان کا تقوٰہ ہے۔ اس آیت پر نیز آیت اور حکم اتمو الصیام ثابت ہوا کہ اسلامی قانون میں سورج ڈوبتے ہی کل شروع اور تاریخ بدل گئی۔ اعتراض یہ ہے کہ حدیث پاک میں سحری کے بعد روزہ بند کرنے کی دعا اس طرح مذکور و مشہور ہے۔ وَ یَعْمُوْمُ قَدِ کُوْنِیْتُ۔ اس کا ترجمہ علما نے یہ لکھا ہے۔ اور کل کے روزے کا میں نے نیت کی، عربی زبان میں گزشتہ کل کو اس اور آئندہ کل کو غیہ کہتے ہیں، اور آئندہ دوسری اگلی تاریخ کو ہی کل آئندہ کہا جاتا ہے، جب وہ تاریخ آئندہ اور غیہ شروع رات سے ہی شروع ہو گیا تھا تو اب سحری کے بعد آخری وقت غیہ کیوں اور کس کو کہا گیا، یا پھر اسی دعا مشہورہ سے ثابت ہوتا ہے کہ رات سے نہ تاریخ بدلی نہ کل شروع ہوا جب کل کی ابتدا سحری کے بعد تو لازمی بات ہے کہ نئی تاریخ کی ابتدا بھی سحری کے بعد ہی ہوگی۔ یُوْنِیُّ الْبَلِّ اور اَتَمُّ الصَّیَامِ کی آیتوں نے کچھ بتایا دعا حدیث نے کچھ بتایا۔ اس الجھن کا حل کیا ہے راز سید افتخار احمد شاہ ابن سید حکیم بہار شاہ صاحب جواب یہ بات بھی بالکل درست ہے کہ قمری تاریخ سورج ڈوبتے ہی بدل جاتی ہے۔ اور یہ بھی درست ہے کہ حرف الی انتہاء غایت کے لیے آتا ہے اور اگر الی کا ماقبل اور ما بعد ایک جنس کے نہ ہوں تو ما بعد ماقبل میں داخل و شامل نہیں ہوتا الی کے ماقبل کو غایت کہتے ہیں اور ما بعد کو منقضا کہتے ہیں اَتَمُّ الصَّیَامِ اِلَى الْبَلِّ میں صیام غایت ہے لیل منقضا ہے۔ تاریخی اعتبار سے چونکہ صیام اور صیام والے وقت کی جنس اگلی رات سے جدا ہے اس لیے روزہ کا کوئی حصہ ذرہ برابر رات میں داخل نہیں ہو سکتا اسی وجہ سے کسی روزے دار کو جائز نہیں کہ روزہ دیر سے افطار کر کے رات کا کچھ حصہ روزے میں شامل کرے یہ حکم الہی کی خلاف ورزی اور باعث گناہ ہے چونکہ سورج ڈوبتے ہی تاریخ تبدیل ہو جاتی ہے اس قانون ربانی سے ثابت ہوا کہ رات کی جنس دن کی جنس سے علیحدہ ہے، تاریخ اور کل میں فرق یہ ہے کہ تاریخ دن و رات کے مجموعے کا نام ہے مگر کل ہر زمانی مختلف جنس کو کہا جاتا ہے۔ اس طرح لفظ کل اور لفظ غذا میں فرق ہے اردو میں کل پوری تاریخ کو بھی کہا جاتا ہے اور دن کو بھی۔ یعنی صبح سحر شام غروب تک بھی مگر

عربی میں لفظ غداً تین معنی میں مستعمل ہے۔ ۱۔ رات دن کی پوری تاریخ بھی غداً ہے۔ ۲۔ فجر صادق سے غروب آفتاب تک پورا دن بھی غداً ہے۔ ۳۔ طلوع آفتاب سے اشراق تک بھی غداً پہلے غداً کا نام تاریخی غداً دوسرے غداً کا نام جنسی غداً تیسرے غداً کا نام اصطلاحی غداً۔ ۱۔ اصطلاحی غداً کی ہر چیز کو اہل عرب غداً کہہ دیتے ہیں۔ یعنی اُس وقت کے کھانے پینے سونے جاگنے چلنے پھرنے کو غداً کہہ دیا جاتا ہے ہم اُس وقت کے کھانے کو ناشتہ کہتے ہیں اہل عرب ناشتے کو غداً کہتے ہیں۔ دوسرے حدیث پاک و یٰصوم فیدر میں غداً جنسی مراد ہے نہ کہ تاریخی یا زمانی اصطلاحی غداً، دن رات تک پندرہ حصے ہیں جن کے عربی نام اس طرح ہیں۔ ۱۔ وقتِ مغرب۔ ۲۔ وقتِ شام۔ ۳۔ وقتِ عشا۔ ۴۔ نصفِ لیل۔ ۵۔ ثلثُ اللیل۔ ۶۔ آخرُ اللیل۔ ۷۔ وقتِ صبح۔ ۸۔ وقتِ اشراق۔ ۹۔ وقتِ چاشت۔ ۱۰۔ نصفُ النہار (دوپہر)۔ ۱۱۔ وقتِ ظہر۔ ۱۲۔ وقتِ عصر۔ ۱۳۔ آخرُ الیوم (پچھلا پہر)۔ ۱۴۔ وقتِ صفرِ آفتاب (جب دھوپ پھیل پڑ جائے)، وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ۔

تفسیر موقیانہ | ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ يَكُوْنُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيَكُوْنُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَاَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ كَبِيْرٌ ذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَاَنَّ مَا يَدْعُوْنَ

مِنْ دُوْنِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيْرُ۔ وہ تمام قبض و بسط ترقی و تنزل زوال و کمال، ثواب و عتاب، شریعت کا رنگ طریقت کی خوشبو، غیروں کی عداوت اپنوں کی عدالت، عالمِ ناسوت کے ہر زمان و مکان میں اس وجہ سے جاری و ساری ہے کہ خالقِ قالب مالکِ قلب قابضِ ارواح مولیٰ تعالیٰ ہی شبِ نراق اور لیل و یوم کو داخل فرماتا ہے طویل بناتا ہے یوم و صل و نہار مکاشفہ میں، اور وہی رتِ قدیر داخل و طویل فرماتا ہے یوم و صل و نہار قُربت کو لیلِ نراق و شبِ یجور میں بے شک وہی مولیٰ تعالیٰ اہلِ درو کی شبِ تنہائی کی آہیں لیلِ خلوت کی فریادیں سننے والا ہے اور اہلِ وصل کو یومِ جلوت اور منزلِ قرب میں دیکھنے والا ہے، وہ غفران و بخشش جو عاقبت میں ظہورِ نفس کے وقت ہوئی یا وہ تائید و نصرت جو رعایتِ عدل کی وقت ہوئی اُن کسرۂ ثانیہ کی ہمراہی میں جن میں گہرا انظلام اور پورا اندھیرا ہے اس سبب سے کہ بے شک اللہ تعالیٰ ظلمتِ نفس کی رات کو نہارِ قلبِ مزگی کے نور میں ڈالتا ہے اس طرح کبھی یومِ قلبی کو کم کر دیتا ہے نفسِ امارہ کی حرکاتِ خبیثہ کی وجہ سے کیونکہ طبیعتِ درویش پر کبھی نفس کا غلبہ ہو جاتا ہے یہی راہِ سلوک کا ایلاّجِ لیل ہے کہ نہارِ قلبی بریلِ نفسانی کی بختِ عاقبت طاری ہو جاتی ہے، اور کبھی مزاجِ درویش پر نہارِ قلب کے نور کو

داخل فرماتا ہے جس سے ظلمۂ نفس کی راتیں بھی ہو جاتی ہے۔ یہی معارفی سیات کا علاج نہار ہے۔

اگر درویشِ برحائے بماندے : ہر دست از دو عالم برفشانہ سے
اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی تقدیرِ حرکت اور تصرفاتِ قدرت سے ہے، بے شک وہ سننے
والا ہے اُن کی دل نیتوں کو اور بھیڑ ہے تمام اعمال کا اُن کے ساتھ اُن کے اعمال و نیت کے
مطابق ہی معاملہ فرمائے گا، سیمع ہے ظلمانی راتوں میں بھیڑ ہے عرفانی دنوں میں سیمع ہے پکارنے
والوں کا۔ بھیڑ ہے راہِ طلب میں چلنے والوں کا نہ فراقِ والوں سے۔ یخیز نہ وصلِ والوں سے بے بھر
ذالکِ رِیاء اللہ۔ وہ اس وجہ سے ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ ہی علی و خفی میں خفی و حق والا ہے
اُس کی طلبِ حق، طلبِ ولے حق، اُس کی یادِ حق اُس سے فریادِ حق اُس کا وصلِ حق وصلِ ولے
حق و اَنّ مَکَیْدُ عُوْنٍ۔ اور بے شک یہ اہلِ نفوس جن اغیار و اشرار کے پرستار و طلبِ گار
ہر دم پکار رہے پھرتے ہیں، روزِ شب اسی کے والد و شیدا ہیں وہ سب فانی و باطل ہیں نہ عالم
کو بقائے عالم کی رنگ و بو بہار و خزاں کو بقاء اور بے شک وہ اللہ تعالیٰ ہی ہر تہہ و بالا ہر اعلیٰ
و ادنیٰ، ہر سبب و سفید، ہر مرید و مخلص پر علی ہے۔ غالب ہے کبیر ہے عظیم ہے۔ علی ہے رات
والوں پر کبیر ہے دن والوں پر اشریت والوں پر علی ہے طریقت والوں پر کبیر ہے۔ جلوت والوں
پر علی ہے خلوت والوں پر کبیر ہے۔ خلوص والوں پر علی ہے۔ ریا والوں پر کبیر ہے نہ وہ آ کے
قبضے سے باہر نہ یہ اُس کے غلبے سے دور، بے شک اللہ تعالیٰ علی ہے اُن تمام چیزوں سے جن کو
طالبینِ ابتدائی پالیں، کبیر ہے اُن تمام سے جن کو واصلینِ منتہی بھی نہ جان سکیں، اُس کی شانِ علی
ہے اس کا امر کبیر ہے اس کا جمال علی ہے اُس کا جلال کبیر ہے اُس کی ذات علی ہے اُس کی
صفات کبیر ہیں۔ کوئی شئی اُس سے کسی شان، آن، قال، حال، علویات، سفلیات، محسوسات
معقولات میں اعلیٰ نہیں۔ امام غزالی نے فرمایا۔ علویت اور کبیریت دو قسم کی ہے۔ راعلویت
و کبیریت مطلقہ و راعلویت و کبیریت اضافیہ، علی مطلق ہوتا، واجب الوجود کی شان ہے
علویت اضافیہ وجود ممکن کی شان ہے۔ کبیر مطلق وہ ہے جو کبریائی والا ہو۔ کبیریت اضافیہ
یہ کہ بندہ کبریائی کا محتاج ہو۔ کبریائی نام ہے کمال وجود کمال ذات کمال صفات کا، کمال
یہ ہے کہ ہر وجود ممکن کی شان ہے۔ کبیر مطلق وہ ہے جو کبریائی والا ہو، کبیریت اضافیہ یہ
کہ بندہ کبریائی کا محتاج ہو۔ کبریائی نام ہے کمال وجود کمال ذات کمال صفات کا، کمال یہ ہے

کہ ہر موجود اُس سے صادر وہ خود ہمیشہ سے ہمیشہ تک ہو۔ ہر ممکن ناقص ہے اس لیے کہ دو عددوں سے فنا ہے ایک پہلا عدم ایک بعد والا عدم یعنی نیست سے حیات، حیات سے موت، اسی لئے اُس انسان کو کامل و کبیر کہا جاتا ہے جس کی مدت وجود اور مدت بقا طویل ہو یعنی کبیر الشن نہ کہ عظیم الشن یہی کبیر و عظیم کا فرق ہے، پس بندوں میں کبیر وہ ہے جس کا کمال اُس کی ذات تک محدود محفوظ نہ ہو بلکہ ہم نشین تک پہنچے۔ بندگانِ کاملین کا کمال ان کی عقل علم تقویٰ اور عمل میں ہے لہذا بندوں میں کبیر وہ ہے جو عالم، عاقل، عامل، مرشد عباد و مصلح خلق ہو تاکہ اُس کے انوارِ علم سے چراغِ ہدایت روشن کئے جاسکیں۔ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا جس نے علم پایا اور پڑھایا عمل کیا گرا یا وہ ملکوتِ سموات میں عظیم و کبیر کا لقب پا گیا۔ عرض کیا یا روحِ اللہ ہم کس کے پاس بیٹھا کریں آپ نے فرمایا اُس کے پاس جس کی گفتگو تمہارے علم کو، جس کا دیدار تمہارے ذکرِ اللہ کو اور جس کا عمل تمہاری رغبتِ آخرت کو زیادہ کرے۔ آپ نے فرمایا ہر مومن اللہ باطل ہے کیونکہ وجود ذاتی میں غیر موجود ہے اللہ تعالیٰ کا فضل چھایا ہوا مادل ہے ہر ملک اس کی ملک ہے، اس کی ذات مالک ہے، اُس کی صفات خالق ہے اُس کے مواہرشی مالک ہے، وہی رب تعالیٰ بیل تیری کو نہار تجلی میں اور نہار اُنسیت کو لیل حیات میں داخل فرماتا ہے، اور لیل قبض کو نہار بسط و کشاد میں اور نہار عطا کو لیل بقا میں داخل فرماتا ہے اس طرح کہ عابدین پر عطا، عاشقین پر رقا، مجذوبین پر وصل و کشتاد، محرومین پر قبض و فراق زیادہ کرتا ہے۔ اَللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَخَيَّرُوا الْمَخْضَرَّ ۚ لَا اَنْ اَللّٰهُ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ۚ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ۚ وَاِنَّ اِلٰهَكُمْ لَهٗوَ اُنۡحٰی الْحَبِيۡدُ ۚ اے بندہ نفس کیا تو نے بھارتِ ظاہری سے نہ دیکھا، اور اے بندہ مولیٰ تعالیٰ کیا تو نے یقینِ علمی کی بصیرتِ باطنی سے نہ جانا۔ اور بندہ عشق کیا تو نے نگاہِ محبت سے عقیدہ نہ بنایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے آسمانِ قلب سے حکمت کا پانی نازل فرمایا تو زمینِ بشریت شریعت کے غنچوں سے اور زمینِ قلبی اُسرار کے پتوں سے اور زمینِ اُرداحِ علوم کے پھولوں سے اور زمینِ عقل مکاشفات کی نباتات سے اور زمینِ آدمیت انوارِ معرفت کی کلیوں سے سرسبز و شاداب ہو گئی، اِنَّ اِلٰهَکَ یَے شک اللہ تعالیٰ لطیفِ جمال ہے اس کا لطف تمام قلب و قالب کی طرف اس طرح پہنچتا ہے کہ کسی نفس نفیس و طبعِ دقیق کو بھی محسوس نہیں ہوتا وہ ربِ کریم ہی ساکینِ معرفت اور طالبینِ سعادت کی ہر آن رہر مکان میں خبر رکھنے والا ہے کہ کون کس تدبیرِ ظاہر کے لائق ہے، کون کس تقدیرِ باطن کے قابل ہے، اسی ریتِ تقدیر کا ہے جو کچھ کہ سمواتِ عبادت میں اور زمینِ ریاضت میں ہے، جو کچھ کہ سمواتِ رفعتِ اُعلیٰ اور

زمین عجز قلبی میں ہے اور جو کچھ سموات شریعت اور زمین حقیقت میں ہے شب اُسی کا ہے، اور بیشک اللہ تعالیٰ غنی ہے کیونکہ قاتل سموات مالک و رفیات ہے، غنی ہے عابدین کی عبادت اور زاہدین کے زہد سے نہ کسی کی حاجت نہ ضرورت، عطایں ایسا غنی کہ تمام مخلوق کو دیکر بھی اُس کی غنا میں تذبذب نہیں آتی، وہ جمید ہے ذات وحدت میں صفات کثرت میں، ہر عابد سے مستغنی ہے۔ محمود ہے ہر فعل میں، نفعیہ جمید ہے ازل میں ربوبیہ جمید ہے ابد میں جمال، جلال، کمال، علویت کبریت کی وہ تمام صفات اسی طرف لوٹنے والی ہیں جو ذاکرین الہی کے ذکر اللہ سے منسوب ہیں اوصاف کمال کا ذکر کمال ہونے کی حیثیت سے کرنا بھی حمد ہے اسی کو حمد کا مع مانع تعریف کہتے ہیں۔ واللہ اعلم۔
(از تفسیر روح البیان، روح المعانی، نیشاپوری)

لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ

کیا تم نے غور نہ کیا کہ بے شک اللہ نے تابع فرمان بنایا تمہارے لیے اُن تمام چیزوں کو جو زمین میں ہیں کیا تو نے نہ دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے بس میں کر دیا جو کچھ زمین میں ہے

وَالْفُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ

اور کشتی کو جو رواں دواں رہتی ہے سمندر میں اُس کے حکم سے اور اور کشتی کہ دریا میں اُس کے حکم سے چلتی ہے اور

يُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ

وہی روکتا ہے آسمان کو گرنے سے زمین پر مگر گرے گا وہ روکے ہوئے ہے آسمان کو کہ زمین پر نہ گر پڑے

إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَءَوَّفٌ

اس کے اذن سے بے شک اللہ لوگوں پر ہمارے اور نعمتیں دے کر بھی مگر اُس کے حکم سے بے شک اللہ لوگوں پر ہمارے اور نعمتیں دے کر بھی

marfat.com

رَحِيمٌ ۞۶۵ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ

ہر بان ہے ۔ اور وہی اللہ وہ ہے جس نے زندہ کیا تم سب کو پھر فوت کرے گا تم سب کو
ہر بان ہے ۔ اور وہی ہے جس نے تمہیں زندہ کیا پھر تمہیں مارے گا

ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ۞۶۶ لِكُلِّ

پھر زندہ کر دے گا تم سب کو بے شک انسان البتہ ان نعمتوں کا ناشکرا ہے ۔ ہر
پھر تمہیں جلائے گا ، بے شک آدمی بڑا ناشکرا ہے ۔ ہر

أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهَا فَلَا

امت کے لیے بنایا ہم نے عبادت کا طریقہ ۔ وہ سب عبادت کریں اسی میں لہذا
امت کے لیے ہم نے عبادت کے قاعدے بنا دئے کہ وہ ان پر چلے کر

يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَاذْعُرْ إِلَىٰ رَبِّكَ ط

نہ جھگڑا کریں وہ آپ سے دین میں ۔ اور آپ بلاستے رہیں اپنے رب کی طرف
ہر گز وہ تم سے اس معاملے میں جھگڑا نہ کریں اور اپنے رب کی طرف بلاؤ

إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٌ ۞۶۷

بے شک آپ ہی البتہ سچی سیدھی ہدایت پر ہو ۔

بے شک تم سیدھی راہ پر ہو ۔

تعلقات ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے ۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں بندوں کو بادلوں
اور بارشوں میں غور و فکر کرنے کی دعوت شعور دی گئی اب ان آیت میں زمین
کی چیزوں بھری کشتیوں اور آسمان کی بلندی و مضبوطی میں غور و فکر کی دعوت دی جا رہی ہے

marfat.com

Marfat.com

دوسرا تعلق، پچھلی آیت میں زمین کو نباتات سے زندہ کرنے کی شانِ قدرت کا اظہار فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں بندوں کو زندہ فرمانے کا ذکر قدرت فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں زمین کے موسموں رات و رات و دن کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں ان آسمانوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جو رات و دن بنانے کا مرکز ہے۔ شانِ نزول: امام جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب اسباب النزول میں فرمایا کہ ایک دفعہ بدین و رقا اور بشر بن سفیان یزید بن خنیس نے چند صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سوال کیا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ جن جانوروں کو تم ذبح کر کے مار ڈالو وہ تو حلال و طیب سمجھ کر کھا لیتے ہو۔ لیکن جن کو رب تعالیٰ بغیر ذبح کے مار ڈالے اُس کو حرام و پلید سمجھ کر نہیں کھاتے تب یہ آیت نازل ہوئی۔ از آیت ۶۵ تا ۶۷۔

تفسیر نحوی

لَمْ تَوْفَّ رَجِيْمًا - ہمزہ استفہام (سوال اقراری) کے لیے ترہاب ضرب کا فعل مضارع نفی مجددیم واحد مذکر حاضر رائی سے مشتق ہے بمعنی قلب و عقل کی نگاہ سے دیکھنا اُنٹ ضمیر صیغہ اس کا فاعل اُن حرف عامل اسم و خبر میں نصب و ضمہ سے عمل کرتا ہے اللہ اس کا اسم تخریب تفعلیل کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب ضمیر صیغہ کا مرجع اللہ ہے اس کا مصدر ہے تسخیر متعدی ہے تسخر سے بنا ہے لغوی معنی ہے ذلیل سمجھنا حقیر کرنا۔ اصطلاح میں اسی لغت کے ماتحت تین معنی ہیں ۱۔ مذاق اڑانا ۲۔ تالیع اور عاجز کرنا ۳۔ کسی کو اپنے یا کسی کے قبضے میں بنایا دینا یہاں اسی معنی میں ہے لام حرف جر نفع کا یا ملکیت مجازی کا کم فیہ مجرور متصل جمع مذکر حاضر مرجع تمام انسان تا قیامت یہ جار مجرور متعلق ہے تسخر کا ماضی اسم موصول رہی الارض یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اسم مفعول مؤنث کا یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا کا موصول مد مل کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ اَلْفُلُک اسم واحد مؤنث ہے یا مذکر اس کی جمع مکسر بھی فُلُک ہے بروزن اُسڈ۔ اور یہ واحد بروزن فَعْل ہے بمعنی کشتی (بیڑی بحری جہاز) موصوف تجرئی باب ضرب کا فعل مضارع حال مثبت معروف واحد مؤنث غائب تجرئی سے مشتق ہے بمعنی روانہ ہونا، بہتا، چلنا، فی البحر یہ جار مجرور قائم مقام ظرف مکانی متعلق ہے اول تجرئی کا پامرہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق دوم ہے تجرئی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے اَلْفُلُک کی یہ مرکب توصیفی معطوف ہے موصول پر دونوں عطف مل کر مفعول بہ ہے تسخر کا

سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ یُحْسِنُکُ باب افعال کا مضارع حال واحد مذکر غائب
ضمیر صیغہ فاعل کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے اس کا مصدر ہے اَمْسَاکُ متعذی یہ وہ مفعول مُسَلِّکُ سے
بنا ہے۔ بمعنی روکنا، رکنا۔ یہ اس کا لغوی ترجمہ ہے متعذی اور لازم ہو کر یہاں یہی مراد ہے اصطلاح
میں مشکیزے کو، کھال کو، بخیلی کو اور مُشکُ ناذ (خوشبو) کو پکڑنے۔ چپٹ جانے کو بھی اسی لغوی
معنی کے اعتبار سے مُسَلِّکُ کہا جاتا ہے کیونکہ سب میں روکنے کے معنی پائے جاتے
ہیں۔ اَلْاِسْمُ مَعْرُومٌ بِمَعْنٰی اَسْمَانِ مَفْعُولٌ بِہِ ہے اُنْ نَاصِبٌ مَصْدَرٌ بِہِ یہ حرف مضارع کو نصب
یہی دیتا ہے اور مصدر کے معنی میں بھی کر دیتا ہے۔ لہذا اُنْ تَقَعُ کا ترجمہ ہے یہ کہ گرے اُن کی
وجہ سے ترجمہ ہوا، گرنے سے تَقَعُ باب فتح کا فعل مضارع مفتوح مثبت معروف واحد مؤنث
غائب وَتَقَعُ سے بنا ہے بمعنی گرنا واقع ہونا۔ دُصِیْجَانَا عَلٰی الْاَرْضِ یہ جار مجرور متعلق ہے تَقَعُ
کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ مِنْہُ ہوا اِلَّا حرف استثناء متصل بِہِ حرف جر عاملہ سببہ یا تعلیلیہ
اِذْنِ اِسْمِ مَعْرُومٌ مضاف بمعنی اجازت حکم فیصلہ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ مضاف الیہ ہے یہ مرکب
إِضَافِیٌّ مَجْرُورٌ ہو کر متعلق ہے تَقَعُ فعل پوشیدہ کا پہلے فعل تَقَعُ کے قرینے سے یہ سب مل کر
جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ ہوا دونوں مل کر مفعول بہ دوم ہوا یُحْسِنُکُ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
ہے سَمْعُکَ کے جملے پر دونوں عطف مل کر خبر ہے اَنْ کی۔ یہ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ہو
کر مستثنیٰ ہوا دونوں مل کر مفعول بہ دوم اِنْ حرف مشبہ اللہ تعالیٰ اس کا اسم بالنا اس یہ جار مجرور
متعلق مقدم ہے رُؤُفٌ کا، یَارَحِیْمُ کا۔ رُؤُفٌ پہلی خبر ہے اِنْ کی اور رَحِیْمٌ اسم مبالغہ اپنے پوشیدہ
فاعل اور متعلق مقدم سے ملکر جملہ اسمیہ ہو کر خبر دوم ہے اِنْ کی اِنْ سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا
خیال ہے کہ رُؤُفٌ بروزنِ فَعُولٍ اسم مبالغہ اور رَحِیْمٌ بروزنِ فَعِيلِ اسم فاعل مبالغہ رَافٌ اور
رَحْمٌ سے بنے ہیں دونوں کے معنی ہربانی کرنا، راحت و آرام پہنچانا ہیں مگر فرق یہ ہے کہ رَافٌ
کا معنی ہے نقصان دہ چیزیں اور رکاوٹیں ہٹا کر آرام و راحت پہنچانا، رَحْمٌ کا معنی ہے
مفید اور نفع بخش چیزیں دے کر راحت و آرام پہنچانا۔ گویا کہ رُؤُفٌ وہ ہے جو سبلی طریقے
سے آرام پہنچائے اور رحیم وہ ہے جو ایجابی طریقے سے آرام پہنچائے۔ وَهُوَ الَّذِیْ
اَحْيَاکُمْ ثُمَّ یَمِیْتُکُمْ ثُمَّ یُحْیِیْکُمْ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَکَفُوْرٌ مُّکْرِمٌ جَعَلْنَا مَسْکَا
هُمْ نَارِیْکُمْ ۝ خَلَا یُنَاوِرُ عَنْکَ فِی الْاُمْرِ وَاُدْرِغَ اِلَیْکَ اِنَّکَ عَلٰی هُدٰی
مُسْتَقِیْمٍ۔ وادریغ جملہ مؤخر مرفوع منفصل کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مبتدا ہے اَلَّذِیْ اِسْمُ مَوْصُولٌ وَاحِدٌ

مذکر اُجیا، باب افعال کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب مثبت معروف فاعل مصدر ہے ارجیاء یعنی زندہ کرنا، لا موجود سے موجود کرنا (نیت سے حسرت کرنا) کُتبی سے بتا ہے اسی سے ہے حیوة بمعنی زندگی اس کا لغوی ترجمہ ہے قوت پاتا۔ اصطلاحی زندگی کے لیے پابجے قوتوں کا ہونا ضروری ہے۔
 ۱۔ قوتِ احساس ۲۔ قوتِ تائید (بڑھنے کی قوت) ۳۔ قوتِ عقل ۴۔ قوتِ علم ۵۔ قوتِ عمل، اظہارِ قوت بھی زندگی کا ثبوت ہے مثلاً چلتا چلتا سکتا پھیلنا، سانپ کو حیۃ اور شرم کو حیا اسی اصطلاح سے کہتے ہیں کہ شرم سے سکتنا پایا جاتا ہے یا کپڑے کوڑے سانپ بچھو چلتے سکتے ہیں جب کہ زندہ ہوں۔ کم ضمیر مفعول بہ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ثم عاطفہ یُیئتُ باب افعال کا مضارع مستقبل واحد مذکر غائب با فاعل مؤنث سے بتا ہے بمعنی مرثا فوت ہونا اس کا مصدر ہے اموات یا اُمیات۔ زندگی کی تحقیق ہے کم ضمیر مفعول بہ یہ فعل فاعل مفعول مل کر جملہ فعلیہ ہو کر پھر معطوف علیہ ثم حرف عطف یُیئی باب افعال کا مضارع مستقبل واحد مذکر غائب کم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متصل مرجع ہے عام موجودہ انسان یہ مفعول بہ یُیئی کا سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے یُیئتُ کے جملے پر وہ عطف ہے اُجیا کے جملے پر سب عطف مل کر جملہ ہوا اَلَّذِینَ کا موصول جملہ مل کر جبر ہے حُو مبتدا کی، دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اِنْ حرفِ مشبہ اَلَا نَسْنُ۔ اسم معرفہ بِاللّٰم مراد ہیں کفار و فساق، اسم ہے اِنْ کا۔ لام کے برائے تحقیق بمعنی البتہ رہے شک، کُفُو اسم ہائے بروزن فَعُول، کُفْر سے مشتق ہے بمعنی ناشکر ہونا اسی سے کُفْران، یہ خبر ہے اِنْ کی سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا، کفر اور کفران کا لغوی ترجمہ ہے چھپانا، چونکہ انکار اور کسی نعمت کا تذکرہ نہ کرنے سے نعمت کے فوائد اور نعمت کا پتہ نہیں چلتا اس لیے انکار ناشکری کو کفر اور کفران کہا گیا۔
 شکر کا سب سے بڑا طریقہ نعمت کا تذکرہ اور چرچہ کرنا ہے۔ زلام حرف جر تفع کا کل اسم تاکید بمعنی امر تمام مضاف ہے اُکْمیت اسم مفرد مؤنث بمعنی جماعت گروہ (دلول) مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے مقدم جَعَلْنَا کا۔ باب فتح کا ماضی مطلق جمع متکلم با فاعل ضمیر صبیغہ متکلم اسم ظرف نُسُک سے بنا ہے اس کی جمع ہے مَناسک۔ جمع منتہی الجموع ہے۔ نُسُک کا لغوی ترجمہ پاک صاف ستھرا کرنا، اسی معنی کے اعتبار سے یہ اپنے تین اصطلاحی معنی میں مشترک ہے ۱۔ عبادت یہاں اسی معنی میں ہے ۲۔ ارکان حج ۳۔ قربانی (جانور کو طلال و طیب کرنے کے لیے خون بہانا) یہ مفعول بہ جَعَلْنَا کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ مُمْ ضمیر مبتدا، ناسکُو باب مفاعلة کا فعل امر جمع مذکر حاضر نُسُک سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے مَناسک بمعنی

خوب اچھی عبادت کرتا یہ مُخَاعَلَتُ اپنے اصلی معنی تکرار طریقین کے لیے نہیں بلکہ مبالغے کے لیے ہے ہ
 ضمیر اس کا مفعول بہ، ک حرف تعیللیہ مابعد کلام معلول ہے ناسکون کا۔ لَایُنَازُہُنَّ فعل نہیں غائب
 معروف بانون تاکید ثقیلہ باب مُخَاعَلَتُ سے ہے تَرَاع سے مشتق ہے بمعنی جھگڑا کرتا۔ یہ
 صیغہ جمع مذکر غائب ہے دراصل یُنَازِعُونَ تھا۔ نون ثقیلہ کی وجہ سے نون اعرلی اور لام نہی
 کے جزا سے واو جمع گر گئی ضمیر کا مرجع بنی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں ہر مسلمان تاقیامت
 تہی طرفہ مجازیہ اَلَا یُرَاسَمُ معرقہ بمعنی معاملہ ہمارا ہے دین اسلام یہ جار مجرور متعلق ہے لَایُنَازُہُنَّ
 کا سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معلول ہوا، ناسکون کا سب مل کر جملہ انشائیہ ہو گیا۔ واو ہر جملہ اُدْعُ
 باب نعر کا فعل امر حاضر معروف واحد مذکر الی رِبِّکَ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اُدْعُ کا اس
 کا فاعل اَنْتَ ضمیر صیغہ ہے جس کا مرجع آقا کا ثبات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں یہ فعل فاعل متعلق
 مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ اِنْ حرف تحقیق ضمیر اس کا اسم رلام کے تاکید و یقین کے لیے
 علی جاذہ حُدّی اسم مصدر حاصل ہامد موصوف ہے مستقیم باب استفعال کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا
 مصدر ہے اِسْتَقْوَامٌ، تعیلیل نوری کے بعد اِسْتِقَامَةٌ، قَوْمٌ سے مشتق ہے۔ صفت ہے یہ مرکب
 توصیفی مجرور ہو کر متعلق ہے موجود یا قائم پوشیدہ کا وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر اِنْ ہے۔ اِنْ اپنے
 اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمات اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَکُم مَّا فِی الْاَرْضِ وَاَفْلَحَ تَجْرِیْ فِی الْبَحْرِ
 بِاَمْرِکَ وَیُسِّرُکَ السَّمَاعَ اَنْ تَقْعَ عَلَی الْاَرْضِ اِلَّا بِاِذْنِہٖ اِنَّ
 اللّٰهَ بِاَلْسَانِ لَدُوْفٍ رَّحِیْمٌ۔ اے انسان کیا تو نے اپنی نظر بصارت سے زمین میں اور
 فکر بصیرت سے آسمان میں دن رات کے مشاہدے میں یہ نہ دیکھا اور نہ سمجھا کہ بے شک اللہ تعالیٰ
 نے سخر و آسان فرمادیا تمہارے لیے اُن تمام چیزوں کو جو زمین میں ہیں، کتنی ہی قوتیں ہیں زمین
 کے اوپر اور کتنی ہی شروعاتیں ہیں زمین کے اندر جن کو رب تعالیٰ نے انسان کے قابو میں دیدیا، اور
 پلوے روئے زمین کی ہر چھوٹی بڑی ظاہر باطن اشیا کو فطرت انسانی و طاقت جسمانی کے مطابق و
 موافق کر دیا۔ مگر انسان غافل ہے اپنے فائق تعالیٰ کی قدرتوں اور اُن نعمتوں سے جو رات دن
 کے انقلاب سے ظہور میں آتی رہتی ہیں۔ اگر یہ نعمتیں اودان کی مطابقت موافقت نہ ہوتی بلکہ
 اشیا و زمین انسانی فطرت و ترکیب کے مخالف ہوتیں تو انسانی زندگی زمین پر محال تھی چہ جائیکہ
 کوئی انسان اُن سے نفع پاسکتا، یعنی اگر جو ارضی کے درجات ترکیب انسانی جسمانی سے مختلف

ہوتے اور ہواؤں کا پھیلنا غراؤں کا پھلنا، پانی کی نرمی اور پھسلنا ہوتا تو ایک لمحہ بھی انسان زندہ نہ رہتا
 اسی طرح اگر کثافتِ بدنی اور کثافتِ زمینی آپس میں مختلف ہوتیں تو قدیم انسانی زمین پر نہ ٹھہر سکتے بلکہ
 یا اڑتا پھرتا ہوا میں یا ڈوبتا ٹری میں یا بھٹکتا ہوتا فضا میں کتنے کرم ہیں مولیٰ تعالیٰ کے کہ مستغرق ہوا
 اُس نے اپنے کمزور بندوں کے لیے قوت والے جمادات پتھروں کو اور شدت والے وحاشیات لہے
 کو حملکات اور آتشی لاوے کو ہمت والے حیوانات چرند پرند و درند کو، کثرت والے نباتات
 گل و گلزار کو، پھرے ہوئے مائیات سمندروں کو اور کتنا آسان بنا دیا اللہ تعالیٰ نے ثمراتِ ثمرات
 غذائیات کے حاصل کرنے کو انسان کو جسمانی طاقت ظاہری اور عقل کی ادراکات باطنی عطا فرما کر ہی
 قوت و ادراک کے ذریعے انسان لمحہ بہ لمحہ زمین سے دولتِ عدیدہ و خزانہِ جدیدہ آسانی کے ساتھ
 نکال رہا ہے۔ اگر رب تعالیٰ کی یہ تسخیر نہ ہوتی تو انسان اتنی آسانی سے نہ پانی پی سکتا نہ قوتِ جسمانی
 سے زمین کھود سکتا، کیا راحت و رعم ہے کہ انسان کے لیے پہاڑوں کو کھدوا دیا پانی کو بہا دیا
 ہواؤں کو چلا دیا جانوروں کو ایسا مرعوب کر دیا کہ قوی حیل کو بیچارہ کیل کے قبضے میں دیدیا پانی
 کو ایسا مشروب کر دیا کہ کوئی پتلی چیز اس کی مثل نہیں اور ان سب سے زیادہ سخت کھلک حیل
 کُن سمندر کی پھرتی لہر چڑھتے طوفانوں چلتی ہواؤں پھڑکتی فضاؤں میں نازک کشتی بھری جہاز کو
 مستحکم کر دیا اس طرح کہ ہواؤں کی طبیعت کو سمندر کی طبیعت کے مطابق فرما دیا اور سمندر کی قنات
 کو کشتی کی تراوت کے مخالف نہ ہونے دیا، اور انسانوں کو جہاز رانی کا طریقہ سکھا دیا کہ رب تعالیٰ
 کے حکم و ارادے سے انسان اپنے علم و فن کے ذریعے سمندروں میں دوڑتا دوڑتا پھرتا رہا ہے کہ
 کشتی پارنگا رہی ہے انسان پارنگا رہا ہے، کشتی نفع ویرا ہی ہے انسان نفع لے رہا ہے زمین
 پر توب تعالیٰ کے یہ انعامات ہیں مگر آسمانوں میں اس سے بھی بڑا کرم ہے کہ اُن سب کو اپنی قدرت
 سے روکا ہوا ہے تاکہ زمین پر نہ گر پڑے اُس وقت تک جب تک اُس کی اجازت نہ ہو جب
 بروز قیامت اس کی اجازت ہوگی تب گر بھی پڑے گا، کیونکہ آسمان میں تمام اجسام کی مثل ایک جسم
 ہے اور ہر جسم کا فطرتی خاصہ نیچے گرتا ہے اور جتنی بڑی اور بوجھل چیز ہوگی اتنی ہی جلدی گیگی
 اور تیزی و سختی سے نیچے آئے گی مگر شانِ قدرت ہے کہ زمین سے کئی گنا بڑے بڑے آسمان
 یے ستون و بے سہارا بنار ہا مدتوں سے فضا میں معلق ہیں۔ قدرتِ قہار کا یہ کتنا بڑا احسان ہے
 انسانوں پر، اگر آسمان گر پڑے زمین پر تو تمام انسان و اشیاء زمینِ ہلاکت و فنا
 میں نیست و نابود ہو جائیں یہ تمام احسان و فیوض کرامات و انعامات صرف اسی لیے

میں کہ بے شک اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر ہمیشہ رؤف ہی ہے اور رحیم ہی ہے دنیا میں بھی آخرت میں بھی۔ دنیا میں سب انسانوں پر آخرت میں سب مسلمانوں پر رؤف ہے تسخیر زمین فرما کر رحیم ہے امساک آسمان فرما کر رؤف ہے انعام دے کر رحیم ہے آرام دیکر رؤف ہے بریات میں رحیم ہے بحریات میں رؤف ہے دن کے جگاتے میں رحیم ہے رات کے سلاتے میں رؤف ہے اپنے پیاروں کو عبادت دے کر رحیم ہے اپنے بندوں کو حفاظت دے کر رؤف ہے معائب و معفرت دور کر کے رحیم ہے مصلحتیں اور آسائشیں قریب کر کے رؤف ہے اور چونکہ معائب و مشکلات و موزیات دور کرنا زیادہ اہم و ضروری ہے آسائش جیتا کرنے پہنچانے سے اس لیے رؤف کو مقدم فرمایا رحیم پر۔ یہ زمین کی تسخیر اور آسمان کا امساک اس وقت تک ہے جب تک ضروریات انسانی موجود ہیں اور ضروریات اُس وقت تک جب تک جہالت دنیوی قائم۔ اور حیات دنیوی اُس وقت تک جب تک دنیا قائم، جب دنیا ختم تو دنیوی حیات ختم جب حیات ختم تو قیامت قائم اور قیامت سے ارض بھی اشیاء و ارض بھی امساک بھی ختم قیامت میں آسمان گرنے کی پانچ صورتیں پہلی اشتقاق یعنی آسمانوں کا پھٹنا دوم انفطار یعنی بکھر جانا سوم گالہل یعنی شل روٹی ہو جانا چہارم۔ گالہل حان، یعنی آسمانوں کا ریزہ ریزہ ہو جانا، پنجم طیبہ، کطبی التجل، یعنی زمین پر سب کا گنا پھر جڑنا پھر رجسٹر کے ہنڈل کی طرح پٹیا جانا، آسمان کو قائم رکھنا زمین والوں پر کرمِ عظیم ہے۔ تفسیر روح البیان نے اسی جگہ دو پرندوں کا ذکر کیا ایک پرندہ ساری رات درخت پر اپنے گھونسلے میں اپنے پاؤں آسمان کی طرف کئے رہتا ہے یا اس لیے کہ دعا مانگ رہا ہے کہ یا اللہ آسمان نہ گرے یا اس لیے کہ اپنے خیال میں وہ آسمان روکے ہوئے ہے اس کا نام قونس ہے، دوسرا پرندہ گرگی ہے وہ زمین پر ایک پیرے چلتا ہے اس گمان میں کہ کہیں دونوں پیروں کے بوجھ سے زمین دھنس نہ جائے۔ یہ تو بے عقل پرندوں کا خوف الہی ہے مگر انسان بے فکرانا شکر ہے

حَالَانِكَ وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ
جَعَلْنَا مِنْكُمْ كُفْرًا سَكُوتًا فَخَلَا يَتَا زَعَمْتَ أَنَّ الْأُمْرَ أَدْنَىٰ إِلَيَّ رَبِّكَ إِنَّكَ تَعَالَىٰ هُدًى مِّنْ تَقْيِيمٍ۔ اور وہی اللہ ہے کہ جب تمام زمین پر اسے ان لو صرف تمہارے لیے نعمتوں، غذاؤں، لذتوں، دواؤں کے دسترخوان پکھا دے اور تمہاری ہی خوشنودی کے لیے پرندے اڑا دے اور تمہاری خوراک سواری مال برداری خدمت گزاری کے لیے چرندے پھیلا دے پھر عظیم عزت و شان کے ساتھ اُحْیَاكُمْ، تم تمام انسانوں کو یہاں خصوصی بنا کر زندہ کیا اور زمین پر بسا دیا اور ملکوں، علاقوں، خطوں کا مالک بنا دیا

اور دنیا کی ساری بری، بحری، فضائی، علاقائی، عزتوں کا وارث بنا دیا، یہ شانیں عزتیں تو تم کو کس نے دیں۔ کیا تم نے کبھی سوچا غور و تدبیر کیا، کہ سب جہاں تیرے لیے ہے، تو ہے کس کے واسطے، اسی بات کو بتانے یا دکر اتے سمجھانے کے لیے ہم نے عالم قدس سے اپنے انبیاء علیہم السلام کو اور ان کے ساتھ اپنے کلام کو بھیجا انہوں نے بتایا کہ وہ اللہ وہی ہے یہ رافۃ و رحمت دینے والا کرم و کرامت کرنے والا وہی ہے جس نے تم کو نیست سے هست کر کے سٹی سے نطفہ کر کے۔ نطفے سے مضغہ کر کے مضغے سے علقہ کر کے علقہ سے صبیہ کر کے آخیا گھٹا، باری باری تم کو زمین بسانے سجدوں سے سجانے اعمال سے سنوارنے نور ایمانی پھیلانے، فساد مٹانے، ایمانی، عافیت عرفانی سے دنیا کی نعمتیں کھانے برتنے کے لیے زندہ کیا، اگر یہ زندگی نہ ہوتی تو اس دنیا سے تم کچھ بھی فائدہ حاصل نہ کر سکتے، نہ آنکھوں کے نظارے ملتے نہ کانوں کے تقاسم سنتے نہ زبان کے چٹخارے یہ زندگی بھی عجیب و غریب معجزہ قدرت اور سر الہی ہے کہ عقل عَقْلًا ذھن فَعْلًا وَ رطہ حیرت میں ڈوبے ہوئے ہیں کہ جسم کے ہر ہال میں کھال کے ہر سام میں خون کے ہر قطرے میں بدن کی ہر رگ میں موجود مگر بحال ہے جو کوئی دور بین، خود بین سے بھی دیکھ سکے پھر جس انسان کے لیے دنیا کی ہر چیز مسخر وہ خود اپنی زندگی میں بے بس نہ گئی دے سکے نہ کوئی لے سکے نہ بچی جا سکے نہ خریدی جا سکے نہ گھٹائی جا سکے نہ بڑھائی جا سکے بس وہی اللہ ہے جب تک چاہے زندہ رکھے ثُمَّ يُمَيِّتُکُمْ پھر وہ تم کو مار دیتا ہے موت بھی قدرت کا جبران کن شاہکار ہے، دنیا کے لیے زندگی بنائی آخرت کے لیے موت بنائی زندگی سب کے لیے نعمت ہے موت صرف ایمان والوں کے لیے نعمت ہے، کیونکہ زندگی نعمت بنا دی گئی ہے لیکن موت کو نعمت بنانا پڑتا ہے زندگی ملنے کا اصل مقصد ہی یہی ہے کہ بندہ اپنی موت کو نعمت بنائے۔ موت مومن نعمت ہے قبر کی، قُرب منزل کی واصل الہی کی رضائے کبریائی کی، موت ہی دروازہ ہے دوسری زندگی کا ثُمَّ يُحْيِیْکُمْ پھر وہ اللہ تعالیٰ ہی نعم کو دوبارہ زندہ فرمائے گا قیامت میں، حیات و نبی و مبدء وجود ہے۔ موت مقرب موعود ہے، دوسری زندگی موعول مقصود ہے زندگی نام ہے جسم و روح کے ملنے بڑھنے کا موت نام ہے ان دونوں کی جدائی کا۔ زندگی دو قسم کی ہے پہلی دنیوی دوسری اخروی قبر کی مدت میں بیداری ہوتی ہے نہ کہ وصل روح و بدن کی حیات لہذا حقیقت یہ ہے کہ دنیا بھی نعمت دنیا کی زندگی بھی نعمت موت اور مدت قبر اور حیات اخروی کو نعمت بنانے کے لیے پس چاہیے تو یہ تھا

کہ ان ظاہری نعمتوں پر انسان اتنا شکر الہی کرتا کہ اُس کی موت اور مدتِ قبر و حیات اُخروی بھی اُس کے لیے نعمتِ ابدی بن جاتی مگر۔ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَكَفُوْرٌۢ بِۤیۡ شُكْرِہٖ کا فر اور مشرک منافق انسان یقیناً البتہ بہت بڑا ناشکرا ہے کہ ایمان باللہ کا، اطاعتِ اللہ کا، اتباعِ نبوت کا، احکامِ شریعت کا، نصرتِ قرآن کا، عظمتِ فرمان کا، عصمتِ اسلام کا سب کا ہی منکر ہے۔ معینوں کو یاد رکھنے والا ہے۔ نعمتوں کو بھول جانے والا ہے، شکرانِ ایمان ہے، کفرانِ کُفر ہے رب تعالیٰ کا حقیقی شکر انبیاء علیہم السلام پر ایمان لاتا ہے۔ اور شکر الہی کا اظہار اعمالِ صالحہ کرتا ہے اور اعمالِ صالحہ اتباعِ نبوت کا نام ہے اس ایمان و اتباع کو چھوڑ کر نہ کوئی شاکر ہے نہ صلح اگرچہ عابدِ بحر و بر میں جائے اسی شکر کو کرانے اور کفر کو مٹانے کے لیے شروعِ زمانہ انسانیت پہلے اُمّۃ جَعَلْنَا مُنۡشَاۡءَہٗا ہر امت کے لیے ہم نے ان کے زمانے میں ان کے نبی علیہ السلام کے ذریعے ایک ایک شریعت بھی اسی طرح کہ نبی علیہ السلام سے کلام، کلام سے احکام، احکام سے شریعت، شریعت سے عبادت عبادت سے عبادت گاہ، عبادت گاہ سے طریقہ عبادت، نازل و نافذ، جاری و جاری فرمایا۔ مفسرین نے منسکا کے نومعنی کئے ہیں و شریعت و عبادت و عبادت گاہ و منسک خانہ و ذبح کرنے کا طریقہ و منسک کے ارکان و ہر قوم کی پسندیدہ اور مالوقہ رہائش گاہ و عید گاہ جہاں دینی مناسبتیں خوشیوں کے لیے قوم جمع ہو و خیر و شر اور تماشوں کا مقام یعنی میلے کا میدان اور وہ امت والے اپنے اپنے نبی علیہ السلام پر ایمان لا کر مُمَّنَّوْنَ یا مُمَّنَّوْنَ وہ سب اہل ایمان اپنے اپنے وقتوں میں اپنے اپنے دین کی عبادت کرتے رہے احکام مانتے اطاعت کرتے رہے شریعت کے بعد شریعت بدلتی رہی پھلی شریعت منسوخ ہوتی اور اگلی منسوخ کرتی رہی یہ سلسلہ حضرت آدم سے چلا حضرت ادریس تک اور یس علیہ السلام سے حضرت نوح تک آپ سے حضرت ابراہیم تک ایسے موسیٰ علیہ السلام تک پھر موسیٰ علیہ السلام سے توریت کی شریعت اور توریت کے بعد زبور کی پھر انجیل کی شریعت اس طرح کہ توریت کی عبادات زبور کی دعائیں مساجد اور انجیل کی حکمتیں نصیحتیں ہر امت کے لیے جاری رہیں، پھر ہر کلام و ہر کتاب منسوخ کر دی گئی نفوذِ قرآن و نزولِ فرقان سے یہ ناسخ و منسوخ کے سب فیصلے تو ہمارے ہیں ہم ہی بناتے والے ہیں اُنھانے والے ہیں ہم ہی دین و قانونِ شریعت و منہاج کو نازل و نافذ فرماتے والے ہیں ہم ہی بند کرنے والے فَلَآ یُنَازِعُکَ فِی الْاُمْرِ۔ تو اسے مجبور گیریم یہ یہود و نصاریٰ مجوس و مشرک کیا حق رکھتے ہیں اسلام، قرآن، قوانین

احکام، شریعت و ایمان میں آپ سے جھگڑا کرنے کا کہ یہ حکم کیوں ہے اور یہ قانون کیسے ہو سکتا ہے اور کفار مشرکین کون ہوتے ہیں یہ اعتراض کرتے والے کہ اے مسلمانو تمہارے اسلام کا یہ کیا قانون ہے کہ تم ذبح کر کے جانور مارو تو وہ حلال و پاکیزہ ہو۔ لیکن جس کو اللہ طبعی موت سے مارے وہ حرام و پلید ہو جائے، ان بیوقوف کفار کو یہ حق ہرگز نہیں کہ اس طرح کے ناکبھی والے اعتراض کرتے پھریں اور بحث مناظرے جھگڑے مجادلے بناتے پھریں۔ لہذا اے محبوب آپ ہی جھگڑے میں نہ آئیں بلکہ بے امتناعی فرماتے ہوئے دھتکار دیں ان جہلا کو اور ہٹ جائیں ان ضلالت سے تاکہ جھگڑا ہول نہ پکڑے اور کفار یہود و نصاریٰ و مشرکین کو مزید یہود و گیوں کا موقع ہی نہ ملے نہ آپ اس طرف توجہ دیں نہ کوئی مسلمان، اور یہی قاعدہ ہے کہ جب ایک طرف سے جوابی کارروائی نہ ہو تو مخالف طرف سے خود بخود جھگڑا ختم ہو جاتا ہے۔ **وَأَدْعُ إِلَىٰ رُبِّكَ**، اور بلا تے رہئے اچھے بندوں کو پاکیزہ دلوں کو مانتے والی عقلوں کو ستمری طبیعتوں کو اپنے رب تعالیٰ کی طرف سے دعوت اسلام دیتے ہی رہئے۔ کیونکہ بے شک اے صیب تم ہی ہمیشہ رہتے والی ہدایت پر ہو۔ یہ وہ قائم دائم ہدایت مستقیم ہے کہ نہ اسے نسخ کا خطرہ نہ فتح کا نہ تبدل کا نہ تغیر کا یہ دین مستقیم ہے پوری کائنات کے لیے ایک ہی دین نہ یہ علاقہ سے فاص نہ زمانے سے نہ کسی قوم سے نہ قبیلے سے یہ **كَافَّةٌ لِلنَّاسِ** ہے **إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ** ہے بلکہ یہ دین تو زمین و زمان، مکین و مکان، عرشوں و فرشیوں کے لیے **مُحْدًى مُّسْتَقِيمٌ** ہے مستقیم وہ دین ہوتا ہے جو سب زمانوں سب علاقوں سب قبیلوں سب ملکوں کے لیے کافی، کافی ہو سب سے اچھا، سب سے مضبوط سب سے صاف سب سے کھلا سب سے سیدھا ہو اور سب کی ضروریات، فطریات، نظریات، عادات و رسومات و واجات طبیعیات شریعات کا ساتھ نبھا سکے اور ہر لحظہ ہر لمحہ مفید ہی مفید ہو۔ (ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال آئندہ میں تین قول ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ اپنے ہی معنی رویۃ میں ہے یعنی آنکھ سے بغور دیکھنا اور خطاب تا قیامت ہر انسان سے ہے بعض نے کہا کہ **أَلَمْ تَرَ بِمَعْنَى رَوِيَّة** اور آنکھ سے دیکھنا ہی ہے مگر خطاب صرف تا قیامت کفار سے ہے بعض نے کہا رویۃ کا معنی علم یعنی جاننا **أَلَمْ تَعْلَمُ** کے معنی میں اور خطاب حضرت آقائے کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہے، ترجمہ یہ ہے کہ اے نبی کریم آپ نے تسخیر ارضی تو دیکھی ہے کیا آپ نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ نے سب اشیاء مسخر فرمائیں بخود اس کے کون مسخر کر سکتا ہے رویت کو بمعنی علم

کرنا اس لیے ہے کہ یہاں کی رویتی چیزوں کو صرف دیکھنا دکھانا مقصود نہیں بلکہ تسخیر من اللہ ہونے کو جانتا مراد ہے۔ کو اَلْفُلُکُ کے اعراب میں بھی دو قول اور وجہ اعراب میں دو قول، بعض نے کہا یہ فُلُکُ جمع بحالت زبر ہے کافی الاَرْضِ پر عطف ہے ۲ بعض نے کہا کہ زبر کی حالت اس لیے ہے کہ اَنْ پوشیدہ کا اسم ہے دراصل اس طرح ہے۔ وَاَنَّ اَلْفُلُکَ ۲ بعض نے کہا اَلْفُلُکُ ہے بحالت منہ (پیش) اس لیے کہ فُلُکُ مبتدا ہے کو یُسَبِّحُ کے معنی میں تین قول ۱ بعض نے کہا اس کا معنی رو کے رکھنا ۲ بعض نے کہا اس کا معنی متبع کرتا یعنی حکم دینا کہ نہ گر یہی قول درست ہے اس کی دلیل سورۃ زمر کی آیت ۲۳ ہے جس میں ارشاد ہے صَلُّواْ عَلٰی مُرْسَلَاتِ رَحْمَتِهِمْ کیا وہ اُس کی رحمت کو روکنے والی ہیں، نیز اہل عرب نجلی کو امساک اور نجلی کو تمسک کہتے ہیں ۲ بعض نے کہا کہ یہاں امساک کے معنی حفاظت کرتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ آسمان کی حفاظت فرماتا ہے اس لیے وہ زمین پر نہیں گرتا۔ اَلَا نَسَانُ میں تین قول ہیں ۱ بعض نے کہا اس سے مراد صرف کفار ہیں ۲ بعض نے کہا اس سے مراد ہر غافل انسان ہے ۳ بعض نے کہا کہ اس سے مراد مخصوص کفار ہیں یعنی ابو جہل اور امود بن عبد اللہ اور ابی ابن خلف، مُنْكَا کی قرئت میں تین قول ہیں ۱ بعض نے کہا کہ اس سے مراد برہم علیہ السلام کی شریعت اور یہ مصدر بھی ہے ہے اور مراد ہیں عبادتیں اور یہ نقطہ مُنْكَا ہے ۲ مُنْكَا اسم ظرف زمانی ہے بمعنی عبادت کرتے کا وقت ۳ بعض نے کہا یہ اسم ظرف مکانی ہے بمعنی عبادت کرنے کی جگہ، یہی قول مشہور اور یہی قرئت مکتوب ہے۔ فَلَا یُنَازِعُکَ کی قرئت دو قول ہیں ۱ بعض نے کہا یہ باب مفاعلة کا مضارع متنی بانون ثقیلہ ہے یہی مشہور و مکتوب قرئت ہے ۲ بعض نے کہا کہ فَلَا یُنَازِعُکَ باب افعال کا مضارع متنی بانون ثقیلہ ہے۔ فَلَا یُنَازِعُکَ کے فاعل میں دو قول ۱ بعض نے کہا کہ یہاں جھگڑا لو کفار سے مراد بُدِیْل بن ورقاع اور بشر بن سفیان، یزید بن ضنیس ہیں جو اکثر اسلامی مسائل میں مسلمانوں سے بحث مباحثہ کرتے رہتے تھے ۲ بعض نے کہا کہ اس سے مراد عام کفار عرب ہیں یعنی تمام مسلمانوں کو ہر کافر جاہل کی بحث سے منع کیا گیا کہ ان جیشوں کو دھنکار دو بحث کا جواب ہی نہ دو۔

ان آیت پاک سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ دنیا کی تمام نعمتیں **فائدے** جن سے انسان اپنی دینی، دنیوی معاملات میں فائدہ حاصل کرتا رہتا ہے۔ ظاہری، باطنی، علمی، عقلی فکری، غذائی، دوائی، تجرباتی، مشاہداتی، سائنسی، فلسفی، منطقی، سانی

زمینی آسمانی، بحری، بری، فضا کی سب اللہ تعالیٰ کی تسخیر سے ہی انسان کو مستیر ہوتی ہیں۔ بظاہر اگرچہ انسان اُس کو اپنی محنت مشقت مزدوری، پڑھنے، پڑھانے، درس و تدریس، سکول و کالج کی تعلیم یا دینی مدارس کی تعلیم سے ہی حاصل کر رہا ہو، مگر حقیقت یہ ہے کہ اگر مولیٰ تعالیٰ انسانوں کے لیے عقول و علوم و فنون و سکون کی نعمتیں آسان و مستحضر نہ فرمائے تو ہزار ہا درس و تدریس کی محنتیں شقیں کتب بینی کی مغز مار میں بیکار اور دھری کی دھری رہ جاتی ہیں اور انسان کو کچھ علم و شعور حاصل نہیں ہوتا دن رات کا مشاہدہ ہے کہ بڑے بڑے علماء فضلاء کے صاحبزادے جاہل بے عقل رہ جاتے ہیں اور گنوار والدین کی اولاد شاندار عاقل و عالم بن جاتی ہے۔ نابیناؤں کے سینوں میں علم و شعور کے خزانے کتابی علم کے نور فراست و بیاقت کے انبار لیکن بیناؤں کے سینے خالی، یہ قائمہ سخن کلمہ متافی الارض ہیں مائے عموم مطلق سے حاصل ہوا یعنی زمین کی نعمتیں صرف جمادات نباتات، حیات جحرات، شجرات، حیوانات، معدنیات ہی نہیں بلکہ ہر دینی دنیوی علم و فن، صنعت و حرفت بھی رب کائنات کی نعمتیں ہیں اور یہ بھی رب تعالیٰ کے آسان کرنے سے مستحضر فرمائے، یہ انسانوں کو ملیں۔ دوسرا فائدہ یہ آسمان بھی دیگر اجسام کائنات کی طرح ایک ساکن و منجمد جسم ہے اور اپنی جگہ ٹھہرا ہوا ہے نہ یہ سیارہ ہے نہ متحرک ہے۔ لہذا سائنسدانوں اور فلاسفہ و قدیم کے نظریات یہودہ اور نورو غلط ہیں۔ سائنسدان موجودہ تو سرے سے آسمانوں کے وجود کا ہی انکار کرتے ہیں۔ فلاسفہ و گزشتہ کہتے تھے کہ آسمان بھی گھوم رہا ہے۔ بعض فلاسفہ کہتے ہیں کہ تیزی سے ایک طرف رواں دواں ہے۔ مگر یہ سب غلط نظریات و اقوال ہیں۔ یہ فائدہ دیکھو السَّمَاءُ اَنْ تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ اور لَا يَذَرْنَهُ فَرَاغَ سے حاصل ہوا کہ باری تعالیٰ نے آسمان کے ٹھہرے رہنے اور زمین پر نہ گرنے کو اپنی قدرت کا کمال و کارنامہ فرمایا کہ آسمان کا نہ گرنے تیز گھومنے یا تیز اڑنے یا ہوا کے ٹھیرانے کی وجہ سے نہیں بلکہ ایک جگہ ٹھہرا ہے اس کے باوجود محض اللہ تعالیٰ کے روکنے حکم دینے کی وجہ نہیں گستاخ اگر رب تعالیٰ نہ روکے تو عام چیزوں کی طرح یہ بھی گر پڑے۔ خیال رہے کہ روکنے سے مراد پکڑے رکھنا نہیں بلکہ رکے رہنے کا حکم دینا ہے۔ تیسرا فائدہ مومن مسلمان کے لیے دنیا و آخرت کی ہر چیز ہی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے یہاں تک کہ زندگی بھی موت بھی، بقا بھی، فنا بھی قبر بھی، حشر بھی، نشر بھی، قیامت کا حساب و کتاب بھی، مگر کفار کے لیے صرف دنیا کی فانی چیزیں ہی نعمت ہیں یہ فائدہ حوالہ الٰہی اٰجِبًا كُمُذِرًا لِّكُمْ اِنْ اِلَّا نَسْأَلُ لَكُمُوهُ، فرماتے ہیں کہ مومن کے لیے اٰجِبًا كُمُذِرًا بھی

نعمت، ثُمَّ يُنْكِرُكُمْ بِهِ۔ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ بِهِ نعمت اور لکھنؤ کا معنی ہے ناشکری کرنے والے۔ یعنی بے شک کافر انسان ناشکر ہے اور ناشکری کا تعلق نعمت سے ہی ہوتا ہے، جس سے ثابت ہوا کہ کافر کو نہ حیات کی قدر نہ موت کی قدر وہ دونوں کا ناشکر اور ناشکری کرنے کے موت کو اپنے لیے عذاب بنا لیتا ہے جو حقیقتاً نعمت و رحمت تھی اس کو مصیبت و رحمت بنا لیا۔

احکام القرآن

ان آیت مقدسہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ زمین کی طرح آسمان بھی ایک ساکن کرتہ ہے۔ بعض گمراہ مسلمان سائنسدانوں کی اندھی تقلید کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ آسمان وزمین چلتے پھرتے بلکہ اڑتے ہیں ایسے لوگ گمراہ ہونے کے علاوہ جاہل بھی ہیں۔ یہ مسئلہ، اَنْ تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ ثَمَرَاتُهَا سے مستنبط ہوا یہاں يُسْكِنُ نے سکون آسمان کو ثابت فرمایا اور اَنْ تَقَعَ نے زمین کا سکون ثابت فرمایا اگر یہ دونوں سیارہ ہوتے تو سکی الارض نہ فرمایا جاتا بلکہ مَعَ الْاَرْضِ فرمایا جاتا، کیونکہ سیارہ پر کوئی اُس سے بھی بھاری چیز گرے تو اُس کو بھی ساتھ گرا لاتی ہے۔ اور اَلَا بِآذِنِهِ سے ثابت ہوا کہ ایک وقت آئے گا جب تَقَعَ عَلَى الْاَرْضِ کا مظاہرہ ہوگا مگر فقط عَلَى الْاَرْضِ کا

نہ کہ مَعَ الْاَرْضِ کا، اگر آسمان چلتے ہوئے تو کبھی بھی گرنے کا مظاہرہ نہ ہوتا، سکون زمین کے پورے دلائل اور تفصیلات ہمارے فتاویٰ جلد دوم سوم میں دیکھئے۔ دوسرا مسئلہ حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ مبارکہ سے قرآن مجید کے نزول تک بہت سے دین اور بہت سی شریعتیں رب تعالیٰ کی طرف سے دنیا میں جلوہ گر ہوئیں ہر ایک کے قوانین عبادتیں اور طریقے بلکہ عبادت گاہیں بھی مختلف ہوتی رہیں وہ سب دین اور شریعتیں انبیاء کرام علیہم السلام کے ذریعے ہی آئے۔ اسی لیے کوئی دین بھی نبوت کے تذکرے و ایمان رسالت سے خالی نہیں ہر امت کے ہر مومن پر تمام اولین آخرین انبیاء علیہم السلام پر اس طرح ایمان لانا فرض تھا جس طرح توحید پر کیونکہ ہر دین کے پانچ رکن ہوتے رہے، توحید رسالت قیامت عبادت اور ملائکہ پر ایمان اسی لیے ہر شریعت میں شدت اور اصرار کے ساتھ ان پانچوں پر ایمان لانے کا ذکر ہوتا تھا اور تھا ہی توحید و رسالت رب تعالیٰ کے دین کی پہچان ہے جس دین میں انبیاء کرام علیہم السلام پر ایمان لانے کا ذکر نہیں وہ دین باطل اور کفریہ شیطانیہ ہے، اور ہر دین کی شریعت و نبوت پر اس وقت کی امت کے لیے مکمل ایمان لانا و عمل کرتا لازمی و اجبی فرض تھا، جو بھی قانون اور طریقہ مہمتا تھا کسی کو اپنے دین میں نہ جھگڑا

کرنے کی اجازت تھی نہ بحث مناظرہ کرنے کی، اور نہ ایک شریعت والوں کو دوسرے نبی علیہ السلام کے قوانین یا شرعی طریقوں پر کوئی اعتراض کرنے کا حق تھا۔ بجز کفار کہیں کسی مومن نے کسی بھی دین حق اور شریعت نبوی پر اعتراض و جھگڑا نہ کیا، جب تک کوئی دین منسوخ نہ ہوتا ہر مومن کو اس پر ایمان اور ہر امتی کو اس پر عمل واجب ہوتا، اور اس کا منکر کافر اور اس سے بے عمل فاسق گناہگار کہلاتا تھا۔ یہ قانون رب تعالیٰ کے ہر دین کے لیے ہوتا رہا اور اب بھی تا قیامت ہے یہی حکم دین اسلام کے لیے ہے مگر چونکہ اس دین اسلام نے کبھی منسوخ نہیں ہوتا لہذا قیامت تک اس کا منکر کافر ہے اور اس سے بے عمل فاسق و فاجر ہوگا۔ دوسرا فرق یہ کہ پھیلی امتوں کا ایمان نبوت اس طرح ہوتا تھا، کہ ہم لاتے ہیں تمام اگلے پچھلے رسولوں اور نبیوں پر یعنی جو گزر گئے اور جو آنے والے ہیں مگر مسلمانوں کا ایمان نبوت اس طرح ہے کہ ہم ایمان لاتے ہیں تمام گذشتہ انبیاء اور اپنے نبی محمد مصطفیٰ پر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اجمعین، یہ مسئلہ۔ **يُكَلِّمُ امَّةً جَلِيًّا مِّنْكَ مَا هُمْ بِاَعْيُنِهِمْ فَذَكَرَ قَوْلَهُ** سے مستنبط ہوا بزرگوں نے فرمایا یہ

خدا کو مانتا ہو جو مگر منکر نبوت ہو۔ کبھی وہ عمر بھی واللہ مومن ہو نہیں سکتا لہذا جن بے دین مفسروں نے، زرتشت اور گوتم بدھ کو پیغمبر اور ان کے دین کو سچا کہا ہے وہ مفسر خود کافر ہو گیا کیونکہ اولاً تو ان دینوں میں توحید ہی نہیں ہے شرک ہی شرک ہے لیکن اگر فرضاً توحید ہو بھی تب بھی یہ دین حق نہیں نہ یہ بانیان پیغمبر ہو سکتے ہیں نہ ان کی کتاب کلام الہی کیونکہ ان کی تعلیمات میں نبوت کا ذکر نہیں تیسرا مسئلہ ہر وہ شخص جو قلعہ اور باطل بات کہے اور اس پر ضد بازی سے بحث و تکرار کرے شرعاً و قانوناً وہی جھگڑا لوہے، حق بات کہنے والا جھگڑا لو نہیں ہوتا اگرچہ بحث مباحثے اور مناظرے میں برابر کا شریک ہو، حق والے کو جھگڑا لو کہنا شرعاً جائز نہیں ہے یہ مسئلہ۔ **فَلَا يُنَازِعُكَ فِيْهِ اِلَّا مَنۡ فَرَّطَ فِیْهِ** سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ **لَا يُنَازِعُكَ** باپ معاملۃ کا معنی منقی ہے جس کا اصل معنی دو طرفہ ایک جیسی حیثیت ہونا ہے یعنی دو طرفہ جھگڑا مگر یہاں **لَکَ** ضمیر مخاطب کو مفعول بہ بتا کر یہ بتا دیا کہ صرف کفار ہی جھگڑا لو ہوتے ہیں کیونکہ وہ خود باطل اس کی ہر بات بھی باطل اور اسے نبی آپ حق ہیں لہذا آپ کی ہر بات حق ہے اگرچہ جو ابا مناظرے کی شکل میں ہی ہو، آیت کا معنی ہے کہ کفار آپ سے جھگڑا نہ کریں، غرض کہ کفار کی بحث ہی جھگڑا ہے مومن کی بحث جھگڑا نہیں اسی وجہ سے مسلمانوں کو کفار کی بحث سے دور رہنے کا حکم دیا جا رہا ہے اور کفار

کے ہاتھوں کو جھکڑا فرمایا یا رہا ہے یہ حکم تا قیامت ہے ہر مسلمان کے لیے۔

اعترافات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں پانچ قدرتی نعمتوں کا ذکر فرمایا گیا پہلی نعمت سحر کلم دوم ذالقلک تیسری سوم ویدک السماء چہارم و هو الذی یحییکم بنم۔ لیکن اُمۃ تو اس کی کیا وجہ کہ پہلی چار نعمتوں کے بیان کے درمیان واو عاطفہ آئی لیکن پانچویں نعمت لیکن اُمۃ جعلتہ میں واو عاطفہ نہیں لائی گئی اسی طرح سورۃ مائدہ کی آیت ۴۵ میں ارشاد ہوا۔ لیکن جعلنا منکم شیعۃ و منها جاء۔ سے پہلے میں واو عاطفہ نہیں لائی گئی جب کہ اس آیت میں بھی پہلے میں جگہ واو عاطفہ لائی گئی ہے اور فرمایا گیا۔ و انزلنا پھر ارشاد ہوا و مصیبتنا پھر فرمایا گیا۔ و لا یتبع لیکن اس کے بعد و لیکن جعلنا نہ فرمایا گیا، اس کی کیا وجہ ہے۔ جواب اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلی چار نعمتیں وہ ہیں جن کو ہر شخص مومن و کافر نعمت سمجھتا ہے اس لیے ان کو واو عاطفہ سے مرتب و مربوط کیا گیا، لیکن شریعت وہ نعمت ہے جس کو صرف اہل ایمان نعمت سمجھتے ہیں کفار اس کو نعمت نہیں سمجھتے بلکہ عیسائیوں کے خود ساختہ مصنوعی عیسائی پولس نے تو شریعت کو لعنت تک کہہ دیا اور تمام عیسائیوں سے کہلو اگر ان کو پاگل و بیوقوف بنایا اور گمراہ کیا اسی طرح دیگر کفار و گمراہ لوگ بھی شرعی احکام کو اپنے آپ پر ایک بوجھ اور مصیبت و زحمت سمجھتے ہیں، نعمت ہونے کے اس فرق کو ظاہر کرنے کے لیے یہاں واو عاطفہ نہ لائی گئی یہی کیفیت وہاں سورۃ مائدہ کی آیت میں ہے کیا و لا صرف قرآن مجید کا ذکر ہے کہ انزلنا بھی قرآن مجید اور تمہیں بھی قرآن مجید اور و لا یتبع میں بھی یہی فرمایا گیا کہ غیر قرآن کی اتباع نہ کی جائے یہ تمہیں ایک ہیں پھر شریعت کا ذکر فرمایا جو عام ہے ہر دین کی شریعت کو، فزعۃ کا معنی شریعت اور مٹھا کج کامی راہ عمل و طریقہ عمل، دوسرا اعتراض یہاں یہ کیوں فرمایا گیا لیکن اُمۃ جعلنا منکم۔ منکم کا مشہور معنی ہے ذبح کرتے کا طریقہ یا منزع عرف عام میں بھی یہی مشہور ہے۔ چاہے تھا کہ شریعت یا دین یا مٹھا جا فرمایا جاتا جیسا کہ سورۃ مائدہ میں فرمایا گیا، اور یہاں آیت کے سیاق و سباق سے بھی یہی پتہ لگتا ہے کہ یہاں پوری شریعت مراد ہو نہ کہ فقط ذبح خانہ اور ذبح کا طریقہ۔ جواب اس کے دو جواب دئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں منکم بمعنی مذبح ہی ہے اور یہاں یہ لفظ اس لیے ارشاد ہوا کہ کفار مکہ مسلمانوں پر اکثر یہ اعتراض کرتے تھے کہ یہ کیسا دین ہے کہ خود قتل یعنی ذبح کر کے

جانور ماریں تو جانور پاک طیب بھی اور کھانا حلال بھی رہے لیکن اگر اللہ تعالیٰ موت سے مارے تو کھانا حرام جانور پلید۔ یہ حقا و حبثا ذبح کی حکمت کو ہی نہ سمجھتے تھے نہ اس پر غور کرتے تھے کہ ہر جان کو مارتا تو اللہ تعالیٰ ہی ہے ذبح سے ہو یا قتل سے طبعی موت سے بلکہ آج تک دنیا بھر کے کفار جن میں عیسائی بھی شامل ذبح کو کوئی اہمیت نہیں دیتے ہر مردار کھا جاتے ہیں اور مرغی وغیرہ چھوٹے جانوروں پرندوں کو تو ذبح کرتے ہی نہیں گلا گھونٹ کر مارتے اور کھا جاتے ہیں انگریزوں کی اکثر دکانوں پر گلا گھونٹے مردار خرگوش اور پرندے دیکھے جاتے ہیں، کفار مکہ بھی مردار کھا جاتے تھے بلکہ یہاں تک بربریت دکھاتے کہ زندہ جانور کی ٹانگ کاٹتے اور پکا کر کھاتے کھلاتے جانور چچارا پیچھتا چلاتا تڑپتا چلتا رہتا یا مریاتا، زندہ اونٹوں کی یا بیلوں کی کوبانیں چیرتے کاٹتے پکالیتے اس ظلم و بربریت کو اسلام نے ہی ختم فرمایا اور اس طرح کے تمام گوشوں کو حرام اور مردار فرمایا اس آیت پاک میں کفار کے اسی احمقانہ اعتراض کا جواب دیا جا رہا ہے کہ شروع زمانوں سے ہر دین ہر امت کے لیے ذبح کا ایک یہی طریقہ ہم نے بنایا مقرر فرمایا جو اسلام نے بتایا، ظمُّ نَاسِکُوہُ اور وہ صوبہ متیں از آدم تا عیسیٰ علیہم السلام اور یہودی عیسائی اسی طرح ذبح کرتے تھے فَلَا یُتَاذَرُ عَنْکَ، تو اب بھی یہ لوگ شریکین یہود و نصاریٰ۔ مجوس و سائیسی اس طریقہ و اسلام پر انکار کرتے ہوئے جھگڑا مناظرہ اور تسمیہ اعتراض نہ کریں نہ ان کو اس کا حق پہنچتا ہے، اور اگر کریں تو اے نبی کریم اور اے مسلمانو! ان کو منہ نہ لگاؤ نہ جواب دو بلکہ دھتکار دو۔ جواب دوم: یہ کہ منسکا کا معنی صرف ذبح یا مذبح نہیں بلکہ اس کا معنی عام عبادات اور طریقہ و عبادات بھی یعنی حج، نماز، روزہ، زکوٰۃ، ذبح، صدقہ و خیرات ہیں، چنانچہ مسلم بخاری باب الحج میں ارکان حج کو بھی مناسک فرمایا گیا۔ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اِنَّ اللہَ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ خَدُّ دُعَاۃٍ مِّنْہُمْ سَلَّکُمْ یعنی اے مسلمانو! مجھ سے اپنی عبادات کے طریقے سیکھ لو۔ لہذا یہ اعتراض غلط ہے کیونکہ صرف عبادات کا بنانا مقصود ہے نہ کہ پورے دین یا پوری شریعت کا لہذا منسکا فرمانا ہی عین درست ہے۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللہَ سَخَّرَ لَکُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ وَالْقُلُوبَ تَجْرِی فِی الْبَحْرِ
تفسیر صوفیانہ | یَا مُسْرِکَ السَّمَاوَاتِ اِنَّ تَقَعْ عَلَی الْاَرْضِ الْاِیَّامَ دُیْنِہِ

اِنَّ اللہَ بِالنَّاسِ لَخَبِیْرٌ رَّحِیْمٌ۔ اے نفسِ آمارہ! اعضاءِ جسمانی کو اعمالِ باکل کا حکم دینے والے کیا تو اس احسانِ ربانی کو نہیں دیکھتا کہ تمام زمینِ قالبِ انسانی میں جو کچھ بھی

ظاہری باطنی اعضا میں سے ہے اللہ تعالیٰ نے وہ تم سب نفس و نفوس کے لیے مسخر کر دیے اور کشتی اعمال کو بے حد آسان کر دیا کہ بحر ظلمات کی گلیاں میں وہ کشتی بڑے بڑے اعمال دینی و دنیوی کے لیے نہایت آسانی سے اُس کے علم سے رواں دواں ہے اور اعداد بحر و بردشتان خشک و تر مصائب برگ و ثمر کے آسمان و باؤ بکا کو زمینِ قالب پر گرنے سے اسی رب قدیر نے روکا ہوا ہے ورنہ قالبِ انسانی میں گناہ و کفر نفاق و شرک کے اتنے دھماکے ہوتے ہیں کہ آسمانِ بلا پر طغیان و سرکشی کی یلغار سے وہ ٹوٹ کر گر پڑتے اور قالب فنا ہو جاتے، ہاں مگر ایک وقت ایسا آئے گا جب اس زمینِ بدنی پر اُسی رب ذوالجلالی و القہار کی اجازتِ قہر و جلال سے آسمانِ بلا پھٹ پڑے گا، جب گناہوں کی کثرت ہوتی ہے تو فضاؤں کی چٹانوں میں دھماکے پیدا ہوتے ہیں لیکن کثرت کے باوجود انشقاق و انحرام اور انشقاق و انتقاع آسمانی نہیں ہوتا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ہر انسان کے لیے اس عالمِ ناسوت میں رافۃ و نرمی فرماتے والا ہے البتہ یقیناً ہمیشہ رؤف ہے رحمت و آسانی پہچانے والا ہے رحیم و کبیر ہے دینِ عزلیٰ میں اسے غافل انسان کیا تو یہ نہیں جانتا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے نھیں کریم کیا نہ و فضل رحمانہ سے مسخر فرما دیے تم سب کے لیے وہ تمام جو زمینِ بشریت میں صفاتِ حیوانیت و خصائلِ شیطانیہ میں سے ہیں اگر وہ قوتیں مسخر نہ کی جاتیں تو انسان بھی مثل جانور راہِ شیطانیہ پر چلتا ہی رہتا اور اسی رب قدیر نے وارداتِ معیبات کی کشتی ارادات و نیات بھی مسخر فرما دی جو بحرِ قلب میں اُسی رب تعالیٰ کے حکم سے چلتی ہے۔ اور اُسی غالی و مالک نے آسمانِ عقل کو روک رکھا ہے کہ کہیں زمینِ بشریت پر گرنے پڑے اور گناہوں کی دلدلِ برائیوں کی کیمچ پھیں دھنسی کر صفاتِ نفسِ آمارہ سے شہمت و ملوث نہ ہو جائے۔ ہاں مگر اُسی بد بختی و بد نصیبی کے وقت جب بیکاری انسان تخریباتِ آدمیت کی بنا پر قہرِ نہاری کی اجازت ہو جاتی ہے۔ یا جب کہ انسان کو ضرورتِ زندگی کے لیے آسمانِ نعمت و رزق کی اشیاءِ اجازتِ شریعت سے حدودِ شریعت کی مقدار میں اجازتِ استعمال ملتی ہے بغرضِ خوراک لباس، رہائش وغیرہ کے لیے شریعت کی اجازت کے بغیر کسی انسان کے لیے عطیاتِ آسمانی کا استعمال جائز نہیں، ضروریاتِ حیاتِ مثل آسمان ہیں اس کی شریعتِ اجازت گرتے نازل ہوتے کی مثل ہیں۔ رب تعالیٰ اپنے بندوں سے حرام کر روکتا ہے اور حیم بشریت کی پرورش کے لیے حلال اشیاء کو جائز و نافذ فرما دیتا ہے لیکن بد بختوں و لیلوں جنسی شیطانوں کے لیے اشیاءِ حرام کو بھی گری کی اجازت دیدیتا ہے اور

وہی اللہ تعالیٰ وہ ہے جس نے تم کو زندہ فرمایا اور بح ایمان کو قالبِ بشری میں ودیعت اور طلب فرما کر پھر وہ اللہ تعالیٰ تمہاری بشریت میں صفاتِ حیوانیہ ڈال کر تم کو اخلاقی موت مار دیتا ہے پھر تم کو صفاتِ رحمانیہ کے نور سے زندہ فرما دیتا ہے۔ اسے عالمِ مآکان و مآیکون کے علم رکھنے والے حبیب یہ بتدگانِ شکوک و شبہات تمہارے معاملاتِ اُمرا میں جھگڑا نہ کرے سمجھو کہ تمہاری خلوتِ مشاعرہ و جلوتِ مکاشفہ میں خاص تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا وقت مخصوص ہے جس میں تمہارے پاس نہ کوئی مَلِکِ مقرب آنے کی ہمت کر سکتا ہے نہ کوئی نبی مرسل۔ بِکُلِّ اُمَّةٍ جَعَلْنَا مُنْشَاً رَّاهِ مَعْرِفَتٍ میں ہر فرد و قوم کے لیے علیحدہ راستہ و مرتبہ مقام ہم نے بنا دیا ہے۔ کوئی بھی اُس سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔ (تفسیر نیشاپوری) وَهُوَ الَّذِي اَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ۔ اِنَّ الْاِنْسَانَ لَكَفُوْرٌ بِكُلِّ اُمَّةٍ جَعَلْنَا مُنْشَاً هُمْ نَا سَكُوْا فَاٰتَيْنَا زُعْتَكَ فِي الْاَصْرِ وَاذْعُ اِلٰى كَيْبِكَ اِنَّكَ لَعَلٰى هُدًى مِّنْ رَبِّكَ اور وہ ربِ کریم رؤف ورحیم وہ ہے جس نے اپنی معرفت سے تم کو حیاتِ عظیم عطا فرمائی پھر فقرتِ غفلت کے اوقات میں تمہاری اپنی غفلت سے تم کو موتِ بعدیت سے مار دیا، پھر جذبِ قبولیت اور وصلِ قربت کی زندگی دیکر زندہ کر دیتا ہے فقرتِ کسالت کے بعد پھر وہ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی شفقتِ خاص سے نوازتا ہے، اور تم کو اپنا بندہ خاص بنا کر تمام اپنی برائیوں سے منقطع فرما کر اپنی معرفت کا وصلِ منزل عطا فرماتا ہے لیکن انسان اپنی بشریت ناقصہ کی وجہ سے حقیقتِ عبادت ناقصِ اسل اور کامل الغفلت ہو کر ناشکرا بن جاتا ہے کہ اپنی نعمتیں لینا دعائیں التجائیں کرنا یاد رکھتا ہے مگر اپنے فرتہ کے حقوق ادا کرنا بھول جاتا ہے اسے بندہ کفور جان لے کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہی مکرم کیا انسان کو اور معظم کیا خود اس کی شان کو کہ خاص دستِ قدرت کے ذریعے منتقل کیا اس کو عالمِ جماد سے عالمِ نباتات کی طرف پھر عالمِ نباتات سے عالمِ حیوانات کی طرف پھر حیوانیتِ محضہ سے نکال کر اس کو مطلق بنایا اور نعمتِ صوری و نعمتِ معنوی کے خزانوں کا اسی کو فیض بخشا اور موجوداتِ ظاہری کو اس کا خادم بنا دیا اس لیے ہر آن ہر انسان پر شکرِ نعمت واجب ہے ظاہر اُسی باطن اُسی ظاہری شکرِ انتبائع مصطفائی ہے اور باطنی شکرِ ایمان کبریائی ہے۔ ظاہری نعمت کا اظہار کرنا اور باطنی نعمت کا انکشاف کرنا ہی شکرِ الہی ہے۔ نعمتِ مصطفائی اظہارِ نعمت ہے اور محمدِ باری تعالیٰ انکشافِ نعمت ہے اس کی نقیض کفران ہے۔ نعمت کو چھپانا چہ نہ

کرتا ایمان سے دور اعمال سے نفور ہی ناشکری ہے، ہر نعمت معرفت کا راستہ ہے اس لیے کہ معرفت الہی سے ہی نعمت کا وجود ہے لہذا معرفت الہی نعمت کا اثر ہے۔ پس لازم ہوتا ہے کہ اثر کا نشان و استدلال مؤثر پر ہو یہی اہل معرفت کا ایمان یقینی ہے اسی وجہ سے عاقل بندہ نعمتوں اور دولت مندوں پر مغرور نہیں ہوتا بلکہ ہر دم توفیق الہی کا احسان مندرہتا ہے، اسے قوی الجسم والے اپنی قوت بدنی پر اٹھمت دکھا اگو تیری قوت تیرے اپنے کمال سے ہے تو اپنے آپ سے اپنی موت کو حٹا کر دکھا، اسے علم و عقل والو اپنی عقل و علم پر مغرور مت ہو اگر تم کو اپنے علم و عقل پر غرور ہے تو اپنے علم سے اپنی اہل اخیر یعنی موت کا پتہ لگا لو کہ کب ہے اور اسے دولت والو اپنی دولت پر تکبر نہ کرو اگر دولت پر تکبر کرتے ہو تو رب تعالیٰ کی کسی ایک قسم کی مخلوق کو صرف ایک وقت کا ہی کھانا کھلا کر پیٹ بھر کر دکھاؤ حالانکہ ہر انسان عاجز ہے، قوی اپنی قوت میں علم والا اپنے علم میں دولت مند اپنی دولت کے حصول میں بس اللہ تعالیٰ ہی ہر چیز پر قدير ہے۔ اسی کی طرف سے ہر ایک کو ہر دم ہر نعمت ملتی ہے مخلوق مغیر ہو یا کبیر عاقل ہو یا بے عقل سب ا۔

۱۔ ہم زمین سفر و عام اوست ۲۔ بریں خوان میما چہ دشمن چہ دوست
بلکہ علم و عقل بھی اسی کا عطیہ خسروانہ ہے۔ ۳۔ اہم کلام فرماتے ہیں کہ اعضاء انسانی میں سے ہر ظاہری باطنی عضو کے لیے رب تعالیٰ کی احسان و عبادت مخصوص کر دی گئی تو اگر بندہ اپنے عضو کو انکی اطاعت و عبادت میں نہ لگائے اور اس کے مناسب خدمت الہی میں نہ چلائے تب ہی اس پر ناراضگی ربانی نازل و عارض ہوتی ہے، فرمایا کہ مقبول الی اللہ بندے کی تین خصلتیں ہوتی ہیں ۱۔ اولاً یہ کہ اس کا قلب ہر دم صفات الہی اور امور آخرت کی فکر میں رہتا ہے دوم یہ کہ اس کی زبان ذکر و شکر میں رہتی ہے، سوم یہ کہ اس کا بدن ہمیشہ خدمت فی سبیل اللہ میں لگا رہتا ہے اور اس بندے پر مرنے تک ان خصائل ثلاثہ میں تغیر و فز نہیں آتا، ہم بھی اپنے خالق مالک سب تعالیٰ سے اس کی اطاعت کی توفیق مانگتے ہیں اور خدمت دین کی سعادت چاہتے اور جنت وصل و قرب کی شرافت طلب کرتے ہیں (تغیر روح البیان) سب سے بڑی عبادت ادب ہے، اور سب سے بڑی حکمت خوف الہی ہے سب سے بڑی سیاست فلاہی مصطفیٰ ہے کہ اللہ سے ساری دنیا کی حاکمیت نصیب ہو جاتی ہے اولیاء اللہ کے پاس اسی عبادت، سیاست، اور حکمت کے خزانے ہیں اسی لیے انکا دلوں پر راجح ہوتا

ہے، مگر نفسِ امارہ بے ادبی کا عادی ہے لیکن بندہ حق کو ادب اختیار کرنے کا حکم ہے اس لیے نفس اپنی روش کے مطابق مخالفت کے میدان میں دوڑتا ہے اور بندہ حق اپنی کوشش و صلاحیت سے نفس کو حسنِ ادب کی طرف لوٹاتا ہے لیکن جو بندہ نفسِ امارہ کو اس کی خواہش پر مدد کرے وہ نفس کی حرکت میں شریک ہے کیونکہ بندگی کے لیے ادب ضروری اور سرکشی بے ادبی ہے مولیٰ تعالیٰ ہر مسلمان کو بے ادبی سے بچائے۔

وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا

اور اگر کج بحثی کریں آپ سے تو فرما دیجئے کہ اللہ سب جانتا ہے اس کو اور اگر وہ تم سے جھگڑیں تو فرمادو کہ اللہ خوب جانتا ہے

تَعْمَلُونَ ﴿۶۸﴾ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

جو کچھ تم کر رہے ہو ۔ اللہ فیصلہ فرما دے گا تمہارے درمیان قیامت کے دن تمہارے کو تک ۔ اللہ تم پر فیصلہ کر دے گا قیامت کے دن

فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿۶۹﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ

میں اُن میں جن میں تم اختلاف کرتے تھے ۔ کیا تم نے نہ جانا جس بات میں اختلاف کر رہے ہو ۔ کیا تو نے نہ جانا

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ط

کہ بے شک اللہ تعالیٰ جانتا ہے اُن سب کو جو آسمان میں اور زمین میں ہیں کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے۔

إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ ۖ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ

حالانکہ یہ بات لکھی ہے کتاب میں کہ بے شک وہ علم اللہ تعالیٰ پر بہت
بے شک یہ سب ایک کتاب میں ہے۔ بے شک یہ اللہ پر

يَسِيرٌ ۚ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ

ہی آسان ہے۔ اور سجدے کرتے ہیں یہ لوگ اللہ کے مقابلے میں ان بتوں کو کہ نہ
آسان ہے۔ اور اللہ کے سوا ایسوں کو پوجتے ہیں جن کی کوئی سند اس نے نہ

يُنَزِّلُ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ

اتاری اس نے اس سجدہ ریزی پر کوئی غالب دلیل اور ان بتوں کی کہ نہیں ان کفار کو اس کا کوئی علم
اتاری اور ایسوں کو جن کا خود انہیں کچھ علم نہیں

وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۚ

اور کہیں نہیں ہے ظالموں کے بے کوئی مددگار۔
اور ستگاروں کا کوئی مددگار نہیں۔

تعلقات ان آیات کا پھیلی آیات سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پھیلی آیت میں باری تعالیٰ
کی کچھ قوتوں کا ذکر فرمایا گیا جن پر ایمان لانا ہر انسان کو باعتبار مخلوق ہونے کے
ضروری و لازم ہے۔ اب ان آیت میں ایمان کے منکروں کے جھگڑے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے
اور مسلمانوں کو ان کفار کے ساتھ کچھ بخشی سے روکا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھیلی آیت میں
نہیں آسمان دریا سمندر۔ انسان کی موت زندگی پیدا کرنے کا ذکر فرمایا گیا اب ان آیت
میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب کام اللہ تعالیٰ پر بہت آسان ہیں تیسرا تعلق پھیلی آیت میں
دلائل خالقیت سے رب تعالیٰ کی معبودیت کو ثابت فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں بتایا گیا کہ کفر

marfat.com

Marfat.com

جن کو پوجتے ہیں ان کی معبودیت پر تو ایک معمولی سی دلیل بھی پیش نہیں۔

تفسیر نحوی

وَإِنْ جَاءَكُمُ الْقَوْلُ مِنْ اللَّهِ فَاذْكُرُونَهُ أَنْتُمْ وَأَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ اللَّهُ يَعْزِمُ بِتِلْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ لِلَّهِ فِي كِتَابٍ ۝ وَأَذْكُرْ هَلْ جَاءَكُمُ الْبَابُ مُغْفَلَةً ۝ كَافِلٌ ماضی مطلق مثبت معروف انشائیہ جمع مذکر غائب بدل سے مشتق ہے بمعنی جھگڑا کرتا ہمیشہ ہر بات میں یہ متعدی ہوتا ہے اس کا مصدر ہے جُحَادٌ لَہُ بمعنی دو طرفہ باہمی بحث مباحثہ کرتا یہ مفاعلتہ کے اصلی معنی ہیں یا بمعنی خوب و بہت زیادہ) کچھ بحثی کرنا اس کا قاعِل ضمیر مبینہ پوشیدہ ہے جس کا مرجع وَالَّذِينَ كَفَرُوا ہے خیال رہے کہ عربی لغت میں جھگڑے کے پلے میں لفظ ہیں مگر بہت فرق کے ساتھ ۱۔ بَحْثٌ ۲۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے کہ پیدنا، اصطلاح میں جھگڑا کرنے کو اسی لیے کہتے ہیں کہ کسی حق بات کو جانتے سمجھنے تلاش کرنے کے لیے آپس میں مناظرانہ، مکالماتہ باتیں کی جائیں اور اپنی اپنی سمجھ کے مطابق تردید یا تائید کی جائے ۳۔ نزاع اس کا لغوی ترجمہ ہے جیسا چھپی کرنا اصطلاح میں اُسی جھگڑے کو کہتے ہیں جس میں مد مقابل مخالف فریق دوسرے کی ہر بات کو سنا بھی گوارا نہ کرے اور درمیان سے ہٹ چکے ۴۔ چین لے اور اپنی بات ٹھونسنے غالب کرنے کے لیے بولنا شروع کر دے اس جھگڑے کا مقصد صرف فتنہ و فساد اور غلبہ حاصل کرنا ہوتا ہے اگرچہ باطل ہو ۵۔ بدل لغوی ترجمہ ہے لیا ہونا۔ اسی لیے بڑی ہوئی رسی کو بدل کہتے ہیں کہ وہ دراز اور مستحکم ہوتی ہے ۶۔ جدالہ پکڑ پکڑی دفت پاتھ) کو کہتے ہیں اُس کی لمبائی کی بنا پر۔ جھگڑے کو جدال اس کی دراز گفتگو کی وجہ سے کہتے ہیں۔ یعنی صرف باتوں سے جھگڑا کرنا کس کو جھوٹا کہنا، یہاں اسی معنی میں ہے ۷۔ ضمیر اس کا مفعول بہ مرجع آقا و کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جَاءَ لَوْ سَبَّ سَبُّہُ عَنْ جملہ نعلیہ ہو کر شرط ہوا ۸۔ حرف جر قُلْ بَابِ نَصْر کا فعل امر ماضی معروف واحد مذکر ۹۔ فعل با فاعل جملہ نعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔ اللہ اسم ذاتی ہے مبتدا۔ اَعْلَمُ اسم تفضیل جمع مذکر ۱۰۔ حرف جر متعدی کے لیے کا اسم موصول تَعْمَلُونَ۔ بَابِ سَمْع کا فعل مضارع مال مثبت معروف جمع مذکر حاضر عمل سے مشتق ہے بمعنی کام کرنا، قول و فعل سب کو شامل ہے اس کا قاعِل ضمیر مبینہ مرجع کفار مکہ یہ فعل با فاعل جملہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مجرور ہو کر متعلق ہے اَعْلَمُ کا سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اللہ مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ

اول ہوا قل کا، اللہ اسم ذاتی بحالت رفع کیونکہ مبتدا ہے بحکم باب نصر کا مضارع مستقبل واحد
 مذکر فاعل پوشیدہ فاعل کا مرجع اللہ تعالیٰ علم سے بتا ہے بمعنی فیصلہ فرماتا ہین اسم ظرفی مکانی
 مضاف ہے کم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی ظرف ہے بحکم کایوم الیقینہ یہ مرکب اضافی
 مفعول فیہ ہے بحکم کافی بارہ ظرفیہ ما اسم موصول کثرتہ تخیل فون یہ ایک فعل ماضی استمراری ہے
 پیچ میں جار مجرور نے حصہ پیدا کیا۔ باب افتعال سے ہے اس کا مصدر ہے اختلاف غلط سے
 مشتق ہے۔ ایک قول میں کثرت علیحدہ فعل ناقصہ ہے فیض جار مجرور متعلق مقدم ہے تخیل فون
 فعل مضارع حال کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے کثرت کی اور پوشیدہ ضمیر صیغہ اسم ہے کثرت کا یہ فعل
 ناقصہ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ ناقصہ ہو کر صیغہ ہوا کا موصول صیغہ مل کر مجرور ہو کر متعلق ہے بحکم
 کاسب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا دونوں جملہ اسمیہ ہو کر مفعول دوم ہوا قل کا قول اپنے دونوں
 مفعولوں سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر صیغہ ہوا کا موصول صیغہ مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ ہمزہ
 سوال اقراری کے لیے کم تعلم باب جمع کا فعل مضارع نفی جحدیم بمعنی ماضی متفی واحد مذکر
 حاضر انت ضمیر صیغہ اس کا فاعل مرجع ہے عام انسان۔ ان حرف مشبہ اللہ اس کا اسم یعلم
 باب جمع کا فعل مضارع نفی مثبت معروف اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع اللہ تعالیٰ ما اسم موصول
 فی حرف ظرفیہ مکانیہ کے لیے التمازات ہم معنی مراد میں تمام آسمان معطوف علیہ واو
 عاطفہ الآخر اس اسم مفرد مؤنث تعلق جتنی معرفہ مراد ہے تمام زمینیں معطوف ہے یہ دونوں عطف
 مجرور ہو کر متعلق ہے موجود پوشیدہ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر صیغہ ہوا کا موصول صیغہ مل کر مفعول
 بہ ہے یعلم کا ان حرف مشبہ ذالک اسم اشارہ بعیدی بحالت نصب ہے کیونکہ اسم ہے ان
 کافی کتاب جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجود مفعول کا وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان ہے
 ان اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے یعلم کا یعنی علم اللہ کا یعلم سب سے مل کر
 جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے ان کی وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ ہے کم تعلم کا سب مل کر
 جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ ان حرف مشبہ ذالک اس کا اسم علی اللہ جار مجرور متعلق مقدم ہے
 یسیر اسم فاعل صفت مشبہ مبالغہ کے لیے یسر سے مشتق ہے بر وزن فیعل بمعنی آسان ہونا
 مبالغہ میں ترجمہ ہوا بہت آسان ہونے والا یہ صفت مشبہ اپنے متعلق مقدم سے مل کر
 جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان یہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ د یعیذون من دین اللہ ما لم
 یُنزل بہ سلطاناً وما لیس لہم بہ علم وما للظالمین من نصیر وادھر جملہ

سے کہ وہ کسی غلط راستے پر نہ چل سکے یعنی پابند کر دینا اسی لغوی ترجمہ کے اعتبار سے اس کے مجازی اور اصطلاحی گیارہ معنی ہو گئے۔ اور ان معنی کے لیے مختلف صیغہ بندے گئے۔ چنانچہ لاکھوڑے کی لگام اور چمڑے کی بندھنی کو الحکمہ کہا جاتا ہے۔ عدالتی فیصلے کو حکم کہا جاتا ہے کہ وہ مدعی و مدعی علیہ کو ان کے حقوق بتا کر اپنی اپنی حدود میں روک کر پابند کرتا ہے۔ عدل و انصاف کو حکمت و حکم اسی معنی میں کہا جاتا ہے۔ عدالتی فیصلے کو حکم تواریخ پیدا کرنا حکمت عملی کہلاتی ہے۔ طبیب کو حکیم اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ مریض کے مرض کو صحیح شناخت کر کے ایسی دوا بیاں علاج و پرہیز تجویز کرتا ہے جس سے بیماری رُک جاتی ہے یا ناک کہ ختم ہو جاتی ہے۔ دانائی کو حکمت کہا جاتا ہے اس لیے کہ وہ جہالت اور کم عقل اور بیوقوفی کو روکتی ہے۔ بادشاہت یا عدالت کو حکمت اس لیے کہا جاتا ہے کہ صحیح فیصلہ کرنے کا علم اور پھر فیصلے کو نافذ کرنے کی قوت اس کے پاس ہوتی ہے جس سے ظلم رُک جاتا ہے۔ کسی چیز کو کسی جگہ اس طریقہ سے روک رکھنا کہ وہاں سے ہٹائی نہ جاسکے اس کو مستحکم کہتے ہیں۔ دانا انسان کو حکیم اس لیے کہتے ہیں کہ وہ ہر چیز کو اس کا جائز اور حق دار اصلی مقام دیتا ہے اور اسی استحقاقی مقام پر روکنے کا فیصلہ کرتا دیکر جاتا ہے۔ قرآن مجید کی کچھ آیت کو حکم آیت اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ قانون اور واقعات بیان کرتی ہیں جن کی عدالت و حقانیت پر مومن کو یقین قلبی کے ساتھ رکنا پڑتا ہے۔ حکمت کو اس لیے بھی حکمت کہتے ہیں کہ وہ قانون الہیہ کا مقصد و غایت اور نتیجہ بیان کرتی ہے اور دین کی یہی آخری حد ہے۔

وَاِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ۔ اللّٰهُ يَخْكُمُ بَيْنَكُمْ
تفسیر عالماتہ اِیْمَةُ الْاَقْبِیَّةِ فِیْمَا لَكُمْ فِیْہِ تَخْتَلِفُوْنَ۔ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ
 یَعْلَمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ۔ اِنَّ ذٰلِکَ فِیْ کِتٰبٍ اِنَّ ذٰلِکَ عَلٰی اللّٰهِ
 یَسِیْرٌ۔ اور اگر یہ کفار ناہنجار، اتنے واضح دلائل اتنے مضبوط براہین اتنے آسان
 اور عام فہم بیانات اتنی روشن تبلیغ اتنے پیار و محبت اُلفت و شفقت سے سمجھانے کے
 باوجود بھی حق و حقانیت کو نہ مانیں اور آپ سے اسے محبوب مقدس بھی دلا نہ جھگڑا ہی
 کریں تو آپ ان ضدی جاہلوں سے جوابی جھگڑا نہ فرمائیں نہ ہی مزید سمجھانے میں وقت ضائع
 کریں بلکہ فرمادیں کہ اللہ تعالیٰ خوب اچھی طرح جانتے والا ہے اُن تمام حرکتوں، بد عملیوں کو جو
 تم دن رات۔ صبح شام، ظاہر و خفیہ، محفلوں، مجلسوں، مشوروں میں کرتے رہتے ہو شبان

رہے کہ تنازع اور منازعت و نزاع میں فرق یہ ہے کہ مخالفت کرنا تنازع ہے۔ مخالفت کرنا تنازع ہے اور دوطرفہ ایک دوسرے کی بات نہ ماننا تنازع ہے خواہ دونوں طرف جہالت و نادانیت ہو یا ایک طرف، نزاع و تنازع کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ مناظرہ ۲۔ مباحثہ ۳۔ مجادلہ، اگر دونوں طرف علمی دلائل ہوں تو مناظرہ ہے اگر دونوں طرف جہالت ہو دلائل کسی طرف نہ ہوں تو تنازع کا نام مباحثہ ہے اسی کو کج بحثی کہتے ہیں، اور اگر ایک طرف حقانیت، علمی عقلی، نقلی دلائل ہوں اور دوسری طرف صرف جہالت و شرارت ہو تو تنازع کا نام مجادلہ ہے یہاں آیت میں اسی صورت حال کا بیان ہے آتاء کائنات مملی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم کو مسلمانوں کے لیے ایک قانون ساز کا حکم دیا جا رہا ہے کہ ایسی جاہلانہ گفتگو نہ سونہ ایسے ضدی جاہلوں کو عالمانہ دلائل سناؤ۔ بلکہ ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہوئے ان کو اپنے پاس سے ہٹا دو یا خود ان کے پاس سے ہٹ جاؤ اور فرما دو کہ اللہ تعالیٰ ہی فیصلہ فرمائے گا تم سب کافر و مومن عالم و جاہل نیک و بد کے درمیان بروز قیامت ان تمام باتوں میں جن میں تم اختلاف کرتے ہو بار بار اور اسے مجرب پاک کیا تم نے زمانوں پہلے یہ بات نہ جان لی تھی کہ بے شک اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے جانتا ہے ان تمام چیزوں کو جو آسمان میں اور زمین میں ہیں۔ آسمانوں میں جو کچھ پیدا کر دیا اور جو کچھ آئندہ پیدا کرتا ہے زمین میں بھی جو کچھ پیدا کر دیا گیا اور جو پیدا کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ سب کو جانتا ہے آسمانوں کی جاندار ربے جان مخلوق زمین کی جاندار ربے جان مخلوق کو جانتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے آسمانوں کی خبر کو اور زمین کی خبر و شر کو اسے محبوب تمہیں معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی آسمانوں کی اچھائیوں کو اور زمین کی اچھائیوں برائیوں کو جانتا ہے۔ آسمان کی ایمانیات کو زمین کے کفریات و ایمانیات کو اور جانتا ہے آسمانوں کے سب فرشتوں اور زمین کے سب انسانوں کو جانتا ہے آسمانوں کی تدبیر کو زمین کی تدبیر کو اعمال نیک و بد کو مومن کی عبارات کو کافر کی حرکات کو وہی جانتے والا ہے، بے شک ایک بہت بڑی کتاب میں ہے وہ تمام محکم و بینک کے نیلے اور قیہ یجتلسون کے معلومے۔ اَلَمْ تَعْلَمْ دُکْ مَعْلُومَاتِ اَرْضِ مَآئِ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ کے علیات، محبوب کے درسیات صیب کی آن و شان محبوب کی شوکت و قوت سب کچھ اللہ تعالیٰ کی حفاظت میں روح محفوظ کی کتابت میں نہ حفاظت ختم ہو سکے نہ کتابت ختم کی جا سکے، حفاظت رب تعالیٰ کا ہے اور کتابت قلم الہی کی ہے۔ حفاظت حساب کے لیے کتابت انبیاء و اولیاء ملائکہ کے ریدانہ کے لیے ہے روح محفوظ است پیش ادبیا تا پیندزا ابتدا تا انتہا، اِنَّ ذَالِكْ عَلَى اللّٰهِ یَسِیْرٌ۔

بے شک وہ تمام کام کفار کے مجادے، مشرکین کے تنازعے بدکاروں کی بد اعمالیاں، نیکوں کی فراموشیاں اعمال کو جاننا اعمال والوں کو پہچانتا اور ان میں عمل کا فیصلہ فرماتا اختیارات کی تفریق و چھانٹ فرماتا ہر شے کو جاننا ذمے دہ کے پہچانتا، اپنی حنالت میں رکھنا اور محفوظ میں رکھنا اللہ تعالیٰ پر بہت ہی آسان ہے کاس کا حکم ہوتا ہے کام ہوتا چلا جاتا ہے۔ لہذا اس برودہ قیامت اس کے فیصلے میں نہ کوئی جھگڑا کر سکے نہ بحث مناظرہ، اللہ تعالیٰ اور بندے کے کام میں یہ فرق بھی ہے کہ بندہ کام کرنے سے پہلے ارادہ کرتا ہے پھر تفکر کرتا ہے پھر تدبیر کرتا ہے پھر سامان جمع کرتا ہے پھر اس کو جوڑتا ہے اور ایک چیز تیار کرتا ہے۔ مگر رب تعالیٰ کے کام کی شان یہ ہے کہ اِذَا ارَادَ شَيْءًا اَنْ يَقُوْلَ لَهُ كُنْ يَكُنْ۔ وہ کسی چیز کا ارادہ فرماتا ہے تو فرماتا ہے اس کو ہو جا، تو وہ چیز ہونے لگ جاتی ہے، نہ وہاں تفکر کی ضرورت نہ تدبیر کی حاجت نہ سامان و تنہیا جمع کرنے کی مشقت، دوسرا فرق بندے کے کام میں دیری خود بندے کی وجہ سے۔ مولیٰ تعالیٰ کے کام میں دیر نہ اس شے کی وجہ سے دوسرا فرق بندہ چیز کو صرف جوڑتا ہے خام سامان یعنی میٹریل ہی بنا سکتا مگر مولیٰ تعالیٰ کا ارادہ حکم ہوتا ہے تو میٹریل و اشیا بننے لگتی ہیں کیونکہ وہ آسمان و زمین کو مکمل علم کا میل و انجام تام سے جانتا ہے اس کا علم دقیق ہے نہ اس میں جھول ہے نہ محراب ہے وہ جانتا ہے قلوب کے استخفا سے کو قلب کی نیات کو اعمال کی حرکات کو عالم نظیریں ہیں عالم نمبریں ہیں، روایت کی دلالت سے مفسرین فرماتے ہیں کہ لوح محفوظ ایک بہت بڑا سفید موتی ہے جس کی لمبائی آسمان اترل اور زمین کے درمیان فاصلے کے برابر ہے اور اس کی چوڑائی مشرق و مغرب کے درمیان فاصلے تک ہے۔ اس کی موٹائی زمین کی موٹائی کے برابر ہے، اس کی کثافت پادریں طرف اس کا تمام ساتویں آسمان سے اوپر ہوا میں ساق، اس کی لمبائی مسافت، تیز رفتار ریگستانی اونٹ کی دوڑ سے سب سے زیادہ۔ اس کی کمزور بات میں ہر وہ چیز ہے جو اترل سارے سے قیامت تک ہونے والی ہے اس کی کثافت، کی ابتدا مخلوق کی خلقت سے ایک ہزار سال پہلے قدرت کے قلم سے ہوئی، مجادے سے اس لیے نہ خرا گیا کہ زادلہ کرتے وہ ہیں یہاں تا ظلم و فحش، اور عروج ہوتا ہے۔ وَ يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطٰنًا وَّ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ۔ و مَا يَظْلِمِيْنَ مِنْ نّٰصِيْبٍ اور اتنے دلائل اتنی برہانیں اپنے رب تعالیٰ کی قدرت البیت کے ظاہری نظارے باطنی شاہد سے کہ ہر وقت حق و قدرے اس

معرفت کر دگار۔ پتے پتے میں ظہور اس کی ہی قدرت کاکمال سب دیکھنے سمجھنے کے باوجود یہ فہم کے اندر سے قلب کے بہرے روحانی گونگے دلوں کی جڑوں کے عقل کی ڈاٹ والے مردہ ضمیری کے پردے والے یَعْبُدُوْنَ مِثْلَ حُودِ اللّٰهِ۔ اپنے حقیقی معبود اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر ان بتوں کو پر جتے ہیں جو اپنے ہی ہاتھوں سے بناتے تھے۔ اس لیے اور ایسی حماقت کے عقیدے جہالت کے دین بنائے ہیں جس کی سچائی و ثبوت حقیقت کے لیے اللہ تعالیٰ نے کوئی بھی مضبوط دلیل نہ آماری نہ وحی قرآن سے نہ نبی کی زبان سے اور ان کی پرستش کرتے ہیں جن کی پوجا کے ثبوت میں ان مشرکین کے لیے کہیں سے کوئی علمی عقلی معلوماتی معقول بات بھی نہیں نہ نقل و عقلی دلیل نہ کسی طرف سے کوئی تائید نہ خود کہیں فکر و تدبیر سے دلیل و تائید کا جستجو کی محض نسل در نسل باپ دادوں کی دیکھا دیکھی شیطانی رسمی عقیدہ پرستش علی آ رہی ہے۔ وہ لوگ ہیں جو اپنی جانوں پر ابدی ظلم کرنے والے ہیں۔ وَمَا لِلظَّالِمِیْنَ مِنْ نَّصِیْرٍ۔ اور اس قسم کے ظالموں کا کبھی کوئی کسی وقت کسی زمانے میں مددگار نہیں ہوتا نہ دنیا میں عقلی نقلی دلائل کی حمایت سے تائید بنا کر نہ آخرت میں ساتھ نبھا کر۔ دلائل حجت۔ وَنُصْرَتِ ذٰلِیْنَ مَرْتِ دِیْنِ حَقِّ وَاللّٰہِ کے پاس ہوتی ہے مگر کفار کے پاس نہ دلیل سلطانی نہ تائید رحمانی نہ جہت ایمانی محض و ہم سے اوثان و اقسام شیطن و انسان کی عبادت میں لگ گئے حماقت یہ کہ باطل کو بغیر دلیل مان لیا اور حق کے لیے دلائل کی طلب ہے۔ یہ ہے کہ رب تعالیٰ ہی حقیقی ہدایت دینے والا ہے۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال۔ وَانْ جَادَ کُفْرًا (۱) پوری آیت ۶۸ اور ۶۹ میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا یہ دونوں آیتیں آیت سیف سے منسوخ ہیں، ناسخ و منسوخ کا پورا بیان ہمارے فتاویٰ العظیما جلد دوم میں دیکھئے۔ بعض نے کہا یہ آیتیں منسوخ نہیں بلکہ محکم ہیں اور تا قیامت مسلمانوں کو جہادوں کے مجاہدوں کے مہاشے سے بچنے کی تلقین فرمائی جا رہی ہے۔ یہی قول درست ہے پہلا غلط ہے اَلَمْ تَعْلَمُوْا میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا اس میں خطاب نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے ہے۔ بعض نے فرمایا اس میں خطاب عام مسلمانوں سے ہے۔ پہلا قول درست ہے فی کتاب میں دو قول ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ اب سے مراد حفاظت الہی ہے۔ بعض نے کہا کتاب سے مراد لوح محفوظ ہے۔ دونوں قول درست ہیں۔ اِنَّ ذٰلِکَ میں چار قول ہیں۔ بعض نے کہا ذٰلِکَ سے مراد اللہ اعلم بما تعملون ہے۔ بعض نے کہا اس سے مراد آسمانوں زمینوں کا علم ہے۔ بعض

نے کہا **وَإِنَّ كَذَلِكَ لَمِنْ آيَاتِهِ** اور محفوظ میں لکھا ہے یہ سب قول درست ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ پر ہر چیز آسان ہے **مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ** کی ہضمیر کے مرجع میں دو قول را بعض نے کہا اس کا مرجع کفار کی بت پرستی ہے یعنی بت پرستی پر کوئی دلیل نہیں ۲ بعض نے کہا اس کا مرجع بتوں کی الوصیت ہے یعنی بتوں کے معبود ماننے پر کوئی دلیل نہیں نہ عقلی نہ عقلی، **وَمَا لَيْسَ لَكُمْ فِي** دو قول را بعض نے کہا اس کا معنی ہے کفار کو کوئی علم یعنی عقل نہیں ان کی سب پر جاری حماقت ہے ۲ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ کفار کے پاس ان کے دینی عقائد پر کوئی دنیوی عقلیات مشاہدات تباہیجات کی معلومات کی دلیل نہیں نہ کسی سے پوچھی نہ کسی سے بتائی دونوں قول درست ہیں۔ **وَمَا لِلظَّالِمِينَ** میں دو قول بعض نے کہا کہ ظالمین سے مراد اپنی جان پر ظلم کرنے والے سب کفار تا قیامت ہیں ۲ بعض نے کہا اس کا معنی مسلمانوں پر ظلم کرنے والے صرف کفار مکہ ہیں۔ پہلا قول درست ہے۔ تفسیر میں دو قول را بعض نے کہا اس سے مراد یہ کہ کفار کا دنیا میں کوئی ایسا مددگار نہیں جو ان کو ان کے دین کی سچائی پر مدد لائل بتائے سمجھائے ۲ بعض نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ کفار ظالمین کا آخرت میں کوئی مددگار نہیں جو ان کو عذاب سے بچائے یا ہٹائے نہ شفاعتی نہ سفارشی نہ حمایتی۔

قائد کے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ ہر مسلمان کو ہر وقت دین دنیا کے ہر معاملے پر الجھن مشکل دشواری پریشانی میں اللہ تعالیٰ کا گہرا پکڑنا چاہیے اور اپنی ہر بات کو اپنے رب تعالیٰ کے سپرد کرنا چاہیے وہ معاملہ کفار کی طرف سے درپیش آئے یا منافقین فاسقین کی طرف ہے اسی بھروسے پر مسلمانوں کی کامیابی اور سہولت ہے یہاں تک کہ مقدمہ بازی میں بھی تجربہ اور مشاہدہ ہے کہ اس طرح توکل علی اللہ سے اکثر خرقہ وے کو فتح مندی نصیب ہوتی ہے اور مخالف رسوا ہوتا ہے یہ فائدہ **فَقُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ** اور اللہ **يَحْكُمُ** (۱۰) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ہر مسلمان کو یہ عقیدہ رکھنا ہے کہ رب تعالیٰ نے اپنے حبیب مکرم آقا کا کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو عالم ازل میں ہی تمام علوم سکھا پڑھا کر عطا فرمادے ہیں اور عالم ازل حادث سے ہی نبی کریم روف ورجیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جلّ جلالہ عالمین کے ذریعے دوسے کو جانتا ہے یہ عقیدہ نبوت کے لیے ضروری اور آپ کی نبوت آپ کو عالم ازل میں ہی مل چکی تھی لہذا آپ کا یہ عقیدہ ازل اور اس عقیدے کے لیے جتنا علم ضروری وہ بھی ازل ہی ہوتا ازل ہی ہے یہ فائدہ **اَلَمْ تَرَ كَيْفَ** کے سوال اقرار اور نفی محمد بکم کے فعل ماضی ارشاد فرمانے سے حاصل

ہو اور بعض مترجمین نے اَلَمْ تَعْلَمُوْا کا ترجمہ مضارع متنی سے سوائیہ بنایا وہ قانون نحوی صرفی کے مطابق حقیقی ترجمہ سے ناواقف معلوم ہوتے ہیں۔ قانون نحو کے مطابق نفی مجرد لم سے مضارع یعنی ماضی ہو جاتا ہے۔ تیسرا قائلہ ہر مسلمان بلکہ ہر انسان کو یہ بات ہمیشہ ذہن نشین رکھنی چاہیے کہ حق و باطل کے درمیان دیگر بہت سے فرق اور امتیازی نشانات کے علاوہ یہ بھی ایک بہت عظیم فرق ہے کہ حق کے لیے بہت سے عقلی، نقلی، تجرباتی، مشاہداتی، ظاہری باطنی اور دوی ربانی ثبوت ایمانی کے غالب اور مضبوط تاریخی معلوماتی دلائل و براہین ہوتے ہیں۔ مگر باطل کے لیے اس قسم کی کوئی بھی دلیل نہیں ہوتی گویا کہ کسی چیز کی عقیقہ کی دلیل نہ ہوتا بھی اس کے باطل و حماقت و جہالت ہونے کی شناخت ہے۔ یہی فرق مسلمانوں کے دیگر فرقوں اور حق جماعت اہل سنت کے درمیان ہے اسی چیز کو بھانپتے ہوئے باطل فرقوں نے بھی محض دھوکہ دینے کے لیے اپنے آپ کو سنی کہنا شروع کر دیا۔ حالانکہ سنی صرف ثنا خوان مصطفیٰ ہیں یہ فائدہ کمال بُنزلہ (الح) اور کُمَا لَیْسَ لَہُمْ بِہٖ عِلْمٌ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اور یہ قاعدہ کلیہ و نشانِ اعظم اتنا مضبوط و مستحکم کہ جب سے یہ آیت پاک نازل ہوئی ہے اُس وقت سے آج تک کوئی کافر و باطل اس چیلنج کو قبول نہ کر سکا نہ کوئی کافر اپنے بتوں کی الوہیت اور اپنی پوجا پاٹ کے جواز پر کوئی چھوٹی موٹی عقلی نقلی دلیل پیش کر سکا نہ کوئی باطل اپنے عقیدے پر یہ تو صرف مسلمانوں اور سنیوں کی شان ہے کہ اُن کے ہر ہر عقیدے پر قرآن و حدیث کے بے شمار دلائل ہیں۔

فَاَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔

ان آیت پاک سے چند فقہی حنفی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ ان آیات احکام القرآن مقتضات میں مسلمانوں کو آدابِ مکالمہ سکھائے جا رہے ہیں اور بتایا جا رہا ہے کہ کن لوگوں سے مناظرہ جائز ہے کن سے ناجائز اور کونسا مکالمہ بر ہے کونسا اچھا کس کو علمی مناظرہ کہا جاتا ہے کس کو جہالت کا مجادلہ، سمجھایا اس طرح جا رہا ہے کہ منہ و جاہل کفار سے کسی بھی مسئلے میں ہرگز بات مت کرو۔ یہ مسئلہ ان کجا و کونک فقیہ والوں کے ان شریبہ اور فک جزائیم سے مستنبط ہوا۔ خیال رہے کہ جُکلا وہ لوگ ہیں جو بے دلیل اور بے علم ہونے کے باوجود اپنے آپ کو بہت علم و عقل والا سمجھیں اور علمائے کج بخشی کریں۔ اس جگہ ان کجا و کونک میں خطاب اگرچہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو ہے مگر آدابِ مناظرہ کا قانون شرعی تا قیامت بتا دیا گیا، اس قانون کا مزید فائدہ

marfat.com

یہ ہوگا کہ کسی گستاخ اسلام کو کسی شرعی مسئلے کی گستاخی کی ہمت اور موقع نہ ملے گا ورنہ کج بخشی میں جہلا کے منہ سے بہت گستاخیاں نکل جاتی ہیں اور مسلمان برداشت نہیں کر سکتا، تو نوبت ٹرائی مارکٹائی کی آسکتی ہے۔ دوسرا مسئلہ ہر معاملہ میں مسلمان کو رب تعالیٰ کے متعلق وہی عقیدہ رکھنا چاہئے جو امتی کو اپنے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ذریعے اور تعلیم سے ملے جیسی جو عقیدہ اللہ تعالیٰ کے متعلق انبیاء کرام علیہم السلام کا ہوا بالکل وہی عقیدہ ہر مسلمان کا ہونا چاہئے، ذرہ بھر فرق جائز نہیں اگر فرق ہوگا تو وہ شخص مسلمان کہلاتے کا حق دار نہیں۔ یہ مسئلہ اَللّٰهُ تَعَالٰی (اللہ) کے فرمانِ خطابی سے مستنبط ہوا کہ نبی کریم آقا و کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے سوالِ اقراری کا خطاب فرما کر رب تعالیٰ کی شانِ علی کا عقیدہ ظاہر فرمایا تاکہ ہر مسلمان بھی یہ ہی عقیدہ رکھے اگر کبھی بھی کوئی مسلمان اس عقیدے میں کسی طرح کی کمی کرے گا تو اسلام سے خارج ہو جائے گا اسی بنا پر سابقہ معتزلی فرقے کو اسلام سے خارج کہا جاتا تھا کیونکہ ان کے بہت سے کفریہ عقائد ہیں سے ایک یہ بھی کفریہ عقیدہ تھا کہ بعض چیزوں کا علم اللہ تعالیٰ کو چیز ہونے سے پہلے نہیں ہوتا جب وہ چیز ہو جاتی ہے تب اللہ کو علم ہوتا ہے (نعوذ باللہ) تیسرا مسئلہ تمام فقہاء کرام علیہم الرضوان کا فرمان بھی یہ ہے اور ذاتی طریقہ بھی یہ ہونا چاہئے کہ کسی مسئلے اور عقیدے کو ثابت کرنے کے لیے اولاً قرآن مجید کے بیان کردہ دلائل پھر احادیثِ مقدسہ کے فرمودہ دلائل پھر فقہ کے تخریج کردہ پھر تیس پھر عقل و تاریخی مشاہداتی تجرباتی دلائل تلاش کرتا چاہئیں اس لیے کہ تمام دلائل میں سب سے زیادہ مضبوط اور سب پر غالب دلائل قرآن مجید کے بیان کردہ ہیں یہ طریقہ استنباط فقہ حنفی کا سب میں اعلیٰ شان والا ہے کہ امام اعظم کے تقریباً تمام مسائل فرمانِ قرآن مجید سے مستنبط ہوتے ہیں جو منشاء قرآن کریم کے عین مطابق ہوتے ہیں۔ دلائل قرآنی کے مقابل کوئی دلیل نہ معتبر ہے نہ مضبوط اگرچہ ظاہراً کتنے اچھے لگتے ہوں خاص کر سائنسی دلیلیں تو بالکل ہی بیہودہ ہیں یہاں حال دنیوی کوٹ لیجھری کے قوانین کا ہے کہ اسلامی قوانین کے مقابل وہ سب بالکل کمزور اور بیہودہ ہیں کیونکہ اسلامی قوانین کے دلائل قرآن مجید سے ثابت اور دیگر قوانین انسانی عقلیات سے ثابت اور انسانی ذہن کے تراشے خراشے بنائے ہوئے۔ یہ مسئلہ مَا كُنْ يَنْزِلُ بِهِ (اللہ) کر و مائیس لَھُم پر مقدم فرماتے اور سلطاناً فرمانے سے مستنبط ہوا یعنی قرآنی دلائل ہی سب دلائل پر غالب اور سلطان ہیں ان کی حیثیت ہی اول ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ اِنَّ ذٰلِكَ لَفِي
 كِتَابٍ۔ یعنی کائنات مخلوق کے تمام علوم لوح محفوظ میں لکھے ہوئے ہیں اس لئے
 کی وجہ کیا ہے بعض فرقہ باطلہ جیسے سابقہ گذشتہ ایک فرقہ جہیہ اس لوح محفوظ کی کتابت
 کی بنا پر یہ عقیدہ بناتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا علم بھی لوح محفوظ سے مستفاد اور حاصل شدہ ہے
 (معاذ اللہ) یہ کفر یہ عقیدہ بعض مغربی خوارج کا بھی سننے میں آیا ہے۔ یہ عقیدہ اسی کتابت کا
 سے بن گیا۔ اگر یہ بات نہیں اور یقیناً نہیں تو پھر لوح محفوظ میں لکھنے کا مقصد کیلئے کیا ہے
 اللہ تعالیٰ کو اپنے بھول جانے کا خطرہ تھا۔ (از تفسیر کبیر امام رازی) جواب یہ فرقہ پہلے مذکور
 میں تھا اب یہ تمام باطل فرقے، جہیہ، قدریہ معتزلہ وغیرہ مرکب کر فنا ہو چکے ہیں امام رازی
 نے یہ اعتراض سے جواب درج فرمایا ہے۔ وہ جواب فرماتے ہیں کہ یہ کتابت لوح محفوظ تو اس
 بات کی بہت بڑی دلیل ہے کہ رب تعالیٰ کا علم قدیم ہے کتاب اور کتابت سب بعد کی ہیں
 لہذا اللہ تعالیٰ کا علم مستغنی ہے ہر قسم کی کتاب اور کتابت سے اس لیے کہ ہر موجودات سے پہلے
 لکھی گئی اور یہ بات حقیقہ واقعی ہے کہ علم پہلے ہوتا ہے لکھا بعد میں تو جب تمام مخلوق
 موجودات سے ہزاروں سال پہلے لوح محفوظ بنی اور اس پر آئندہ مخلوق کا ذکر لکھ
 دیا گیا تو رب تعالیٰ کا علم لوح محفوظ کی کتاب سے مستفاد اور حاصل شدہ کس طرح ہوا۔
 یہودہ سورج اور احقناہ عقیدہ تو کسی عقل کے اندر سے کا ہی ہو سکتا ہے ورنہ بات تو بالکل
 عام فہم ہے لوح محفوظ کی کتاب میں تو وہ باتیں بھی لکھی ہوئی ہیں جن کا وجود ایسی بھی نہیں
 ہوا آئندہ ہو گا گویا کہ لوح محفوظ کے مطابق تخلیق ہوتی جا رہی ہے جس سے ثابت ہوتا
 ہے کہ رب تعالیٰ کے علم کن کی اولیت بے حدویے شمار ہے وہ تو اقدم القیم ہے اور
 کی صداقت یہ کہ ہر کتابت ہر موجود کے مطابق ہے ہر موجود کا فرق نہیں اور یہ بات کہ کتابت
 لوح محفوظ کیوں فرمائی گئی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کتابت آسمان کے فرشتوں کو دکھانے اور
 زمین کے اولیاء اللہ کو بتانے کے لیے کی گئی کیونکہ یہی حضرات مقدس بندے مدبرانہ امر
 فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ہیں اسی کو دیکھ کر انہوں نے امور دنیا ادا فرمانے ہیں،
 اسی کتابت کو دیکھ کر ہی اولیاء اللہ بتا دیتے

ہیں کہ آئندہ کیا ہوتے والا ہے۔ دوسرا اعتراض اس کی کیا وجہ ہے کہ یہاں پہلے فرمایا
 مَا تَدْرِيْنَ بِهٖ سُلٰطٰنًا یٰمُؤْمِنُوْنَ۔ وَمَا لَیْسَ لَہُمْ بِہٖ عِلْمٌ۔ پہلا سوال

ہے کہ جب دلیل ہی کوئی نہیں تو علم کی نفی کی ضرورت کیا ہے۔ غیر موجود شی کے علم کی نفی تو بیکار ہوتی ہے۔ جاہل سے موجود چیز کے علم کی نفی کی جاتی ہے دوسرا سوال یہ ہے کہ پہلے مَا لَمْ یُنْزَلْ اور بعد میں وَمَا لَیْسَ لَہُمْ فرمایا گیا اس ترتیب کی وجہ کیا ہے۔ جواب یہ تحریر بھی بالکل درست اور عین مناسب ہے اور یہ ترتیب بھی تحریر تو اس لیے کہ جھوٹی معبودیت اور مشرکین کے خود ساختہ عقیدے کی کتودیت اور کمزوری بیان فرماتے ہوئے اُس کے ثبوت اور دلائل کی نفی مطلق فرمائی گئی کہ نہ کفار کے پاس اپنے بتوں کی اُلُوہیت پر کوئی کسبی دلیل ہے نہ علمی معلوہاتی مشاہداتی اور یہ دلیل بے ثبوت ہوتا ہی اس کی کذابیت اور باطلیت ہے اور باطل عقائد میں ہی دنیا و آخرت کا نقصان و قہر و عذاب ہے، ترتیب کی درستی و مناسبت اس لیے کہ چونکہ کسبی دلیل وہ ہوتی ہے جو وحی الہی اور نبی کی زبان سے ہو، اور وحی الہی کی دلیل سب سے زیادہ مضبوط و معتبر ہوتی ہے اس لیے اُس کو پہلے ذکر فرمایا گیا۔ عقلی علمی قیاسی دلیل کمزور ہوتی ہے اس لیے اس کا ذکر بعد میں فرمایا گیا، دلیل تنزیل کو سلطان فرمانے کی وجہ بھی یہ ہے یعنی سب پر غالب نینر دینی قلبی اور روحانی طور پر دین والوں کو جلدی پسند آتی ہے زیادہ مقبول ہوتی ہے اگرچہ دین جھوٹا ہو، ہر انسان اپنے دین کی بات و تحریر کو سب عقلیات علیات پر مقدم اور زیادہ معتبر سمجھتا ہے اشارہ یہ بھی مل گیا کہ کفار کی بُت پرستی اور بتوں کی اُلُوہیت پر خود کفار کو اُن کی مذہبی کتب میں بھی کوئی دلیل نہیں ملتی نیز دلیل وحی میں دو طرح عظمت ہے پہلی اس طرح کہ اس میں تاہید ربانی شامل ہوتی ہے دوم یہ کہ اس میں اپنے پرالوں سب کی پسند ہوتی ہے اور سب کو مانتی پڑتی اس کو نہ کوئی توڑ سکتا ہے نہ توڑنے کی جرئت کر سکتا ہے بخلاف عقلی دلیل کے کہ اس کو ہر ایک پسند نہیں کرتا بلکہ اکثر عقلی دلیل عقلیات سے ہی توڑ بھی دی جاتی ہے۔ دلیل وحی کے جواز میں کوئی قید نہیں ہوتی، دلیل عقلی میں سینکڑوں قیدی گویا دلیل وحی مطلق ہوتی ہے اور دلیل عقلی مقید ہوتی ہے اس لیے دلیل مطلق کی نفی پہلے فرمائی گئی دلیل مقید کی بعد میں حکیم الامت بدایونی نے فرمایا کہ دلیل وحی حجتہ قاطعہ ہے اس لیے اس کو سلطانت اور غلبہ ہے جو اس میں شک کرے وہ گمراہ طریق اور محروم ترفیق ہو جاتا ہے دلیل یقین مطلق کا فائدہ دیتی ہے مگر دلیل عقلی ظنی ہوتی ہے لہذا اس کی دلالت بھی ظنی ہوتی ہے۔ دلیل وحی اصل ہے۔ دلیل عقلی فرع ہے اور فرع اپنے اصل پر کبھی مقدم نہیں ہو سکتی نہ قوت میں زیادہ ہو سکے تبسیر اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ وَمَا لَیْلَیْمَیْنِ مِنْ لَیْمَیْنِ مَا یَہْتَمُّ بِہِمْ تَحَاکُمُ فَرَاہِیَا جَاتَا وَمَا لَہُمْ مِنْ نَّصِیْرٍ

تاکہ ہم سیر کا مرجح۔ یَعْبُدُونَ کی طرف لڑتا اور سامعین کو سمجھ آجاتی کہ وہ کون لوگ ہیں جن کا دنیا و آخرت میں کوئی مددگار نہیں، تو یہاں اسم ضمیر چھوڑ کر اسم ظاہر کیوں ارشاد فرمایا ہوا جواب اس لیے تاکہ مددگار نہ ہونے کی وجہ بھی سب کو معلوم ہو جائے اور یہ پتہ لگ جائے کہ جن کی عبادت کرنے والا کتنا بڑا مجرم ہے۔ غرض کہ وَمَا لِلظَّالِمِينَ فرما کر دو باتیں واضح فرمائی گئیں اولاً یہ کہ مشرکین ظالم ہیں، دوم یہ کہ جو ظالمین ہوں ان کا مددگار کوئی نہیں ہوتا۔

وَأَنَّ جَاءَ ذِكْرَكَ فَقَالَ اللَّهُ أَحْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ۔ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ

تفسیر صوفیانہ | یَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ۔ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ

يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ۔ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ

يَسِيرٌ۔ طالبین معرفت کے بہت سے گروہ ہیں ہر گروہ کا راستہ علیحدہ جس پر وہ وارد ہیں

ہیں، ہر قوم کا منہاج و طریقہ جدا جس پر وہ سالکین ہیں اور سب کے مقامات متفرق ہر ایک

کا رابطہ انھیں سے جو ان کے اہل ہیں اور ہر ذی رتبہ وصل اپنے ہی مقام سے ہے۔ پس علمت

کا مسئلہ روندا جاتا ہے عابدین کے قدموں سے اور اجتہاد کے مشاہدین مسوں میں مجتہدین

کے اہل تکلف سے معرفت والوں کی مجلس مانوس ہیں ماریفین کے لوازمات سے اور مجتہدین

کی منزلیں منور ہیں و عابدین کی حاضری سے انس وصل و سلوک کے تفرق کی وجہ سے وحدت الہی

اللہ متفرق ہے تو کچھ ان میں وہ ہیں جو مخلوق کو حقیقی، عبودیت کی طرف بلاتے ہیں باپ بتا

سے اور کچھ وہ ہیں جو مخلوق کو بلاتے ہیں ملاحظہ عبودیت کے دروازے سے یہی سب لوگ

فقر الہی کے قیام میں عجز و ذلت کے سجدوں کے ساتھ رہنے والے ہیں اور عبودیت جس حالت کا

تقاضا کرتی ہے ہمیشہ اسی حالت میں مگن ہیں اور ان میں سے کچھ وہ ہیں جو مخلوق کو اخلاقی

رعانی کے باب ملاحظہ سے بلاتے ہیں اور کچھ وہ ہیں جو اخلاقی قربت کے دروازے سے بلاتے

ہیں اور کچھ اخلاق الوصیت کے باب سے یہی باب سے بلند و بالا اور بڑی شان والا ہے

اللہ تعالیٰ کی طرف راستے انھیں مخلوق کی تعداد کے مطابق ہیں یہی صفات الہیہ کے مطابقت ہے

کیونکہ نئی شعاعیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر سطح صفات الہیہ میں موجود ہیں لیکن اس راہ سالکین

میں اہل مجاہدہ بھی آجاتے ہیں یہی لوگ فکر تا فراموشی میں ہوتے ہیں شیطانی اعتراضات ایسی

خجالات ہی مچاتے ہیں، اسے بندہ عارف اگر یہ سمجھ سے جھگڑا کریں تب بھی تو ان سے

جھگڑا نہ کر بلکہ ان کو بتا دے کہ عنقریب قیامت صغریٰ میں اللہ تعالیٰ ہر فریق کے درمیان

یقینِ محکم کا فیصلہ و ثوابِ قرب اور عذابِ بعد۔ جزاء وصال و مزاج و فراق فرمادے گا، ثواب والوں کو فرمایا جاتا ہے کہ وہ دے جائیں گے بغیر حساب اجر جزا والوں کو فرمایا جاتا ہے کہ قائم ہو جاؤ آج تمہارا ہی حساب دلیسر ہے۔ احباب کو فرمایا جاتا ہے قَبْعُودُنْ فِيْ مَقْعَدِ صَدِيقٍ عُنْدَ مَلِيْكَ مُّقْتَدِرٍ مجاویں والے کو فرمایا جاتا ہے کہ آج تو اپنا حساب خود کر اپنے کرتوتوں حرکتوں کے حساب کے لیے تو خود ہی کافی ہے اس آیت نے یہ ارشاد بھی فرمایا کہ فصحاء و معرفت اور فلکیات و طریقت میں قلبِ مومن آسان ہے اور تورِ یقین آفتاب ہے۔ سچائی چاند ہے اِفلاس و محبت ستارے ہیں۔ اور بشریت انسانی زمین ہے اس میں نفسِ آمارہ کی خاردار جھاڑیاں ہیں شک کی ظلتیں اور اندھیریاں ہیں، شرک کے طوفانِ کذب کے دریا، حرص دنیا کے دلدلِ مباحثہ مجادلہ کے کچھڑ ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ ہی اہلِ قلوب سے عبا ربّی دور فرما کر نعمتوں کا جمال عطا فرماتا ہے لیکن نفس کے بندوں کو شکوں و شبہات کے تیزلی کے بکروں میں پھنسا دیتا ہے تو وہ مجادلہ مباحثہ کرتے ہی مر جاتے ہیں۔ اِنَّ ذَالِكُمْ فِيْ كِتَابٍ۔ یہ سب کچھ سینہ مومن کی کتابِ محفوظ میں عند اللہ ہے جو قدیمی قلمِ تقدیر سے لکھا ہوا ہے۔ اِنَّ ذَالِكُمْ عَلَى اللّٰهِ يَسِيْرٌ۔ یہ ہر ایک کی مجازاتِ ایمان کے مکاناتِ اعمال سب کی تقدیرِ اقلی کے مطابق اللہ تعالیٰ پر آسان ہے۔ لیکن اس بات کو صرف مومن ہی جانتا ہے۔ پس جس کا علم اس کے ایمان و معرفت کے مطابق ہو گیا تو یہ اُس کے بخت اور سعادتِ عقلی کے علامات ہے، اور جو شخص جہل کسلِ بدل اور بحث میں مبتلا ہوا تو یہ اُس کی بد بختی و شقاوتِ گہری کی علامت ہے، تو اسے بندہ طالبِ تیرے لیے پس ایک ہی راستہ ہے وہ یہ کہ احکامِ الہیہ کو قلب و عقل سے تسلیم کر وہ راہِ حق میں شریعت و طریقت کے ذریعے اجتہاد کرتا رہے بجز اس کے کوئی راہِ ناجائز نہیں۔ اے بندے مجادلہ چھوڑ معاملہ کریاں تک کہ معرفت و حقیقت تک وصل نصیب ہو جائے عالمِ قضا کا ناظر بن ورنہ عیدِ نفس تو اندھا ہے نہ تو اس سے اپنا راستہ پا سکے نہ وہ خود اپنا راستہ تلاش کر سکتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ ہی حق ہے اور وہی سبیلِ حق کی ہدایت کاملہ عطا فرماتا ہے اسی لیے بے ہدایت والے۔ وَ يَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا كُفِّرُوْا بِهٖ سُلْطٰنًا وَّ مَا لَيْسَ لَهُمْ بِهٖ عِلْمٌ وَّ مَا لِلظّٰلِمِيْنَ مِنْ نّٰصِيْرٍ۔ اور مجادلہ شقاوت کرنے والے اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر ان خواہشات کی پرستش کرتے ہیں جن کی بد جا پر نہ سماعت کی کوئی دلیل ہے نہ بصارت کی نہ بصیرت کی نہ روح کی نہ قلب کی نہ تَنْزِيْلٌ مِّنْ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ

کی اور ان بد نصیبوں کے پاس اپنی طبعی نفسی خواہشات پر کوئی علمی معلوماتی کشف و مشاہدے کی دلیل ملتی بھی نہیں ہے۔ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ۔ عالمِ ناموس میں بندے دو قسم کے ہیں ایک اہل عرفان دوم اہل فُضْلان یعنی پہلی قسم معرفت والوں کی، دوسری قسم دونوں جہان کی ذلت والوں کی، معرفت والوں کو خواص میں شامل فرما کر منفرد بنا لیا جاتا ہے اور برصاف سے تائید کی جاتی ہے ایمان سے اعزاز بخشا جاتا ہے سلطان سے قوت و غلبہ دیا جاتا ہے۔ اہل فُضْلان کی دولتِ اَصنام کی پرستش کی وجہ سے ان کے پاس نہ سلطان ہوتا ہے نہ فکر و علم کی برصاف، نہ ربِ قدیر کی طرف سے نصرتِ اطمینان بلکہ ہر طرف سے حرمان و فُضْلان ہی ملتا ہے اہل اللہ کو جو اپنی مجاہدوں سے اس لیے روکا جاتا ہے کہ اس میں اہل اللہ کے پانچ نقصان ہوتے ہیں ۱۔ مجاہد ہمیشہ بیکار ہی ہوتا ہے نہ اس سے موافق کو فائدہ نہ مخالف کو نہ خود کو ۲۔ قیمتی وقت کو ضائع کرتا ہے ۳۔ عبادتِ خراب ہوتی ہے کیونکہ عبادت کا وقت جھگڑوں میں ضائع اور عبادت سے غفلتوں میں خرچ ہو جاتا ہے اور مشربِ مویا میں جہنمِ غافل سودم کا فر ہے ۴۔ ذہنی الجھاؤ پیدا ہوتا ہے ۵۔ مجاہدے سے دل تنگی اور دل تنگی سے دل کی موت کیونکہ یہودہ باتیں سننی پڑتی ہیں اسی لیے مویا و منہی و طالبینِ مبتدی دونوں کے لیے غفلت و مراقبہ بہترین عادت و عبادت ہے، قلب کی تراوت روح کی طہارت عقل کی تہکات ہے۔

وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بِسَلْطَنٍ مُّعْرَفٍ

اور جب تلاوت کی جائیں اُن کے پاس ہماری روشن آیتیں تو آپ پہچان لیتے اور جب ان پر ہماری روشن آیتیں پڑی جائیں تو تم اُن کے

فِي دُجُوهٍ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ مِكَادُونَ

ہیں اُن لوگوں کے چہروں میں جو کافر ہیں ناگواری کے نشانات اس حال میں کہ چہروں پر بگڑنے کے آثار دیکھو گے جنہوں نے کفر کیا قریب ہیں کہ پسٹ

marfat.com

يَسْطُونِ بِالَّذِينَ يَثْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتُ

قریب ہے کہ ہاتھ پائی کریں اُن سے جو تلافی کر رہے ہوں ان پر ہماری آیتیں پڑیں ان کو جو ہماری آیتیں اُن پر پڑتے ہیں، تم فرما دو کیا

قُلْ أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ النَّاسُ

فرما دو تو کیا بتا دوں میں تم کو اُس مصیبت کے بارے میں جو کہیں بڑی ہے اسی سے وہ آگ ہے میں بتا دوں جو تمہارے اس حال سے بھی بدتر ہے۔ وہ آگ ہے

وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبِئْسَ

کہ وعدہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے جو کافر بنے رہے اور برا ہے وہ اللہ نے اس کا وعدہ دیا کافروں کو اور کیا ہی بری

الْمَصِيرُ ﴿٤٦﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٍ

آخری ٹھکانہ۔ اسے لوگوں بیان کر دی گئی ہے ایک بڑی مثال پلٹنے کی جگہ۔ اسے لوگ ایک کہاوت فرمائی جاتی ہے اسے کان لگا کر سنو

فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ

بہذا غور سے سنو اُس کو کہ بے شک وہ بُت کہ بدبختے ہو تم وہ جنہیں اللہ کے سوا تم بدبختے

مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ

اللہ کے مقابل ہرگز وہ پیدا نہیں کر سکتے ایک کتھ کو بھی اگرچہ

ہو۔ ایک کتھ کو بھی نہ بنا سکتے۔ سب

marfat.com

اجْتَمِعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ

سب دیوی دیوتا جمع ہو جائیں اس کام کے لیے اور اگر چھین لے اُن کے چڑھا دوں سے کوئی مکس
اس پر اکٹھے ہو جائیں۔ اور اگر مکھن اُن سے کچھ چھین کر لے جائے تو

شَيْءًا لَا يَسْتَقْدِرُونَ مِنْهُ ط ضَعْفٌ

تھوڑی سی چیز تو واپس چھین نہیں سکتے یہ بت اُس چیز کو اس سے کتنے حقیر کمزور ہیں
اُس سے چھڑا نہ سکیں۔ کتنا کمزور ہے

الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ۝۳۱

عقلائیہ بُت پرست اور جہا ئیہ بُت (دیوی دیوتا)

چاہنے والا اور وہ جس کو چاہا۔

ان آیت کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرز تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت
تعلقات میں فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمہارے درمیان فیصلہ فرما دے
گا۔ اب ان آیت میں اُس فیصلے کی تھوڑی سی نشان دہی فرمائی جا رہی ہے کہ اَقَاتِیْکُمْ مِّنْهَا
دوسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کے بتوں کی کمزوری بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا کہ کفار کے
پاس اپنے بتوں کی حقانیت پر کوئی سلطان اور قوی دلیل نہیں ہے اب ان آیت میں بتوں کی
ایک اور حقیقی کمزوری اور انتہائی بے بسی کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت
میں رب تعالیٰ کے وسیع علم و معلومت کا ذکر فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ آسمان و زمین کی ہر چیز کا علم
رکھتا ہے اب ان آیت میں اللہ تعالیٰ کے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے کثیر علم کا ذکر
فرمایا جا رہا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بھی ہر چیز کا علم اور خبر رکھتے اور ہر دنیا و
آخرت کی اشیاء کی خبر ہر ایک کے انجام کو جانتے اور بتا سکتے ہیں۔

تفسیر نحوی: اَلَّذِیْنَ یَعْبُدُونَ مِن دُونِیْ سُبْحَانَ الَّذِیْ فِیْ سَمٰوٰتِیْ وَ اَرْضِیْ وَ فِیْ جَوْہِ الدِّیْنِ کَفٰی وَ اَللّٰہُ

marfat.com

يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتَلَوْنَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ لَبِشْتُمْ مَنْ ذَا إِلْكُمُ -
 واؤسر جملہ اذا حرف شرط تلی باب نصر کا فعل مضارع جہول واحد مؤنث غائب تلو سے مشتق ہے
 لغوی ترجمہ ہے پیچھے پیچھے آنا چلنا۔ اصطلاحاً چار معنی میں مشترک ہے ۱۔ قرآن مجید کی آیتوں
 سورتوں کو صحیح طریقے سے پڑھنا لفظاً لفظاً ۲۔ اسی لغوی لحاظ سے جانوروں کے بچوں کو تلوی
 اور تلو بات کہتے ہیں ۳۔ نحوی لوگ شرط کی جزا کو تالی کہتے ہیں کہ وہ شرط کے پیچھے (بعد) ہوتی ہے
 ۴۔ چاند کا ایک نام تالی ہے کیونکہ وہ سورج کی روشنی لینے کے لیے سورج کے پیچھے چلتا ہے یہاں
 قرآن مجید کا لفظی ناظرہ پڑھنا مراد ہے علی حرف جار بمعنی عندہم ضمیر کا مرجع عام لوگ مومن کا فر
 منافق، یہ جار مجرور متعلق ہے تلی کا ایبتا۔ یہ مرکب اضافی نائب فاعل ہے تلی کا ایبتات اسم
 جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے بئن، بئینۃ، بئین سے بنا ہے بمعنی لغوی الگ الگ کرنا، جدا
 کرنا چونکہ الگ کرنے سے ہر چیز جو پہلے مخلوط ہونے کی بنا پر خفیہ اور پوشیدہ تھی اب کھل کر سامنے
 ظاہر ہو گئی لہذا اصطلاحاً مجازی معنی ہیں ظاہر ظہور کھل ہوئی یہاں اسی معنی میں ہے بحالت فتح
 ہے کیونکہ حال ہے ایبتا کا یہ ذوالحال حال مل کر نائب فاعل ہے تلی کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر
 شرط ہوا۔ تعرف باب ضرب کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر حاضر اس کا فاعل انت
 ضمیر صبیحہ پوشیدہ یا اس کا مرجع آقا کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور یہاں تاقیامت ہر
 سنی مسلمان کیونکہ اگلی حالت اُس وقت کفار کی ہوتی تھی آج کل گستاخوں کی، عرف سے مشتق
 ہے بمعنی پہچاننا فی حرف جر ظرف مکانی کے لیے وجوہ اسم جمع مکرر منفرد اس کا واحد ہے وجہ
 یعنی اصطلاحاً چہرہ، مضاف ہے الیٰذین اسم موصول یعنی بہات میں سے ہے بحالت کسرہ ہے
 کیونکہ مضاف الیہ ہے کفر و اباب نصر سے فعل ماضی با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ یہ موصول
 صلہ مل کر مضاف الیہ ہے وجوہ کا وہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے تعرف کا التکرار باب
 افعال کا اسم مفعول واحد مذکر تکرار سے بنا ہے۔ اس کا لغوی ترجمہ ہے ناپسندیدگی نقصان
 درہ ہوتا۔ اصطلاحاً تبین مجازی معنی میں مشترک ہے واعقلی چالاکی فریب کاری جو انجام کار
 فریبی کو نقصان ہی دیتی ہے۔ دل کی ہوشیاری اچھی چیز یہ معائب سے بچاتی ہے مگر عقلی
 فریب و چالاکی مفاد پرستی پر اس کا سد ہے ۲۔ ناگوار گناہ یہاں اسی معنی میں ہے جس کے اثرات
 چہرے پر نمودار ہوتے ہیں ۳۔ نامہ اعمال کے کاتبین کو متذکر اسی معنی میں کہتے ہیں کہ وہ
 اچھے برے سب اعمال سمجھتے ہیں۔ یہ مفعول پہ ہے اور ذوالحال ہے یکاؤن کے جملے کا

بِکَا دُونِ بَابِ نَصَرَ کا فعل مضارع مقاریہ جمع مذکر غائب گودے مشتق ہے بمعنی قریب ہونا اس کا فاعل ضم ضمیر صبیغہ جس کا مرصع ہے الَّذِينَ كَفَرُوا يَسْطُونُ۔ بَابِ نَصَرَ کا مضارع معروف مثبت جمع مذکر غائب يَسْطُونُ سے مشتق ہے لغوی معنی بھڑک اٹھنا۔ اصطلاحاً جار حملہ کرنا، ہاتھ پائی کرنا جھپٹ پڑنا، گھوڑے کا اگلی دونوں ٹانگوں سے کھڑا ہوجانا غصہ میں۔ یہاں حملہ کر کے غلبہ حاصل کرنا مراد ہے اس کا فاعل ضمیر صبیغہ ب جازہ بمعنی علی فوقیت کا۔ الَّذِينَ اسم موصول بحالت کسر ہے يَسْطُونُ بَابِ نَصَرَ کا مضارع حال جمع مذکر غائب یا فاعل صبیغہ مرصع ہے بِالَّذِينَ تَلَوْنَ سے بنا ہے بمعنی تلاوت قرآن مجید کرنا عَلِيمٌ یہ جار مجرور متعلق ہے تَلَوْنَ کا۔ اُنْبِيَا یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے تَلَوْنَ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الَّذِينَ کا وہ موصول صلہ مل کر مجرور متعلق ہے يَسْطُونُ کا۔ یہ فعل فاعل اور متعلق مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقرب بہ ہوا يَكَا دُونِ کا سب جملہ فعلیہ مقاریہ ہو کر حال ہے مُنْكَرُ کا یہ دونوں مل کر مفعول بہ ہے نَعْرِفُ کا سب جملہ فعلیہ ہو کر جزاء ہے اِذَا تَلَى شَرْطُ کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ قُلْ بَابِ نَصَرَ کا فعل امر ہے یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اَفْ دراصل قَاتَحَا فْ حرف رائدہ ا ہمزہ سوال استفساری کے ہے اُنْبِيَا بَابِ تَفْعِيلِ فعل مضارع واحد متکلم بنی سے بنا ہے بمعنی خبر دینا اسی سے ہے بِنِیْ اَنْبِیَا بمعنی غیب کی خبر دینے والے اس کا فاعل ضمیر متکلم مرصع آقاؤ کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کُمُ ضمیر مفعول بہ مرصع الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَکُمْ حَرْفُ جر تعدیہ کی شرط۔ اسم مفرد نکرہ جا مد بمعنی اثرات مصیبت تکلیف یہاں آخری سنی میں ہے۔ آخری تنوین دو زبریں تعلیم کی ہے یعنی بہت بڑا شر بہت بڑا عذاب مصیبت تکلیف میں حرف جر و الکسر، اسم اشارہ بعیدی آخر میں کُمُ ضمیر جمع مذکر حاضر کی اس لیے ہے کہ جس کے لیے کہ اشارہ کیا جا رہا ہے وہ جمع مذکر حاضر ہے یہ اسم اشارہ مجرور ہو کر متعلق ہے پوشیدہ موجود کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے شَرْطُ کی وہ مرکب تز صیغی مجرور متعلق ہے اُنْبِیْیَیْ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہوا قُلْ کا دونوں مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ اَلَا تَاْکُرُوْا عَدَا اللّٰهِ الَّذِينَ کَفَرُوْا وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ۔ یَا یٰھَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ قَاتَحَا لَہُ اِنَّ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَنْ یَخْلُصُوْا وَ یَا یٰ وَا یُوْا جَمَعُوْا لَہُ وَاِنَّ یَسْلُبُھُمُ اللّٰہُ بَابُ شَیْءٌ لَا یَسْتَنْقِذُہُ کَمُنْہُ۔ صَنَعْتَ الطَّارِبُ وَالْمَطْلُوْبُ۔ اَلَا تَاْکُرُوْا اِسْمَ مَعْرِفٍ بِاللَّامِ اِف لام عہد ذہنی تار بمعنی آگ یہاں مراد ہے چلانے والی چیز بحالت رفع ہے کیونکہ

خبر ہے پوشیدہ مبتدا صوحی موصوف ہے وَ عَدَّ بِابٍ قَرِيبٍ کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب
وَ عَدَّ سے مشتق ہے بمعنی عہد کرنا یا ازل کا تقدیری فیصلہ خاص خبر واحد مؤنث غائب اس کا
مرجع ہے النَّارُ منصوب متفضل مفعول بہ وَ عَدَّ کا اَللّٰهُ اُس کا فاعل الَّذِیْنَ اسم موصول جمع
مذکر کفر و اباب نصر کا فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الَّذِیْنَ کا یہ موصول صلہ مل کر مفعول
بہ دوم ہے وَ عَدَّ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے النَّارُ کی یہ مرکب تو صیغی خبر مبتدا، دول
مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا، واو سر جملہ بئس فعلیہ دم ہوا پوشیدہ ضمیر صیغہ ہو۔ یا صا اس کا فاعل جس کا
مرجع ہے اَللّٰهُ الْمُصِیْبُ اسم ظرف ہے واحد مذکر صا کا فعل ناقصہ کا ترجمہ ہے کوٹنے
پھرنے کی جگہ مراد ہے ٹھکانہ یا یہ مصدر میمی ہے بمعنی لوٹنا رجوع کرنا، ترکیب نحوی میں یہ
مخصوص یا لَدَم ہے۔ بئس فعل اپنے فاعل اور مخصوص یا لَدَم سے مل کر جملہ فعلیہ ذمبیہ ہو گیا
یا حرفِ ندا ای مقدار ی لغو ہے صا حرفِ تنبیہ یہ دونوں یہاں فقط فاسے کے لیے ہیں
تا کہ ندا اپنے منادی سے جدا ہے اور دونوں کی اعرابی حالت ٹھیک ہے۔ الثانی اس کا
منادی مفرد ہے لَعْنَةُ مَعْنُومِ مبنی ہے۔ قَرِيبٍ بِابٍ قَرِيبٍ کا فعل مجہول واحد مذکر غائب مَثَلُ
اسم مفرد جامد بمعنی کہاوت ایک حقیقت کا اندازہ مشابہت یہ نائب فاعل ہے قَرِيبٍ کا ف
تعلیل یہ تا بعد کلام معلول ہے اِسْتَمِعُوا اباب افتعال کا فعل امر حاضر معروف جمع مذکر اس کا مصدر
ہے اِسْتَمَاعٌ سَمِعَ سے مشتق ہے بمعنی سنا اِسْتَمَاعٌ میں ترجمہ ہوا غور سے سنا لام تعدیہ بمعنی
کوہ ضمیر کا مرجع مَثَلُ ہے یہ جار مجرور متعلق ہے اِسْتَمِعُوا کا سب جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہے
قَرِيبٍ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جوابِ ندا ہے یا حرفِ ندا اپنے منادی اور جوابِ ندا سے
مل کر جملہ ندائیہ ہو گیا اِنَّ حرفِ مشبہ الَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر بحالت فتح تَدْعُوْنَ اباب
نصر کا مضارع مثبت معروف جمع مذکر حاضر دُعُو سے مشتق ہے بمعنی پکارنا، بلانا، پوجنا
سجدہ کرنا، یہاں اِنَّ ہی دو معنی ہیں میں جائزہ زائدہ دُونَ اللّٰہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق
ہے تَدْعُوْنَ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الَّذِیْنَ کا موصول صلہ مل کر اسم ہے اِنَّ کا لَنْ
یَجْلِقُوْا اباب نصر کا مضارع نفی یکن مستقبل جمع مذکر غائب فَلَئِنْ سے مشتق ہے بمعنی پیدا
کرنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ ہے اس کا مرجع الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ ہے ذُبَابٌ اسم مشتق مبالغہ بروزن
فَتَا نَ ذَبَّ ذَبَّ سے مشتق ہے بمعنی لغوی پگھلنا، حرکت کرتا، اصطلاحاً چار مجازی معنی میں
مشترک ہے ۱۔ لگی ہوئی متحرک چیز کی چلتے وقت کی آواز کو ذُبَابُ کہا جاتا ہے ۲۔ منافقین

کی غیر یقینی کیفیات کو مُذْنَبُت کہتے ہیں ۳۔ مُذْنَبُت بھی کہتے ہیں کیونکہ ذَنْبُ اور ذَنْبُت آپس میں مرادف ہیں ۴۔ مکھی دگھر بلو۔ بھڑ، بڑیا، شہد کی مکھی، چھرو وغیرہ سب کو شامل ہے) کو اس لیے کہ یہ بھنبھنا ہٹا کرتی ہے یا اس لیے کہ اُس کو بھٹایا اڑایا جاتا ہے یا اس لیے کہ خود کبھی کدھر کبھی کدھر بیٹھتی ہے یہاں مراد گھربلو حقیر گندی مکھی ہے یہ اسم جنسی ہے اس لیے واحد جمع دونوں کے لیے ہے مفعول بہ ہے واو وصلیہ کو شرطیہ لغو دونوں کا ترجمہ ہے اگرچہ نہ اِجْتَمَعُوا باب افتعال کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے اِجْتَمَعَ جمع سے بنا ہے بمعنی جمع ہوتا، افتعال نے مبالغہ یا تعدیہ پیدا کیا۔ اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع ہے اَلَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مراد ہیں بُت۔ لام حرف جر معاذرت کا ضمیر کا مرجع فُلُوقُ یعنی پیدا کرنا، یہ جار مجرور متعلق ہے اِجْتَمَعُوا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر وصل سببی ہوا لَنْ یَّخْلُقُوا کے فاعل کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اِنَّ حرف شرط یَلْبَسُ۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب سَلْبُ سے بنا ہے بمعنی چھیننا نہ رہنے دینا۔ خالی کرتا، منطقی لوگ متقی کلام کو سالیہ کہتے ہیں اس لیے کہ اس کا ثبوت وجود نہیں ہوتا۔ یہاں بمعنی چھیننا ہے حُمُ ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متقبل مرجع بُت میں مفعول بہ ہے بمعنی اُن سے۔ اَلَّذِیْنَ اسم واحد مذکر جنسی اس کا مؤنث ہے ذُبَابٌ اِیہ فاعل ہے یَلْبَسُ یہ فعل مجزوم ہے اِنَّ شرطیہ کی وجہ سے شئیًا اسم نکرہ مفرد مفعول بہ دوم ہے یَلْبَسُ فعل فاعل دونوں مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے۔ لَا یَسْتَفِیْذُ باب استفعال کا مضارع منفی بلا جمع مذکر غائب اس کا مصدر ہے اِسْتَفِیْذُ ذُو ثَقَدٌ سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے چھڑانا چھٹکارا دلاتا نجات دلانا یا دلوانا۔ اصطلاح میں اپنی چیز یا اپنے حق یا اپنے آدمی کو واپس چھیننا یا چھٹکارا و نجات دلاتا، یہاں پہلے اصطلاحی معنی مراد ہیں اس لیے منصوب متقبل کا مرجع شئیًا ہے، مفعول بہ ہے مِنْہُ کا ضمیر کا مرجع ذُبَابُ ہے یہ جار مجرور متعلق ہے۔ لَا یَسْتَفِیْذُ وَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہے اسی لیے یہ فعل بحالت جزم ہے۔ دراصل تھا لَا یَسْتَفِیْذُ وَا۔ جواب شرط کی وجہ سے اِنَّ شرطیہ کے تحت ہو کر اس کو بھی جزم آیا تو ان اعرابی گر گئی۔ یہ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر معطوف لَنْ یَّخْلُقُوا کے جملے پر وہ دونوں عطف مل کر خبر اِنَّ ہے اِنَّ سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا ضَعُفٌ۔ باب کُرُم کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر ضَعُفٌ سے مشتق ہے بمعنی لغوی کمزور،

ولاغر ہونا اس کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ بدن کی کمزوری ضَعْفُ رُفْعِلْ کمزوری ضَعْفٌ، ۲۔ دل کی کمزوری ضَعْفٌ چونکہ دل کی کمزوری میں دل سوچ کر موٹا ہوتا ہے اس لیے دگنی چیز کو بھی اصطلاح میں ضَعْفٌ کہہ دیتے ہیں یا چونکہ کمزور ولاغر بدن والا اپنے ہر کام کے لیے دوسرے شخص کا سہارا لیتا ہے یعنی دوگنا ہو کر کام کرتا اور آتا جاتا ہے۔ اس لیے رواجاً ہر دگنی چیز کو بھی ضَعْفٌ کہا جانے لگا۔ الطَّارِبُ باب نصر کا اسم فاعل واحد مذکر مُلْتَبِسٌ سے مشتق ہے بمعنی مانگنا چاہنا۔ یہ مفعول عیبہ ہے اس سے مراد بُت پرست کا قرب ہے۔ الْمُطْلُوبُ باب نصر کا اسم مفعول واحد مذکر۔ اس سے مراد بُت ہیں یا طالب سے مراد بُت اور مطلوب سے کہی یہ مطلق ہے طَائِبٌ پر دونوں عطف مل کر فاعل ہے ضَعْفٌ کا سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمائے وَإِذَا تَنَادَّوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتُنَا بَشِّرْتُمْ فَنُفِخُ فِي السُّورِ الْمَذْمُومِ الْكَافِرُ يَكَاذِبُونَ بِالَّذِيْنَ يَمْلِكُونَ عَلَيْهِمْ اٰیٰتُنَا قُلْ اَفَا نُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِكُمْ اَللّٰهُمَّ اَلنَّارُ وَعَدَ هَآءِ الْاٰلِهَةُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ اور یہی وہ لوگ ہیں جو بغیر دلیل و برہان۔ بغیر علم و عرفان، بغیر عقل و ادھان محض حماقت کی بناوٹ اور خجاست کی جہالت سے بے ہوش دونوں اللہ کی عبادت میں لگے ہوئے ہیں ان کے سامنے جب بھی کبھی تلاوت کی جائیں ہماری آیتیں جو بیان کرنے والی ہیں احکام رحمانی، قوانین ربانی، شریعت قرآنی اور بیان کرنے والی ہیں ثواب ایمان، عذاب کفران، اور احقاق حق و ابطال باطل کو وحی کی برہان سے علم کی سلطان سے عقل کی دلیل سے بُت پرستی کی ذلت اور حق پرستی کی عزت بیان فرماتے والی آیتیں تلاوت کی جاتی ہیں تو اسے محبوب کریم آپ پہچان لو گے اُن لوگوں کے چہروں میں جو ازل وابد کے پکے کافر ہیں۔ نفرت، کراہت ان کا واپس نہ دے گی۔ یہ رغبتی کو لفظ مُنْكَرٌ مصدر بھی ہے بمعنی نفرت کرنا شدت سے مراد ہے علامات انکار یا نشانات نفرت ایسی کیفیت اور اتنی شدت دے کہ لگتا ہے جیسے قریب آکر حملہ کر دیں گے یا پکڑ کر مار پیٹ کر یا گالی کھوجے اور تہر و غضب کا یا قتل و غارت کا اُن ایمان قرآن و اے مسلمانوں پر جو اُن کے سامنے آیتِ قیامت کی تلاوت کر رہے ہوتے ہیں یہ ہے اُن جانوں و حشیوں کی حیوانیت اے حبیبِ محرم ان ازل و ابدوں سے یہ فرمائیے کہ اے شر پسند و آج تو دنیا میں تم ان مسکینوں، پاکوں مافظوں قاریوں نمازیوں پر ہر قسم کے منکر شر و فساد پھیلانے غیض و غضب

کے ارادے سے ان پر لوٹ پڑنے کی صورت بتائے بیٹھے، موصوف اس غصے اور جلن حدیث میں کہ وہ مسلمان اپنے رب تعالیٰ کے کلام مقدس کی تلاوت کر کے اپنے دلوں کو روشن ایمانوں کو تازہ روحوں کو معطر کر رہے ہیں، تو کیا میں تم کو ایسے خطرناک دہشتناک شرِ عظیم کی خبر نہ سناؤں جو تمہارے اس عاصدانہ شر سے بہت ہی بڑا اور حولناک ہے۔ کیونکہ تمہارا شر عارضی دنیا میں وہ شر دائمی آخرت میں تمہارا شر چھوٹا ہے اور وہ شر بڑا ہے، تمہارا شر تھوڑا وہ شر زیادہ تمہارا شر معمول ہے اور مقہوری ہے، تمہارا شر کمزور ہے وہ شر مضبوط ہے تمہارا شر ایمان و حق والوں پر وہ شر کفر و طغیان والوں پر تمہارا شر مظلوموں پر وہ شر ظالموں پر۔ تمہارے شر کے بعد عارضی موت ہے اُس شر کے بعد ذلت کی دائمی فنا ہے، تمہارے شر کے بعد قبر کی راحت جنت کا ثواب اُس شر کے بعد قبر کی مصیبت جہنم کا عذاب تمہارے شر کا انجام ابدی جزاء اکرام اُس شر کا انجام ابدی سزا الزام یہاں دنیا میں تم کو تلاوت قرآن ناگوار ہے وہاں آخرت میں تم کو وہ شر ناگوار ہوگا۔ اِس قرآن سے کان لپیٹ کر بھاگ سکتے ہو مگر اُس شر سے جان بچا کر بھی بھاگ نہیں سکتے۔ آج تو قرآن مجید کو شر سمجھتے ہو حالانکہ یہ شر نہیں خیرِ شیر ہے، مگر آج تم لوگ اُس کو شر نہیں سمجھتے جو اصل شر ہے نہ جانتے ہو نہ مانتے کے لیے تیار ہو حالانکہ وہی کفار کے لیے ایسا شر ہے جس میں ذرہ خیر نہیں کیا جانتے ہو وہ کیا ہے۔ وہ آگ ہے چونکہ تمہارا غیض و غضب حد بھی جلن کی آگ ہی ہے اِس لیے اُس کے بدلے میں وہاں ہی تمہارے لیے آگ ہی ہے جس کا وعدہ کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اُن تمام لوگوں سے جو دنیا میں کافرن کر رہے کافرن کر رہے جنہوں نے کفر ہی بنایا کفر ہی کیا یا کفر ہی پھیلا یا اسے دنیا میں کفر والو آج تم اُس آگ کی سختی کو خفیہ گزرتی کا تصور بھی نہیں کر سکتے مگر حقیقت یہ ہے کہ **وَمِنْ الْمَعْصِيَةِ** وہ آگ اور آگ کی جگہ **قِيَامًا وَمُقِيَمًا** مسکانا و مکینا، رہائش و سکونت، سزا و عذابِ نازحتا و ذلتا ہر اعتبار سے بہت ہی بری ہے بلکہ بری ہی بری ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ تکی فعل خذع مجہول فرمانے سے دوام و استمرار کا اظہار ہوا اور بتایا گیا کہ کفار کا یہ متشددانہ حال اور غیض و غضب کی منکرانہ و نفرت آمیز ناگواری ایک دوبار کی بات نہیں بلکہ جب بھی قاریانِ محراب نے عشقِ قرآنی و لذتِ ایمانی میں سرشار ہو کر تلاوتِ آیت فرمائی تو ان منہوسوں کو اسی طرح کا غصہ چڑھ گیا۔ یہاں لفظ **اِذَا** شرطیہ ظرفِ استمرار ہے اور ترجمہ ہے جب بھی بیتِ کاسنی ہے بیان اور ظاہر کرنے والی یعنی بغیر کسی کی رعایت صاف صاف ہر چیز بیان فرما دیتے

والی آیتیں، خیال ہے کہ قرآن مجید کی آیتیں پانچ چیزیں کھلی عبارت سے بیان فرماتی ہیں ۱۔ شریعت کے احکام ۲۔ ماننے والوں کا انعام و ثواب ۳۔ منکروں کا انجام و عذاب ۴۔ احقاق حق۔ یعنی حق کو سمی۔ عقلی علمی دلائل و براہین سے بیان کرتا ۵۔ ابطال باطل یعنی باطل اور جھوٹے دینوں عقیدوں اور باتوں کو باطل ثابت کرتا۔ **تَعْرِفُ فِیْ وَجْهِہٖ**، فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ انسانی چہرہ آئینہ ہے چہرے والے کے پورے ظاہری باطنی جسم کا، چہرے کی سیڑیوں، مختلف رنگوں کا تار چڑھاؤ، نیچے اوپے ہونے سے تقریباً سترو چیزوں کا اظہار ہوتا ہے اور پہچاننے والے پہچان جاتے ہیں کہ اس شخص کی اس وقت یہ کیفیت ہے ۱۔ غم ۲۔ غصہ ۳۔ غیض ۴۔ باطنی ۵۔ غضب ظاہری ۶۔ بیماری ۷۔ تندرستی ۸۔ درد ۹۔ تکلیف ۱۰۔ محبت ۱۱۔ نفرت ناگواری ۱۲۔ خوشی ۱۳۔ حملہ آوری کا ارادہ ۱۴۔ غربت حاجت مندی کا طلب سوال ۱۵۔ تعجب حیرانگی ۱۶۔ انکار و اعتراض ۱۷۔ تسلیم و رضا، انسانی ارادے دل میں آتے ہیں ان کے منسوب عقل میں بنتے ہیں اور ان کا نقشہ کیفیت چہرے پر بن جاتا ہے گویا چہرہ آئینہ ہے قلب و عقل کا اور پانچ اعضاء ظاہری کا دیگر مستری ہیں ۱۔ ہاتھ ۲۔ پاؤں ۳۔ کان ۴۔ ناک ۵۔ آنکھیں۔ پس ان آٹھ چیزوں میں ہی انسانوں کو مختار بنایا گیا ہے جیسے چاہو برت لو۔ **تَعْرِفُ** فرمانے سے بتایا گیا کہ یہ جانتا پتہ لگانا عقلی قوت سے نہیں ہوتا بلکہ اس خداداد قوت معرفت سے ہے جس کا خزانہ ہر فرستادہ انسان کی بعیرت میں ہوتا ہے۔ عزری لغت میں **یَسْطُوْنُ** کے ساتھ معنی ہیں ۱۔ حملہ کرنا ۲۔ بطش یعنی پکڑ کر ناگرتار اور قید کرنا ۳۔ آخذ یعنی ہاتھ پکڑنا، مروڑنا ۴۔ ضرب یعنی مارنا پٹینا ۵۔ شتم یعنی گالی گلوچ کرنا ۶۔ تہر۔ یعنی غضب و غصہ ۷۔ قتل یعنی جان سے مار ڈالنا ۸۔ المنکر کے آٹھ معنی ہیں ۱۔ نفرت کرنا ۲۔ کراحت کرنا ۳۔ ناپسندیدگی ۴۔ انکار کرنا ۵۔ بے رغبتی کرنا ۶۔ ناگواری اور نا برداشت کرنا ۷۔ نقصان دہ سمجھنا ۸۔ جھوٹا سمجھنا۔ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ صِرْبٌ مِّثْلُ مَا سَمِعُوا لَهُ**۔ **إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ جَمَعُوا لَهُ**۔ **وَإِنْ يَسْلُبْهُمْ مَّا لَدِيَّابَشَيْءٍ لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ**۔ **ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ**۔ اصطلاح قرآنی میں جہاں کہیں **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** کا خطاب ہوتا ہے وہاں **النَّاسُ** سے مراد صرف کفار انسان ہی ہوتے ہیں اور یہ قاعدہ کلیہ معلوم ہوتا ہے کیونکہ قرآن مجید میں تقریباً اکبیس جگہ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ** کا خطابی لفظ ارشاد ہوا ہے اور ان تمام جگہ کافر انسان ہی سے خطاب ہوا ہے جیسا کہ ان تمام آیت کے سیاق و سباق سے ظاہر و ثابت

ہے۔ ایسے ہی یہاں بھی کفار کو ہی خطاب فرمایا جا رہا ہے کہ اے کافر مشرک انسانوں بتوں کی کمزوری کے لیے بس پر ایک اور مثل یہ کی گئی ہے۔ اس سے پہلے بھی تمہارے مٹی پتھروں سے تراشے بتوں کی کئی مثالیں بتائی گئی ہیں لیکن اب فَاَسْتَمْتُوا لَہٗ۔ اس مثل کو غور و فکر تدبیر تعقل سے سمجھو کیونکہ تدبیر و عقل سے سننا ہی مقید ہوتا ہے۔ اور یہ مثل اس لیے دی جا رہی ہے کہ کہیں تم کو عقل و سمجھ آئے کہ اے بیوقوفو جن بتوں کی معبودیت پر تمہارے پاس مذہبی، عقلی، علمی کوئی بھی دلیل نہیں اس کے باوجود تم نے اپنے ہی تراشوں خراشوں سے بڑی قوتوں مردوں کی آئیں اُمیدیں لگائی ہوئی ہیں ان کی کمزوری تا کاریوں کی دیگر بے شمار مثالوں کے علاوہ ایک ظاہر طور پر باقی مشاہداتی عقل میں آتی مثل یہ بھی ہے کہ بے شک وہ تمام بُت جو تمہارے ذہن عقیدوں میں بڑی عقل و شعور والے ہیں۔ اسی بد عقیدگی کی بنیاد پر تم ان کو پوجتے پکارتے ہو اُس اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر جو تمہارا خالق مالک رازق ہے اس کے مقابل و مخالف ان مورتیوں دیوی دیوتاؤں جنوں شیطانوں کو معبود سمجھ رکھا ہے جو ہرگز ایک چھوٹی معمولی حقیر سی مکھی بھی پیدا نہیں کر سکتے اگرچہ تمام دنیا کے جھوٹے بناؤں معبود جمع ہو جائیں، بُت بھی جنوں شیاطین بھی پوجنے والے بھی پوجانے والے بھی پوجتے ہوئے بھی یہ تخلیق ان کے لیے صرف مشکل ہی نہیں ناممکن ہے۔ ابلیس و شیاطین کی پرستش اس کی بات اور دوسرا مانتا ہے۔ شیطان نفس آمارہ کو اور نفس آمارہ انسان کو کفر و گناہ پر آمادہ کرتا ہے یہ کہنا مان لینا ہی اس کی پوجا ہے، ورنہ وہ تو نظر نہیں آتا نہ اُس کی آواز آتی ہے۔ اے کافر یہ بُت جو تمہارے گھروں، مندروں، دفتروں، کلیساؤں، گرجوں، مگر دواروں میں لگے لگے اور بنے ہوئے نوٹ، تصویر، مورتی کی صورت میں جس کو تعظیم دے کر یا عبادت کر کے معبود سمجھ لیا گیا ہے۔ جن کو پھولوں سے سجایا، دودھ سے نہلایا، گلاب سے دھلایا جا رہا ہے خوشبو میں بسایا جا رہا ہے۔ جن کے جسم پر شہدا اور سر پر زعفران ملا جا رہا ہے۔ جن کے سامنے عمدہ کھانے رکھے جا رہے ہیں۔ روزِ ازل سے آج تک مختلف انداز میں کفار فتناء اس طرح کی بیوقوفیاں کر رہے ہیں یہ سمجھ کر کہ یہ بُت شہد و غذا کھا لیں گے مگر یہ بُت تو مکھی سے بھی زیادہ کمزور و بے بس ہیں اتنے کہ اگر ایک حقیر مکھی ان کا تھوڑا سا کھانا جو ان کے سروں جھوں پر لگا ہوا ہے ہا سانسے رکھا ہے اٹھا کر بے جا تو یہ بُت مکھی سے واپس چھین چھڑا نہیں سکتے اور گندی مکھیاں ان کے سروں جھوں پر بیٹھ

کر ان پر اپنی گندگی ڈالتی رہتی ہیں یہ بُت نہ ان کو ہٹا سکیں نہ بھگا سکیں یہ کفار خود بھی یہ سب کچھ دیکھتے ہیں اور سب سمجھتے ہیں مگر دل و دماغ و عقل کے اندر سے بنے ہوئے۔ ضَعُفُ الطَّالِبِ وَالظُّلُومُ سب کمزور و ناکارہ ہیں طالب بھی مطلوب بھی بتوں سے مانگنے والے بھی اور جس سے مانگا جا رہا ہے وہ بُت بھی، ساجدین کفار بھی مسجودین باطل بھی بد عقیدہ عبدین بھی جھوٹے معبودین بھی بناتے والے بُت ساز بھی بننے والے بت بھی۔ کفار عقل کے ضعیف بُت جسم کے ضعیف کفار عقیدت کے ضعیف بت حقیقت کے ضعیف یعنی کفار کی عقیدت ناکارہ و فضول بتوں کی عزت و عبادت ناکارہ و فضول۔ کفار کی پوجا کرنا بتوں کی پرستش ضعیف نہ کفار بتوں سے کچھ لے سکیں نہ بُت اپنے پیچاریوں کو کچھ دے سکیں، ضَرْبُ کے چار معنی مشہور ہیں ۱۔ مارتا یہی لغوی حقیقی معنی ہے ۲۔ بتاتا ۳۔ مقرر کرتا ۴۔ بیان کرنا یہاں ضَرْبُ مَثَلُ اسی معنی میں ہے قرآن مجید میں یہ چاروں معنی مستعمل ہیں۔ مَثَلُ کے چھ معنی قرآن کریم میں مستعمل ہیں ۱۔ کہاوت ۲۔ مشابہت ۳۔ نظیر یعنی ہم مرتبہ ۴۔ بیان حقیقت ۵۔ ایک چیز کو دوسری چیز کے مطابق کرنا ۶۔ عجیب و غریب بات یہاں لفظ مَثَلُ اسی معنی میں ہے۔ دراصل ہر ہر مقبول اور مضامندی والی چیز اور بات کو مَثَلُ کہہ دیا جاتا ہے جو لوگوں میں جاری ہو پھر یہ لفظ مستعمل و اُدھار لیا گیا ہر عجیب بات اور حیران کن پریشان کن دلیل کے لیے یہاں مَثَلُ سے مراد ہے حیران پریشان کرنے والی انسانی دلیل۔ اور واقعی اللہ تعالیٰ کی اسی الزامی مَثَلُ و مطالبے نے آج تک تمام کفار کو پریشان و حیران کیا ہوا ہے۔ اس لیے کفار اپنے بتوں کو قوی اور سچا ثابت کرنے کے لیے طرح طرح کے جھوٹے شہدے اپنے بتوں سے منسوب کرتے پھرتے ہیں مگر بات پھر بھی نہیں جیتی عید پل کھل جاتا ہے۔ جیسا کہ حضرت شیخ سعدی نے اپنی کتاب بوستان میں مومناتھ مندر کی چٹم دید اپنی حکایت لکھی تَدْعُونَ دُعَاؤَ سے ہے اس کے تین معنی کئے جاتے ہیں ۱۔ بلانا دعوت دینا یہ اس کا لغوی حقیقی معنی ہے ۲۔ دعا مانگنا ۳۔ عبادت کرنا یہ دونوں اصطلاحی شرعی معنی ہیں۔ قرآن مجید میں یہ لفظ اکثر ان ہی دو معنی میں استعمال کیا گیا ہے ۱۔ باب کی تحقیق میں مفسرین فرماتے ہیں کہ ذباب کا لغوی معنی مکھی ہے۔ لہذا لغتِ پھر، شہد کی مکھی۔ تبتا یرتیا یرتلی، ڈیھو، بھونڈا اور ہرزہ زلی مکھی کو بھی ذباب کہہ دیا جاتا ہے۔ اصطلاحاً گندگی والی عام مکھی کو ذباب کہتے ہیں جس میں ڈنگ نہیں ہوتا یہاں یہی مراد ہے ذَبُّ کا لغوی معنی ہے گھٹوٹی ہونے یا خوف کی وجہ

۱۔ بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے اِحقاقِ حق اور ابطالِ باطل کرنے والی آیتیں۔ کفار کو یہ پسند نہ تھا کہ کوئی اُن کے دین کو باطل کہے اور دلائل سے ثابت کرے اس لیے کفار کو قرآن مجید کی ایسی آیتیں سنا گوارا نہ تھیں جن میں اُن کے بتوں کی کمزوریاں ظاہر کی جاتی تھیں۔ تینوں قول درست ہیں، کیونکہ کفار کو پورا قرآن مجید ہی ناپسند تھا اسی لیے حدودِ جلاپے میں منکر تھے۔ **بَيِّنَات** کی قرئت میں دو قول۔ بعض نے **بَيِّنَات** پڑھا ہے یہ قرئت ہی مشہور و مکتوب ہے۔ بحالتِ نصب ہے کیونکہ حال ہے **اَيُّهَا** کا ۲۔ ایک قرئت میں **بَيِّنَات** ہے بحالتِ رفع کیونکہ صفت ہے **اَيُّهَا** کی مگر یہ قرئت شاذ ہے۔ **تَعْرِفُ** کی قرئت میں دو قول۔ ۱۔ ایک قرئت میں **تَعْرِفُ** ہے فعل مضارع معروف مثبت واحد مذکر حاضر یہی قرئت مشہور و مکتوب ہے۔ ۲۔ دوسری قرئت میں **يُعْرِفُ** ہے فعل مضارع مجہول واحد مذکر غائب میں یہ قرئت شاذ ہے۔ **النَّارُ** کی قرئت میں تین قول ہیں۔ ۱۔ مشہور و مکتوب قرئت **النَّارُ** ہے بحالتِ رفع پوشیدہ مبتدأ کی خبر دراصل ہے **مُؤَاتِرًا**۔ دوسری قرئت میں **النَّارُ** ہے بحالتِ نصب **اَيُّهَا** کا مفعول یہ دوم ہے۔ ۲۔ **النَّارُ** بحالتِ جر بشر کا بدلِ کل ہے۔ مگر یہ دوسری و تیسری قرئت شاذ ہے۔ **يَا اَيُّهَا النَّاسُ** کے معنی ہیں دو قول۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے اے کفار و مشرکین یہی قول درست ہے کیونکہ اصطلاحِ قرآن کے مطابق ہے نیز اگلی عبارت میں **الَّذِينَ تَدْعُونَ** ہے جس میں کفار کی ہی خطاب ہے تو یہ خطاب بھی عام نہیں ہو سکتا۔ بعض نے کہا یہ خطاب تمام مکلفین کو ہے مگر یہ قول غلط ہے کیونکہ آیت کے سیاق و سباق کے بھی خلاف ہے اور اصطلاحِ قرآنی کے بھی خلاف۔ **فَاَسْمِعُوا لَهُ** سب کو حکم کی وجہ میں تین قول۔ ۱۔ بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے۔ اس مشکل کو تدبیر و تفکر کے لیے سنو۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے عبرت کے لیے سنو سمجھداری حاصل کرنے کی حافیت چھوڑنے کے لیے کیونکہ ایسا سنا ہی مفید ہوتا ہے یہ خطاب رب تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ بعض نے کہا یہ قول **قُلْ** کے تحت ہے اس لیے **يَا** کییم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے ہے اور فرمایا جا رہا ہے کہ اے حبیبِ مکرم آپ ان کفار کو چار باتیں سمجھا دو سنا دو شاید آپ کی بات کا اثر قبول کر لیں اور بندے بن جائیں ورنہ آپ کو تو ثواب مل ہی جائے گا پہلی بات **شَرِّ عَذَابٍ دُونَ نَارِ سَوْمٍ** مثل چھانچا **فَاَسْمِعُوا لَهُ** کا بیان

اور معنی یہ ہے کہ اے نبی تم فرما دو کہ فَاسْتَمُوا لَهُ۔ مگر پہلے دو قول درست ہیں۔ الذین کے معنی میں تین قول بعض نے کہا کہ الذین سے تمام چھوٹے معبود مراد ہیں بت بھی جنات و شیاطین شمس و قمر کو اکب بھی اسی لیے کہ مثل میں مکمل پیدا کرنے کی عاجزی کا ذکر ہے جس سے یہ سب ہی واقعی حقیقی عاجز ہیں لَہَذَا الذین میں یہ سب شامل مگر یہ قول کمزور ہے اس لیے کہ مثل صرف نہ پیدا کر سکنے کی نہیں بلکہ مثل میں تین چیزوں کا ذکر ہے ایک لَنْ یَخْلُقُوا دُمِ اِنْ یَفْلُکُ سَوْم لَا یَسْتَقِذُوہ۔ یعنی کفار ان کو پوجتے ہیں جو ان تینوں چیزوں میں عاجز ہیں جب کہ جنات شیاطین و شمس و قمر کو اکب کا تعلق پہلی چیز سے تو ہے مگر دوسری دوسے نہیں ہے نہ ہو سکتا ہے۔ لہذا یہاں الذین سے صرف بت مراد ہیں ان کا تعلق تینوں سے ہے بعض نے کہا کہ یہاں الذین سے بڑے بڑے سرداران مکہ مراد ہیں مگر یہ قول بھی غلط ہے صحیح قول یہی ہے کہ یہاں کعبے میں رکھے ہوئے تین سوساٹھ بت مراد ہیں۔ تَدْعُونَ کی قرأت میں تین قول پہلی قرأت۔ تَدْعُونَ یہی مشہور و مکتوب ہے۔ دوم قرأت یَدْعُونَ اصل مضارع حال معروف جمع مذکر غائب یہ قرأت غیر مشہور ہے۔ تیسری قرأت یَدْعُونَ مضارع حال مجہول جمع مذکر غائب یہ قرأت سب سے مشہور ہے مگر مکتوب نہیں ہے اب معنی ہے وہ بت جو پوجے جاتے ہیں۔ وَلَوْ اِجْتَمَعُوا اِیَّیْہِمْ تین قول بعض نے کہا یہ واو عاطف ہے اور اس کی وجہ سے اِجْتَمَعُوا کا عطف ہے ماقبل جملے لَنْ یَخْلُقُوا اِیَّہِمْ بعض نے کہا یہ واو مالیہ ہے اور معنی ہے مالا کہ بعض نے کہا یہ واو و ملیہ ہے، اور معنی ہے اگرچہ یہی قول درست ہے۔ اَلطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ کی مراد میں تین قول بعض کے کہا کہ اَلطَّالِبُ سے مراد بت پرست کفار ہیں اور مَطْلُوب سے مراد بت، یہی قول درست ہے کہ طالب سے مراد طالب ہیں اور یہ بت ہی کفار کے مَطْلُوب مسجود و مقصود ہیں بعض نے کہا کہ طالب سے مراد ذباب رکھی اور مَطْلُوب سے مراد بت ہیں بعض نے اس کا الٹ کہا کہ طالب سے مراد بت اور مَطْلُوب سے مراد ذباب ہے یعنی بت ضعیف ہیں اپنا کھانا واپس طلب کرنے میں کمزور ضعیف ہے مَطْلُوب چیز اٹھانے لے جانے میں کہ بہت تھوڑی چیز لے جاسکتی ہے وہ کمزور یہ بت نہیں چھین سکتے مگر یہ دونوں قول کمزور ہیں مَطْلُوب چیز کی مراد میں تین قول بعض نے کہا اس سے مراد بتوں سے دعائیں مانگنا ہیں یعنی قربا دی التجا میں کرنا آخرت کی شفا و سفارش باعطاء و نجات کی امیدیں مانگنا بعض نے کہا کہ مَطْلُوب چیز یہ ہے کہ کفار

بتوں کو اپنا معبود سمجھتے ہیں اور معبود کی ایک حقّت خالق ہوتا ہے تو یہ کافر اپنے بتوں سے صرف ایک کبھی پیدا کر دینے کا مطالبہ کریں۔ بعض نے کہا کہ مطلوبہ چیز کبھی سے کھانا واپس چھینتا ہے بلکہ پہلے ہی نہ لینے دیتا اور کبھی کو مار بھگانا ہے۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ۔ ان آیت نے مسلمانوں کو یہ سبق سمجھایا کہ صرف مکے کے کافر ہی تلاوتِ قرآن سن کر چہرے پر نفرت و کراہت کے منکر نشانات نہ ڈالتے تھے بلکہ یہ تو قیامت تک ہر باطل جھوٹے ضدی فاسق فاجر گمراہ و بد عقیدہ شخص و قوم کی حالت ہے کہ ہر حق بات ایمانی دلیل اپنی مرضی اور اپنے عقیدے کے خلاف سننا برداشت نہیں کرتا اگرچہ وہ حق و صداقت کی بات و دلیل سببتوں کا کلام ہو یا رسول اللہ کی حدیث مقدسہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اور ہر بد عقیدہ کیفیت منکر کے ساتھ ساتھ کئی بار انتہائی جلن کے بغض و غضب میں اگر لیسٹون یا لڈین کا اقدامی مظاہرہ بھی کر دیتے ہیں جیسے کہ رائے ونڈ کے دیوبندی و بابیوں نے ۱۹۷۷ء نومبر کے رائے ونڈی سالانہ اجتماع میں ایک کئی مسلمان محمد اقبال کو مار مار کر قتل اور دوسرے مسلمان محمد خان کو مار مار کر اور اٹالٹا لٹکا کر زخمی کر ڈالا صرف اس لیے اجتماع سے اٹھایا اور علیحدہ لے جا کر پٹا گیا کہ محمد اقبال نے جلسے میں نعرہ رسالت یا رسول اللہ کہہ دیا تھا جس کی تفصیل تقریباً تمام اخبارات میں اُس وقت چھپی تھی۔ (بحوالہ روزنامہ حیات لاہور، پیر ۲۱ نومبر ۱۹۷۷ء، ۹ ذی الحج اور جمعرات ۲۲ نومبر ۱۹۷۷ء، ۱۲ ذی الحج ۱۳۹۷ھ) راولپنڈی اور لاہور سے بیک وقت شائع ہونے والا اردو روزنامہ اخبار، صدر ضیاء الحق کا دور تھا اسی طرح حافظ ندیم احمد نایب سنا تے ہیں کہ ایک دہائی مسجد میں ایک دہائی تے میرا انگور ٹف صرف اس لیے توڑ مروڑ دیا کہ میں نے اذان سن کر انگور ٹھے جوڑے تھے مولانا اکرم رمنوی خطیب کامونکی کو صرف اس لیے قتل و شہید کر دیا کہ وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو یا رسول اللہ اور نور و حاضر و ناظر کہتے اور قرآن مجید سے دلائل پیش کرتے تھے۔ وہ بابت کے شروع دور میں ابن عبد الوہاب نجدی اور اس کے ساتھیوں نے کیا کچھ ظلم نہ ڈھائے جن کی فہرست طویل ہے۔ یہ سب فائدہ اور سبق۔ تعریف و ثناء و جودہ الذین کفروا اور لیسٹون یا لڈین (الخ) سے حاصل ہوا یعنی باطل لوگ تا قیامت اب کرتے رہیں گے۔ دوسرا فائدہ ان آیت نے مسلمانوں کے لیے ایک بہت بڑی اور اہم چیز ہے آگاہ کیا تاکہ مسلمان قیامت تک ہر دور

میں خبردار رہیں وہ یہ کہ کفار کی ہر بات ہر ارادہ ہر مشورہ ہر حالت و کیفیت تمام مسلمانوں کے لیے بھی شر ہے بلکہ خود ان کے لیے بھی شر ہے، مسلمانوں کے لیے تو صرف دنیا میں شر ہے لیکن خود کفار کے لیے دنیا میں بھی آفت میں بھی یہاں تک کہ کفار کی سیاست بن لوٹ لگاؤٹ بھی مسلمانوں کے لیے شری شر ہے۔ یہ فائدہ۔ آفَافُ بَشَرًا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ شَرٌّ لَكُمْ کے فرماتے سے حاصل ہوا کیونکہ کفار کی منکرانہ کیفیت اور یُكَافِرُونَ کی حالت ارادی و غیض و غضب کو مثل آگ شر فرمایا گیا اور جہنم کی آگ کو بڑا اثر یعنی یہ دنیوی کیفیت بھی شر ہے اگرچہ چھوٹا شر ہے اور وہ جہنم کی آگ بھی شر ہے جو اس سے بڑا ہے شر کی تیز ترین تعظیمی ہے۔ یہ کیفیت کفار خود کفار کے لیے تین طرح شر ہے۔ اَصْلًا اس لیے کہ دنیوی شر فردی شر کا باعث و سبب بن گیا، دوم اس لیے کہ کیفیت غیض و غضب نے مسلمانوں کا کچھ نہ بگاڑا خود کفار ہی حد، جن سے مکروہ شکلیں بنا کر گھٹ گھٹ کر جلتے مرتے رہے، مسلمان پھر بھی ہزار ہا خوشیوں مسرتوں کے ساتھ تعنیں حمدیں، تلاوتیں کرتے ہی رہے محفل میلاد و معراج مناتے جلوس نکالتے ہی رہے۔ سوم اس لیے کہ کفار اپنی ان حاسدانہ حرکتوں کی بنا پر بندہ قرآن مجید تا قیامت جہانوں میں رُؤا اور ذلیل ہو گئے کہ سب انہواری قوموں کو پتہ لگ گیا کہ کفار مکہ کیسے حاسد و ملعون تھے حاسد اور منکر کہیں کے مر کھپ گئے مگر ان کا برا اور باعث لعنت تذکرہ آج بھی مذکور و موجود ہے۔ تیسرا فائدہ کسی چیز یا کسی شخص کو معبود سمجھ کر صرف بلانا پکارنا یا اُس سے کچھ مانگنا بھی شرک و کفر ہے اسی طرح جن چیزوں کو کفار معبود سمجھتے ہیں ان کو عزت سے بلانا پکارنا ان کو تہلانا دھلانا بھی شرک و کفر ہے مثلاً پیل کا درخت، اور گائے جانور یا کسی انسان کی فوٹو اس کو ہندو و مشرک اپنا معبود سمجھتے ہیں تو اگر کسی مسلمان نے پیل کے تنے کو دھلایا کسی میں غرض اور مقصد سے یا اس پر ہار پھول لٹکائے سجائے تو وہ شخص گناہگار ہو گا اور یہ کام کفار کو خوش کرنے کے لیے تعظیماً کیا تو وہ مسلمان کا قہر ہو جائے گا۔ ایسے کھنڈو کی گائے کو ہندو کی خوشنودی میں تعظیماً پیار کیا یا سجا یا سنوارا یا گائے کی عزت کے لیے اُس پر ہاتھ رکھتا ہے تو بھی ایسا کرنے والا کافر ہو جائے گا۔ فوٹو تصویر بنوانا اور اس کو گھر میں سجانا بھی مسلمانوں کے لیے اسی وجہ سے حرام ہے کہ یہ بھی تعظیماً بتانا ہے یہ فائدہ انَّ الَّذِیْنَ يَدْعُونَ کِی دراز عبارت فرمانے سے حاصل ہوا صرف تَعْبُدُونَ نہ فرمایا گیا تَدْعُونَ کا اصل نفوی معنی ہے تم بیکارتے ہو۔ یعنی بتھو اور سب جھوٹے معبودوں کو فقط پکارنا بھی شرک

و کفر ہے جیسے عند و کال ماتا کو پکارتے ہیں۔۔۔ ہے کالی ماتا وغیرہ وغیرہ صرف سجدہ ریزی ہی عبادت نہیں ہر تعظیم عبادت ہے اس میں بڑی احتیاط چاہیے اسی لیے منقول شرعی کی اصطلاح میں تَدْعُوْنَ کا ترجمہ کیا جاتا ہے۔ تم عبادت کرتے ہو تَدْعُوْنَ کو تَعْبُدُوْنَ شمار کیا جاتا ہے کیونکہ دونوں شرک ہوتے ہیں ہم مثل ہیں۔ اسی احتیاط کی بنا پر بعض اولیاء خواص جنہوں نے توکل علی اللہ کا میثاق کیا ہوتا ہے اپنی معیبتوں، بیماریوں میں حاکم و حکیم کو بھی نہیں پکارتے نہ اُن سے دار و دوا مانگتے ہیں یہ اُن کے انتہائی احتیاطی تقویٰ ہے کہ کہیں یہ طلب بھی تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللہ کے شمار و خطاب میں نہ آجائے اللہ اکبر کبیرہ، اگرچہ یہ فتویٰ نہیں صرف ذاتی احتیاط و تقویٰ ہے۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ قانون شریعت میں عبادت کی نوعیتیں ہیں ۱۔ سجدہ کرنا ۲۔ دعا مانگنا ۳۔ منت ماننا ۴۔ قننہ کرنا ۵۔ قربانی دینا ۶۔ روزہ رکھنا ۷۔ طواف کرنا ۸۔ اعتکاف بیٹھنا ۹۔ اللہ اور معبود سمجھ کر حکم ماننا اور پکارتا مانگنا۔ جیسے نماز کوۃ حج و رد و لیلۃ اور تعظیم کرنا۔ یہ سب کام عبادت اور عبادت صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی بھی انسان یا بت مورتی یا قبر کے لیے کرنا کفر و شرک ہے۔ یہ مسئلہ اِنَّ الَّذِیْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللہ (۱۶) سے مستنبط ہوا۔ تَدْعُوْنَ میں ہر وہ کام شامل ہے جو کفار اپنے بتوں کے لیے کرتے ہیں۔ بعض جاہل گمراہ پیر قبر کا طواف کرتے اور مریدوں سے کرواتے ہیں۔ اور بعض بوقرہ جا دو توڑنے کے لیے کالی ماتا کے نام پر قربانی چڑھاتے اور جا دو و اسے مریض کی طرف سے کرواتے دلاتے ہیں اس کفر یہ عمل سے پیر بھی کافر ہو جائے گا اور طواف و قربانی کرنے والا مرید و مریض بھی اسی طرح بعض جہلامرید اپنے پیر کے نام کا روزہ رکھتے ہیں یہ بالکل ایسا ہی کفر ہے جیسے عند و لوگ بتوں کے لیے روزہ رکھتے ہیں مسلمان کا روزہ صرف اللہ تعالیٰ کیلئے ہوتا ہے بجز رب تعالیٰ کسی کے لیے روزہ جائز نہیں، یونہی اعتکاف بیٹھنا، قننہ کھانا بھی صرف اللہ کے لیے ہی ہوتا ہے حدیث پاک میں غیر اللہ کی قننہ کو شرک فرمایا گیا کیوں کہ انسان کسی کی قننہ کھانا بھی عبادت ہے۔ ایک گمراہ فرقتے نے سجدے کی دو قسمیں کر دیں ۱۔ سجدہ عبادت ۲۔ سجدہ تعظیمی اور کہتے ہیں کہ سجدہ عبادت صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور سجدہ تعظیمی سب کے لیے جائز ہے اُن خبیثا کا یہ قول و تقسیم بالکل غلط ہے یہ تقسیم نہ قرآن مجید سے ثابت نہ حدیث پاک

سے سجدہ تعظیمی کا کہیں کوئی ثبوت نہیں ہے، سجدہ آدم اور سجدہ یوسفی بھی تعظیمی نہ تھا ورنہ بار بار ہونا بلکہ سجدہ آدم ملائکہ کی توبہ اور غیبت آدم علیہ السلام کا کفارہ و معافی کے لیے تھا اور سجدہ یوسف تعبیر خواب کے لیے تھا کیونکہ نبی کی خواب وحی الہی ہوتی ہے۔ اس پر عمل واجب ہے، دوسرا مسئلہ شریعت اسلام میں چھوٹے معبودین کی عبادت بھی کفر تعظیم بھی کفر شرک و حرام ہے فرق یہ ہے کہ عبادت کرتا کا قربتا دیتا ہے لیکن فقط تعظیم کرنا فاسق یا گمراہ بنا دیتا ہے یہ مسئلہ تَذَعُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَمَاذَا كُفَّارُكَ اَعْمَالُ ذَكَرَ قُرْآنَے سے مستنبط ہوا کسی کو معبود سمجھ کر جس طرح بھی اُس کی عزت افزائی کی جائے وہ کفر ہے پوجکر یا پکار کر یا مانگ کر اسی قانون سے، دعا، سوال، طلب و طیفے اور تلاوت کا فرق معلوم ہوا، دعا عبادت بلکہ عبادت کا مغز ہے حدیث پاک میں ارشاد ہے: **الدُّعَاءُ رُجْحُ الْعِبَادَةِ** دعا عبادت کا مغز ہے۔ اس لیے بحر اللہ تعالیٰ کسی سے دعا مانگنی جائز نہیں۔ دعا کا طریقہ حدیث پاک میں مقرر ہے کہ با وضو عاجزی و خشوع خضوع سے بیٹے تک دونوں ہاتھ آسمان کی طرف اٹھا کر پھیلیاں جوڑ کر کسی بھی زبان میں اللہ تعالیٰ سے مانگنا دعا ہے دعا کا قبلہ آسمان ہے بندے کا منہ خواہ کسی طرف ہو دونوں ہاتھ کی پھیلی آسمان کی طرف ہونا شرط لازمی ہے مگر کسی قبر یا کسی بیٹھے انسان کے سامنے اس انداز میں رب سے دعا مانگنا بھی ممنوع ہے کیونکہ شبہ پڑتا ہے کہ یہ قبر یا بیٹھے انسان سے مانگ رہا ہے تاکہ غلط شبہ نہ پڑے بیان تک کہ روضہ اقدس کے پاس مواجہ شریف کے سامنے بھی اس طرف منہ کر کے ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا بھی درست نہیں اگرچہ رب تعالیٰ سے ہی مانگ رہا ہو تاکہ غلط شبہ نہ پڑے۔ سوال یہ ہے کہ بغیر دونوں ہاتھ اٹھا کر مانگا جائے یہ سب سے جائز ہے کیونکہ دعا عبادت ہے سوال عبادت نہیں، سوال کرنا ایک ہاتھ اٹھا کر پھیلا کر بھی جائز ہاتھ باندھ کر ہاتھ چھوڑ کر اللہ تعالیٰ سے بھی انبیاء علیہم السلام سے بھی اولیاء اللہ سے بھی حیات ظاہری میں بھی بعد وفات بھی، جو دعائیں و سوالیہ کلمات قرآن مجید اور احادیث مقدسات میں مذکور ہیں، اگر وہ تعداد مقررہ وقت مقررہ اور طریقہ فرمودہ و مکتوبہ کے مطابق پڑھا جائے تو اس کو وظیفہ کہا جاتا ہے اور جن آیت میں دعائیں الفاظ ہیں اگر وہ قرآن مجید کے ساتھ یا تار میں پڑھیں تو ان کو تلاوت کہا جاتا ہے طلب عام ہے ہر قسم کے مانگنے کو اس کی سات قسمیں ہیں ۱۔ طلب بطریقہ دعا ۲۔ طلب بطریقہ سوال ۳۔ طلب بطریقہ بھیک و گداز ۴۔ طلب بطریقہ انعام ۵۔ طلب بطریقہ انتجاع ۶۔ طلب بطریقہ استحقاق ۷۔ طلب بطریقہ استغناء ۸۔ طلب اور چھوٹے معبودوں

سے نہ دعا جائز نہ سوال نہ وظیفہ نہ تلاوت نہ التجانہ استحقاق، ہاں البتہ بتوں کی عاجزی کمزوری بے بسی دیکھنے دکھانے کے لیے ان سے طلب استعزا جائز ہے۔ جیسا کہ حضرت خلیل اللہ نے نرود کے بت خانے میں جا کر بتوں سے کھاتے اور بوسے کا مطالبہ کیا نہ لے تو ٹوڑ دیا۔ یا جیسے یہاں کُنْ یَحْکُمُوا اور لَا یَسْتَنْفِذُوْهُ میں اشارۃً وکلاً لہ۔ مطالبہ بھی ہے یہ عجز دکھانے کے لیے ہی ہے

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَاِذَا تَلَّیٰ عَلَیْہِمْ۔ حَمْدٌ غَیْرِ غَائِبِ کے ساتھ پھر فرمایا گیا۔ تَعْرِیْ فِیْ وُجُوْہِ

الَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔ جب کہ یہاں بھی مراد وہی لوگ ہیں جن کے سامنے آیت تلاوت کی جاتی ہیں تو چاہیے تھا کہ فرمایا جاتا۔ تَعْرِیْ فِیْ وُجُوْہِ حَمْدٌ۔ ضمیر کو چھوڑ کر اتنی لمبی عبارت کیوں ارشاد ہوئی؟ جواب دو وجہ سے اتنی دراز عبارت ارشاد فرمائی گئی۔ پہلی وجہ یہ کہ عَلَیْہِمْ کی ضمیر کا تفارق کر دیا گیا کہ تَلَّیٰ عَلَیْہِمْ کون ہیں جن پر آیتیں تلاوت کی جاتی ہیں۔ یہاں ان کی کیفیت بیان فرماتے ہوئے یہ بھی بتا دیا کہ وہ کھلے کافر لوگ ہیں، دوسری وجہ یہ کہ کفار کی شدت نفرت سے کثرت انکار، انتہائی جہالت اور ارادہ شرط ظاہر کرتے کے لیے دراز کلام ارشاد فرمایا۔ راز تفسیر منطہری و بیضاوی، دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ یَا یٰھَا النَّاسُ ضُرِبَ لَھُمْ مَثَلٌ۔ یہاں دوسرا سوال ہے۔ پہلا یہ کہ ضُرِبَ فعل ماضی ہے جو سابقہ چیز کو بیان کرتا ہے حالانکہ پہلے تو کوئی مثل بیان نہیں ہوئی مثل تو آگے بیان کی جا رہی ہے تو فعل ماضی کیوں ارشاد ہوا۔ بضرِبَ فرمانا چاہئے تھا۔ دوسرا سوال یہ کہ جو چیز آگے بیان فرمائی گئی وہ مثل نہیں مثل تو کہاوت یا مشابہت کو کہا جاتا ہے حالانکہ یہاں بتوں کی دو کمزوریاں بیان کی گئیں جو چیلنج یا مطالبہ تو ہو سکتا ہے مگر اُس کو مثل اور کہاوت و مشابہت نہیں کہا جاسکتا۔ جواب پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ یہاں یہ بتایا جا رہا ہے اسے کافر لوگو جو مثل آگے بیان کی جا رہی ہے وہ اتنی عام فہم اور آسان ہے کہ ہر انسان پہلے ہی بتوں کی کمزوری کو جانتا سمجھتا ہے گو باوجود انسان کو پہلے ہی یہ مثل بیان کر دی گئی ہے اور ہر باشعور کے ذہن و عقل میں ڈال دی گئی ہے۔ اسے کافر و اگر تمہاری عقل میں یہ مثل پہلے نہیں آئی۔ کَاَسْمَعُوْا لَہ۔ تو اب اس کو سنو اور عقل سے کام لو۔ یہ جواب بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے ہی ایسی مثالیں قرآن مجید میں کہی جا چکی ہیں بیان کر دی گئی ہیں اب پھر اُس کو۔ دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ اس کو مثل اس لیے کہا گیا ہے کہ مثل کا حقیقی لغوی معنی ہے۔ عجیب و غریب حیران کن پریشان کن بات تو چونکہ

رب تعالیٰ کی اس بیان کردہ بات نے بتوں کی اس کمزوری کو ظاہر کر کے کفار کو تاقیامت حیران پریشان لا جواب کر دیا۔ اس وجہ سے اس کو مثل فرمایا گیا، اور اس سے بتوں کی کمزوری بتانے کے ساتھ ساتھ کفار کی پریشانی لا جوابی بھی ظاہر کر دی گئی۔ تیسرا اعتراض یہاں پر صرف مکھی کے پیدا کرنے کا ذکر کیوں فرمایا گیا۔ حالانکہ بُت اور تمام جھوٹے بتاؤں میں جو جن فرشتہ انسان کسی بھی چیز کو پیدا نہیں کر سکتا نہ چھوٹی نہ بڑی نہ ہاتھی نہ چوڑی نہ جمادات نہ نباتات گھاس کا تنکا تک پیدا نہیں کر سکتا جو مکھی سے بھی زیادہ مختصر و کمتر ہے کہ تنکے میں تو روع بھی نہیں ڈالنی پڑتی، تو چاہیے تھا کہ بتوں کی عاجزی ظاہر کرنے کے لیے گھاس کا ایک تنکا پیدا کرنے کا ذکر فرمایا جاتا نہ کہ مکھی کا۔ جواب: تین وجہ سے یہاں مکھی کا ذکر کیا گیا اور تخلیق و باب کی نفی تاکید بیان فرمائی گئی۔ پہلی وجہ یہ کہ مکھی ہر طرح مکمل مخلوق ہونے کے باوجود بہت چھوٹی بہت مختصر ہے اور اس میں تو خصلتیں اور کیفیات ایسی کمزوری کی ہیں جو دوسری کسی جاندار میں نہیں۔ صغیر الجسم ۲ ضعیف الاعضاء ۳ حقیر الذات ۴ خیس الصفات ۵ آخر من یعنی سب سے زیادہ حریف ۶ اولاً گندگی سے پیدا پھر ولادت سے پیدا ۷ اَجَل یعنی سب سے زیادہ جاہل کہ کھانے پر اس طرح گرتی ہے کہ ہلاک ہو جاتی ہے اپنی ہلاکت کو نہیں مانتی ۸ اَضْعَف یعنی بہت ڈرپس اتنی کہ کسی جانور کو شکار نہیں کر سکتی بلکہ اپنے برابر کی مکڑی سے شکار ہو جاتی ہے ۹ اَحَق یعنی سب سے زیادہ بیوقوف مکھی کی مثل بیان فرما کر یہ بتایا گیا کہ کفار نے بتوں کو الہ بنایا جو مکھی جیسی کمزور مخلوق کے سامنے بھی بے بس ہیں نہ اس کو بنا سکتے ہیں نہ اس کا مقابلہ کر سکتے ہیں۔ حالانکہ الہیت معبودیت کائنات کی سب سے بڑی طاقت ہے، دوسری وجہ یہ کہ یہاں دو مثل بیان فرمائیں گئی ۱۰ باطنی یعنی پیدا کرنا جس کو کوئی شخص دیکھتا نہیں ہے یہ باطنی مثل تمام جھوٹے معبودوں کی عاجزی بے بسی بتانے کے لیے بیان کی گئی دوم ظاہری مثل جس کو ہر کا قریب پرست اپنی آنکھوں سے روز دیکھتا ہے کہ ایک معمولی مکھی بتوں سے ان کا کھانا پھین کرے جا رہی ہے اور بتوں پر بیٹھتی ہے ان پر بیٹھ کر رہی ہے اور وہ بُت کچھ نہیں کر سکتے نہ اڑا سکیں نہ بھکا سکیں، چونکہ دوسری مثل ظاہری میں وہ کافر مکھی کو ہی اب کرتے دیکھتے ہیں اس لیے پہلی مثل باطنی میں بھی مکھی پیدا کرنے کا ہی ذکر کیا گیا اور لَنْ يَخْلُقُوا فِعْل نفی بلن کی تاکید نے یہ بتایا کہ وہ ایک مکھی بھی پیدا نہیں کر سکتے اس نفی میں بڑے جانوروں کی نفی خود بخود ہو گئی یعنی جب اتنا

دخواری کی پیش ہے۔ اسی نارِ ابدی کا ریتِ قہار نے وعدہ وعید فرمایا ہے اُن کا قرینِ انعام
 فاسقین اعمال سے جو غافلینِ بشریت ہوئے۔ عالمِ ناموت میں سب سے زیادہ برا اور بد بختی
 کا ٹھکانہ یہی ہے کیونکہ اہل اللہ سے نفرت سب سے بڑی بد نصیبی ہے لہذا اس کی منزلِ نارِ فراق
 ہی ہے اور اُس انکار سے بڑا اثر ہے جو منکرین کے دلوں میں ہے۔ اے بندو عاقل اگر تو منزل
 قُربِ حقیقی کا طالب ہے تو بچارہ ہر اس چیز سے جو شرک و انکار کے شرک کی طرف لے جائے
 اور ساتھ رہو تو جد و اقرار والوں کے اور قبول کرو خالقِ اُمرا کو محبت کرو ولایتِ انوار والی
 سے اور بغض رکھو گمراہی کے شر والوں سے، اے مسافرِ راہ سلوک تو زاہد محروم بننا چاہتا
 ہے مگر اپنے نفس کے لیے راحت کا طالب ہے قُربِ الہی چاہتا ہے پھر بھی اپنے لیے
 طالبِ عزت ہے کیا تو نے اللہ تعالیٰ کے دشمن سے دشمنی اور اولیاء اللہ سے محبت کی
 کی ہے یا درکھ منتریں دو ہیں ایک منزلِ نارِ حرمان یہ کفرانِ والوں کے لیے ہے دوسری منزل
 فیضانِ یہ توحید کی تصدیق و اقرار والوں کے لیے ہے۔ تصدیق و اقرار تمام نعمتوں سے
 افضل ہیں کیونکہ بندہ اسی کے سبب سے سعادتِ ابدیہ تک پہنچتا ہے۔ اسی تصدیق
 عقلی محبتِ قلبی عقیدہِ عملی ذکرِ فکری شعورِ حسی علمِ ضمیری
 فراستِ ایمانی سکائے باطنی۔ و اقرار کا نام کلمہ شہادت ہے
 کل قیامت میں اسی کلمہ شہادت سب سے زیادہ وزن ہوگا جس کے دل میں توحید کی
 تصدیق راسخ ہو گئی وہ ذکر اللہ کی لذت کو پا گیا جس نے لذت پائی اس کو طاقت ملی جس
 نے طاقت پائی وہ ہی صالح ہوا لیکن نارِ عیسٰی التفسیر ہے کہ اس میں کوئی خیر و بھلائی نہیں
 یا اللہ تو ہمیں نارِ بعد سے بچا۔ بِمَا يَعْصِمُ النَّاسُ مِنْ ضَرْبٍ مِثْلٍ فَاَسْتَمِعُوا لَهُ اِنَّ الْكَافِرِينَ
 تَدْعُوْنَ صِرَاطُ دُونَ اللَّهِ لَنْ يَخْذُقُوْا ذُرِّيًّا وَاَوْ لَاَدُ جُمُعُوْا لَهُ۔ وَاِنْ يَّسْلُبْهُمْ
 لَلْذَّبِ شَيْئًا لَا يَنْتَقِذُوْا مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوْبِ۔ اے اہل
 نبیان حقیقتِ امر کو بھول جانے والے عالمِ ناموت و حیرت کے خالق اور اشیاءِ عالمین
 کے پیدا کرنے والے اور قالب و قلب کے مالک تعالیٰ کو بھولنے والوں کو چھوڑ کر
 اُمراءِ دیوی و وزراءِ خسروی کو اپنا الہ سمجھ لینے والوں کو ضروری ہے کہ ضَرْبِ مِثْلِ مُعْبُوْدَانِ
 ہیں اور وہم کے بتوں کی کمزوری بے بسی ناکاری ثابت کرنے عبرت دلانے کے لیے ایک
 ایسی مِثْلِ بیان کی جائے جو عقل و شعور میں پہلے ہی بیان کر دی گئی ہے۔ اب اُس کو ظاہر

سنو تا کہ غفلت کی نیند سے بیدار ہو جاؤ اسے عہد میثاق کو بھولنے والو راہ حق اور منزل طلب سے منہ موڑنے والو وادی طریقت کے شیر مرد جوان ہمت بنو اور ادراک قلبی سے قائم ہوؤ۔ پس سنو تم اس امر کو بتی کی کٹل کو اور نصیحت پکڑو اگرچہ اپنے موتیوں زبانوں سے کہتے پھرتے ہو کہ ہم توحید والے اللہ کے پیچاری ہیں مگر اپنے عمل و کردار سے تم باطنی بتوں کے پیچاری ہو کیونکہ تم تعلیم نبوت سے دور آستانہ رسالت سے مردود ہو یہ نہیں جانتے کہ تعلیم انبیاء علیہم السلام ہی اللہ تعالیٰ کی پرستش ہے اور انبیاء علیہم السلام کی تعلیم سے ہی خدا پرستی کا حق ادا ہوتا ہے آستانہ نبوت چھوڑ کر نہ رب ملتا ہے نہ عبادت رب اسی بلے شرک بھی رب تعالیٰ کو چھوڑنا اور الہاد بھی رب تعالیٰ کو چھوڑنا ہے۔ اللہ تعالیٰ پر بھروسے کا بھی دعویٰ پھر دنیا والوں کے دروازوں پر بھی سرچھکانا اصطلاح تصوف میں یہ بھی بت پرستی ہے۔ اے دولت و ثروت جاہ و حشم والوں کے پیچاریو جن کے چڑھنے سورج کی تم پرستش چا پلو سی۔ کاسہ، بیسی، نعرہ بازی، کو سی ساری میں لگے رہتے ہو مین دُون اللہ۔ اللہ تعالیٰ کی امانت، شریعت احکام، قانون طریقت کی دیانت، حقیقت کی امامت، معرفت کی ضمانت سے علیحدہ ہو کر کُنْ تَخْلُقُوْا دُنَا بَا۔ وہ اہل دولت تو دنیا و دلیل اور فضائل خبیث کی ایک مکھی برابر بھی حاجت و ضرورت پوری نہیں کر سکتے۔ ضروریات دنیوی کا ایک ذرہ حقیر بھی بنانے پیدا کرتے پر مطلع اور واقف نہیں قادر ہوتا تو بڑی دور کی بات ہے۔ وَاَوْ جَمْعُوْا لَہٗ اَرْجَہ سب اہل ثروت و دولت اُمرا و زرا بادشاہ ایک مقام ابیسی پر جمع ہو جائیں اس تکمیل ضروریات و حاجات کے لیے۔ صرف مٹور تو ہو گا مگر زور نہ ہو گا کیونکہ باطل ہیں شور ہوتا ہے حق میں زور ہوتا ہے یہ اہل دنیا تو اپنی کسالت، غفلت، مصیبت و غربت پر بھی بے بس ہیں وہ تو اپنے قلب بے نور کے بھی اندھے ہیں اگر حوا جس نفس اور خواہش باطل کی غلیظ مکھی اُن کے قلب کی صفائی اور جمعیت وقت کا اطمینان، عقل کا شعور ضمیر کی حیات کا نوالہ۔ آپ غرور کا پیالہ چھین کر سلب کر لے تو لَا یَسْتَنْقِذُکُمْ مِنْہُ، تو نفس کو حٹا بھکا نہیں سکتے اُس سے بچ نہیں سکتے۔ لذات دنیا کی مکھیاں اُن پر گندگی پھیلاتی اس پاس بھنبھناتی رہتی ہیں۔ ضَعْفَ الْکَلَامِ وَالْمَلُوبِ۔ مگر یہ اُن خواہشات نفسانیہ غائبہ کے سامنے عاجز ہیں اس لیے کہ ضعیف ہے ان کا طالب قلب بے نور و کمزور و ناکارہ ہے اُن کا وہ نفس و شیطان جو دنیا پرستوں، دولت کے پیچاریوں کا مطلوب و مقصود ہے یہ

اہل دنیا کا ذراں مطلق اندر روز و شب در قفل و در یک یک اند
 ادب و احترام سب سے بڑی نعمت و عبادت ہے حدیث پاک میں ہے کہ ایک باپ اپنے بیٹے کو ادب
 سے بہتر اور کوئی تحفہ نہیں دے سکتا۔ عارقیں کے لیے شریعت ضروری، شریعت کے لیے ادب ضروری
 ادب کے لیے ایمان ضروری، ایمان کے لیے توحید ضروری، توحید کے لیے رسالت و نبوت ضروری، جس میں
 ادب نہیں نہ وہاں شریعت نہ طریقت نہ ایمان نہ عرفان نہ توحید نہ رسالت بندہ طالب حق کو ظاہری
 اور باطنی دونوں حالتوں میں ادب اختیار کرنا چاہیے۔ اگر کسی نے ظاہری طور پر بے ادبی گستاخی کی تو
 اسے ظاہری طریقے سے سزا مل جائے گی اور اگر کسی نے باطنی نفسانی شیطانی طریقے سے بے ادبی
 کی تو اسے باطنی سزا دی جائیگی۔ بہر حال بے ادب گستاخ سزا سے بچ نہیں سکتا، اسے بند و یلہ رکھو
 کہ ہر قسم کے آداب استنا نہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے حاصل ہوتے ہیں کہونکہ آپ ہی تمام
 ظاہری باطنی آداب و احترامات کا مخزن ہیں اسی وجہ سے رب تعالیٰ نے قرآن پاک میں آپ کے
 اُس ادب کا ذکر فرمایا جو آپ نے بارگاہ الہیہ میں مقام لامکانی میں پیش فرمایا، ارشاد ہوا: **مَا زَاغَ أَبْصَارُ**
كُمَا لَطْفِي یعنی نہ نگاہ ہلکی نہ حد سے آگے بڑھی، اللہ تعالیٰ تے بے رحمی اور توجہ دونوں حالتوں
 میں آپ کے قلب مقدس کے اعتدال و درستگی کو بیان فرمایا کہ آپ نے صرف توجہ الی اللہ رکھی
 کامر اللہ سے کنارہ کشی اختیار کی یہی حقیقی ادب ہے۔

مَا قَدَّرُوا لِلَّهِ حَشٌّ قَدَرًا ۖ إِنَّ اللَّهَ

نہ عزت پہچانی اللہ کی انہوں نے اُس کے مرتبے کے اظہار سے بے شک اللہ
 اللہ کی قدر نہ جانی جیسی چاہیے تھی۔ بے شک اللہ

لَقَوًى عَزِيزٌ ۝۳۰ اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ

البتہ قوتوں والا پیار فرماتے والا ہے۔ اللہ منتخب فرماتا ہے فرشتوں میں سے جس

قوت والا غالب ہے۔ اللہ جنہ لیتا ہے فرشتوں میں سے

marfat.com

Marfat.com

رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ۞

رسولوں کو اور انسانوں میں سے بھی بے شک اللہ بھی سبکی سنتے والا
رسول اور آدمیوں میں سے - بے شک اللہ تعالیٰ سنتا

بَصِيرٌ ۞ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا

دیکھنے والا ہے۔ جانتا بھی ہے اُس کو جو اُن کے ہاتھوں کے درمیان ہے اور جو
دیکھتا ہے۔ جانتا ہے جو اُن کے آگے اور جو

خَلْفَهُمْ وَرَأَىٰ اللَّهُ تَرْجَعُ الْأُمُورُ ۞

اُن کے پیچھے ہے اور اللہ ہی کی طرف لوٹائے جاؤ گے تمام معاملات
اُن کے پیچھے ہے اور سب کاموں کا رجوع اللہ کی طرف ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا

اے وہ لوگو جو ایمان لا چکے رکوع کرتے رہو اور سجدے کرتے رہو
اے ایمان والو رکوع اور سجدہ کرو

وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ

اور عبادت کرتے رہو اپنے رب کی اور کرتے رہو ہر اچھا کام
اور اپنے رب کی بندگی کرو اور بھلے کام کرو اس اہم پر

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ۞ الشَّيْءُ مُشَافِي

تاکہ تم کامیابیاں حاصل کرو۔

marfat.com

Marfat.com

تعلقات ان آیت کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں کفار کی حالتوں بیوقوفیوں اور کمزوریوں کا ذکر فرمایا گیا۔ اب ان آیت میں کفار کی ناشکریوں نا قدریوں کا تذکرہ ہے دوسرا تعلق پچھلی آیت میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے علم و خبر کا ذکر ہوا جس سے آپ کی اشارۃ و اقتضا و نبوت ثابت ہوئی۔ اب ان آیت میں آپ کی رسالت مکرمہ ثابت فرمائی جا رہی ہے تیسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کی حالت بیان فرمائی گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی آیت و عبادات سے تو منہ بگاڑتے چہرے پھیرتے دل سے شکر ہوتے ہیں مگر بتوں کی عبادت خوش دلی سے کرتے ہیں۔ اب ان آیت میں مولیٰ تعالیٰ نے اپنے پیارے بندوں کی کیفیت بیان فرماتے ہوئے چار فرمانبرداریوں کا حکم عطا فرمایا کہ اسے ایمان والوں اور رکوع بھی کرو اور سجدہ بھی کرو اور ہر قسم کی عبادت بھی کرو اور پورے معاشرے میں بھلائی کے کام بھی کرو۔ یہی اہل ایمان کا تا قیامت نشان اعظم ہے۔ نشان نزول۔ خزائن العرفان ہیں لکھا ہے کہ ایک دفعہ بنی خزیمہ کے کفار نے کہا تھا کہ بشر انسان بھلائی یا رسول اللہ کیسے ہو سکتا ہے یہ جو تمہارے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نبوت کا دعویٰ کر رہے ہیں یہ غلط ہے (معاذ اللہ) تب یہ آیت نازل ہوئی اس آیت سے تا آیت ۲۷۔

تفسیر نحوی مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَعَزِيزٌ لِّمَا يَشَاءُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَمُبْتَلٍ ۚ يَعْلَمُ مَا يَبِينُ أَوْ يَخْفَىٰ ۚ وَمَا خَلَقَهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ تَرَجُّعُ الْأُمُورِ ۚ قَدَرُوا ۚ۔ باب قَدَرُ ۚ کا ماضی مطلق متغی جمع مذکر غائب قَدَرُوا سے بنا ہے یعنی انہوں نے اندازہ لگانا۔ اصطلاحاً مطابق ہونا کسی کے مطابق بنانا تقدیری فیصلہ ازلی ابدی و جہم جسامت طول عرض ایک جیسا مناسب ہونا کسی چیز کا بالکل درمیانی حصہ رہ جانے کی حالت میں ہر چیز اندازے سے پکاٹی جاتی ہے اس کو قدر اسی معنی سے کہتے ہیں اندازے سے بنانے کی قوت کو اقتدار اسی لیے کہتے ہیں فیصلہ الہیہ کو تقدیر اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ نہایت صحیح سچے اندازے سے ہوتا ہے چونکہ ناپ تول اور اندازے میں تنگی اور پستی ہوتی ہے اسی لیے قدر بمعنی تنگی بھی ہے و قدر بمعنی عزت و تعلیم اسی لیے کہ قَدَرُ عزت و تعلیم کے مقام و مرتبے کا صحیح اندازہ لگایا جاتا ہے یہاں قدر اسی معنی میں ہے

قَدَرُوا کا فاعل کفار ہیں اللہ اس کا مفعول یہ میسر کا بعد کلام کا حق اسم مصدر جاریہ حاصل مصدر
 بمعنی لائق درست مضاف ہے قدر اسم حاصل مصدر جاریہ بمعنی عزت یا اندازہ مضاف ہے
 و مضاف الیہ کا مرجع اللہ تعالیٰ یہ مرکب اضافی مضاف الیہ حق کا وہ مرکب تیسرے ہے اللہ کی میسر تیسرے
 مل کر مفعول بہ ہے مَا قَدَرُوا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اِنْ حرف تحقیق اللہ اس کا
 اسم۔ لام کے حرف تاکید قَوِّیٰ اسم صفت مشیہ بروزن فعیل بمعنی محافظ نگہبان اور محافظ
 کے لیے قوت شدت طاقت کلمہ نوروت ہوئی ہے اس لیے اصطلاحاً قوی بمعنی طاقت والا ہے
 یہ خبر اول ہے اِنْ کی عَزِيزٌ اسم نکرہ صفت مشیہ بروزن فعیل عَزِيزٌ سے مشتق ہے لغوی
 ترجمہ ہے علیہ پائنا۔ اصطلاحاً شدت۔ طاقت رفعت بلندی اور اختیار کے معنی ہیں مشترک
 ہے چونکہ نگہبان کے ساتھ آیا ہے اس لیے یہاں بمعنی پیار کرتے والا مراد ہے کیونکہ ی فِظ
 کے لیے اپنی چیزوں سے پیار کرنا لازمی ہے یہ خبر دوم ہے۔ اِنْ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ
 اسمیہ ہو گیا۔ رشتے داروں کو عزیز و اقارب پیار و محبت کے معنی میں کہتے ہیں۔ اللہ مبتدا
 یُضَیْقُ بَابِ افْعَالِ کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے
 یَضِیْقُ عَزِيزٌ صَفْوٰی سے بنا ہے بمعنی لغوی۔ صاف پٹیل بغیر ملاوٹ خالص ہونا۔ اصطلاح
 میں کسی چیز کو بہت سی مخلوط ملی جلی اشیاء میں سے جن کو علیحدہ کر لینا منتخب کرنا، کوہ
 کو بھی صفا اس لیے کہا گیا کہ اس پر کوئی گھاس پھوس جڑی بوٹی نہیں اگتی ریاتا قیامت
 عبادت کے لیے اُس کو منتخب کر لیا گیا۔ یہاں بھی منتخب کے معنی میں سے دراصل تھا
 اِصْفَاؤُ رَتَا و افْعَالِ کو ہم مخرج ہونے کی وجہ سے طے سے بدلا گیا اور آخر کی واؤ کو ہمزہ
 سے حقیقت کی وجہ سے بدلا اس کا فاعل ضمیر صیغہ جس کا مرجع ہے اللہ میں حرف جر
 بعضیت کا اَلْمَلٰٓئِکَۃُ اسم جمع مکسر منصرف ہے مَلٰٓئِکَۃٌ کی بمعنی فرشتے۔ اَللّٰہُ سے یہ مَلٰٓئِکَۃُ
 سے بنا بمعنی فرشتے اَللّٰہُ کے معنی چنانا اصطلاحی معنی پیغام پہنچانا کیونکہ وہ بھی منہ میں گیا
 چھایا جاتا ہے اور چھا کر نکالا جاتا ہے۔ مَلٰٓئِکَۃُ کے لغوی معنی شدت طاقت ہے چونکہ
 فرشتے بھی مخلوق ہیں سب سے زیادہ طاقتور ہوتے ہیں اس لیے ان کو مَلٰٓئِکَۃُ کہا جاتا ہے
 یہ جار مجرور معطوف علیہ ہے واو عاطفہ اور اس سے پہلے رُسُلًا اسم جمع مکسر منصرف اس
 کا واحد ہے رُسُوْلٌ مفعول بہ ہے۔ رُسُلٌ الناس یعنی لوگوں انسانوں میں سے کچھ یہ جار مجرور
 معطوف ہے مِنْ اَلْمَلٰٓئِکَۃِ پر دونوں عطف مل کر متعلق ہے یُضَیْقُ کا سب جملہ فعلیہ ہو کر

خبر مبتدا اللہ مبتدا اپنی خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ اِنْ حرف مشبہ اللہ اس کا اسم بفتح یغیر
یہ دونوں صفت مشبہ مہلت کے لیے بروزن فاعل دونوں دونوں ہیں اِنْ کی سب مل کر
جملہ اسمیہ ہو گیا۔ یَعْلَمُ باب فتح کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر غائب اس کا فاعل
ضمیر صیغہ مرجع اللہ کا اسم موصول بین اسم ظرفی مکانی مضاف ہے اُیْدِیْ اسم جمع مکرر منصرف
اس کا واحد ہے یَدُ بمعنی ہاتھ مضاف ہے ہم ضمیر کا مرجع تمام مخلوق یا کفار مضاف الیہ
یہ ڈبل مرکب اضافی وصلہ ہے ما کا موصول وصلہ مل کر معطوف علیہ واو عاطفہ کا اسم موصول
خَلَقَتْ اسم ظرفیہ مکانیہ ستمی پیچھے مضاف ہ ضمیر ہم ضمیر مجرور متصل جمع مذکر غائب مضاف
الیہ یہ مرکب اضافی وصلہ ہوا موصول وصلہ مل کر معطوف ہے کا بینا پر دونوں عطفت مل کر
مفعول بہ ہے یَعْلَمُ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ الی اللہ جار مجرور متعلق
مقدم ہے تَرْجِعُ باب فَرَب کا مضارع مثبت مجہول واحد مؤنث غائب رَجَعْتُ سے
مشتق ہے بمعنی لغوی گردش کرنا چکر لگانا پلٹ پلٹ کر پہلی جگہ پر آنا۔ اصطلاح میں ہوتا
پھیلی حالت پر آنا۔ تقع کانا، واپس آتے کو رجوع کرنا کہتے ہیں۔ اَلَا مَوْکِرَ اسم جمع مکرر ہے
امر کی۔ الف لام استغراق بمعنی تمام۔ یہ نائب فاعل ہے تَرْجِعُ کا سب مل کر جملہ فعلیہ
ہو گیا۔ یَا یَا یَا الذِّیْنَ اٰمَنُوا اَرٰکُمْ وَاٰیٰتِیْکُمْ وَاَعْبُدُوْا کَا یٰکُمْ وَاَفْعَلُوْا
اَلْخَیْرِ لَعَلَّکُمْ تَفْلَحُوْنَ۔ یا حرف ندا۔ اَیْکَا اسم فاعل الذِّیْنَ اسم موصول جمع مذکر
اَمَّنُوا۔ باب اِنْعَال کا فعل ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر غائب۔ اِیْسِیٰ ہے کہ یا ندائیہ
قائم مقام ہوتا ہے اَدْعُوا مضارع حال واحد متکلم کے یعنی بلاتا ہوں میں اِنْدَا اس کے بعد
منا دی کے لیے غائب کا صیغہ ہی مناسب ہے اَمَّنُوا فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر وصلہ
ہوا الذِّیْنَ کا یہ موصول وصلہ مل کر منادی ہے اَرٰکُمْ وَاٰیٰتِیْکُمْ کا فعل امر حاضر معروف جمع
مذکر حاضر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَسْجُدُوْا۔ باب نصر کا فعل امر حاضر
معروف جمع مذکر با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَسْجُدُوْا۔ باب نصر
کا فعل امر حاضر معروف جمع مذکر رَجَعْتُ مرکب اضافی مفعول بہ ہے اَعْبُدُوْا کا یہ فعل با فاعل
اپنے مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اَفْعَلُوْا۔ باب
فَتْح کا فعل امر حاضر معروف جمع مذکر با فاعل اَلْخَیْرِ اسم حاصل مصدر جامد بمعنی نیکی، بھلائی
مفید کام۔ مرغوب اور دل پسند کام۔ اصطلاحاً مال و دولت کو بھی خیر کہا جاتا ہے۔ مدینہ منورہ

کے اقابات میں سے ایک خیر اور حسنہ ہے۔ کیونکہ یہ تمام جہان کے شہروں سے زیادہ مفید و خوب اور افضل ہے۔ یہاں بمعنی نیکی ہے مفعول بہ ہے اَفْعَلُوا کا یہ فعل امر با فاعل مفعول بہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معلول ہوا سابقہ تمام جملے معطوفہ ایک جملہ ہوئے کَعْلَ حرف مشبہ ہا الفعل کم ضمیر جمع مذکر حاضر اس کا اسم مرصع ہے اَلَّذِينَ اَمْتُوا تَفْعَلُوْنَ باب افعال کا فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر حاضر اس کا فاعل ضمیر صبیحہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے کَعْلَ کی یہ اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر معلول ہوا وَاذْكُرُوا وَاَسْجُدُوا (الخ) کا یہ سب افعال معطوف اپنے معلول سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جواب فعل ہوا۔ حرف ندا اپنے منادی اور جواب ندا سے مل کر جملہ ندائیہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ پانچوں فعل مرآت اَمْتُوا اَسْجُدُوا وَاذْكُرُوا اَمْتُوا اَفْعَلُوا اَمْتُوا تَفْعَلُوْنَ کا فاعل ضمیر صبیحہ کم و اَتَمُّ جمع مذکر حاضر کا مرصع اَلَّذِينَ اَمْتُوا ہے۔ اس آیت پر امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سجدہ تلاوت کا حکم دیتے ہیں حالانکہ آیت پاک کے الفاظ اس کی تائید نہیں کرتے اس لیے بجز امام شافعی کسی بھی امام نے یہاں سجدہ تلاوت کا حکم نہ دیا نہ عقیدہ بتایا اس کی وجہ یہ کہ یہاں مسلمانوں کو پوری مکمل عبادت نماز کا حکم دیا جا رہا ہے نہ کہ فقط سجدہ تلاوت کا۔ اس کی وضاحت احکام القرآن میں کی جاٹی گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

تفسیر عالماتہ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَعَزِيزٌ عَنِ يَدَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَبَصِيرٌ
مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ ۚ سُبْحٰنَ النَّاسِ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ۚ بَصِيرٌ
يَحْكُمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۚ وَ اِلٰى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُوْسُ ۚ اور
نہ قدر جاتی نہ عزت پہچانی اپنے خالق مالک و ذوق شفیق و مسموع و معطوف کریم اللہ تعالیٰ
کی دنیا بھر کے کسی بھی کافر مشرک منکر نے اس کی قدر و منزلت احسان و اکرام کے مطابق۔
قدر کا معنی ہے احسان ماننا اور احترام و عزت کا معنی ہے فرمان ماننا ہے اس لیے
کفار نے قدر کی نہ احترام کیا۔ کافریت پرست ہو یا فرشتوں کا بجا ری، یہودی ہو یا عیسائی
یا مجوسی، صابئی حالانکہ ہر انسان پر فرض ہے کہ رب تعالیٰ کا احسان بھی مانے اور فرمان
بھی اوریہ دونوں ایمان نبوت کرمانے سے ملتے ہیں نبی کی اطاعت و اتباع، ہی بتا رہا ہے
کہ قدر الہی کیا ہے۔ میرے رب قدر کیا یہ احسان کچھ کم ہے کہ اس نے تم کو اسے کافرو
خوب صورت تندرست تیار طاقتور، دراز قدر، نطق و عقل والا انسان بنا دیا۔ اور

عالم ازل میں ہی تم کو جمادات، نباتات، حیوانات سے علیحدہ کر کے تمہارا چناؤ اور انتخاب شرق و غربت میں کر دیا یہ ازل چناؤ محض اُس کا کرم ہے تمہارے لیے کسی نے بھی نہ سفارش کی تھی نہ حمایت پھر اپنی تمام دنیوی نعمتیں دو لیتیں تمہارے لیے مستخر فرما کر تم کو تمام زمین اور زمینی مخلوق امتیاز پر حاکمیت اور علیہ نجات، رب تعالیٰ نے تم کو یہ عزتیں طاقتیں بغیر معاوضہ بغیر مشق بلا طلب عطا فرمائیں۔ چاہیے تو یہ تھا کہ تم سب کفار اس کا احسان مانتے مگر کسی کا فرنے کبھی اپنے اللہ تعالیٰ کا نہ احسان مانا نہ فرمان مالانکہ رب تعالیٰ کی قدر پہچانتا احسان مانا نہ لیتا بہت ہی آسان ہے صرف یہ کہ اس رب کائنات کے بھیجے ہوئے انبیاء علیہم السلام کے آستانوں پر اُمتی بن کر آ جاؤ۔ اور اُن کی تبلیغ تعلیم و تقسیم سے رب تعالیٰ اللہ قبل مجد کو اللہ واحد مانو۔ لَا شَرِیْکَ لَہٗ کُہدو۔ لَمْ یُکِدْ وَلَمْ یُؤْکِدْ کا عقیدہ بنالو۔ وَلَمْ یُکُنْ لَہٗ کُفُوًا۔ کا ایمان اختیار کر لو اور اس تھوڑی سی بات میں ابد کی حیات و انعام پالو اتنا آسان کام اور اتنا بڑا انعام مفت کی دولت۔ مگر اِس کے باوجود مَا قَدَّرُوا اللہُ حَقَّ قَدْرِہٖ نہیں نے ویسی قدر نہ کی جیسی کرنی چاہیے تھی ایت پرستوں نے حماقت کی انتہا کر دی کہ اپنی دستبرد ہوئی کمزور مورتیوں کو اللہ سمجھ لیا، حالانکہ البیت بے انتہا قوت کا نام ہے یہودیوں نے رب تعالیٰ کی بہت گستاخیاں کیں۔ کہیں کہا عزیر ابن اللہ ہیں۔ کہیں کہا۔ اللہ فقیر ہے اور ہم غنی ہیں۔ کہیں کہا۔ یَدُ اللہِ مَغْفُوۃٌ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں نہ کہیں کسی یہودی خیر سمجھ مالک ابن ابی صیف نے کہا کہ مَا اَنْزَلَ اللہُ عَلٰی بَشَرٍ مِّنْ شَیْءٍ اللہ نے کسی انسان پر کلام کوئی وحی کلام اتارا ہی نہیں یعنی تمام نبوتوں رسالتوں کا ایک دم انکار (معاذ اللہ) یہ سب کفرات اللہ تعالیٰ کی ناقدری ہی ہے عیسائیوں نے بھی اللہ تعالیٰ کی قدر نہ جانی کیونکہ کہیں مسیح ابن اللہ ہیں۔ کہیں کہا کہ اللہ نے چھ دن میں کائنات کی چیزیں پیدا کیں اور تھک گیا تو آخری ساتویں دن آرام کیا جیسا کہ بائبل میں ہے کہ خداوند نے اتوار کے دن آسمانوں کو بنایا، پیر کے دن زمین کو منگل کے دن پہاڑوں کو بدھ کے دن سورج کو جمعرات کے دن چاند ستاروں کو جمعہ کے دن آدم و حوا کو پیدا فرمایا۔ تب تھک گیا اور ہفتے کے دن سارا دن لیٹ کر پاؤں پر پاؤں رکھ کر آرام کیا (معاذ اللہ) کسی کافر نے فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں اور معبود سمجھ لیا کسی کافر نے آگ کو کسی نے نباتات کو حیوانات کو اللہ بتا لیا یہی باطل کاذب کفر و شرک عقیدے اللہ کی احسان فراموشی اور ناقدری ہے۔ اسے یہ تو قوفوں قدر دانی احسان

حساب ہندی میں تو تمہاری ہی بھلائی ہے۔ رب تعالیٰ کو تمہاری قدر شناسی کی کوئی ضرورت نہیں اس لیے کہ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ وہ اللہ تعالیٰ تو ہمیشہ سے ہمیشہ تک قوی ہے ہر مخلوق سے اور غالب ہے ہر چیز پر۔ قوی ہے اپنے مخلوقوں کی اعداد پر اور غالب ہے اپنے دشمنوں کی سزا پر۔ قوی ہے مخلوق کو باقی رکھنے پر غالب ہے اُس کو فنا کرنے پر۔ قوی ہے اپنے قول میں غالب ہے اپنے علم میں۔ قوی ہے ممکنات پر غالب ہے موجودات پر۔ قوی ہے ابتدائی حسرت کرنے پر غالب و عزیز ہے انتہائی نیست کرنے پر۔ لیکن ان کفار کے جھوٹے بناوٹی معبود نہ تو قوی نہ عزیز نہ اسی بات کو کفار کی عقل نہیں سمجھتی اسی لیے مَا كَذَّبُوا اللَّهَ حَتَّىٰ قَدَّرَهُ كَيْسِي مَسْرُوعًا اس کا معنی کیا۔ مَا عَزَّوَاللّٰهُ حَتَّىٰ مَسْرُوعًا۔ کسی نے معنی کیا۔ مَا عَظُمُوَاللّٰهُ حَتَّىٰ عَظُمْتَ۔ کسی نے معنی کیا۔ وَمَا وَصَّوَاللّٰهُ حَتَّىٰ تَوْصِيْفُهُ مگر یہ تینوں معنی یہاں غلط ہیں۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ ایمان والوں کو جس سے ثابت ہوا کہ ایمان والے حق قدر کے مطابق قدر کرتے ہیں۔ دوسری وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی قدر حق کے مطابق آسان ہے اسی لیے ہر ایک پر فرض ہے جو نہ کرے اس کو عذاب جہنم کی سزا ہے۔ اس سے زیادہ مشکل حق توصیف کے مطابق توصیف الہی کرنا ہے یہ کام مسلمان اور مومن بھی نہیں کر سکتے صرف خواص اولیاء اللہ اور علماء و اسخ فی العلم ہی کر سکتے ہیں۔ اور اُس سے زیادہ مشکل حق علت کے مطابق تعظیم الہی کرنا ہے یہ تو اولیاء اللہ علماء غوث و قطب ابدال بھی نہیں کر سکتے صرف انبیاء مرسلین علیہم السلام ہی کر سکتے ہیں۔ اس سے زیادہ بلکہ سب سے زیادہ مشکل حق معرفت الہی حاصل کرنا ہے یہ مشکل ہی نہیں بلکہ ناممکن ہے تمام مخلوق کے لیے خود آقا و کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم جو دیدار الہی کرنے والے آنکھوں سے رب تعالیٰ کو دیکھنے والے لامکان پر آنے جانے والے شرف زیارت لینے والے فرماتے ہیں سُبْحَانَكَ مَا عَرَفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ اے اللہ تعالیٰ پاک ہے تو نہیں پہچانا ہم نے تجھ کو تیری معرفت کے حق کے مطابق اور اسی لیے مرشدین معرفت نے فرمایا، اَللّٰهُمَّ مَا عَرَفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ اَوْ يَكُنْ هَكَذَا وَلَكِنْ عَرَفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ بِعُجْبَةٍ یعنی اے اللہ ہم میں کوئی بھی تیری معرفت کو تیرے اعتبار سے اور تیری حقیقت کو کچھ ذواہد کے مطابق کچھ بھی نہیں جانتے پہچانتے نہ ہم میں اس معرفت ذات حق تعالیٰ کی طاقت ہے نہ ہو سکتی ہے۔ لیکن ہم اپنی علمی فکری بصیرت کے مطابق حق معرفت حاصل کر لیتے ہیں اس

سرفت کا خزانہ تمامہ کلیہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو دیا گیا اور اسی آستانہ تعلیم نہت سے ہر شخص کی قوت مقدور کے مطابق حصہ معرفت تقیم ہو رہا ہے یہ معرفت سب سے زیادہ انبیاء کرام علیہم السلام کو حاصل پھر صحابہ کرام کو پھر تابعین کو پھر تبع تابعین کو پھر اولیاء و علما، صلحا کو مگر یہ سب کچھ جزئیہ ہے کلیہ معرفت ذات اور کچھ حقیقت کسی کو بھی حاصل نہیں انبیاء علیہم السلام کو بھی درجہ بدرجہ اس معرفت کا مخزن ذات مصطفیٰ ہے جس کو اس آستانے سے جتنا قرب زیادہ اتنا معرفت الہیہ کا حصہ زیادہ کلیہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بھی نہیں، اس کی وجہ یہ کہ کائنات میں وجود چودہ قسم کے ہیں ۱۔ وجود واجب ۲۔ وجود ممکن ۳۔ وجود مجرد عن الماحیۃ ۴۔ وجود الجردات ۵۔ وجود الأجسام ۶۔ وجود مع الماحیۃ یعنی وجود مہیت سے ملا ہوا ہو ۷۔ وجود معروضہ بالماحیۃ، یعنی مہیت وجود کو عارضی ہو ۸۔ وجود مرکب یعنی وجود مہیت اور لوازمات مخلوط ہوں ۹۔ وجود جنسی ۱۰۔ وجود صنفی ۱۱۔ وجود نوعی ۱۲۔ وجود فصلی ۱۳۔ وجود نظری ۱۴۔ وجود دیدہ یعنی مہیت کا معنی ہے شخصیت ہر شخصیت کو پہچاننے کے لیے چودہ طریقے ہیں ۱۔ یا اُس کو اُس کی جنس سے پہچانا جاتا ہے ۲۔ یا اُس کی نوع سے ۳۔ یا اُس کی فصل سے ۴۔ یا اُس کی جنس قریب سے ۵۔ یا اُس کی جنس بعید سے ۶۔ یا اُس کی فصل قریب سے ۷۔ یا اُس کی فصل بعید سے ۸۔ یا اُس کی نظریت سے ۹۔ یا اُس کی بدیہیت سے ۱۰۔ یا اُس کی جزئییت سے ۱۱۔ یا اُس کے مدور آرہ سے ۱۲۔ یا اُس کی اثبتہ سے یا لمیت سے یعنی علت دیکھ کر معلول کا اور معلول دیکھ کر علت کا پتہ لگ جانا۔ جیسے آگ اور دھواں کہ آگ دیکھ کر دھوئیں کا پتہ لگ جاتا ہے دھواں نظر آئے یا نہ آئے آگ علت ہے دھواں معلول اثبتہ ہے اور دھواں دیکھ کر آگ کا پتہ لگ جانا آگ نظر آئے یا نہ آئے یہ ثبوت ہے ۱۳۔ یا کسی شخصیت کو اُس کی حد تمام یا حد ناقص سے جاننا پہچانا وجود کی معرفت حاصل کرنا یا کسی وجود کی معرفت و پہچان اُس کی رسم تمام یا رسم ناقص سے حاصل کرنا، خیال رہے کہ کسی کی صفات کا تعارف اُس کی ذات کے ذریعے کرنا یہ اُس کی حد ہے اور ذات کا تعارف صفات کے ذریعہ کرنا یہ رسم ہے مثلاً زید عالم ہے یزید کی حد ہے اور عالم زید ہے یہ زید کی رسم ہے غرض کہ ہر وجود کی معرفت گمراہی سے صرف ان چودہ ذریعوں سے حاصل ہوتا ہے اہل اس وجود کی حق معرفت کے مطابق معرفت حاصل کرنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ اُس میں یہ چودہ چیزیں ہوں تب کامل معرفت حاصل ہو سکتی ہے یہ اشتہا قید ہیں وجود کی۔ لیکن جو وجود مطلق ہو

اور جس کی ذات موجود للذات ہو کسی بھی قید سے مقید نہ ہو، نہ اس کی ماہیت ہو نہ جنس قریب نہ بعید نہ نوع قریب نہ بعید نہ فعل قریب نہ بعید نہ بدیعیت نہ بدیعیت نہ نظریت نہ جزئیت نہ مطلقیت نہ حدود اربعہ نہ ایتیت نہ رلیتیت نہ علت نہ معلول نہ حد تمام نہ حد ناقص نہ رسم تام نہ رسم ناقص بھلا اگلی معرفت حقی معرفت کے مطابق کلیتہً کس طرح حاصل ہو سکتی ہے، وجود باری تعالیٰ کی یہی شان ہے کہ وجود ذات مطلق ہے کسی بھی قید سے مقید نہیں اسی لیے کسی کو بھی اس کی معرفت کلیتہً حاصل نہیں ہو سکتی معرفت کلیتہً میں معرفت کما حقہ اور حق قندیدہ ہے ہاں البتہ اس کی معرفت جزئیہ حاصل ہو جاتی ہے مگر وہ بدرجہ کسی کو غور کی کسی کو زیادہ کسی کو سماعت سے کسی کو بصارت سے کسی کو تکلم سے کسی کو تشہد سے، کسی کو معرفت حق ہے اسی حیات دنیوی میں کسی کو اس حیات اُخروی میں کسی کو شہود ربوبیت سے کسی کو قلبی دولت سے کسی کو قیام قوسین پر بلا کسی کو طہ پر جگا کو کسی کو معراج میں کسی کو خواب میں کسی کو ملکوت کے پردے میں کسی کو محبوب کے جلوے میں کسی کو نور قدسی کی تجلی میں کسی کو نور حقیقی کی ترقی میں اپنا اپنا حصہ ہے اپنا اپنا نصیب ہے کسی کو نار میں حصہ ملا کسی کو دار میں ملا کسی کو غار میں ملا یہ رب تعالیٰ کی تقسیم ہے بندہ اعلیٰ کی تقدیر ہے رب کی حکمت رب ہی مانتا ہے کیونکہ وہ ہی سبحان اللہ ہے بخار الملکوت ہے۔ قوی الذات ہے عزیز الوجود ہے ما و حام اس کا تصور نہیں کر سکتے افکار اس کا تقدیر نہیں کر سکتے عقل اس کا متسل نہیں کر سکتے، زما نے اس کا ادراک نہیں کر سکتے جہتیں اس کا احاطہ و گھیراؤ نہیں کر سکتیں، پیمانے اس کی حد بندی نہیں کر سکتے وہ محمد مکی الذات بجاہریت الصفات ہے اپنے انتخابات میں مالک اختیار ہے۔ اللہ یصطفیٰ من یشاء رسلًا و من انشا میں اسی حکمت و تقدیر کے فیصلے سے خود اللہ تعالیٰ اپنے انتخاب ذہ کو چن کر اپنے فرشتوں میں رسول بنانے کے لیے ان فرشتوں کا نام میر علیہ السلام پر پیام رسانی ہے اور چن کر ان میں سے رسول بنانے کے لیے انتخاب و صفیہ نام لیتا ہے۔ رسول انسانی کی ذمہ داری یہ ہوتی ہے کہ عملی و قولی طریقے سے دیگر انسانوں میں احکام ربانی کی تبلیغ فرمائیے ملائکہ کو رسولان قاصد بنایا اور انبیاء کو رسولان ماکم بنایا۔ ملائکہ کو انبیاء کے لیے اور انبیاء کو انسانوں کے لیے رسول بنایا۔ رسالت ملائکہ ان کی فضیلت شان کا اعلیٰ مکان ہے اور رسالت بشری ان کی فضیلت شان کا اعلیٰ مقام ہے۔ مگر اس فضیلت عظمیٰ انعامی انتخابی کا یہ مقہوم نہیں کہ ملائکہ کو بنات اشد اور انبیاء کو اجناد اللہ سمجھ لیا جائے اور ان کو شریک الوصیت سمجھ کر ان کی خیالی تصویریں پر جتنی شروع کر دی جائیں اس فضیلت

سے کوئی غمراشتہ یا کوئی نبی، رب تعالیٰ کا شریک نہ بن گیا ہاں البتہ رُسُلِ ملائکہ کو مسکنِ اعلیٰ مل گیا اور رُسُلِ انبیاء کو مقامِ اعلیٰ مل گیا کہ ملائکہ میں کسی کو عرش کسی کو سورہ کسی کو بیت المہر کسی کو بابِ جنت مل گیا، اور انبیاء میں کسی کو صفیٰ اللہ کسی کو نجی اللہ کسی خلیل اللہ کسی کو ذیج اللہ کسی کو کلیم اللہ کسی کو روح اللہ اور کسی کو حبیب اللہ بتایا گیا، اس انتخابِ رسالت سے کوئی شریک اللہ نہیں بن سکتا کیونکہ رب تعالیٰ رب کریم کا انتخابِ حبیب اللہ بتاتا ہے۔ فضلاءِ دیوبند علماءِ اہل سنت پر اتہام لگاتے ہیں کہ سُنی نبی کریم کی اتنی تعریف کرتے ہیں کہ اللہ کا شریک بنا دیتے ہیں حالانکہ یہ غلط اور احمقانہ افہام ہے، حضرت حکیم الامت بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ایک مرتبہ تقریر میں اس کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ ہم شانِ نبی بیان کر کے شریک نہیں بناتے حبیب بناتے ہیں شریک بناتے ہیں تو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا نقصان ہے کیونکہ شریک آدمی کا مالک ہوتا ہے حبیب پورے کا شریک بے اختیار ہوتا ہے حبیب یا عقیدہ شریک ہر کام و ہر چیز میں اجازت کا محتاج ہوتا ہے، حبیب بلا اجازت مختار ہوتا ہے شریک نہ کچھ توڑ سکے نہ کچھ موڑ سکے مگر حبیب چاند توڑ سکتا ہے سورج موڑ سکتا ہے بادل برسا سکتا ہے انگلیوں سے چٹے بہا سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا یہ انتخابِ حکیمانہ ہے جس پر کسی کو یہ سوال کا حق ہے نہ اعتراض کا نہ کفارِ مکہ ولید بن مغیرہ اور اس کے ساتھیوں کو یہ کہنے کا کچھ حق ہے کہ اُنْزِلْ عَلَیْهِ الذِّکْرُ مِنْ بَیْنِنا کیا ہم سب رُسُلِ سائے عرب کے پیچ میں سے اسی عبد اللہ کے پیچ پر ہی کلامِ الہی اترنا تھا یہ کیسے ہو سکتا ہے اتنا تو ہم پر اتنا رب تعالیٰ نے جو اب فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ۔ اے کافر بے شک اللہ تعالیٰ خوب سننے والا ہے تمہاری کفر پر گستاخانہ باتوں کو اور خوب دیکھنے والا ہے تمہارے شرکیہ اعمال کو۔ وہ رب تعالیٰ ہی سننے والا ہے ملائکہ کے ارسالِ کلام کو انبیاء علیہم السلام کی عملی تبلیغ کو دیکھنے والا ہے۔ وہی سب موجودات کی سننے والا اور سب مخلوقات کو دیکھنے والا، یہ اُس کی شانِ سماعت و قوتِ بصر ہے۔ اُس کا علم بھی عام اور قدیم ہے اسی لیے یَعْلَمُ مَا بَیْنَ اَیْدِیْہُمْ وَمَا خَلْفَہُمْ جانتا ہے وہ ربِ قدیر ہر اُس حالتِ کیفیت کو جو مخلوق کے سامنے ہے اور جو مخلوق کی پیدائش و ظہور و لادت سے پہلے ہے سمیع و بصیر شانِ خصوص ہے یَعْلَمُ شَانَ عَمَلِی ہے۔ علم ہے اعمالِ اولین و آخرین کا جانتا ہے ظاہری اعمالِ باطنی نیات کو جانتا ہے

زمانہ حال کے مابین کو امداد ماضی و مستقبل کے ماضی کو جانتا ہے اپنے رسولوں کی شان و حال کو بعد خلقت و ماقبل خلقت والے، وہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کفار کے ذیہوی اعتراضات کو اور اُخروی سزا کو جانتا ہے دنیا کے حالات و آخرت کے معاملات کو ان کو بھی جانتا ہے جو کہ چکے ہیں اور ان کو بھی جو کریں گے قرانی اللہ تَزِجُہُ الْاُمُور۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف ہی لوٹائے جاتے ہیں سب معاملات نسبت و خلقت میں بھی دنیا و آخرت میں بھی۔ اعمال و اقوال بھی ضروریات و حالات بھی، دعا والے بھی، برائی والے بھی، محبوبیت و مقبولیت والے بھی، مردودیت و ملعونیت والے بھی ملائکہ اور انبیاء علیہم السلام کے کام محبوبیت والے ہیں اولیاءِ علما کے کام مقبولیت والے ہیں۔

فاسقین و فاجرین کے کام مردودیت والے کفار و منافقین کے کام ملعونیت والے ہیں یہ سب ہی بارگاہِ الہی میں پیش ہونے والے ہیں تاکہ سب کی جزا و سزا ہو۔ کیونکہ وہی اللہ تعالیٰ مالک دُھور اور خالق اُمور ہے اُس کے سوا نہ کوئی ذاتا مالک نہ استقلالاً نہ اشتراکاً انتخابِ رسالت کا کام بھی اُسی کے ذمہ کرم و حکمت پر ہے وہی ہر معاملے کو جانتا ہے اور تمام اُمور کا فاعل ہے بالواسطہ بھی بلا واسطہ بھی، وہ سميع و بصیر ہے۔ کیونکہ اس کی قوت تام ہے وہی یَعْلَمُ مَا بَیْنَ وَ مَا خَلْفَ ہے۔ کیونکہ اس کا علم تام ہے اور اَلِیْہِ تُرْجِعُ الْاُمُور کی شان والا ہے کیونکہ اُس کی قدرت تام ہے انتخابِ رسالت کا اختیار والا ہے کیونکہ اس کی حکمت تام ہے۔ قوت و قدرت و حکمت اُسی کی ذاتی و قدیمی ہے۔ ابتدا اُس کی قدرت سے انتہا اُس کی حکمت سے ہے۔ لہذا اے کافر و کفر سے اے فاسق و فاسق سے اور اے ظالمین ظلم سے آج دنیا میں ہی پہنچ جاؤ۔ اور یَا یٰہَا الْکٰذِبِیْنَ اَمْتُوْا اَنْ کَعُوْا وَاَنْ سَجْدُوْا وَاَنْ عٰیْدُوْا اَنْ یَّکْمَدُوْا فَعَلُوْا الْخٰیْبَ لَعَلَّکُمْ تَعْلَمُوْنَ۔ اے وہ خوش قسمت لوگو جو اقرارِ سانی اور تصدیقِ قلبی سے ایمان لے آئے اب تاعمرِ اعمالِ صالحہ سے اپنے ایمان کو ظاہر و مزین کرتے رہو اولاً: بخوفتہ نماز جاری کرو جس کے قیام میں رکوع کرو اور قعود میں سجدے کرتے رہو۔ یہی ہر نماز وقتی کے بڑے ارکان میں سے ہیں اور باقی ارکان سے اصل نماز اور افضل میں کیونکہ دیگر ارکان کبھی کسی عارف سے ختم بھی ہو جاتے ہیں مگر رکوع و سجدہ بخوفتہ کسی بھی نماز میں ختم نہیں ہوتے کسی نہ کسی متبادل شکل میں موجود رہتے ہیں نہ تندست کی

قیام نماز میں نہ بیمار کی قعود نماز میں نہ معذور کی استراحت نماز میں جب کہ بیمار کی قعود نماز میں قیام ختم اور معاف ہو جاتا ہے اور اپنا معذور کی نماز میں قعود و قعدہ معاف ہو جاتا ہے مگر رکوع و سجود کسی حالت کی نماز میں کبھی معاف نہیں ہوتے اس لیے نماز فرضی واجبہ نفلی میں چار ارکان اصل نماز ہیں ۱۔ قیام ۲۔ رکوع ۳۔ سجدہ ۴۔ قعدہ۔ اس میں بھی اصل اصول رکوع و سجدہ ہیں اسی لیے اس آیت پاک میں اِرْکَعُوا وَاسْجُدُوا فرما کر پوری نماز مراد لی گئی ہے نہ بعض نے کہا کہ یہاں نماز کا حکم دیتے ہوئے صرف اِرْکَعُوا وَاسْجُدُوا اس لیے فرمایا گیا کہ شروع اسلام میں مسلمان کسی نماز میں فقط رکوع کر لیا کرتے تھے اور کسی نماز میں فقط سجدے اور اس وقت سجدہ رکوع مستحب نماز میں سے تھے۔ بعد میں اس آیت پاک نے ان کے استحباب کو منسوخ فرما کر رکوع و سجود کو ہر نماز میں فرض قرار دیا۔ مگر یہ قول قطعاً غلط اور کذب بیانی ہے تین وجہ سے۔ پہلی وجہ یہ کہ اسلام کے کسی دور میں بھی نماز کا رکوع و سجدہ مستحب نہ ہوا یہ بات نہ حدیث پاک سے ثابت نہ کسی تاریخ سے تفسیر روح المعانی نے بھی اس قول کو غلط اور مردود قرار دیتے ہوئے لکھا ہے لَمْ تَرَ كُنَّا فِيْ اَثَرِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ وَتَوَقَّفَ رَفِیْہُ صَاحِبُ الْمَوَاحِبِ وَذَكَرَ الْفَرَّائُ بِلَا سَنَدٍ یعنی یہ سب قول اس لیے غلط ہے کہ ہم نے اس کے ثبوت میں کوئی روایت کسی بھی کتاب میں ایسی نہ دیکھی جس پر اعتماد کیا جاسکتا۔ صاحب مواہب نے بھی یہاں خاموشی اختیار کی فرمادے اس کا ذکر تو کیا ہے مگر بغیر سند کے جس سے ثابت ہوا کہ یہ قول یہود بنا ٹوٹی ہے، دوسری وجہ یہ کہ رکوع و سجدہ نماز کے وہ رکن عظیم ہیں جو شریعت آدم سے تا شریعت عیسیٰ ہر دین ہر شریعت کی نماز میں فرض ہی رہے نہ کبھی مستحب نہ کبھی اختیاری غیر ضروری کیونکہ اصل عبادت تو رکوع و سجدہ ہی ہے۔ اسی کی وجہ سے حدیث پاک میں نماز کو معراج مومن کہا گیا۔ اَلْقَلَوۡہُ بِمَعْرَاجِ الْمُؤْمِنِیۡنَ دَارِ تَفْسِیۡرِ رُوحِ الْبَیَانِ ہٰی آیت اور یہ قانون کلیہ ثبوت یہ ہے کہ نماز ہر شریعت میں ایک ہی طریقہ پر رہی چنانچہ سورۃ آل عمران کی آیت ۲۱ میں حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو حکم دیا گیا۔ وَاسْجُدِیۡ وَارْکَعِیۡ مَعَ الرَّاٰکِیۡنَ۔ یعنی اے مریم سجدہ اور رکوع کرتی رہو رکوع کرنے والوں کی مثل اور سورۃ صٰحٰہ کی آیت ۲۱ میں حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر ہے۔ وَتَلٰی دَاوُدُ اٰمٰنًا فَتَنَّاہُ فَاَسْتَغْفِرَ رَبَّہٗ وَخَرَّ رَاکِعًا وَاَنَابَ۔ یعنی حضرت داؤد علیہ السلام نے استغفار پڑھی اور جھک گئے رکوع میں اور فریادیں کر گرائے یہ سورۃ و آیت مذکورہ

میں نازل ہوئی اور سورۃ بقرہ کی آیت ۱۲۵ میں حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام کا ذکر ہے وَعٰہِدْنَا اِلٰی اِبْرٰہِیْمَ وَاِسْمٰعِیْلَ اَنْ طَهِّرَا بَيْتِنَا لِطَاعَةِ لِقَابِیْنِ وَالتَّائِیْمِیْنَ وَالتَّوَّابِیْنَ۔ اسی طرح سورۃ حج کی آیت ۲۵ میں ہے کہ ہم نے ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام سے وعدہ لیا کہ ہمیشہ پاک رکھیں میرے گھر کو طواف اور اعتکاف اور رکوع کرنے والوں سجدہ کرنے والوں کے لیے ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ رکوع و سجدہ ہر شریعت میں واجب اور موجود رہا کیونکہ رکوع سجدے کا حکم دیا جانا کہ کرو اسی کو واجب ہی ثابت کر رہا ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ کسی صحابی نے کبھی کسی نماز میں نہ رکوع چھوڑا نہ سجدہ نہ کہیں یہ مذکور یا ثابت ہے۔ بلکہ سورۃ بقرہ کی آیت ۲۳۸ سے تو یہی ثابت ہو رہا ہے کہ شروع اسلام میں جب سے نماز فرض ہوئی رکوع کا حکم بھی دیا گیا چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَاقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَارْکَعُوا مَعَ الرّٰکِعِیْنَ یعنی نماز قائم رکھو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور ہمیشہ باجماعت رکوع کرو۔ اس آیت سے ایک تو رکوع کی فرضیت ابدی ثابت ہوئی دوم یہ ثابت ہوا کہ پوری نماز کو رکوع و سجدہ کہہ دیا جاتا ہے، تو یہاں آیت کا معنی یہ ہوا کہ اے ایمان والو! نمازیں ادا کرتے رہو وَاعْبُدُوْهُ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ رَبُّنَا الَّذِیْ اَنْشَاَ لَکُمُ الدِّیْنَ وَلَکُمُ الدِّیْنُ اَنْ تَعْبُدُوْهُ اِلٰہًا مُّحَدِّثًا یَّحْدِثُ لَکُمُ الدِّیْنَ اِلٰہًا مُّحَدِّثًا، دوم خلوص ہونا سوم عاجز ہونا چہارم خشوع خضوع اور اچھے طریقے تعلیم نبوت کے مطابق کرنا۔ پنجم وقت پر کرنا، اے مومنو! یہ تو ادا حقوق اللہ کی عبادت ہے کہ ہر امر کو کرنا ہر ممانعت سے بچنا عبادت الہی ہے اسی کو امر بالمعروف وَنہی عن المنکر کہا جاتا ہے۔ مسلمانوں کے لیے یہی اعمال صالحہ کا خلاصہ ہے وَافْعَلُوْا الْخَیْرَ۔ اور اے ایمان والو! ہر وقت ہر انسان کے ساتھ ہر قسم کا خیر و عافیت کا معاملہ کرو کہ فطرانہ۔ مذہب۔ عادت۔ عبادت۔ اخلاق۔ طبیعت، ہر طرح خیر ہی ہو۔ خیال ہے کہ صرف اسلام ہی وہ دین ہے جس نے دینی دنیوی ہر کام کو مسلمان کے لیے عبادت بنا دیا جس سے مسلمان کا ہر کام ہی خیر ہو گیا۔ یہ خوبی دنیا کے اور کسی بھی موجودہ دین میں نہیں۔ یہ ہی سب مسلمانوں کا حکم ہے کہ اس پر ایمان والو تم پوری زندگی خیر و عبادت

کے ہی کام کرو۔ امارت ہو یا عدالت، تجارت ہو یا عبادت۔ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ۔ تاکہ تم اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم خوشنودی دیتا و آخرت کی حاصل کرنے میں کامیاب ہو جاؤ اور مولیٰ تعالیٰ تم کو اپنے فضل و کرم سے جنت بخش دے، افعال خیر چار چیزیں ہیں ۱۔ ہر نیکی ۲۔ ہر معروف ۳۔ ہر صدقہ ۴۔ ہر حسن اخلاق۔

ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال۔ مَا قَدَرُوا اللَّهَ کے معنی ہیں تین قول ہیں ۱۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے مَا عَرَفُوا بعض نے کہا اس کا معنی ہے مَا عَظَمُوا ۲۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے مَا وَصَفُوا مگر یہ تینوں قول غلط ہیں جس کی وضاحت تفسیر علامہ میں کر دی گئی کہ یہ تینوں کام ناممکن اور مشکل ہیں انسانی طاقت سے باہر اسی لیے رب تعالیٰ نے ان تینوں کا کہیں ذکر نہ فرمایا نہ کسی کو اس کا مکلف کیا صحیح قول یہی ہے کہ مَا قَدَرُوا اپنے ہی معنی میں ہے یہ آسان ہے ہر انسان اس کا مکلف کیا گیا۔ جو رب تعالیٰ کی قدر اس کے حق قدر کے مطابق نہ کرے اس کو سزا ہے۔ اسی لیے یہاں صرف کفار سے اس کی نفی کی گئی نہ کہ مسلمانوں سے۔ بِمَنِّهِمْ کے معنی ہیں دو قول ۱۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے تمام ظاہری باطنی، جہری سببی سموعات و ملفوظات کو بننے والا اور مبصرات کو دیکھنے والا ۲۔ بعض نے کہا، بسمیع و بصیر ہوتا کنا یہ ہے ہر چیز کے علم تمام کا یعنی اللہ کا علم ہر چیز پر تمام ہے یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ کے معنی ہیں تین قول ۱۔ بعض نے کہا کہ بَيْنَ اور خلف کا معنی ہے زمانہ ماضی حال مستقبل ۲۔ بعض نے کہا بَيْنَ اُیْدِیْ کا معنی ہے اعمال بندگان کی ابتدا اور خَلْفَهُمْ کا معنی ہے اعمال کی انتہا۔ کیونکہ اعمال کی ابتدا و انتہا کا تعلق نیات سے ہے جس کو جانتا صرف رب تعالیٰ کی ہی شانِ قدرت ہے خود بندہ بھی اپنے اعمال کی اگلی نیات کو نہیں جانتا اس لیے کہ کیفیات و حالات کے بدلنے سے نیات بدلتی ہیں۔ اور کوئی عام بندہ مستقبل کے حالات کی تبدیلی کو پیشگی نہیں جانتا ۳۔ بعض نے کہا کہ مَا بَيْنَ کا معنی پیدائش کے بعد کے حالات کو جانتا اور مَا خَلْفَ کا معنی ہے پیدائش سے پہلے کے حالات کو جانتا۔ تینوں قول درست ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر ایک کو ہر وقت ہر طرح جانتا ہے تَزَيُّجُ الْأُمُور کے تعلق میں تین قول ۱۔ بعض نے کہا اس پر سے جملے کا تعلق۔ اللَّهُ لَيُضِلِّيَنَّ الرَّاسِ سے ہے، یعنی اللہ کی طرف ہی لوٹائے جاتے ہیں وہ تمام امور جو انتخاب و رسالت سے پہلے ہیں یا انتخاب کے وقت

یا بعد میں ۲ بعض نے کہا اس کا تعلق یَعْلَمُ سے ہے۔ یعنی چونکہ رب تعالیٰ ہی سب کو جانتا ہے اس لیے سب کے سب امور اُس کی طرف لوٹائے جاتے ہیں ۲ بعض نے کہا کہ اس کا تعلق علم الہی سے ہے، اور تَرْجِعُ کا معنی ہے کہ سب امور نسبت مخلوقیت ہیں اُسی کی طرف لوٹتے والے ہیں کیونکہ وہی تمام امور کا خالق ہے اور جو خالق ہو وہی امور کو جانتا ہے۔ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا میں دو قول ۱ بعض نے کہا اس سے مراد تمام مکلفین اُمتِ دعوت ہے مومن ہوں یا کافر۔ مگر یہ قول قطعاً غلط ہے کیونکہ اصطلاح قرآنی کے خلاف ہے ۲ بعض نے کہا اس سے مراد صرف اُمتِ اجابت ہے جو لوگ تبلیغ نبوت قبول کر کے مومن بن جانے والے ہیں قول درست ہے اِرْکَعُوْا وَاَسْجُدُوْا میں تین قول ۱ بعض نے کہا رکوع سجود سے مراد ہے پوری نماز کا مجموعہ بغیر کسی رکن کے افضل و منقول ہونے کے، اور ارکان نماز میں کوئی رکن کسی دوسرے رکن سے افضل نہیں فضیلت میں سب برابر ۲ بعض نے کہا کہ اِرْکَعُوْا کا معنی ہے خضوع خشوع کرو اور وَاَسْجُدُوْا کا معنی ہے کہ زمین تک جھک جاؤ عاجزی کرتے ہوئے ۳ بعض نے کہا کہ اس کا معنی ہے۔ اب نماز میں رکوع بھی کیا کرو اور سجدہ بھی کیونکہ اب یہ دونوں نماز میں فرض کر دیئے گئے پہلے فرض نہ تھے۔ صحابہ کرام نماز میں رکوع چھوڑ دیتے کبھی سجدہ۔ مگر یہ قول قطعاً غلط و بے ثبوت ہے۔ وَاَفْعَلُوْا الْخَيْرِ میں تین قول ۱ بعض نے کہا اس سے مراد تمام دینی دنیوی اچھے کام ہیں۔ علی الترتیب اس طرح تذکرہ فرمایا گیا کہ اَوَّلًا اِرْکَعُوْا وَاَسْجُدُوْا میں نماز کا حکم دیا گیا پھر وَاَعْبُدُوْا میں دیگر فرض عبادات کا حکم پھر وَاَفْعَلُوْا الْخَيْرِ میں عام اچھے اعمال کا حکم دیا گیا۔ اس ترتیب شریعت سے مومن مسلمان کی پوری زندگی عبادت کے ہمہ وقتی گھیرے میں ہو کر حیاتِ طیبہ ہوگئی ۲ بعض نے کہا کہ اس خیر سے مراد صرف نفلی عبادت ہے ۳ بعض نے کہا اس خیر سے مراد صلہ رحمی اور اچھے اخلاق ہیں تینوں قول درست ہیں کیونکہ یہ سب کچھ خیر ہی ہے لَعَلَّکُمْ میں دو قول ۱ بعض نے کہا یہ لَعَلَّ اُمید کے لیے ہے بمعنی شاید ۲ بعض نے کہا یہ تعلیل کے لیے ہے بمعنی تاکہ یہی قول درست ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ سورۃ حج کی قاعدے یہ چار آیتیں اپنی جامعیت میں اتنی عظیم الشان ہیں کہ ان میں پوری اسلامی زندگی اور تمام خیر و سعادت کا نقشہ بیان فرما دیا گیا۔ اس طرح کہ پہلے فرمایا اِنَّا قَدْ رَوَّاهُ اللّٰہُ

اس میں الہیات و توحید ربانی کا ذکر ہوا پھر اللہ یُعْطِقُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ میں ملائکہ پر ایمان لانے کا بھی طریقہ اسلامی بتایا گیا کہ نہ ملائکہ کی شان و وجود کا انکار کرو نہ ان کو الہ سمجھو نہ شریک الہیات اللہ سمجھو، پھر وَ مِنَ النَّاسِ فرما کر نبوت و رسالت پر بھیجے اور سچا پکا ایمان لانے کا طریقہ و اسلامی حکم کا بیان ہوا کہ ملائکہ کو رسولانِ قاصد سمجھا جائے اور انبیاء علیہم السلام کو رسولانِ عالم سمجھا جائے اسی لیے ملائکہ کا ذکر پہلے فرمایا گیا اور انبیاء کا ذکر بعد میں اس ترتیب نے بتایا کہ ملائکہ واسطہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ اور انبیاء علیہم السلام کے درمیان اور انبیاء واسطہ ہیں اللہ تعالیٰ اور انسانوں کے درمیان انبیاء علیہم السلام کی انسانوں پر حاکمیت سے ہی مقصد رسالت حاصل ہوتا ہے اسی لیے کہ نبوت کی اطاعت و اتباع کا حکم ہے اور اتباع و اطاعت حاکم یا اختیار کی ممکن باقی ہے، پھر فرمایا گیا وَ اِلٰی اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُورُ۔ اس میں قوانین اسلامیہ کا ذکر فرمایا اور بتایا گیا کہ شریعت اسلامیہ کے تمام امور و احکام اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہیں، پھر احکام شریعت کی تقیم فرماتے ہوئے چار چیزیں بیان فرمائیں۔ پہلے یہ کہ ہر مسلمان پر شریعت میں اتنے حقوق واجب ہیں یعنی امور شریعت کی تعمین، دوم شریعت کے مأمور بہ جن کے کرنے کا شریعت نے حکم دیا ہے کہ اتنے ہیں، سوم یہ کہ کس حکم اور کس وجہ سے ان امور کے قبول کرنے ماننے کو واجب کیا گیا، چارم و چوب ادائیگی حقوق پر تاکید فرمائی پھر یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا فرما کر ان بندوں کی تعمین فرمائی جن پر یہ حقوق واجب ہیں وہ صرف مسلمان ہیں اس لیے کہ وہی مجتبیٰ ہیں انھیں کے لیے فرمایا گیا هُوَ اَجْنَبُکُمْ اَنْ هٰی کا نام مَوْسُوْکُمْ الْمِلِّیْنَ فرما کر مسلمان رکھا گیا اور ان ہی کو وَ تَنکُوْا نَوَاسِئَہُمْ اَعْلٰی النَّاسِ کی شان و اعزاز بخشا۔ یہ سب شائیں صرف مومنین کی ہیں، پھر مأمور بہ حقوق بیان فرماتے ہوئے پہلے حقوق اللہ بیان کئے گئے اَنْ مِّنْ اَوْ لَا اِرْکَعُوْا کو اُسجُد و کا ذکر فرما کر نماز کا ذکر کیا گیا کیونکہ یہ دور کن پوری نماز کے قائم مقام ہیں، پھر عام مالی بدنی وقتی عبادات کے لیے فرمایا گیا۔ وَ اَعْبُدُوْا مَا یُکَلِّمُکُمْ۔ اس کی عمومیت میں تمام امر بالمعروف اور نہی عن المنکر شامل پھر حقوق العباد کا ذکر فرمایا گیا وَ اَقْلُوْا الْخَیْرَ۔ اس میں حقوق العباد کی تمام بھلائیاں شامل ہیں، پھر اسلام کے دینی دنیوی فائدوں کا ذکر فرمایا گیا کہ لَعَلَّکُمْ تَقْلَعُوْنَ۔ یعنی صرف دین اسلام میں ہی دین دنیا آخرت کی تمام کامیابیاں ہیں۔ اور اسلام نے ہی سارے جہان کی بھلائیاں انسانوں کو عطا فرمائیں۔ یہ فائدہ ان آیت کی جامعیت اور ترتیب و تقیم و تفسیر سے حاصل ہوا۔ اس ترتیب کا ماحصل یہ کہ اسے بندو

سب تعالیٰ نے تم کو نماز کا حکم دیا۔ اس سے بھی عام ہر عبادت کا حکم دیا۔ اس سے بھی عام ہر ایک سے ہر قسم کی بھلائی کرنے کا حکم دیا تاکہ دنیا والے جان لیں کہ صرف مسلمانوں کے پاس ہی خیر و بھلائی ہے کفار کے پاس صرف برائی اور شر ہی ہے۔ اگر کفار کوئی بھلائی کریں بھی تو وہ تعلیم اسلام سے ہی لی گئی ہے اور اگر مسلمان کوئی برائی کرے تو وہ کفر کی صحبت بد کا نتیجہ ہے۔ دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی قدرت قوت، حکمت کا انکار یا اعتراض یا برائی کرنا بھی ماقدر و اللہ کی احسان فراموشی ہے اور علامت کفر ہے یہ فائدہ یہاں ماقدر و اللہ (الخ) فرمانے اور سورۃ انعام کی آیت ۱۱۱ میں۔ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ اِذْ خَالُوا مَا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلِيًّا لِّشَيْءٍ فَرِيقٌ يَّظُنُّوْنَ اَنَّهُمْ مُّشْرِكُوْنَ بِاللّٰهِ مَا تَشْرِكُ بِاللّٰهِ شَيْءٌ فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاسِ اِنَّهُمْ يُخَيَّلُوْنَ اِلَى الْوَلَدِ وَالْوَلَدُ لَمْ يَكُنْ لَآلِهَةً شَيْءٌ فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاسِ اِنَّهُمْ يُخَيَّلُوْنَ اِلَى الْوَلَدِ وَالْوَلَدُ لَمْ يَكُنْ لَآلِهَةً شَيْءٌ فَاُولٰٓئِكَ اُولُوْا اَلْبَاسِ اور وہاں نزول وحی کے انکار کرنے والوں کو ماقدر و اللہ فرمایا گیا یہ قوت الہیہ کا انکار ہے اور وہ حکمت الہیہ کا انکار ہے۔ لہذا کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ کسی موسم کسی زمانے یا کسی کی شکل و صورت کو برا کہے۔ سردی ہو یا گرمی انسان ہو یا حیوان یہ سب رب تعالیٰ کی قدرت عظمیٰ ہے، کسی چیز پر اعتراض بنانے والے کی برائی ہوتی ہے۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ امام اعظم نے فرمایا کہ اگر کوئی مسلمان اتنا بیمار ہو یا دشمن نے اتنا جکڑا ہوا کہ وہ سر کے اشارے سے بھی رکوع سجدہ نہیں کر سکتا تو وہ اُس وقت نماز نہ پڑھے بعد میں قادم ہونے پر نماز قضا کرے جب رکوع سجدہ سر کے اشارے سے کر سکے۔ پلکوں یا بھوؤں کے اشارے یا فقط دل کے ارادے سے سجدہ رکوع جائز نہیں ہے اور بغیر رکوع سجدہ نماز ہوتی ہی نہیں۔ اس لیے کہ یہ دونوں رکن نماز کے سب سے بڑے اور اصل اصول ہیں یہ مسئلہ اُرگھو وَاَنْجِدُوْا۔ فرما کر پوری نماز مراد لینے کے مفہوم سے مستنبط ہوا۔ خیال رہے کہ نماز میں چار ارکان اور نو اذکار ہیں ۱۔ قیام ۲۔ قعود ۳۔ رکوع ۴۔ سجود یہ چار رکن ہیں اور ۱۔ تکبیر ۲۔ ثناء ۳۔ تلامذت ۴۔ تسبیح ۵۔ تہنید ۶۔ درود ابراہیمی ۷۔ دعا ۸۔ السلام عَلَیْكَ اَیُّھَا النَّبِیُّ ۹۔ سلام پھیرنا۔ دوسرا مسئلہ امام اعظم اور امام مالک کے مسلک میں سورۃ حج کے اندر صرف ایک ہی سجدہ تلامذت ہے وہ آیت ۱۵ میں ہے بعض اقوال کے مطابق امام احمد کا مسلک بھی یہی ہے اور اپنے اپنے پہلے مسلک سے رجوع فرمایا تھا، لیکن امام شافعی کے نزدیک سورۃ حج میں دو سجدے ہیں۔ ایک سجدہ آیت ۱۵ میں دوسرا سجدہ آیت ۱۷ میں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الْكَافِرُ يَصْعَدُ فِي سَعْدٍ
تلاوت کا نہیں بلکہ نماز کا ہے اور یہاں نماز کا حکم دیا جا رہا ہے نہ کہ سجدہ تلاوت کا حقیقی ماکہ مکہ
میں یہ مسئلہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا** سے مستنبط ہوا اس وجہ سے کہ قرآن مجید
میں پچودہ سجدہ تلاوت مذکور ہیں مگر کسی بھی سجدے کے ساتھ رکوع کا ذکر نہیں ہے رکعت
کا ذکر صرف نماز کے سجدے کے ساتھ ہی ہوتا ہے جیسے کہ سورۃ آل عمران میں گزرا تھا
ہوا کہ یہ سجدہ بوجہ رکوع کے ساتھ ہونے کے تلاوت کا نہیں ہو سکتا یہ حقیقی دلیل مجیدہ تعالیٰ
انتی مضبوط ہے کہ اس کو کوئی شوائع آج تک توڑ نہیں سکا۔ امام شافعی کی اپنے مسلک پر تین
دلیل ہیں مگر انتی کمزور کہ طالب علم بھی توڑ کر رکھ دے۔ پہلی دلیل۔ عقبہ بن عامر کی وہ
روایت جس کو ترمذی، مستدرک احمد، ابو داؤد، دارقطنی، بیہقی۔ اور مستدرک حاکم نے روایت
کیا۔ دوسری دلیل۔ ابو داؤد کے الفاظ ہیں **عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قُضِيَتْ سُورَةُ الرَّحْمٰنِ**
بِسُجْدَتَيْنِ لیکن باقی کتب نے اسی روایت کے الفاظ اس طرح نقل فرمائے **عَنْ عُقْبَةَ**
ابْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفُضِّلَتْ سُورَةُ الرَّحْمٰنِ بِسُجْدَتَيْنِ سَعَىٰ ثُمَّ
تیسری دلیل محمد بن عمار کی وہ روایت جس کو ابو داؤد، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم نے
روایت فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ان کو سجدہ تلاوت کی پندرہ آیتیں
سکھائیں جن میں تین سجدے قرآن مجید کے حصہ منقول میں ہیں اور دو سجدے سورۃ
حج میں ہیں، صرف یہی تین روایتیں جو دراصل وہ ہیں مسلک امام شافعی کی دلیل ہیں، حقیقی طا
ان کا جواب اس طرح دیتے ہیں کہ اولاً تو یہ سجدہ تین والی دونوں روایتیں شوائع کے
اس مسلک کی دلیل بن سکتی ہی نہیں کیونکہ ان روایتوں میں سجدہ تین یعنی دو سجدوں کا ذکر تو
ہے مگر یہ وضاحت نہیں کہ دونوں سجدے تلاوت کے ہیں، تفسیر ابن عباس نے فرمایا
اور اس کی شرح اس طرح کی کہ **الْأُولَىٰ عَنْ مَسَّةٍ وَالْآخِرَةُ تَعْلِيمٌ**۔ یعنی واقعی سورۃ
حج میں دو سجدے ہیں مگر پہلا عزمۃ و تزوم کا ہے یعنی تلاوت کا سجدہ عزمۃ کا مستحق
ہے دوسرا سجدہ، اور دوسرا سجدہ تلاوت کا نہیں بلکہ تعلیم کا ہے یعنی نماز سکھانے کا
دوسری وجہ یہ کہ عقبہ ابن عامر کی دونوں روایتوں کو ترمذی نے ضعیف فرمایا اور فرمایا
کہ **سُندُهُ لَيْسَ بِإِقْوَىٰ**۔ اس کی سند قوی نہیں۔ ابن جوزی نے وضاحت فرمائی کہ اس
روایت کی سند میں ابن فضالہ راوی ضعیف ہے، مستدرک نے ضعیف ہونے کی وضاحت

فرمائی کہ ابنِ کثیر صدوق ہے یعنی کمزور مطلقہ والا اور آخری عمر میں تو بالکل ہی حافظہ کمزور ہو گیا تھا۔ اور اس میں دوسرا راوی ابو المصعب بعیری ہے یہ یہودی تھا پھر زوسمہ تبع تابعی بنا اور حجاج بن یوسف کا فوجی دشمن تھا۔ کعبہ معقلہ پر پتھر برساتے والوں میں یہ ظالم ہمیشہ پیش تھا۔ (از کتاب اسماء الرجال) تیسری روایت کی حالت یہ ہے کہ اس کی سند میں ایک راوی عبد اللہ بن منین کلابی ہے یہ مجہول العقل تھا یعنی غبی کلمہ ذہن، دوسرا راوی عمارت بن سعید ثقفی مصری ہے۔ اس کا کسی محدث کو کوئی تعارف ہی نہیں کہ کون ہے (از تفسیر مظہری) اب خود کرو کہ اتنی کمزور بنیادوں پر اپنا مسلک بنانا کہاں تک درست ہے نیز حیران کن بات یہ ہے کہ امام شافعی سجدہ تلاوت کو واجب نہیں مانتے بلکہ سنت کہتے ہیں مالا لکم اِرْکَعُوا۔ وَاسْجُدُوا۔ دونوں امر وجوب کے لیے ہیں خود شافعی بھی یہاں اِرْکَعُوا کو وجوب کے لیے مانتے ہیں اس بات سے ثابت ہوتا ہے کہ شافعی نے یہ مسلک بناتے وقت تمہرے کام نہیں لیا اور بلا سوچے سمجھے تنہائی ضعیف روایت کو دیکھ کر غلط مسلک بنا بیٹھے۔ انہی کمزوریوں کی بنا پر خود شوافع مفسرین اس آیت میں اس سجدے کو نماز کا سجدہ قرار دیتے ہیں۔ اور بیک وقت ایک آیت دوقیم کے سجدے کو ثابت کر نہیں سکتے۔ چنانچہ تفسیر بیضاوی شافعی نے لکھا۔ اِرْکَعُوا وَاسْجُدُوا فِي صَلَاتِكُمْ یعنی اس آیت کا معنی ہے اپنی نماز میں رکوع سجدہ کرو۔ اور تفسیر فائز شافعی نے لکھا۔ اِرْکَعُوا وَاسْجُدُوا اِي صَلَاتِكُمْ اِلَّا تَكُونُ اِلَّا بِرُكُوعٍ عَالِي السُّجُودِ یعنی اس آیت میں اِرْکَعُوا وَاسْجُدُوا کا معنی ہے نماز پڑھو، کیونکہ نہ زنجیر رکوع سجدے کے ہوتی ہی نہیں، اور تفسیر تنویر القیاس شافعی نے لکھا۔ اِرْکَعُوا وَاسْجُدُوا فِي صَلَاتِكُمْ ان تمام تفاسیر سے ثابت ہوا کہ امام شافعی کے مسلک پر خود ان کے مقتدین شوافع صہ کو بھی عتماد نہیں وہ سب بھی اس سجدے کو نماز کا سجدہ مانتے ہیں نہ کہ تلاوت کا۔

اعترافات | یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا
 مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا مِنْ تَبَعِيٍّ سَلَامٌ

ملائکہ رسول نہیں بنائے گئے بلکہ بعض ملائکہ رسول ہیں لیکن سورۃ قاطر کی پہلی آیت میں ارشاد ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ جَعَلَ الْمَلٰٓئِکَۃَ رُسُلًا یہاں صرف مَلٰٓئِکَۃ ہے مِنْ تَبِیْہِیْمٍ نہیں ہے جس سے ثابت ہو رہا ہے

کہ تمام فرشتے رسول بنائے گئے اس کی کیا وجہ بتایا جائے کہ کیا کچھ فرشتے رسول ہی یا سب
 جواب۔ اس کے دو جواب دئے گئے ہیں، بعض نے فرمایا کہ تمام ملائکہ ہی رسول ہیں مگر ان
 کے تین گروہ ہیں۔ کچھ فرشتے وہ رسول ہیں جو صرف انبیاء کرام علیہم السلام سے رابطہ رکھتے
 ہیں یعنی انبیاء کرام کے پاس پیغامات کلامت الہی لانے کے لیے اور انبیاء کرام کی دعائیں
 عرض و معروض رب تعالیٰ کی بارگاہ میں لے جانے کے لیے مامور ہیں ان رُسلِ ملائکہ کا نام
 جبرائیل، میکائیل، اسرافیل، عزرائیل علیہم السلام ہے۔ دوسرا گروہ رُسلِ ملائکہ کی وہ جماعت
 جن کو مدیریتِ امر کہا جاتا ہے یہ فرشتے نظامِ عالم کے لیے مقرر کردہ رسول ہیں، تیسرا
 گروہ ملائکہ کی اُس جماعت کا جو دیگر ملائکہ کو اللہ تعالیٰ کے پیغامات پہنچاتے ہیں ان
 سے مدیریتِ فرشتے بھی پیغام لیتے ہیں باقی ملائکہ رسولانِ زیادت، سیاحت، صاحبِ عبادت
 کل وقتی ہیں۔ مدیریتِ امر کے ذمے زمین آسمان جنت دوزخ کے انتظامات ہیں، یہی
 گروہ سوم ملائکہ کی اور تمام دنیوی مخلوق کی عرض و معروض بارگاہِ الہی تک پہنچاتے ہیں اس
 آیت میں ملائکہ کے صرف پہلے گروہ کا ذکر ہے وہ چونکہ بعض ہی ہیں اس لیے یہاں میں
 تبیینِ ارشاد ہوا اور سورۃ فاطر کی مذکورہ آیت میں تینوں گروہوں کا ذکر ہے اس
 لیے وہاں میں بعضیت کا نہیں آیا اور تمام فرشتے مراد لیے گئے، دوسرا جواب بعض
 برگزینوں نے یہ جواب دیا کہ رُسلِ ملائکہ رُسلِ انسانی کے مثل ہیں نہ تمام انسان رسول ہیں
 نہ تمام فرشتے رسول ہیں۔ انسانوں میں بھی بعض رسول ہیں فرشتوں میں بھی بعض، سورۃ فاطر میں
 میں نے لانے سے کلیت ثابت نہیں ہوتی لیکن میں بعضیت کا لانے سے بعضیت ثابت
 ہو جاتی ہے گویا یہ آیت اُس آیت کی تفسیر ہے۔ پہلا جواب درست ہے اور تمام
 ملائکہ ہی رسول ہیں اسی لیے سب کو معصوم بنایا گیا نبی اور رسول کے لیے معصوم ہونا
 شرط لازمی ہے منی رسول کے علاوہ کوئی مخلوق معصوم نہیں اور لفظ علیہ السلام کا خطاب
 صرف معصومین کے لیے مقرر ہے اسی لیے تمام فرشتوں کو علیہ السلام کہنا جائز ہے
 دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اللہ یُصْطَفِیْ مِنْ الْمَلَائِکَةِ (الخ) اور سورۃ زمر کی
 آیت میں ارشاد ہوا لَوْ اَرَادَ اللّٰهُ اَنْ یَّخْذَ وَکَدًا لَّامْطَقَیْ مَا یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ
 یعنی اگر اللہ تعالیٰ اولاد بنا لیتا تو ارادہ فرماتا تو اپنی مخلوق میں سے جس کا چاہتا اصطفا
 فرما لیتا اولاد بنا لیتا۔ اپنی اولاد کے لیے چن لیتا۔ یہاں اس آیت میں اصطفا اور صفا

کا ذکر ہے کہ اللہ نے فرشتوں اور انسانوں میں سے جن سے یہ توثابت ہوا کہ رب نے اولاد کا چناؤ فرمایا ہے کیونکہ اولاد موقوف ہے اصطفا پر اور اصطفا ہو چکا تو اولاد بھی ثابت ہو گئی اور وہ فرشتے بیٹیاں ہیں اور عزیر و مسیح بیٹے ہیں و مشرکین و یہودی عیسائی ۔
 جواب یہ اعتراض قطعاً حقا ہے اور غلط ہے اس لیے کہ سورۃ زمر کی آیت مذکورہ نے بتایا کہ ہر اولاد اصطفا اور چننے منتخب کرنے سے ہی ہوگی اور چنا منتخب کرنا ارادے سے ہی ہوگا مگر یہ نہیں بتایا کہ ہر چنا اصطفا ہو جائے معنی یہ کہ ہر اولاد اصطفا ہے لیکن ہر اصطفا منتخب اولاد نہیں اس آیت اور اس آیت زیر کے مضمون میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے ۔ اللہ تعالیٰ کے اصطفا واجباً بہت سی قسم کے ہیں ۔ اسی آیت میں رسول کا لفظ بتا رہا ہے کہ یہ اصطفا و انتخاب رسول بنانے کا ہے نہ کہ اولاد بنانے کا ۔ اتنی عام فہم بات میں جہالت کے ایسے اعتراض حیران کن ہیں ۔ اندھی عقل والے ہی ایسے اعتراض کر سکتے ہیں ۔

تفسیر صوفیانہ مَا قَدْ رَوَى اللَّهُ حَقَّ قَدَرِكَ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ شَدِيدٌ إِنَّ اللَّهَ
 يُصَلِّىٰ بِصُلْبِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ
 يُعَلِّمُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ بِعَدَدٍ وَمَا خَلَقَهُمْ وَإِنِّي اللَّهُ تَرْجِعُ الْأُمُورَ
 اور نہ قدر جانی اُن فاسقان باطلانہ اور فاجران زمانہ و گناہگارین باغیانہ نے اپنے
 قاتل مالک رازق اللہ کی جو رحیم کریم شفیق مہربان و معطی بھی ہے ۔ احسان مندی فرما تیرماری
 کے حق کے مطابق حالانکہ چاہیے تو یہ تھا کہ اُس کے انبی ابدی احسانات یاد کر کے ذکر الہی
 تسبیح کبریائی کے رکوع میں جھکے رہتے ۔ شکر کے سجدے کرتے اطاعتِ نجات و اتباع
 رسالت کی بہاریں پھیلا دیتے سیرتِ انبی کے گلزار لگا دیتے اور صورتِ انبی
 کے غنچے کھلا دیتے ۔ اے حق و خور بد معاشی فحاشی میں مبتلا لوگوں کیا تم پر تمہارے
 رب تعالیٰ کا یہ احسان کچھ کم ہے کہ عالم ارواح کی تمام روحوں میں سے تمہاری روحوں
 کو اپنے محبوب کی امت اور اپنی باکمال ملت اور لازوال جنت کے لیے چُن لیا
 تمہارے لیے یہ وہ عظیم انعام و انتخاب ہے جس کے لیے نہ تم نے خود دعا کی تھی نہ کسی
 نے تمہارے لیے سفارش کی تھی حالانکہ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ شَدِيدٌ بَعْدَ شَكِّ اللَّهِ تَعَالَى سب
 سے زیادہ قوی و قوت والا ہے اور سب پر غالب ہر تخلیق پر قادر ہے جیسا چاہتا
 تم کو بنا دیتا تم سے کہیں زیادہ خوبصورت ، تندرست ، حسین و جمیل طویل و توانا عقل و دانش

نطق و لسان والے جہنم کا ایندھن بنا دئے گئے اور اہل تارینے پھر رہے ہیں۔ اس خزانہ ایمان کی عطا تو اس رب کریم رحیم کی تھی مگر دولت اعمال اور اس خزانے کی حفاظت تمہاری اپنی ذمے داری تھی اللہ تعالیٰ کا یہ انعام ایمان اور بندوں کی حیادات و اعمال یہ سب کچھ کلام الہی اور تعلیم مصطفائی و تبلیغ نبوت و رسالت سے ملتا ہے۔ اس لیے اللہ یُصْطَفِیْ مِنْ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنْ النَّاسِ۔ اللہ تعالیٰ تمہارے دین کی حفاظت اور اعمال کی سعادت کے لیے جُن لیتا ہے فرشتوں میں سے بعض کو رسول بنانے کے لیے کلام الہی لانے کے واسطے اور بعض انسانوں کو رسول بنانے کے لیے کلام سنانے کے واسطے ملائکہ کی رسالت انبیاء تک انبیاء کی رسالت انسانوں تک تاکہ انبیاء کرام بندوں کو ہدایت اعمال کرامت و قدرت کے ایمان کا خزانہ دیکر کلام اللہ سنائیں بتائیں سمجھائیں اور اعمال کی دولت عبادت دے کر عابدزادہ عارف بنائیں اور عشق و معرفت کی راہ پر چلائیں۔ اِنَّ اللہَ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ۔ بے شک اللہ تعالیٰ اہل طلب کی سننے والا ہے۔ مقررین منزل کو دیکھنے والا ہے۔ جانتا ہے وہ اللہ تعالیٰ شریعت کی جلوت میں چلنے والے ہیں اُنہیں دیکھنے کو اور طریقت کی جلوت میں بیٹھنے والے مَخْلُفَہُمْ کو جانتا ہے شریعت کی محبت والوں کو طریقت کی مشقت والوں کو، اور بے شک اللہ تعالیٰ کی طرف ہی تمام معاملات ظاہر و خفی، عبادت و ریاضت خلوص و ریا، خیر و شر، ابتداء و انتہا، جبر و تاسوت کے معانی و قلبی اعمال لوٹائے جاتے ہیں مشاہداتی ہوں یا تجرباتی۔ رب تعالیٰ کا علم ہی حق ہے اور حق ہی خالق و مخلوق کے درمیان واسطہ و تعلق ہے۔ یہی وہ مقام ہے جہاں طاقت بشریت و رطبت جبریت میں پھنس جاتی ہے صرف بندہ حق و مرید برحق معرفت کے عجز کا اقرار کرتا ہے کہ مَا عَرَفْتُكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ۔ راہ معرفت میں ولی کی معرفت مشکل ہے معرفت الہی سے کیونکہ اللہ تعالیٰ معروف ہے اپنے کمال و جلال و جمال سے مگر ولی اللہ کا نہ اپنا کمال ظاہر نہ جلال نہ جمال۔ ظاہر تو مثل عام بشر ہے کہ کھاتا پینا بھی ہے صوم و صلوٰۃ بھی ہے۔ عطاء کبریا اور تقسیم مصطفیٰ سے اولیاء کاملین کو اصطفا اجتبا اور اختیار کی دونیں ملتی ہیں۔ خلوص اشیا اصطفا الہی ہے۔ صفائی اشیا اختیار عطا ہے۔ خیریت باطن اجتبا کبریائی ہے بے شک اللہ تعالیٰ سمیع ہے محتاج بندوں کی آواز کا عالم وجود میں اور بھیر ہے مستحق رسالت کا

حالت عدم میں۔ ان پرستار ان دولت اور منکرین حقیقت نے اپنے مولیٰ تعالیٰ و علی کی کرم نوازیوں کو ان کے حق معرفت کے مطابق نہ پہچانا کیونکہ انہوں نے مؤثر حقیقی کو چھوڑ کر تاثیرات کو غیر اللہ کی طرف منسوب کر دیا اس طرح کہ بارش کو بڑجوں سے تقدیر کو تدبیر سے، استاروں کی تقسیم سے قسمت کو نجومیوں کے علم سے منسوب کر دیا اور وجود غیر اللہ کو قائم و ثابت سمجھ لیا۔ عارف حقانی کی یہ شان و کیفیت نہیں ہوتی اس لیے کہ ہر عارف ربانی صرف انہی صفات ربانی کو پہچانتا ہے جو اس ذات کبریائی کی طرف سے بذریعہ وجدان حقیقی پاتا ہے۔ اگر اہل غرور و نفور مؤثر حقیقی کی معرفت پالیتے تو ترک دنیا کے اس کی ذات میں فنا ہو جاتے اس کی ذات کے مجاہد اور صفات کے شاہد بن جاتے اور عارفین داخل بن کر واجب و ممکن کا فرق جان لیتے۔ ان کو علم ہو جاتا کہ واجب الوجود کون ہے اور ممکن الوجود کون ہے کون حادث ہے کون قدیم ہے۔ اہل معرفت ہی جانتے ہیں کہ ہر ماسوا اللہ حادث ہے اور جو حادث ہو وہی ممکن ہے ہر ممکن کا موجود ہونا اسی واجب الوجود کی حکمت سے ہے اور ہر حادث کا قادر ہونا اسی ذات پاک کی قدرت سے ہے نہ کہ خود بخود اور جس کا وجود خود نہیں تو اس کی تاثیر کیسے ہو سکتی ہے۔ اور جو خود ابتدا کا حادث اور انتہا کا فانی ہو وہ مؤثر اشیاء کس طرح ہو سکتا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ اَبَدٌ شَكُّ اللّٰهِ تَعَالٰی ہی سب قوتوں قدرتوں والا ہے اپنے ماسوا پر اپنے قہر جلال کی قوت سے جبر فنا فرماتا ہے تب ہر وجود ممکن و حادث کو صحت سے نیست کر دیتا ہے۔ پھر نہ حادث و ممکن کی کوئی قوت باقی رہتی ہے نہ وجود۔ یعنی یزید وہ رب قدیر ہی ہر شے پر غالب ہے اسی لیے کسی کے پاس اس کے مقابل کوئی ذاتی قوت نہیں ہے۔ کیونکہ عبد کسی غالب سے مغلوب ہو اس کی اپنی نہ کوئی قوت ہے نہ قدرت نہ طاقت نہ ہمت نہ حکمت نہ جبروت۔ خیال ہے کہ وجود صفات کا نام قوت ہے، وجود باطن کا نام قدرت ہے وجود ظاہر کا نام طاقت ہے وجود سلطنت کا نام ہمت ہے وجود علم کا نام حکمت ہے وجود عزت کا نام جبروت ہے جہاں یہ ذاتی ہوں وہ واجب الوجود ہے جہاں یہ عطائی ہوں وہ ممکن الوجود ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا اللَّهَ أَتُكْمَرُونَ الْخَيْرُ لَكُمْ تَعْلَمُونَ۔ اے عالم رنگ و بو کی سدا بہار والے وہ لوگو جو ایمان یقینی حاصل

کر چکے اور دل کے حق الیقین عقل کے علم الیقین۔ روح کے عین الیقین سے ایمان لے آئے
 اور جن کو یقین اصلیت کے تینوں درجے حاصل ہو گئے اسفل بھی اوسط بھی اعلیٰ بھی تم ان کے
 شکر بقا و زیادتی کے لیے فناء صفات کا رکوع کرو اور فناء ذات کے سجدے کرو اور مقام
 استقامۃ ابدی دائمی میں وجود موصوٰیہ عطا بیہ سے اپنے رب کریم و جلیل کی خوب عبادت
 کرو ہر آن ہر مکان میں ہر ادا ہر طریق سے، کیونکہ جو بندہ فناء ذات و صفات کے مقام تک
 نہ پہنچا اور اس سے کچھ ذات کی نمود و صفات کی قیود باقی رہ گئیں اس کے لیے یہ ناممکن ہے
 کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت اس کی عبادت اس کی معرفت کے حق کے مطابق کر سکے
 کیونکہ عبادت الہی صرف قدرت معرفت سے ہوتی ہے حق عبادت کا علم شریعت میں ہے
 اور قدرت معرفت کا علم طریقت میں ہے۔ اور شریعت و طریقت آستانہ مصطفیٰ کے
 دو خزانے ہیں۔ اطاعت نبوی کا نام شریعت ہے اور اتباع نبوی کا نام طریقت ہے
 وَافْعَلُوا الْخَيْرَ۔ اور اسے ایمان یقینی کے عابدین و زاہدین جلدی جلدی تکمیل ارشاد
 و تعلیم الہام کے افعال جبر و اعمال صالحہ کر لو اترتے چاند و صلی پابندی جو ہو سکے کر لو۔
 لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ۔ تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ بارگاہ رسالت تک پہنچنے میں اور وجود بقا کی
 نجات پا لو، کیونکہ ذات و صفات کی فناء میں ہی وجود عبد کا بقا ہے۔ اسے بند و غرور
 انسانیت سے علیحدہ ہو کر خضوع نقصانیت و غرور حیوانیت کے ساتھ رکوع کرو
 جس طرح تمام چوپایہ جانور ہر وقت رکوع کی حالت میں پڑے ہیں، اور مرتبہ حیوانیت
 سے ہٹ کر خضوع جمادات کے ساتھ سجدے کرو جس طرح کوا التجمل و التجمل و التجمل
 بسجدہ ان کا نقشہ ہے، سجدہ کرو تو ایسا کہ سر کو خیر نہ ہو، عبادت کوشپ کلمات کی
 تنہائی میں تاکہ فلوں میں فتور نہ آنے پائے تمام حالات کے واقعات میں مراقبہ کبریائی
 کے افعال جبر کرو تاکہ تم وصل و قرب کے انوار حاصل کرتے میں کامیاب ہو جاؤ، عبادت
 میں نوافل سب سے اعلیٰ ہیں اسی لیے حدیث مقدسہ میں ہے کہ نوافل کو اچھا ہے
 ادا کرو کیونکہ ان سے تمہارے فرائض کی تکمیل ہے۔ دوسری حدیث پاک میں ہے کہ اے
 لوگو نفلی عبادت رب تعالیٰ کی طرف سے تحفہ ہے ترجاہ ہے کہ اچھی طرح ادا کرو ہر بندہ
 اللہ تعالیٰ کے تحفے اور ہدیے کو دل و جان سے قبول کرے اور اس سے محبت کرے
 فہم نے یہ صوفیا فرماتے ہیں کہ خیر کی چند شرح ہے۔ خیر کی چار قسمیں ہیں ۱۔ خیر مطلق

۲ خیر مقید ۳ خیر ابدی ۴ خیر وقتی، خیر مطلق وہ ہے جو ہر ایک کو ہر وقت ہر طرح اچھی لگے ہر شخص اس کو چاہے پسند کرے جیسے عقل، علم، عدل، فضل، کرم، رحم، ہر نفع والی چیز ہر ایک کے لیے ہر وقت نفع والی اور مرغوب ہی ہو۔ حدیث پاک میں جنت و دوزخ کا اس طرح بیان کیا گیا ہے لَا خَيْرَ بِخَيْرٍ بَعْدَكَ يَا نَسَاءُ وَلَا شَرَّ بِشَرِّ بَعْدَكَ يَا لُجْنَةُ یعنی جہنم وہ جس کے ملنے کے بعد پھر کسی بھی قسم کی کوئی... غیر نہ مل سکے اور جنت وہ ہے کہ اُس کے ملنے کے بعد پھر کسی بھی قسم کا شر نہ مل سکے۔ خیر مقید وہ ہے جو کسی کے لیے خیر ہو کسی کے لیے شر بھی خیر ہو کبھی شر کوئی خیر ہو کبھی شر۔ جیسے دنیوی دولت کہ ایک کے لیے خیر ہے دوسرے کے لیے شر اور کبھی ایک ہی شخص کے لیے ایک ہی مال دولت آج خیر ہے کل شر اور حرام کی دولت سب کے لیے شر ہے حلال کی دولت سب کے لیے خیر ہے خیر ابدی وہ جو ہمیشہ سب کے لیے خیر ہو جیسے ایمان اور نیک اعمال اور خیر وقتی وہ ہے جو چند وقتوں کے لیے خیر ہو۔ جیسے کھانا، پینا، میل ملاقات قرابت داری فلاح کا مستی ہے کامیابی اس کی دو قسمیں ۱۔ فلاح دنیوی ۲۔ فلاح اخروی، دنیوی کامیابی یہ ہے کہ بندے کو ایسی سعادت ملے کہ اُس کی پوری زندگی حیاتِ طیبہ بن جائے حیاتِ دنیوی کا طیب ہونا چار چیزوں سے ہے۔ بقاء، غنا، علم اور عزت اخروی کامیابی بھی چار چیزوں کا ملنا ہے ۱۔ بقاء ۲۔ غنا ۳۔ بقاء فقر ۴۔ عزت بلا دولت ۵۔ علم بلا جہالت یعنی ہر چیز ابدی ہو۔ اسی لیے حدیث مبارکہ میں ارشاد ہے لَا عَيْشَ إِلَّا بِالْعَيْشِ الْأَخْرَى یعنی عیش وہی ہے جس میں دوام ہو اور دوام صرف آخرت میں ہے۔ لہذا اے عاقل و عارف اسبابِ دنیوی ہیں ہرگز دل نہ لگا، دنیا سے دل نہ باندھو اور نماز و عبادت میں مشغول ہو جاؤ، نماز و عبادت کا نقشہ اس طرح ہوتا ہے کہ اُس میں خضوع حیوانیت کا رکوع ہے، خشوع جمادات کا سجدہ ہے انکسار شجرات و عجز نباتات کا قیام ہے اور مسکینتِ حشرات کا قعدہ ہے، کیونکہ عالم ارواح سے نزولِ روح کی پہلی منزل جمادیت ہے دوسری دلیل منزلِ نباتیت ہے تیسری حلیت ہے چوتھی انسانیت ہے۔ اسی لیے حیاتِ انسانی کا مقصد نماز ہے، پھر رُوح کا رجوع الی اللہ بھی ان ہی چار منزلوں کو عبور کرنا ہے اس لیے نماز مومن کی معراج ہے۔ نزول کے بعد عبور و عبور کے بعد رجوع رجوع کے بعد عروج، اگر رجوع میں خلوص ہو تو عروج ہے ورنہ خلول ہے۔ اَفْعَلُوا الْخَيْرَ کا معنی ہے ہر احوال اقوال، افعال اعمال میں متوجہ الی اللہ ہو جاؤ تاکہ کامیاب ہو جاؤ تم ان چار منازل روحانیہ کو عبور کر کے ظلماتِ نفسانیہ کے پردوں سے نکلنے میں اور انوارِ روحانیہ کے اندر پہنچنے میں

وَاتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ

اور دیتے رہو زکوٰۃ اور مضبوطی سے لگے رہو اللہ کے ساتھ
اور زکوٰۃ دو اور اللہ کی رستی مضبوط تھام لو

هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ

وہ ہی تمہارا حمایتی ہے اور نہایت اچھا کارساز اور بہت ہی اچھا ہمیشہ
وہ تمہارا مولیٰ ہے تو کیا ہی اچھا مولیٰ اور کیا ہی

النَّصِيرُ ④

مدد کرنے والا۔

اچھا مددگار۔

تعلقات اہل آیت پاک کا پھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق
پھلی آیت میں اللہ تعالیٰ کی قدر کے حق کے مطابق قدر نہ کرنے
والے ناقدروں بد نصیبوں کا ذکر ہوا۔ اب اس آیت میں خوش نصیب اہل ایمان
حسب استطاعت قدر کرنے والوں کا ذکر فرماتے ہوئے اللہ کے راستے جہاد کے
حق کے مطابق جہاد کرنے کا حکم الہی عطا فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں
رسولانِ کرام علیہم السلام کے چناؤ کا ذکر فرمایا گیا اب اہل آیت مبارکہ میں پیارے
بندوں کے چناؤ اور پسند کرنے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت پاک
میں آقائے کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اُمت مغفورہ کا غیر خصوصی
لقب **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** کا ذکر فرمایا گیا۔ اب اہل آیت طیبات میں نبی کریم
ردف درجیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وبارک وسلم کی اُمت مسعود کے خصوصی ذاتی دینی
ومذہبی نام کا تذکرہ فرمایا جا رہا ہے یہ نام مسلمان اس سے پہلے کسی اور اُمت کو نہیں ملا۔
چوتھا تعلق پھلی آیت میں عبادات کے احزاب بیان فرما کر ادا کرنے کا حکم دیا گیا اب

ان آیت میں اسی عبادت کا کئی نام لے کر ادا کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَتَّىٰ يُجَاهِدَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَهُوَ جَاعِلٌ عَلَيْكُمْ
 فِي الْآيَاتِينَ مِنْ حَرْجٍ مِّثْلَ آبْنِكُمْ اِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمُّكُمْ
 الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ وَفِي هَذَا وَادَّيْرُ جَمْلہ جَاہِدُوا باب متاعلة کا فعل امر ماقر
 معروف جمع مذکر اس کا مصدر ہے جَاہِدَ جَاهِدًا جَاهِدًا جَاهِدًا سے مشتق اس کا یہ مادہ مصدر میں
 طرح آتا ہے۔ لغوی ترجمہ ہے تکلیف اور مشقت سے کوئی کام کرنا۔ اصطلاح میں وسعت دینا
 یا حصول مقصد کے لیے طاقت استعمال کرنا۔ اور طبیعت میں سختی پیدا کرنا کہ سرکش سر نہ اٹھائیں اس
 کا فاعل ضمیر صیغہ ہے مرجع الذین اٰمَنُوا ہے۔ فی ظرف مجازی یہاں مضاف پوشیدہ ہے یا فقہ
 دین یا امور یا حقوق اللہ مجرور۔ دراصل تھا فی دین اللہ یا فی حقوق اللہ یا اٰمَنُوا اللہ واللہ تعالیٰ
 یہ جار مجرور متعلق ہے جَاہِدُوا کا۔ حق مضاف الیہ مضاف ضمیر کا مرجع یا اللہ ہے یا جَاہِدُوا
 ہے۔ یہ سب مرکب اضافی تمیز ہے جَاہِدُوا کے مصدر یا فاعل کی جَاہِدُوا سب سے مل کر
 جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ بعض نحوات نے اس کو موصوف کی اضافت صفت کی طرف کر کے
 مفعول مطلق بنایا کہ دراصل تھا جَاہِدُوا جَاهِدًا حَقِّہ۔ ضمیر واحد مذکر مرفوع متفصل مبتدا
 اجتنابی باب افعال کا فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے اجْتَبَاهُ بَعْثُ
 مشتق ہے۔ بمعنی چنتا پسند کرنا اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع اللہ کم ضمیر کا مرجع الذین
 اٰمَنُوا ہے منصوب متصل ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اجتنابی سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
 علیہ واو عاطفہ کا جملہ باب فتح کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب ماضی مطلق معروف جَعَلَ سے
 مشتق ہے۔ لغوی ترجمہ ہے بنانا۔ اصطلاحی ترجمہ ہے ظاہر کرتا۔ پیدا کرتا، صنعت کاری
 بدلنا، پھیرنا، متغیر کرتا۔ یہ فعل جب متعدی ہو تو مفعول ہو تو معنی ہوتا ہے بنانا اور جب
 بیک مفعول ہو تو معنی ہوتا ہے پیدا کرنا اس کا فاعل اللہ تعالیٰ ہے یہاں یعنی بنانا ہے
 عَلَيْكُمْ یہ جار مجرور متعلق اول ہے فی الدین یہ جار مجرور متعلق دوم ہے۔ پہلا متعلق قائم
 مقام مفعول لہ دوم متعلق قائم مقام مفعول قینہ ہے مِنْ عَارَہ تبیینہ بمعنی کچھ حَرْج
 اسم ماضی مصدر جامد لغوی ترجمہ ہے۔ تنگی ہونا یا پیدا کرنا۔ تنگی کی تین قسمیں ۱۔ دل کی تنگی ۲۔
 نظر کی تنگی ۳۔ جگہ کی تنگی۔ اصطلاحاً مسات مجازی معنی میں مشترک ہے ۱۔ نقصان ۲۔ مضائقہ
 ۳۔ مشقت ۴۔ سختی ۵۔ اعتراض ۶۔ گناہ ۷۔ جہیز بردستی کو بھی حَرْج کہہ دیتے ہیں یہاں اسی

معنی میں ہے یہ جار مجرور متعلق سوم ہے اور قائم مقام مفعول بہ۔ مِمَّتْ اسم مصدر ثلاثی مزید فیہ
ماصل مصدر جابد آخر کی ت مصدر یہ ہے یا وحدت کی مِلَّتٌ ہے مشتق ہے لغوی معنی ہے تھکاؤٹ
ہونا دل برداشتہ اصطلاحاً مسلسل کوئی کام پابندی سے کرنا وہ راستہ پگڈنڈی جو مسلسل
چلتے سے خود بخود دین جاتا ہے۔ دائمی قانون کا املا کرنا دکھنا، یہ شریعت والا دین اس
کو ملت اس لیے کہتے ہیں کہ یہ دائمی بھی ہوتا ہے مسلسل ہمیشہ قابل عمل بھی اور لکھا ہوا بھی۔
اسی سے ہے ملال یعنی رنج کیونکہ مسلسل کام کرنے سے انسان کبیدہ خاطر رنجیدہ اور بے رغبت
ہو جاتا ہے۔ مضاف ہے رائی اسم مکبرہ بحالت کسرہ ہے کیونکہ ما قبل کا مضاف الیہ کم مجرور
تتصل مضاف الیہ ہے۔ یہ اَبْجَکُم مَرْکَبٌ اضافی مُبْدَلٌ مِنْہُ ہے ابراہیم اسم غیر منصرف کیونکہ ٹحجی
علم ہے بدل اسل ہے یہ دونوں مل کر مضاف الیہ ہوا یہ مرکب اضافی بدل ہے دین کا یا
بدل اسل یا بدل البعض ہے یہ مُبْدَلٌ مِنْہُ اپنے اس بدل سے مجرور ہو کر متعلق دوم ہوا
جَعَلَ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے اِجْتِنِ کے جملے پر دونوں عطف مل کر خبر
مبتدا ہو۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ہو مبتدا مرجع اللہ تعالیٰ ایک قول میں مرجع ابراہیم
ہے مگر یہ غلط ہے واقعاً بھی حقیقتاً بھی، سنی باب تفعیل کا ماضی مطلق واحد مذکر
غائب مَمْنُونٌ یا سُنَّی سے بنا ہے بمعنی لغوی بلند ہونا، نشان ہونا اصطلاحاً نام یا لقب یا تخلص
یا کنیت ہونا۔ جو بھی مشہور زمانہ ہو جائے وہ اسم ہے ذاتی پیدائشی نام کو عربی میں علم کہتے
ہیں نبی کریم رؤف ورحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی امت کا دینی لقب خصوصی مسلمان ہے
اور لقب عمومی مومن، ایمان اور اسلام کا فرق فائدہ دل میں بیان کیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ
اس کا فاعل ضمیر صیغہ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے اس کا مصدر ہے تَسْمِیَہ تفعیل نحوی کے بعد ہوا
تَسْمِیَہ بمعنی نام رکھنا نام لیتا۔ ہم اللہ شریف بڑھنے کو تسمیہ اسی معنی میں کہتے ہیں کم ضمیر
مفعول بہ اول مُسْلِمِیْن۔ باب افعال کا اسم فاعل جمع مذکر سلم سے مشتق ہے مصدر ہے
اسلام لغوی معنی ہے مرجھانا، بات اور حکم ماننا۔ یعنی میر تسلیم خم کرنا۔ سابقہ امتوں کے لیے
یہ لفظ اسم فاعل وغیرہ اسی لغوی معنی میں مستعمل ہوتا رہا ہے اصطلاحی معنی ہے نبی کریم محمد مصطفیٰ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی امت میں آنا۔ مُسْلِمِیْن بحالت فتح ہے مفعول بہ دوم ہے
مِنْ قَبْلِ۔ یہ جار مجرور معطوف علیہ واو عاطفہ فی جارہ ظرف مکانی کے لیے ہذا اسم اشارہ
قریبی اس کا اشار الیہ لغوی قرآن مجید ہے یہ جار مجرور معطوف ہے مِنْ قَبْلِ پر دونوں عطف

متعلق ہے سنی کار یکنون الزموسل شہیداً علیکم وتکوونوا شہداً علی الناس
 فاقیموا الصلوۃ واتوا الزکوۃ واعتصموا باللہ ہومولی کما فتدما مونی ونعم النصیر
 لام کے برائے تعلیل اس کا ماقبل سنی علت ہے مابعد معلول ہے یکنون فعل ناقص معارض
 معروف واحد مذکر غائب بحالت نصب ہے لام کے کی وجہ سے الزموسل اسم معروف باللام مراد
 ہیں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اسم ہے یکنون شہیداً اسم فاعل مبالغہ شہد سے
 مشتق ہے لغوی معنی ہے حاضر و ناظر موجود ہونا اصطلاحاً گواہ اور گواہی دینے اور آنکھوں
 سے کسی واقعے کو دیکھنے کے لیے ہیں یہ لفظ مستعمل ہے۔ نیز تنقیم مددگار، نگہبان کو بھی
 شہید کہہ دیتے ہیں۔ یہ خبر ہے علی حرف جر فوقیت کا کم ضمیر مجرور یہ دونوں متعلق ہیں ایک قول
 میں یکنون کے اور وہ اپنے اسم خبر اور متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ناقص ہو کر معطوف علیہ
 اور ایک قول میں یہ جار مجرور متعلق ہے شہیداً اسم فاعل صفت مشبہ کا اور وہ اپنے پوشیدہ
 فاعل و متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر یکنون ہو کر جملہ فعلیہ ناقص ہو کر معطوف علیہ ہوا خیال ہے
 کہ یہاں شہیداً پر حرف علی خلاف گواہی کے لیے نہیں مشاہداتی گواہی کے لیے ہے خواہ حق میں
 خواہ خلاف۔ اسی لیے آگے فاقیموا میں ف سبب ہے، واو عاطفہ تکوونوا فعل معارض ناقص
 جمع مذکر حاضر اس کا اسم ضمیر صیغہ جس کا مروجہ سلین شہیداً اسم جمع مگسراس کا واحد ہے
 شہیداً علی الناس یہ جار مجرور بھی یا متعلق ہے تکوونہ کا یا متعلق ہے شہیداً اسم مبالغہ
 کا یہاں پہلا قول زیادہ مضبوط ہے یکنون فعل ناقص اپنے اسم و خبر متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ
 ناقص ہو کر سبب ہوا فقیہاً باب افعال کا فعل امر حاضر معروف جمع مذکر دراصل تھا اقیبوا
 کی پر کسر ثقیل تھا ما قبل کو دیا۔ آخر کا الف صرف تغنیم کے لیے ہے اس کا فاعل ضمیر صیغہ
 حکم ہے تمام مسلمانوں کو الصلوۃ یعنی نماز بخوقتہ اور جمعہ و عیدین یہ مفعول بہ ہے اقیبوا
 سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ۔ اذ اباب افعال کا امر
 حاضر معروف جمع مذکر حاضر اصل میں تھا اقیبوا کی پر صمہ بوجہل تھا ماقبل کو دیا اب دو
 ساکن جمع ہوئے کی اور واو کی کو گرا دیا کیونکہ واو علامت جمع ہے وہ نہیں کر سکتی
 اقیبوا کا مصدر اقوام اور اقائمہ ہے اور آتوا کا مصدر ایتا ہے آتی سے مشتق ہے
 یعنی دینا عطا کرنا۔ ادا کرنا۔ الزکوۃ اسم مصدر مزیدیہ حائز حاصل مصدر یعنی صدقہ فرضی
 واجب سالانہ یہ مفعول بہ ہے اذ اباب سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ واو

عاطفہ۔ اَعْتَصَمُوا بَابِ اِفْتَعَالِ امر حاضر معروف جمع مذکر اس کا مصدر ہے اِعْتَصَامٌ بمعنی مضبوط پکڑنا عَصَمٌ سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے روکنا منع کرنا۔ اصطلاحاً نَوُجَازِیٰ معنی میں مشترک ہے ما باندھنا رکے میں پٹہ ڈالنا یا سائبان یا خیمہ باندھنے لگانے کی رسی یا حفاظت کرنا۔ مضبوطی سے تھامنا پکڑنا۔ پاکدامن عورت و منکوحہ عورت و گناہ پر نہ قادر ہونا۔ یعنی گناہ محال ہوں۔ کسی کے ساتھ لگنا، ساتھ نبھانا۔ اس کا فاعل ضمیر صیغہ مرجع مسلمین ہے ب حرف جر بمعنی اَمَعَ اللہ بحر و ر یہ جار مجرور متعلق ہے اَعْتَصَمُوا کے سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا تینوں عطف مل کر مسبب ہوئے۔ تَکُونُوا کے جملے کا یہ سبب مسبب مل کر معطوف ہے لَیْکُونُ کے جملے پر دونوں عطف مل کر معلول ہے سَتَمُیٰ فعل کا مفعول سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ خیال رہے کہ تَکُونُوا دراصل تَکُونُونَ تھا۔ عطف تابعی کی وجہ سے لام کے لئے اس کو بھی فتح دیا اس لیے آخر کی نون اعرابی گر گئی۔ حُوْضِیْرٌ مبتدا، مَوْلیٰ مصدر یہی ہے یا اسم مفعول واحد مذکر وائی سے مشتق ہے لغوی ترجمہ ہے قریب ہونا، ملا جلا ہونا مجازاً دوست مددگار، حقدار فیض میں لینے والا، حمایتی، وارث، والی۔ عالم اور رفیق کے لیے بولا جاتا ہے۔ بَابِ تَفَعُّلٍ میں اگر منہ پھیرنا کا معنی ہوتا ہے یہ مضاف ہے کم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی خبر ہے مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ف زائدہ بیان۔ نَعْمُ فعل مدح۔ لغوی ترجمہ ہے۔ سرور آنکھوں کی ٹنڈک۔ اصطلاحاً بہت نرم، خوشگوار، آسودگی، دولت نعمت، خوش حالی۔ اتحاد، اجتماعیت، احسان، کثادہ، بلند مفید مضبوط فضل و کرم کرنے والا۔ اچھا۔ یہاں ان ہی دوستی میں ہے۔ نیز جسمانی تندرستی اور صفائی اور اچھی بات کو بھی نَعْمُ کہتے ہیں چہ پا یہ حلال چرندوں مویشیوں کو نَعْمُ اور اَنْعَامُ کہتے ہیں کیونکہ وہ بھی مفید اور اچھی نعمت ہے۔ ہاں اور زناہد کو نَعْمُ کہتے ہیں کیونکہ ناپید کرنے والا اُس کو اچھا سمجھتا ہے۔ نَعْمُ فعل مدح حُوْضِیْرٌ پوشیدہ اس کا فاعل المَوْلیٰ مخصوص بالمدح سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ نَعْمُ فعل ضمیر صیغہ فاعل التَّحِیْرُ مخصوص بالمدح سب مل کر معطوف ہے وَ نَعْمُ المَوْلیٰ پر دونوں عطف مل جملہ عاطفہ ہو گیا۔

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ۔ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ
تَفْسِيرُ عَالِمَانِهِ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ۔ مِثْلَهُ آبَیْكُمْ اَبْرَاهِیْمَ هُوَ سَمَّكُمُ
المُسْلِمِیْنَ۔ مِنْ قَبْلِ وَفِي هَذَا۔ اور اسے ایمان والو۔ رکوع سجود، عبادت اور اَعْمَلُوا

اَلْخَيْرُ اَعْمَالُ وَحُكْمٌ فَرَمَانِ داری کرنے والوں کو لب پانچواں حکم یہ دیا جاتا ہے کہ کُوْجَا جِدُوْا مجاہدہ صفات سے دنیا میں خیر پھیلانے کے لیے جہاد ذات و آلات سے دنیا سے ہر قسم کا شرمٹا دو اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں اُس کی خدمت دینی میں ہر کافر ظالم، یا ظلم سرکش شریر و فساد سے ایسی زبردست جنگ کرو کہ راہِ الہی کی جنگ کا حق ادا ہو جائے اور ایسی ایمانی قوت عرفانی ثلث ایتھانی حکمت اور اسلامی طاقت و طاقت سے کرو کہ تمہاری جنگ جہادِ حق سبیل اللہ بن جائے۔ خیال ہے کہ کافر ظالم اور مومن عادل کی جنگ میں فرق یہ ہے کہ کافر جنگ کرتا ہے مومن ملک گیری یا فتنہ و غارتگری کے لیے لیکن مومن جنگ کرتا ہے تو فقط زمین سے شرمٹانے خیر پھیلانے اور سنت پیغمبری قائم کرنے کے لیے مومن کی جنگ میں نہ کشور کشائی نہ مال غنیمت نہ قتل عام کی بربادی نہ توڑ پھوڑ کی تباہی اس لیے کہ مومن کو تین حکم ہیں۔ پہلا حکم جَاہِدُوْا یعنی خیر پھیلانے و شرمٹانے جنگ کو جہاد بناؤ دوسرا حکم فی اللہ یعنی مومن کی تلوار انبازی، لشکر سازی، سب تیاری صرف فی سبیل اللہ بَوَجْہِ اللہ ہونی چاہیے۔ تیسرا حکم۔ حق جہاد یعنی مومن کا جہاد ایسی شان، ایسی آن ایسی چال ایسی رفتار اس کردار اس گفتار سے ہونی چاہیے کہ جہاد اسلامی کا حق ادا ہو جائے اور دنیا کے ظالم و مظلوم، ماکم و محکوم اُمرا و وزراء بادشاہ و رعایا سب جان لیں کہ تربیت قرآن اور دین اسلام کی جنگ ایسی ہوتی ہے۔ حق جہاد کی پامور تہیں ہیں۔ پہلی یہ کہ ہر جہاد ہمت طاقت جوشِ اسلامی جذبہ ایمانی ہمت طاقت میں اول سے آخر تک یکساں ہو اور یہ تب ہی ہو سکتا ہے جب ہاتھ میں تلوار ہو نگاہ میں کفتر ہو میدان میں یلغار ہو عشق میں کبریا ہو سینے میں مصطفیٰ ہو ظالم ماکم کے سامنے کلمہ حق کہہ دینا یہ بھی حق جہاد ہے۔ تلوار سے ہو یا قلم سے یا زبان سے یا قلبی نفرت سے نیت خالص اللہ اطاعت کامل یا اللہ نہ کسی کی رُو رعایت نہ کسی ملامت کی گھبراہٹ نہ موم یہ کہ دین کی حمایت و اشاعت میں سر دھڑبان۔ مال کی بازی لگاؤ کسی کی پرواہ نہ کرو جس طرح صحابہ کرام کی جہادیں پھر سلاطین اسلام کی شمیر سے اولیاء اللہ نے زبان و علی کردار سے علمائے علم سے ایسے خلوص و شجاعت و جذبات کے جوہر دکھائے کہ حق جہاد کے منظر اتم بن گئے اگر صند سے کفر کی یلغار اٹھتی ہے تو غزنی سے شمیر محمود اٹھتی چلی آتی ہے اور خلیفہ شہنشاہوں کی اسی جَاہِدُوْا فی اللہ کے جذبہ ایمانی سے سلطنت اسلامیہ کی سرحدیں طویل وسیع ہوتی چلی جاتی ہیں۔ اگر یہ تھوڑی راہ کا طوفان ظلم و کفر اٹھتا ہے تو اجیر سے خواجہ چشتی کا روش

ایمان میدانِ عمل میں آجاتا ہے اور جا دو گروں کو شکست دے کر لاکھوں ہندوؤں کو اسلام و قرآن کے دامن میں لے آتا ہے پھر اگر گنگہ اور تھانہ بھون سے دیو کا قصاد اور ابلیس کا شر اٹھتا ہے تو بریلی کی سرکار سے رضا کا تہرہ بلند ہوتا ہے اور شکرِ فقرا و قادری ایسی سرفروشی علمی قوتِ عملی و صحت سے رواں دواں ہوتا ہے کہ رضا کا تہرہ بن کر سیمہ باطل میں گڑھ جاتے اور دنیا دیکھ لے کہ ہیں قادری فقیروں کے جھنڈے گڑھے ہوئے غرضکہ سلاطینِ اسلام اولیاءِ عظیم علماء کرام اور عوامِ اہل ایمان نے جاحِد و اُفی اللہ کے وہ عملی مظاہرے فرمائے کہ جہادِ اسلامی کا حق ادا ہو گیا بعض بد بخت لوگ ان ایمان افروزیوں میں بھی تفرقہ پیدا کرتا چاہتے ہیں کوئی پیر پرست کہتا ہے کہ اولیاء اللہ نے وہ کارنامے کئے جو سلاطینِ اسلام نہ کر سکے کوئی گستاخ کہتا ہے کہ اگر سلطانِ التمش نہ آتا تو ساری کراٹیں دھری رہ جاتیں۔ کوئی کہتا ہے علماء نے کیا کر دکھایا۔ کوئی اولیاء اللہ کی کارکردگی کا منکر ہے۔ میں کہتا ہوں یہ سب ابلیس فرقہ پرستی اور احسان فراموشی والی باتیں ہیں حقیقت یہ ہے کہ سلاطین اور اولیاء و علماء مشائخ و عوامِ مسلمان سب ہی اسلام کے قوت و لے باز و اور اعطاءِ یک دیگر اند ہم سب کے احسان مند ہیں۔ قائدِ اعظم کے اس احسان کو کوئی اندھی آنکھوں والا ناکارہ عقل والا ہی بھلا سکتا ہے جو پاکستان کی شکل میں ہے۔ اس احسان کو نہ پاکستانی بھلا سکتے ہیں نہ بنگلہ دیشی نہ ہندوستانی مسلمان تمام اگرچہ بدل گیا بنگلہ دیش رکھ لیا گیا مگر دلایا ہوا اسلامی سیاست بتایا ہوا تو قائدِ اعظم کا ہی ہے ہمیں اب بھی بنگلہ دیش پیارا کہہ ایک اسلامی ملک ہے قائدِ اعظم کا تحفہ ہے ۱۹۶۵ء میں پوری مسلم قوم نے جاحِد و اُفی اللہ حق جہاد کا نقشہ تاریخِ عالم پر ایک بار پھر ایسا کھینچا کہ کفر تھرا گیا، فوج و رعایا ایک دوسرے کے دست و بازو بن گئے تھے۔ جاحِد و اُفی اللہ ہے مجاہد کا سے اس کا منہ ہے دوطرفہ قتال، قتال میں سات چیزیں ہوتی ہیں ۱۔ شکرِ ایمان ۲۔ شکرِ کفر ۳۔ مومن کا طریقہ جنگ ۴۔ کافر کا طریقہ جنگ ۵۔ مومن کا مقصد جنگ ۶۔ کافر کا مقصد جنگ ۷۔ جنگ کی قسمیں۔ شکرِ ایمان کی تین قسمیں ہیں ۱۔ شکرِ سلطنت ۲۔ شکرِ شریعت ۳۔ شکرِ سلطنت کے ہتھیار بندِ دق و تلوار ہیں شکرِ شریعت کے ہتھیار علم و قلم و زبان ہے شکرِ طریقت کے ہتھیار عرفانِ عمل کردارِ تذکیۃ قلب و روح ہے۔ شکرِ دشمن کی چھ قسمیں ہیں ۱۔ کفار ۲۔ فاسق ۳۔ اہل شر ۴۔ اہل فساد ۵۔ نفسِ مارہ ۶۔ شیاطین، اسے شکرِ ایمان

والو تم ان دشمنوں سے جہاد کرو اس لیے کہ **مُؤَاجِبَتُکُمْ** اُس مولیٰ تعالیٰ نے اپنی پوری مخلوق میں سے تم کو جن لیا ہے اپنے پورے دین اسلام کے لیے تم نے ہی اسلام کا رکوع اور ایمان کا سجدہ کرتا ہے تم نے ہی اپنے رب تعالیٰ کی عبادت کرتی ہے اور زمین پر پھیلائی ہے اور مدتوں کی ترسی ہوئی زمین کو ذکر الہی سنا تا ہے رکوع سجود کی تسبیحوں سے نماز کی تلاوتوں سے اذانوں کی آوازوں سے تکبیرات کی صداؤں سے اور کفار کے ساتھ تلوار سے فداق کے ساتھ علم و زبان سے اہل شر کے ساتھ عدالت اسلامی سے، اہل فساد کے ساتھ شریعت کے احکام سے نفس و شیاطین کے ساتھ طریقت کے اعمالِ صالحہ و تذکیۃ قلب و روع سے جہاد کرتا ہے جس رب کریم نے آسمانوں پر فرشتوں کا امضا فرمایا اسی فاتی تعالیٰ نے زمین پر تمہارا اجتبا فرمایا۔ فرشتوں کو وزیران فی السماء کے عملے میں داخل فرما کر غلامانِ مصطفیٰ بنا دیا اور تم کو وزیران فی الارض کے عملے میں شامل فرما کر غلامانِ محبتی بنا دیا۔ کفار و فاسق و اشرار و مفسدین سے جہاد کرتا جہادِ اصغر ہے۔ اور نفس و شیاطین سے جہادِ اکبر ہے۔ جنگِ تبوک سے واپسی پر آقاؐ کا کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اے شکرِ اسلام والو ہم لوٹ رہے ہیں جہادِ اصغر سے جہادِ اکبر کی طرف اور ایک مرتبہ مجاہدین اسلام کے ایک لشکر سے فرمایا کہ تم لوگ جہادِ اصغر سے فتح مند ہو کر جہادِ اکبر کی طرف لوٹے ہو کیونکہ ظاہری دشمن کفار و فاسق شرارتیوں و فادیوں سے قتال جہادِ اصغر ہے اور باطنی دشمن نفسِ امارہ و ابلیس و شیاطین سے مجاہدہ جہادِ اکبر ہے اس لیے کہ ظاہری دشمن کبھی قتال میں آتا ہے کبھی غلبہ سے بھاگ جاتا ہے کبھی صلح پر آمادہ ہوتا ہے کبھی مانتی پر۔ مگر باطنی دشمن نفس و شیطان ہمیشہ آمادہ جنگ ہی ہوتے ہیں کبھی بھی جنگ و رغلان و شرارت و مواس اور فساد و بغاوت سے باز نہیں آتے اور یہ جہادِ نفس انتہا سخت خطرناک ہے کہ جہادِ کفار کا مغلوب و مقتول مومن شہید بن کر جنت میں جاتا ہے۔ لیکن جہادِ نفس میں اگر کوئی بندہ مقتول نفس اور مغلوب شیطان ہو جائے تو عین بن کر جہنم میں چلا جاتا ہے اسی لیے میدانِ جنگ کا قتال جہادِ اصغر ہے اور ابدانِ نفس و تسلطِ شیطان کا مجاہدہ جہادِ اکبر ہے لہذا خوش نصیب ہو تم کہ تم کو جن لیا گیا اور اس چٹاؤ سے ایک عظیم فائدہ تم کو یہ بھی ملا کہ **وَمَا جَعَلْ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرْجٍ** نہ بنائی تم پر اس رحیم کریم مشفق منعم رب تعالیٰ نے دین کی شریعت و شریعت کے اصولی و فروعی قوانین و احکام میں کوئی تنگی و دشواری، جبر و زبردستی، اکراہ و سختی

ترشی، عمر کے کسی بھی حصہ کسی بھی حالت، کیفیت میں نہ تمہاری ذات میں نہ مقامات میں نہ بشری کمزوری نہ لاغری بیماری نہ معذوری مجبوری نہ غریبی مسافری میں، نہ شرعی اعمال میں نہ اُن کے طریقوں وقتوں، مقامات میں ہر عمل ایسا آسان ذہن نشین و دل پذیر کہ مومن صادق کا دل چاہتا ہے کہ کئے ہی جائے نمازوں میں چاشنی نوافل میں روشنی، روزوں میں خوشبو، زکوٰۃ میں اُلفت، صدقوں میں محبت، حج مکہ مکرمہ میں عشق کبیرائی زیارت مدینہ منورہ میں محبت مسلمانوں، عبادات اتنی نرم کہ نہ امیر کو تنگی نہ غریب کو نہ تندرست کو مشقت نہ بیمار کو کھڑے نہ کر سکے تو بیٹھ کر بیٹھے نہ کر سکے تو لیٹ کر اس سے بھی مجبور ہو تو قضا کرے، سفر میں بجائے چار دو فرض نماز، روزہ تھکا کرے، ذرا سی رکاوٹ سے حج کی فرضیت معاف، عورت پر مزید آسانیاں کو حین و نفع میں نمازیں معاف روزے قضا، وضو نہ کر سکے تو تیمم، بھوک سے مرتا ہو تو حرام الوقت ضرورت جائز اوقات عبادات میں بھی عجیب وسعت کرے کہ پانچ دس منٹ کی نماز کے لیے کئی گھنٹوں کا وقت دیدار رمضان و عیدین کے چاند و تاریخ کے عہد میں سہولتیں کہ اُن پر صبر بھی دیکھ کر پتہ لگائے۔ پورے آسمان کو مسلمانوں کے لیے نظام الاوقات اور تاریخی کیلنڈر بنا دیا مقام عبادت میں فراخی کہ جس پاک جگہ چاہا ادا کر لو خلوت و جلوت میں جماعت و فردیت میں ادا اور قبول بشری کمزوری سے گناہ یا کفر کر لو تو صرف زبانی سچی پکی توبہ ہی کافی اور منظور فرمانبرداری کرنے والے کی عزت و شہوری، نافرمانی میں پردہ پوشی جرم میں کفار سے قتل میں دیت سے معافی۔ چھٹکارا، رحمت کے دروازے تاقیات کھول دئے گئے عذاب کے دروازے بند کر دئے گئے جسم، لباس پلید ہو جائے تو پانی سے دھو کر پاک کر لو اے مسلمانوں یہ آزادیاں نرمیاں صرف تم کو ملی ہیں محبوب رب کے صدقے میں پچھلی اُمتوں پر نہ تھیں، حرج نہ ہونے کا معنی یہ بھی ہے کہ امت مسلمہ پر دینی دنیوی ہر قسم کی جائز ضلال طیب ترقی حاصل کرنے میں کوئی شرعی پابندی اور مانعت رکاوٹ نہیں ہے نہ تجارت میں نہ حصولِ علم میں دینی علم، دنیوی معلومات، موسیقی صنعت کاری ہو۔ یا معاشرتی ملکی عملی زندگی ہو، غرض کہ اسلام کا جائز طریقہ لے کر جو چاہو کرو کھاؤ پیو مقام ترقی حاصل کرو جتنا چاہو آگے بڑھو بلکہ سب قوموں سے اونچے ہو جاؤ۔ اسلام میں نہ راجحانہ تارک الدنیا زندگی کی اجازت ہے نہ پادریوں پا پاؤں کی بناؤٹی یا بندیوں کی اجازت اسلام تو کہتا ہے۔

تم شوق سے کالج میں پڑھو پارک میں پھولو چاہو تو جہازوں پہ اڑ دو چرتے پھولو
 پر ایک سخن اپنے اکابر کی رکھو یاد اللہ کو اور اپنی حقیقت کو نہ بھولو
 یہ وہ دین نہیں کہ اس پر عمل کرنے سے تم مصیبت اور غربت میں پھنس جاؤ یا آغیار کے
 دست نگر بن جاؤ۔ یا تمہاری مادی علمی روحانی قلبی ترقی رک جائے اور دنیوی وسائل میں
 قوموں سے پیچھے رہ جاؤ، تمہارے ہی دین کا نام اسلام ہے اسی دین میں ہر طرح کی سلامتی
 و کامیابی و آسانی ہے اس کو سیکھنا سمجھنا آسان اس پر عمل کرنا ایسا واضح روشن کہ اس کی
 رات بھی دن کی طرح جگمگائے پچھلی امتوں کے لیے بڑے سخت قانون کے کوئی رعایت نہ
 تھی نہ قصا کی نہ قصر کی نہ پوری زمین مسجد ہو نہ کی ان کی نماز نہ بیٹھ کر جائز نہ لیٹ کر جسم
 گنڈا کر نہ تو کھویں کر چھیل کر پاک کر و اگر کپڑا گنڈا کر لو تو اتنا کپڑا کاٹ کر پھینک دو اگر جسم
 و لباس کپڑا خود گنڈا ہو جائے تو صرف دھونے سے پاک ہو جائے، گناہ کبیرے تو ذلت کی
 تشہیر کہ گناہ کبیرہ دروازے پر لکھے جائیں اور گناہ فحاشی سے ماتھے پر نشان بن جائے شرک
 کفر کر لینے کی توبہ میں خود کو قتل کروائیں یعنی شرک کی توبہ قتل کے لیے خود کو پیش کر دینا
 اے مسلمانو سابقہ مومن امتوں کی ہر سال کی دن رات عبادت اور تمہاری ایک لیلۃ القدر
 کی عبادت خیر میں اُنفِ شہرہ اور اللہ تعالیٰ کو تم سے اتنا پیار کہ ملت میں تم کو اپنے
 خلیل ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ شامل کر دیا کہ فرمایا: **مِلَّتُ اِبْرٰہِیْمَ** بولنا ہیم تہدی
 ملت وہی ہے جو تمہارے اصلی نسلی آبائی روحانی مرنی ابراہیم علیہ السلام کی تھی یہودیوں
 نے مسلمانوں سے: کہا کہ ابراہیم یہودی تھے۔ عیسائیوں نے مسلمانوں سے کہا کہ ابراہیم
 عیسائی تھے سورۃ بقرہ آیت ۱۳۰ مشرکین نے مسلمانوں سے کہا ابراہیم ہمارے دین پر
 تھے یعنی مشرک تھے۔ رب تعالیٰ نے سورۃ آل عمران آیت ۶۷ میں فرمایا اے مسلمانو ابراہیم
 نہ یہودی تھے نہ عیسائی نہ مشرک بلکہ وہ ضیف تھے مسلمان ہو کر یا مسلمانوں کی طرح کیونکہ
 اے مسلمانو تمہارا دین اور ابراہیم کا ایک ہی ہے۔ **اِجْتَبٰہِ الْاٰلِیَّیْنَ** کتا بڑا اعزاز ہے
 کہ یہود و نصاریٰ و مشرکین نے خود اپنے مومنوں سے اپنے دین کو ابراہیم علیہ السلام
 کی طرف نسبت کر کے اپنی شان و عظمت بیان کی مگر رب تعالیٰ نے ان سب کی تردید
 فرما کر خود اپنے کلام سے ہی شان و عظمت مسلمانوں کی بیان فرمائی کہ ابراہیم نہ یہودی تھے
 نہ عیسائی نہ مشرک بلکہ خالص (ضیف) مسلمان تھے کہ جو کچھ ابراہیم کرتے تھے وہ اب

مسلمان کر رہے ہیں ابراہیم کا نقشہ مسلمانوں میں ہے نہ کہ یہود و نصاریٰ مشرکین میں سچی پکی نشاندہی تو رب تعالیٰ کی ہی ہو سکتی ہے نہ کہ کسی کے اپنے منہ سے کہنے سے مسلمانوں کو اپنے منہ سے اپنی نسبت ابراہیمی والی عظمت و شان بیان کرنی کی ضرورت نہیں۔ یہ آیت یہود و نصاریٰ مشرکین مکہ کی نزدیک اور دین ابراہیم کا اصل نقشہ دکھا رہی ہے۔ ملت کا لغوی معنی ہے شریعت اصطلاحی معنی ہے دین کے اصول و فروع۔ ملت اور دین میں تین طرح فرق ہے۔ لفظ دین کی نسبت واقعات ہر شخص اور ہر حق و باطل کی طرف ہو سکتی ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کا دین، میرا تمہارا زید و بکر کا دین انبیاء علیہم السلام کا دین، جن کو ملک کا دین کفار کا دین، باطل دین، حق دین لیکن لفظ ملت کی نسبت صرف انبیاء علیہم السلام کی طرف ہی ہو سکتی مثلاً ملت ابراہیم ملت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام ملت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لیکن ملت اللہ ملت زید بکر یا ملت باطل کہتا جائز نہیں۔ دین مکمل مضابطہ حیات اور تمام اصولی فردعی قوانین کا نام ہے۔ مگر ملت غیر مکمل چند مخصوص و ضروری اصول و فروع کا نام ہے۔ دین نام ہے مذہبی قانون کا، اور ملت نام ہے اُس قانون کے عملی نقشے کا، ابراہیم علیہ السلام کو امت مسلمہ کا ابو، فرماتا چار وجہ سے ہے مایا اس لیے کہ اکثر اہل عرب ابراہیمی نسل سے ہیں۔ مایا اس لیے کہ سب لوگوں کو تا قیامت ابراہیم علیہ السلام سے محبت ہوتی رہے گی خاص کر تمام عرب اور بنی اسرائیل یہود و نصاریٰ کو۔ مایا اس لیے کہ یہود و نصاریٰ و مشرکین مکہ کا وہی مذکورہ بالا قول کہ یہ تینوں کافروں میں اپنے اپنے مذہب کو ملت ابراہیمی کہتے اور سمجھتے تھے اُن سب کی تردید فرماتے ہوئے بتایا کہ تمہارے آبائی ذیل و اصل کے ابی اور مرنی۔ مرنی ابراہیم علیہ السلام کی ملت یہ بت پرستی یا یہودی، عیسائی نظریاتی بتا دئی کفریات نہیں ہے بلکہ تمہارے ابو ابراہیم کی ملت وہ ہے جو دین اسلام کی ہے لہذا اگر اپنے ابی ابراہیم سے محبت کا سچا دعویٰ کرتے ہو تو اسلام قبول کرو۔ مایا اس لیے اَبِیْکُمْ اِبْرَہِیْمَ فرمایا کہ حضرت ابراہیم نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے خَدِیْعُ اَعْلٰی تھے اور چونکہ ہر نبی علیہ السلام اپنی امت کا باب یعنی مرنی ہوتا ہے۔ اس لیے نبی کریم کی نسبت کی وجہ سے حضرت ابراہیم تمام مسلمانوں کے ابی و مرنی ہو گئے۔ اسے مسلمانوں تم کہتے خوش نصیب ہو کہ خود اللہ تعالیٰ نے تمہارا دینی نام مسلمان رکھا کسی بھی نبی علیہ السلام کی امت کو اس سے پہلے یہ شان و سلامتی والا نام

نہیں دیا گیا، پھر تمہارے اس دینی نام کو اتنا مشہور کیا کہ تمام پچھلی کتابوں میں بھی اوقات پڑھی جانے والی اس کتاب قرآن مجید میں بھی تمہارا نام سلمان رکھا، اور تمہارے ہی دین کا نام اسلام رکھا گیا تم پر یہ سب انعامات و انتخابات اس لیے ہے کہ۔ لَیْسَ لَکُمْ سُلْطٰنٌ عَلٰیکُمْ وَ تَکُوْنُوْا شٰہِدًا عَلٰی النَّاسِ۔ یہ رسولِ ابدی محبوبِ ازلِ تم پر شاہدہ کرنے والے ہوں۔ تمہارے اچھے اعمال، اپنی عبادات رکوع و سجود افعال خیر۔ صیام و زکوٰۃ جذبہ جہاد۔ صبر و شکر ثابت قدمی اتباع و اطاعت کا شاہدہ فرما کر کل قیامت میں تمہاری حقانیت و صداقت کی گواہی دیں، دنیا میں تم اُن کی نبوت و رسالت کی گواہی دیتے رہو اور کل بروز قیامت وہ رسول بارگاہِ رب العزت میں اپنی تبلیغ اور تمہاری قبولیت تبلیغِ ایمانہ کا مددِ عملیات صالحہ کی شہادت دیں یہ خصوصیت ہے آقا و کائنات صلوٰۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی کہ خود اپنے ہی حق میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی گواہی مقبر قبول ہوگی۔ کچھ لوگوں نے لکھا کہ یہ مقبولیت عصمت کی وجہ سے ہے مگر یہ قول مغلطہ ہے۔ اولاً اس لیے کہ اگر عصمت کی وجہ سے غیر کی گواہی ضروری نہ ہوتی تو آپ کی عصمت تو حیاتِ دنیوی میں بھی موجود ہے یہاں کیوں آپ کے لیے گواہی غیر ضروری ہوتی جیسا کہ ایک مرتبہ ادنٹ کی خبرداری پر آپ کو حضرت خزیمہ کی گواہی پیش آئی دوم اس لیے کہ معصوم تو تمام انبیاء علیہم السلام ہیں اُن کو کفار کے انکار پر کیوں گواہی کی ضرورت قیامت میں پیش آئے گی ثابت ہوا کہ آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی یہ ذاتی خصوصیت صرف قیامت میں ہوگی اور اسے خوش قسمت متقی مسلمانوں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اس شاہداتی قوت اور تمہارے کامل ایمان صالح اعمال مقبول اقوال کی وجہ سے بروز قیامت تم بھی بارگاہِ الہیہ میں پہنچے گواہ بن کر پیش ہو گئے کہ تمام کفار کے خلاف انبیاء کرام علیہم السلام کے حق میں تمہاری گواہی قبول ہوگی۔ تفسیر مظہری نے بحوالہ محدث ابن مبارک بسند ابی حنیفہ اس گواہی محشر کا نقشہ اس طرح کھینچا ہے کہ پہلے حضرت اسرافیل کو بلا کر پوچھا جائے گا کہ اے اسرافیل کیا تو نے میرا عہد یعنی کلام و پیام پہنچایا تھا وہ عرض کرے گا ہاں یا رب میں نے جبریل کو پہنچا دیا تھا تب جبریل علیہ السلام کو بلایا جائے گا اور پوچھا جائے گا کیا تجھ کو اسرافیل نے میرا کلام و پیام پہنچایا تھا وہ عرض کرے گا ہاں یا رب تب حضرت اسرافیل کو چھوڑ دیا جائے گا اور جبریل علیہ السلام

سے پوچھا جائے گا کہ تم نے میرے عہد میں کیا کیا، وہ عرض کریں گے کہ یا اللہ میں نے وہ پیغام ہر نبی کو پہنچا دیا تھا اور تمام قریشیوں کو سنا دیا تھا، تب انبیاء کرام علیہم السلام کو بلایا جائے گا، یہ تمام کاروائی تمام کفار اور مومنین اور حق و ملک دیکھ رہے ہوں گے ان کو ہی دکھانے کے لیے یہ سب کچھ بیان و شہادت ہوگا۔ انبیاء علیہم السلام سے پوچھا جائے گا کیا تم کو جبریل نے میرا عہد کلام پہنچا دیا تھا، تمام انبیاء مرسلین عرض کریں گے ہاں یا اللہ تب جبریل علیہ السلام کو چھوڑ دیا جائے گا۔ اس وقت آقا کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مقام محمود پر جلوہ گر ہوں گے پھر سب انبیاء علیہم السلام سے پوچھا جائے گا کہ تم سب نے میرے عہد سے کیا سلوک کیا تھا سب عرض کریں گے یا اللہ ہم نے اپنی اپنی امت کو تیرے کلام کی پوری تبلیغ کر دی تھی تب قریب موجود امتوں کو خطاب کر کے پوچھا جائے گا جن میں اکثریت کفار کی ہوگی وہ کفار کہیں گے۔ انبیاء نے ہمیں کوئی تبلیغ نہیں کیا ان امتوں میں بہت فرقہ ہے لوگ مومن ہوں گے جو انبیاء کی تصدیق کریں گے۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی بات بطور گواہی آپ کے حق میں قبول کر لی جائیگی یہ آپ کی اس دن خصوصیت ہوگی، دیگر انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کے لیے ان سے گواہ طلب کئے جائیں گے سب انبیاء علیہم السلام عرض کریں گے کہ ہمارے گواہ مسلمان ہیں، تب مسلمانوں کو مخاطب کر کے پوچھا جائے گا کہ انبیاء کے بارے میں تم کیا گواہی دیتے ہو۔ سب مسلمان عرض کریں گے یا اللہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام نے اپنی اپنی امتوں کو پوری تبلیغ فرمادی تھی۔ اس پر وہ کفار اعتراض کریں گے کہ یہ مسلمان تو اس زمانے میں تھے ہی نہیں پھر یہ انبیاء کے حق میں اور ہمارے خلاف گواہی کیسے دیتے ہیں پھر رب تعالیٰ کی طرف سے مسلمانوں کو خطاب آئے گا کہ بتاؤ تم کیسے گواہی دیتے ہو۔ سب مسلمان قال حال کی زبان سے عرض کریں گے کہ یا اللہ ہم کو ہمارے آقا حضور اقدس تیرے نبی و محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے تیری توحید بتائی، تیری کتاب سنائی، تیری شریعت سکھائی پوری تبلیغ فرمائی جنت و دوزخ قبر حشر پر ایمان دلایا اسی زبان اقدس نے ہم کو بتایا تھا کہ تمام انبیاء علیہم السلام نے اپنی امتوں کو کما حقہ تبلیغ فرمائی تھی لیکن امتوں نے تکذیب کی و تکلیف دی اس گواہی مسلمہ صادقہ پر عدالت الہیہ کا فیصلہ سنا دیا جائے گا، اسی کو سورۃ بقرہ کی آیت ۱۲۳ پر بیان فرمایا گیا۔ وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَتِ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَٰحِيدًا ۚ حَبِيبُ ۚ جب اے مسلمانو

پر بھی اعتقاد اسی کا ہونا چاہیے، عنایات پر بھی اس کا بھر دسہ چاہیے۔ محذورات و ممنوعات سے بچنے کے لیے میں اُسی سے عصمت کی طلب کروں اور امر و اوجبات پر عمل کرتے میں بھی اُسی کی عصمت مانگو کیونکہ **هُوَ مُؤْتِي كُم**۔ وہ اللہ تعالیٰ ہی تمہارا کارساز حاجت روا مشکل کشا فرما دے اُس کے مقابل نہ کوئی مشفق نہ کوئی منعم نہ کوئی معطی نہ کوئی مولیٰ نہ متولی نہ حافظ نہ ناصر نہ والی بعض لوگوں نے **وَ اَغْنِيكُمْ بِاللّٰهِ** کا ترجمہ کیا ہے۔ اللہ کا دامن مضبوطی سے پکڑ لو یہ ترجمہ غلط اور جاہلانہ ہے کیونکہ دامن گرتے یا قمیص کا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ گرتے اور قمیص سے پاک ہے نیز گرتے قمیص بلکہ لباس، طرف ہوتا ہے اور گرتے قمیص لباس والا منظور ہوتا ہے اللہ تعالیٰ منظور ہونے سے پاک ہے کیونکہ طرف بڑا ہوتا ہے منظور چھوٹا، **اَغْنِيَكُمْ الْمَوْلٰی**، وہ اللہ تعالیٰ تو بہت اچھا مولیٰ ہے۔ اے مسلمانوں اتنا اچھا کہ تم میں سے ہر بے یار و مددگار بے کس مظلوم مجبور کے لیے دنیا آخرت قبر حشر میں بہت سے مددگار پیدا فرما دے ہر ملک ہر شہر ہر علاقے میں اور تاقیامت اعلان بھی فرما دے چنانچہ سورۃ مائدہ کی آیت ۵۵ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ **لَا تَمْلِكُمْ اَللّٰهُ وَاٰیٰتُہٗ سُوْرَۃٌ وَّالْمُؤْمِنُوْنَ اٰمَنُوْا**۔ یعنی اے مسلمانو کسی آفت مصیبت میں گھبراننا مایوس نہ ہونا تمہارا مددگار اللہ تعالیٰ ہے اور یہ اسی کی کارساز و مشکل کشائی ہے کہ اپنے محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو بھی ہر جگہ دنیا قبر حشر میں تمہارا مددگار بنا دیا اور محبوب کی تقسیم کے ڈپو ہر جگہ جگہ کھولے اس طرح کہ شریعت میں علما کی مدد، طریقت میں اولیا کی مدد زندگی میں آستانوں کی مدد بعد وفات مزارات قبور کی مدد مقرر فرمادی ان وسیلوں سے مانگنا بے تنالی سے ہی مانگنا ہے اور سورۃ فتح کی آیت ۲۰ میں ارشاد فرمایا کہ اے مسلمانو اہل قبور اولیاء اللہ سے مایوس نہ ہو جانا کیونکہ **قَدْ یَلٰیْسُ الْکَلْبُ اَمِنْ اَصْحَابِ الْقُبُوْر**۔ قبر والوں سے تو صرف وہی مایوس ہوتے ہیں جو بکے کافر ہیں، ہر جگہ اور ہر نبی و ولی میں قوتیں نصرتیں اُسی مولیٰ تعالیٰ کی ہیں۔ **وَنِعْمَ النَّصِیْرُ**۔ اور وہی ہے کمال، جمال، رحمت، برکت کی مدد دینے والا۔ اس کی مدد حاصل کرتے کے لیے کہیں دور دراز بھاگنے دوڑنے یا پیچھے چلانے کی ضرورت نہیں۔ بلکہ ہر جگہ ہر وقت دفتر است معرفت گردگار عالم دہر کا پتہ پتہ اُس کے آستانوں کا اور آستانوں کی مدد کا پتہ بتا رہا ہے۔ صرف سننے کے لیے عقل و حشمت کے کان چاہئیں۔ **اِنَّ اٰیٰتِہٖ فِی مَفٰسِّرِیْنَ** کے مختلف اقوال۔ **وَجَاہِدُوْا فِیْ** اللہ (الخ) اس پوری آیت کے حکم میں دو قول ۱۔ بعض نے لکھا کہ جس طرح سورۃ آل عمران

کی آیت ۱۲ اِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ منسوخ ہے سورۃ تغابن کی آیت ۱۶ قَاتِلُوا اللَّهَ مَا
 ۱ سَتَطْعَنُوْهُ سے اسی طرح جَاہِدُوا فِيْ اللّٰهِ حَقَّ جِهَادِہ کی پوری آیت بھی اس تغابن کی
 آیت مذکورہ سے منسوخ ہے ۱۷ بعض نے کہا کہ یہ آیت منسوخ نہیں بلکہ حکم ہے یہی قول درست
 ہے اس پوری آیت کے نزول میں دُوَ قَوْلٍ ۱۷ قول بعض نے کہا یہ آیت نئی ہے ۱۸ بعض نے
 کہا یہ آیت مدنی ہے کیونکہ اس میں جہاد کفار کا حکم دیا جا رہا ہے جو بعد ہجرت اسی ہماری ہوا ہے
 اور بعد ہجرت کی سب سورتیں آئیں مدنی کہلاتی ہیں۔ پہلے قول والے یہ دلیل دیتے ہیں کہ یہاں
 جہاد سے مراد جہاد کفار نہیں بلکہ جہاد بالنفس ہے، دوسرا قول درست ہے جہاد کی قسم و نوعیت
 میں چار قول ۱۷ اس سے جہاد بالکفار مراد ہے ۱۸ جہاد بالاشرا و فساق مراد ہے ۱۹ نفس و شیطن
 سے جہاد مراد ہے ۲۰ ہر قسم کا جہاد مراد ہے۔ یہی قول درست ہے۔ فی اللہ کے معنی میں دو قول
 ۱۷ بعض نے کہا فی اللہ کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرو ۱۸ بعض نے کہا اس کا معنی ہے
 خاص نیت سے اللہ تعالیٰ کے لیے جہاد کرو یعنی دین اسلام کی حمایت اشاعت و سر بلندی کے لیے
 دامِ قدم، سختی عملی قوی جہاد کرو۔ دونوں قول درست ہیں، حتیٰ جہاد وہ میں پانچ قول ۱۷ بعض
 نے کہا کہ جہاد کا حتی یہ ہے کہ اُس کے لیے ظاہری بھی کمل تیاری اور باطنی بھی پوری تیاری، موعظا ہری۔
 لشکر، ہتھیار ساز و سامان والی، باطنی تیاری یعنی دل گردے کی ہمت جرئت جسمانی قوت
 سپہ گری کا طریقہ، جنگ کرنے ہتھیار اٹھانے چلانے کا ہنر جنگی چالیں سیکھنے والی تیاری
 بھی حتیٰ جہاد ہے ۱۸ بعض نے کہا کہ ظالم و جابر کے سامنے کلمہ حق بلند کرنا حتیٰ جہاد ہے
 ۱۹ بعض نے کہا کہ کسی بھی دینی کام اور اشاعت دین میں کسی جبر ظلم یا من ظمن ملامت گالی
 گھر پچ از حمت مصیبت سے نہ ڈرنا نہ گھبراتا حتیٰ جہاد ہے ۲۰ بعض نے کہا کہ کفار و فساق
 پر تلوار یا زبانِ قلم اور قلبی نفرت سے سختی کرنا حتیٰ جہاد ہے ۲۱ بعض نے کہا کہ ہر جہاد
 و قتال کو فی سبیل اللہ بنا دینا ہی حتیٰ جہاد ہے تاکہ نیت خراب کر کے عمل برہاد نہ کر
 دیا جائے۔ حَرْج میں تین قول ۱۷ بعض نے کہا کہ حَرْج کا معنی ہے تنگی و سختی یعنی اسلام کے
 کسی حکم میں نہ تنگی ہے نہ سختی نہ جبر ۱۸ بعض نے کہا اس کا معنی ہے کہ سابقہ اُمتوں کی طرح
 مسلمانوں پر کسی عمل میں مشقت نہیں بلکہ زبانی توبہ کفار سے، دیت اور بے شمار علیٰ رخصتوں
 کے سبب اور ذریعے بہت سہولت ہے ۱۹ بعض نے کہا کہ حَرْج کی نفی کا معنی ہے اسلامی
 عبادت میں تین چیزوں کی بہت سہولت دی گئی ہے، اوقات، مقامات، تواریخ کی سبب قول

درست ہیں کیونکہ اسلام میں ہر طرح نرمی ہے۔ ملت کے معنی میں چار قبیلہ یا بعض نے کہا کہ یہاں
 مثلیت و مشابہت مراد ہے یعنی دین اسلام آسانی اور وسعت میں ملتِ ابراہیمی کی مثل ہے
 ۲ بعض نے کہا یہاں مطابقت مراد ہے یعنی ملتِ ابراہیمی ہی دین اسلام ہے پہلے جس کا
 نام ملتِ ابراہیم تھا اب اُس کا نام اسلام ہے۔ اصول بھی وہی فروع بھی وہی ۲ بعض نے کہا
 کہ ملت کا معنی صرف فروعی احکام ہیں یعنی فرض و واجب مستحبات کے عمل ۲ بعض نے کہا کہ
 اس کا معنی ہے نسبتِ ابراہیم اور مستحبات و علیاتِ ضروریہ۔ آپیکم میں تین قول ۲ بعض نے
 کہا اس کا معنی ہے اہل عرب کے جدِ اعلیٰ اباؤ اجداد کے اصل ۲ بعض نے کہا اس کا معنی ہے
 تم سب کہ پسندیدہ شخصیت ۲ بعض نے کہا کہ آپیکم فرماتا ہے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وجہ سے ہے اس لیے کہ ابراہیم علیہ السلام نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 کے جدِ اعلیٰ ہیں، اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُمت کے لیے مثل باپ ہیں اس
 نسبت سے حضرت ابراہیم ساری اُمت کے اَبُو ہوئے۔ حُوءِ شَمکُم میں دو قول ۲ بعض
 نے کہا کہ حُوءِ شَمکُم کا مرجع ابراہیم ہے یعنی ابراہیم علیہ السلام نے تمہارا نام مسلمان رکھا مگر یہ
 قول غلط ہے کیونکہ آیت کے سیاق و سباق کے خلاف ہے سباق میں اس حُوءِ کا تعلق
 حُوءِ اَبْنِکُم اور وَمَا جَعَلَ کے مَرُحُوم سے ہے وہاں اللہ تعالیٰ تو یہاں بھی اللہ تعالیٰ
 مَرُحُوم ہے اور سیاق میں اس کا تعلق مَرُحُومِ قَبْلُ وَفِي حُذَا سے ہے، مَرُحُومِ قَبْلُ یعنی تو بہت
 انجیل و صحیفوں میں بھی فرماتے والا اللہ تعالیٰ اور فِي حُذَا یعنی قرآن مجید میں بھی رب تعالیٰ
 نے فرمایا ابراہیم علیہ السلام سے یہ نام رکھنا کہیں ثابت نہیں اور سورۃ بقرہ کی آیت ۱۲۸ میں
 ابراہیم علیہ السلام کی یہ دعا کہ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةً
 لَّكَ۔ یہاں لَكَ کا لفظ بتا رہا ہے کہ یہ نام رکھنا نہیں بلکہ مسلم کا کنوی معنی مراد ہے یعنی
 تسلیم و رضا کا مرجع ۲ بعض نے فرمایا کہ حُوءِ کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ یہی قول درست بلکہ
 حضرت ابی ابن کعب کی قرئت ہی یہ ہے کہ اللہ سَکَمُ شَہیداً، میں دو قول ۲ بعض نے کہا
 کہ اس کا معنی یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بروزِ قیامت خود اپنی گواہی دینگے
 اور اُس دن آپ کی خصوصیت ہوگی ۲ بعض نے کہا کہ یہاں شہید کا معنی ہے کہ نبی کریم
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تا قیامت تمام اُمت کے اعمال کا مشاہدہ فرماتے والے ہر
 جگہ حاضر و ناظر اس قول کی تین دلیلیں پہلی یہ کہ سورۃ اسری کی آیت میں ۲ نبی کریم صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کو آسمانوں زمینوں کی تمام آیتِ کبریٰ کے لیے سَمِیعٌ وَبَصِیرٌ فرمایا گیا

دوم یہ کہ بخاری سلم اور مسند احمد کی ایک حدیث پاک ہے کہ مجھ کو عالم برزخ میں بھی ہر ہفتہ اپنی اُمت کے سب اعمال دکھائے جاتے ہیں اور میرے ساتھی پیش کئے جاتے ہیں، سوم یہ کہ مشکوٰۃ شریف کی ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں اپنی اُمت کے درود شریف اور سلام خود سنتا ہوں اور مجھے پہنچائے بھی جاتے ہیں دونوں قول درست ہیں کیونکہ نبی اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم دنیا میں بھی شہید یعنی حاضر و ناظر ہیں اور آخرت میں بھی شہید یعنی خود اپنے گواہ ہیں عَلَیْکُمْ میں دو قول بعض نے کہا کہ گم ضمیر کا مرجع صرف صحابہ ہیں مگر یہ قول غلط ہے ۱۔ بعض نے کہا کہ اس کا مرجع تمام مسلمان تاقیامت ہیں، یہی قول درست ہے ۲۔ حُوْمُوْ لَکُمْ میں دو قول ۱۔ مولیٰ کا معنی ہے تمہاری جان مال آل اولاد کا ناصر مددگار ۲۔ بعض نے فرمایا کہ مولیٰ کا معنی ہے تمہارے تمام امور کا متولی والی وارث محافظہ دونوں قول درست ہیں۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدہ حاصل ہوتے ہیں پہلا فائدہ اگرچہ قرآن مجید میں اس کی جگہ ذکر ہے کہ پہلی اُمتوں اور ان کے انبیاء علیہم السلام نے اُسْلُتُ اَسْلَمْنَا لَیُوْبُ اَلْعَلَمِیْنَ اور اُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّکَ کے الفاظ عرض کئے مگر وہ لغوی معنی میں تھے یعنی قلب و زبان سے مان لینا تسلیم خم کرنا ان لفظوں سے ان کا نام مسلمان نہ ہو گیا نہ ان کے دین کا نام اسلام ہوا۔ سُبْحَانَ الْمُسْلِمِیْنَ اور لَکُمُ الْاِسْلَامُ دیناً صرف اُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ کی شان ہے۔ نیز ان پہلوؤں نے خود اپنے آپ کو اُسْلُتُ، اَسْلَمْنَا اور اُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ مگر کبار رب تعالیٰ نے ان کو مُسْلِمٌ نہ کہا لیکن یہاں سُبْحَانَ خود رب تعالیٰ نے فرمایا یہ فائدہ یہاں چار فرمودہ دلائل سے حاصل ہوا۔ دلیل اول ۱۔ حُبُّکُمْ یعنی جن کا نام مسلمان رکھا گیا وہی مسلمان اِضْبَاءِ اِلٰہِی میں لائے گئے۔ دلیل دوم ۲۔ وَمَا جَعَلْ عَلَیْکُمْ فِی الدِّیْنِ مِنْ حَرَجٍ یعنی آسانیاں صرف اس اُمت کو ملیں جس کا نام مسلمان رکھا گیا۔ دلیل سوم ۳۔ وَتَکُوْنُوْا شَہِدَآءَ عَلَی النَّاسِ یعنی جس اُمت کا نام مسلمان رکھا گیا ہے صرف وہی بروز قیامت گواہ علی الناس ہوگی اور وہ صرف اسے اُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ تم ہو۔ دلیل چہارم ۴۔ جَاہِدُوْا فِی اللّٰہِ یعنی اب جہاد کا حکم صرف ان کو ہے جن کا نام مسلمان ہے اور وہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی اُمت ہے، سورۃ فتح کی آیت ۱۰ میں ہے۔ ذَالِکَ مَثَدُھُمْ فِی الْتَوْرٰتِ وَمَثَدُھُمْ فِی الْاِنْجِلِ یہ ذکر بھی مسلمانوں کا ہی ہے

دوسرا فائدہ۔ مسلمان اُمت کو نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے صدقے اور طفیل میں رب تعالیٰ کی طرف سے چار ایسی نعمتیں ملیں جو کسی کو پہلے نہ ملیں۔ اُمت میں تمام انبیاء علیہم السلام کا گواہ تصدیق بننا۔ دین میں بے شمار سہولتیں ملنا۔ باب عذاب بندہ۔ باب رحمت کھلا رہنا۔ جاحِد کا حکم اور اس دینی خدمت کے لیے اِقتیاءِ الہی کا فرار و اکرام تا قیامت ملنا۔ دعا کا نکلنے کا حکم اور قبولیت کا وعدہ ملنا۔ چنانچہ سورۃ غافر کی آیت میں ارشاد ہے اُدْعُونِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ یہ فائدہ جاحِد کو جمع حاضر فعل امر فرمانے سے حاصل ہوا۔ جاحِد اگر جہد سے مشتق ہے تو معنی ہے کہ وسعت اور طاقت سے جہاد کرو اور اگر جہد سے ہے تو معنی ہے کہ مشقت محبت و مبالغے سے جہاد کرو۔ تیسرا فائدہ اسلام، ایمان اور مومن و مسلمان اور کافر و کمرہ کافر یہ ہے کہ زبانی و قلبی دین زبانی کو مان لینا اسلام ہے۔ اور عملی طریقے سے ماننا ایمان ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی ہر بات ماننے والا مسلمان اور سب باتوں پر عمل کرنا مومن ہونا ہے پھر مومن وہ ہے جس کی نیت بھی صحیح ہو، طریقہ بھی صحیح ہو۔ کافر وہ ہے جس کی نیت بھی صحیح ہو مگر طریقہ غلط ہو، گمراہ وہ ہے جس کی نیت غلط ہو، طریقہ بھی صحیح ہو۔ مثلاً دودھ کا مزہ پینے کے لیے زبان سے چکھنا یہ مومن کی مثال ہے کہ نیت بھی جائز طریقہ بھی درست لیکن دودھ چکھنے کے لیے دودھ کو آنکھ ناک یا کان سے لگائے رکھنا یا دودھ میں انگلی ڈبو دینا سارا دن کئے رہو دودھ کا مزہ نہ آئے گا یہ کافر کی مثال ہے۔ اور حرام چیز کو زبان سے چکھنا یہ گمراہ کی مثال ہے کہ نیت غلط طریقہ درست۔ لہذا رضاءِ الہی کا ارادہ ہو تعلیم نبوی کا طریقہ ہو تو بندہ مومن ہے اور اگر رضاءِ الہی کی نیت و طلب ہو مگر تعلیم نبوی سے دور و نفور تو بندہ کافر ہے، اور اگر گستاخی نبوت کے لیے دین کا علم بڑھے پڑھائے جلے کرے مدرسے مسجدیں بنائے تبلیغیں کرے تو وہ آدمی گمراہ کہونکہ کام اچھا مگر نیت بد طریقہ برا۔ یہ فائدہ ہو سکتا ہے (۱) سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

۱۱ آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو تا عمر اس چیز کا خیال رکھنا چاہیے کہ رب تعالیٰ جس بندے کو منتخب فرمائے اُس خوش قسمت کی ذمہ داریاں بہت بڑھ جاتی ہیں لہذا شرعی قوانین میں وہ شخص اپنے آپ کو زیادہ صبر و استقامت سے بھرنا چاہیے، دنیا میں کسی کا عالم فقیہ فحش مفسر مفتی قاضی خطیب امام، پیر، پیرزادہ سجادہ نشین بن جانا بلکہ

غوث و قطب ولی بنایا سب اللہ تعالیٰ کے چناؤ کو انتخاب ہیں جو اسلامی ذمہ داریوں اور شرعی اعمال کرنے کی قیود و پابندیوں میں اس منتخب کو جکڑ رہے ہیں اس لیے کوئی شخص اس اسلامی جاہ و مرتبے کو دولت کا نیکیا پیری مریدی سجادہ نشینی کو دنیوی عیاشی کا ذریعہ نہ سمجھے ورنہ قیامت میں بڑی مار پڑے گی۔ یہ مسئلہ **مُحَمَّدٌ رَجُلٌ** فرمانے سے مستنبط ہوا۔ **رَجُلٌ** کی وجہ سے ہے۔ **رَجُلٌ** **كُوْنُ** **وَالسَّيِّدُ** **وَالْوَاعِدُ** **وَالْخَيْرُ** **وَالْجَاهِدُ** **وَالْكَافِرُ** **وَالْقَلْبُ** **وَالْزَكَاةُ** **وَالْعَتَمُ** **وَاللَّهُ** کی یہ آٹھ عظیم و زبردست ذمہ داریاں پابندیاں مسلمانوں پر پڑ گئیں تو جو مسلمان گمراہی سے دور ہو کر تاعمر نہایت احترام و اہتمام سے ان ذمہ داریوں کو پابندی سے نبھائے پورا کرے تو دنیا و آخرت میں اس کو آٹھ ہی انعامات و اعزازات کرامات کے لیے جن **بِأَمْرِ** **كَأَنَّ** **أَوَّلَ** **وَمَا** **جَعَلَ** **عَلَيْكُمْ** **دَمَ** **مِلَّةٍ** **أَبَيْكُمْ** **سُومَ** **هُوَ** **سَمَكُكُمْ** **جِهَارِ** **مِنْ** **قَبْلِ** **بَنِي** **وَفِي** **هَذِهِ** **شَمَ** **يَكُونُ** **الرَّسُولُ** **شَهِيدٌ** **أَعَلَيْكُمْ** **مَقَامُ** **وَتَكُونُوا** **شَهِدًا** **أَعَلَيْكُمْ** **هُوَ** **مَوْ** **لَكُمْ** کے انعامات بھی **رَجُلٌ** کی وجہ سے ہی ملے۔ دوسرا مسئلہ تبلیغ احکام کے لیے قانون شریعت یہ ہے کہ قانون سننے سے پہلے قانون والے کا تعارف کرایا جائے اور اس کا مرتبہ مقام اس کی شفقت شوکت قوت و اختیار بتایا جائے کیونکہ تعارف سے ہی محکوم کے دل میں حاکم کے حکم ماننے کا ذوق، شوق، یا خوف پیدا ہوتا ہے ادب و احترام و اہتمام کا جذبہ بھی بندے کے دل میں تعارف سے ہی پیدا ہوتا ہے تعارف کی بدولت ہی عامل کثرت سے حلقہ بگوش ہوتے جاتے ہیں اور عمل و خلوص زیادہ ہوتا ہے اگر حکم والے کا تعارف نہ کرایا جائے تو کوئی بھی حکم ماننے پر نہ دل سے مائل ہوتا ہے نہ جسم سے تیار ہوتا ہے اور بیسیوں سال کی تبلیغی محنت روزِ اول کی طرح بیکار رہتی ہے یہی فرق ہے سنی تبلیغ اور وہابی و یونانی تبلیغ میں کہ اہل سنت کے علما حکم سننے سے پہلے حکم والے اللہ تعالیٰ و رسول کا تعارف کراتے ہیں اور حمد و نعت کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی نعمتیں قدر میں اور نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی دنیا اور قبر و حشر میں رحمتیں شفقتیں شفاعتیں سناتے ہیں مگر وہابی لوگ اس حمد و نعت سے جلتے مرتے ہیں تو اس کا نتیجہ سب کے سامنے ہے تبلیغ کا یہ صحیح طریقہ ہمیں اس آیت نے سکھایا **يَسْأَلُ** **مِلَّةً** **أَبَيْكُمْ** **كُوْنُ** **فَرَمَانُ** کے بعد **فَرَمَانُ** (الخ) کے تمام احکام بیان فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے ملت کو **أَبَيْكُمْ** **أَبْرَأَيْكُمْ** کی طرف نسبت فرما کر حکم ماننے کا ایک ذوق شوق اور ملت کا ادب و احترام لوگوں کے دل میں پیدا فرمایا۔ اسی لیے

علماء اہل سنت قرآنی بیان سے شریعت والے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا تعارف کرانے میں پھر ان کا حکم سناتے ہیں۔ لیکن فضلاء و ہابیت اپنی مفری حضری تبلیغوں میں احکام تو سناتے ہیں کلمہ تو پڑھاتے ہیں مگر کلمے کلام والے آقا و سرکار کا تعارف نہیں کرتے۔ تاج و تخت ختم نبوت زندہ باد تو کہتے ہیں مگر تاجدار ختم نبوت زندہ باد نہیں کہتے۔ تلاوت کے بعد صدق اللہ تو پڑھتے ہیں مگر صدق رسول لہ الکی یند نہیں کہتے اللہ صدق صلی تو کہتے ہیں مگر و سلم نہیں کہتے۔ اس کا اخروی انجام۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ تو قرآن مجید سے سنایا اور دنیوی انجام مشاہدات سے دکھایا کہ شیعوں کی ہر سجد میں عزت ان کی ہر روانہ سے ہر وقت کام ایک ایسا ہے مگر طرز طریق میں فرق مسئلہ اربیکم فرما کر رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو تبلیغ دین کا طریقہ بھی سکھایا ہے۔ تیسرا مسئلہ قانون شریعت یہ ہے کہ جو حکم اولاً کسی کمزوری یا شک شبہ کی وجہ سے بنایا گیا ہو اس کو اتنا مضبوط و مستقل بنادیا جاتا ہے کہ اگر کسی میں وہ کمزوری یا شک شبہ یقیناً کبھی نہ پایا جائے پھر بھی وہ قانونی شرعی حکم برقرار رہے گا۔ مثلاً سونے والے کے وضو ٹوٹنے کا قانون اس لیے بنا تھا کہ نیند میں جسم ڈھبلا ہونے سے مزج نکلنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ مگر یہ قانون اتنا محکم و مضبوط بن گیا کہ نیند میں ہوا نکلے یا نہ نکلے یا کسی کی ہوانا قرض وضو ہو یا نہ ہو سوتے ہی جسم ڈھبلا ہوتے ہی وضو ٹوٹ جائے گا۔ اس طرح مدعی سے گواہی اور مدعی علیہ سے قسم لینے کا قانون اس لیے بنایا گیا تھا کہ مدعی یا مدعی علیہ کسی بھی دعویٰ مقدمے میں جھوٹ نہ بول سکیں اس شک و شبہ کی وجہ سے سچائی ظاہر کرنے کے لیے گواہی اور اگر گواہی نہ ہو تو مدعی علیہ سے قسم کا حکم شرعی مقرر کیا گیا تھا۔ مگر یہ قانون اتنا مضبوط بنادیا گیا کہ فقط مدعی ہونے سے ہی اس پر گواہی لازم اور مدعی علیہ ہونے سے ہی مدعی کی طرف سے گواہی نہ ہونے کی صورت میں مدعی علیہ پر قسم لازم اگرچہ مدعی و مدعی علیہ میں کذب کا شک و شبہ قطعاً نہ ہو۔ یعنی مدعی و مدعی علیہ اولیاء و محفوظین ہیں سے ہوں یا انبیاء معصومین میں سے جہاں کذب شکل ترین اور محال! عصمت ہوتا ہے مگر ان مدعی و مدعی علیہ سے بھی مقدمے کی گواہی طلب کی جائے گی دنیا میں بھی جیسے کہ ایک بار اونٹ کی خریداری کے تنازعے میں گواہی کی ضرورت پڑی تو ایک صحابی حضرت خزیمہؓ نے نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے گواہی دی، اور آخرت میں بھی جیسے کہ انبیاء علیہم السلام کی تائید میں اُمت مسئلہ کی گواہی طلب کی جائے گی جو قبول ہوگی یہ مسئلہ

وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ عَنِ مَسْئَلَتِهِمْ

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ نعم الموتیٰ معتزلہ فرقہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ صرف خالق خیر و ایمان ہے خالق شر اور خالق کفر نہیں ہے۔ اہل سنت کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا خالق ہے، خیر و شر کا بھی کفر و ایمان کا بھی، یہاں معتزلہ کہتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ نے ہی کافر میں کفر اور فاسق میں فسق شر میں شر پیدا کیا ہے تو پھر کافر و فاسق کو عذاب و سزا کیوں۔ اس طرح تو یہ بڑا ظلم ہوا کہ خود ہی کافر و فاسق میں کفر و فسق پیدا کر دیا پھر خود ہی عذاب و سزا دیدی ایسا کرنے والا تو نعم الموتیٰ نہیں بلکہ بس الموتیٰ ہے۔ جواب۔ اللہ تعالیٰ کفر و فسق کو بھی پیدا فرماتا ہے خیر و شر کو بھی زہر و تریاق کو بھی حلال و حرام کو بھی ہر چیز کا وہی ایک خالق ہے۔ مگر کافر و فاسق اس بات کے مجرم ہیں کہ انہوں نے کفر و فسق کو اپنے وجود میں داخل کر لیا رب تعالیٰ نے کفر کو پیدا فرمایا لیکن کافر میں کفر فاسق میں فسق آتا یہ رب تعالیٰ کا کام نہیں ایہ کافر و فاسق کا اپنا کام ہے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ نے خنزیر کو بھی پیدا کیا زہر کو بھی اور ہر بندے کو قرآن و حدیث و علماء اولیاء و علماء اہل بیت کے ذریعے بتا دیا گیا کہ یہ کفر ہے یہ فسق یہ حلال یہ حرام یہ زہر یہ تریاق اس کا یہ نقصان اس کا نقصان اب بندوں کا کام ہے کہ وہ کفر فسق کرنے زہر و خنزیر کھانے سے بچیں۔ رب تعالیٰ چاہتا ہے کہ ہر بندہ ان سب نقصان دہ چیزوں سے بچے اس لیے وہی نعم الموتیٰ ہے اس نے بچانے کے لیے انبیاء علیہم السلام بھیجے اس لیے نعم النبیؐ ہے۔ دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے دین اسلام میں تم پر کوئی سختی تنگی نہ ڈالی حالانکہ اسلامی قانون بڑے سخت اور سزائیں بڑی شدید ہیں کوئی معمولی چوری کرے تو ہاتھ کاٹے جائیں کوئی شادی شدہ زنا کرے یا کرے تو پتھر سے رجم کی ہلاکت کوئی جان بوجھ کر فرضی روزہ ماہ رمضان میں توڑ دے تو کفار سے میں مسلسل دو ماہ کے ساٹھ روزے رکھنے کی سزا وغیرہ وغیرہ یہ سب کچھ اسلام کی سختیاں اور حرج ہی ہیں پھر یہ فرمانا کہ دین میں حرج نہیں کیونکہ درست ہے بعض بے دین و گمراہ لوگ، جواب یہاں حرج سے مراد وہ سختیاں ہیں جو سابقہ امتوں کے ہر فرد پر ہر وقت لازم و واجب تھیں جن کو علی عبادات میں شامل کیا گیا تھا۔ اسلام میں وہ سختیاں نہیں اور اسلام کی عبادتیں اور اعمال سخت نہیں بہت آسان ہیں مثلاً پہلی شریعتوں میں ایمان والوں

پر جنگ فرض تھی مگر مالی غنیمت لینا برتنا حرام تھا، قربانی واجب مگر اس کا گوشت کھانا ممنوع تھا۔ کوئی شخص اپنا کپڑا پلید کر دیتا تو دھو کر پاک نہیں کر سکتا تھا اتنا پلید حصہ کاٹ کر پھینک دینا واجب تھا۔ عبادت کے لیے صرف مقررہ عبادت گاہ جانا لازم تھا ہر جگہ عبادت جائز نہ تھی قسم سے چھٹکارا بند رہیہ کفارہ نہ ہو سکتا تھا یا قسم پوری کر دیا عذاب آسمانی یا آخری باعذاب برزخی پاؤ۔ شرک سے زبانی سچی توبہ کافی نہ تھی بلکہ اپنے کو قتل کے لیے پیش کر دینا عذاب کفر کا دروازہ ہر وقت کھلا رہتا تھا مگر اسلام میں ایسی کوئی سختی نہیں۔ کفار سے اور زبانی سچی توبہ کے جواز سے زمیناں ہو گئیں۔ معترض نے جن باتوں کا ذکر کیا ہے وہ عبادات کی عملی کیفیت نہیں بلکہ جرم کی قانونی منزلہ ہے اس لیے ہر شخص پر نہیں صرف مجرم پر ہے۔ اور سخت سزا سے ہی جرم کی جڑ کٹ سکتی ہے اور شرعاً کا تحفظ ہوتا ہے۔ اس لیے دین اسلام میں حرج کی نفی بالکل برحق ہے۔ تیسرا اعتراض یہاں مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ کیوں فرمایا گیا صرف مِلَّتِ اِبْرٰہِیْمَ فرمایا جاتا اس لیے کہ کم دھیمیر میں تو تاقیامت ساری اُمتِ مسلمہ شامل ہے اور سب سے خطاب ہے لیکن ابراہیم علیہ السلام ساری امت کے باپ نہیں ہیں جو اب دراصل یہاں ایسی قرابت کو ایمانی و روحانی قرابت سے جوڑا جا رہا ہے نبی کریم آقا و کائنات حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اپنی تمام اُمت کے ایمانی و روحانی باپ و مربی ہیں۔ اور ابراہیم علیہ السلام نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے نبی جدِ اعلیٰ باپ اس نسبت محمدی سے ابراہیم علیہ السلام ہم سب اُمت کے ایمانی روحانی باپ و جدِ اعلیٰ ہوئے یہ گو یا کہ حکم سننے سے پہلے حکم والے کی شفقت و محبت کا تعارف کرایا گیا۔ اس لیے اِبْرٰہِیْمَ فرمانا ہی درست ہے، دو اور وجہ بھی بیان کی گئی ہیں مگر یہی وجہ سب سے زیادہ درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ اِنِّی الَّذِیْنِ مِنْ حَرَجِ مِلَّةِ اِبْرٰہِیْمَ هُوَ سَمُّکُمْ اَشْہِدُ بِکُمْ۔ مِّنْ قَبْلِ وَفِیْ هٰذَا لَیْکُوْنُ الرَّسُوْلُ شَہِیْدًا عَلَیْکُمْ وَتَکُوْنُوْا شَہَدًا عَلَی النَّاسِ۔ اے اقرار و تصدیق کے ایمان والو اپنے اللہ تعالیٰ کی معبودیت میں قلب قبول و جسم وجود و رد و ردِ سرور سے جہاد اجتہاد کرنے میں اس طرح لگ جاؤ کہ عقل و علم سانس و لسان اور حال عمل سے جہاد با نفس کا حق ادا ہو جائے اور تمہاری

انائیت ذات و صفات میں کوئی غیر اللہ نہ رہے۔ یہی ہے جہاد فی اللہ عبادت اللہ اور عقیقت باللہ حق جہاد نفس و شیطان سے وجود بشریت کو بچانا ہے انائیت کو مٹانا ہے۔ جہاں انائیت و ہاں حق اجتہاد نہیں ہو سکتا اس لیے کہ جہاد فی اللہ کلیۃً قنات و صفات کا نام ہے اس طرح کہ نہ بندے کی انائیت نہ ان کا اثر عابد اللہ مثل نہج ہے اور عبادت مثل شگوفہ سجدہ ریزی مجاہدے کی زمین عجز میں خود کو گم کرتا ہے، جب وجود عابد قنات ہوتا ہے تو عبادت کے شگوفے کا ظہور بقا ہوتا ہے، اے عابدین معرفت و قابلین اجتہاد بندو ھو اٰتٰیٰکُم۔ اس مولا نے قدیم نے تم کو وجود حقانی کے لیے جن لیا پس تم بھی غیر اللہ کی طرف توجہ نہ کرو، اپنی عینیت کو ظاہر کر کے حیات دنیوی کی ساری اُلفتیں اسی ذات کریم سے وابستہ کر دو، کیونکہ اُس ذات اقدس نے اپنے دین عرفانی میں تم پر کسی اُلفت میں کلفت اور کسی عبادت میں مشقت نہ بنائی نہ کوئی تنگی ڈالی۔ لہذا جب تک وجود عابد باقی ہے اُس وقت تک ہر عبادت قائم و واجب، عبادت کے قیام سے ہی عابد اپنے قلب و روح کی بقا پاتا ہے۔ جب تک نفس امارہ باقی رہے بندہ اپنی عقل و غرور میں مشغول رہتا ہے۔ اور بندہ نفس نور توحید سے مستقیم ہو سکتا ہے نہ مقام تفرید پر مقیم و متمک ہو سکے نہ ہی عبادت میں روح تمام پیدا ہو سکے نہ ذوق عام اور پھر جسم انسانی سے نہ کلفت غفلت، حسیق مشقت حرج مرض ختم ہو سکے، لیکن جب خوش قسمتی سے استقامت نور میں ممکن آجائے اور محبت تامہ میں نصیق اور اُلفت عامہ میں کھلی نمودار ہو جائے تو بندہ قوت روح کی گنجائش پالیتا ہے پھر بہارِ مدینہ منورہ کی خوشبو آتی ہیں اور فرمایا جاتا ہے مَدَنَہ اَبِیْکُم اَبْرَ اَہِیْمَہ۔ اے عارفین الہی تمہارا مربی حقیقی اور مورثِ اصلی، توحیدِ اکبر کا موجدِ اول و اعظم ہے۔ مولیٰ تعالیٰ نے اُس مرشدِ کامل کی ملتِ ہدایت کو تمہارے لیے خاص کر دیا۔ اور تم کو اس کے لیے خالص کر لیا۔ یہ مربی ابوت ہر اہل توحید کو فیض وحدت پہنچانے والے ہے اس لیے ہر موجد اُس موجدِ اعظم و مرشدِ اول کے لیے مثل اولاد ہے۔ اے راہِ روانِ منزلِ عشق اُسی رب تعالیٰ مولیٰ تعالیٰ نے تمہارا نام بندگانِ تسلیم درخشاں شامل فرما کر مسلمان رکھ دیا ہے۔ تم ہی اُس مقامِ نیاز پر ہو جنہوں نے سیرِ درویشا اپنی ذات کو قناتی اللہ کے لیے اللہ کی طرف اور تم کو علمِ اسلام سے نوازا میں قبل۔ علومِ اذنیہ سے بھی بذریعہ قرآن مجید اور علومِ اخیریہ سے بھی بذریعہ حدیث مقدسات و فی حدیث

سے مراد علوم احادیث ہیں یعنی تم کو قرآن مجید نے علماء بنا دیا اور احادیث سے فقہا بنا دیا تاکہ سارے جہان میں وہ رحمۃ عالمین شاہد کا ملین تمہاری توحید کے محافظ ایمان کے معاون اعمال کے ہادی مقام بقا کو ابدیت بخشے والے شہید اور امین حاضر و ناظر گواہ ہو جائیں، اور ان کی فیضانِ نظر سے تم بھی پوری انسانیت حق و باطل کے گواہان صادقین بن جاؤ ان کو ان کے مقاماتِ علیا کی تکمیل ہونے کی اطلاع دے کر اور ان کے مراتبِ عظمت کی نشاندہی کر کے، اور جو خوش بخت درس گاہ رسالت میں آنا چاہیں ان کو توحید و رسالت کے انوار کا فیض پہنچا کر۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْتَصِمُوا بِهِ** اللہ ہو مولاکم فتم المولیٰ و نعم النصیب۔ تو اسے توحید انسانیت کے گواہ بننے والے مسلمانوں بارگاہ رسالت تک حضورِ شہور و رسالت قبول موصول کرتے کے لیے شہودِ قات کی نماز قائم کر لو کیونکہ تم اپنے مقام کی اشرافیت اور نفاسد کی عزت کے کنارے پر ہو اسے باہمت مسافرینِ راہ معرفت پر فیضِ روحانی کی زکوٰۃ اور تزکیہٴ قلب و روح کی خیرات ادا کرو۔ طالبینِ بصاوت و سائلینِ بصیت کی تربیت کے صدقات یا نٹو کیونکہ، بے شک یہی تمہارے لیے تمہارے مال و انعام کا شکر یہ مقام کی عبادت ہے اور قریبِ ربانی و احکامِ الہی کی بارگاہ کو اس طرح ارشاد میں چلتے کے لیے مضبوطی سے منتخب قیام بنا لو اس طرح کہ اپنے نفسوں سے نہ دیکھو بلکہ روح و قلب سے دیکھو اور اپنے آپ کو اخلاقِ اللہ سے مزین کر لو حقیقتہً مقامِ استقامت میں وہی تمہارا مولا ہے اور امدادِ دائمی و نصرتِ ابدی کے ساتھ رشد و ہدایت کی راہ میں وہی تمہارا ناصر ہے **فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيبُ**۔ تم ہی خوش نصیب ہو کہ اچھا پالیا تم نے وہ مولا جو نیست و ہست اور موت و حیات فنا و بقا میں وہی محافظ ہے اور اچھا مان لیا تم نے اپنا نصیر کیونکہ ظاہر و باطن اور دنیا و آخرت میں وہی سب توفیقیں بخشنے والا ہے (ابن عربی) آقا و کائنات حضورِ اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ایک فتح مند شکر سے واپسی پر یہ فرمانا کہ **قَدْ صُتِمُ خَيْرٌ مِّمَّنْ مِّنَ الْجَهَّادِ** **الْأَضْمَرُ** اَللّٰہُ کَبِر۔ اس حدیث مقدس سے ثابت ہوتا ہے کہ مریدِ طالب کے لیے مجاہدہٴ نفس کی کامیابی شیخِ کامل و اکمل کی صحبتِ سعادت سے ہے کیونکہ جب وہ حضراتِ صحابہ کفار کی جنگ سے واپس خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے تب انہوں نے صحبتِ پاک کی برکت سے اکتسابِ فیض کیا اور نبی کریم روفت و رحیم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے انوار کی

شعاعوں سے صفائی قلب و تنائی نفس مہل کی اور تبوک کے مجاہدین سے فرمانا وَجَعَلْنَا
 بَعَثَ جَمْعِ مُنْكَم مِّنْ خُودِ كُوشَاہِلِ فَرَاہِلِنَا اِسْ كَا مَعْنٰی یہ ہے کہ اگرچہ تم میرے ساتھ میری صحبت
 بابرکت میں ہی اتنا عرصہ رہے ہو مگر اُس وقت ہم سب عملاً جہادِ اصغر یعنی قتال کفار و
 مُقَاہِلَہٗ اَعْرَاقِ طَاہِرِی كِی حالت میں مشغول تھے اور ہماری ہمتوں کی توجہ مدافعہ کفار میں تھی
 لیکن جب اُس جہادِ اصغر سے فارغ ہوئے تو ہر قدم پر اصغر سے اکبر کی طرف رجوع ہو
 گیا اور مسافرتِ راہِ مدینہ منورہ سے اقامتِ شہرِ مدینہ طیبہ تک صحبت اقدس کے ہر لمحے
 میں اقتباسِ انوارِ نبوی و اکتسابِ مسالِم آثارِ رسالت و تحصیلِ علومِ ظاہری باطنی میں بارگاہِ نبوت
 سے لینے ہیں ان سب صحابہ کی ہمتیں مشغول ہو گئیں تب مجاہدہ نفس و تذکیہ قلب شروع
 ہو گیا اور توجہِ نبوی و تحملِ صحابہ کا تعلق پھر شروع ہو گیا۔ یہی کیفیت مرید و شیخ کی ہوتی ہے
 اصلِ محبتِ ترجمہ کا نام ہے (منظہری) جہادِ اکبر بدنِ باطنی میں ہوتا ہے اِس جہاد میں لشکرِ
 اعداء نفسِ دارہ ہے اِس کا سالار ابلیس ہے جہادِ با نفس یہ ہے کہ اداِ حقوق اللہ کی
 تلوار سے تذکیہ نفس کیا جائے اور لشکرِ ایمانی قلبِ مومن اور اراداتِ قلب ہیں اِس کا جہاد
 کفویات کا فائدہ اور کونین سے قطع تعلق مومن کی روحِ قلعبہ عرفان و خزانہٗ ایمان ہے روح
 کا جہاد یہ ہے کہ خالق میں وجودِ مخلوق کو فنا کر کے زیورِ بقا سے مزین کرنا، ان ہی کرامت
 کے لیے صُوْرَةُ اِبْتِکَامِ چُن لیا تم کو اُس کریم نے تمام بحر و بر میں سے۔ اگر یہ اجتہادِ روحانی نہ
 ہوتا تو کبھی بھی روحِ معلیٰ کو سیرِ سمرقوت کی ہدایت نہ ملتی۔ اِس رب تعالیٰ نے اِس الفت و عشق
 میں تم پر کوئی رکاوٹ نہ ڈالی حدیثِ قدسی میں ہے جو بندہ میری طرف ایک بالشت چلتا
 ہے میں اُس کی طرف ایک ذرع دگن چلتا ہوں بندے کا چلتا محبتِ الہی ہے ہرگز میں تین
 بالشت ہوتی ہیں یہاں پہلی بالشت میں توفیقِ سابقہ دوسری میں سعادتِ وسطیٰ تیسری میں
 قبولیتِ کلمہ ہے اسے بندہ عارف سیرالی اللہ ملتِ ابراہیم اور سنتِ خلیل ہے۔
 اِس کا ذکر سورۃ صافات کی آیت ۱۱ میں ہے اِنِّیْ ذَا صِبْ اِلٰی رَبِّیْ یَسْعٰدِیْنِ اُس رب
 کریم نے تمہارا نام عالمِ ازل میں ہر وقت سے سلامتی والا رکھا اور فرقانِ ابدی میں بھی تمہارا نام
 سلامتی قریب وال منظر فرمایا تاکہ رسولِ مقدمِ دینی مؤخر تمہارا شاہد فرمائیں، اپنے محبوب
 کی نظرِ حسنوری کے لیے تم کو چُن لیا اُن کی گواہی کو تقدیم اِس لیے عطا فرمایا کہ اَوَّلُ
 مَا خَلَقَ اللّٰهُ الرَّحْمٰن سے مراد روحِ مصطفیٰ ہی ہے پھر عالمِ ارواح کو پیدا کیا پھر ارواح

انبیاء علیہم السلام کو پھر ارواحِ امتہ مصطفیٰ کو روح مصطفیٰ طرف ازل میں مقدم ہے اور وہی امتہ
مُسَدِّدِ شَرَفِ سُلَاطَتِیٰ بَخْتِے والی ہے اور ارواحِ امتہ مُسَبِّحِہٖ لَیْلَہٗ طَالِبِیْنِ کو شَرَفِ دینے
والی ہیں اس آیت میں گواہی مصطفیٰ کو مقدم فرما کر اولیتِ ازلِ مراد لگتی ہے اور سورۃ بقرہ کی آیت ۱۲۳
میں نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی گواہی کو بعد میں ذکر فرمانے سے طرفِ ابدیت کا اظہار
ہے۔ یعنی ابتداء مخلوق آپ کی رسالت سے ہے اور انتہاء مخلوق آپ کی شہادت سے ہے۔
اے مسلمانو میرا اللہ کے عروج کی نماز قائم رکھو۔

اور دعوتِ اِلٰی اللہ کی زکوٰۃ دیتے رہو۔ آستانہٗ ثوبانی یعنی درِ محبوب کو مضبوطی سے پکڑے
رہو یہاں تک کہ منزلِ قُرْبِ میں داخلِ بِاللّٰہِ ہو جاؤ۔ وہ رحیم تمہاری فنا بخت کو قبول فرما
کر نعم المولیٰ ہے اور تمہاری بقا کو قائم فرمائے وَالَا نِعْمَ التَّصْوِیْرُ ہے جو بندہ آستانہٗ رحمت
سے دور ہوا اُس کا ہی وجود گناہ ہے۔ اے بعد و ہر مال میں اللہ تعالیٰ سے تم سب تعلق
و تعظم قائم رکھو کیونکہ وہی مولیٰ ہے۔ رب تعالیٰ کے بندوں پر مین کرم ہیں پہلے عمل کی
توفیق اور آسانی پھر عمل کی سعادت و روحانی پھر عمل کی قبولیت و مہربانی، ملتِ ابراہیم
خزانہٗ توحید ہے۔ صوفیاء کے نزدیک ملتِ ابراہیم آٹھ چیزوں کا مجموعہ ہے۔ ۱۔ سخاوت
۲۔ خیر فی سبیل اللہ ۳۔ حسن اخلاق ۴۔ مکارم عادات ۵۔ نفسِ امارہ کے جال
سے نکلنا ۶۔ اپنے اہل کی اُلفت ۷۔ مال کی محبت ۸۔ اولاد کی شفقت سے عشق الہی
کے بے قلب کو غالی اور بچائے رکھنا۔ قلبِ مومن مثل کشتی ہے اور یہ اُلفت
محبت شفقتِ آبِ دریا ہے اور

آبِ درکشِ ہلاکِ کشتی است ۹۔ آبِ اندر ز ریشِ کشتی است

یہی اہل طریقت کی منۃ ابراہیمی ہے، سیرِ اِلٰی اللہ اور جہاد ہے اور اس کی چار سڑکیں ہیں
۱۔ جہادِ اعداء ۲۔ جہادِ نفس ۳۔ جہادِ شر ۴۔ جہادِ فسادِ قلبی شرارت کا نام شر ہے۔ عملی شرارت
کا نام فساد ہے۔ سیرِ اِلٰی اللہ کارِ امیر و مُرَبِّی ابراہیم خلیل ہے۔ نمت بِالْخَيْرِ۔

بجملہ تعالیٰ آج سورۃ ۲۲ جمادی الاول ۱۴۹۸ھ بروز پیر صبح گیارہ بجے ۱۴/ ستمبر ۱۹۹۸ء کو یہ تفسیر پارہ
متروکہ مکمل تصنیف ہوا۔ ہم نے اس میں بامیں تفسیر سے استفادہ کیا ۱۔ تفسیر کبیر رازی ۲۔ تفسیر روح المعانی
۳۔ روح البیان ۴۔ مظہری، قرطبی ۵۔ ظلال القرآن ۶۔ تفسیر فتح القدیر ۷۔ جلالین ۸۔ بیضاوی ۹۔ خازن ۱۰۔ ان کثر
۱۱۔ معالم ۱۲۔ انشا پوری ۱۳۔ بیان القرآن ۱۴۔ مدارک ۱۵۔ ابن عربی ۱۶۔ تفسیر البیان ۱۷۔ لغات القرآن ۱۸۔ اجات ۱۹۔ بیان
۲۰۔ خزائن العرفان ۲۱۔ نور العرفان، کتبِ نئی کتب فقہ و اصول فقہ و کتب لغت منجھ و غیرہ۔ تفسیر صاوی۔

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	پہلا صفحہ ٹاٹل نام کتاب نام مصنف نام ناشر۔	۱۵	۱۵	اہل طریقت کے مسلک میں توحید و شرک کی چار قسمیں	۲۴
۲	سورۃ انبیاء کے سات رکوعوں کی مختصر تفسیر اور فضائل و عملیات و تعویذ	۱۶	۱۶	از۔ قَالَ رَبِّیْ یَعْلَمُ الْقَوْلَ۔ تَا اَنْکَسْتُ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ از آیت ۱ تا آیت ۲۹	۲۹
۳	اِقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ مَا وَ اَنْتُمْ تَبْصُرُوْنَ از آیت ۱ تا آیت ۳	۱۷	۱۷	تعلقات شان نزول، تفسیر نحوی	۳۰
۴	تعلقات شان نزول	۱۸	۱۸	بیل کا بیان اور قسمیں	۳۱
۵	تفسیر نحوی۔ ما نافیہ تین قسم کا	۱۹	۱۹	تفسیر عالمانہ، کفار، مکہ کی پانچ باتیں	۳۲
۶	سورۃ انبیاء کا تعارف	۲۰	۲۰	لفظ بیل کے تین معنی	۳۵
۷	تفسیر عالمانہ	۲۱	۲۱	خواب کی تین قسمیں ہیں اور ان کی تعریف	۳۶
۸	ہر انسان کو پانچ قوتیں عطا فرمیں گئیں۔	۲۲	۲۲	وحی الہی کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۳۷
۹	حماقت کے تین درجہ ہیں۔	۲۳	۲۳	ان آیت میں مفسرین کے مختلف اقوال	۳۸
۱۰	مفسرین کے مختلف اقوال	۲۴	۲۴	فائدے ربی کریم بھی بھیجے و علیم ہیں	۳۹
۱۱	مدلول قرآن تین چیزیں۔ فائدے	۲۵	۲۵	یسطاء الہی	۴۰
۱۲	احکام القرآن	۲۶	۲۶	شر اور افترای کا فرق اور ان کی قسمیں	۴۱
۱۳	قرآن مجید میں غور و فکر کی تین قسمیں۔	۲۷	۲۷	صل مطلقاً صرف مذکر انسان کو کہا جاتا ہے۔ صل کی تین قوتیں موجدی احکام القرآن	۴۲
۱۴	اعتراضات	۲۸	۲۸		
۱۵	تفسیر صوفیانہ	۲۹	۲۹		

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۵۹	تعلقات، تفسیر نحوی	۴۲	۴۱	اعتراضات	۲۷
۶۱	راکھ کی چار قسمیں	۴۳	۴۲	تفسیر صوفیانہ	۲۸
۶۲	ارادے کی چار قسمیں	۴۴	۴۵	اخلاق کا بیان اور اس کی قسمیں	۲۹
۶۳	تفسیر عالمائے مختلف اقوال	۴۵		وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا مِّنْ مَّا	۳۰
۶۵	فائدے، صیغہ اور غلط اتحاد کا فرق	۴۶		اِذَا هُمْ مِّنْهَا يَرْكُضُونَ	
	احکام القرآن۔ اسلام نے ہر کھیل سے	۴۷	۴۵	از آیت ۱ تا آیت ۱۲	
۶۶	منع کیا۔		۴۶	تعلقات	۳۱
۶۷	اعتراضات	۴۸		شان نزول، تفسیر نحوی، جسد، جسم	۳۲
	بخت نصر بادشاہ پانچ طرح پر قانون جاری	۴۹	۴۷	وجود میں فرق	
۶۸	کرتا تھا۔		۵۰	حرف لہجہ کی تین قسمیں، تفسیر عالمائے	۳۳
	جیل کا موجد بخت نصر ہے پانچ	۵۰		انبیاء علیہم السلام کو انسان اور مرد	۳۴
	جرموں سے پانچ وبائیں پھیلتی ہیں		۵۱	بنانے کی حکمت۔	
"	تفسیر صوفیانہ			نزول قرآن مجید سے اہل عرب پر	۳۵
	محاسبہ پانچ چیزوں سے مکمل ہوتا	۵۱	۵۲	تین احسان ہوئے۔	
	ہے اور پانچ وقت نمازوں کی		۵۳	اِذَا هُمْ يَرْكُضُونَ کا تفصیلی وقت	۳۶
۶۹	حکمت طریقت۔		۵۴	فائدے۔ احکام القرآن	۳۷
	بَيْنَ نَقْدَتِ يَاحْتِىٰ نَ۔ هُمْ	۵۲	۵۵	اعتراضات	۳۸
۷۰	يُنْشِئُ وُنَ۔ از آیت ۱ تا آیت ۱۲			تفسیر صوفیانہ، ہر انسان کو چار چیزیں	۳۹
۷۱	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۵۳	۵۶	میں	
۷۲	ویل کے بارہ معنی ہیں۔ قرب کی تین	۵۴		غذائیت سے انسان کو گیارہ علم	۴۰
	قسمیں۔		۵۷	پلے۔ چار چیزوں کی رغبت نہ کرو	
	عبادت کی دو قسمیں ہیں۔ تسخیری	۵۵		لَا تَرْكُضُوا وَاَرْجِعُوا تَاِیْنَ	۴۱
۷۳	۱۲ اختیار ی			کُنَّا فَعَلَيْنَ۔ از آیت ۱۳ تا	
"	لفظ آم عاقلہ کی دو قسمیں ہیں	۵۶	۵۸	آیت ۱۴	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۷	تفسیر عالمانہ	۷۵	۷۳	اللہ میں سنگائیں صفات لازمی ہیں	۹۱
۵۸	مخلوق کی چھ قسمیں اور چھ تشبیہیں	۷۶	۷۴	اگر چند معبود ہوتے تو کائنات میں	
۵۹	قرآن مجید میں چھیٹس چیزوں کو			چودہ قسم کے فساد برپا ہوتے	۹۲
	چھیٹس چیزوں سے تشبیہ دی گئی ہے	۷۸	۷۵	سوال کی سات قسمیں ہوتی ہیں اور	
۶۰	فائدے، ہر باطل کے مقابل ایک			اللہ تعالیٰ سے کس نے کیا سوال کیا	
	حق پیدا کیا گیا۔			اس کا نتیجہ کیا ہوا سوال اعتراض کی	
۶۱	احکام القرآن، اعتراضات	۷۹		چھ وجوہ، مستشرقین کی تین قسمیں	۹۵
۶۲	تفسیر صوفیانہ، حق کے تین مرتبے	۸۳	۷۶	انسان ناقص کی تین کمزوریاں	۹۶
۶۳	عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا ایک فرمان		۷۷	کسی چیز کو ثابت کرنے کے تین درجے	
۶۴	ویل، ولیس، ویخ کا فرق			ہوتے ہیں	۹۷
۶۵	لَوْ كَانَتْ فِيْهِمَا الْحَيٰةُ لَآتَا		۷۸	دلیل حجت اور برہان کا فرق	
	اِلَّا اَنَّا عٰبِدُوْكَ اَنۡاِیۡت			دلیل کی قسمیں	
	۲۲ تا آیت ۲۵	۸۴	۷۹	پانچ آیتوں نے دنیا، کفر میں آج	
۶۶	تعلقات	۸۵		تک پہنچ گئے ہیں اور تمام	
۶۷	تفسیر نحوی۔ اِلَّا اور خَبِيْثًا		۸۰	کفار پریشان و لا جواب میں	۹۸
	فرق	۸۶		قرآن مجید میں لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ	
۶۸	لَنُظۡدُوْكَ کے پانچ معنی ہیں	۸۸		فرمانے کی وجہ	۱۰۰
۶۹	انشائیہ دس چیزوں سے		۸۹	مفسرین کے مختلف اقوال۔	
	ہوتی ہے			فائدے	۱۰۱
۷۰	تفسیر عالمانہ۔ حکایت	۹۰	۸۲	حکایت۔ اللہ تعالیٰ کی برہان	
۷۱	فساد اور اصلاح تین چیزوں میں			صرف نبی کریم ہیں	۱۰۲
	ہوتا ہے۔	۹۱	۸۳	احکام القرآن	۱۰۳
۷۲	ہر بندے پر پانچ کام لازم		۸۴	سجدہ تعظیمی ہر شریعت میں ہمیشہ	
	ہیں۔			حرام رہا اسی کا وجود کسی شریعت میں نہ	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۸۵	تھا، سجدہ عبادت اور تنظیمی میں فرق	۱۰۴	۱۰۰	صبر کی چار قسمیں ہیں	۱۳۲
۸۶	اعتراضات جوابات	۱۰۶	۱۰۱	اَوْ كَذَّبُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَاسْتَغْنَوْا عَنْ اٰيَاتِنَا مَعْرِضُونَ	۱۳۳
۸۷	تفسیر صوفیانہ	۱۰۶	۱۰۲	تعلقات، تفسیر نحوی	۱۳۴
۸۸	توحید کی تین قسمیں	۱۰۹	۱۰۳	حرف او کا گیارہ معنی ہیں استعمال	۱۳۵
۸۹	وَقَالُوا لَا تَتَّخِذِ الْوَحْمَنُ وِلْدًا	۱۰۴	۱۰۴	سُودُ خَلْقٍ اور تَرْقٍ میں فرق	۱۳۶
۹۰	تَا۔ نَجْزِي الْغٰلِيْنَ از آیت ۲۹	۱۱۰	۱۰۵	جَعَلَ دس معنی ہیں استعمال ہوتا ہے۔	۱۳۸
۹۱	تعلقات، شان نزول، تفسیر نحوی	۱۱۱	۱۰۶	نح اور وادی کا فرق	۱۳۹
۹۲	لَفِظِ مَنْ کی پانچ قسمیں شرطیہ جزم دیتا ہے۔	۱۱۳	۱۰۷	تفسیر عالمانہ	۱۴۰
۹۳	تفسیر عالمانہ	۱۱۴	۱۰۸	توحید کے چھ دلائل	۱۴۱
۹۴	ابن اللہ کا عقیدہ سات وجہ سے شرک ہے	۱۱۵	۱۰۹	مُحٰی اور حیوان میں فرق	۱۴۲
۹۵	لَفِظِ سُبْحَانَ کی اہمیت، بھت کرنے کی وجہ۔	۱۱۶	۱۱۰	نھولنا اور بند کرنا پانچ قسم کا ہے۔	۱۴۳
۹۶	اَبٌ وَّالِدٌ اور اَبٌ وَّلَدٌ میں سات فرق ہیں۔	۱۱۷	۱۱۱	مولیٰ علی رض کا ایک فرمان	۱۴۴
۹۷	نسبتیں چار قسم کی ہیں۔	۱۱۸	۱۱۲	پہاڑوں میں اٹھارہ راستے انکے پانچ فائدے	۱۴۵
۹۸	خوف کے چار معنی۔	۱۱۹	۱۱۳	مختلف اقوال۔ فائدے	۱۴۶
۹۹	فائدے۔ مقرب کے لیے تین عبادتیں لازم ہیں۔	۱۲۰	۱۱۴	تمام آسمان اور زمین مکمل ایک جگہ ساکن ہیں۔ اور ربائش کے لیے تین چیزیں ضروری ہیں	۱۴۷
	احکام القرآن، بزرگ سات قسم کے۔	۱۲۱	۱۱۵	احکام القرآن۔	۱۴۸
	تفسیر صوفیانہ	۱۲۲			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۱۶	اعتراضات، جوابات	۱۳۸	۱۳۰	اسلامی عبادات کے دنیوی فائدے	۱۵۶
۱۱۷	تفسیر صوفیانہ، حکایت	۱۴۰		بیان کرنا گناہ ہے	۱۵۶
۱۱۸	آبدالین کی گیارہ عادتیں جیل		۱۳۱	اعتراضات، جوابات	۱۵۷
	طریقت کے گیارہ خزانے	۱۴۱	۱۳۲	تفسیر صوفیانہ	۱۵۹
۱۱۹	وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ تَا بِذِكْرِ الرَّحْمٰنِ هُمْ كَاٰفِرُوْنَ		۱۳۳	کلمہ طیبہ کے فائدے اور اس کے آٹھ نام اور آٹھ حقوق خلقِ عظیم کے آٹھ خزانے	۱۶۳
	از آیت ۳۳ تا آیت ۳۶	۱۴۳		تعلقات، شان نزول	۱۶۴
۱۲۰	تعلقات، شان نزول	۱۴۴	۱۳۴	تعلقات، شان نزول تفسیر نوری	۱۶۵
۱۲۱	تفسیر نوری	۱۴۵		لفظ بَلِّ برائے اضراب کی چار قسمیں اور مفعولوں کی نسبتوں کا بیان	۱۶۷
۱۲۲	خیر اور رشد کے چار معنی و جزائیں کی چار صورتیں		۱۳۵	تعلقات، شان نزول تفسیر نوری	۱۶۵
	تفسیر عالمانہ	۱۴۸	۱۳۶	لفظ بَلِّ برائے اضراب کی چار قسمیں اور مفعولوں کی نسبتوں کا بیان	۱۶۷
۱۲۳	اَسْوَأُ سَيِّئًا، سَيِّئًا، جَرِيًّا، طَيْرًا کافر	۱۴۹		تفسیر عالمانہ	۱۶۸
	فلک کے بارے میں فلاسفہ کے مختلف اقوال	۱۴۹	۱۳۷	نعمت یا مصیبت کا علم پانچ طرح ہوتا ہے	۱۶۹
۱۲۴	تعددِ فلک میں اختلافِ فلاسفہ	۱۵۰	۱۳۸	کافر اور فاسق کے عذاب کا فرق پانچ طرح مصیبت سے بچنے کی کوشش کی جاتی ہے	۱۷۰
۱۲۵	موت و حیات کی دو قسمیں، نفس کے تین معنی		۱۳۹	محبتِ سرعت، نجاست میں فرق	۱۷۲
۱۲۶	قرآن مجید میں چھ چیزوں کو موت و حیات فرمایا گیا	۱۵۱	۱۴۰	موت آنے کے چار طریقے	۱۷۳
	موت و حیات کی حقیقت اور قوت کا بیان	۱۵۲	۱۴۱	فائدے	۱۷۳
۱۲۷	موت و حیات کی حقیقت اور قوت کا بیان	۱۵۳			
۱۲۸	فائدے، احکام القرآن	۱۵۵			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۴۲	اچانک موت کیا ہے، احکام القرآن	۱۴۴	۱۵۶	فائدے۔ گیارھویں شریف کے فوائد	۱۹۱
۱۴۳	جلدی کر نیکی جائز و ناجائز صورتیں	۱۴۵	۱۵۷	احکام القرآن، فقہی مسائل	۱۹۲
۱۴۴	انبیاء کرام علیہم السلام نہ کبھی کسی سے ڈرتے ہیں نہ گھبراتے ہیں	۱۴۶	۱۵۸	اعتراضات جوابات	۱۹۳
۱۴۵	جیلی پیدائش عادات کے اثرات	۱۴۷	۱۵۹	تسلی دینے کی تین وجوہ	۱۹۴
۱۴۶	اعتراضات، انسان کی گیارھویں عادتیں۔	۱۴۸	۱۶۰	حرف من چودہ منیٰ میں مستعمل ہوتا ہے	۱۹۵
۱۴۷	تفسیر صوفیانہ، خمیر آدم میں گیارہ خزانے امانت	۱۴۹	۱۶۱	تفسیر صوفیانہ	۱۹۶
۱۴۸	حسن اخلاق کی بیش قیمتیں، حقوق کی گیارہ صفات حمیدہ کی دو بد اخلاقی کی چار۔ ہدایت اسلام کی دس قیمتیں۔	۱۵۰	۱۶۲	بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ تَارَاتٍ كُنَّا	۱۹۷
۱۴۹	وَلَقَدْ اسْتَحْضَرْنَا رُسُلًا مِّنْ تَارٍ وَلَا هُمْ مِّنَّا يُصْحَبُونَ	۱۵۱	۱۶۳	تَلَمِيذُ	۱۹۸
۱۵۰	از آیت ۱ تا آیت ۴	۱۵۲	۱۶۴	تعلقات	۱۹۹
۱۵۱	تعلقات، تفسیر نحوی	۱۵۳	۱۶۵	شان نزول، تفسیر نحوی، حرفِ حق کے اقسام	۲۰۰
۱۵۲	حُرُوفٌ اور سَخْرٌ کا فرق	۱۵۴	۱۶۶	نُفُثٌ کے پانچ قسم	۲۰۱
۱۵۳	دس چیزوں سے جملہ انشائیہ بنتا ہے۔	۱۵۵	۱۶۷	نقِطٌ وَفِیْہِ کے نو قسمی تفسیر عالمائے	۲۰۲
۱۵۴	نقِطٌ کُلُّوْ دس طرح مستعمل ہے	۱۵۶	۱۶۸	کفار مکہ نے اسلام کی مخالفت کر کے اپنا سات طرح نقصان کیا تھا	۲۰۳
۱۵۵	نقِطٌ بَلْ اضْرَابِیْ وَاسْتَدْرَاکِ کا بیان	۱۵۷	۱۶۹	فائدے۔ بیس عمر کسی کے لیے مفید کسی کے لیے غیر مفید ہے۔	۲۰۴
	تفسیر عالمائے	۱۵۸	۱۷۰	دنیا میں سب سے بزدل قوم بت پرست ہیں۔ احکام القرآن	۲۰۵
		۱۵۹	۱۷۱	اعتراضات جوابات	۲۰۶
		۱۶۰	۱۷۲	تفسیر صوفیانہ	۲۰۷
		۱۶۱	۱۷۳	اللہ تعالیٰ نے صحابہ کو چار غیلے اور چار نعمتیں عطا فرمائی۔	۲۰۸
		۱۶۲	۱۷۴	وَنُفِخَ الْمَوازِیْنِ الْقِسْطُ۔ تَا	۲۰۹
		۱۶۳	۱۷۵		۲۱۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	اَفَاَنْتُمْ لَہُ صُنُکِرُوْنَ اَنْ اٰتٰی	۲۱۲	۱۸۸	قیامت کو ساعت کہنے کی چار وجہ	
	۵ تا آیت ۵			ادبِ قرآن سے پانچ فائدے ملتے ہیں	۲۳۵
۱۷۴	تعلقات	۲۱۳			
۱۷۵	تفسیر نحوی	۲۱۴	۱۸۹	تیارِ قیامت کے لیے گیارہ خصلتیں	
۱۷۶	ظلم کے ساتھ معنی	۲۱۵		اختیار کرو	۲۳۹
۱۷۷	تفسیر عالمانہ	۲۱۷	۱۹۰	وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا اِبْرٰہِیْمَ رُشْدًا	
۱۷۸	میزانِ قیامت کا بیان، قسط اور عدل کا فرق	۲۱۸		تَا۔ اُمُّ اَنْتَ مِنَ الْمُعْبِیْنِ اَزْ	
				آیت ۵ تا آیت ۵	۲۳۹
۱۷۹	عذابِ کفر اور عذابِ اعمال کا فرق	۱۹۱		تعلقات، تفسیر نحوی	۲۴۰
	دنیا اور قیامت کی ترازو کا فرق	۲۱۹	۱۹۲	تفسیر عالمانہ، رشد کے بارے میں	۲۴۲
۱۸۰	حساب لینے والے میں چار چیزیں ضروری ہیں۔ حساب محشر چار طرح ظاہر ہوگا۔		۱۹۳	رشد میں تیس خزانے، قرآن مجید میں	
				ابراہیم نام ستر بار اور ہر جگہ مختلف حالات بیان ہوئے۔	۲۴۵
۱۸۱	فائدے	۲۲۴	۱۹۴	حضرت ابراہیم کا وطن شہر بابل کا حدود	
۱۸۲	احکام القرآن	۲۲۵		اربعہ	۲۴۷
۱۸۳	اعتراض، جواب	۲۲۶	۱۹۵	تصویر کی بناوٹ اور قسمیں	
۱۸۴	میزانِ قیامت کا ثبوت، تفسیر صوفیانہ	۲۳۱	۱۹۶	تصویر کی شرعی حیثیت، عکس اور تصویر کا فرق	۲۴۸
۱۸۵	ظاہری، باطنی اور میزانِ قیامت کی قسمیں اور اُن کے پدڑوں کا بیان	۲۳۱	۱۹۷	فائدے، والدینِ ابراہیم کے ایمان کی ایک دلیل	۲۵۰
۱۸۶	اعمالِ ظاہری و باطنی اور ذکر کی قسمیں	۲۳۳	۱۹۸	احکام القرآن، ہر کھیل حرام ہے	
۱۸۷	ایمان بالغیب والوں کی تین قسمیں	۲۳۴	۱۹۹	تجاہلِ عارفانہ کی تعریف کیلئے	۲۵۱
				تفسیر صوفیانہ	۲۵۲
			۲۰۰	جسم انسانی جہالت کی وجہ سے تو ظلمتیں میں	۲۵۶

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۸۴	احکام القرآن۔ کلام تودیہ اور کلام متفرق	۲۱۸	۲۰۱	قَالَ بَلْ رَجَعْتُ إِلَىٰ يَوْمِ كَذَّبْتُمْ	۲۱۸
۲۸۵	اعتراضات، جوابات	۲۱۹	۲۰۲	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۲۱۹
۲۸۶	تفسیر صوفیانہ	۲۲۱	۲۰۳	تفسیر عالمانہ	۲۲۱
۲۸۹	از آیت ۶۷ تا آیت ۷۰	۲۲۲	۲۰۴	کبد، مگر تدبیر۔ تعریف کافرق	۲۲۲
۲۹۰	تعلقات، تفسیر نحوی	۲۲۳	۲۰۵	فائزے انبیاء علیہم السلام سب مخلوق	۲۲۳
۲۹۳	تفسیر عالمانہ، نارِ نمرود کا واقعہ	۲۲۴	۲۰۶	سے بہادر ہونے میں	۲۲۴
۲۹۶	ابلیس تین چیزوں کا موجد ہے	۲۲۵	۲۰۷	حروفِ قسم کی تعداد اور فرق	۲۲۴
۲۹۸	نارِ نمرود کے وقت نمرود کی عمر	۲۲۶	۲۰۸	احکام القرآن	۲۲۴
۳۰۱	ابراہیم علیہ السلام کی عمر اور	۲۲۷	۲۰۹	اعتراضات، جوابات	۲۲۵
۳۰۳	آگ کا زمانہ	۲۲۸	۲۱۰	تفسیر صوفیانہ، ربوبیت چھ عناصر	۲۲۵
۳۰۴	حدُ حد اور گرگٹ کا ذکر حضرت	۲۲۹	۲۱۱	سے ہوتی ہے۔	۲۲۶
۳۰۵	ابراہیم آگ جلاکتے دن رہے	۲۳۰	۲۱۲	دنیا میں بندے تین قسم کے ہیں	۲۲۶
۳۰۶	نمرود کے تاریخی حالات نمرود	۲۳۱	۲۱۳	قَالَ لَوْ أَنِّي تَوَّابٌ لَّآتَا مَاهُودًا	۲۲۷
	کی میت جلانی تھی۔	۲۳۲	۲۱۴	يَمْطُفُونَ۔ از آیت ۶۷ تا آیت	۲۲۷
	فائزے۔ بزرگوں کے حالات	۲۳۳	۲۱۵	تعلقات	۲۲۸
	سانا عبادت ہے	۲۳۴	۲۱۶	تفسیر نحوی نقطہ عین کے چار معنی	۲۲۸
	احکام القرآن	۲۳۵	۲۱۷	حرف ت کی آٹھ قسمیں ہوتی ہیں۔	۲۲۹
	اگر انسانوں کے لباس میں شیطان	۲۳۶	۲۱۸	نفس کے دس معنی	۲۲۹
	ہو تو اس کی پہچان کیا ہے۔	۲۳۷	۲۱۹	تفسیر عالمانہ، نمرود و فرعون کی حالت	۲۲۹
	اعتراضات، جوابات	۲۳۸	۲۲۰	فائزے، ایمان، کفر، اور اشد کافرق	۲۳۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۳۱	فطرتی دشمنی، دوستی اور مذہبی دشمنی			نبی اور غیر نبی کے مبالغہ ہوتے ہیں چار	
	دوستی کا فرق	۳۱۰		طرح فرق ہے	۳۲۹
۲۳۲	تفسیر صوفیانہ	۳۱۱	۲۲۵	تفسیر صوفیانہ۔ چند تاویلاتِ صوفیاء	۳۳۱
۲۳۳	پسٹی توبہ کے تین جز۔ عبادت کا نقشہ	۳۱۳	۲۲۶	حنور غوث اعظم کا فرمان	۳۳۲
۲۳۴	وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ. تِلْكَ قَوْمُ		۲۲۷	وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا. تِلْكَ	
	سُورَةُ قِطْقِينَ اِذَا آتَىٰ رَا تَا آتِ			لِحُكْمِهِمْ شَهِيدٌ اِنْ اِذَا آتِ	
	۷۷	۳۱۴		۷۷ تَا آتِ ۷۷	۳۳۴
۲۳۵	تعلقات، تفسیر نحوی لفظ دیہالی اور		۲۲۸	تعلقات	۳۳۵
	احمدی نسبت کی وجہ مزارائیوں کو		۲۲۹	تفسیر نحوی، ترجمہ اعلیٰ حضرت کا کمال	۳۳۶
	احمدی نہ کہا جائے۔	۳۱۶	۲۵۰	جانور جرنے کے لیے تین لفظ	
۲۳۶	اسماء تعدادی پانچ ہیں	۳۱۷		رَبِّعٌ خَمَلٌ نَفْسٌ	۳۳۸
۲۳۷	تفسیر عالمائے	۳۲۰	۲۵۱	تفسیر عالمائے لوط علیہ السلام کا	
۲۳۸	حضرت ابراہیم کے مختصر خاندانی			ذکر چھ سورتوں میں	۳۳۹
	حالات	۳۲۱	۲۵۲	بوط علیہ السلام کا مختصر واقعہ و	
۲۳۹	قوم لوط کا بیان، حیثیت، تیج			حالات اور آب کا مزار	۳۴۰
	تینے کا فرق	۳۲۵	۲۵۳	ابو البشر اول ثانی۔ ابو العربی اول	
۲۴۰	جمع کے دن پوری چھٹی کرنی			ثانی القابات	۳۴۱
	واجب ہے	۳۲۶	۲۵۴	حضرت داؤد کا نسب حالات	
۲۴۱	فائدے، بڑی نعمت صرف نبی کا			علیہ شریعت، عمر۔	۳۴۵
	وجود ہے۔ نیک اولاد اللہ تعالیٰ کی		۲۵۵	فائدے۔ نوح علیہ السلام کا فریٹا	
	نعمت اور بری اولاد فقہ ہے	۳۲۷		دوسری بیوی سے	۳۴۶
۲۴۲	احکام القرآن	"	۲۵۶	مسلمانوں کے لیے ایک ضروری دعا	
۲۴۳	اعتراضات، جوابات	۳۲۸		احکام القرآن	۳۴۷
۲۴۴	يعتوب علیہ السلام کی چار خصوصی شانیں		۲۵۷	دعا اور بد دعا کرتے کا شرعی حکم	

صفحہ	مضمون	نمبر شمار	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۵۸	اعتراضات، جوابات	۲۴۸	۲۵۸	اعتراضات، جوابات	۲۴۸
۲۵۹	تفسیر صوفیانہ	۲۵۰	۲۵۹	تفسیر صوفیانہ	۲۵۰
۲۶۰	عقل عرفانی کی قسمیں اور ان کے مقامات	۲۴۴	۲۶۰	عقل عرفانی کی قسمیں اور ان کے مقامات	۲۴۴
۲۶۱	فَقَحَّمْنَاهَا لِسُلَيْمَانَ - تَابِعْ كُلَّ شَيْءٍ	۲۵۱	۲۶۱	فَقَحَّمْنَاهَا لِسُلَيْمَانَ - تَابِعْ كُلَّ شَيْءٍ	۲۵۱
۲۶۲	عَلَمِيْن از آیت ۷۹ تا آیت ۸۱	۲۴۶	۲۶۲	عَلَمِيْن از آیت ۷۹ تا آیت ۸۱	۲۴۶
۲۶۳	تعلقات، تفسیر نحوی	۲۵۵	۲۶۳	تعلقات، تفسیر نحوی	۲۵۵
۲۶۴	عربی میں بنائے گئے پانچ الفاظ اور ان میں فرق	۲۴۷	۲۶۴	عربی میں بنائے گئے پانچ الفاظ اور ان میں فرق	۲۴۷
۲۶۵	تیز ہوا کی تین قسمیں	۲۵۷	۲۶۵	تیز ہوا کی تین قسمیں	۲۵۷
۲۶۶	تفسیر عالمانہ، حضرت داؤد و سلیمان کے فیصلوں کا واقعہ	۲۴۸	۲۶۶	تفسیر عالمانہ، حضرت داؤد و سلیمان کے فیصلوں کا واقعہ	۲۴۸
۲۶۷	داؤد علیہ السلام کو دوحہ سے منقہ نبوس سکھائی گئی	۲۴۹	۲۶۷	داؤد علیہ السلام کو دوحہ سے منقہ نبوس سکھائی گئی	۲۴۹
۲۶۸	داؤد علیہ السلام کو چار معجزے ملے	۲۸۰	۲۶۸	داؤد علیہ السلام کو چار معجزے ملے	۲۸۰
۲۶۹	انبیاء علیہم السلام کے علوم، اور شکر الہی کیا ہے	۲۸۱	۲۶۹	انبیاء علیہم السلام کے علوم، اور شکر الہی کیا ہے	۲۸۱
۲۷۰	تخت سلیمانی کا ذکر	۲۸۲	۲۷۰	تخت سلیمانی کا ذکر	۲۸۲
۲۷۱	تخت سلیمانی کے علاقائی سفر اور مدینہ منورہ کا ادب	۲۸۳	۲۷۱	تخت سلیمانی کے علاقائی سفر اور مدینہ منورہ کا ادب	۲۸۳
۲۷۲	حضرت سلیمان کے دو واقعے، مدینہ منورہ کا ذکر	۲۸۴	۲۷۲	حضرت سلیمان کے دو واقعے، مدینہ منورہ کا ذکر	۲۸۴
۲۷۳	فائدے اجتہاد کا بیان، بندوں کی تین قسمیں	۲۸۵	۲۷۳	فائدے اجتہاد کا بیان، بندوں کی تین قسمیں	۲۸۵
۲۷۴	احکام القرآن اجتہاد کرنا سنت	۲۸۶	۲۷۴	احکام القرآن اجتہاد کرنا سنت	۲۸۶
۲۷۵	انبیاء علیہم السلام ہے	۲۸۷	۲۷۵	انبیاء علیہم السلام ہے	۲۸۷
۲۷۶	اچھے برے علم و تجارت کی قسمیں	۲۸۸	۲۷۶	اچھے برے علم و تجارت کی قسمیں	۲۸۸
۲۷۷	اعتراضات، جوابات، تسخیر واوڈی	۲۸۹	۲۷۷	اعتراضات، جوابات، تسخیر واوڈی	۲۸۹
۲۷۸	سلیمانی میں فرق	۲۹۰	۲۷۸	سلیمانی میں فرق	۲۹۰
۲۷۹	تفسیر صوفیانہ، افعال مومن کی پانچ صورتیں	۲۹۱	۲۷۹	تفسیر صوفیانہ، افعال مومن کی پانچ صورتیں	۲۹۱
۲۸۰	وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَلْعَنُ صَوْنَ	۲۹۲	۲۸۰	وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَلْعَنُ صَوْنَ	۲۹۲
۲۸۱	کہہ رہا تھا کہ زکریٰ یلْعَنُ دُيْنَ	۲۹۳	۲۸۱	کہہ رہا تھا کہ زکریٰ یلْعَنُ دُيْنَ	۲۹۳
۲۸۲	آیت ۸۲ تا آیت ۸۴	۲۹۴	۲۸۲	آیت ۸۲ تا آیت ۸۴	۲۹۴
۲۸۳	تعلقات، تفسیر نحوی	۲۹۵	۲۸۳	تعلقات، تفسیر نحوی	۲۹۵
۲۸۴	تفسیر عالمانہ	۲۹۶	۲۸۴	تفسیر عالمانہ	۲۹۶
۲۸۵	حضرت سلیمان کو سات معجزے ملے	۲۹۷	۲۸۵	حضرت سلیمان کو سات معجزے ملے	۲۹۷
۲۸۶	ایوب علیہ السلام پر مصیبتوں کی وجہ اور ابتداء	۲۹۸	۲۸۶	ایوب علیہ السلام پر مصیبتوں کی وجہ اور ابتداء	۲۹۸
۲۸۷	فائدے، وجود انبیاء بے مثل قدرت ہے	۲۹۹	۲۸۷	فائدے، وجود انبیاء بے مثل قدرت ہے	۲۹۹
۲۸۸	احکام القرآن، کسی بھی شریعت میں جاندار کی تصویر بنانا جائز نہیں تھا	۳۰۰	۲۸۸	احکام القرآن، کسی بھی شریعت میں جاندار کی تصویر بنانا جائز نہیں تھا	۳۰۰
۲۸۹	مسلمان کو شیطان کہنا منع ہے	۳۰۱	۲۸۹	مسلمان کو شیطان کہنا منع ہے	۳۰۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۸۶	مدال روزی کی آرزو جائز ہے	۲۹۹	۲۸۶	اعترافات جوابات	۲۰۵
۲۸۷	تفسیر موقیانہ	۲۰۸	۲۸۷	تفسیر موقیانہ	۲۰۸
۲۸۸	ابتداء مومن کے چار فائدے	۲۰۹	۲۸۸	ابتداء مومن کے چار فائدے	۲۰۹
۲۸۹	وَأَسْمِعْ لَكُمْ آيَاتِهِ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ	۲۰۱	۲۸۹	وَأَسْمِعْ لَكُمْ آيَاتِهِ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ	۲۰۱
۲۹۰	تعلقات	۲۱۲	۲۹۰	تعلقات	۲۱۲
۲۹۱	تفسیر نحوی	۲۱۳	۲۹۱	تفسیر نحوی	۲۱۳
۲۹۲	تفسیر عالمانہ، امتحان الہی کے آٹھ طریقے	۲۱۶	۲۹۲	تفسیر عالمانہ، امتحان الہی کے آٹھ طریقے	۲۱۶
۲۹۳	صبر کرنے کے چار طریقے۔ صبر کی بارہ قسمیں	۲۱۷	۲۹۳	صبر کرنے کے چار طریقے۔ صبر کی بارہ قسمیں	۲۱۷
۲۹۴	حضرت اسماعیل کا ذکر قرآن مجید میں آپ کی اولاد آپ کا حلیہ خصال مبارکہ	۲۱۸	۲۹۴	حضرت اسماعیل کا ذکر قرآن مجید میں آپ کی اولاد آپ کا حلیہ خصال مبارکہ	۲۱۸
۲۹۵	ادریس علیہ السلام مختصر واقعہ	۲۱۹	۲۹۵	ادریس علیہ السلام مختصر واقعہ	۲۱۹
۲۹۶	حضرت ذی الکفل کا مختصر واقعہ اور غلات کا واقعہ	۲۲۰	۲۹۶	حضرت ذی الکفل کا مختصر واقعہ اور غلات کا واقعہ	۲۲۰
۲۹۷	حضرت یونس کا نام لقب، نسب	۲۲۱	۲۹۷	حضرت یونس کا نام لقب، نسب	۲۲۱
۲۹۸	صلیہ زمانہ علاقہ واقعہ	۲۲۲	۲۹۸	صلیہ زمانہ علاقہ واقعہ	۲۲۲
۲۹۹	یونس علیہ السلام کی چند خصوصیات	۲۲۳	۲۹۹	یونس علیہ السلام کی چند خصوصیات	۲۲۳
۳۰۰	فائدے۔ انبیاء کی ہر ادا ہر چیز بے مثل ہے	۳۰۰	۳۰۰	فائدے۔ انبیاء کی ہر ادا ہر چیز بے مثل ہے	۳۰۰
۳۰۱	اجکام القرآن۔ بقیۃ دعا حمد و نعت	۳۰۱	۳۰۱	اجکام القرآن۔ بقیۃ دعا حمد و نعت	۳۰۱
۳۰۲	بھی دعا ہے	۳۰۲	۳۰۲	بھی دعا ہے	۳۰۲
۳۰۳	اعترافات، جوابات	۳۰۳	۳۰۳	اعترافات، جوابات	۳۰۳
۳۰۴	تفسیر موقیانہ۔ بدن انسانی میں صبر کی تین قوتیں	۳۰۴	۳۰۴	تفسیر موقیانہ۔ بدن انسانی میں صبر کی تین قوتیں	۳۰۴
۳۰۵	کلمہ طیبہ کی سات قوتیں	۳۰۵	۳۰۵	کلمہ طیبہ کی سات قوتیں	۳۰۵
۳۰۶	آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تمام زندگی حیران کن معجزہ ہے	۳۰۶	۳۰۶	آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تمام زندگی حیران کن معجزہ ہے	۳۰۶
۳۰۷	بدن انسانی میں تین اندھیرے	۳۰۷	۳۰۷	بدن انسانی میں تین اندھیرے	۳۰۷
۳۰۸	وَذَكِّرْ بِآيَاتِ اللَّهِ ذِي رُبَّةٍ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ لِلْعَالَمِينَ	۳۰۸	۳۰۸	وَذَكِّرْ بِآيَاتِ اللَّهِ ذِي رُبَّةٍ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ لِلْعَالَمِينَ	۳۰۸
۳۰۹	آیت ۸۹ تا آیت ۹۱	۳۰۹	۳۰۹	آیت ۸۹ تا آیت ۹۱	۳۰۹
۳۱۰	تعلقات، تفسیر نحوی	۳۱۰	۳۱۰	تعلقات، تفسیر نحوی	۳۱۰
۳۱۱	وراثت کے معنی اور اشتقاقی صیغے	۳۱۱	۳۱۱	وراثت کے معنی اور اشتقاقی صیغے	۳۱۱
۳۱۲	تفسیر عالمانہ	۳۱۲	۳۱۲	تفسیر عالمانہ	۳۱۲
۳۱۳	رغبت، رحبت، خثیت کا بیان	۳۱۳	۳۱۳	رغبت، رحبت، خثیت کا بیان	۳۱۳
۳۱۴	قرآن مجید میں حضرت زکریا کا تذکرہ متعدد صورتوں میں	۳۱۴	۳۱۴	قرآن مجید میں حضرت زکریا کا تذکرہ متعدد صورتوں میں	۳۱۴
۳۱۵	حضرت زکریا علیہ السلام کا حلیہ اور نسب نامہ	۳۱۵	۳۱۵	حضرت زکریا علیہ السلام کا حلیہ اور نسب نامہ	۳۱۵
۳۱۶	حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ذکر	۳۱۶	۳۱۶	حضرت مریم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ذکر	۳۱۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۱۳	فائدے، انبیاء کرام کی زندگی کا قرآنی خلاصہ	۴۸۰	۳۲۹	راہ طلب کے تین فرقے	۴۸۹
۳۱۴	کسی بھی نبی کی والدہ کا فرقہ فاسقہ فاحشہ، بد اخلاق نہیں ہو سکتی۔	۴۸۲	۳۳۰	وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ رَبُّنَا	۴۹۱
۳۱۵	احکام القرآن، دعا مانگنے کا نبوی طریقہ	۴۸۳	۳۳۱	آیت ۹۷ تا آیت ۱۰۱	۴۹۲
۳۱۶	اعتراضات، جوابات	۴۸۴	۳۳۲	تعلقات، تفسیر نحوی	۴۹۳
۳۱۷	تفسیر صوفیانہ	۴۸۵	۳۳۳	ایندھن کی پانچ قسمیں	۴۹۴
۳۱۸	إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ	۴۸۶	۳۳۴	تفسیر عالمانہ	۴۹۵
۳۱۹	۹۷ تا آیت ۹۸	۴۸۷	۳۳۵	فائدے، بہت پرستی کس طرح ہوتی رہی ہے۔	۴۹۹
۳۲۰	تعلقات، تفسیر نحوی	۴۸۸	۳۳۶	احکام القرآن، مشہور رشاذ اور غلط قرأتوں کا بیان، تبدیلی قرأت کا اصول و ضابطہ دور صحابہ کے قاری اور ان کے لیے۔	۵۰۰
۳۲۱	لفظ اُمت کے نو معنی	۴۸۹	۳۳۷	اعتراضات، جوابات	۵۰۱
۳۲۲	جماعت کی چار قسمیں ہیں	۴۹۰	۳۳۸	تفسیر صوفیانہ فاسقین کو دنیا میں تین معیشتیں	۵۰۲
۳۲۳	تفسیر عالمانہ	۴۹۱	۳۳۹	إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ	۵۰۳
۳۲۴	بندے اور اُس کے اعمال کے تین مال۔	۴۹۲	۳۴۰	إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ	۵۰۴
۳۲۵	یا جوع ما جوع کا قصہ اور قیامت کی دش نشائیاں	۴۹۳	۳۴۱	تا آیت ۱۰۱	۵۰۵
۳۲۶	فائدے، دین حق کے پانچ بنیادی عقائد ہوتے ہیں	۴۹۴	۳۴۲	تعلقات، شان نزول	۵۰۶
۳۲۷	فرقے بازی کا بیان اور ابتداء	۴۹۵	۳۴۳	نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے کفار مکہ کا ایک مناظرہ کفار کی شکست	۵۰۷
۳۲۸	احکام القرآن	۴۹۶	۳۴۴	تفسیر نحوی	۵۰۸
۳۲۹	اعتراضات، جوابات	۴۹۷	۳۴۵		
۳۳۰	تفسیر صوفیانہ	۴۹۸	۳۴۶		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۲۲	تفسیر عالمانہ، محبوب بندوں کے لیے	۲۵۷	۵۲۵	وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ	۲۵۷
-	گیارہ خزانے اور پانچ نعمتیں	-	۵۲۵	ترجمہ	۲۵۷
-	دینا و آخرت میں	-	۵۲۵	بعثت انبیاء کرام اور بعثت نبی کریم	۲۵۸
۲۲۳	قرع اکبر اور قرع اصغر کا بیان	۵۱۲	۵۲۶	میں فرق، علیم السلام	۲۵۹
۲۲۴	کاتبین وحی کے آسمان پاک، لازم	-	۵۱۵	احکام القرآن، کتب آسمانی کے	۲۵۹
-	اور واجب کا فرق	-	۵۱۶	مضامین	۲۶۰
۳۲۵	فائدے	-	۵۱۷	اعتراضات، جوابات	۳۶۱
۳۲۶	احکام القرآن، اعتراضات، جوابات	۵۱۷	۵۲۱	إِنَّمَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ مَا تَبَيَّنَ لَكُم مِّنَ الْكِتَابِ	۳۶۱
۳۲۷	حسن ظاہر باطنی اور توفیق کی چار	-	۵۲۲	عَلَىٰ مَا تَعْفُونَ۔ از آیت ۱۱۲	۳۶۲
۳۲۸	قسمیں	-	۵۲۳	تاریت ۱۱۲	۳۶۳
۳۲۸	وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِمَّا	-	۵۲۴	تعلقات، تفسیر نحوی	۳۶۴
-	أَمْ بَعِيدٌ مَّا تُوعَدُونَ	-	۵۲۵	المحذرت کے ترجمہ کی شان	۳۶۵
-	آیت ۱۵ تا آیت ۱۹	-	۵۲۶	حروف نفی کی اقسام	۳۶۶
۳۲۹	تعلقات، تفسیر نحوی	-	۵۲۷	تفسیر عالمانہ	۳۶۷
۳۵۰	حرف ان کی چار قسمیں	-	۵۲۸	نقشے کے چار معنی	۳۶۸
۳۵۱	تفسیر عالمانہ	-	۵۲۹	فائدہ سے کافر، فاسق اور نیک کی	۳۶۹
۳۵۲	جیات دنیوی کے تیس زمانے	-	۵۳۰	دنیا میں فرق	۳۷۰
۳۵۳	انبیاء کرام علیہم السلام کا اسوۂ حسنہ	-	۵۳۱	احکام القرآن، حرام چیزیں ہمیشہ	۳۷۱
۳۵۴	رحمۃ عالمین کے سات طریقے	-	۵۳۲	نقصان ہی دیتی ہیں	۳۷۲
-	آٹھ علاقے۔ آٹھ قسم کی مخلوق کے	-	۵۳۳	اعتراضات، جوابات	۳۷۳
-	یہ رحمۃ عالمین کی سات صفات	-	۵۳۴	رَبِّ الْعَالَمِينَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ	۳۷۴
-	لازمی	-	۵۳۵	تفسیر صوفیانہ	۳۷۵
۳۵۵	علم، ادراک اور دریافت کا فرق	-	۵۳۶	عالمین کی سات قسمیں شریعت اسلام	۳۷۶
۳۵۶	فائدے	-	۵۳۷	کی تین قسمیں	۳۷۷

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۵۷۱	تفسیر تحوی	۵۵۰	صالحین، عاشقین کی چار قسمیں	۳۷۱
۵۷۲	تفسیر عالمانہ	۵۵۱	ذاکر بندوں اور ذکر اللہ کی چار قسمیں	۳۷۲
۵۷۶	زلزلہ قیامت، اور قیامت کا ذکر	۳۸۶	رحمن کا صوفیانہ معنی، بندوں کی دو	۳۷۳
۵۷۷	جنتی اور جہنمی لوگوں کی تعداد	۵۵۲	قسمیں	
۵۷۷	حکایت	"	نافرمان کی تین نشانیاں	۳۷۴
۵۷۸	عورت کے لیے مونث مذکر الفاظ	۳۸۸	تین چیزوں پر غرور کفار کی خصلت	۳۷۵
۵۷۸	استعمال کرنے کا قاعدہ		ہے، مولیٰ علی کا	
"	حمل کی چھ حالتیں اور ان کی کیفیات	۳۸۹	فرمان کہ دولت دنیا کو امتحان سمجھو	۳۷۶
۵۷۹	زلزلہ ارض یعنی زمینی زلزلے کے	۳۹۰	عابدین، عارفین، عاشقین کا انفرادی	
	اسباب	۵۵۳	بدلہ و ثواب	
۵۸۱	زلزلے کی حقیقت میں حدیث	۳۹۱	سورۃ حج کی مختصر تفسیر و خلاصہ مضمون	۳۷۷
۵۸۱	مقدسہ کا فرمان	۵۵۶	سورۃ حج کے فضائل، فوائد و ظائف	۳۷۸
۵۸۲	فائدے، سب سے بڑی دولت	۳۹۲	عملیات	
۵۸۲	تقویٰ ہے اس کی چھ روشنیاں	۵۶۸	سورۃ حج کا تلوید	۳۷۹
۵۸۳	اور چار قسمیں		سورۃ حج مدنی ہے ۷۸ آئیں اور	۳۸۰
۵۸۳	احکام القرآن، حجادے کی جائز و	۳۹۳	۱۰ رکوع ترتیب تلاوت کا نمبر ۲۲	
۵۸۴	نا جائز امور نہیں	۵۶۹	ترتیب نزول کا نمبر ۱۰۳ ہے	
۵۸۴	بحث کی چار قسمیں	۳۹۴	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ	۳۸۱
۵۸۵	تقویٰ چار چیزوں کا نام ہے	۳۹۵	يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ	
۵۸۷	تفسیر صوفیانہ	۳۹۶	تَا وَ يَتَّبِعْ كُلُّ شَيْطٰنٍ مُّرِيدٍ	
۵۸۸	راہ سلوک کی چار آگیاں	۳۹۷	از آیت مآتات	
	کامل حقیقی کے چار نشان انبیاء علیہم	۳۹۸	تعلقات	۳۸۲
	السلام کی پانچ قسمیں شیطان کی		شان نزول، نزول اور دونوں	۳۸۳
۵۸۹	چار قسمیں	۵۷۱	میں فرق	

صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون
۳۹۹	۴۱۳	اعتراضات۔ جوابات	۵۸۹	۴۱۴	تفسیر صوفیانہ، شیطانوں اور بندوں کی قسمیں
۴۰۰	۴۱۵	علوم حقیقت کے چار درجہ متقین	۵۹۲	۴۱۶	عارفین کے نو تغیرات
۴۰۱	۴۱۷	کی چار بلندیاں	۵۹۳	۴۱۸	سالک سرفت کی چار عمریں ہر عمر میں
۴۰۲	۴۱۹	تفسیر عالمانہ	۵۹۴	۴۱۹	تین چیزیں ملتی ہیں
۴۰۳	۴۲۰	انسانی جسم کی ظاہری باطنی بناوٹ	۵۹۵	۴۲۱	موت و حیات اور زندہ مردہ کی چار قسمیں
۴۰۴	۴۲۱	کامیاب	۵۹۶	۴۲۲	ذالک بآت اللہ تا۔ یبعث
۴۰۵	۴۲۲	انسانی جسم میں ہڈیوں اور مسامات کی تعداد	۵۹۷	۴۲۳	مکت فی الکبیر۔ از آیت ۱
۴۰۶	۴۲۳	رحم مادر میں حمل مکمل کی پیشانی پر قرشتہ سات چیزیں لکھا ہے۔	۵۹۸	۴۲۴	تا آیت ۱
۴۰۷	۴۲۴	اگر تہ عمر میں حکما کے پانچ اقوال	۵۹۹	۴۲۵	تعلقات
۴۰۸	۴۲۵	جسم انسانی حیوانی قدرت کا عجیب کارخانہ ہے	۶۰۰	۴۲۶	تفسیر نحوی
۴۰۹	۴۲۶	جسم انسانی پر تین ذمے ہوتے ہیں	۶۰۱	۴۲۷	تفسیر عالمانہ
۴۱۰	۴۲۷	میں نو تبدیلیاں	۶۰۲	۴۲۸	فائدے، قبر کی حقیقت اور بیان
۴۱۱	۴۲۸	خلقت انسانی کے سات مرحلے	۶۰۳	۴۲۹	احکام القرآن، قدرت الہی و علم
۴۱۲	۴۲۹	ان آیت میں بیان ہوئے	۶۰۴	۴۳۰	مصطفائی کا بیان
۴۱۳	۴۳۰	فائدے ان آیت میں شیطان کی پید	۶۰۵	۴۳۱	اعتراض، جواب
۴۱۴	۴۳۱	چیزیں بیان ہوئی	۶۰۶	۴۳۲	تفسیر صوفیانہ، کافر فاسق متقی کے
۴۱۵	۴۳۲	شیطن مرید ہونے کی سات کیفیات	۶۰۷	۴۳۳	عقیدوں میں فرق
۴۱۶	۴۳۳	فضول خرچی کا بیان	۶۰۸	۴۳۴	ومن الناس من یجادل
۴۱۷	۴۳۴	بارش اور دیگر پانیوں میں فرق احکام القرآن	۶۰۹	۴۳۵	تا بطلانہم للعبید۔ از آیت ۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۲۸	تعلقات، شان نزول	۶۲۳	۲۲۸	کا ذکر	۶۲۶
۲۲۹	تفسیر نحوی	۶۲۴	۲۲۹	فائدے، احکام القرآن	۶۵۰
۲۳۰	مبانی کی تین قسمیں، تفسیر عالمانہ		۲۲۹	مقبول و مردود، عبادت کی نشانی	
	بند و کی قسمیں	۶۲۷	۲۳۰	اعتراضات	۶۵۱
۲۳۱	فائدے، بحث و مجادلے کا فرق	۶۳۱	۲۳۱	تفسیر صوفیانہ، انسانیت کی چھ قسمیں	
۲۳۲	احکام القرآن مجادلے کی چار قسمیں	۶۳۲	۲۳۲	ہیں	۶۵۳
۲۳۳	موجودہ زمانے میں ملکی، اجتماعی		۲۳۳	مومن کافر مذہب متزلزل کافر	
	انفرادی پریشانی دہشت گردی		۲۳۳	تواضع کی قسمیں	۶۵۵
	تخریب کاری کی وجہ اور سذباب	۶۳۳	۲۳۴	اِنَّ اللّٰهَ يَدْخُلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا	
۲۳۴	اعتراضات، جوابات، علم کی تین		۲۳۴	تَا۔ اِنَّ اللّٰهَ يَعْصِدِيْ مَنْ يُّرِيْدُ	
	قسمیں	۶۳۴	۲۳۵	از آیت ۱ تا آیت ۱۶	۶۵۵
۲۳۵	انسانی ہاتھ کے حیرت انگیز کارنامہ	۶۳۵	۲۳۵	تعلقات، شان نزول، تفسیر نحوی	۶۵۷
۲۳۶	تفسیر صوفیانہ، بندوں کو تین چیزوں		۲۳۶	تفسیر عالمانہ	۶۶۰
	میں اِستیاط چاہیے۔	۶۳۷	۲۳۷	اصل مصدر اور مشتق مصدر کا	
۲۳۷	سات چیزوں سے سات چیزیں ملتی		۲۳۷	فرق مشتقات کی قسمیں	۶۵۸
	ہیں۔	۶۳۸	۲۳۸	فائدے انبیاء علیہم السلام دلو بھی	
۲۳۸	ایسی باتوں میں دعوت فور و فکر		۲۳۸	سکتے ہیں چھنوا بھی	۶۶۵
	ہے	۶۳۹	۲۳۹	علماء صوفیاء کے لیے آیت قرآن	
۲۳۹	وَمِنَ النَّاسِ مَن يَّعْبُدُ اللّٰهَ		۲۳۹	اُنیللہ قسم کی مگر نبی کریم صلی اللہ	
	تَا۔ وَلِكُلِّشَ الْعَشْرِ اَرْبَعُ		۲۳۹	تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لیے	
	۱۳ تا آیت ۱۳	۶۴۱	۲۴۰	سب آیت بیّنات ہیں احکام	
۲۴۰	تعلقات	۶۴۲	۲۴۰	القرآن	۶۶۶
۲۴۱	شان نزول، تفسیر نحوی	۶۴۳	۲۴۱	اطاعت اور اتباع کا بیان اور	
۲۴۲	تفسیر عالمانہ قرآن مجید میں چھ قسم کے مذہبی لوگوں		۲۴۲	قسمیں	۶۶۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۵۴	اعتراضات، جوابات	۴۶۸	۴۶۸	اللہ تعالیٰ کے قانون کے علاوہ قانون	۴۸۵
۴۵۵	بین اور یسیر میں فرق، تفسیر موفیانہ	۴۷۰	۴۷۰	مانتا بھی شرک ہے۔	۴۸۵
۴۵۶	چار قسم کے شخص، عیار اور طراریں	۴۷۱	۴۷۱	دین نصاریٰ کا تعارف	۴۸۶
۴۵۷	ہندوں کے لیے دینا میں چار راستے	۴۷۲	۴۷۲	شہید، عظیم، خیر کا فرق	۴۸۷
۴۵۸	ہیں	۴۷۳	۴۷۳	سجدے کی دو قسمیں ہیں	۴۸۸
۴۵۹	ان الذین آمنوا والذین	۴۷۴	۴۷۴	فائدے۔ اصل دین الہی انبیاء علیہم السلام	۴۸۹
۴۶۰	ہا دو۔ ان الذین آمنوا	۴۷۵	۴۷۵	کو مانتا ہے۔	۴۹۰
۴۶۱	ما یشتاء۔ ان الذین آمنوا	۴۷۶	۴۷۶	کافر اور فاسق کی جہنم میں فرق۔ احکام	۴۹۱
۴۶۲	تعلقات، تفسیر نحوی	۴۷۷	۴۷۷	القرآن	۴۹۲
۴۶۳	یہودی، عیسائی، مجوسی، مسابی کا	۴۷۸	۴۷۸	سجدہ تلاوت کے کچھ مسائل	۴۹۳
۴۶۴	دینی فرق	۴۷۹	۴۷۹	اعتراضات، جواب	۴۹۴
۴۶۵	تاریخوں کے اعتبار پانچ کے تین	۴۸۰	۴۸۰	تفسیر موفیانہ، ہر دل میں دو دلائل	۴۹۵
۴۶۶	نام۔	۴۸۱	۴۸۱	ہیں۔	۴۹۶
۴۶۷	تفسیر عالمانہ، دنیوی دینوں کی مختصر	۴۸۲	۴۸۲	هَذَا اِنْ خَمَلْنِ اُخْتَمَمُوْا	۴۹۷
۴۶۸	نشریح	۴۸۳	۴۸۳	نَا وَذُوْهُمْ مَذَابِ الْحَرِیْقِ	۴۹۸
۴۶۹	ابلیس کے ایجاد کردہ دین، شرک	۴۸۴	۴۸۴	از آیت ۱۹ تا آیت ۲۲	۴۹۹
۴۷۰	کا تعارف	۴۸۵	۴۸۵	تعلقات، شان نزول، تفسیر نحوی	۵۰۰
۴۷۱	بت پرستی دس قسم کی ہے	۴۸۶	۴۸۶	تفسیر عالمانہ	۵۰۱
۴۷۲	دین مجوسیت کا نام و شناخت	۴۸۷	۴۸۷	فائدے، ایمان کے آٹھ اجزا	۵۰۲
۴۷۳	و اقسام	۴۸۸	۴۸۸	احکام القرآن	۵۰۳
۴۷۴	مجوسیوں کا مذہب لباس و حلیہ یہودی	۴۸۹	۴۸۹	اعتراضات جوابات	۵۰۴
۴۷۵	مذہب کا تعارف	۴۹۰	۴۹۰	تفسیر موفیانہ	۵۰۵
۴۷۶	دینی مسابی کی تقسیم و تعارف	۴۹۱	۴۹۱	عاجزی کے ظاہری باطنی چھ نشان	۵۰۶
				تواضع کی تین قسمیں، غرور کی پانچ	۵۰۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۸۶	إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا	۴۸۶	۵۰۳	پیدل حج کی فضیلتیں اور اس کی صورتیں	۴۵۴
	تَا نُدْخِلُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ			کیفیتیں۔	
	از آیت ۲۲ تا آیت ۲۵		۵۰۴	حج کس آیت سے اور کب فرض ہوا	۴۵۵
۴۸۷	تعلقات، شان نزول، تفسیر نحوی	۴۸۷		حج کا ذکر	
۴۸۸	تفسیر عالمانہ	۴۸۸	۵۰۵	افعال حج کی ترتیب کا واجب ہوتا۔	۴۵۶
۴۸۹	زمین مکہ مکرمہ کی خصوصی شان	۴۸۹	۵۰۶	حج کے چہینے اور نبی کریم صلی اللہ	
۴۹۰	پہلے اسلامی عمرے اور حجۃ الوداع	۴۹۰		تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے عمرے	
	کی تاریخیں			اور حج کی تاریخیں	۴۵۷
۴۹۱	کعبہ منکبہ اور مسجد حرم شریف کے	۴۹۱	۵۰۷	اسلام کے نوذبیحوں کے ساتھ قسم	
	تاریخی حالات			کے جانور	۴۵۸
۴۹۲	ایک عظیم غلطی	۴۹۲	۵۰۸	قرہانی اور حج کے ذبیحوں میں فرق	۴۵۹
۴۹۳	مسجد حرم شریف کے تاریخی حالات	۴۹۳	۵۰۹	فائدے	۴۶۱
	و خصوصیات			دوران حج مکہ و مدینہ و جدہ سے	
۴۹۴	زمین حرم شہر مہال ہے فائدے	۴۹۴	۵۱۰	خرید و فروخت اور تجارت کرنا بھی	
۴۹۵	احکام القرآن	۴۹۵		عبادت ہے اس کی حکمت	۴۶۲
۴۹۶	طحا کی تین قسمیں ہیں	۴۹۶	۵۱۱	احکام القرآن	۴۶۳
۴۹۷	اعتراضات، جوابات	۴۹۷	۵۱۲	اعتراضات، جوابات	۴۶۵
۴۹۸	تفسیر صوفیانہ	۴۹۸	۵۱۳	پانچ علوم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و	
۴۹۹	وَإِذْ يَدْعُوْنَا لِلْبِرِّ هَيْمًا تَا	۴۹۹		عورت پر فرض ہے۔	۴۶۶
	وَاطْعُوا الْبِرَّ الْقَائِمِينَ			تفسیر صوفیانہ	۴۶۷
	از آیت ۲۶ تا آیت ۲۸		۵۱۴	عبادت حج سب سے بڑی و عظیم	۴۶۸
۵۰۰	تعلقات، تفسیر نحوی	۵۰۰	۵۱۵	عبادت ہے۔	۴۶۹
۵۰۱	تفسیر عالمانہ، شرک کی قسمیں	۵۰۱		تذکرۃ تفسیر تفسیر تفسیر تفسیر	۴۷۰
۵۰۲	زمین پر پہلی اذان کے الفاظ	۵۰۲	۵۱۶		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	قَوْلُ التَّوَدُّدِ آیت ۲۹ تا			تین قسمیں	۷۸۷
	آیت ۳۰	۷۷۳	۵۳۰	جھوٹ کی پانچ قسمیں	۷۸۸
۵۱۷	تعلقات	۷۷۴	۵۳۱	فائے راب اُصول اجتہاد کی نہ ضرورت	
۵۱۸	تفسیر نحوی تاخیر کی چار قسمیں ہوتی ہیں۔			باقی رہی نہ اجتہاد ہو سکتا ہے	۷۹۰
۵۱۹	تفسیر عالمانہ منت کی آٹھ قسمیں ہیں	۷۷۵	۵۳۲	مردار کی پانچ قسمیں، احکام القرآن	۷۹۱
۵۲۰	منت کے کچھ مسائل، جرائم حج کی تعداد بارہ ہے۔	۷۷۸	۵۳۳	آج کی مکہ و منیٰ میں اعلان کرتی ہوئی	
	تعداد بارہ ہے۔	۷۷۹		پکینوں کو اپنی قربانی کے پیسے	
۵۲۱	لفظ عتیق کے تین معنی، طواف کی چار قسمیں			جمع کرانا، گناہ اور اپنا حج خراب	۷۹۲
۵۲۲	طواف کے فرض، واجب، سنت کی تعداد		۵۳۴	کتاب ہے	۷۹۲
۵۲۳	طواف کے پانچ مستحبات ہیں	۷۸۰		اعتلاقات، جوابات	۷۹۲
۵۲۴	پانچ چیزیں حصر پیدا کرتی ہیں۔	۷۸۱	۵۳۵	تفسیر صوفیانہ	۷۹۲
	تعظیم حرّمات کے چھ معنی، حرمت کی قسمیں اور تعداد۔		۵۳۶	حضرت آدم علیہ السلام قبلہ ملائکہ کو	
۵۲۵	حلال جانوروں کی قسمیں	۷۸۲		بن گئے۔	۷۹۶
۵۲۶	قرآن مجید میں چھ چیزوں سے منع کیا گیا۔	۷۸۳	۵۳۷	صوفیا کے نزدیک قول زور کیا	
۵۲۷	جسمانی روحانی غذا پر مینر اور علاج کا بیان			ہے اور منافع کثیر کیا ہیں اور کتنے	۷۹۷
۵۲۸	پر مینر کی تین قسمیں۔ گندی چیزیں چار قسم کی	۷۸۴	۵۳۸	حَقَّاءُ لِلّٰہِ حَبِیْرٌ مُّشْرِکِیْنَ بِہٖ	
۵۲۹	نجاست کی آٹھ قسمیں ہیں، اوشن کی	۷۸۵		تَا۔ اِلَی الْکِبِیْتِ الْعَظِیْمِ اِز	
				آیت ۳ تا آیت ۳۵	۷۹۷
			۵۳۹	تعلقات، تفسیر نحوی	۷۹۸
			۵۴۰	ان اُسما کی جمع جو بروزن فیل ہیں	
				اسم فاعلی معنی اور اسم و معنی یا علمی	
				معنی۔ جمع میں فرق	۷۹۸
			۵۴۱	نشان کے بارے میں علما کے آٹھ	
			۷۸۷	اقوال	۸۰۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۴۲	گزنی چار آوازیں چار صوڑ میں یہاں تیشی جملے میں سات چیزیں مذکور ہوئیں۔	۵۴۲	۸۱۹	تفسیر عالمانہ، ہر قربانی میں پانچ شرطیں ہیں۔	۸۱۹
۵۴۳	شعائر اللہ کی تعظیم کا طریقہ اور ان کی تعداد	۵۴۳	۸۲۰	مومن و کافر کے ذبح میں فرق، ذبح کے فرض، واجب، سنت، مستحبات	۸۲۰
۵۴۴	قرب کعبہ کی صوڑیں۔	۵۴۴	۸۲۱	بھیمہ جانور کی سات قسمیں حلال حرام جانور۔	۸۲۱
۵۴۵	فائدے، تقویٰ اور تقویٰ والوں کی قسمیں۔	۵۴۵	۸۲۲	خجستین کی چار نشانیاں، ارجات کے چار اثرات۔	۸۲۲
۵۴۶	اچھی بری محبت کی تین قسمیں	۵۴۶	۸۲۳	کفار کے چھ کفروں کے مقابل مومنوں کو چھ عبادتیں ملیں	۸۲۳
۵۴۷	احکام القرآن	۵۴۷	۸۲۴	خریبہ گزنی پانچ قسمیں ایک حق چار باطل، حق خرچہ کی آٹھ صوڑیں ہیں	۸۲۴
۵۴۸	نہدی و قربانی کے جانور میں پانچ چیزیں اور ان کا حکم	۵۴۸	۸۲۵	مفسرین کے مختلف اقوال۔	۸۲۵
۵۴۹	امام اعظم اور ائمہ ثلاثہ کے دلائل میں فرق۔	۵۴۹	۸۲۶	فائدے۔ پہلی اُمتوں اور اس اُمت کی قربانیوں میں فرق فرق ہے قربانی بھی	۸۲۶
۵۵۰	اعتراضات جوابات، تفسیر صوفیانہ	۵۵۰	۸۲۷	دیگر عبادتوں کی طرح ہر جگہ لازم ہے	۸۲۷
۵۵۱	صوفیاء کے نزدیک تعظیم شعائر اللہ چار چیزیں ہیں۔	۵۵۱	۸۲۸	احکام القرآن	۸۲۸
۵۵۲	صوفیاء کے نزدیک مشرک کی چار نشانیاں	۵۵۲	۸۲۹	اعتراضات۔ جوابات	۸۲۹
۵۵۳	وَلَكِنْ أُثْبِتُ جَعَلْنَا تَأْوِمًا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ۔	۵۵۳	۸۳۰	تفسیر صوفیانہ	۸۳۰
۵۵۴	آیت ۳ تا آیت ۳۵ تعلقات، تفسیر نحوی	۵۵۴	۸۳۱	اخلاص کے چار قدم ہیں	۸۳۱
۵۵۵	واحد کی چار قسمیں، موتی ہیں۔	۵۵۵	۸۳۲	دنیا میں تین قسم کی چیزیں تین قسم کے بندوں کو ملتی ہیں	۸۳۲
			۸۳۳	اچھے بندے کی نشانی۔	۸۳۳
			۸۳۴	وَاللَّهُ ذَانِ جَعَلْنَا مَا لَكُمْ مِّنْ شَيْءٍ	۸۳۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
	سُحُورِ کُفُورِ از آیت ۳۶ تا	۸۳۱	۵۸۶	اُذِّنْ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ تَابًا إِنَّ شَوْأَنَا	۸۳۱
۵۷۰	آیت ۳۷	۸۳۲	۵۸۷	لَقَوْنِي عَرَبِيًّا۔ از آیت ۳۹	۸۳۲
۵۷۱	تعلقات۔	۸۳۳	۵۸۸	تا آیت ۴۰	۸۳۳
۵۷۲	شانِ نزول۔ تفسیر نحوی	۸۳۴	۵۸۹	تعلقات۔ شانِ نزول	۸۳۴
۵۷۳	جملہ انشائیہ کی دس قسمیں، تفسیر علامہ	۸۳۵	۵۹۰	تفسیر نحوی	۸۳۵
۵۷۴	ذبیحوں کی سات قسمیں، خیر کی چار	۸۳۶	۵۹۱	لفظ لولا کی پانچ قسمیں	۸۳۶
	نوعیتیں۔	۸۳۷	۵۹۲	تفسیر عالمانہ، مسلمانوں کا تیرہ سالہ	۸۳۷
۵۷۵	ذبحہ کا طریقہ، اور ذبح کی دعا	۸۳۸	۵۹۳	امتحان صبر	۸۳۸
۵۷۶	تقویٰ پانچ چیزوں کا نام ہے۔	۸۳۹	۵۹۴	حضرت امیر حمزہ کا ابو جہل کو مارتا	۸۳۹
۵۷۷	بشارت اور تصدیق کا فرق	۸۴۰	۵۹۵	پیشنا۔	۸۴۰
۵۷۸	اللہ تعالیٰ کی نفرت اور محبت کی	۸۴۱	۵۹۶	ہجرت کا واقعہ اور مسلمانوں کی پہلی	۸۴۱
	نشانی۔	۸۴۲	۵۹۷	عید۔	۸۴۲
۵۷۹	ظاہری باطنی شرعی خیانتوں کا بیان	۸۴۳	۵۹۸	رب تعالیٰ کی حفاظت و مدافعت	۸۴۳
۵۸۰	اذنِ قتال سے جہاد جہاد سے	۸۴۴	۵۹۹	کی چھ صورتیں	۸۴۴
	غلبہ، غلبے سے فتح مکہ اور فتح مکہ	۸۴۵	۶۰۰	قتال کی دو قسمیں	۸۴۵
	سے چھ کفریات تا قیامت بند کئے	۸۴۶	۶۰۱	فائدے، اجازتِ ربانی کے چار	۸۴۶
	گئے۔	۸۴۷	۶۰۲	فائدے۔	۸۴۷
۵۸۱	ناشکری اور خیانت کی پانچ صورتیں	۸۴۸	۶۰۳	اطاعت و اتباع دونوں ضروری ہیں	۸۴۸
۵۸۲	فائدے، قربانی کے عالمگیر فوائد	۸۴۹	۶۰۴	احکام القرآن	۸۴۹
۵۸۳	نقصے کے تین بنیادی رکن	۸۵۰	۶۰۵	مرتد کا قتل واجب مرتدہ کی صرف	۸۵۰
	احکام القرآن، بُدھ کے معنی میں	۸۵۱	۶۰۶	قید لازم ہے۔	۸۵۱
	اختلاف۔	۸۵۲	۶۰۷	مرتد کو قتل اور مرتدہ کو نہ قتل کرنے کی	۸۵۲
۵۸۴	اعتراضات جوابات	۸۵۳	۶۰۸	وجہ۔	۸۵۳
۵۸۵	تفسیر صوفیانہ	۸۵۴	۶۰۹	اسلامی اور عیسوی جنگوں کا فرق	۸۵۴

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۹۰۰	اعتراضات۔ جوابات	۸۷۱	۹۱۲	فائدے حکام اسلامی کے لیے چار کام	۸۸۸
۹۰۱	کفار کے ہاتھوں مسلمانوں کی ذلت			احکام القرآن	
	وشکت کی وجہ	۸۷۲	۹۱۳	تمازیروں کی قسمیں۔ اعتراضات، اُمت کی قسمیں	۸۸۹
۹۰۲	تفسیر صوفیانہ۔ شریعت و طریقت	۸۷۳		عذابِ نیکر کا تعارف	۸۹۰
۹۰۳	بلوغت کی عمر بلوغت کے بعد مکلف ہونے کی وجہ قلب پر نفسِ لارہ کے چار ظلم		۹۱۴	تفسیر صوفیانہ، شریعت و طریقت کی مال و زکوٰۃ	۸۹۱
۹۰۴	تکلف اور خوشامد کا فرق اور وہیں برسے	۸۷۴	۹۱۵	نبی رسول مرسل کا فرق، نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پانچ قسم کی وحی عطا فرمائی گئی	۸۹۲
۹۰۵	اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْاَرْضِ تَاَفَكَيْتْ كَانَ نَكِيْرًا۔ از آیت ۴۴ تا آیت ۴۷		۹۱۶	عِلْمًا وَمُتَمِّتًا كَاَبْنِيَا۔ نبی اسراءیل کا معنی	۸۹۳
۹۰۶	تعلقات	۸۷۵	۹۱۷	فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ اَوْ هَلَكْنَهَا۔ تَامِمًا تَعْدُوْنَ۔	۸۹۴
۹۰۷	تفسیر نحوی	۸۷۶		از آیت ۴۵ تا آیت ۴۷	۸۹۵
۹۰۸	تفسیر عالمانہ، حاکم اسلامی کی چھ نشانیاں متقیین، صلوٰۃ اور مصلین صلوٰۃ کا فرق		۹۱۸	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۸۹۶
۹۰۹	نماز کے چھ حقوق، طہارت کی پانچ قسمیں	۸۷۷	۹۱۹	ممت کی پانچ قسمیں۔ غام اور سنۃ کافرق	۹۰۰
۹۱۰	دنیا کی تمام اچائیاں اسلام میں اور پورا اسلام قرآن مجید میں اور پورا قرآن مجید نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں	۸۷۸	۹۲۰	تفسیر عالمانہ، ظلم سے چار ہلاکتیں ہوتی ہیں	۹۰۱
۹۱۱	سزا کی چار قسمیں۔ مدد کی بھی چار قسمیں	۸۷۹	۹۲۱	بستی صالح علیہ السلام کا واقعہ	۹۰۲
			۹۲۲	انبیاء علیہم السلام پر وحی آنے کے گیارہ طریقے	۹۰۳
			۹۲۳	بستی کی چھ قسمیں	"

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۶۲۵	ہر انسان کی چار آنکھیں اور ان کا فرق رویت	۹-۲	۶۳۹	تعلقات۔	۹۱۶
۶۲۶	روشن دل کے گیارہ خزانے	"	۶۴۰	تفسیر نحوی۔	۹۱۷
۶۲۷	جسم انسانی میں راستے اور دروازے	۹-۵	۶۴۱	تفسیر عالمانہ، جہالت اور دُھیل کا فرق۔	۹۱۹
۶۲۸	علم و عقل میں تین فرق	۹-۶	۶۴۲	قرآن مجید کی ایک عظیم اصطلاح	
۶۲۹	نوید اور وعید کا فرق، دنیا و آخرت کے آیام کا بیان	۹-۷	۶۴۳	راقعی شیعوں کی خود ساختہ ایک اصطلاح	۹۲۱
۶۳۰	فائدے، حقیقی اور مجازی اندھاپن۔	۹-۸	۶۴۴	نذارت کی ایک شاندار مثال از حدیث پاک	۹۲۲
۶۳۱	علم و عقل کی قسمیں اور مقام، احکام القرآن۔	۹-۹	۶۴۵	محسن کی چار نشانیاں، قرآن مجید میں انہیں چیزوں کو کریم فرمایا گیا	
۶۳۲	اعتراضات، جوابات	۹۱۰	۶۴۶	رزقِ کریم کا گیارہ فضیلتیں	۹۲۳
۶۳۳	تفسیر صوفیانہ	۹۱۱	۶۴۷	معجزین کی تین حرکتیں۔ کفارِ مکہ کی پندرہ شرارتیں۔	۹۲۴
۶۳۴	عاف بننے کے بے تین اجتہاد	۹۱۲	۶۴۸	فائدے۔ افعال اور افعال کا فرق	۹۲۵
۶۳۵	دنیوی باتوں سے چار نقصان	۹۱۳	۶۴۹	نذرات کی تین قسمیں، اور ان کی ہر وقت ضرورت ہے	
۶۳۶	پانچ چیزیں دل کی دوا ہیں	۹۱۴	۶۵۰	احکام القرآن رزقِ کریم اور رزقِ خبیث کیا ہے	۹۲۶
۶۳۷	تین ضروری کام، منکرین کی چار قسمیں۔	۹۱۵	۶۵۱	اعتراضات، جوابات	۹۲۷
۶۳۸	تکلم تاسف، تکلف کا بیان	"	۶۵۲	معفرت کے چار معنی، تفسیر صوفیانہ	۹۲۸
۶۳۹	حسنِ کلام کی قسمیں اور کثرتِ کلام سے تین بیماریاں ہوتی ہیں	"	۶۵۳	اللہ تعالیٰ کی پکڑ کے چار نشان ہیں	۹۲۹
۶۴۰	وَلَا يَتَّقُونَ مِنَ الْقَارِيَةِ أَمَلِيَّتُ	"	۶۵۴	تقرب الہی کے لیے چار قدم اُس کے چار	۹۳۰
۶۴۱	تَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ	"	۶۵۵	انعام، معجزین کے لیے چار آگیاں،	
۶۴۲	آیت ۲۸ تا آیت ۵۱	۹۱۵			

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۹۵۳	دنیا کی میں کفایت کی تین چیزیں وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ	۹۳۰	۹۶۷	مومن کی نشانی وَلْيَعْلَمُوا الَّذِينَ تَأْتِي جُثَّةُ التَّعْنِيمِ	۹۵۵
۹۵۴	از آیت ۵۲ تا آیت ۵۳ تعلقات۔ شانِ نزول	۹۳۱	۹۶۸	تعلقات، تفسیر نحوی مبہمات کا بیان، شک کے لیے	۹۵۶
۹۵۵	تفسیر نحوی	۹۳۲	۹۶۹	تین لفظ تختی کے پانچ معنی ہوتے ہیں	۹۵۷
۹۵۶	تفسیر عالمانہ	۹۳۳	۹۷۰	نگرے کی صفت معرہ ہو سکتی ہے	۹۵۸
۹۵۷	تعدادِ انبیاء علیہم السلام کا بیان	۹۳۴	۹۷۱	تفسیر عالمانہ	۹۵۹
۹۵۸	غلط تفسیروں کی مدلل تردید	۹۳۵	۹۷۲	ہدایت ربانی کی تین قسمیں، اور ہدایت پانے کے بے تین خصلتیں	۹۶۰
۹۵۹	بَلِّغْ الْأَنبَاءَ بِتِلْكَ الْوَاثِقَةِ کی مردودیت کے دلائل	۹۳۶	۹۷۳	ضروری ہوتی چاہئیں	۹۶۱
۹۶۰	فائدے شیطان کے وکوسے موقع کے	۹۳۷	۹۷۴	عربی میں بے یقینی کے لیے آٹھ الفاظ ہیں	۹۶۲
۹۶۱	مسلمانوں سے کفار کی دوستی ہمیشہ عیارانہ ہوتی ہے۔ اس قیاری کے تین طریقے۔ احکام القرآن	۹۳۸	۹۷۵	فائدے۔ کفر و فسق میں جہالت ہے۔	۹۶۳
۹۶۲	انبیاء و کرام علیہم السلام کی ہر چیز بے مثل پیدا کی گئی۔	۹۳۹	۹۷۶	کافر اور فاسق کی جہالتوں میں فرق	۹۶۴
۹۶۳	نسخ کے تین معنی، اعتراضات جوابات	۹۴۰	۹۷۷	انسانوں کی دس قسمیں، اعتراضات	۹۶۵
۹۶۴	تفسیر صوفیانہ	۹۴۱	۹۷۸	جنت و جہنم کی ابدیت کی وجہ اور فرق	۹۶۶
۹۶۵	اعضاء ظاہری کے کاموں میں فرق	۹۴۲	۹۷۹	احمت اور اجر میں فرق، تفسیر صوفیانہ	۹۶۷
۹۶۶	ہلاکت اور نجات کی تین تین چیزیں	۹۴۳	۹۸۰		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۶۸۱	وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا تَا آیت ۶	۹۷۳	۶۹۳	صفت رازقیت و خالقیت میں فرق	۹۹۳
۶۸۲	تعلقات	۹۷۴	۶۹۴	اعتراضات	۹۹۴
۶۸۳	شان نزول، تفسیر نحوی	۹۷۵	۶۹۵	تفسیر صوفیانہ	۹۹۵
۶۸۴	لفظ خیر کی چار قسمیں اور تو معنی میں مشترک ہے	۹۷۶	۶۹۶	تلاوت قرآن مجید دنیا میں رزق حسن ہے	۹۹۶
۶۸۵	تفسیر عالمانہ، ذلت کی چھ قسمیں	۹۸۱	۶۹۷	اہل اللہ کے پتے تین نعمتیں	۹۹۷
۶۸۶	نقل اور موت کا فرق، رزق حسن کی صفات	۹۸۲	۶۹۸	ذَالِكْ بَأْسَ اللَّهِ تَا كَهُو الْغَى الْحَمِيدُ۔ از آیت ۶	۹۹۸
۶۸۷	اللہ تعالیٰ اور بندوں کی عطا میں فرق	۹۸۳	۶۹۹	تلاوت قرآن	۹۹۹
۶۸۸	بناوت کی چار صورتیں ہیں دنیوی و اخروی مدد الہیہ کی تین قسمیں ہیں	۹۸۴	۷۰۰	تعلقات	۱۰۰۰
۶۸۹	معافی اور توبہ میں فرق۔ معافی دینے کے فائدے۔	۹۸۵	۷۰۱	شان نزول، تفسیر نحوی	۱۰۰۱
۶۹۰	حرمت دامن چار جہینے فائدے	۹۸۶	۷۰۲	یل اور تبار کا بیان	۱۰۰۲
۶۹۱	مجاہدین کی چار قسمیں	۹۸۷	۷۰۳	تفسیر عالمانہ، مشارق و مغارب کی تعداد	۱۰۰۳
۶۹۲	احکام القرآن، شہید اور مجاہد کے درجات میں سات طرح فرق ہے	۹۸۸	۷۰۴	لطیف کے پانچ اور خیر کے تین معنی	۱۰۰۴
		۹۸۹	۷۰۵	قائد سے، حق پر قانون کی چھ نشانیوں	۱۰۰۵
		۹۹۰	۷۰۶	احکام القرآن، باطل کے چار معنی	۱۰۰۶
		۹۹۱	۷۰۷	ہر طرح کا پانی پینا جائز ہے	۱۰۰۷
		۹۹۲	۷۰۸	غنی اور اثنیٰ کا فرق	۱۰۰۸
		۹۹۳	۷۰۹	اعتراضات، جوابات	۱۰۰۹

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۰۸	روزہ کی افطار میں دیر لگانا	۷۲۵	۱۰۱۵	تفسیر صوفیانہ	۱۰۳۷
۷۰۹	گمراہی و گناہ ہے	۷۲۶	۱۰۱۶	بندہ مقبول کی تین خصلتیں	۱۰۳۹
۷۱۰	عربی میں عدا کی قسمیں اور دن رات کے پندرہ حصے	۷۲۷	۱۰۱۷	وَإِنْ جَاءَ لُوكُ تَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ	۱۰۴۰
۷۱۱	تفسیر صوفیانہ	۷۲۸	۱۰۱۸	از آیت ۷۸ تا آیت ۷۹	۱۰۴۱
۷۱۲	علویت اور کبریت کا بیان	۷۲۹	۱۰۱۹	تعلقات	۱۰۴۲
۷۱۳	أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ تَا لَمْ يَكُنْ هُدًى مُتَّبِعًا	۷۳۰	۱۰۲۰	تفسیر نحوی بحث جدل	۱۰۴۳
۷۱۴	از آیت ۷۵ تا آیت ۷۶	۷۳۱	۱۰۲۱	نزع کافرق	۱۰۴۴
۷۱۵	تعلقات	۷۳۲	۱۰۲۲	ظلم کے نو معنی ہیں	۱۰۴۵
۷۱۶	شان نزول، تفسیر نحوی	۷۳۳	۱۰۲۳	حکمت کے گیارہ معنی ہیں	۱۰۴۶
۷۱۷	رُوف اور رحیم کا فرق	۷۳۴	۱۰۲۴	تفسیر عالمانہ	۱۰۴۷
۷۱۸	زندگی کے بے پانچ قوتیں ضروری ہیں۔	۷۳۵	۱۰۲۵	تنازع، منازعت اور نزاع	۱۰۴۸
۷۱۹	تفسیر عالمانہ	۷۳۶	۱۰۲۶	کافرق	۱۰۴۹
۷۲۰	آسمان گر نیکی پانچ صورتیں	۷۳۷	۱۰۲۷	فائدے	۱۰۵۰
۷۲۱	جہالت دنیوی ملنے کی وجہ؟	۷۳۸	۱۰۲۸	احکام القرآن	۱۰۵۱
۷۲۲	منسلا کے زمعنا	۷۳۹	۱۰۲۹	اعتراضات	۱۰۵۲
۷۲۳	فائدے	۷۴۰	۱۰۳۰	تفسیر صوفیانہ	۱۰۵۳
۷۲۴	احکام القرآن، ہر پنے دین میں تمام	۷۴۱	۱۰۳۱	وَإِذْ تَتْلُو عَلَيْهِمْ تَا	۱۰۵۴
۷۲۵	انبیاء پر ایمان لانا فرض تھا	۷۴۲	۱۰۳۲	صَعَفَ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبِ	۱۰۵۵
۷۲۶	زرتشت یا گوتم بدھ کو پیغمبر مانتے والا کافر ہے۔	۷۴۳	۱۰۳۳	از آیت ۷۲ تا آیت ۷۳	۱۰۵۶
۷۲۷	اعتراضات	۷۴۴	۱۰۳۴	تعلقات، تفسیر نحوی	۱۰۵۷
			۱۰۳۵	تفسیر عالمانہ	۱۰۵۸
				آیت قرآنی نے پانچ چیزیں	۱۰۵۹
				کھلی کھلی بیان فرمائیں	۱۰۶۰

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۲۲	انسانی چہرہ سترہ چیزوں کا اظہار کرتا ہے۔	۱۰۶۵	۴۵۵	تفسیر صوفیانہ	۱۰۶۷
۴۲۳	بَیْسُطُون کے سات اور منکر کے آٹھ معنی	۱۰۶۵	۴۵۶	مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَتَّى قَدَرَهُ تَا	۱۰۸۰
۴۲۴	قُرْبٌ، مَثَلٌ، دَعْوٌ کے چند معانی	۱۰۶۷	۴۵۷	تعلقات، شانِ نزول، تفسیر نحوی	۱۰۸۲
۴۲۵	ذباب کی قسمیں اور تحقیق	۱۰۶۷	۴۵۸	قَدَرٌ کے نو معنی ہیں	۱۰۸۲
۴۲۶	جمع قلت کے لیے ایک اور جمع	۱۰۶۷	۴۵۹	تفسیر علامہ، نبی کی اتباع سے ہی	۱۰۸۵
۴۲۷	کثرت کے لیے پانچ لفظ مشہور ہیں۔	۱۰۶۸	۴۶۰	قدر الہی کا پتہ لگتا ہے۔	۱۰۸۶
۴۲۸	فائدے، ہر باطل ہر دور میں ہر حق سے نفرت کرتا ہے کرتا رہے گا۔	۱۰۶۸	۴۶۱	دنیا بھر کے کفار کی کفریہ گستاخیاں	۱۰۸۶
۴۲۹	احکام القرآن، عبادت کی نو قسمیں ہوتی ہیں۔	۱۰۷۱	۴۶۲	اللہ تعالیٰ کی قدر عظمت، توصیف	۱۰۸۷
۴۳۰	سجدہ تعظیمی کوئی نہیں اب سب سجدے عبادت کے ہیں، سجدہ ملائکہ و سجدہ یوسف تعظیمی نہ تھے۔	۱۰۷۱	۴۶۳	د معرفت کا فرق	۱۰۸۷
۴۳۱	سوال، طلب، وظیفہ، عبادت و دعا کا فرق۔	۱۰۷۲	۴۶۴	دھوکہ کی چودہ قسمیں اس کی معرفت کے طریقے۔	۱۰۸۸
۴۳۲	طلب کی سات قسمیں ہیں	۱۰۷۲	۴۶۵	شریک و صیب کا فرق	۱۰۹۰
۴۳۳	اعتراضات جوابات	۱۰۷۵	۴۶۶	ہر نماز کے اصلی ارکان چار ہیں	۱۰۹۲
۴۳۴	کھسی کی نو خصلتیں	۱۰۷۶	۴۶۷	افعال کو عبادت بنانے کی پانچ شرطیں۔	۱۰۹۳
۴۳۵	کفار مکہ کا تعظیم بتاؤ کا طریقہ	۱۰۷۷	۴۶۸	افعال خیر چار چیزیں ہیں	۱۰۹۴
			۴۶۹	فائدے، یہ چار آیتیں جامع الیائیا	۱۰۹۵
			۴۷۰	ہیں۔	۱۰۹۵
			۴۷۱	احکام القرآن، نماز کے ارکان و	۱۰۹۶
			۴۷۲	اذکار کی تعداد	۱۰۹۷
			۴۷۳	سورۃ بقرہ سجدے ہونے کا	۱۰۹۸
			۴۷۴	بیان	۱۰۹۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۷۰	اعتراضات، جوابات	۱۰۹۹	۷۸۵	شکر ایمانی کی تین اور شکر	۱۱۱۳
۷۷۱	رُسلِ مَلائکہ کا بیان	۱۱۰۰		کفر کی قسمیں -	
۷۷۲	تفسیر صوفیانہ، مومنوں مسلمانوں پر		۷۸۶	دین اسلام کی عظیم شان	۱۱۱۴
۷۷۳	رب تعالیٰ کا ایک عظیم احسان	۱۱۰۱		بہولتیں -	
۷۷۴	خیر کی چار قسمیں	۱۱۰۳	۷۸۷	ملت کا لغوی اور اصطلاحی	۱۱۱۷
۷۷۵	کامیابی کی دو قسمیں، حیاتِ طیبہ			معنی -	
۷۷۶	چار چیزوں سے اور اُخروی کامیابی		۷۸۸	دین اور ملت کا فرق	"
۷۷۷	بھی چار چیزوں سے -	۱۱۰۵	۷۸۹	ابراہیم علیہ السلام کو ابْنِکُم	"
۷۷۸	نازِ روحانی کا نقشہ، روح کی			فرمانے کی وجہ -	
۷۷۹	منزلیں -	"	۷۹۰	قیامت کے دن نبی کریم	
۷۸۰	وَسَيَا حُدُّوْا فِی اللّٰہِ تَاوَقُّعًا			صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم	
۷۸۱	التَّصْبِیْرُ - آیت ۷۸ تا ۷۹	۱۱۰۶		کی ایک خصوصیت	۱۱۱۸
۷۸۲	تعلقات، یہ آخری آیت ہے	۱۱۰۷	۷۹۱	گواہی محشر کا نقشہ و طریقہ	"
۷۸۳	تفسیر نحوی	۱۱۰۸	۷۹۲	نماز کے ساتھ زکوٰۃ کے ذکر	
۷۸۴	تنگی کی تین قسمیں خرچ کے سات			کی وجہ	۱۱۲۰
۷۸۵	معنی -		۷۹۳	نماز کے ظاہری باطنی پندرہ	
۷۸۶	لفظ شہید کے چند معانی	۱۱۰۸		فائدے	"
۷۸۷	اعتقار اور عصمت کے نو معنی	۱۱۱۰	۷۹۴	فائدے، صرف امت مسلمہ کا	
۷۸۸	ہیں -			نام مسلمان اس کے دلائل	۱۱۲۲
۷۸۹	تفسیر عالمانہ	۱۱۱۱	۷۹۵	اسلام ایمان، مومن، مسلمان	
۷۹۰	مومن و کافر کی جنگ میں فرق، حق			اور کافر، گمراہ کا فرق -	
۷۹۱	جہادِ دہ کی چار صورتیں	۱۱۱۲		احکام القرآن	۱۱۲۵
۷۹۲	اسلامی محسن، قتالی عام کی سات		۷۹۶	سنی و لمبی تبلیغ کا فرق	۱۱۲۶
۷۹۳	چیزیں -	۱۱۱۳	۷۹۷	اعتراضات، جوابات	۱۱۲۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۹۸	تفسیر صوفیانہ	۱۱۲۹	۸۰۲	کرم .	۱۱۳۳
۷۹۹	مسلمانوں پر حدیث مقدسات کا بھی			ملت الہامی آٹھ چیزوں کا	
	فیضان ہے	۱۱۳۰		مجموعہ ہے ۔	۱۱۳۳
۸۰۰	مجاہدہ نفس کی کامیابی مرشد		۸۰۳	فہرست مضامین	۱۱۳۳
	اکمل سے ہے ۔	۱۱۳۱	۸۰۴	ختم فہرست	۱۱۶۲
۸۰۱	اللہ تعالیٰ کے مسلمانوں پر تین			تمت بِالْخَیْرِ	

تَمَّتْ بِالْخَيْرِ